الجلد السابع من حاشية القنوى
على القاضى
البيضاوى

الجلد السابع من حاشية
قنوى على البيضاوى

# بسم الله الرحمن الرحيم

* ٢٢ بسم الله الرحمن الرحيم * ق والقرآن المجيد

* قوله (سورة ق مكية وهى خمس واربعون آية) مكية بالاجماع ولا يضر ماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه استثنى منه قوله تعالى * ولقد خلقنا السموات * الى قوله لغوب لانها نزلت فى اليهود كما اخرجه الحاكم ونقله فى الاتقان لان كون السورة مكية لاينافيها كون بعض اياتها مدنية وبالعكس كما مر غير مرة غاية الامر انه لم يتعرض لهذا الاستثناء اما لشهرتها فى المأخذ او لعدم اعتماده على هذه الرواية لكونه خبرا واحدا ولا خلاف فى عدد آياتها ٢٢ * قوله (الكلام فيه كما مر فى ص والقرآن ذى الذكر) يعنى من وجوه القرأت من القراءة بالحركات الثلثة الكسر لالتقاء الساكنين والفتح لذلك وبالجر بتأويله بالكتاب فيكون منصرفا وكون الواو قسمية او عاطفة وكونه من الحروف المقطعة او اسم للسورة او القرآن واما كونه امرا مثل صاد فى الكسر فلا يجرى هنا وقول المحشى الفاضل من انه يحتمل ان يكون امرا من قفى اذا اتبع بمعنى اتبع القرآن واعمل بما فيه مستحسن ان جوز مثل ذلك بالرأى بلا رواية وكون صاد امرا ان كان بالرأى فلا كلام فى جوازه هنا والافهو احتمال محض لا يعبأ به * قوله (والمجيد ذو المجد والشرف) اى صيغة فعيل للنسبة مثل لابن وتامر فانه قد يجيء للنسبة وان لم يكن مشتهرا والمجد وان كان المعروف وصف الذوات به لكنه قد يوصف به المعانى بنوع من التأويل بل اذ المراد به الشرف كأنه عليه بعطف الشرف عليه وبهذا المعنى لا يحتاج الى التأويل * قوله (على سائر الكتب) اى الكتب الالهية لكونه معجزا لبلاغته بخلاف سائر الكتب ولكون حكمه باقيا الى يوم القيمة وان كان الكل سواء فى كونها كلام الله تعالى * قوله (اولانه كلام المجيد) فيكون الاسناد مجازيا لكونه وصف قائله وهذا القدر من الملابسة كاف فى صحة المجاز فى الاسناد عند صاحب الكشاف واما على مسلك صاحب المفتاح فيحتاج مثله الى التمحل قال النحرير فى المطول واصل القرآن الحكيم حكيم فى اسلوبه فالمعنى هنا المجيد فى اسلوبه فيكون اسناد المبنى للفاعل الى المفعول بواسطة الحرف وتمام الكلام فى المطول ولعل لهذا التكلف اخره * قوله (اولان من علم معانيه وامتثل احكامه مجد) فيكون الاسناد مجازا ايضا لانه وصف

ق والقرآن المجيد
قوله الكلام فيه كما مر فى صاد والقرآن ذى الذكر فانهما فى اسلوب واحد وذلك ان عطف القرآن على ق نحو عطفه على ص فى اسلوب التجريد نحو مررت بالرجل الكريم والنسمة المباركة والمجيد ههنا نحو قوله ذى الذكر فى ص والقرآن ذى الذكر لان المراد بالذكر ثمة الشرف والصيت وقول الكافرين هنا بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شئ عجيب بمنزلة قولهم هناك بل الذين كفروا فى عزة وشقاق لان تعجبهم من مجيء منذر منهم ومن جنسهم كان من عزتهم وشقاقهم قال صاحب الكشاف كأنه قال اقسمت بصاد والقرآن ذى الذكر انه لمعجز ثم قال بل الذين كفروا فى عزة واستكبار عن الاذعان لذلك والاعتراف بالحق وشقاق الله ورسوله فكذلك المعنى اقسمت بقاف والقرآن المجيد انه لمعجز ثم قال بل عجب الكفار من ان جاءهم بهذا الكتاب المعجز واحد منهم فتعززوا لذلك عن الاذعان للحق وشاقوا الله ورسوله قال الراغب بل ههنا لتصحيح الاول وابطال الثانى اى ليس امتناعهم من الايمان بالقرآن لا مجد للقرآن ولكن لجهلهم ونبه بقوله بل عجبوا على جهلهم لان التعجب من الشئ يقتضى الجهل بسببه

قوله والمجيد ذو المجد والشرف على سائر الكتب فى النهاية من اسماء الله تعالى المجيد والمجد فى كلامهم الشرف الواسع ورجل ماجد مفضال كثير الخير شريف والمجيد فعيل منه للمبالغة وقيل هو الكريم الفعال وقيل اذا قارن شرف الذات حسن الفعال سمى مجدا قال الراغب المجد السعة فى الكرم والجلالة يقال مجد يمجد مجدا ومجادة واصل المجد من قولهم مجدت الابل اذا حصلت فى مرعى كثير واسع ووصف القرآن بالمجيد لكثرة ما يتضمن من المكارم الدنيوية والاخروية والتمجيد من العبد لله تعالى بالقول وذكر الصفات الحسنة ومن الله للعبد باعطائه الفضل

قوله اولانه كلام المجيد فسر رحمه الله المجيد على ثلاثة اوجه الوجه الاول تفسير له بالحمل على الحقيقة والثانى والثالث تفسير له بالمجاز فالمجد اما وصف الكلام بصفة متكلمه فهو الوجه الثانى او وصف له بصفة من احاط علما بمعانيه وعمل بما فيه فمجد لذلك فهو الوجه الثالث فعلى الثانى والثالث هو وصف له بوصف من يلابسه تجوزا فى الاسناد كوصفه بالحكيم فى قوله عز وجل يس والقرآن الحكيم

قوله وهذا اشارة الى اختيار الله تعالى محمدا للانذار والرسالة قالوا ذلك بعدما اخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه رسول اختاره الله للرسالة قوله واضمار ذكرهم اى اضمار ذكر الكافرين فى بل عجبوا وجاءهم ومنهم مع انهم لم يجر ذكرهم قبله للاشعار بانهم متعينون بهذا المقال وهو قولهم هذا شئ عجيب قصدا به انكار الرسالة وانكار البعث والحيواة الثانية فى النشأة الآخرة فلكونهم متعينين بهذا القول استغنى عن التصريح بذكرهم فاكتفى بالكناية عنهم بالضمير واظهاره بقوله فقال الكافرون فالمقام مقام الاضمار لجريان ذكرهم للتسجيل بكفرهم واو قيل فقالوا هذا شئ عجيب فات معنى التسجيل قوله والمبالغة فيه مبتدأ ٢

(عامله)



* ٢٢ * بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم * ٢٣ * فقال الكافرون هذا شئ عجيب * ٢٤ * أئذا متنا وكنا ترابا * ٢٥ * ذلك رجع بعيد

عامله وهذا لا يوافق مذهب السكاكى ولا يجرى فيه التأويل المذكور فالكلام على مسلك الزمخشرى وهو ان ملابسة ما يكفى فى جواز المجاز العقلى ولبعده اخره عن الجميع ولم يلتفت الى كونه بمعنى المفعل لانه ليس بمرضى عند الشيخين وان جوز فى بديع السموات الخ وقيل المجد سعة الكرم وصف به القرءان لما تضمنه من خير الدارين وهذا ايضا وصف صاحبه فى الحقيقة والظاهر ان المجد ان اريد به الشرف فالقرءان موصوف به حقيقة فالاسناد حقيقى وان اريد به العظمة فهو وصف صاحبه فالاسناد مجازى وفى كلامه رمز الى هذا التفصيل ٢٢ * قوله (انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو ان ينذرهم احد من جنسهم او من ابناء جلدتهم) والانكار مستفاد ٢ من السوق قوله مما ليس بعجب اشارة الى وجه انكار لتعجبهم قوله من جنسهم معنى منهم وجه التعجب استبعاد منهم كون البشر رسولا او من ابناء جلدتهم او من نوعهم ومن قبيلتهم فان اكثر الانبياء من قبيلة قومهم والثانى اخص من الاول والجلدة هنا مستعار للنوع والقبيلة يقال فلان اشعر اهل جلدته اى قبيلته وتخصيص الانذار لانه اهم ٢٣ * قوله (حكاية لتعجبهم) فحينئذ عطف المفصل على المجمل وكقوله تعالى * ونادى نوح ربه فقال رب * الآية والعطف بالفاء لان التفصيل بعد الاجمال * قوله (وهذا اشارة الى اختيار الله محمدا للرسالة) اى لفظة هذا او هذا اشارة الى هذا ففيه لطافة قوله الى اختيار الله محمدا للرسالة مع انه بشر والنبى لا يكون بشرا بل يجب ان يكون ملكا او ان رجلا من القريتين احق بذلك قال تعالى * وقالوا لولا نزل هذا القرءان على رجل من القريتين عظيم * وهذا القول بناء على الفرض والا فلا يعتقدون ذلك او على اعتقاد المخاطبين والمشار اليه جواب القسم كأنه قيل والقرءان المجيد انك لرسول منذر وجوز فى ص ان يكون انه لمعجز او الواجب العمل به واختاره هنا ذلك والاضراب الانتقال من وصف القرآن بالمجد الى ابطال تعجبهم مما هو واجب قبوله او اضراب عما يفهم من وصف القرآن بالمجد كأنه قيل ليس سبب امتناعهم من الايمان بالقرأن ان لا مجد له بل لجهلهم كذا قيل ولا يخفى ما فيه من الخلل فتأمل فيه قيل للترقى * قوله (واضمار ذكرهم) حيث قيل عجبوا الآية بدون سبق ذكر لظهور ان العجب مما يجب اعتقاده لا يكون الا من الكافرين فهم مذكورون حكما * قوله (ثم اظهاره للاشعار بتعنتهم لهذا المقال ثم التسجيل على كفرهم بذلك) حيث قيل فقال الكافرون مع ان العكس يرى انه الاولى للاشعار الخ نكتة الاظهار فى موضع الاضمار وهى التسجيل على كفرهم وبيان سبب مقالهم ظاهرة واما كون الاضمار مشعرا لتعنتهم اما لتكرار ذكرهم او لاضمارهم يشعر انهم مشهورون به والشهرة تغنى عن ذكرهم وليس هذا الا من التعنت ولو عكس لم يفهم ذلك التعنت تفعل من العنت وهو اللجاج والعناد وفى نسخة تعينهم بالياء التحتية والنون والاولى هو الاول * قوله (او عطف لتعجبهم من البعث على تعجبهم من البعثة والمبالغة فيه بوضع الظاهر موضع ضميرهم) او عطف تعجبهم الخ فحينئذ لا يكون عطف المفصل على المجمل والعطف بالفاء لكون الانكار الاول سببا لانكار البعث فى الجملة اذ انكار المنذر انكار المنذر به ومترتب عليه فالفاء للتعقيب مع السببية والمبالغة مبتدأ خبره بوضع الظاهر موضع المضمر وحكاية تعجبهم عطف على وضع الظاهر موضع المضمر * قوله (وحكاية تعجبهم مبهما ان كانت الاشارة الى مبهم يفسره ما بعده) وهو قوله * أئذا متنا * الآية * قوله (او مجملا ان كانت الاشارة الى محذوف دل عليه منذر) او مجملا وهو ما يحتمل المعانى الكثيرة ان كان الاشارة الى محذوف وهو المنذر به وهو مجمل يحتمل البعث وغيره ثم تفسيره الخ ناظر الى قوله محذوف وهو معطوف على حكاية تعجبهم وكونه لفا ونشرا مرتبا ضعيف لا يلايم قوله يفسره ما بعده * قوله (ثم تفسيره او تفصيله لانه ادخل فى الانكار اذ الاول استبعاد لان يفضل عليهم مثلهم والثانى استقصار لقدرة الله عما هو اهون مما يشاهدون من صنعه) لانه ادخل فى الانكار بيان لافادة ما ذكر للمبالغة قوله اذ الاول وهو قوله تعالى بل عجبوا ان جاءهم الخ والثانى وهو قوله تعالى * فقال الكافرون * الخ استقصار لقدرة الله لان تعجبهم يدل على ذلك الاستقصار قوله مما يشاهدون من صنعه وهو السموات والارض قال تعالى * لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس * الآية فالبعث مع كونه اهون من خلق السموات انكاره اقبح من الاول واوضح فى كونه كفرا ولذا اظهر تنصيصا على كفرهم ٢٤ * قوله (ارجع اذا متنا) فاذا متعلق بالمحذوف وهو رجع بدليل ما بعده وهو رجع بعيد وهو مدخول الاستفهام لان الانكار الواقعى متوجه اليه لا الى الموت * قوله (وصرنا ترابا يدل على المحذوف قوله ذلك رجع بعيد) وصرنا ترابا اشارة الى ان كان بمعنى صار فانه للانتقال لا للثبوت ٢٥ * قوله (اى بعيد عن الوهم او العادة او الامكان) فعلى هذا لا يكون هذا

٢ وحكاية تعجبهم عطف عليه وخبر المبتدأ قوله لانه ادخل فى الانكار يريد بيان وجه المبالغة فى المعطوف بوضع المظهر موضع الضمير ووجه حكاية ما اطنبوا فيه اجمالا اولا بقولهم هذا شئ عجيب وتفصيلا ثانيا بقولهم أئذا متنا دون المعطوف عليه فالوجه فيه ان الثانى ادخل فى كونه منكرا من الاول لان الثانى استقصار قدرة الله تعالى عما هو اهون فيما يشاهدونه من خلق السموات والارض والاول استبعاد تفضيل واحد من جنسهم عليهم فلكون استقصار قدرة الله اشد استنكارا من استبعاد هم تفضيل واحد منهم عليهم بولغ تلك المبالغة وحكى بسط كلامهم فى الثانى دون الاول ايذانا بانهم ارتكبوا مثل تلك العظمة وتجهيلا لهم فى ترك النظر والاستدلال ومعنى الاجمال فى تعجبهم بقولهم هذا شئ عجيب دل عليه قوله ان جاءهم منذر منهم فان انذار المنذر المبعوث من الله تعالى الى الخلق يتضمن الوعيد بالمجازاة الاخروية وذلك لا يكون الا بالبعث والحيواة الثانية ولما سمعوا من المنذر الوعد بالبعث الذى خوفهم به قالوا منكرين له هذا شئ عجيب ثم قالوا التفصيل ذلك المشار اليه المجمل أئذا متنا وكنا ترابا ذلك رجع بعيدا حين موتنا وصيرورتنا ترابا رجع فناصب الظرف هو رجع المحذوف تعويلا لقرينة قوله ذلك رجع بعيد وقوله منذر لدلالة الانذار على البعث والرجع فلفظ ذلك اشارة الى مصدر ذلك الفعل المحذوف اى ذلك الرجع رجع بعيد قال العلامة الزمخشرى رحمه الله قوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو ان ينذرهم بالمخوف رجل منهم قد عرفوا وساطته وعدالته وامانته ومن كان على صفته لم يكن الا ناصحا لقومه مترفرفا عليهم خائفا ان ينالهم مكروه واذا علم ان مخوفا اظلهم لزمه ان ينذرهم ويحذرهم فكيف بما هو غاية المخاوف ونهاية المحاذير وانكار لتعجبهم مما انذرهم به من البعث مع علمهم بقدرته على خلق السموات والارض وما بينهما وعلى اختراع كل شئ وابداعه واقرارهم بالنشأة الاولى ومع شهادة العقل بانه لا بد من الجزاء ثم عول على احد الانكارين بقوله فقال الكافرون هذا شئ عجيب أئذا متنا دلالة على ان تعجبهم من البعث ادخل فى الاستبعاد واحق بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على انهم مقدمون على الكفر العظيم وهذا اشارة الى الرجع الى هنا كلامه اراد ان قوله ان جاءهم منذر منهم دل على معنيين على معنى المنذر به وهو البعث والرجع وعلى من قام به الانذار وهو الرسول ولما كان احد المنكرين وهو انكار البعث اعظمهما عول الكلام عليه وقال فقال الكافرون هذا شئ عجيب فوضع المضمر اشعارا بعنادهم اى هذا الذى ينذر به من البعث والرجع شئ عجيب وهو المراد بقوله هذا اشارة الى الرجع اى الرجع المفهوم من قوله منذر منهم

٢ وقد يقال فى مثله الاستفهام مقدر بدليل ذكره فى موضع آخر

الانكار استقصار لقدرة الله تعالى فالكلام السابق بناء على الاولين * **قوله** (وقيل الرجع بمعنى المرجوع) وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعادا لانكارهم بعد وضوح الدليل الساطع على وقوعه فضلا عن امكانه فعلى هذا ناصب الظرف ما دل عليه المنذر من المنذر به وهو البعث اى ايبعث اذا متنا فالمعنى حينئذ ذلك الجواب منهم بعيد عما يقتضيه العقل السليم فحينئذ الوقف على ترابا حسن مرضه لبعده اذ كون الرجع بمعنى المرجوع بمعنى الجواب غير متعارف وان الظاهر كونه من كلام الكفرة كما فى نظائره ٢٢ * **قوله** (ما تأكل من اجسادهم بعد موتهم الارض من موتاهم) اى تنقص بمعنى تأكل لحومهم وعظامهم وعن النبى عليه السلام كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب كذا فى الكشاف فالاكل مجاز عن البلاء والفناء ولما كان النقصان عبارة عن البلاء فى القبر لا يلزم منه بقاء بعض لحومهم وعظامهم ٢ * **قوله** (وهو رد لاستبعادهم) بيان ارتباطه بما قبله وان الجملة مستأنفة مسوقة لرد استبعادهم كما ان الجملة المتقدمة مستأنفة لبيان المتعجب منه على الوجه الثانى وعلى الاول مقول لقوله مقدر بيان لانكارهم البعث * **قوله** (بازاحة ما هو الاصل فيه) اى بازالة ما هو الاصل فيه وهو عدم علمه تعالى بالاجزاء المتفرقة فلما بين انه تعالى عالم بها مع ان القدرة على جمعها محققة وان الاجزاء المتفرقة تقبل الجمع كما قبلت اولا ظهر امكان البعث قال المصنف فى سورة البقرة واعلم ان صحة الحشر مبنية على ثلث مقدمات العلم والقدرة وقبول الاجزاء الجمع كما بيناه وهنا اكتفى ببيان العلم بها لانه الاصل كما قال ازاحة لما هو الاصل فيه * **قوله** (وقيل انه جواب القسم) القسم فى قوله تعالى ق والقرآن المجيد ولم يذكر اللام فى الجواب لطول الكلام واختلف المعربون فى جوابه فقيل انه محذوف كما ذكرناه سابقا وهو المختار كما نبه عليه فى سورة ص وقيل قوله ما يلفظ من قول الخ وقيل بل عجبوا وقيل ان فى ذلك لذكرى الآية والكل بعيد وعن هذا مرضه مع قربه فى الجملة * **قوله** (واللام محذوف لطول الكلام) يعنى به ان طوله عوض عن اللام ولا يخفى وهنه على اولى الاحلام ٢٣ * **قوله** (حافظ لتفاصيل الاشياء كلها) اى فعيل بمعنى فاعل اى حافظ لتفاصيل الاشياء من جملتها الاجزاء المتفرقة * **قوله** (او محفوظ عن التغير) اى فعيل بمعنى المفعول اى محفوظ عن التغير وما ثبت من تفاصيل الاشياء التى من جملتها احوال الموتى وبهذا البيان يظهر مناسبته لما قبله لكن المعنى الاول اظهر ارتباطا لما قبله وعن هذا قدمه ورجحه * **قوله** (والمراد اما تمثيل علمه تعالى بتفاصيل الاشياء بعلم من عنده كتاب محفوظ يطالعه) اى وعندنا كتاب حفيظ استعارة تمثيلية فتوجه على بصيرة والظاهر ان هذا ناظر الى الثانى * **قوله** (او تأكيد لعلمه بها بثبوتها فى اللوح المحفوظ عنده) ناظر الى كون الحفيظ بمعنى حافظ ولا استعارة فيه حينئذ وهذا المعنى هو الشايع فى الالسنة ويدل عليه الادلة ٢٤ (بل كذبوا بالحق يعنى النبوة الثابتة بالمعجزات) ذهب الاكثرون الى انه اضراب عن محذوف اى ما نظروا حق النظر بل كذبوا بالحق ولما يحيطوا بعلمه وفى الكشاف بل كذبوا اضراب اتبع الاضراب الاول للدلالة على انهم جاؤا بما هو افظع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذى هو النبوة الثابتة بالمعجزات فى اول وهلة من غير تفكر وتدبر انتهى والتعجب المذكور التعجب على سبيل الانكار لا على طريق الاستحسان والاقرار فيكون تكرارا للتأكيد وتمهيدا لبيان اضطرابهم وعن هذا قال فهم فى امر مريج بالفاء وما جنح اليه الاكثرون فتأسيس بحث لما جاءهم حقيقة على ارادة النبى ومجاز فيما عداه * **قوله** (او النبى او القرآن) او النبى عليه السلام اى تكذيبه فى كل ما اخبره من امور الدين فهو اعم من النبوة فلا اشكال بانه لا فرق بينه وبين ما قبله اذ ليس المراد انكار ذاته بل انكار نبوته وهذا وهم ٢٥ * **قوله** (وقرئ لما بالكسر) اى بكسر اللام وتخفيف الميم على ان اللام الجارة للتوقيت كما فى قولهم لخمس خلون فيتوافق القراءتان لكن هذه القراءة شاذة والاولى متواترة ٢ * **قوله** (مضطرب من مرج الخاتم فى اصبعه اذا جرج وذلك قولهم تارة انه ساحر وتارة انه شاعر وتارة انه كاهن) مضطرب صفة امر مجازا للمبالغة فى اضطرابهم فان الامر جعل مضطربا مع انه وصف صاحبه وجعل الامر ظرفا لهم يزيد مبالغة قوله اذا جرج بالجيمين بينهما راء ساكنة بمعنى تحرك واضطرب لسعته ولا يلتفت الى جواز كونه بحاء مهملة وجيم بمعنى قلق واضطرب لان المشهور ما ذكره المصنف ولهذا تعرض له مع انه ليس مثل هذا من دأبه وذلك قولهم تارة الخ وهو اختلاف مقالهم وترددهم وعدم ثباتهم وهذا امارة على انهم فى واد يهيمون وانهم يقولون ما لا يعرفون وظاهره انه صادق على احتمال كون المراد بالحق النبى لكنه مستلزم لما عداه فانه يتضمن كون القرآن شعرا او سحرا او كهانة لكن تطبيقه على النبوة خفى يحتاج الى التمحل اذ الشعر والسحر والكهانة لا ينتظمها الاعجاز ٢٧ * **قوله** (افلم ينظروا) اى اغفلوا واصروا

**قوله** وقيل الرجع بمعنى المرجوع فحينئذ يكون ذلك رجع بعيد هو الجواب عن استبعادهم البعث ويكون من كلام الله تعالى اى قال الله جوابا لهم وردا لزعمهم ذلك رجع بعيد بمعنى الذى يرجع اليه رأيهم ويؤول اليه حاصل كلامهم فى امر البعث بعيد عن العقل والشرع اما بعده عن العقل فلان العقل يشهد شهادة قاطعة بان من قدر على خلق السموات والارض وما فيهما وما بينهما من عدم صرف قادر على جمع الاجزاء الموجودة المتفرقة واعادة الروح اليها واحيائها واما الشرع فادلته على البعث كثيرة كقوله عز وجل قل يحييها الذى انشأها اول مرة وامثاله من القرآن والاحاديث النبوية واذا كان الرجع بمعنى المرجوع لا يكون هو دالا على عامل الظرف فالعامل حينئذ ما دل عليه المنذر من المنذر به وهو البعث فالمعنى انبعث اذا متنا كما قدره الزجاج ثم ان قوله ذلك رجع بعيد ان كان من تمام كلامهم لا يجوز الوقف على ترابا وان كان من كلام الله تعالى جوابا عن قولهم جاز الوقف عليه لاختلاف القايلين وفى المرشد الوقف الكافى وكنا ترابا والوقف التام ذلك رجع بعيد قال الزجاج جواب القسم محذوف يدل عليه أئذا متنا المعنى ق والقرآن المجيد انكم مبعوثون فعجبوا فقالوا أئذا متنا اى انبعث اذا متنا ويجوزان يكون الجواب قد علمنا اى لقد علمنا وحذف اللام لان ما قبلها عوض منها كما قال تعالى والشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاها

**قوله** وهو رد لاستبعادهم بازاحة ما هو الاصل فيه اى قوله تعالى قد علمنا ما تنقص الارض منهم رد لاستبعاد الكفرة البعث بازالة ما هو الاصل فى استبعادهم ذلك وهو ان البعث موقوف على العلم بتفاصيل اجزاء ابدان الموتى وان اى جزء لاى بدن وكيف يمكن ان يعلم ذلك بعد ان كانت الاجزاء متفتتة مختلطة باجزاء التراب وباجزاء ابدان اخر بحيث يرتفع الامتياز بينهما فازاح الله تعالى ما هو اصل استبعادهم ومنشاؤه بقوله قد علمنا الآية ردا لاستبعادهم ذلك لان من لطف علمه حتى نفذ ما تنقص الارض من اجساد الموتى وتأكله من لحومهم وعظامهم كان قادرا على بعثهم ورجعهم احياء

**قوله** اذا جرج بالجيمين بينهما راء غير معجمة يقال جرج الخاتم فى اصبعى يجرج جرجا اذا اضطرب من سعته قال الشاعر خلخالها فى ساقها غير جرج اى غير مضطرب





على العناد فلم ينظروا والاستفهام للانكار الواقعى * **قوله** (حين كفروا بالبعث) ولم يقل حين كفروا بالقرآن او النبوة او النبى لان الملايم لقوله الى السماء ما ذكره دون ما ذكرناه فانه استدلال على قدرة البعث بقدرته على خلق العالم نبه اولا على علمه بالاجزاء المتفرقة وعلى قدرة جمعها ثانيا قوله * بل كذبوا بالحق * الآية بيان تكذيبهم الحق الناطق بالبعث فالارتباط بين اجزاء الكلام تام ٢٢ * **قوله** (الى آثار قدرة الله فى خلق العالم) عبر بالعالم بملاحظة قوله * وزيناها * وقوله * والارض مددناها * فالمراد بالعالم ما سوى الله تعالى لا العالم العلوى فقط ٢٣ * **قوله** (رفعناها بلا عمد) اى بلا عمد ترونها ٢٤ * **قوله** (بالكواكب) ان اريد بالسماء السماء الدنيا فالامر ظاهر كما هو الملايم لقوله تعالى * ولقد زينا السماء الدنيا * الآية لكن التعبير بالعالم يأبى عنه فالمراد السموات وانما نسب اليهن التزيين الملابسة بينهن كما فى قوله تعالى * وجعل القمر فيهن نورا ٢٥ * **قوله** (فتوق) جمع فتق وهو الشق * **قوله** (بان خلقناها ملساء متلاصقة الطباق) لانها لو لم تكن ملساء بل كان اجزاؤها بين مرتفع ومنخفض منع ذلك تلاصقها فقيد ملساء يفيد تلاصقها دون عدم الشقوق الا ان يقال يفيد مجموع كونها ملساء متلاصقة الطباق عدم الشق وفيه نظر ايضا وهذا مخالف لما ورد فى الخبر ان ما بين كل سماء وما فوقها خمسمائة عام وايضا ينافى ظاهر قوله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره الف سنة فما ذكره مسلك الحكماء تبعه الامام تجاوز الله عنا وعنهما فاذا كان مذهب الحكماء فينا فى هذا ان يكون لها مصاعد وابواب ٣ لانها عندهم لا تقبل الخرق والالتيام وقد اقاموا البرهان على زعمهم على ذلك وقيل ولا ينافى هذا ان يكون لها ابواب ومصاعد ولا يخفى ما فيه ٢٦ (بسطناها) ٢٧ * **قوله** (جبالا ثوابت) معنى رواسى تقدم تفصيله فى سورة الرعد ٢٨ * **قوله** (من كل صنف) تفسير زوج استعمال الزوج فى الصنف من كل نبات بناء على ان الزوج يطلق على كل واحد من الزوجين ٢٩ * **قوله** (حسن) يعجب النظار من حسنه وطراوته ويستدلون به على قدرة صانعه وعلمه ثم يستدلون به على قدرته على البعث ولذا قال تبصرة اى تبصيرا وارائة وذكرى اى تذكيرا لكل عبد وهذا التقييد لانهم المنتفعون به ٣٠ * **قوله** (راجع الى ربه) معنى منيب * **قوله** (متفكر فى بدايع صنعه) بيان ما هو المراد من الرجوع الى ربه والتعبير بالرجوع للمبالغة كانه توجه الى ذلك التفكر بشراشره معرضا عن غيره بل عن نفسه فهو مجاز مرسل لان الرجوع الى ربه مستلزم للتفكر فى المصنوعات البديعة وذكر الرب هنا من بين الاسماء الحسنى اوقع ومعنى راجع الى ربه راجع الى امره وحكمه او رضائه * **قوله** (وهما علتان للافعال المذكورة معنى وان انتصبتا عن الفعل الاخير) اى فى صورة العلة واللام المقدرة مستعارة وقد مر اراتوضيحه قوله وان انتصبتا الخ يعنى انه من قبيل التنازع واختار اعمال الاخير لانه المذهب المنصور ولم يلتفت الى كونهما مصدرين لفعلين مقدرين لان ارتكاب الحذف بلا داع ليس بمستحسن وكذلك كونهما علتين لفعل مقدر على انه استئناف مثل فعلنا ما فعلنا تبصرة تكلف ٣١ * **قوله** (ونزلنا من السماء) من السحاب او من الفلك ماء مطرا * **قوله** (كثير المنافع) اذ المبارك من البركة وهى كثرة الخير والتوصيف به للترغيب على شكره او لبيان انه وان اضر بعض البناء والبنايات لكنها كثير المنافع والشر الجزئى الذى يتضمن الخير الكلى ليس بشر محض وايضا ليس بمقتضى بالذات بل بالعرض ٣٢ * **قوله** (فانبتنا به) الفاء التعقيبية بالنظر الى ابتدائه واذا نظر الى انتهائه يذكر بثم * **قوله** (اشجارا واثمارا) اشجارا هذا اصل معناه والمراد الاشجار المظلة لكثرة اغصانه ثم استعملت فى البساتين لما فيها من الاشجار والانبات قرينة على كون المراد الاشجار وذكر الاثمار للتغليب فى الجنات وفى الانبات ايضا ان خص الانبات من الارض ٣٣ * **قوله** (وحب الزرع) فالحصيد صفة لموصوف مقدر وحصيد فعيل بمعنى المفعول * **قوله** (الذى من شانه ان يحصد كالبر والشعير) اشارة الى انه مجاز اولى ٣٤ * **قوله** (طوالا او حوامل من ابسقت الشاة اذا حملت طوالا) معنى باسقات قدمه لكونه مشتهرا فيه ولانه ادل على القدرة لفرط ارتفاعها كما سيصرح به او حوامل اى الثمرات ولنوع الخفاء فيه قال من ابسقت الشاة اذا حملت وعلى كلا المعنيين باسقات حال مقدرة ولا مانع من الجمع بين المعنيين عند المصنف * **قوله** (فيكون من افعل فهو فاعل) والقياس مفعل فهو من النوادر كاللواقح ونافع من انفع وهذا يكون باعث التأخير * **قوله** (وافرادها بالذكر لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها) اى انه معطوف على جنات من عطف الخاص على العام والنكتة ما ذكره كانها لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها ٦ فرد مغاير لسائر الاشجار كعطف جبريل على الملائكة * **قوله** (وقرئ باصقات لاجل القاف)

٣ وفيه منافرة لما ثبت فى الشرع من المعراج ونزول الملائكة وعروجها وغير ذلك نقل منه

(لولاهى لتحركت الارض واضطربت منه

**قوله** متلاصقة الطباق هذا على اصل الحكماء فان الافلاك عندهم مماسة بعضها البعض يريد ان فى كلام الله تعالى اشارة الى ذلك الاصل لقوله ما لها من فروج لانها ان لم تكن متلاصقة الطباق يلزم ان يكون بينها فروق

**قوله** وهما علتان للافعال المذكورة معنى وان انتصبتا عن الفعل الاخير اى قوله تبصرة وذكرى وان انتصبتا عن الفعل الاخير ظاهرا وهو انبتنا لكنهما فى المعنى علتان للافعال المذكورة قبلهما وهى بنينا والقينا وانبتنا فكانه قيل فعلنا تلك الافعال تبصرة وذكرى قال ابو البقاء النصب بفعل له او حال من المفعول اى تبصيرا او مصدر اى بصرناهم تبصرة

٦ ولكثرة منافعها شبه بها النبى عليه السلام المسلم منه

٢٢ * لها طلع نضيد * ٢٣ * رزقا للعباد * ٢٤ * واحيينا به * ٢٥ * بلدة ميتا * ٢٦ كذلك الخروج * ٢٧ * كذبت قبلهم قوم نوح واصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون * ٢٨ * واخوان لوط * ٢٩ * واصحاب الايكة وقوم تبع * ٣٠ * كل كذب الرسل * ٣١ * فحق وعيد * ٣٢ * افعيينا بالخلق الاول * ٣٣ * بل هم فى لبس من خلق جديد



توجيه لهذه القراءة وان اصله السين لكنها قلبت صادا لان بعض العرب تبدل السين صادا مطردا اذا وليها خاء اوعين اوقاف اوطاء مهملة وتأخيرها عن حب الحصيد لرعاية الفاصلة مع التنبيه على امتيازه عما عداه ٦ وتقديم جنات عليه لكثرة انواعها فضلا عن افرادها ٢٢ * قوله (لها طلع) حال من النخل مترادفة او ضمير باسقات فيكون حالا متداخلة وترك الواو فى مثل هذه الجملة الاسمية احسن وتقديم لها للاهتمام لا للحصر او للحصر بملاحظة وصف نضيد * قوله (منضود) اى نضيد فعيل بمعنى منضود الضمير المستتر فيه راجع الى طلع * قوله (بعضه فوق بعض) بدل منه دل لبيان معنى النضد * قوله (والمراد تراكم الطلع او كثرة مافيه من الثمر) تراكم الطلع لانه لازم للنضد او كثرة مافيه من الثمر اى من مادة الثمر اذ الطلع نفس الثمر ٢٣ * قوله (علة) لانبتنا اى مفعول له لان معنى رزقا ترزيقا ٣ واختيار العباد للاشعار باحتياجهم وان الابرار والاشرار سواء فى الرزق المذكور فالعباد فى مثل هذا الكلام عام ليس بمختص بالاخيار * قوله (اومصدر فان الانبات رزق) اى انبات المرزوقات رزق اى ترزيق فيكون مصدرا من غير لفظه مثل قعدت جلوسا ٢٤ * قوله (واحيينا به بذلك الماء) واحيينا به قدم غير مرة انه استعارة تبعية وكذا ميتا ٢٥ * قوله (ارضا جدبة لانماء فيها) ارضا اى المراد بالبلدة الارض لامعناها المتعارف قوله جدبة معنى ميتا قوله لانماء فيها تفسير جدبة فهو استعارة والمراد البلد الطيب ترابه دون الذى خبث كما صرح به فى سورة الاعراف ٢٦ * قوله (كما حييت هذه البلدة يكون خروجكم احياء بعد موتكم) اى المراد بالخروج خروجهم احياء بعد موتكم وفى قوله كذلك الخروج مع ان الظاهر كذلك الاخراج تنبيه على سرعة انقيادهم فالمشبه الحيوة اللازمة للاحياء لكون المشبه الحيوة للنكتة المذكورة اى انهما سواء فى صحة المقدورية اذ ليس بينهما الا احتمال اختلاف المادة فى المقيس عليه وذلك لامدخل لها كذا قال فى سورة الفاطر وقد علم من هذا ان قوله تعالى "ونزلنا من السماء" الآية مسوق لبيان امكان البعث ووقوعه فالمناسبة لما قبله ظاهرة ٢٧ * قوله (كذبت قبلهم) اى قبل كفار قريش وهو تسلية لرسول الله عليه السلام فظهر ارتباطه بما قبله واصحاب الرس قوم يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه والرس بئر غير مطوية وقدم ثمود على عاد لان فرعون من بقايا عاد فاخر عاد لان يذكر عقيبه فرعون * قوله (اراد بفرعون اياه وقومه ليلايم ما قبله ومابعده) اراد بفرعون اياه وقومه لان ذكر المتبوع يستلزم ذكر التابع فيدل فرعون على قومه التزاما وقيل اراد فرعون مايشمل اتباعه كما تسمى القبيلة تميم باسم ابيها والقياس مع الفارق وتناول فرعون قومه مثل تناول تميم يحتاج الى البيان قوله ليلايم الخ اى انما اولناه عاذكر لانه انسب ماقبله ومابعده اذ المراد بما قبله القوم بر متهم وكذا بما بعده ٢٨ * قوله (سماهم اخوانه انهم كانوا اصهاره) اى المراد الاخوة المجازية بسبب قرابة المصاهرة لا الاخوة الحقيقية من النسب ٢٩ قوله (سبق فى الحجر) قال هناك هم قوم شعيب كانوا يسكنون الغيضة فبعثه الله اليهم فكذبوه فاهلكوا بالظلة والايكة الشجرة المتكاثفة * قوله (والدخان) قال هناك تبع الحميرى الذى سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها كان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذمهم دونه وعنه عليه السلام ما ادرى اكان تبع نبيا اوغير نبى قوله فى الحجر ناظر الى اصحاب الايكة والدخان ناظر الى قوم تبع ٣٠ * قوله (كل واحد او قوم منهم او جميعهم وافراد الضمير لافراد لفظه) كل واحد كل وحداى المراد الكل الافرادى الشخصى او قوم بالجر معطوف على واحد اى او المراد الكل الافرادى النوعى قوله او جميعهم اى او المراد الكل المجموعى فحينئذ المناسب كذبوا بالجمع واعتذر بان افراد الضمير حينئذ لافراد لفظه وان كان معناه جمعا ولعل وحد افراده للتنبيه على انهم مع كثرتهم فى حكم الواحد لان الكفر ملة واحدة فحينئذ يراد انقسام الآحاد الى الآحاد لكن الاول كذب كل واحد منهم جميع الرسل كما قال تعالى "وقوم نوح لما كذبوا الرسل" الآية اذ تكذيب واحد منهم مثل تكذيب الكل وفيه مزيد مبالغة حيث اجمل اولا ثم فصل ثانيا لفرط التوبيخ والتشنيع ٣١ (فوجب وحل عليه وعيدى وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم) ٣٢ * قوله (افعجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة من عى بالامر اذا لم يهتد لوجه عمله) فعجزنا عن الابداء اى لم نقدر فعجزنا فالعى هنا بمعنى العجز وحاول بيانه بقوله من عى بالامر الخ * قوله (والهمزة فيه للانكار) اى لانكار وقوع العجز كما هو المشاهد فيكون استدلالا بالخلق الاول على البعث فان القدرة كما كانت لامتناع التغير لكونه مقتضى الذات والمادة على حالها فى القابلية اللازمة لذاتها والعلم بالاجزاء المتفرقة متحقق ٣٣ * قوله (اى هم لاينكرون قدرتنا على الخلق الاول بل هم فى خلط وشبهة) اى هم لاينكرون قدرتنا لانهم اذا سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله" الآية وهو اعتراف بالقدرة التامة اقتضاء فلا وجه لانكارهم الثانى بل هم فى خلط وشبهة الخ فالاضراب من المحذوف



٦ اذ جنب معظم يؤكل ويعاش به ـ منه

٧ فيكون فعل الفاعل ـ منه

قوله او مصدر فان الانبات رزق او مصدر من غير لفظ فعله لكنه بمعناه كقعدت جلوسا فكانه قيل رزقنا والرزق بمعنى الترزيق اى انبتنا ترزيقا للعباد

قوله اخوانه لانهم كانوا اصهاره والاصهار اهل بيت المرأة عن الخليل من العرب من يجعل الصهر من الاحماء والاختان جميعا يقال صاهرت اليهم اذا تزوجت فيهم قد وقع فى النسخ التى نظرت اليها اخوانه ولعله سهو من النسخ واصل النسخة اختانه جمع ختن لانه رحمه الله علل تفسير الاخوان بالاختان بقوله لانهم اصهاره والختن صهرة قال الجوهرى كل شئ من قبل الزوج كالاب والاخ فهم الاحماء وكل شئ من قبل المرأة فهم الاختان والصهر يجمع هذا كله

قوله اى كل واحد منهم اوقوم منهم يريد بيان وجه افراد الضمير فى كذب مع ان المراد به الجمع فالافراد اما لكون المراد بكل كل واحد من افراد هؤلاء الاقوام او كل قوم منهم والقوم مفرد اللفظ وافراد الضمير لفظ القوم والمراد بالكل جميعهم وافراد الضمير لافراد لفظ الكل المراد به الجميع

قوله بل هم فى خلط وشبهة فى خلق مستأنف قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم ولبس الشيطان عليهم تسويله اليهم ان احياء الموتى خارج عن العادة فتركوا لذلك القياس الصحيح ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة اقدر

٢٢ * ولقد خلقنا الانسان ونعلم ماتوسوس به نفسه * ٢٣ * ونحن اقرب اليه من حبل الوريد



المنفهم من المقام لكن المصنف اختصر فى المضرب عنه فان عدم انكارهم للثانى معتبر فيه كما اشرنا اليه لانه تعالى حكم بانهم فى شبهة فعلم انهم لاينكرون الخلق الثانى جزما لكن هذا احوال بعض الكفرة لا جميعهم كما صرح فى سورة النباء قال فى تفسير قوله تعالى "هم فيه مختلفون" بجزم النفى والشك فرجع الضمير الشاكون منهم * قوله (فى خلق مستأنف لما فيه من مخالفة العادة) وهو قياسهم احوال المعاد بهذه النشأة فانها لم يشاهد فيها ان يعود شئ بعد موته لاسيما بعد تفرق اجزائه ولهذا كانوا فى شك منها * قوله (وتنكير الخلق الجديد لتعظيم شانه) لاستبعادهم البعث بعد مارم وبلى وصار ترابا وهو المراد بتعظيم شانه وهذا منهم على قياس فاسد كما مر والذهول عن قياس صحيح جلى وهو قياس الخلق الثانى على الخلق الاول كما اوضحناه فى حل قوله افعجزنا ولم تحمل على التحقير كما هو المناسب لمقام ردهم لان تحقيره علم من وصف الخلق بالجديد وهو اهون عليه كما ذكر فى موضع آخر فالمناسب هنا بيان ماهو عندهم من تعظيم شانه لا ماهو عنده تعالى من تحقيره واو حمل التنكير على التهوين والتحقير لكان له وجه وجيه اذ النكات مبنية على الارادة فان نسب اليهم كان للتعظيم وان اعتبر بالنسبة اليه تعالى كان للتحقير ورجح الاول لان الثانى فهم من وصف جديد * قوله (والاشعار بانه على وجه غير متعارف ولا معتاد) الظاهر انه عطف العلة على المعلول اى كون الخلق الجديد عظيما عنده لكونه غير متعارف قيل او عطفه باو لكان اظهر لانه وجه آخر اريد بالتنوين فيه الابهام الذى هو اصل معنى التنكير اشارة الى انه على وجه لايعرفه الناس انتهى وهذا لايلايم القياس الصحيح على ماذكرناه وقد اشير اليه فى سورة يس فلا تغفل فالوجه ماقدمناه وان كان لفظ الاشعار لايلايمه ظاهرا والامر فيه سهل ٢٢ * قوله (ما تحدث به نفسه) اى الوسوسة هنا بمعنى التحديث * قوله (وهو مايخطر بالبال) لايلايم التحديث اذ مايخطر بالبال لامدخل للنفس فيه واذا قال صاحب الكشاف وبهجس فى ضميره من حديث النفس وحاصله ماخطر بالبال وقرره النفس فيه * قوله (والوسوسة الصوت الخفى ومنها وسواس الحلى والضمير لما ان جعلت موصولة) والوسوسة الصوت الخفى سواء كان بالشر او بالخير لكنه غلب فى الشر واطلاق الوسوسة على مايخطر بالبال مجاز والعلاقة المشابهة فى مطلق الخفاء او مجاز مرسل بعلاقة الاطلاق والتقييد * قوله (والباء مثلها فى صوت بكذا او للانسان ان جعلت مصدرية والباء للتعدية) والباء مثلها فى صوت بكذا اى للصلة او للملابسة والباء للتعدية اى النفس تجعل الانسان قائمة به الوسوسة والاول اولى واياك ان تظن ان الانسان عبارة عن الهيكل المحسوس فانه قول معمر وقد حكم الفقهاء بخطائه بل بكفره فاضافة النفس وهو عبارة عن الروح هنا اضافة الجزء الى كله او اضافة المتعلق الى متعلقه على ان الانسان عبارة عنهما * قوله (اى ونحن اعلم بحاله) بيان ماهو المراد منه * قوله (ممن كان اقرب اليه من حبل الوريد تجوز بقرب الذات لقرب العلم لانه موجبه) ممن كان اقرب وهذا مفروض ومثل هذا يكفى الفرض فيه قوله تجوز اى مجاز مرسل ذكر السبب وهو قرب الذات واريد المسبب وهو قرب العلم وهذا هو الموافق لكلام المصنف ولك ان تقول انه استعارة تمثيلية فالمعنى انه تعالى عالم باحواله خفيها وظاهرها فيجازى عليه فكونوا ايها الانسان على حذر فاجتنبوا عما يؤدى الى المؤاخذة والمعاتبة لاسيما عن ريب خلق جديد وانكاره فانه يوجب الشقاء المؤبد والعقاب المخلد * قوله (وحبل الوريد مثل فى القرب قال والموت ادنى لى من الوريد) يعنى انه ضرب به المثل فى القرب اى استعارة تمثيلية يراد به فرط القرب والمعنى ونحن اقرب اليه من كل قريب بفرط القرب وخص به لان حيوة الانسان انما يكون به قال اى ذو الرمة والموت ادنى لى من الوريد مراده استشهاد على كون حبل الوريد مثلا فى فرط القرب وادنى من الدنو بمعنى القرب والمراد من كون الموت اقرب اصابة لامحالة حين انصرام الاجل * قوله (والحبل العرق واضافته للبيان) اى المراد به هنا العرق استعارة اذ العرق سبب لارتباط بعض الاعضاء ببعض كما كان الحبل سببا لارتباط بعض الاشياء ببعض فيكون اضافته الى الوريد اضافة العام الى الخاص والمشهور فيه الاضافة اللامية لكن بعض النحاة جوزوا كونها للبيان واختارها الشيخان وعن هذا قال المصنف واضافته للبيان كما فى الكشاف فلا يلزم اضافة الشئ الى نفسه وان اريد بالحبل معناه الحقيقى فيكون الاضافة من اضافة المشبه به الى المشبه اى الوريد كالحبل ولم يلتفت اليه المصنف اذ الاستعارة ابلغ * قوله (والوريدان عرقان) نقل عن الكشف انه قال انه بحسب المشاهد المعروف بين الناس فلا يرد عليه انه مخالف لما ذكره ائمة التشريح فى العروق انتهى ولك ان تقول ان ماذكره اصحاب التشريح ليس بمعتبر عند ائمة الشرع

٢ قوله وتنكير الخلق الجديد لتعظيم شانه والاشعار بانه على وجه غير متعارف يعنى تنكيره للدلالة على انه خلق جديد له شان عظيم والاشعار بانه نوع من الخلق غير متعارف فالتنكير للتعظيم والافراد النوعى

قوله والباء مثلها فى صوت بكذا اى الباء فى به صلة يوسوس كما يقال نطق به وفى الكواشى ويعلم ماتحدثه نفسه والباء زائدة

قوله اوللانسان اى او الضمير فى به للانسان ان جعلت ما مصدرية فالباء حينئذ للتعدية والمعنى ويعلم ماتوسوسه نفسه اى يعلم وسوسة نفسه له

قوله تجوز بقرب الذات لقرب العلم وفى الكشاف ونحن اقرب اليه مجاز والمراد قرب علمه منه وانه يتعلق بمعلومه منه ومن احواله تعلقا لايخفى عليه شئ من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله فى كل مكان وقد جل عن الامكنة

قوله والوريد ان عرقان تكتنفان بصفحتى العنق فى مقدمها متصلان بالوتين قال الراغب الوريد عرق يتصل بالكبد والقلب وفيه مجارى الروح قال الله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد اى روحه ثم كلامه الوتين عرق فى القلب اذا انقطع مات صاحبه

٢٢ * اذيتلقى المتلقيان * ٢٣ * عن اليمين وعن الشمال قعيد * ٢٤ * مايلفظ من قول *٢٥ * الالديه
رقيب * ٢٦ * عتيد *٢٧ * وجاءت سكرة الموت بالحق



* **قوله** (مكتنفان لصفحتى العنق فى مقدمها متصلان بالوتين ) مكتنفان محيطان لصفحتى العنق اى لجانبيه قوله (فى مقدمهما) متعلق بقوله مكتنفان احترازا عن مؤخر الصفحتين اوعن مؤخر العنق ان كان مقدمها بافراد الضمير كما فى اكثر النسخ قوله متصلان بالوتين وهو عرق فى القلب اذا انقطع بضرب عنقه مات صاحبه لانه اذا ضرب العنق انقطع اولا الوريدان ثم انقطع الوتين لاتصالهما به * **قوله** (يردان من الرأس اليه) فالوريد فعيل بمعنى الفاعل * **قوله** (وقيل سمى وريدا لان الروح ترده) فالوريد فعيل بمعنى المفعول اى المورود فيجوز الوجهان بالاعتبارين فالاول هو الاولى ولذا قدمه ومرض الثانى قيل والمراد بالروح ماسماه الاطباء روحا ويقال الروح الحيوانى وهو البخار اللطيف المنبعث من القلب والتفصيل فى المواقف وشرحه ٢٢ * **قوله** (متعلق باذكر او متعلق باقرب أى هو اعلم بحاله من كل قريب حين يتلقى اى يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به) متعلق باذكر قدمه لانه الراجح فان تعلقه باقرب ينافى اطلاقه المقصود وقوله اى هو اعلم الخ حين يتلقى المتلقيان الحفيظان اشارة الى التقييد بذلك مع انه تعالى اعلم بحاله من كل قريب مطلقا والقول بان هذا التقييد لبيان ان العلم بحاله حين التلقى المذكور اخباره اهم للايذان المذكور فلا مفهوم ولا ينافى الاطلاق يفيد صحة هذا الوجه ولا يدفع مرجوحيته * **قوله** ( وفيه ايذان بانه غنى عن استحفاظ الملكين فانه اعلم منهما ومطلع على ما يخفى عليهما لكنه لحكمة اقتضته وهى ما فيه من تشديد تثبط العبد عن المعصية وتأكيد فى اعتبار الاعمال وضبطها للجزاء والزام الحجة يوم يقوم الاشهاد) وفيه اى فى تعلقه باقرب على هذا الوجه قوله لكنه اى الاستحفاظ وتعيين الحافظ لحكمة اقتضته وان لم تكن معلومة لنا سوى ماذكره المصنف قوله تثبط اى تعوق وحاصله تمنع لانه حافظ يكتب كل ماصدر عنه كما سيجئ قوله للجزاء متعلق بتأكيد لا متعلق للضبط ٢٣ * **قوله** (اى عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد اى مقاعد كالجليس) بمعنى المجالس كالرقيب بمعنى المراقب الفعيل بمعنى المفاعل كثير والمعنى مقاعد من المتلقيان ولا يظهر وجه عدم حمله بمعنى القاعد والظاهر ان عن متعلق بقعيد واوقع بعده عدى بعن كما فى قوله تعالى * ثم لآتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم * الآية * **قوله** (فحذف الاول لدلالة الثانى عليه كقوله وانى وقيار بها لغريب وقيل يطلق الفعيل للواحد والمتعدد لقوله والملائكة بعد ذلك ظهير) فحذف الاول الخ ولم يقل قعيدان لرعاية الفواصل قوله وقيل يطلق الخ فحينئذ لا حذف فى الكلام مرضه لان هذا ليس على اطلاقه بل اذا كان فعيلا بمعنى المفعول وهذا بمعنى الفاعل ولا يصح ذلك فيه الا بطريق الحمل على فعيل بمعنى المفعول والملائكة بعد ذلك ظهير اى متظاهرون فعيل بمعنى المتفاعل ٢٤ * **قوله** (ما يرمى به من فيه) نبه به على ان اللفظ بمعنى الرمى من الفم وكونه بمعنى الكلمة واللفظ حقيقة عرفية ٢٥ * **قوله** (ملك يرقب عمله) وذكر عمله دون قوله مع انه المذكور فى النظم الكريم لان المراد بالقول ما يعم الفعل بذكر المقيد وارادة المطلق اولان الفعل يفهم منه بدلالة النص ٢٦ * **قوله** (معد) تفسير عتيد * **قوله** (حاضر) توضيح له * **قوله** (ولعله يكتب ما فيه ثواب اوعقاب) فلا يكتب الاقوال المباحة وافعالها وهذا قول البعض واختاره المصنف بطريق الترجى فان بعضهم ذهب الى انه يكتب كل شئ ولو مباحا حتى انينه فى مرضه ولهذا قال ولعله وهو ظاهر النص وعلى الاول يكون النظم عاما خص منه البعض بالحديث الشريف وبان الكتابة للجزاء فما لاثواب ولا عقاب كالمباح فلا فائدة فى كتبه * **قوله** ( وفى الحديث كاتب الحسنات امير على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح اويستغفر) مراده تأييد ما اختاره قوله سبع ساعات اما نجومية وهو الاوسع اوشرعية وهو الاحوط والتخصيص بالسبع مما تفرد بعلمه الشارع وفيه بيان لطفه تعالى وسعة رحمته وترغيب للعبد المذنب للمبرات حين صدر السيئات فان الحسنات يذهبن السيئات قوله لعله يسبح عبارة عن جميع الطاعات عبر عنها بالتسبيح لان التنزيه من اهم المهمات ولفظة او لمنع الخلو وتقديم التسبيح لان محوه السيئات اقوى من الاستغفار والمراد بالاستغفار الندامة والعزم على عدم عود المعصية لاقول استغفر الله فقط والحديث المذكور رواه الطبرانى وذكره ابن حجر كما قيل ٢٧ * **قوله** (لما ذكر استبعادهم البعث للجزاء وازاح ذلك لتحقيق قدرته وعلمه ) استبعادهم اى انكارهم بقوله * أئذا متنا وكنا ترابا * الآية وازاح اى ازال ذلك بتحقيق قدرته بقوله * افلم ينظروا الى السماء * الآية قوله وعلمه اى بقوله قد علمنا ما تنقص الارض وفيه لف ونشر مشوش والمراد بازاحة ذلك اى من شانه ان يزيحه * **قوله** (اعلمهم بانهم يلاقون ذلك عن قريب عند الموت وقيام الساعة ونبه على اقترابه بان عبر عنه بلفظ



**قوله** ولعله يكتب عليه ما فى ثواب او عقاب اختلف فى ما يكتب الملكان فقيل يكتبان كل شئ حتى انينه فى مرضه وقيل لا يكتبان الا ما يؤجر عليه او يعاقب به ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات امير على كاتب السيئات الحديث

٢٢ * ذلك * ٢٣ * ما كنت منه تحيد * ٢٤ * ونفخ فى الصور * ٢٥ * وذلك يوم الوعيد *
٢٦ * وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد *



الماضى و سكرة الموت شدته الذاهبة بالعقل والباء للتعدية كما فى قولك جاء زيد بعمرو) اعلمهم مراده بيان ارتباطه بما قبله بانهم الخ بقوله وجاءت سكرة الموت الى قوله لقد كنت فى غفلة من هذا الآية قوله بان عبر بالماضى الخ مراده مجئ سكرة الموت بالحق يكون فى المستقبل وان كان مجئ سكرة الموت نفسها حالا اوماضيا قوله الذاهبة بالعقل الباء للتعدية واشار به الى وجه استعارة السكرة للشدة وهى المشابهة فى اذهاب العقل لكن فى المشبه اقوى بمراتب كثيرة واعرف فى المشبه به وهذا يكفى فى التشبيه ولا يلزم كون المشبه به اقوى فى وجه الشبه * **قوله** ( والمعنى واحضرت سكرة الموت ) نبه به على ان جاء مستعار للاحضار اذ المجيئة من خواص الاجسام * **قوله** ( حقيقة الامر اوالموعود الحق ) حقيقة الامر تفسير للحق بانه امر محقق لاريب فيه اى لا ينبغى ان يرتاب فيه وان ارتاب فيه الغافلون اوالموعود الحق اى انه صفة لموصوف مقدر فالحق صفة مشبهة * **قوله** ( اوالحق الذى ينبغى ان يكون ) فالحق بمعنى اللائق فالمآل واحد فخير الوجوه اوسطها اذ الحق فيه ضد الباطل وهو المتعارف ففى الاول بمعنى حقيقة الامر الذى انطق الله تعالى به وبعث به رسله وفى الثالث بمعنى الحقيق اللائق * **قوله** ( من الموت اوالجزاء ) والمناسب الاول كلامه حيث قال لما ذكر استبعادهم البعث الخ الاكتفاء بالبعث للجزاء وعدم ذكر الموت فضلا عن تقديمه وترجيحه وهذا تفسير للحق على الوجوه المذكورة كلها لاعلى الوجه الاخير * **قوله** ( فان الانسان خلق له ) اى للجزاء تعليل لكون المراد بالحق الجزاء وقيل انه تعليل لقوله الذى ينبغى وهو بعيد اذ لو كان كذلك لذكر قبل قوله من الموت اوالجزاء * **قوله** ( اومثل الباء فى تنبت بالدهن ) اى اوالباء للملابسة اى حضرت سكرة الموت ملابسة بالحق وكونه ملابسا به اما حال مقدرة اولكونها محققة الوقوع * **قوله** ( وقرئ سكرة الحق بالموت ) اى سكرة الامر المحقق على ان اضافة السكرة الى الحق اضافة لامية والدلالة على انها السكرة التى كتبت على الانسان واوجبت له * **قوله** ( كانها الشدتها اقتضت الزهوق ) اشار به الى ان الباء حينئذ للتعدية لانها سبب زهوق الروح وهذا هو المراد بقوله اقتضت الخ ولا يناسب هنا كونها للملابسة * **قوله** ( او لاستعقابها له كانها جاءت به اوعلى ان الباء بمعنى مع ) اولاستعقابها فحينئذ الكلام على التشبيه قدم الاول لانه لما صح كونها سببا للزهوق فلا وجه للحمل على التشبيه وكذا الكلام فى قوله اوعلى ان الباء الخ * **قوله** ( وقيل سكرة الحق سكرة الله واضافتها للتهويل ) فحينئذ يكون الحق من اسماء الله واضافتها اليه للتهويل لان فعل العظيم عظيم * **قوله** ( وقرئ سكرات الموت ) على انها انقسام الى الآحاد الى الآحاد اوعلى ان سكرة كل احد سكرات لامتداده واحتوائه اسكرات كثيرة ٢٢ ( اى الموت ) ٢٣ * **قوله** ( تميل وتفر عنه والخطاب للانسان ) المذكور فى قوله تعالى * ولقد خلقنا الانسان * فالالتفات للتشديد والتهويل ونبه به على ان قوله وجاءت سكرة الموت متصل بقوله ولقد خلقنا الانسان فلهذا جعل المشار اليه بذلك الموت الشامل للبر والفاجر ولم يلتفت الى كونه متصلا بقوله فى لبس من خلق جديد وكون المشار اليه الحق وكون الخطاب للفاجر فقط لان العموم فى مقام التهويل ابلغ ( ٢٤ يعنى نفخة البعث ) ٢٥ * **قوله** ( اى وقت ذلك يوم تحقق الوعيد وانجازه ) قدر المضاف فى الموضعين لان سلاسة المعنى يقتضى ذلك لان نفخ الصور نفسه ليس يوم الوعيد وهو ظاهر وبعد تقدير الوقت فذلك الوقت ليس وقت يوم الوعيد بل تحقق يوم الوعيد ووقت انجازه والاكتفاء بالوعيد لكونه اهم كما اكتفى بالانذار فى اكثر المواضع فلا يقال هذا مناسب لكون الخطاب للفاجر وهذا اولى من ان يقال واكتفى بالوعيد لمراعاة الفاصلة لانه اذا كان الوعد مقدما يوجد الفاصلة ايضا * **قوله** ( والاشارة الى مصدر نفخ ) وهو المصدر المبنى للمفعول كضمير هو اقرب للتقوى فانه راجع الى مصدر اعدلوا واسم الاشارة كالضمير وصيغة البعد لتفخيم شان النفخ ٢٦ * **قوله** ( وجاءت ) فى موضع المضارع وكذا نفخ وهذه الجملة عطف على جملة نفخ ووجه تقديمه ظاهر * **قوله** ( ملكان احدهما يسوقه والآخر يشهد بعمله اوملك جامع للوصفين ) ملكان الخ قدمه لان العطف حينئذ ظاهر واما على الثانى فلتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذوات * **قوله** ( وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات ) مقابلته للاول غير ظاهرة الا ان الاول عام والثانى خاص والتخصيص خلاف الظاهر ولذا مرضه وايضا هذا ليس باولى



**قوله** وقرئ سكرة الحق بالموت على اضافة السكرة الى الحق للدلالة على انها السكرة التى كتبها الله تعالى على الانسان والباء للتعدية لانها سبب زهوق الروح اشدتها اولان الموت يعقبها فكانها جاءت به فاسناد جاءت الى السكرة اسناد مجازى من باب اسناد الفعل الى السبب حقيقة اوشبها قال الطيبى فان السكرة سبب الموت لان مجئ هذه السكرة التى اوجبها الله للانسان حكمة منه لابد ان يكون سببا لزهوق الروح اولا يكون سببه لكن هذه السكرة لما ترتب عليها الموت كانت كانها جاءت بالموت

**قوله** والاشارة الى مصدر نفخ اى الاشارة بلفظ ذلك الى مصدر نفخ فيجب ان يقدر مضاف قبل لفظ ذلك والا يلزم ان يحمل الزمان الى النفخ حمل هو هو اذ لولا تقدير الوقت المضاف الى ذلك يكون المعنى ذلك النفخ هو يوم الوعيد ويجوز ان يقدر مضاف فى يوم الوعيد لا فى ذلك فالمعنى ذلك النفخ نفخ يوم الوعيد

**قوله** اوملك جامع للوصفين فيكون معنى العطف راجعا الى تغاير صفتى ذات واحدة وفى الوجه الاول العطف لتغاير الذاتين

٢٢ ۞ لقد كنت فى غفلة من هذا ۞ ٢٣ ۞ فكشفنا عنك غطائك ۞ ٢٤ ۞ فبصرك اليوم حديد ۞
٢٥ ۞ وقال قرينه ۞ ٢٦ ۞ هذا مالدى عتيد ۞



ان الخبر التخصيص فالسائق كاتب الحسنات والشهيد كاتب السيئات والشهادة على عام للعمل الصالح والطالح فيعم الابرار والكفار ولايضره عدم الحسنات للفجار اذ الشهادة على السيئات كافية كما ان الشهادة على الحسنات وحدها كافية فى المؤمن الكامل * قوله (وقيل السائق نفسه او قرينه والشهيد جوارحه او اعماله) وضعفه ظاهر وكونه قرينه لايبعد مثل بعد كون السائق نفسه وكذا الكلام فى الشهادة اذ كون الاعمال شاهدة غير ظاهرة الوجه وكونها جوارحه مما نطق بها نص القرآن وانتظام صيغة المفرد الى الجمع امر سهل * قوله (ومحل معها النصب على الحال من كل) جعل النفس متبوعة والملك تابعا لانها اصل اذ السوق فرع السوق وكذا الشاهد فرع المشهود عليه * قوله (لاضافته الى ما هو فى حكم المعرفة) قيل هو محل بحث لان الاضافة للنكرة تسوغ مجئ الحال عنها وايضا كل يفيد العموم وهو من المسوغات انتهى قول المص فى حكم المعرفة يدفع هذا البحث اذ العموم فى حكم المعرفة والعموم فى الاول لان الاضافة الى النكرة الجنس فيفيد العموم فالمراد منه كما نقل عن الزمخشرى ان كل نفس فى معنى كل النفوس لان الاصل فى كل ان يضاف الى الجمع كافعل التفضيل وقد عدل عنه فى الاستعمال للتفرقة بين كل الافرادى والمجموعى والمناسب هنا الكل الافرادى فالمعنى المذكور هنا غير مناسب فلا تغفل ٢٢ * قوله (على اضمار القول) فيقدر قال لها او يقال لها والجملة مستأنفة ولو قدر بالواو لكان اوضح ارتباطا بما قبله * قوله (والخطاب لكل نفس اذ ما من احد الا وله اشتغال ما عن الآخرة) والافراد لان المراد الكل الافرادى وهذا يؤيد ما قلنا من ان كون المعنى على الكل المجموعى غير مناسب للمقام وان نقل عن الزمخشرى قوله اذ ما من احد الخ اى المراد من الغفلة ذهول ما سواء كان ذهولا تاما اولا فيتناول البر والفاجر اذ قوله اشتغال ما بمنزلة رفع الايجاب الكلى فيتناول الاشتغال بالجملة وفى الجملة ولا يختص بالاخير كما يتبادر الى الاوهام * قوله (اوللكافرين) فيكون من تلوين الخطاب اذ الخطاب فى ما كنت للانسان كما صرح به وفى الكلام التفات فذكر قدم الاول لان التخصيص خلاف الظاهر وتنكير غفلة للابهام ٢٣ * قوله (الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك فى المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها) وهو الغفلة اى المراد الغطاء المعنوى استعارة وكذا حديد مستعارة للنافذ لزوال المانع الخ الفاء فى الموضعين للسببية مع التعقيب فى الثانى ٢٤ * قوله (نافذ لزوال المانع) وهو الانهماك فى المحسوسات * قوله (للابصار) اى امور المعاد فيبصرون تلك الامور عيانا لكن لاينفعهم وتخصيص البصر بالذكر لان اكثر امور المعاد من المبصرات وان العلم بها بالرؤية فيما هو مرئى اقوى من العلم بها بالسمع لكن المراد بالغطاء هو المانع لادراك امور المعاد بالسمع لكونه مختوما ولادراك البصر بالنظر فى الدلائل الدالة على امور المعاد لان تلك الامور مبصرة وبالعقل ايضا لكون قلوبهم مختومة * قوله (وقيل الخطاب للنبى عليه السلام والمعنى كنت فى غفلة من امر الديانة فكشفنا عنك غطاء الغفلة بالوحى وتعليم القرآن فبصرك اليوم حديد ترى ما لايرون وتعلم ما لايعلمون) لا كلام فى حسن هذا المعنى لانه كقوله تعالى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان الآية لكن ليس له هنا مناسبة تامة لما قبله وما بعده وان كان له نوع مناسبة كما اشار اليه بقوله ترى ما لايرون الخ وفى قوله وتعلم ما لايعلمون اشارة الى ان المراد بقوله فبصرك اليوم الخ فعلمك بتلك الامور فى المعاد وتخصيص البصر لما مر والى ان المراد بالغطاء المانع للادراك مطلقا سواء كان بالسمع او بالبصر بالمعنى المذكور او بالعقل * قوله (ويؤيد الاول قراءة من كسر اللام والكافات على خطاب النفس) وهى مؤنث معنوى واما القراءة بفتح التاء والكاف فعلى تأويل النفس بالشخص ٢٥ * قوله (قال الملك الموكل عليه) لكتابة اعماله وهو الرقيب المذكور فى قوله تعالى ما يلفظ من قول الآية وافراده مع انه ملكان لما مر من التأويل من ان فعيلا يستوى فيه الواحد والمتعدد ٢٦ * قوله (هذا ما هو مكتوب عندى حاضر لدى) فالمشار اليه بهذا ما هو فى الصحف قوله حاضر معنى عتيد اذ العتاد هو الحضور وقيل هو الاعداد والاحضار وهذا لا يلائم تفسير المصنف والمستفاد من كلام المصنف ان لدى ظرف لعتيد لكن الظاهر ان لدى صلة ما مأول بنحو مكتوب سيجئ توضيحه * قوله (او الشيطان الذى قيض له) نبه به على وجه التعبير بالقرين ومعنى قيض سخر الله تعالى له فهو مقارن له يغويه ابتلاء من الله تعالى فيكون معه ملكان بسوق

قوله وقيل السايق نفسه وانما اسند السوق اليها لانها السبب الحامل للسوق من حيث انه عملت عملا يؤدى اليه فحينئذ يكون كل نفس معها سايق من باب التجريد نحو رأيت مع زيد اسدا

قوله لاضافته الى ما هو فى حكم المعرفة لما جعله حالا من كل وهو نكرة مضافة الى نكرة ورد عليه ان الحال من النكرة المحضة لاتجوز مؤخرة بل يجب تقديمها على ذى الحال فاجاب عن ذلك بان لفظ كل وان كان نكرة مضافة الى نكرة لكن النكرة المضاف اليها ليست نكرة محضة بل هى مخصصة معنى لان تنكير نفس للتكثير اى نفس كثيرة فتخصصت بالصفة حكما وتقديرا وهذا هو معنى قوله فى حكم المعرفة ونظير نفس هنا فى كونها فى حكم المعرفة لفظ شر فى قولهم شر اهر ذاناب وانه وان كان فى صورة النكرة الصرفة لكنه فى المعنى نكرة موصوفة مخصصة بالصفة لان تنكيره للتعظيم ومعناه شر عظيم فلكونه فى حكم المعرفة صح وقوعه مبتدأ والا فالنكرة الخالصة لا تكون مبتدأ



٢٢ ۞ القيا فى جهنم كل كفار ۞ ٢٣ ۞ عنيد ۞ ٢٤ ۞ مناع للخير ۞ ٢٥ ۞ معتد ۞ ٢٦ ۞ مريب ۞
٢٧ ۞ الذى جعل مع الله الها آخر ۞ ٢٨ ۞ فالقياه فى العذاب الشديد ۞



احدهما والآخر يشهد والشيطان يقول ماذكر زيادة لحسرتهم فحينئذ هذا اشارة الى الشخص نفسه تمهيدا لقوله عتيد لجهنم اى متهيئا لجهنم هيأته باغوائى واضلالى اى هيأته بالسببية فالاسناد مجاز عقلى الى اخره معان الكشاف قدمه لان تخصيص الكلام بالكفار لايلائم عموم كل نفس ومسلك الزمخشرى اوفق لما بعده ولقوله قال قرينه لكن المصنف راعى العموم حسبما امكن وهنا ممكن وما بعده لابد من التخصيص * قوله (هذا ما عندى وفى ملكى عتيد لجهنم هيأته لها باغوائى واضلالى وما ان جعلت موصوفة فعتيد صفتها) فى ملكى وفى نسخة فى ملكتى والمعنى واحد وعتيد بمعنى معد للعذاب قوله فعتيد ٢ صفتها اى صفتها الثانية فان لدى صفتها الاولى ولم يتعرض لها لظهوره قدمها لان كون ما موصوله يقتضى التعيين وهو امر زائد يحتاج الى بيانه وعدم كفاية النكرة والابهام * قوله (وان جعلت موصولة فبدلها او خبر بعد خبر او خبر محذوف) فبدلها هذا بناء على جواز ابدال النكرة من المعرفة وان لم توصف اذا حصلت الفائدة بابدالها لاسيما ان الموصول لابهامه يقرب النكرة وان ابيت فقل انه خبر بعد خبر ان جوز تعدده بدون عاطف والا فهو خبر محذوف اى هو عتيد اخره لانه اعتبر الحذف فيه ٢٢ * قوله (خطاب من الله تعالى) اما بالذات وهو الظاهر او بالامر * قوله (للسائق والشهيد) اى الملكين لا الملك جامع الوصفين كما مر لان صيغة التثنية لايلائمه الا بالتأويل الآتى * قوله (او للملكين من خزنة النار) وهذا اقرب معنى والاول اقرب لفظا لتقدمهما دون خزنة النار لكنهما منفهمان من سوق الكلام فان احوال جهنم والمعذب فيها مفوض اليها واختار الاثنين لاختلال الكفار الاعتقاد والعمل * قوله (او لواحد) من خزنتها واحتمال او لواحد من السائق والشاهد بعيد لما عرفت من ان العذاب من وظائف الخزنة * قوله (وتثنية الفاعل حينئذ منزل منزلة تثنية الفعل ٣ وتكريره) كانه قيل الق الق فى جهنم ثم حذف الفعل مع بقاء ضميره اثلا يفوت المقصود من التكرير وهو التأكيد وثنى الضمير للدلالة على حذف الفعل الثانى فكانه لم يحذف فلا يضر الحذف المقصود وهذا حسن عند قيام القرينة على عدم تعدد الفاعل وتثنيته والا فلا لاختلال المقصود وارتفاع الامان وحصول الالتباس فى البيان * قوله (كقوله فان تزجرانى يا ابن عفان انزجر * وان تدعانى احم عرضا ممنعا) كقوله اى كقول الشاعر استشهاد على ما ذكره فان قوله فان تزجرانى خطاب لواحد بقرينة يا ابن عفان وكذا قوله وان تدعانى * قوله (اوالالف بدل من نون التأكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف ويؤيده انه قرئ القين بالنون الخفيفة) بدل من نون التأكيد لان نون التأكيد تبدل الفا فى الوقف فاجرى الوصل مجرى الوقف كما قال على اجراء الوصل الخ قوله قرئ القين الخ فالتأخير ليس لضعفه ٢٣ * قوله (معاند للحق) صفة ذامة لا احترازية وكذا قوله مريب فان كل كافر كذلك ٢٤ * قوله (كثير المنع للمال) مستفاد من صيغة المبالغة وان المبالغة بحسب الكم وفيه نوع اشارة الى ان الكفار مكلفون بالفروع والخير يطلق على المال الكثير قال المصنف فى سورة البقرة والخير المال الكثير * قوله (عن حقوقه المفروضة وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية نزلت فى الوليد ابن المغيرة لما منع بنى اخيه عنه ٢٥ معتد) عن حقوقه المفروضة مستفاد من الذم واللوم فانه لا لوم على المنع عن الغير المفروضة والواجبة مرض الثانى لان الظاهر حينئذ مناع عن الخير كما نبه عليه بقوله لما منع بنى اخيه عنه اى عن الاسلام والقول بان اللام بمعنى عن بعيد ٢٦ * قوله (شاك فى الله تعالى وفى دينه) وهذا اكتفاء بالادنى والا فاكثرهم جازمون فى نفى دين الله تعالى وجه الاكتفاء به ان الشك كاف فى الكفر ولا يلزم الجزم فى الانكار ٢٧ * قوله (مبتدأ متضمن لمعنى الشرط وخبره فالقياه الآية) اى فيقال فى حقه القياه اذ الخبر لايكون انشاء وقيل اولكونه فى معنى جواب الشرط لايحتاج للتأويل كانه ليس بخبر المبتدأ والكلام فى فالقياه مثل ما سبق ٢٨ * قوله (او بدل من كل كفار فيكون فالقياه تكريرا للتوكيد او مفعول لمضمر يفسره فالقياه) او بدل من كل كفار عطف على مبتدأ اى بدل الكل من الكل اذ ما من كافر الاوقد جعل له تعالى شريكا فيكون فالقياه الخ نقل عن ابن مالك انه قال فى التسهيل فصل الجملتين بثم ان امن اللبس اجود من وصلها وذكر بعض النحاة الفاء ايضا وذكر الزمخشرى فى الجاثية الواو ايضا واتفق النحاة على انه تأكيد اصطلاحى وكلام اهل المعانى حيث منع عطف المؤكد على المؤكد لشدة اتصاله محمول على تأكيد ليس فيه زيادة

٢ ولدى متعلق به كما اشرنا اليه منه

٣ وتكريره عطف تفسير لقوله تثنيته للتنبيه على ان المراد بالتثنية ليس المعنى المصطلح بل معناه اللغوى وهو التكرير منه

قوله وما ان جعلت موصوفة فعتيد صفتها والمعنى هذا شئ عتيد لدى فلفظ هذا مبتدا وما خبره وعتيد صفة ما ولدى متعلق بعتيد على انه ظرف له ويجوز ان يكون لدى صفة ايضا فحينئذ يتعلق بمحذوف اى حاصل لدى عتيد وان جعلت موصولة فعتيد بدلها اى بدل ما الموصولة نيصح وضعه موضعها لان المبدل منه فى حكم السقوط فالمعنى هذا عتيد لدى ولابهامها جاز ابدال النكرة منها او خبر بعد خبر فان ما الموصولة بصلتها خبر هذا وعتيد يكون خبرا آخر لهذا قال الطيبى فان قلت لم يذكر ابدال عتيد عن ما اذا كانت موصوفة قلت الموصولة مع الصلة فى تأويل المفرد فجاز ابداله منه ولا كذلك الموصوفة اقول والموصوف مع صفته ايضا مفرد لان المعنى هذا شئ لدى عتيد فشئ مفرد موصوف بالظرف وعتيد يجوز ان يكون صفة بعد صفة وان يكون بدلا من شئ ويكون المعنى هذا الذى عتيد كما هو كذلك فى تقدير الموصولية وكل ما له محل من الاعراب هو مفرد او فى حكم المفرد وان كان فى صورة الجملة فان معنى قولك زيد ابوه قائم زيد قائم الاب وما الموصوفة بصفتها ليست جملة ولو فرض انها مع صفتها جملة فهو فى حكم المفرد لان لها محلا من الاعراب من حيث انها خبر لهذا

قوله وتثنية الفاعل منزل منزلة تثنية الفعل فكانه قيل اواحد الق الق فى جهنم كان الخطاب فى ان تدعانى الى واحد وهو ابن عفان كرر الفاعل لقصد تكرير الفعل فكانه قال ان تدع تدع يا ابن عفان

قوله اجراء الوصل مجرى الوقف يعنى كما يجوز قلب النون الخفيفة الفا للوقف قلبت هنا ايضا الفا اجراء للوصل مجرى الوقف والمراد بالوصل ضد الوقف والقطع وهذا الموضع موضع وصل لا موضع وقف اذ لا وقف بين الفعل والمفعول فالمقام مقام الوصل

قوله او مفعول لمضمر يفسره فالقياه اى القيا الذى جعل مع الله الها آخر فالقياه فيكون من باب اضمار الفعل على شريطة التفسير نحو زيدا اضربه

٢٢ ※ قال قرينه ※ ٢٣ ※ ربنا ما اطغيته ※ ٢٤ ※ ولكن كان فى ضلال بعيد ※ ٢٥ ※ قال ※

٢٦ ※ لا تختصموا لدى ※ ٢٧ ※ وقد قدمت اليكم بالوعيد ※ ٢٨ ※ ما يبدل القول لدى ※



على المؤكد اصلا واما التأكيد الذى فيه معنى زائد على المؤكد فيسوغ العطف لنوع التغاير و بهذا يحصل التوفيق بين كلام النحاة و بين ارباب المعانى ومانحن فيه تحقق معنى وهو الالقاء فى العذاب الشديد ليس فى المؤكد اذ الالقاء فى جهنم لايفهم منه العذاب الشديد فان عذابه متفاوت على حسب شدة كفرهم كما صرح به فى قوله تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم ٢٢ * **قوله** (اى الشيطان المقيض له وانما استأنف كما تستأنف الجمل الواقعة فى حكاية التقاول) كما رأيت فى حكاية المقاولة بين موسى وفرعون مثلا ومانحن فيه من الجمل الواقعة فى حكاية التقاول كما ستعرفه فالتشبيه يحتاج الى التمحل وهو لما لم يكن التقاول هنا صريحا لان مقالة الكافر لم تذكر بل طرحت شبهت بالجملة الواقعة فى حكاية التقاول صريحا لدلالة ما ذكر على ما حذف قول المصنف كان الكافر قال هو اطغانى فقال قرينه الخ اشارة الى ما ذكرناه لكن الاولى قال قرينه بلا فاء * **قوله** (فانه جواب لمحذوف دل عليه ٢٣ ربنا ما اطغيته) فانه جواب الخ اى لانه جواب سؤال مقدر نشأ من محذوف وهو قول الكافر يارب هو اطغانى كانه توجد السؤال فاذا قال قرينه حين ذلك فاجيب بانه قال قرينه ربنا الآية قوله دل عليه اى على ذلك المحذوف قوله تعالى لاتختصموا لدى الآية * **قوله** (كان الكافر قال هو اطغانى فقال قرينه ربنا ما اطغيته بخلاف الاولى) اى قوله و قال قرينه فانها ليس جوابا لسؤال بل العطف واجب لما ذكره * **قوله** (فانها واجبة العطف على ماقبلها للدلالة على الجمع بين مفهوميهما فى الحصول اعنى مجئ كل نفس مع الملكين وقول قرينه) فى الحصول نبه به على ان العطف بالواو يكفى فى صحته بل فى حسنه الجمع بين المتعاطفين ولايلزم الاتحاد فى المسند والمسند اليه كقوله خطب الامير يوم الجمعة وخاط زيد فيه فان اريد بيان احوال وقعت فى يوم الجمعة يحسن العطف والا فلا كذا بينه قدس سره فى شرح المفتاح ومانحن فيه من هذا القبيل اذ المقصود بيان الاحوال الواقعة فى يوم القيمة وما وقع جوابا لسؤال اختير الفصل لفرط الاتصال وان جمع بين ما سبق فى الحصول قوله تعالى • قال لاتختصموا لدى • الآية استئناف جواب سؤال بان قيل فماذا قال الرب فاجيب بذلك وهذا دليل على التقاول وان ثمة محذوفا قوله قال قرينه دليل على تعيين المحذوف واما عدم ٢ عطفه على ماقبله فلانه انشاء لايقارن مضمون هذه الجملة ٢٤ * **قوله** (فاعنته عليه فان اغواء الشيطان يؤثر فيمن كان مختل الرأى مائلا الى الفجور كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى) فاعنته عليه هذا كالتفصيل لقوله هذا ما لدى عتيد على التفسير الثانى حيث قال عتيد لجهنم هيأته باغوائى واضلالى اى بطريق الاعانة على ضلاله لا على طريق التسلط والجبر ولذا قال المصنف فان اغواء الشيطان انما يؤثر الخ ثم استدل على ذلك بقوله وما كان لى عليكم من سلطان الخ (٢٥ اى الله) ٢٦ * **قوله** (اى فى موقف الحساب فانه لافائدة فيه وهو استئناف مثل الاول) فى موقف الحساب اى لدى مجاز عن موقف الحساب قوله وهو استئناف قدم بيانه ووجه عدم عطفه فتذكره والمعنى لاتدوموا على الخصومة اذ اصل الخصومة موجودة ٢٧ * **قوله** (على الطغيان فى كتبى وعلى السنة رسلى فلم يبق لكم حجة) كان الطاغى قصد بالاختصام الاحتجاج والاعتذار فقوله وقد قدمت اليكم بالوعيد رد عليهم بانه لم يبق لكم وعن هذا قال وهو حال الخ ولو لم يلاحظ هذا لايظهر ارتباط قوله تعالى وقد قدمت اليكم بالوعيد * **قوله** (وهو حال فيه تعليل للنهى اى لاتختصموا عالمين بانى اوعدتكم) اشارة الى دفع اشكال وهو ان الاختصام فى الآخرة وتقديم الوعيد فى الدنيا فلا مقارنة بين الحال وعاملها كما فى الكشاف ودفع بان المراد العلم بالوعيد اذ تقديم الوعيد على السنة الرسل يستلزم العلم به والعلم وان كان فى الدنيا لكنه باق فى الآخرة وبهذا الاعتبار يحصل المقارنة ولو قيل التقديم المعلوم باق ايضا فى الآخرة حيث لم يطرأ عليه العدم فيحصل المقارنة ايضا لم يبعد * **قوله** (والباء مزيدة او معدية على ان قدم بمعنى تقدم) والباء مزيدة لتقوية العمل كما فى قوله تعالى • ولا تلقوا بايديكم • على احتمال او معدية اى الباء للتعدية ان جعل قدم بمعنى تقدم وهو لازم لكن لا جزالة فى هذا المعنى * **قوله** (ويجوز ان يكون بالوعيد حالا والفعل واقعا على قوله ٢٨ ما يبدل الآية) حالا اى من الفاعل وكونه حالا من المفعول ضعيف فح يكون الباء للملابسة والفعل اى قدمت باقيا على معناه واقعا على قوله الخ اى هذا مفعوله على ان المراد به لفظه اذ المفعول لابد وان يكون مفردا والجملة التى تكون المراد منها



٢ اى عدم عطف قول قال قرينه على قوله القيا فى جهنم الآية منه

**قوله** وانما استؤنف كما يستأنف الجمل الواقعة فى حكاية التقاول فان الحاكى اذا حكى قول احد المتقاولين وفرغ عنه يأتى بقول الآخر على طريق الاستيناف بلا عطف جوابا لسؤال تقديرى كان سائلا قال ماذا قال الآخر كقوله عزوجل قالوا سلاما قال سلام وكذا ههنا كان سائلا قال ماذا قال قرينه حين قال الكافر هو اطغانى فاجيب بانه قال ربنا ما اطغيته يريد رحمه الله بيان وجه قطع هذه الجملة هنا وترك عطفها على ما قبلها ووجه عطف قوله وقال قرينه على وجاءت كل نفس معها سائق و شهيد وتمام بيانه ماقال صاحب الكشاف فان قلت لم اخليت هذه الجملة عن الواو وادخلت على الاولى قلت لانها استؤنفت كما تستأنف الجمل الواقعة فى حكاية التقاول كما رأيت فى حكاية المقاولة الواقعة بين موسى وفرعون ثم قال فان قلت فاين التقاول ههنا قلت لما قال قرينه هذا مالدى عتيد وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما اطغيته وتلاه لا تختصموا لدى علم ان ثمة مقاولة من الكافر لكنها طرحت لما يدل عليها كانه قال رب هو اطغانى فقال قرينه ربنا ما اطغيته واما الجملة الاولى فواجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ماقبلها فى الحصول اعنى مجئ كل نفس مع الملكين وقوله قرينه ماقاله تم كلامه وفى قوله فواجب اشارة الى ان العطف فى حكاية التقاول جائز لكن ترك العطف راجح لان الفراغ عن حكاية قول احد المتقاولين محل سؤال عما قال المتقاول الآخر فى جوابه

**قوله** مثل الاول اى مثل الاستيناف الاول وهو قال قرينه فكانه قيل ماذا قال الله تعالى حين قال القرين ربنا ما اطغيته فاجيب بانه تعالى قال لا تختصموا لدى

**قوله** اى لاتختصموا عالمين بانى اوعدتكم لما وجب ان يكون الحال من اوصاف ذى الحال والتقديم هنا ليس من اوصاف فاعل الاختصام ووجب ايضا ان يجتمع مضمون الحال مع مضمون عامل ذى الحال فى زمان واحد والتقديم فى الدنيا والخصومة فى الآخرة فسر رحمه الله معنى الحال بما هو صفة له ويجتمع مع العامل فى زمان واحد وهو علمهم بان الله اوعدهم وفى الكشاف معناه لاتختصموا وقد صح عندكم انى قدمت اليكم بالوعيد وصحة ذلك عندهم فى الآخرة وهذا هو عين ما فسر به القاضى بتغير العبارة

٢٢ ※ ما يبدل القول لدى ※ ٢٣ ※ وما انا بظلام للعبيد ※ ٢٤ ※ يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد ※



لفظها فى حكم المفرد اذ المراد هذا اللفظ والمعنى وقد قدمت اليكم هذا القول فى كتبى وعلى السنة رسلى قوله بوقوع الخلف قيد المنفى ٢٢ * **قوله** (اى بوقوع الخلف فيه فلا تطمعوا ان ابدل وعيدى) وهذا التفريع هو المراد بهذا الاخبار * **قوله** (وعفو بعض المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبديل فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعيد) وعفو بعض المذنبين وهو من عصاة الموحدين بارتكاب الكبائر جواب سؤال مقدر لبعض الاسباب كالشفاعة مثلا ليس من التبديل لعدم تناولهم فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعيد اى وعيد ما يبدل القول لدى او آيات الوعيد فيكون عاما خص منه البعض واما فى حق الكفار فباق على عمومه لقوله تعالى • ان الله لايغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك • الآية فلابد ان يخصص هذا القول جمعا بين النصوص ولهذا المقام تفصيل فى علم الكلام ٢٣ * **قوله** (فاعذب) بالنصب على انه جواب النفى * **قوله** (من ليس لى تعذيبه) اى من ليس بمستحق بالعذاب قدم مرارا ان المراد فى مثله صورة الظلم فانه تعالى لو عاقب المطيع لايكون ظلما لانه تصرف فى ملكه لكنه يكون فى صورة الظلم وهذا هو المراد بالنفى وصيغة المبالغة للمبالغة فى النفى لا لنفى المبالغة بان يلاحظ اولا النفى ثم ملاحظة المبالغة ولو عكس لعكس قدم فى اواخر سورة فصلت ٢٤ * **قوله** (سؤال وجواب جئ بهما للتخييل والتصوير) اى سؤال بحسب الظاهر اذ كلمة هل للاستفهام وحقيقته هنا محال وجواب وهو قول هل من مزيد وهنا يمكن الاستفهام الحقيقى وهذا وان كان استفهاما وسؤالا لكنه لكونه واقعا فى مقابلة السؤال بعد جوابا جئ بهما اى انه استعارة تمثيلية تخييلية لتهويل امرها شبهت حالة جهنم وهيئة المحققة وهى ما ذكره المصنف بوجوه ثلثة بحالة مفروضة وهى الاستكثار لاهل جهنم والطلب لزيادتهم لزيادة التهويل والوجه الاول بناء على الامتلاء وهو الاصح لقوله تعالى • لاملأن جهنم • الخ ولذا قدمه والوجه الثانى لايلايم ظاهره قوله تعالى • لاملأن جهنم • الا ان يقال ان المراد بالاملأن عبارة عن كمال الكثرة ولا يخفى بعده * **قوله** (والمعنى انها مع اتساعها طرح فيها الجنة والناس فوجا فوجا حتى تمتلئ لقوله تعالى لاملأن) حتى تمتلئ فالاستفهام فى هل من مزيد للانكار المقتضى للنفى * **قوله** (اوانها مع السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغ) اوانها من السعة فيكون الاستفهام للتقرير وهذا اولى من كونه على حقيقته وان احتملها كما نبهنا عليه وقد عرفت انه لايلايم ظاهره قوله تعالى لاملأن الآية وقيل فى جوابه ان الامتلاء قد يراد به انه لايخلو عن طبقة منها عن يسكنها وان كان فيها فراغ كثير كما يقال ان البلد ممتلئة باهلها ليس فيها دار خالية مع ما بينها من الافنية والفضاء وهذا باعتبار حالين فالفراغ فى اول دخول اهلها فيها ثم بساق اليها الشياطين فتمتلئ انتهى فالجواب الاول لايلايم الوجه الاول الا ان يقال والجواب الاول بناء على المعنى اللغوى الحقيقى مثل امتلاء الحوض والاناء ماء والثانى بناء على العرفى المجازى لغة ولايخلو عن كدر فالاولى عدم التعرض الوجه الثانى والجواب الثانى ضعيف ايضا لان الشياطين من اهل جهنم فلاوجه للقول فى اول دخول اهلها الخ على ان القول المذكور بعد تقرر دخول اهل جهنم فيها من الجن والانس اجمعين واما دفع المخالفة بما ورد فى الحديث من انه يضع فيها رب العرش فينزوى بعضها الى بعض فيحصل حينئذ الامتلاء فمما لاينبغى ان نتعرض له اما اولا فلان الحديث المذكور من المتشابهات فلانشتغل بتأويله كما هو مختار السلف او يأول بما يناسب المقام وقد اول بعضهم بان المراد بالقدم الكفار على ان القدم بمعنى التقدم كقوله تعالى • قدم صدق • ويرده رواية رجله بدل قدمه وكذا يرد قول بعضهم المراد بالقدم هنا بعض مخلوقاته او اقدام بعضهم اضيف اليه لانه عن امره وحكمه وتأويل رجله بالجماعة تأويل بارد كيف وقد روى انه يضع فيها رب العرش قدمه فالتعرض للحديث المذكور هنا من فضول الكلام والاشتغال بتأويله المذكور ونحوه مما يحيرا اولوا الاحلام * **قوله** (اوانها من شدة زفيرها وحدتها وتشبثها بالعصاة كالمستكثر لهم والطالب لزيادتهم) اوانها من شدة زفيرها وحاصله ان الزيادة المذكورة ليس على ظاهرها بل تمثيل حالها بحال المستكثر المفروض وهذا الموافق لقول المص للتخييل وان قوله كالمستكثر وان كان خبر القوله اوانها من شدة زفيرها لكنه مشبه به على الوجوه كلها كما اوضحناه وقيل والحاصل ان نفى الزيادة واثباتها اما على ظاهرها او هو كناية عن الاستكثار او مجاز ان قيل ان ارادة المعنى الحقيقى لازمة فان المخاطب هنا هو الله تعالى فالانكار غير مناسب وقوله كالمستكثر ناظر الى قوله لشدة زفيرها الى آخر



**قوله** ويجوز ان يكون بالوعيد حالا والفعل واقعا على قوله ما يبدل القول لدى فالمعنى وقد قدمت اليكم هذا القول وهو ما يبدل القول لدى كائنا بالوعيد ومتضمنا له

**قوله** فاعذب من ليس لى تعذيبه لفظ فاعذب بالنصب اى لايكون منى ظلم العباد وتعذيب من ليس لى تعذيبه قال صاحب الكشاف فى لفظ المبالغة فى ظلام وجهان ان يكون من قولك هو ظالم لعبده وظلام لعبيده وان يراد لو عذبت من لايستحق العذاب لكنت ظلاما مفرط الظلم فنفى ذلك يعنى المبالغة فيه اما بحسب الكم وكثرة العبيد فهو الوجه الاول واما بحسب الكيف والمراد شدة الظلم لان الفعل الصادر من الملك العظيم الشان كان فى الغاية اى فعل كان فلو قدر وفرض انه سبحانه وتعالى ظلم لكان ظلمه فى النهاية لكنه تعالى لايصدر منه ظلم ما قال صاحب الانتصاف ان فعالا ورد بمعنى فاعل اوان المنسوب فى المعتاد الى الملوك من الظلم على حسب ملكهم ان عظيما فعظيم وان حقيرا فحقير فلما كان ملك الله على كل شئ فلو نسب اليه الظلم لكان ظلاما

**قوله** سؤال وجواب جئ بهما للتخييل والتصوير قال صاحب الانتصاف تقدم انكار لفظ التخييل فى قوله بل يداه مبسوطتان والارض جميعا قبضته يوم القيمة فههنا اولى فان تلك الآيات لابد من حملها على المجاز والمنكر لفظ التخييل الذى استعمل فى الباطل كقوله يخيل اليه من سحرهم انها تسعى وههنا سؤال جهنم وجوابها حقيقة كما ورد تحاجت الجنة والنار واشتكت النار الى ربها ولا مانع من ذلك قال سبح الحصا وسلم الحجر على النبى صلى الله عليه وسلم ولو فتح باب المجاز لاتسع الخرق اى التحريف بخلاف الآيات الواردة فى الصفات الى هنا كلامه فنقول هذا هو الحق الذى لامحيد عنه روى البخارى ومسلم عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لاتزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش وفى رواية رب العزة فيها قدمه فينزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط بعزتك وكرمك ولايزال فى الجنة فضل حتى ينشئ الله خلقا فيسكنهم فضل الجنة وعنهم وعن الدارمى عن ابى هريرة قال اختصمت الجنة والنار فقالت الجنة يارب مالها لايدخلها الا ضعفة الناس وسقطهم وقالت النار اوثرت بالمتكبرين والمتجبرين فقال للجنة انت رحمتى ارحم بها من اشاء من عبادى وقال للنار انت عذابى اصيب بك من اشاء ولكل واحدة منكما ملؤها

كلامه قوله كالمستكثر لهم والطالب لزيادتهم بيان المشبه به المفروض لا المحقق لكن المشبه الحالة المحققة وقدمر مرارا ان التشبيه لايقتضى تحقق المشبه به بل يكفى الفرض فيه الا ترى ان صاحب الكشاف قال فى قوله تعالى • ختم الله على قلوبهم • شبه قلوب الكفار بقلوب مفروض ختمها الخ فكذا هنا والمشبه به دار عقاب مفروض وجودها تستكثر لهم وتطلب ازيادتهم وهنا احتمال آخر وهو ان الله تعالى خلق فى جهنم فهما ونطقا كما خلق ذلك فى الحصا والجذع حتى سبح ولم يتعرض له المصنف هنا كما تعرض فى قوله تعالى • انا عرضنا الامانة على السموات والارض • نقلا عن الغير لكونه خلاف العادة لا لعدم القدرة عليها ومثل هذا الغائب والشاهد سواء وامور الآخرة كامور الدنيا بالنظر الى العادة يحتاج الى التأويل فيهما وبالنظر الى الامكان الذاتى والقدرة باق على ظاهره سواء كان امور الدنيا كما مر فى قوله انا عرضنا اوامور الآخرة كما فيما نحن فيه فاشكال صاحب الانتصاف واستحسان بعضهم ذلك ضعيف * قوله ( وقرأ نافع وابو بكر يقول بالياء ) فيكون التفاتا وفى قرآءة الجمهور القرآءة بالنون الدالة على العظمة وفى البواقى بالياء المتكلم وحده فيها نكتة دقيقة يعرفها من له سليقة * قوله (والمزيد اما مصدر كالمجيد او مفعول كالمبيع) فهو مصدر ميمى وكذا المميد فى نسخة من ماد اذا تحرك مثل قوله تعالى • رواسى ان تميد بكم • قدمه لانه انسب بحسب المعنى اى هل من زيادة او مفعول كالمبيع اصله مزيود فاعل اعلال مبيوع فصار مزيد * قوله (ويوم متعلق باذكر) وهو الراجح الخالى عن التكلف ويوم ظرف له والمفعول محذوف اى اذكر الحادث الواقع فى وقت قولنا لجهنم الخ وهذا الحادث القول المذكور * قوله (اوظرف لنفخ) فى قوله ونفخ فى الصور على ان المراد بيوم الوعيد الذى هو ظرف للنفخ زمان ممتد يسع امورا كثيرة ومن جملتها هذا القول ولاحتياجه الى هذا التمحل اخره مع طول الفصل ومابينهما لايصلح للاعتراض والتزام كونه معترضا بعيد عن الانصاف * قوله (فيكون ذلك اشارة اليه فلا يفتقر الى تقدير مضاف) فيكون ذلك اى فى قوله ذلك يوم الوعيد اشارة اليه اى الى يوم نقول لتقدمه رتبة وان تأخر لفظا فلا يفتقر حينئذ الى تقدير المضاف واما اذا كان اشارة الى نفخ الصور فيفتقر الى تقدير المضاف كما نبه عليه المصنف هناك قال المحشى فى قوله اوظرف لنفخ لعل مراده الظرفية المعنوية والظرف متعلق بالافعال المذكورة بعده ايضا وانما العامل هو الاخير على ماهو مختار البصريين وتعيين الفعل الاول لتعيين المشار اليه انتهى ولايخفى بعده اذما بس بعامل بجعله عاملا لتعيين المشار اليه مما لايخطر بالبال فالظاهر انه اراد ان العامل نفخ وحده ولم يعتبر التنازع ثم قال وعدم اتحاد زمانى النفخ والقول لايضر اذا اتحد اليوم يقال قدم زيد يوم قدم عمرو واذا قدم احدهما بكرة والآخر عشيا انتهى والمراد باليوم هنا الزمان والوقت مطلقا لا بياض النهار وماذكره بياض النهار المقابل لليل وشتان مابينهما والجواب الصحيح ماذكرنا من ان المراد الوقت المتسع الخ ( ٢٢ قربت لهم ) ٢٣ * قوله (مكانا غير بعيد ) فيكون انتصابه على الظرفية بان حذف الظرف وهو مكانا واقيم صفته مقامه فهو متعلق بازلفت وهو تأكيد لقوله ازلفت لدفع احتمال التجوز * قوله (ويجوز ان يكون حالا وتذكيره لانه صفة محذوف اى شيئا غير بعيد اوعلى زنة المصدر اولان الجنة بمعنى البستان ) ويجوز ان يكون حالا اى حالا مؤكدة عند صاحب الكشاف حيث لم يشترط وقوع الحال المؤكدة بعد الجملة الاسمية وان نظر الى ذلك الاشتراط يكون حالا دائمة ٢٤ * قوله (على اضمار القول والاشارة الى الثواب اومصدر ازلفت ) على اضمار القول اى مقولا لهم حال من المتقين * قوله ( وقرأ ابن كثير بالياء على الاصل ) واما قرآءة الجمهور فعلى الالتفات ٢٥ * قوله (رجاع الى الله بدل من المتقين باعادة الجار ) رجاع معنى اواب اى بالطاعة والمزاة عن الخلطة او بالتوبة عن الخطيئة ففيه اشارة الى ان المراد بالمتقين المتقون بالمرتبة الثانية من التقوى واما المتقون بالمرتبة الاولى فسكوت عن حالهم من خشى الرحمن بالغيب • من خشى عقابه غائبا عنهم لم يعاينوه بعد اوغائبين عنه اوعن اعين الناس او بالخفى عنهم وهو القلب فعلى الاولين الباء للملابسة وعلى الاخير هى للآلة وذكر الرحمن تنبيها على انهم خافوا عذابه بملاحظة صفة الرحمة فكيف حالهم اذا تفكروا صفة الغضب والسخط اذ الرحيم لايساوى المطيع والعاصى ( ٢٦ حافظ لحدوده ) ٢٧ * قوله ( بدل بعد بدل ) اى بدل من كل اواب بعد كون كل بدلا من المتقين لا انه بدل من المتقين ايضا لان تعدد البدل والمبدل منه واحد لايجوز او بدل من المتقين

**قوله** والمعنى انها مع اتساعها يطرح فيها من الجنة والناس فوجا فوجا حتى تملئ فيكون تقديرا وتصويرا لامتلائها مع سعتها وان سعتها مع كونها ممتلئة باهلها بحيث يصح ان تقول هل من مزيد ان فرض لها نطق

**قوله** كالمستكثرة لهم والطالبة لزيادتهم السين فى المستكثرة للطلب فقوله والطالبة لزيادتهم عطف عليه عطف تفسير ذكر صاحب الكشاف فيه وجها آخر حيث قال ويجوز ان يكون من مزيد استكثارا للداخلين فيها واستبعادا للزيادة عليهم لفرط كثرتهم تم كلامه والاستكثار فيه من قولهم استكثره اى عده كثيرا فيه دليس للطلب والاستفهام فى هل من مزيد فى هذا الوجه مشكل لانه حينئذ بمعنى الانكار والمخاطب هو الله تعالى ولايلائم ايضا معنى الحديث الذى اوردنا ولعل القاضى رحمه الله ترك هذا الوجه لهذا المعنى

**قوله** كالمحيد بالحاء المهملة مصدر حاد عن الطريق اى مال عنه وعدل فالمزيد بمعنى الزيادة والمعنى هل من زيادة واذا كان مفعولا يكون المعنى هل من يزاد

**قوله** فيكون ذلك اشارة اليه اى فيكون لفظ ذلك فى ذلك يوم الوعيد اشارة الى يوم فى يوم نقول لجهنم ويجوز الاشارة اليه وان كان متأخرا صورة لتقدمه لان حق المعمول ان يلى العامل فالمعنى ونفخ فى الصور يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد ذلك يوم الوعيد اى ذلك اليوم يوم الوعيد فحينئذ لايحتاج الى تقدير مضاف قبل ذلك ويقال المعنى وقت ذلك يوم الوعيد كما قدره هناك

**قوله** اوعلى زنة المصدر كالزئير اصوت الاسد فى صدره والصليل بالصاد الغير المعجمة اصوت المسمار ونحوه والمصادر يستوى فى الوصف بها المذكر والمونث وفى الكشاف معنى قوله تعالى غير بعيد التوكيد بقوله هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل

**قوله** على اضمار القول التقدير يقال لهم هذا ماتوعدون اى هذا الثواب الذى توعدون به فى دار التكليف على اعمالكم الصالحة والتعبير بالمضارع ومقتضى الظاهر وعدتم لاستحضار الصورة الماضية





ايضا عند من جوز تعدد البدل والمبدل منه واحد والتوفيق ان المبدل منه ان جعل فى حكم المطروح فلا يبدل منه مرة بعد اخرى وهذا محمل من لم يجوزه وان لم يجعل فى حكم المطروح كما فى بعض المواضع فيصح البدل منه مرة اخرى وهذا مراد من جوزه وتجويز ابن الحاجب فى اماليه بناء عليه الا يرى ان تعدد الحال من ذى الحال الواحد جائز لعدم كونه فى حكم الساقط فكذا فى البدل بل هذا اولى بذلك لكونه معمولا بالتبع * قوله (او بدل من موصوف اواب ولايجوز ان يكون فى حكمه لان من لايوصف به او مبتدأ خبره ادخلوها ) او بدل من موصوف اواب هذا بناء على جواز حذف المبدل منه وقد جوزه ابن هشام فى المغنى لاسيما وقد قامت صفته مقامه فكأنه لم يحذف اخره لانه خلاف الظاهر وان المتبادر من اواب غلبة الاسمية على الوصفية ولو قيل انه عطف بيان اوانه منصوب اومرفوع على المدح لكان اقرب وابعد عن الخلاف قوله اومبتدأ الخ يؤيد ماذكرناه قوله ولايجوز ان يكون من خشى الرحمن فى حكمه اى فى حكم اواب بان يجعل صفة لمقدر مثل اواب لان من لايوصف به وفى الكشاف لان من لايوصف به ولايوصف من بين الموصولات الا بالذى وحده ٢٢ * قوله ( على تأويل يقال لهم ادخلوها فان من بمعنى الجمع وبالغيب حال من الفاعل اومن المفعول) على تأويل يقال لهم ادخلوها لان الانشاء لايكون خبرا بلا تأويل وكذا يضمر القول اذ لا ارتباط بدونه كما فى نظائره اذا لم يجعل خبرا * قوله (اوصفة لمصدر اى خشية ملتبسة بالغيب) اى الباء حينئذ للملابسة * قوله ( حيث خشى عقابه وهو غائب او العقاب بعد غيب اوهو غائب عن الاعين لايراه احد ) حيث خشى عقابه اى المضاف مقدر كما ذكر فى قوله تعالى • يخافون عذابه • الآية قوله وهو اى الرحمن غائب او العقاب بعد اى فى هذه الحيوة الدنيا غيب لم يشاهدوه اوغائبين عن ذلك العقاب كما جوزه فى سورة الملك وكذا جوز فيها كون المراد بالغيب القلب فحينئذ يكون الباء للآلة قوله اوهو غائب عن اعين الناس الخ وهذا قليل الجدوى اذ الخشية امر غير محسوس فلا معنى كونه خائفا حين كونه غائبا عن اعين الناس مع انه يوهم انه لايكون خاشيا حين محضر الناس عند من يقول بالمفهوم وان امكن دفعه بالتمحل والقول بان المراد العمل الدال على الخشية لايلايم قرينه من الاحتمالات * قوله ( وتخصيص الرحمن للاشعار بانهم رجوا رحمته وخافوا عقابه او بانهم يخشون خشية مع علمهم بسعة رحمته ) رجوا رحمته فيه اشارة الى ان لهم رجاء ايضا اذ الواجب كونه بين الخوف والرجاء فذكر احد القرينين يدل على الآخر مالم يمنع مانع كما ذكروا فى قوله تعالى • سرابيل تقيكم الحر • الآية ولعل الاكتفاء بذكره التنبيه على انه ينبغى ان يكون خوفه غالبا على رجائه فى حال صحته وعن هذا لم يعكس فى الكلام لكن ماذكرناه عام سواء ذكر الرحمن من بين الاسماء اوغيره نعم فى الرحمن يكون اظهر قوله او بانهم يخشون الخ مختص بذكر الرحمن قوله سعة رحمته • للتنبيه على وجه اختيار الرحمن على الرحيم وعلى الكريم فهذا ابلغ من قوله فى سورة الملك يخشون ربهم بالغيب الآية * قوله ( ووصف القلب بالانابة اذ الاعتبار برجوعه الى الله ) اى نسبة المنيب الى القلب مجازعقلى اذ الانابة وصف صاحبه قال تعالى ان ابراهيم لحليم اواه منيب لكن الاعتبار برجوع قلبه او برجوع بقلبه اذ القلب صلاح سائر الجسد بصلاحه وكذا فساده بفساده ٢٣ * قوله (سالمين من العذاب وزوال النعم او مسلما عليكم من الله وملائكته) سالمين اى سلام حال والباء للملابسة اما من السلامة وهو الظاهر ولذا قدمه اومن التسليم على ان السلام اسم مصدر بمعنى التسليم والتحية اما من الله تعالى كقوله تعالى • سلام قولا من رب الرحيم • اومن الملائكة كقوله تعالى • سلام عليكم طبتم • الآية سلام • عليكم بما صبرتم • الآية ومناسبته بقوله بقلب منيب اجلى من الشمس ٢٤ * قوله (يوم تقدير الخلود كقوله ادخلوها خالدين ) فان ذلك اليوم يوم الدخول لايوم الخلود بل يوم تقدير الخلود نزل تقديره منزلة المحقق فقيل يوم الخلود ٢٥ * قوله (لهم مايشاؤن فيها) ومشيئة جميع الجنة ومافيها لايخطر بالبال اصلا * قوله (وهو مايخطر ببالهم) فضلا عن مشيئته وطلبه فظهر مقابلته لما يشاؤن قوله • ولدينا • اى عندنا ففيه استعارة تمثيلية تدل على كمال نفاستها * قوله ( مما لاعين رأت ولا اذن سمعت ولاخطر على قلب بشر ) حديث قدسى اوله اعددت لعبادى الصالحين مالا عين رأت الحديث ففيه اقتباس قدمر حله فى قوله تعالى • فلا تعلم نفس مااخفى لهم • الآية من سورة السجدة ولما كان تمام المسرة بدوام النعمة وعدم زوالها نبه عليه اولا بقوله يوم الخلود وقد يذكر الخلود بعد ذكر النعم

**قوله** اوبدل من موصوف اواب فان معنى لكل اواب لكل شخص اواب

**قوله** ولايجوز ان يكون فى حكمه لان من لايوصف به يعنى لوكان فى حكم اواب وحفيظ وهما صفتان لموصوف محذوف يلزم ان يكون من صفة ومن لايكون صفة ولايوصف من بين الموصولات الا بالذى وحده ولعل قوله ولايجوز ان يكون فى حكم اشارة الى رفع سؤال وهو انه لم لايجوز ان يكون من بدلا من اواب اوحفيظ فاجاب بانه لوكان بدلا منه لزم ان يكون فى حكم المبدل منه فى كونه صفة ولايجوز ان يكون فى حكمه الخ

**قوله** ووصف القلب بالانابة الخ يعنى الانابة وصف للشخص لا للقلب فوجه اسناد المنيب الى القلب لان الرجوع لايعتبر ولايعتد به الا بانتسابه الى القلب فان اتعاب الجوارح لايكون انابة ورجوعا اذا كان القلب غافلا وفى الحديث ان الله لايسمع دعاء غافل لاه

**قوله** سالمين من العذاب وزوال النعم او مسلما عليكم يريد ان بسلام حال مقدرة من الواو فى ادخلوها اى ادخلوها مقدرين على انفسكم السلامة من العذاب وزوال النعم او مسلما عليكم تحية من الله وملائكته

**قوله** يوم تقدير الخلود بما اوهم اضافة اليوم الى الخلود ان اليوم ظرف للخلود لاشعاره انه يوم فيه الخلود واليوم لايكون ظرفا للخلود لان اليوم متناه الاجزآء والخلود يقتضى اللاتناهى فسر يوم الخلود بيوم تقدير الخلود اى يوم قدر فيه الخلود واليوم وان لم يسع الخلود لكنه يسع تقدير الخلود اقول يمكن ان يقال لاحاجة الى هذا التأويل لان ذلك اليوم يوم لا آخر له فيصح ان يقال هو يوم فيه الخلود

**قوله** وهو مالا يخطر ببالهم مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اى لدينا مزيد غير مايشاؤنه مما لايخطر ببالهم ولم تبلغه امانيهم حتى يشاؤه ويطلبوه

٢٢ ❊ وكم اهلكنا قبلهم ❊ ٢٣ ❊ من قرن هم اشد منهم بطشا ❊ ٢٤ ❊ فنقبوا فى البلاد ❊ ٢٥ ❊ هل من محيص ❊ ٢٦ ❊ ان فى ذلك ❊ ٢٧ ❊ لذكرى ❊ ٢٨ ❊ لمن كان له قلب ❊ ٢٩ ❊ اوالقى السمع ❊ ٣٠ ❊ وهو شهيد ❊



الموورد ( ٢٢ قبل قومك ٢٣ قوة كعاد وفرعون ) ٢٤ * قوله ( فخرقوا فى البلاد وتصرفوا فيها ) هذا اصل معناه ذكره تمهيدالقوله • وتصرفوا • فيها فانه المراد مجازا اذالتخريق تصرف مخصوص اريد به مطلق التصرف والظاهر ان خرقوا منزل منزلة اللازم اى فعلوا التخريق * قوله ( اوجالوا فى الارض كل مجال حذر الموت ) من الجولان فى الارض كل مجال عبارة عن كثرة الجولان * قوله (فالفاء على الاول للتسبب) لان شدة البطش سبب لذلك التصرف * قوله (وعلى الثانى لمجرد التعقيب) فان الجولان حذر الموت كان عقيب ذلك وليس سببا له بل يتوهم ان شدة البطش سبب لعدم الجولان لعدم حذر الموت * قوله ( واصل التنقيب التنقير عن الشئ والبحث عنه ) قيل هذا باعتبار معناه العرفى والافاصل معناه التخريق كامر اى قول المصنف فخرقوا فى البلاد ٢٥ * قوله (اى هل لهم محيص من الله اومن الموت ) اشار بقوله لهم الى ان الخبر لهم وكلمة من زائدة ومحيص بمعنى مخلص مبتدأ وان هذا الكلام مستأنف من الله تعالى ابتداء واردا فى ان يكون لهم محيص مخلص وان تصرفهم فى البلاد وجولانهم فى الارض لايغنى شيئا مافكان سعيهم ضايعا وتصرفهم عبثا ولم يلتفت الى ان هذه الجملة على اضمار القول فهو حال من واونقبوا اى نقبوا فى البلاد قائلين هل من محيص اوعلى اجراء التنقيب مجرى القول لما فيه من معنى التتبع والتفتيش لانه خلاف مذاق الكلام اذالسوق يناسب كون هذا الكلام ردالهم وعلى تقدير اضمار القول يكون الخبر المحذوف لنا اى هل لنا من محيص على ان الاستفهام فى بابه ولايكون من زائدة لان زيادتها فى الاثبات مذهب مرجوح فالتقدير هل لنا شئ من محيص وعلى مااختاره المصنف الاستفهام للانكار الوقوعى فا له النفى اى مالهم من مخلص فلفظة من زائدة فى النفى * قوله ( وقيل الضمير فى نقبوا لاهل مكة اى ساروا فى اسفارهم فى بلاد القرون فهل راوالهم محيصا حتى يتوقعوا مثله لانفسهم) الضمير لاهل مكة لان قوله قبلهم يدل عليه قوله فهل راوا اى اهل مكة لهم اى للقرون الهالكة محيصا خلاصا من العذاب النازل عليهم اى لم يروالهم الخلاص فكذا الامر اذا نزل عليهم بأس الرحمن قوله حتى يتوقعوا الخ التوقع مثله اى مثل مانزل عليهم وان لم يوجد منهم لكنهم لتعاطى اسبابه كانهم توقعوا مثله لانفسهم مرضه اما اولا فلان الكلام مسوق لبيان احوال الامم الخالية المهلكة واما ثانيا فلان الفاء فى فنقبوا لايلايمه واما ثالثا فلانه يحتاج الى تقدير رأوا كاسمعته * قوله ( ويؤيده انه قرئ فنقبوا على الامر ) لان الامر انما يناسب الحاضر وهم كفار مكة لاغير والاصل توافق القرآءت قوله وقرئ بالكسر على انه من باب علم * قوله ( وقرئ فنقبوا بالكسر من النقب وهو ان ينتقب خف البعير اى اكثروا السير حتى نقبت اقدامهم ) اشار الى ان نقبوا بتقدير المضاف فالاسناد حقيقى * قوله ( اواخفاف مراكبهم ) فالاسناد حينئذ مجازى وكون المراد الاشارة الى تقدير المضافين بعيد لانه غير متعارف قوله اى اكثروا السير هذا ثابت الاقتضاء وهذا اولى من القول بانه اشارة الى ان نقب الاقدام كناية عن كثرة السير ( ٢٦ فيما ذكر فى هذه السورة ٢٧ لتذكرة ) ٢٨ * قوله (قلب واع ) اى حافظ ماالقى اليه * قوله ( يتفكر فى حقايقه ) بمنزلة تفسير واع وانما حمله عليه لان القلب الذى لايعى ولايفقد ليس بقلب لان اسم الجنس يراد به الفرد الكامل ووجه التقييد به لانه هو المنتفع به ٢٩ * قوله (اواصغى لاستماعه) تفسير للالقاء واصله طرح الشئ فانه بطرحه جعل بحيث يلقى واللقا المصادفة وهنا الالقاء مجاز عن الاصغاء كانه بسبب الاصغاء طرح السمع الى مايتلى عليه ليتفكر ويتزجر عمارد به ويتوجه الى ماينجيه ففيه مبالغة فهو ابلغ من قوله تعالى وتعيها اذن واعية وكلمة اولمنع الخلودون الجمع فا له انهابمعنى الواو الواصلة اولفظة اوللتنويه فان كلمة اوفى الاصل للتساوى فى الشك ثم اتسع فيها فاطلق للتساوى من غيرشك فالمعنى هنا انت مخير فى حق من يكون ذلك ذكرى له ان شئت فقل له وكان له قلب سليم اوقل القى السمع فان احدهما يستلزم الآخر فان التفكر فى حقايقه انما هو بفهم معانيه وفهم المعانى موصل الى النظر فى حقايقه وقدم الاول لان القلب مثل ملك مطاع والمراد بالسمع هنا القوة السامعة فانه يطلق ايضا على ادراك السمع وعلى العضو ٣٠ * قوله (حاضر بذهنه ليفهم معانيه) فحينئذ يكون وهو شهيد حالا مؤكدة اذالقاء السمع ايضا ليفهم معانى ماالقى اليه وقيل اولتقسيم المتذكر الى تال وسامع والى فقيه ومتعلم اوالى عالم كامل لامستفيد اذلا يحتاج الاالى التأمل فيما عنده وقاصر محتاج للتعلم فيتذكر

قوله فالفاء على الاول للتسبب وعلى الثانى لمجرد التعقيب اى الفاء فى فنقبوا على الوجه الاول للسببية عن قولهم اشد منهم بطشا المعنى شدة بطشهم وقوتهم جعلهم قادرين على التنقيب والتصرف فى البلاد اى اشد بطشهم وقوتهم فكان ذلك سببا لتصرفهم فى البلاد وعلى الثانى للتعقيب اى اشدوا قوة فجالوا بعده كل مجال حذرا من الموت وانما لم يحمله على السببية فى الثانى مع ان لاشتداد البطش والقوة صلاحية لان يكون سببا للجولان كما يكون سببا للتصرف فى البلاد لان الجولان يمكن ان يكون بدون اشتداد البطش بخلاف التصرف فى البلاد فانه لايكون الابالبطش الشديد والقوة

قوله والتنقيب التنقير قال الراغب النقب فى الحائط كالثقب فى الخشب ويقال نقب القوم اذاساروا قال تعالى فنقبوا فى البلاد والمنقبة طريق منفذ فى الجبال استعير لفعل الكرم لكونه منهجا فى رفعه

قوله ويؤيده انه قرئ فنقبوا على الامر وجه التأييد ان الخطاب فى هذه القرآءة لقريش فهذا يدل على انهم المراد فى القرآءة على الغيبة اعنى فنقبوا بفتح القاف فان القرآءة يفسر بعضها بعضا

قوله اى قلب واع من وعيت الحديث اعيه وعيا واذن واعية والمراد هنا قلب حاضر مع الله ذاكر له وهذا المعنى مستفاد من تنكير القلب المفيد للتعظيم والمعنى قلب اى قلب اوللتنويع اى نوع من جنس القلب وهو القلب المتصف بدوام الذكر

قوله حاضر بذهنه لان من لايحضر ذهنه فكانه غايب وقد ملح الامام عبد القاهر فى قوله لبعض من يأخذ عنه ويستفيد منه ماشئت من زهزهة والفتى بمصقلاباد لسقى الزروع الزهزهة التحسين معرب يقال عند الاستحسان زه زه يعنى ان قول التلميذ فى حال تعليمى اياه زه زه كثير وقلبه غافل وغايب عنقلت له فى التعليم وذاهب الى مصقلاباد لسقى زروعه ومصقلاباد محلة فى جرجان فالبهامية ومن بيان وهو مفعول قول محذوف اى يرى جليسه مستوفزا قائلا ماشئت من زه زه وقلبه غافل قيل الفتى ابو عامر الجرجانى وقبل هذا البيت * ثم يرى جليسه مستوفزا * قدشددت احماله بالشروع * الاستيفاز من قولهم استوفز فى قعدته اذا قعد قعودا منتصبا غير مطمئن كقعود المستعجل الى امر من الامور من الوفز بمعنى العجلة



٢٢ ❊ ولقد خلقنا السموات والارض ومابينهما فى ستة ايام ❊ ٢٣ ❊ ومامسنا من لغوب ❊ ٢٤ ❊ فاصبر على ما يقولون ❊ ٢٥ ❊ فسبح بحمد ربك ❊ ٢٦ ❊ قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ❊ ٢٧ ❊ ومن الليل فسبحه ❊ ٢٨ ❊ وادبار السجود ❊



اذا اقبل بكليته وازال الموانع باسرها ولايخفى مافيه فتدبر * قوله ( اوشاهد بصدقه فيتعظ بظواهره ويتزاجر بزواجره ) اوشاهد اى شهيد من الشهادة لامن الحضور كما فى الاول فعلى هذا لايكون الحال مؤكدا * قوله ( وفى تنكير القلب وابهامه تفخيم ) وجه التفخيم هو ان الشئ اذا عظم يكون بحيث لايدرك لعظمه كما ان الشئ اذا كان حقيرا جدا لايلتفت اليه فيكون مبهما فيجعل منكرا والتمييز موكول الى القرينة * قوله ( واشعار) عطف المعلول على العلة * قوله (بان كل قلب لايتفكر ولايتدبر ليس بقلب) لايتفكر فى حقايق الاشياء ولايتدبر فى المعانى اوالعكس اوكل منهما ناظر الى كل منهما قوله ليس بقلب اى ليس بقلب كامل وان كان قلبا بحسب تناول القلب بالمعنى اللغوى فان اسم الجنس كما يستعمل لمسماه مطلقا يستعمل لما يستجمع المعانى المخصوصة به والمقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره فيقال زيد ليس بانسان ومن هذا القبيل قوله ليس بقلب بعد قوله كل قلب ولم يعتبر ذلك فى السمع حيث جعل معرفا باللام لان التعريف ايضا يكون للتعظيم فيفيد ايضا ان السمع الذى لم يلق الى مايتلى عليه ليس بسمع وللتفنن جعل معرفة ( ٢٢ مر تفسيره مرارا ٢٣ من تعب واعياء • وهورد لمازعمت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش ) ٢٤ * قوله (مايقوله المشركون من انكارهم البعث فان من قدر على خلق العالم بلااعياء قدر على بعثهم والانتقام منهم ) مايقوله المشركون صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية اوالاستمرار قوله فان من قدر على خلق العالم الخ اشارة الى ان المراد بخلق السموات الخ خلق العالم باسره بان يراد بهما جانب العلو وجانب السفل ومابينهما عام لجميع مابينهما قوله بلااعياء فيه تنبيه على ان المراد هنا ليس بيان خلق العالم بل بيان ان خلقه بلاتعب فاتضح استدلال قدرة الله تعالى على احياء الموتى بقدرته على ماهو ابرمنه بلامشقة وان فيه اشارة الى ان ذكر السموات الخ لتمهيد رد المشركين وبهذا يظهر الارتباط بماقبله ومابعده فهو متصل بماقبله من قوله • ولقد خلقنا • الآية * قوله ( اومايقوله اليهود من الكفروا لتشبيه ) ولامانع من الجمع بينهما قوله والتشبيه اى تشبيه الله تعالى بغيره حيث نسبوا له تعالى الاعياء والتعب والاستراحة فقوله • ومامسنا من لغوب • رد عليهم فهو ايضا متصل بقوله • ولقد خلقنا السموات • الآية والقول بانه متصل بماتلى من اول السورة الى هنا ضعيف ٢٥ * قوله ( ونزهه عن العجز عمايمكن ) ومن جملته البعث والحشر هذا ناظر الى الوجه الاول * قوله ( والوصف بما يوجب التشبيه ) اى نزهه عن الوصف الخ ناظر الى الوجه الثانى والتقييد بذلك لمحافظة الارتباط والافظاهر المعنى ونزهه عن كل شئ يوجب النقص فيدخل ماذكره دخولا اوليا * قوله ( حامدا له على ماانعم عليك من اصابة الحق وغيرها ) اى بحمد ربك ظرف مستقر حال والباء للملابسة اى وسبح ملابسا بحمد ربك وماذكره المصنف حاصله وجعل التسبيح اصلا لان التخلية قبل التحلية ٢٦ * قوله ( يعنى الفجر والعصر وقدعرفت فضيلة الوقتين ) لان ملائكة الليل يجتمعان فى ذينك الوقتين بيان وجه التخصيص بهما ولك ان تقول هذا عام لجميع الاوقات ٢٧ * قوله ( وسبحه بعض الليل ) اى لفظة من للتبعيض وانه مفعول فسبحه والفاء جزائية لايمنع عمل مابعده فيماقبله والمعنى مهمايكن من شئ فسبحه وهو ابلغ وآكد وسيجئ التفصيل فى قوله تعالى • وربك فكبر • الآية والظاهر ان التقدير فسبحه بحمده وقدم المفعول للاهتمام به لانه فى الليل اشق واشد وطئا واقوم قيلا وتوسط الفاء الجزائية كما هو حقها وفى بعض اشارة الى ان من اسم بمعنى البعض كامر تحقيقه فى قوله تعالى • ومن الناس من يقول • فى اوائل البقرة ٢٨ * قوله ( واعقاب الصلوة جمع دبر) اى السجود بمعنى الصلوة مجازا وادبارها بمعنى اعقابها جمع دبر وهنا مستعار فى العقب بعلاقة التأخر * قوله (من ادبرت الصلوة اذاانقضت وانقطعت وقرأ الحجازيان وخلف وحمزة بالكسر) من ادبرت الصلاة اذا انقضت فالمعنى وانقضاء الصلوة وهو قريب من المعنى الاول اذ انقضاؤها عقيبها اووقع قوله من ادبرت ٢ الصلوة بعدقرأ الحجازيان الخ وتقدم عليه فى بعض النسخ ولاوجه له والصحيح هوالاول *قوله (وقيل المراد بالتسبيح الصلاة فالصلاة قبل الطلوع الصبح وقبل الغروب الظهر والعصر ومن الليل العشاآن والتهجد وادبار السجود النوافل بعد المكتوبات وقيل الوتر بعد العشاء) وقيل المراد وفى مثله يكون الكلام معطوفا على ماقبله بحسب المعنى لانه فى معنى قيل المراد بالتسبيح التنزيه وقيل المراد الخ الصلوة مجازا ذكرا لجزء وهو التسبيح

قوله وادبار السجود النوافل بعد المكتوبات وعن على رضى الله عنه الركعتان بعد المغرب وروى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى بعد المغرب قبل ان يتكلم كتبت صلوته فى عليين

٢٢ ❊ واستمع ❊ ٢٣ ❊ يوم ينادى المنادى ❊ ٢٤ ❊ من مكان قريب ❊ ٢٥ ❊ يوم يسمعون الصيحة ❊
٢٦ ❊ بالحق ❊ ٢٧ ❊ ذلك يوم الخروج ❊ ٢٨ ❊ انا نحن نحيي ونميت ❊ ٢٩ ❊ والينا المصير ❊
٣٠ ❊ يوم تشقق ❊ ٣١ ❊ الارض عنهم سراعا ❊ ٣٢ ❊ ذلك حشر ❊ ٣٣ ❊ علينا يسير ❊
٣٤ ❊ نحن اعلم بما يقولون ❊ ٣٥ ❊ وما انت عليهم بجبار ❊



واريد الكل فالتسبيح وان لم يكن جزء فى الاصل لكن اذا تحقق فى الصلوة يكون جزء منها بحيث ينتفى الصلوة الكاملة بانتفائها والمراد بالتسبيح ماوقع فى الموضعين ولذا قال فى التفصيل فالصلوة قوله والتهجد فانه فرض لنبينا عليه السلام والخطاب ان كان عاما فالامر للعام الشامل الواجب والمندوب ٢٢ ❊ **قوله** (لما اخبرك به من هول يوم القيمة وفيه تهويل وتعظيم للمخبر به) لما اخبرك به اى ان هذا مقدر فانه المقصود وجعله منزلا منزلة اللازم ليس بمناسب هنا ٢٣ ❊ **قوله** (يوم يناد المناد) بيان لذلك المقرر ابهم اولا ثم فسر ثانيا للتهويل وتعظيم شان المخبر به كما هو المشهور فى نظائره ❊ **قوله** (اسرافيل او جبريل فيقول ايتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تجتمعن لفصل القضاء) او جبريل قيل وهو الصحيح لان اسرافيل ينفخ وجبريل ينادى كما ورد فى الآثار والمتبادر من كلام الشيخين ان الصحيح كونه اسرافيل ينفخ فى الصور وينادى فيقول يا ايتها العظام النداء مع كونهم غير العقلاء مثل النداء فى ياجبال وياسماء والمتبادر من هذا كون الاعادة بجمع الاجزاء المتفرقة ولا ينتظم القول بانها باعادة المعدوم بعينه لكن الظاهر ان الكلام محمول على التمثيل كما قال ولعله فى الاعادة الخ فهو تمثيل لاحياء الموتى بمجرد الارادة العلية فلا نداء ولا صوت ولا امر وانت تعلم ان قصة ابراهيم عليه السلام حيث قال تعالى • فخذ اربعة من الطير • الى قوله • ثم ادعهن يأتينك سعيا • يؤيد تحقق النداء بالحقيقة ولعل لهذا قال ولعله الخ ٢٤ ❊ **قوله** (بحيث يصل نداؤه الى الكل على السواء ولعله فى الاعادة نظير كن فى الابداء ويوم نصب بما دل عليه يوم الخروج) اى يخرجون يوم ينادى على ان المراد باليوم الزمان الممتد ويؤيده بل بدل عليه بدل منه (٢٥ بدل منه والصيحة النفخة الثانية) ٢٦ ❊ **قوله** (متعلق بالصيحة والمراد به البعث للجزاء) اى الباء للملابسة حال من الصيحة فالمراد تعلق المعنوى والمراد به اى بالحق البعث للجزاء ٢٨ ❊ **قوله** (من القبور وهو من اسماء يوم القيمة وقد يقال للعيد) يوم اى الخروج لخروج الناس فيه الى المصلى ولا اشكال بيوم الجمعة فانه يخرج فيه الى المصلى اذ لا اطراد ليس بشرط فى وجه التسمية ٢٩ ❊ **قوله** (انا نحن نحيي ونميت فى الدنيا والينا المصير للجزاء فى الآخرة) انا نحن نحيي الكلام للحصر وكذا قوله • والينا • اى المصير الينا لا الى غيرنا وارتباطه بما قبله ظاهر وذكر انا نحن نحيي الخ تمهيد ذكر قوله والينا المصير ٣٠ ❊ **قوله** (تشقق وقرأ عاصم وحمزة والكسائى والكوفيون وابو عمرو بتخفيف الشين) تشقق وحذف احدى التائين يوم تشقق بدل منه لكن المبدل منه ليس فى حكم المطروح فيصح كونه بدلا من يوم الخروج ايضا مرارا ان المراد باليوم زمان ممتد يسع فيه الامور المذكورة فيحسن البدلية وعن فى عنهم بمعنى من الابتدائية ٣١ ❊ **قوله** (مسرعين) اشار به ان سراعا مصدر بمعنى مسرعين قال فى اواخر سورة المعارج سراعا جمع سريع كظراف جمع ظريف وسريع بمعنى مسرع فعيل بمعنى مفعل كبديع بمعنى مبدع وفيه كلام ذكر فى قوله تعالى بديع السموات • الآية فهو حال من ضمير عنهم وزمان التشقق والاسراع متحد وهذا كاف فى صحة الحالية وجه الاسراع الى المحشر لاجل تحصيل مرضات الله تعالى بالنسبة الى السعداء ولكمال الخشية بالنسبة الى الاشقياء (٣٠ بعث وجمع) ٣٣ ❊ **قوله** (هين) وفى ذلك رد بليغ على من استبعد الحشر وانكره ❊ **قوله** (وتقديم الظرف للاختصاص فان ذلك لا يتيسر الا على العالم القادر لذاته) فقدمر غير مرة ان صحة الحشر مبنية على ثلث مقدمات العلم بالاجزاء المتفرقة ومحلها والقدرة على جمع تلك الاجزاء واشار الى ذلك بقوله الا على العالم القادر لذاته الخ وقبول تلك الاجزاء المتفرقة الجمع ولم ينبه المصنف عليه لكن قوله تعالى • انا نحن نحيي • الخ مشير الى ذلك ❊ **قوله** (الذى لا يشغله شأن عن شأن كما قال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) لان ما بالذات لا يختلف ولا يعرضه ما يجعله متفاوتا فكما قدر الابداء اولا يقدر على الاعادة ثانيا وانما تعرض له هنا للتنبيه على ان بعثه تعالى اشخاصا لا يشغله عن بعث اشخاص اخر وكذا حسابهم فيبعث من فى القبور دفعة واحدة ويحاسبهم مع كثرتهم وكثرة اعمالهم فى مقدار لمحة ٣٤ ❊ **قوله** (نحن اعلم تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتهديد لهم) نحن اعلم فقط لا يعلم غيرنا بما يقولون وكذا بما يعملون والاكتفاء بالقول لقولهم المذكور من انه تعالى استراح يوم السبت واثبات التشبيه وقولهم ان الاعادة مستحيلة والمعنى انا نجزيهم ونعاقبهم فلا يحزنك قولهم فاخبار العلم كناية عن الجزاء ٣٥ ❊ **قوله** (بمسلط بقسرهم على الايمان او تفعل بهم ما تريد) بقسرهم من القسر وهو الجبر قوله وقيل انه منسوخ باية القتال

**قوله** وفيه تهويل وتعظيم للمخبر به معنى التهويل مستفاد من اطلاق واستمع حيث لم يذكر الخبر الذى يتعلق به الاستماع دلالة على انه فى كونه هايلا مما لا يكتنه كنهه بالذكر كما روى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال سبعة ايام لمعاذ بن جبل يا معاذ اسمع ما اقول لك ثم حدثه بعد ذلك

**قوله** ويوم نصب بما دل عليه يوم الخروج اى يوم يناد المنادى يخرجون من القبور قال صاحب الكشف المعنى استمع حديث يوم ينادى المنادى فحذف المضاف وهو مفعول به وليس بالظرف

**قوله** ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة اى سهولة خلقكم وبعثكم كسهولة خلق نفس واحدة



٢٢ ❊ فذكر بالقرءآن من يخاف وعيد ❊ ٢٣ ❊ بسم الله الرحمن الرحيم والذاريات ذروا ❊
٢٤ ❊ فالحاملات وقرا ❊



اذ القتال والجهاد تكميل النفوس الناقصة قهرا يتيسر ذلك بالتدريج اختيارا كما بينه المصنف فى سورة الفتح فاتضح كون آية القتال ناسخا لنفى الجبر ولم يتعرض له المصنف لعدم رضاه بالنسخ ❊ **قوله** (وانما انت داع) فيه تنبيه على ان قوله • وما انت عليهم بجبار • يفيد الحصر الاضافى لان تقديم المسند اليه على الخبر المشتق يفيد القصر لكن المستفاد من مثل هذا الحصر اثبات الجبارية له تعالى لا ما ذكره المصنف فلا تغفل ٢٢ ❊ **قوله** (فذكر بالقرآن فانه لا ينتفع به غيره عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة ق هون الله عليه تارات الموت وسكراته) فذكر بالقرءآن الفاء للسببية او الجزاء اذا كان الامر كذلك ونفى الجبار بعنك ولم يبق لك سوى التذكير (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) ويرجو الوعد وهذا هو المراد كما عرفته فانه لا ينتفع الخ بيان وجه التخصيص وما رواه موضوع تارات الموت جمع تارة وهى الحالة اى حالة سكرات الموت الحمد لله على اتمام هذه النعم الجسيمة والصلوة والسلام على خير البرية وعلى آله واصحابه العلية

( سورة والذاريات )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

❊ **قوله** (سورة والذاريات مكية وآيها ستون) بالاتفاق كما فى كتاب العدد ٢٣ ❊ **قوله** (يعنى الرياح تذرو التراب وغيره) ذكر فى موصوف الذاريات احتمالات ثلثة قدم الاول لان الذاريات بمعنى المفرقات ظاهر فى الرياح كما قال تذرو التراب اى تفرقه حمله على المثال وفى القاموس ذرت الريح الشئ ذروا واذرته اطارته واذهبته ❊ **قوله** (او النساء الولود فانهن يذرين الاولاد) اى الموصوف المحذوف النساء فانهن يذرين من الثلاثى او من الرباعى وهذا وان ناسب الظاهر قوله • والحاملات • لكن معنى التفريق فيهما غير ظاهر ولذا اخرها بل الظاهر انه مجاز شبه تتابع الاولاد بما يطاير من الرياح فيلزم منه تشبيهها بالرياح فالذاريات حينئذ استعارة تبعية فعلم منه ان النساء اللاتى تلدن اولادا كثيرة ولا يتناول من تلد واحدا فضلا عن لا تلد اصلا اذ المشبه تتابع الاولاد بما يتطاير فى مطاق التتابع ❊ **قوله** (او الاسباب التى تذرى الخلائق من الملائكة وغيرهم وقرأ ابو عمرو وحمزة بادغام التاء فى الذال) او الاسباب التى الخ اشارة الى ان الموصوف المحذوف هو الاسباب التى تذرى الخلائق الخ اى المخلوقات من العلويات والسفليات مما للاسباب مدخل فى وجودها من الملائكة وغيرهم بيان للاسباب فانها تذرى الخلائق من العدم الى الوجود بطريق السببية وانت تعلم ان ما بعد اسبابا من جملة الخلائق الا ان يقال ان المراد بالخلائق ما للسبب فى وجودها مدخل بخلاف الاسباب فان المراد بها ما ليس لوجودها سبب والقول بان الملائكة فان حدوثها سبب ايضا على ما ورد فى الحديث من ان الله تعالى يخلق ببعض الاعمال الحسنة ملكا يسبح ويكون تسبيحه لذلك العامل فحينئذ يجوز ان يكون قوله من الملائكة الخ بيانا للخلائق خلاف الظاهر وايضا ما ذكر غير مسلم عند المصنف اذ الملائكة عرفوها فى اوائل البقرة بانها اجسام خلقت من نور ولو سلم فالكلام فى الملائكة الذين ليس لوجودهم سبب ما ويجوز ان يكون ما ورد فى الحديث محمولا على التمثيل والتخييل ثم الظاهر انه استعارة ايضا شبهت الاسباب بالرياح فى التفريق فانها تفرق الخلائق من العدم الى فضاء الوجود كما ان الرياح تفرق التراب ونحوها عن محالها ٢٤ ❊ **قوله** (فالسحب الحاملة للامطار) فقد ذكر فى موصوف الحاملات وجوها ايضا فذكر الاول ناظر الى تفسير الذاريات بالرياح اذ الرياح تجمع السحاب وتفرقه ايضا فقول المصنف وغيره فى قوله تذر التراب وغيره عام للسحاب وبهذا يظهر المناسبة التامة لما قبله فلو ذكر السحاب بدل التراب لكان اشد مناسبة وظهر بهذا وجه تقديم الاول فحينئذ يكون المتعاطفان متغايرين ذاتا فهذا ايضا يكون وجه التقديم ❊ **قوله** (او الرياح الحاملة للسحاب) هذا ايضا ناظر الى تفسير الذاريات بالرياح لكن المتعاطفين متغايران اعتبارا تنزيلا لتغاير الصفات منزلة تغاير الذوات وايضا كون الرياح حاملة للسحاب غير ظاهر الا ان يقال انها حين تثير السحاب حاملة لها ❊ **قوله** (او النساء الحوامل) ناظر الى تفسير الذاريات بالنساء الولود فالمتعاطفان متغايران اعتبارا كما مر ❊ **قوله** (او اسباب ذلك) اى ما ذكر من الرياح والامطار والنساء هذا ناظر الى تفسيرها بالاسباب لكن جعل الاسباب حوامل لكون مسبباتها حوامل فكون مجازا عقليا لانه اسند اليها فعل المسبب فعلم ان فى كلامه شبه لف ونشر مرتب ❊ **قوله** (وقرئ وقرا بفتح) الواو على انه مصدر

**قوله** تارات الموت فى الاساس فعل ذلك تارات اى تارة بعد اخرى وعن بعضهم تارات الموت احواله وسكراته افاقته تارة وغشيانه اخرى ❊ تمت سورة ق حامدا لله تعالى ومصليا على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اياك استعين ومتوكلا عليك اشرع واقول

سورة الذاريات مكية وآيها ستون

بسم الله الرحمن الرحيم

والذاريات ذروا

**قوله** بادغام الدال فى الذال كما قرئ كذلك فى كهيعص ذكر رحمة ربك اى بادغام الذال المنقلبة عن التاء فى الذال عبر عن الذال بالتاء باعتبار الاصل

**قوله** وقرئ وقرا بفتح الواو قال الجوهرى الوقر بالفتح الثقل فى الاذن وبالكسر الحمل ولما لم يناسب الوقر بمعنى الثقل الذى فى الاذن هذا المقام جعله مجازا من باب اطلاق المصدر وارادة المفعول

وقره اذا حمله مفعول به ايضا لانه بمعنى المفعول مجازا وهذا هو المراد بقوله على تسمية المحمول بالمصدر واما قرآءة الكسر فهو صفة مشبهة كالحمل بكسر الحاء بمعنى المحمول و بفتحها مصدر وكونه مصدرا مما صرح به الزمخشرى وكفى بنا دليلا فلا وجه لاشكال المحشى بانه لم يذكره الثقاة من ائمة اللغة الا بمعنى الثقل فى الاذن على ان الاستقراء التام غير متحقق والناقص غير مفيد وجوز الزمخشرى نصبه على المصدرية للحاملات بغير لفظه مثل قعدت جلوسا فحينئذ يكون المفعول محذوفا قدر ما يناسب المقام قدر الامطار او السحاب الى غير ذلك وهو تكلف ولذا لم يلتفت اليه المص ٢٢ * قوله (فالسفن الجارية فى البحر سهلا او الرياح الجارية فى مهابها او الكواكب التى تجرى فى منازلها ) فالسفن الخ ذكر ايضا وجوها فى تقدير الموصوف قدم الارجح فالارجح قوله فى البحر بيان الواقع قال تعالى "وله الجوار المنشأ فى البحر كالاعلام" وجريانها قسرى واطلاق الجريان على حركتها القسرية استعارة تشبيها لها بجريان الماء كما هو الظاهر وكذا الكلام فى البواقى قوله او الكواكب اى الكواكب السبعة السيارة فان لها حركة طبيعية بخلاف الكواكب الثوابت الان يقال انها متحركة بطيئة فى غاية البطوء كما ذهب اليه بعضهم من ارباب الهيئة او يقال الجريان والحركة عام للقسرية * قوله ( ويسرا صفة مصدر محذوف اى جريا ذا يسر ) اى بتقدير المضاف كما قال اى جريا ذا يسر ولك ان تقول صفة بلا تقدير مضاف للمبالغة ونقل عن سيبويه كونه حالا بلا تأويل وهو الظاهر او بالتأويل والمراد به اظهار ٢٣ * قوله (الملائكة التى تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها او ما يعمها وغيرها من اسباب القسمة) الملائكة التى الخ بيان وجه التعبير بالمقسمات على ان اسناد التقسيم اليهم مجاز اذ التقسيم من الله تعالى حقيقة قوله تقسم الامور اشارة الى ان المراد بالامر على انه واحد الامور والجمع اذ المراد به الجنس يراد به الجمع اختير لفظ المفرد ليوافق ماقبله وكذا الكلام فى وقرا بالكسر قوله من اسباب القسمة اشارة الى ماذكرناه من ان الاسناد مجاز عقلى * قوله (او الرياح التى يقسمن الامطار بتصريف السحاب) او الرياح هذا داخل فى قوله او مايعمهم لكن صرح به لمناسبته بماقبله * قوله (فان حملت على ذوات مختلفة فالفاء لترتيب الاقسام بها باعتبار ما بينها من التفاوت فى الدلالة على كمال القدرة) فان حملت الفاء متفرع على ماقبله من المعانى المذكورة فان بعضها بناء على ذوات مختلفة وبعضها محمول على التغاير الاعتبارى كانه قيل اذا عرفت ذلك فان حملت على ذوات مختلفة كان يراد بالذاريات الرياح و بالحاملات السحب و بالجاريات السفن و بالمقسمات الملائكة فالفاء لترتيب الاقسام اى لترتيب ذكرى ورتبى باعتبار التفاوت فى الدلالة على كمال القدرة التفاوت اما للترقى او التنزل لما فى كل منها من الصفات التى يجعلها اعلى من وجه وادنى من وجه آخر فالملائكة اعظم وانفع من السفن وانها لكونها سببا للنجاة من الغرق مع انه بيد الانسان يتصرف كيف مايشاء انفع من السحب والسحب لما فيها من الامطار انفع من الريح فيكون من باب الترقى من الادنى الى الاعلى وبالعكس بان يجعل الرياح اظهر فى الدلالة على القدرة الكاملة اذ هى من جنود الله تعالى اعظم والسحب من السفن حيث حمل الامطار ولا مدخل لها قدرة العبد والسفن من الملائكة لانهم غير محسوس لنا والسفن محسوسة وجريانها مع كونها كالاعلام ادل دليل على كمال قدرة الملك العلام فيكون العطف حينئذ من الاعلى الى الادنى تنزلا وهذا هو الملايم لكلام المص حيث تعرض كمال الدلالة القدرة ولم يتعرض الانفعية وان كان الانفعية تفيد الدلالة على القدرة التامة * قوله (والا فالفاء لترتيب الافعال اذ الريح مثلا تذرو الابخرة الى الجو حتى تنعقد سحابا فتحمله فتجرى به باسطة له الى حيث امرت به فتقسم المطر ) والا فالفاء لترتيب الافعال اى وان لم تحمل على ذوات مختلفة ذاتا بل حملت على ذوات مختلفة اعتبارا كما اشرنا اليه بان يراد بالحاملات الرياح الحاملة للسحاب و بالجاريات الرياح الجاريات فى مهابها و بالمقسمات الرياح التى يقسمن الامطار فالفاء لترتيب الافعال كما ذكره المصنف فهذا الوجه احسن من تلك الجهة اذ الترتيب فى الاول بحسب الرتبة وهى غير متداول فى الفاء وانما المتعارف فى ثم وانما قدم الاول لان العطف على المتغاير ذاتا هو الاصل وامر الفاء سهل حتى جوزوا فيها الترتيب فى الذكر قوله "فتجرى به" اى الريح به اى بالسحاب الباء للملابسة باسطة له وتقييد الجاريات به بدلالة الفاء او بمعونة المقام او من قوله يسرا او بدلالة موضع اخر قال الله تعالى "فسقناه الى بلد ميت" وعن هذا قال الى حيث امرت به والامر مستعار للارادة العلية قوله تذرو الابخرة الخ مسلك الحكماء ٢٤ * قوله ( جواب للقسم ) القسم واحد وان كان المقسم به متعددا او القسم جنس ينتظم القليل والكثير

قوله الملائكة التى تقسم الامور وفى الكشاف وقد حملت على الكواكب السبعة قال الطيبى رحمه الله هذا القول مردود وقد ورد فى النهى عن امثال هذا الكلام احاديث صحيحة عن الثقات ولم يذكره احد من المفسرين مثل الواحدى ومحيى السنة وصاحب التيسير والمطلع والكواشى والقاضى وقال الزجاج المفسرون جميعا يقولون يقول على رضى الله عنه روى عنه رضى انه قال وهو على المنبر سلونى قبل ان لاتسألونى ولن تسالوا بعدى مثلى فقام ابن الكواء فقال ما الذاريات قال الرياح قال فالحاملات وقرا قال السحاب قال فالجاريات يسرا قال الفلك قال فالمقسمات امرا قال الملائكة وكذا عن ابن عباس وعن الحسن المقسمات السحاب يقسم الله بها ارزاق العباد

قوله فان حملت على ذوات مختلفة الخ يريد بيان معنى الترتيب المستفاد من الفاآت فان حملت الذاريات وما عطف عليها على ذوات مختلفة بان يراد بالذوات الذاريات غير ما يراد بالحاملات كذا وكذا فمعنى الترتيب راجع الى تفاوت ما بين هؤلاء الذوات المتغايرة المتفاوتة فى الدلالة على كمال القدرة ترقيا من الادنى الى الاعلى والا اى وان لم يحمل على الذوات المختلفة بل يراد بالحاملات والجاريات والمقسمات ما يراد بالذاريات التى هى الرياح يكون معنى الترتيب راجعا الى ترتيب افعال الرياح فان الريح تذرو الابخرة اولا الى الجو حتى يجتمع فتصير سحابا فتحمل السحاب فتجرى باسطاله فتقسم المطر الى حيث امرت من اقطار الارض





قد يقسم الله تعالى ببعض مخلوقاته اظهارا لشرافته واعلاما بكثرة منافعه قوله "وان الدين لواقع" كالتأكيد لما قبله وعن هذا اكتفى فى سورة والمرسلات بقوله انما توعدون لواقع وقدمر ان عطف التأكيد على المؤكد صحيح عند بعض النحاة الاسيما اذا كان مفهومه مغاير المفهوم المؤكد ووصف ماتوعدون بالصدق مجاز عقلى لكون قائله صادقا والصدق مستعار للحق والجامع المطابقة للواقع * قوله (كانه استدل باقتداره على هذه الاشياء العجيبة المخالفة لمقتضى الطبيعة على اقتداره على البعث الموعود ) كانه استدل وانما قال كانه لانه لم تذكر الاشياء المذكورة على صورة الدليل والاستدلال والافلا كلام فى وقوع الاستدلال بمثل هذه الاشياء * قوله ( وما موصولة او مصدرية والدين الجزاء الواقع الحاصل ) وما موصولة وهو الظاهر والعائد محذوف ولذا قال على البعث الموعود ونبه به على ان الموعود هو البعث قوله "وان الدين" الجزاء ان قيل ان الجزاء غير البعث فلا يكون تأكيدا بل يكون مثل التأكيد كما مر وله معان اخر وهى الطاعة وضع آلهى سائق الى الخير بالذات ولذا بين ماهو المراد هنا قوله والواقع الحاصل اى الكائن الموجود ٢٢ قوله (ذات الطرائق والمراد اما الطريق المحسوسة التى هى مسير الكواكب او المعقولة التى يسلكها النظار ويتوصل بها الى المعارف) ذات الطريق اشار الى ان اصل معناها ما يرى كالطريق المحسوسة واطلاقه على الطريق المعقولة بناء على التشبيه قوله هى مسير الكواكب اى الكواكب السبعة السيارة والشمس والقمر اظهران مسيرا قوله او المعقولة اى الطرايق التى تدرك بالعقل والبصيرة وهى مايدل على قدرة الصانع العليم ويتوصل بها الخ هذا وجه التعبير بذات الطرائق وهو ناظر الى كلا الاحتمالين غير مختص بالاخير * قوله ( او النجوم ) عطف على قوله الطرائق المحسوسة فالمعنى ذات النجوم والحبك النجوم كما روى عن الحسن فكانه قال المراد اما الطرائق المحسوسة كطرائق النجوم او الطرائق المعقولة قدم الاول لانه هو الظاهر لعمومها المحسوسة والمعقولة * قوله ( فانها طرائق ) اى باعتبار انها واقعة على طرائق فاطلاق الحبك على النجوم مجاز باعتبار المجاورة * قوله ( اوانها تزينها كما تزين الموشى طرايق الوشى ) اى الحبك على النجوم مجاز واستعارة تشبيها لها بها فى التزيين كما ذكره المص * قوله (جمع حبيكة كطريقة وطرق اوحباك كمثال ومثل ) جمع حبيكة كطريقة وطرق مبنى ومعنى ولهذه المناسبة قدمه * قوله (وقرئ الحبك بالسكون كالقفل والحبك كالابل والحبك كالسلك والحبك كالجبل والحبك كالنعم والحبك كابرق ) وقرئ بالسكون اى سكون الباء للتخفيف وهذا شايع فى الذى بضمتين فالمعنى ماسبق وقرئ الحبك بكسر الحاء وسكون الباء فيكون اسم جمع وقرئ الحبك بكسرتين فيكون مفردا قوله كالبرق بضم الباء وفتح الراء جمع برقة وهى ارض ذات حجارة ٢٣ * قوله ( فى الرسول وهو قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة انه مجنون او فى القرءآن او القيمة او امر الدين ) تارة شاعر وهذا يناقض قولهم انه مجنون وكذا قولهم انه ساحر ويفهم منه ان القرءآن شعرا وسحرا واساطير الاولين بدل مجنون ولذا لم يتعرض له وقد صرح به فى الكشاف او القيمة شك بعضهم فى وقوعها وجزم بعضهم بنفيها وكذا فى امر الديانة فانهم اتخذوا دينهم لعبا ولهوا كعبادة الاصنام وتحريم البحائر والسوائب ونحوها * قوله (ولعل النكتة فى هذا القسم تشبيه اقوالهم فى اختلافها وتنافى اغراضها بالطرائق للسموات فى تباعدها واختلاف غاياتها) ولعل النكتة الخ غرضه بيان مناسبة المقسم به هنا وهو قوله والسماء للمقسم عليه وهو انكم الخ وصيغة الترجى لعدم الجزم فيه او على دأب العظماء والخطاب لكفار قريش والقول اسم جنس فى قوة اقوال ولذا وصف بالمختلف وفى الظرفية مبالغة وتنكير قول للتحقير قوله تشبيه اقوالهم تنبيه على ماذكرناه من ان القول فى معنى الاقوال قوله بالطرائق عام للنجوم وفائدة الخبر مع انه معلوم لهم بيان انهم متحيرون فى امرهم وهذا امارة عجزهم فى رد الحق والصواب المطلق ٢٤ * قوله ( يصرف عنه الضمير للرسول او القرءآن او الايمان من صرف اذ لاصرف اشد منه فكانه لاصرف بالنسبة اليه ) للرسول الخ لف ونشر مرتب قوله "من صرف" معنى من افك نائب الفاعل ليصرف وجمع المضارع مع الماضى لما كان فيه نوع مخالفة اشار الى حله بان المراد من شانه المصرف فيه ثم بين انه لاصرف اشد منه واعظم كقوله ان الله لايهلك الا هالك وقيل يعنى ان تعريف مصدر افك للحقيقة وكلمة من للعموم فالمعنى كل من اتصف بحقيقة الصرف يصرف عنه ويلزمه كل من لم يصرف عنه لم يتصف بتلك

٢ المخالفة للطبيعة لان الاصل عدمها اذا خليت وطبعها لم توجد منه

قوله وما موصولة اى لفظ ما فى انما توعدون موصولة والعائد محذوف اى ما توعدون به اومصدرية اى ان وعدكم لصادق والمراد الوعد بالبعث

قوله وكاف لاصرف بالنسبة اليه وهذا المعنى مستفاد من عموم من صرف ومن اطلاق الصرف ولما افاد هذا الكلام ان كل من صرف فانما صرف من هذا القول والحال انا وجدنا كثيرا من الاناسى قد صرف عن اشياء غير هذا القول حمل رحمه الله معنى الصرف الى الكمال فان الصرف من هذا القول لما كان صرفا بالغا اقصى الغايات كان كانه هو الصرف الحقيقى دون غيره وكل صرف دونه ليس بصرف قال الراغب رجل مأفوك مصروف عن الحق الى الباطل وافك يؤفك صرف عقله ورجل مافوك العقل وقيل يؤفك كلام مبتدأ وفيه تعجب وقال صاحب التيسير يصرف عن الايمان من صرف عن كل خير وسعادة وقال الطيبى يصرف عن القول من ثبت له الصرف الحقيقى وذلك من اطلاق صرف وجعله بمنزلة يعطى ويمنع

الحقيقــة فكأنه كل صرف بفائدة ولاصرف بالقياس اليه لكماله وشدته فضمير فكأنه لايغاير هذا الصرف من جنس الصرف المفهوم من قوله • اذلااشد • منه اوللشان وهذا الاخير هو المناسب قوله كل من اتصف الخ لايدفع اغناء يصرف عنه عن قوله من صرف الاعاذ كرناه وهو كون المعنى من شانه الصرف بكونه متصفا به * **قوله** ( او يصرف من صرف فى علم الله تعالى وقضائه ) علم الله اى علمـه الازلى وهو تعلق قديم وهو تعلقه بانه سيوجد فى وقت كذا فالماضوية بالنسبة الى علم الله فلااشكال ايضا بان يصرف مغن عن صرف آخره لانتفاء المبالغة حينئذ * **قوله** ( ويجوز ان يكون الضمير للقول ) فحينئذ يكون عن فيه للتعليل كقوله تعالى • ومانحن بتاركى آلهتنا عن قولك • اشار اليه بقوله و بسببه * **قوله** ( عـلى معنى يصدر افك من افك عن القول المختلف و بسببه ) لما كان عن للتعليل ومنشأ الافك ذلك القول ضمنه معنى الصدور لان صاحب الكشاف فى امثاله يضمنه معنى الصدور ورضى به المصنف واسناد يؤفك الى من افك بتقدير المضاف لاالى القول حتى يقال ان قوله و بسببه اشارة الى وجه صدور اسناد الافك اى من الاسناد الى السبب ولعـله سهو من قلم الناسخ فحينئذ الماضوية لاتحتاج الى التمحل * **قوله** ( كقوله ينهون عن اكل وعن شرب اى يصدر تناهيهم عنهما و بسببهما ) والضمير للجمـاعة اصحاب الابل لاللابل والالكان حقـه تنهيـن اى يصدر تناهيهم اى فى السمن بمعونة القرينة وهذا استشهاد على مجئ عن للتعليل ويضمن فيه معنى الصدور * **قوله** ( وقرئ ادك بالفتح اى من افك الناس عنه وهم قريش كانوا يصدون الناس عن الايمان ) من افك الناس اى صرف الناس الخ فالماضى فى محله بلاتمحل لكن يكون قوله يؤفك للاستمرار لان كونهم مأفوكين عن الرسول سابق على كونهم آفكين الناس فالمراد البقاء عـلى ذلك فالمعـنى يبقى على الافك من افك الناس الخ وهذا جار فى القرآءة الاولى ايضـا وماذكر فيهـا من المبالغة فالظاهر انهـا ممكن هنـا فلانغفـل ٢٢ * **قوله** ( الكذابون ) لان الخرص التخمين ثم تجوز به عن الكذب واشتهر فيـه حتى صار كانه حقيقة * **قوله** ( من اصحاب القول المختلف ) بيان للكذابين خصصهم بالذكر لكونه مناسبا لماقبله والافهو عام لهم ولغيرهم من الكذابين واواريد العموم لايختل الارتباط لدخولهم فيه دخولا اوليا * **قوله** ( واصله الدعاء بالقتل اجرى مجرى اللعن ) ويحتمل ان يكون قتل باقيا عـلى معناه اذالماضى من البلغ يحتملهما اجرى مجرى اللعن اذالمعـنى الحقيقى ليس بمراد هنا بل المراد الدعاء بالطرد عن الرحمة كانه قيـل لعن الخراصون لكن فى التعبير المذكور مبالغـة ٢٣ * **قوله** ( فى جهـل يغمرهم ) اى محيط بهم احاطة الماء فيه شبه الجهـل بالماء فى الشمول والاهلاك فذكر المشبه به واريد المشبه ٢٤ * **قوله** ( غافلون عما امروا به ) لكونهم فى جهل عظيم اذ تنكير غمرة للتعظيم • ساهون • خبر بعد خبر والخبر الاول كالعـلة له واريد المبالغـة فى الاول حيث عبر بانهم مستقر فى غمرة مستغرق فيه ففى لفظة فى استعارة تبعية بخلاف الثانى حيث لم يجئ فى سهو لرعاية الفاصلة ٢٥ * **قوله** ( اى ويقولون متى يوم الجزاء اى وقوعه وقرئ ايان بالكسر ) متى يوم الجزاء استهزأ وانكارا صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار قيل اشارة الى ان يسألون ضمن معـنى القول ولاحاجة اليه اذالسؤال عبارة عن قول مخصوص قوله • متى يوم الجزآء بيان حاصل قوله وقوعه تنبيه على ان فيه مضافا مقدرا اقيم المضاف اليه مقامه لان اسم الزمان انما يقع ظرفا وخبرا للحدث لا للزمان والالكان للزمان زمان وايان بالكسر لغة فى ايان المفتوحة ٢٦ * **قوله** ( يحرقون ) لان اصل معنى الفتنة اذابة الجواهر ليظهر غشه ثم استعمل فى الاحراق والتكذيب وغيرهما والمناسب هنا الاحراق * **قوله** ( جواب للسؤال اى يقع يوم هم على النار يفتنون ) قدره لان المسؤل عنه وقوعه كما عرفته وان كان الظاهر كونه يوم الجزاء ولايضر تفاوت السؤال والجواب بالفعلية والاسميـة ولوقال وقوعه يوم هم الخ لتوافقا كما فى الوجه الثانى * **قوله** ( اوهو يوم هم عـلى النار يفتنون ) فحينئذ يوم فى محـل رفع عـلى انه خبر ابتدأ محذوف فهو اسم ظرف لاظرف وفى الاول ظرف منصوب بقوله يقع ومرجع ضمير هو اليوم فالمعنى يوم الجزآء يوم يحرقون فيحصل الجواب بحسب المعنى وان نظر الى ظاهره فهو قائم مقام الجواب اذتقدير السؤال وقت يقع وجوابه الاصلى يقع يوم هم الخ * **قوله** ( وفتح يوم لاضافته الى غير متمكن ويدل عليـه انه قرئ بالرفع ) وفتح يوم اى بنى على الفتح على الاخر لاضافته الى غير متمكن وهى الجملة الاسمية قيل وفيه كلام بين البصريين والكوفيين

( مفصل )

**قوله** وفتح يوم لاضافته الى غـير متمكن يعـنى اذا كان محـل يوم هم رفعا عـلى الخبرية لمبتدأ محذوف فاهذا الفتح فى يوم فبينه بانه حركة البناء بنى المضاف لاضافته الى المبنى وهو الجملة فان الجملة من حيث هى مبنية قال الزجاج يوم هم على النـار لفظه لفظ نصب ومعناه معـنى الرفع لانه مضاف الى الجملة تقول يعجبنى يوم انت قائم و يوم انت تقوم

**قوله** ويدل عليه انه قرئ بالرفع اى يدل عـلى ان محل يوم الرفع على الخبرية لمحذوف واما فتحه حركة بناء القراءة بالرفع



مفصل فى شرح التسهيل وعن هذا اعتبر مبنيا تارة ومعربا اخرى فعلى الوجه الاول معرب منصوب وعلى الثانى مبنى على الفتح مرفوع محلا اومعرب مرفوع على قرآءة كما قال ويدل عليه اى على كونه خبر مبتدأ محذوف انه ٢٢ * **قوله** ( ذوقوا ) استعـارة تهكمية فتنتكم اى العذاب الاليم والاضافة لافادة انهم مستحقون ذلك العذاب وللتحقـير * **قوله** ( اى مقولا لهم هذا القول ) اشار الى ان القول مقدر اذلا ارتباط بدونه وانه حال من ضمير يفتنون وان المراد التوبيخ على الاستعجال المراد به الاستهزاء ٢٣ * **قوله** ( هذا العذاب هوالذى كنتم به تستعجلون ) اى لفظة هذا اشارة الى العذاب وهو المعبر عنه بالفتنة * **قوله** ( ويجوز ان يكون هذا بدلا من فتنتكم والذى صفته ) اى على الاحتمالين ٢٤ * **قوله** ( قابلين لما اعطـاهم ) معـنى آخذين * **قوله** ( راضين به ومعنـاه ان كل ما آتاهم حسن مرضى متلقى بالقبول ) بيان ان المراد بالاخذ والقبول الرضاء كقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه ولذا قال ومعناه ان كل ما آتيهم العمـوم مستفـاد من لفظة ما فانه للعموم وادخال الكل للتنصيص عـلى العموم وايضـا لافرق بين ما اعطـاهم الله تعالى بالحسن وغـير الحسن بل الكل حسن وان كان بعضـه احسن وفى نسخـة قائلـين وهـو بمعـنى راضـين ٢٥ * **قوله** ( قد احسنوا اعمالهم ) اشارة الى المفعول المقدر الاحسان بالاعمال اما كيفا بالاخلاص و بعبادة الله تعالى كانه يراه اوكما بالطاعة بالنوافل * **قوله** ( وهو تعليل لاستحقاقهم ذلك ) اى بناء عـلى الوعد والا فلا استحقـاق لان العـامل كاجير يأخذ الاجرة قبـل العمـل صرح به المصنف فى اوائل البقرة ٢٦ * **قوله** ( تفسـير لاحسـانهم ) ولذا ترك العطف ولفظة كانوا فى الموضعين ليفيد الاستمرار * **قوله** ( ومامزيدة اى يهجعون فى طائفة من الليل ) اى قليل منصوب على الظرفية لقوله • يهجعون • قدم عليه لرعاية الفاصـلة اى يهجعون زمانا قليلا وحاصله فى طائفة * **قوله** ( اويهجعون هجوعا قليلا ) اى قليلا صفة لمصدر محذوف * **قوله** ( اومصدرية اوموصولة اى فى قليل من الليل هجوعهم اوما يهجعون فيه ) اى فى قليل من الليل هجوعهم نبه به على ان قليلا منصوب على الظرفية بتقدير فى زمن قليل على الوجهين قيـل جعـل الزمخشرى ما يهجعون عـلى الوجهين فاعل قليلا فكأنه قيل قدقل هجوعهم اوالمقدار الذى يهجعون فيـه فمن الليل على الاول للبيان اوحال من المصدر ومن الابتداء وعلى الثانى حال من الموصول اى كائنا ذلك المقدار والاظهر بدل الاشتمال من الضمير المستتر فى كانوا فهو اعراب واضح غير متكلف انتهى قوله فيه اشارة الى العائد المحذوف وحذف الجار مع المجرور مختلف فيه بين النحاة والجواز مختار المصنف قدمر توضيحه فى قوله تعالى • واتقوا يوما لاتجزى نفس عن نفس • الآية وماعبارة عن المقدار * **قوله** ( ولايجوز ان تكون نافية لان ما بعدها لايعمـل فيمـا قبلها ) هذا مختار المصنف وقدجوز بعضهم ذلك مطلقا و بعضهم فى الظرف خاصة للتوسع فيـه قيل وايضا المعنى ليس عـلى النفى لانه لايمدح بترك النوم مطلقا انتهى وانت خبير بان النفى ليس ترك النوم مطلقا بل ترك النوم فى قليل من الليل لكن يرد عليه ان ترك النوم فى قليل من الليـل لامدح فيه لانه يوهم انهم كانوا ينامون فى كثير من الليل * **قوله** ( وفيـه مبالغات لتقليل نومهم واستراحتهم ذكر القليل والليل الذى هو وقت السبات والهجوع الذى هو الغرار من النوم وزيادة ما ) وفيه مبالغات فى المدح قوله • ذكر القليل • خبر لابتداء محذوف اى وهى ذكر القليل او بدل من مبالغات مع ما بعدها والحكم بعد العطف والسبات بضم السين النوم واصـله قطع الاحساس والحركة استراحة للقوى الحيوانية وازاحة لكلالها قال تعالى • وجعلنا نومكم سباتا • وحاصله لنوم هنا وفى النظم معناه الاصلى والغرار بكسر الغين المعجمة القليل من النوم قوله وزيادة ما اى لفظة ما لانها تدل على القلة مثل اكلاما وامرما واكتفى به تنبيها على ان كون ما زائدة هو المختار وماسواها يحتاج الى التمحل مبنى ومعنى ٢٧ * **قوله** ( اى انهم مع قلة هجوعهم وكثرة تهجدهم اذا اسحروا اخذوا فى الاستغفار ) اى اذا دخلوا فى السحر على ان همزة الافعال للدخول كاصبح الرجل * **قوله** ( كانهم اسلفوا فى ليلهم الجرائم ) اذا الاستغفار يشعر بالجرايم وفى نفس الامر لايخلوا الانسان عنهـا قال تعالى • كلا لما يقض ما امره • لكنهم فى ذلك الليل لم يجرموا بل اشتغلوا بانواع العبادات لكنهم لكمال خوفهم مع الرجاء عاملوا معاملة المجرمين واستغفروا ربهم مثل المذنبين لعدم اغترارهم بالعبادات واستقلال اعمالهم قال المصنف فى تفسير قوله • واستغفره • هضما لنفسك واستقصار العملك واستدراكا لما فرط منك بالالتفات الى غيره انتهى فاذا كان

٢ فاقاله صاحب الكشاف وان يكون المعنى انهم لايهجعون من الليل قليلا و يحيونه كله فلايعرف له وجه

منه

**قوله** قابلين لما اعطاهم راضين به فسر الاخذ بالقبول والرضاء لان لفظ الأخذ فيه دلالة عـلى ان المطلوب مرغوب فيه وفيه تلويح الى ماورد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عزوجل يقول لاهـل الجنـة يا اهل الجنة فيقولون لبيك وسعديك والخير فى يديك فيقول هل رضيتم فيقولون مالنا لانرضى يا ربنا وقد اعطيتنا مالم تعط احدا من خلقك فيقول سبحانه وتعالى الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون اى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلااسخط عليكم بعده ابدا اخرجه البخارى ومسلم والترمذى عن ابى سعيد الخدرى شبه حلول الرضوان على السعداء وقابليتهم اياه وهو معلول باعطاء ما يتناول باليد وهو محسوس مبالغة فى الحصول وتصويرا لحالة الاخذ والاعطاء وابرازه فى صورة اسم الفاعل للدلالة على الدوام والاستمرار رزقنا الله تعـالى حلول رضوانه بفضـله وكرمه لانا استنا من المحسنين الذين كانوا قليلا من الليل مايهجعون و بالاسحارهم يستغفرون وفى اموالهم حق للسايل والمحروم

**قوله** اى يهجعون فى طائفة من الليل اويهجعون هجوعا قليلا يعنى انتصاب قليلا حينئذ اما عـلى الظرفية ليهجعون اوعلى انه صفة مصدر ليهجعون محذوف قال صاحب الانتصاف جعلها مصدرية يوجب ان يكون قليلا واقعا على الهجوع لانه فاعله وقوله من الليـل لايكون صفة للقليل ولا بيـانا له ولا من صلة المصدر لتقدمه عليه ولا كذلك على انها موصولة فان قليلا حينئذ واقع عـلى الليـل كانه قال قليلا المقدار الذى كانوا يهجعونه من الليل فلامانع ان يكون من الليل بيانا للقليل وقال ابو البقاء كانوا قليلا فى خبر كان وجهان احدهما ما يهجعون وفى ما عـلى هذا وجهان احدهما هى زائدة اى كانوا يهجعون قليـلا وقليـل ظرف اومصدر اى زمانا قليـلا او هجوعا قليلا والثانى ما نافية ذكره بعض النحويين ورد لان النفى لايتقدم عليه ما فى حيزه والثانى ان قليلا خبر كان وما مصدرية اى كانوا قليلا هجوعهم كما تقول كانوا يقل هجوعهم و يجوز على هذا ان يكون ما يهجعون بدلا من اسم كان بدل الاشتمال ومن الليل لايجوز ان يتعلق بيهجعون على هذا لما فيه من تقديم معمول المصدر عليه وانما هو منصوب على التبيين ومتعلق بفعل محذوف يفسره يهجعون وقال بعضهم تم الكلام عند قوله قليلا ثم استأنف فقال من الليل ما يهجعون وفيه بعد لانك ان جعلت ما نافية فسد لما ذكرنا وان جعلتها مصدرية لم يكن فيه مدح لان كل الناس يهجعون فى الليـل

الحال فى شأن سلطان الانبياء عليهم السلام فاظنك بالامة المرحومة و بالنظر الى هذا يحسن ابقاء الكلام على ظاهره واسقاط قوله • كانهم اسلفوا • الخ * قوله (وفى بناء الفعل على الضمير) اى تقديم ضميرهم على الفعل والاخبار عنه بالفعل المفيد للحصر مع انه يكفى و بالاسحار يستغفرون * قوله (اشعار بانهم احقاء بذلك لوفور علمهم بالله وخشيتهم منه) احقاء بذلك دون غيرهم لكن المراد الحصر على وجه الكمال والمنفى من غيرهم الاحقية على وجه الكمال دون اصل الاحقية واليه اشار بقوله اوفور علم الله الخ لان اصل علم الله تعالى متحقق فى غيرهم وكذا خشية الله تعالى ٢٢ * قوله (اى نصيب يستوجبونه على انفسهم تقربا الى الله واشفاقا على الناس) اى يعدون على انفسهم واجامع انه لم يجب اشارة الى وجه التعبير بالحق وليس المراد به حق اوجبه الله تعالى عليهم لان الانسان لا يمدح بالمدح الكامل باداء ما وجب عليه ٢٣ * قوله (للمستجدى والمتعفف الذى يظن غنيا فيحرم الصدقة) للمستجدى اى طالب الجدوى والعطاء ولا يخفى ان المفسر اجلى من المفسر بكسر السين هنا قوله فيحرم الصدقة اشارة الى وجه التعبير بالمحروم وهذا مدحاهم بالعبادات المالية بعد الثناء عليهم بالعبادات البدنية ٢٤ * قوله (اى فيها دلائل من انواع المعادن والحيوان) فالمراد بالدليل ما هو مستقر فى الارض من المعادن بانواعها فالظرفية حينئذ حقيقة ولذا قدمه والمراد الدليل الاصولى وجمع الآيات على ظاهره وقيد الموقنين لانهم المنتفعون به وان اريد الموقنون بالفعل والآيات لدوام الايقان وثباته وان اريد بالقوة والمشارفون بالايقان فالامر واضح * قوله (اووجوه دلالات من الدحو والسكون وارتفاع بعضها عن الماء واختلاف اجزائها فى الكيفيات والخواص والمنافع يدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وارادته ووحدته وفرط رحمته) اووجوه دلالات وعلى هذا فالدليل نفس الارض وجمع الآيات حينئذ باعتبار وجوه الدلالة كما قال اووجوه الدلالة وقد قال اولا دلائل فالظرفية من ظرفية الصفة للموصوف ولاريب فى كون تلك الوجوه دلائل تدل بالنظر الصحيح فى نفسها وفى احوالها على وجود الصانع الخ وجه الدلالة مذكور فى سورة البقرة والكلام اجمالا ان تلك الامور ممكنة ووجد كل منها بوجه مخصوص من وجوه محتملة وانحاء مختلفة فلا بد لها من موجد قادر حكيم يوجدها على ما تستدعيه حكمته وتقتضيه مشيئته متعاليا عن معارضة غيره ولذلك قال ووحدته بعد قوله وجود الصانع قوله وفرط رحمته ناظر الى المنافع قوله من الدحو اى البسط قال تعالى • والارض بعد ذلك دحاها • والسكون بسبب الجبال الاوتاد وتخصيص الارض هنا لانها اقرب الينا ولذلك قال عقيبه وفى انفسكم لمناسبتها فى الاقربية وقدم الارض لان دلالتها اوضح لان اطلاع ما فى الانفس لا يتيسر الا لمن له بصيرة تامة وفطنة تامة كما ستعرفه ٢٥ * قوله (اى فى انفسكم آيات اذ ما فى العالم شئ الا وفى الانسان له نظير يدل دلالته مع ما انفرد به من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن من الافعال الغريبة و استنباط الصنايع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة) آيات جمع الآيات لقوله اذ ما فى العالم شئ الا فى الانسان له نظير ووجهه نظير الشمس ورأسه نظير الفلك وظهره نظير الارض و بطنه نظير البحر وشعره نظير النبات وعقله كالقمر وحواسه مثل الكواكب السيارات وصوته كالرعد وضحكه كالبرق وغير ذلك وكل منها آية قوله من الهيئات النافعة كانتصاب القامة وعلو رأسه قال تعالى • فى احسن تقويم • فى احسن الصورة ٢٦ * قوله (تنظرون نظر من يعتبر) اى لا تبصرون المنفى نظر من يعتبر ٢٧ * قوله (اسباب رزقكم) الظاهر انه اشارة الى ان المضاف مقدر اوالرزق مجاز مرسل ذكر المسبب واريد السبب * قوله (اوتقديره) اى المضاف المقدر اما الاسباب اوالتقدير اى التعيين فى اللوح المحفوظ وهو فى السماء اوظهور اثار تدبيره اذ الملائكة المدبرات والمقسمات فى السماء وان كان بعضهم ارضية * قوله (وقيل المراد بالسماء السحاب وبالرزق المطر فانه سبب الاقوات) المراد بالسماء السحاب وهو معنى لغوى له والفلك معنى عرفى له اخره لان المطر ليس برزق بل سبب رزق وايضا التخصيص خلاف الظاهر وايضا انه لا يلايم قوله وما توعدون فان ما توعدون فى السماء بالمعنى الاول وهو معطوف على رزقكم وعلى الثانى فالمراد بالسماء المقدر فى وما توعدون الفلك لا محالة فيكون من قبيل علفتها تبنا وماء باردا وهو تكلف ولو جعل وما توعدون مستأنفا لا يرد الاشكال المذكور لكن العطف هو الراجح لم يذكر العقاب لان الموعود بالذات هو الثواب والعقاب

قوله وزياده ماقال صاحب الانتصاف فيه نظر فان ما يؤكد المجموع وتحققه لا انها تجعله فى معنى القلة فقيل فى جوابه بل هى تؤكد ما سبقها وهو قواه قلب لا





موعود بالعرض اذ العذاب كانه دآء ساقه اليه الكفر والمعاصى ومعنى قوله مكتوبة مقدرة اى معينة كما مر وهذا ناظر الى كون المضاف المقدر تقديره فمعنى كون الثواب فيها تعينها فيها قوله ولما ذكر من الامور السابقة كلها وافراد الضمير وتذكيره بتأويل ما ذكر كما نبه عليه المصنف ( ٢٢ من الثواب لان الجنة فوق السماء السابعة اولان الاعمال وثوابها مكتوبة مقدرة فى السماء وقيل انه مستأنف خبره ٢٣ فورب السماء والارض الآية وعلى هذا فالضمير لما وعلى الاول يحتمل ان يكون له ولما ذكر من امر الآيات والرزق والوعيد ) ٢٤ * قوله (اى مثل نطقكم كما انه لا شك لكم فى انكم تنطقون ينبغى ان لا تشكوا فى تحقق ذلك ونصبه على الحال من المستكن فى لحق اوالوصف لمصدر محذوف اى انه لحق حقا مثل نطقكم) مثل نطقكم اى ما مصدرية قوله كما انكم الخ تحقيق للتشبيه وانه تشبيه الغائب الذى دل على وقوعه الدليل العقلى والنقلى بالمحسوس فى عدم قبول الشك لكن الشاكين كثيرون فى البعث والجزآء ولذا قال ينبغى ان لا تشكوا الخ وان شكه لبس بشك لكثرة ما يزيله وعن هذا قال تعالى مثل نطقكم تنزيلا لوجود الشك منزلة العدم * قوله ( وقيل انه مبنى على الفتح لاضافته الى غير متمكن وهو ما ان كانت بمعنى شئ وان بما فى حيزها ان جعلت زائدة ومحله الرفع على انه صفة لحق ويؤيده قرآءة حمزة والكسائى وابى بكر بالرفع ) وقيل انه اى المثل مبنى قوله وهو اى غير متمكن ما اى لفظة ما ان كانت بمعنى شئ اى موصوفة وانكم خبر مبتدأ فواه اوان بما فى حيزه عطف على قوله ما اى غير متمكن ان بما فى حيزه ان جعلت زائدة ولم يتعرض الموصولية وان جوزه بعضهم اذ المناسب فى المقام التنكير قوله على انه صفة لحق لانه نكرة ايضا اوالتوغله فى الابهام لا يتعرف بالاضافة ان اعتبر المضاف اليه معرفة بجعل ما موصولة ٢٥ * قوله (فيه تفخيم لشأن الحديث) لانه صدر بالاستفهام وليس المراد معناه الحقيقى بل المراد التعجب وما يتعجب منه لا يكون الا ما فيه فخامة وايضا اضافته الى ضيف المكرمين يفيد تعظيما ايضا وهذا اولى لان قوله تعالى • هل اتيك حديث الجنود فرعون وثمود • وقوله تعالى • هل اتيك حديث الغاشية • ونحو ذلك لا يكون فيه تفخيم الحديث الا ان يقال ان فيه تفخيما ايضا لايراثه الدهشة والحيرة ففيه تفخيم فى بابه قال المصنف فى قوله تعالى • هل اتى على الانسان حين من الدهر • الآية استفهام تقرير وتقريب ولذا فسر بقدر اصله اهل ويمكن ان يعتبر ذلك هنا * قوله (وتنبيه على انه اوحى الله اليه ) لقوله اتيك فيكون الاستفهام للتقرير اى قد اتيك وهذا التعجب فهم من الفحوى قال تعالى فى مثله تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها الآية وكذا هنا فعلمه عليه السلام بذلك انما هو بالوحى * قوله ( والضيف فى الاصل مصدر ولذلك يطلق للواحد والمتعدد قيل كانوا اثنى عشر ملكا وقيل ثلثة جبريل وميكائيل واسرافيل وسماهم ضيفا لانهم كانوا فى صورة الضيف) وسماهم ضيفا مع انهم ليسوا ضيفا لانهم الخ فيكون استعارة لمشابهتهم بالضيف فى الصورة ولان ابراهيم عليه السلام حسبهم ضيفا فالتسمية على اعتقاد المخاطب وحسبانه ٢٦ * قوله ( اى مكرمين عند الله اوعند ابراهيم اذ خدمهم بنفسه وزوجته) واولمنع الخلو قوله اذ خدمهم حيث فراغ الى اهله فجاء بعجل سمين وزوجته سارة رضى الله تعالى عنها خدمتهم ايضا مستورة او من وراء الستر وهذا من كمال تواضعه وفرط رغبته فى اكرام الضيف وهكذا ينبغى ان يصنع لكل مؤمن تقى ٢٧ * قوله (ظرف الحديث) لانه فى الاصل صفة وان كان المراد به الخبر فيعلق به الظرف وكذا الكلام فى الضيف لانه فى الاصل مصدر * قوله ( اوالضيف اوالمكرمين ان اريد به اكرام ابراهيم عليه السلام على ان المراد بوقت الدخول امر ممتد ولهذا اخره اواذا اريد به الاكرام عند الله تعالى لانه وان كان عاما لكن يتحقق حين الدخول ايضا و بهذا الاعتبار يصح الظرفية ومفهوم المخالفة لا يعتبر فى مثله اذ العموم مقطوع به ٢٨ * قوله ( فقالوا سلاما اى نسلم عليكم سلاما ) اى عقيب دخولهم اما جميعا كما هو الظاهر من الكلام اوالقائل واحد منهم جبريل مثلا والاسناد الى الجميع لكونهم راضين به وكذا فى نسلم الخ اشاره الى ان سلاما مفعول مطلقا للمحذوف قال سلام استئناف ولذا ترك العطف ٢٩ * قوله (اى عليكم سلام) وترك الواو فى عليكم دليل على ان الاجابة حاصلة بدون الواو وقد ناقش فيه بعض العلماء والحاصل اتيان الواو اولى فى شرعنا * قوله (عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى يكون تحيته احسن من تحيتهم وقرئا مرفوعين وقرأ حمزة والكسائى قال سلم وقرئ منصوبا والمعنى واحد)

قوله ينبغى ان لا تشكوا فى تحقق ذلك قال الواحدى شبه الله تعالى تحقق ما اخبر به عنه بتحقق نطق الآدمى ووجوده اى انه فى صدقه ووجوده كالذى يعرفونه ضرورة قال الطيبى انما خص النطق دون ساير الاعمال الضرورية لكونه ابين واظهر ومن الاحتمال ابعد

قوله اولان الاسلام لم يكن تحيتهم اى السلام لم يكن تحية قومه لانه عليه السلام كان بين اظهر قوم كفار ما عهد منهم السلام الذى هو تحية المسلمين فلما سمع منهم السلام انكرهم

حتى تكون تحيته احسن من تحيتهم لقوله تعالى • واذاحييتم بتحية فحيوابا حسن منها • الآية ولكونه افضل منهم كان تحيتـه احسن من تحيتهم وعـلى القرآءتين المذكورتين لايكون تحيته احسن من تحيتهم ٢٢ * قوله ( اى انتم قوم ) اى قوم خبر لمحذوف من مقول قوله عليه السلام ولم يعطف لكمال الانقطـاع لكون الاول انشاء والثانى خبرا ولان الاول تحية بخلاف الثانى * قوله ( وانما انكرهم لانه ظن انهم بنو آدم ولم يعرفهم ) يشعر انه عليه السلام لم ير جبريل قبل هذا الوقت وهو بعيد ولعله لم يرقبله بهذه الصورة * قوله ( اولان السـلام لم يكن تحيتهم ) اى فى ذلك الزمان او بين اهل تلك الارض وفيه ضعف اما اولافلان هذا لايتم بدون ملاحظة الاول لانهم اذا كانوا معلومين له عليه السلام فلايكفى عدم كون السلام تحيتهم فى قوله انتم قوم منكرون واما ثانيا فلان السلام ان لم يكن تحيتهم السـلام فبعد ان يسلم الملائكة عليهم وايضا يلزم منه عدم ابتدائه عليه السلام برد السلام مع انه رده باحسن الرد * قوله ( فانه علم الاسلام ) اى علامة الاسلام يحتاج الى البيان والله المستعان * قوله ( وهو كالتعرف عنهم ) وهو اى قوله قوم منكرون كالتعرف عن احوا لهم ليعرفهم والتعرف طلب المعرفة وانما قال كالتعرف لانه ليس بصريح فيه وهذا يؤيد ماقلنا من ان الوجه الثانى لايتم بدون ملاحظة الاول ٢٣ * قوله ( فذهب اليهم فى خفيـة من خيفة ) اى راغ اصله من راغ ٢ الثعلب اذا مال قوله فى خفية فعل صاحب الانتصاف عن ابى عبيدة انه من قولهم روغ اللقمة اذا غمسنها فى السمن فاستعملت فى لازمها وهو الاخفاء قال وهو معنى حسن فكانه من قرينة المقام لان من يذهب الى اهله لتدارك الطعام يكون غالبا كذلك واليه اشار بقوله فان من ادب المضيف ان يبادر الخ كذا قيل وآخر الكلام لايلايم اوله فانه قال قيد الخفية من قرينة المقام وقد قال اولا انه من لوازم معناه والظاهر انه لازم معناه فهو اخص من الذهاب * قوله ( فان من آداب المضيف ان يبادر للقرا حذرا من ان يكفه الضيف او يصير منتظرا ) يكفه اى يمنعـه الضيف عن احضار الطعام مفعول له لذهابه خفية او يصير اى حذرا عن ان يصير اى الضيف منتظر الطعام ٢٤ * قوله ( فجاء بعجل لانه كان عامة ماله البقر ) فجاء بعجل الفاء للتعقيب قال تعالى فى سورة هود فمالبث ان جاء بعجل حنيذ الباء للتعدية او للملا بسة اى جاء عقيب ذهابه بعجل سمين مشوى بقطر ودكه ولذا قال وهو اى هذا الكلام مشعر بكونه حنيذا لامره بالاكل منه بلا مهلة ولقوله تعالى فمالبث ان جاء بعجل حنيذ كامر ( ٢٥ بان وضعه بين ايديهم ٢٦ اى منه وهو مشعر بكونه حنيذا والهمزة فيه للعرض والحث على الاكل على طريقة الادب ان قاله اول ماوضعه والا نكار ان قاله حين رأى اعراضهم ) ٢٧ * قوله ( فاضمر منهم خوفا ) اى لم يظهر انه خاف منهم اومنكم * قوله ( لما رأى اعراضهم عن طعامه اظنه انهم جاؤا لشر وقيـل وقع فى نفسه انهم ملائكة ارسلوا للعذاب ) لما رأى تعليـل للخوف لا لاضمـاره وعـلة الاخفـاء حسن المعاملة معهم والخوف بحسب البشرية قدمر الكلام فيـه فى سورة النمـل وهـذه القصـة وان خالفت مافى سورة هود لفظـا لكنه مطـابق معـنى ٣ فلا تفعـل ٢٨ * قوله ( انا رسـل الله قيـل مسح جـبريل العجـل بجناحه فقام يدرج حـتى لحق بامـه فعرفهم وأمن منهم ) فقـام اى العجـل المشوى • يدرج • اى يمشى وهـذا الخـارق للعـادة اما معجزة لابراهيم عليـه السـلام او معجزة لجبريل عليه السـلام وهو الظاهر قوله فعرفهم ابراهيم عليه السـلام اى عرف انهم مـلا ئكة وعن هـذا قال فـاخطبكم الآية مرضـه اذالرواية غـير موثوق بهـا ٢٩ * قوله ( وبشروه بغلام هواسحق ) هذا مختصر قوله • وامرأته قائمة فضحكت فبشرناهـا باسحق ومن وراء اسحق يعقوب • واسند التبشير اليهم هنا لمباشرتهم اياه فيكون الاسناد حقيقيا واسند الى الله تعالى فى سورة هود لكونه آمرا به فيكون مجازا عقليا ٣٠ * قوله ( يكمل علمه ) مستفاد من صيغة المبالغة * قوله ( اذابلغ ) قيده به اذلا وجود له حين التبشير فضلا عن علمه وكماله فيكون مجازا اوليا ٣١ * قوله ( فاقبلت امرأته سارة رضى الله عنها الى بيتها ) الفاء فصيحة اى وسمعت تلك المحاورة فاستحييت، واعرضت واقبلت ولم يذكر هنا قولها ياويلتا ءالد وانا عجوز الآية كما ذكر فى سورة هود وماذكر هنا لم يذكر فى تلك السورة ولاتنس ماذكرناه من انها اختصرت مرة وتنقل فى آخر بالمعـنى وهكذا الحال فى سائر القصص * قوله ( وكانت سارة فى زاوية تنظر اليهم ) رضى الله تعـالى عنها فى زاوية تنظر اليهم وفى سورة هود قال وكانت قائمة فى الخدمة مستورة ٣٢ * قوله

٢ كذاقاله المصنف فى سورة الصافات منه

٣ فى موضع عبر بعجل حنيذ وفى آخر بعجـل سمين وفى موضع عـبر بقوله فمالبث ان جاء الخ وفى آخر عبر بقوله فراغ الى اهـله ولم يذكر فى موضع قوم منكرون بل ذكر فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكرهم قوله فقربه اليهم فقال الاتأكلون الى غير ذلك مع ان القصة واحدة فاختصر فى موضع وفصل فى موضع آخر وفى بعض المواضع نقل بالمعنى فتأمل منه

قوله وهو كالتعرف عنهم اى قوله عليه السلام انتم قوم منكرون كالتعرف عنهم اى كتطلب المعرفة عنهم بمنزلة الاستخبار والاستعلام عنهم انهم من هم

قوله وهو مشعر بكونه حنيذا اى مشويا وجه الاشعار هو الحث عـلى الاكل

قوله يدرج اى يمشى من درج الرجـل والضب اذامشى قوله فعرفهـم اى فحـين ذلك عرفهم ابراهيم عليه السـلام وامن منهم و زال خوفه منهم





( فى صيحة من الصرير ) اى فشرعت فى صيحة لعـل المراد بها قولها ياويلتا ألد وانا عجوز وهذا بعـلى شيخا الآية * قوله ( ومحله النصب على الحال اوالمفعول ان اول فاقبلت باخذت ) على الحال اى من الفاعل اذحاصل المعنى صايحة لكنه للمبالغة قيل فى صرة بالظرفية اوالمفعول اى المفعول به على ان فى زائدة اى ان اول فاقبلت باخذت فحينئذ يكون فى صرة مفعولا به وان لم يأول بل ابقى عـلى معناه هنا وهو ضد الادبار لايكون مفعولا به والظاهر ان الاقبال كان الى الملائكة لظـاهر قوله قالوا كذلك الآية لكن المتبادر الادبار عـلى ماهو مقتضى السوق ولذا قال الامام فى التفسير الكبير انهم لما تكلموا فى ولا دتها استحيت واعرضت عنهم متوجهة فذكره الله تعالى بالاقبال دون الادبار تأديبا لها انتهى فالاولى ان يقال ان الادبار يستلزم الاقبـال الى شئ آخر فروعى الاقبـال فى التعبير لما ذكره الامام ولاياباه قولهم قالوا كذلك الآية اذالخطـاب يقتضى القرب وان كانت مدبرة فالاولى التأويل بالاخذ والشروع ٢٢ * قوله ( فلطمت باطراف الاصابع جبهتهـا فعل المتعجب ) فلطمت معنى فصكت قوله باطراف الاصابع الخ هذا القيد مستفاد من ان فعلها كفعل المتعجب وفى سورة هود قالت ان هذا لشئ عجيب والقرآن يفسر بعضه بعضا وعن هذا قال جبهتها لانه عادة المتعجبين فالوجه مجاز عن الجبهة ذكر الكل واريد الجزء للقرينة المذكورة * قوله ( وقيل وجدت حرارة دم الحيض فلطمت وجههـا من الحيـاء ) فعـلى هذا القول الوجه على معنـاه مرضه لان ماذكر لايوجب الحياء لعدم اطلاع الغـير كما قال وجدت الخ ٢٣ * قوله ( اى انا عجوز عاقر فكـيف الد ) اى المبتـدأ محـذوف عاقر معـنى عقيم اى انا عاقر الى الآن لم الد ولدا فكيف الد بعده اوعاقر عـلى ظنى فلا اشكال فى ولادتهـا بعده والتعجب المستفاد من كيف بطريق العادة لابالنظر الى قدرة الله تعـالى كما مر توضيحـه فى سورة هود ٢٤ * قوله ( مثـل ذلك الذى بشرنا به ) المثل هنا كنوى مثل قولك مثلك لايبخل اى انت لاتبخـل ٢٥ * قوله ( قال ربك ) ذكر الرب هنا واضافته الى سارة فيه لطف لايخفى * قوله ( وانما نخبرك به عنه ) فكونى على تيقن واحذرى عن هذا الاستعجاب ٢٦ * قوله ( فيكون قوله حقـا ) ناظر الى كونه العليم * قوله ( وفعـله محكمـا ) ناظر الى الحكيم لف ونشر مشوش ٢٧ * قوله ( قال اى فلما علم انهم ملائكة عليه وعليهم وانهم لاينزلون مجتمعين الا لامر عظيم سأل عنهم ) قال اى ابراهيم بعد ذهاب الخوف عنه استئناف كانه قيل ماذاقال ابراهيم بعد ذهاب الروع عنه وجاءته البشرى فاجيب بذلك فعلم ان قوله فاقبلت امرأته الآية كالمعترض ولم يذكر هنا استعجاب ابراهيم عليه السلام كما ذكر فى سورة الحجر قال تعالى • قال ابشرتمونى على ان مسنى الكبر فبم تبشرون • وذكر بدله استغراب امرأته لانه فهم منه استعجابه عليه السلام ولذا جعل معترضة بين قوله وبين ماذكر من احواله عليـه السلام والمعنى فماخطبكم وشانكم الذى ارسلتم لاجله سوى البشارة اشار اليه بقوله وانهم لاينزلون الخ لان البشـارة يكفى فيهـا ملك واحد كبشارة زكريا ومريم قوله لامر عظيم تنبيه على ان الامر والشان والخطب بمعنى واحد لكن الخطب انما يقال لامر عظيم ٢٨ * قوله ( يعنون قوم لوط ) لقوله تعالى فى سورة هود • قالوا لاتخف انا ارسلنا الى قوم لوط • ٢٩ * قوله ( يريد السجيل فانه طين متحجر ) لما فى قوله تعالى وامطرنا عليها حجارة من سجيل فانه طين متحجر فيحسن ذكر طين موضع سجيل ٣٠ * قوله ( مرسلة من اسمت الماشية ) فائدة تظهر من قيده وهو عند ربك اى من عند ربك بالحذف والايصال وقيل معنى عند ربك انها فى علم الله تعالى معدة للمسرفين فانه احد معانى عند المضاف الى الله تعالى فحينئذ يكون عند ربك متعلقا للمسرفين فيكون مرسلة حالا مؤكدة ولكونه محتاجا الى التمحـل لم يذكره صاحب الكشاف هنا ولا المصنف فى سورة هود فالاولى عدم التعرض له لانفهامه من قوله لنرسل * قوله ( اومعلمـة من السومة وهى العلامة ) معلمة اى للعذاب قال الحسن والسدى كان عليهـا امثال الخواتيم كالطين المختوم قال ابوصالح رأيت منها عند ام هانى وهى حجارة فيها خطوط حمر عـلى هيئة الجزع والتفصيـل فى سورة هود ٣١ * قوله ( المجاوزين الحد فى الفجور ) اى الاسراف التجاوز فى الحد والمراد هنا بمعونة المقام تجاوز الحد فى الفجور والفسق وهذا مبالغة فى الذم كان للفجور حد بين الفجار وهؤلاء تجاوزوا ذلك الحد لفرط فجورهم فى القبح والا فلاحد للفسق والفجور فاخرجنا هذا ليس من مقول الملائكة بل حكاية من جهته تعالى لمـا فعل قوم لوط سعيدهم وشقيهم نجاة الاول وهلاك الثانى

قوله مثل ذلك الذى بشرنابه قال ربك فيكون الكاف فى كذلك مقول قول قال ربك اى انما قلنا ذلك من رأينا جزافا بل ربك قال ذلك وانا انما نخبرك به عن ربك وماقلنا من عند انفسنا

قوله من اسمت الماشية اى ارسلتها وهى سائمة

قوله غير اهـل بيت اى فما وجدنا فى تلك القرية من المسلمين غير اهـل بيت النبوة يعنى لوطا وابنتيه وقيل كان لوط واهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر

قوله وهو ضعيف هذا رد على صاحب الكشاف حيث قال وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد وانهما صفتا مدح وقد اجاب عنه الطيبى رحمه الله بان قال قوله وانهما صفتا مدح عطف تفسيرى ومعناه ان ذكر المؤمنين والمسلمين ههنا لمجرد المدح وان الثانى عين الاول لوقوعهما مقـابلين لذكر الكافرين فقيل اولا الى قوم مجرمين ثم للمسرفين والثـانى غير الاول وضعا للمظهر موضع المضمر المعـنى اردنا اخراج من كان فيهـا من المطيعين الكاملين فى الايمـان فما وجدنا فيها غير بيت منهم فقيل من المسلمين المستقيمين عـلى الجادة المتقين بالايمـان لتقـابل المسرفين كما ان المؤمنين مضاد للمجرمين ولو لم يكن الاسلام داخـلا فى مفهوم الايمـان لما صح استثنـاء بيت من المسلمين من قوله فاخرجنا من كان فيهـا من المؤمنين الى هنا كلامه اقول تقرير الطيبى رحمه الله يفصح بالمغـايرة بين مفهومى الايمان والاسلام فان وضع المظهر موضع المضمر انمـا يكون لزيادة فائدة لم تكن تلك الفـائدة فى التعبير بالمضمر وههنا اولم يكن فى التعبير عن ذوات المؤمنين بالمسلمين فائدة زائدة عـلى التعبير عنهم بالمؤمنين لما وضع لفظ المسلمين موضع ضمير المؤمنين وكذلك جعل المؤمنين فى مقابلة المجرمين وجعل المسلمين فى مقابلة المسرفين يوجب التغاير بين مفهومى الايمان والاسـلام لظهور المغايرة بين الاجرام والاسراف مفهوما فلو ادعى ماصدق عليه هذه الاوصاف فهو غير ما ادعى القاضى رحمه الله واما قضية الاستثناء فيكفى فيه دخول ماصدق عليه المستثنى فيما صدق عليـه المستثنى منه ولايلزم فيه ان يدخـل مفهوم المستثنى فى مفهوم المستثنى منه ولو اشترط فى مطابق الاستثناء الاتحاد فى المفهوم لبطل استثناء شئ من شئ ولما جاز ذلك قط والا يلزم استثناء الشئ من نفسـه على ان المستثنى منه ههنا ليس اخرجنا من كان فيهـا من المؤمنين بل هو لفظ عام مقدر بعد وجدنا منصوب عـلى انه مفعوله حـذف واقيم مقامه غير المعنى فما وجدنا فيها احدا غير اهل بيت من المسلمين

٢٢ ۞ فاخرجنا من كان فيـه ۞ ٢٣ ۞ من المؤمنين ۞ ٢٤ ۞ فاوجدنا فيها غـير بيت من المسلين ۞
٢٥ ۞ وتركنا فيها آية ۞ ٢٦ ۞ للذين يخافون العـذاب الاليم ۞ ٢٧ ۞ وفى موسى ۞ ٢٨ ۞ اذ
ارسلناه الى فرعون بسلطان مبين ۞ ٢٩ ۞ فتولى بركنه ۞ ٣٠ ۞ وقال ساحر ۞ ٣١ ۞ اومجنون ۞



لكنه اجمل لكونه مفصلا فى موضع آخر الفاء فصيحة منبئة عن محذوف دل عليه ماجرى بين ابراهيم عليه السلام وبين الملائكة والمعنى انهم اذا ارادوا المباشرة بما امروا به فاخرجنا بقولنا فاسر باهلك بقطع من الليل الآية وهذا معنى الاخراج اى امرنا بخروج من كان الخ ٢٢ * قوله (فى قرى قوم لوط واضمارها ولم يجر ذكرها لكونها معلومة) من قولهم انا ارسلنا الى قوم لوط (٢٣ ممن آمن بلوط) ٢٤ * قوله (اى غير اهل بيت من المسلمين) بتقدير المضاف بقرينة ماقبله وعدم الوجدان كناية عن عدم غير اهل بيت كما ان عدم علمه تعالى بالشئ كناية عن عدم ذلك الشئ ويحتمل ان يكون الوجدان بمعنى العلم وتركنا اى صيرنا فيها كقوله تعالى وتركهم فى ظلمات لايبصرون * قوله (واستدل به على اتحاد الايمان والاسلام وهو ضعيف) اى مفهوما فانه متنازع فيه وجه الاستدلال انه عبر بالمسلمين بعد التعبير عنهم بالمؤمنين فلولم يتحدا لماصح ذلك ورده المص بقوله وهو ضعيف * قوله (لان ذلك لايقتضى الاصدق المؤمن والمسلم على من اتبعه) اى من اتبع لوطا * قوله (وذلك لايقتضى اتحاد مفهوميهما) كما لايقتضى عدمه ولما كان الاستدلال متوقفا على اقتضائه اتحاد مفهوميهما منعه المصنف ذلك الاقتضاء * قوله (لجواز صدق المفهومات المختلفة على ذات واحدة) سند المنع مثل الانسان والناطق فانهما صادقان على ذات واحدة مع تغاير مفهوميهما والكلام فى الاسلام الشرعى واما الاسلام اللغوى فيجوز مفارقته عن الايمان ذاتا ذلايتحدان ذاتا فضلا عن اتحاد مفهوميهما وبالجملة هذا مختلف فيه عند اهل الاصول والحديث ومن قال باتحاد المفهوم فسر الاسلام الشرعى بما فسر به الايمان وهو الايمان التصديق بما جاء به النبى عليه السلام كما وقع فى عبارة بعض المشايخ حيث قال والدين والايمان والاسلام واحد وهو ماجاء به النبى الخ ومن حكم بتغاير مفهوميهما فسر الاسلام بالانقياد الباطنى فالظاهر ان النزاع لفظى ولايخفى عليك ان هذا نزاع لاطائل تحته قيل هم لوط وابنتاه فحينئذ فى المؤمنين تغليب وقيل كان لوط واهل بيته الذين نجوا ثلثة عشر (٢٥ علامة) ٢٦ * قوله (فانهم المعتبرون بها وهى تلك الاحجار او صخر منضود فيها اوماء اسود منتن) فانهم المعتبرون بيان حكمة التقييد مع انها آية للجميع قوله وهى اى تلك الآية الاحجار المذكورة فى النظم الكريم او صخر منضود فيها اى بعضه فوق بعض وقع فى ديارهم بعد هلاكهم اوماء اسود منتن بارضهم والاولى عدم التعيين لعدم ذكرها صريحا ٢٧ * قوله (عطف على وفى الارض او وتركنا فيها على معنى وجعلنا فى موسى آية كقوله علفتها تبنا وماء باردا) عطف على وفى الارض فحينئذ يكون ما بينهما اعتراض والنكتة فيه تسليته صلى الله تعالى عليه وسلم بوعده باهلاك المكذبين كما اهلك قوم لوط ومثل هذا الاعتراض غير متعارف ولذا قال او وتركنا اى اوعطف على تركنا بتقدير عامل له اى وجعلنا فى موسى والجملة معطوفة على الجملة المتقدمة والجامع بينهما اتضاد من قبيل علفتها تبنا الخ لانه لايصح تسليط الترك بمعنى الابقاء على قوله وفى موسى كما لايصح تسليط علفتها على ماء فيقدر عامل يناسبه وهو سقيتها ماء فكذا هنا لكن اذا جعل الترك بمعنى صير لايحتاج الى هذا التمحل قال فى البقرة وترك فى الاصل بمعنى طرح وخلى وله مفعول واحد فضمن معنى صير فجرى مجرى افعال القلوب كقوله وتركهم فى ظلمات وقد اشرنا اليه والمعنى وصيرنا فى موسى آية دالة على رسالته اذ ارسلنا قيل منصوبة بآية وقيل بمحذوف اى كائنة اذ ارسلنا وقت ارسالنا وقيل بتركنا والوجه الاول لايلايمه قوله بسلطان خير الامور اوساطها ٢٨ * قوله (هو معجزاته والعصا كاليد) والسلطان يطلق عـلى ذلك اذ اصل السلطنة القوة ولما كان الانبياء عليهم السلام يتقوون بالمعجزات اطلق السلطان على المعجزة واليد البيضاء والعصا آيته الكبرى ولذا خصهما بالذكر صريحا وهو يشمل الواحد والكثير لكونه فى الاصل مصدرا ٢٩ * قوله (فاعرض عن الايمان به كقوله ونأى بجانبه اوفتولى بما كان يتقوى به من جنوده) الايمان به اى بموسى او بسبب السلطان قوله اوفتولى عن موسى بجنوده والاول هو المناسب لحاله مع ان الثانى مستلزم الاول * قوله (وهو اسم لما يركن اليه الشئ ويتقوى به وقرئ بضم الكاف) لما يركن اى يميل اليه الشئ وهنا مستعار للجانب اذ الجانب مما يتقوى به وقرئ بضم الكاف اتباعا للراء (٣٠ اى هو ساحر) ٣١ * قوله (كانه جعل ماظهر عليه من الخوارق منسوبا الى الجن وتردد فى انه حصل ذلك باختياره وسعيه) باختياره فيكون ساحرا * قوله (او بغيرهما) فيكون مجنونا وهذا بناء على زعمه الفاسد وهو ان ماظهر على يد الساحر من آثار الجن كما ان ماظهر من الجن كذلك

قوله فانهم المعتبرون بها ايرا به بيان وجه تخصيص الذين يخافون العذاب بالذكر مع ان اثر ذلك الاهلاك آية لكافة الناس لالليخافين فحسب فتخصيصهم بالذكر لانهم هم الناظرون الى آثار هلاكهم بعين الاعتبار والمتعظون بهادون من عداهم من الغافلين الفارغ قلوبهم عن خوف عذاب الله

قوله اووتركنا فيها على معنى وجعلنا فى موسى كقوله * علفتها تبنا وماء باردا والمعنى سقيتها ماء باردا وجه تشبيهه به ان ظاهر العطف يدخل المعطوف فى حكم المعطوف عليه و يشركه فيه وليس المعطوف شركة فى ذلك الحكم فيحتاج الى تأويل فان عطف ماء باردا على تبنا يفيد دخول الماء فى حكم التبن وهو التعليف والماء ليس ممايعلف بل هو مما يسقى فكذلك عطف قوله فى موسى على الضمير المجرور فى تركنا فيها يوجب ان يكون فى موسى آية متروكة باقية منذ زمنه الى الآن والناس يشاهدونها كما اشعر به لفظ الترك وليست آية من آيات موسى عليه السلام متروكة باقية على وجه الزمان مثل بقاء آية قوم لوط من آثار هلاكهم فوجب ان يأول المعطوف فى الآية بجعلنا اى وجعلنا فى موسى آية كما أول فى المصراع المستشهد به سقيتها

قوله وتردد فى انه حصل ذلك باختياره وسعيه او بغيرهما معنى التردد مستفاد من كلمة اولدلالتها على الشك فى ان ماظهر على يده هل هو سحر فعله باختياره اوهو فعل الجن الذى اخذه وتسلط عليه ليس له اختيار فى ذلك



٢٢ ۞ فاخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم ۞ ٢٣ ۞ وهو مليم ۞ ٢٤ ۞ وفى عاد اذارسلنا عليهم الريح
العقيم ۞ ٢٥ ۞ ماتذر من شئ اتت عليه ۞ ٢٦ ۞ الاجعلته كالرميم ۞ ٢٧ ۞ وفى ثمود اذقيل لهم
تمتعوا حتى حين ۞ ٢٨ ۞ فعتوا عن امر ربهم ۞ ٢٩ ۞ فاخذتهم الصاعقة ۞ ٣٠ ۞ وهم ينظرون ۞
٣١ ۞ فمااستطاعوا من قيام ۞ ٣٢ ۞ وماكانوا منتصرين ۞ ٣٣ ۞ وقوم نوح ۞



والفرق ماذكر المصنف من انه ان حصل ذلك باختياره وفى موضع آخر حكى عن الكفرة انهم قالوا فى شأن نبيهم انه ساحر مجنون بلا ترديد فماذكره هنا لايلايمه فلاتغفل (٢٢ فاغرقناهم فى البحر) ٢٣ * قوله (آت بما يلام عليه) اى انه للنسب كلابن وحاصله آت بما يلام عليه اوالاسناد الى السبب وقيل ان الافعال هنا الاتيان بما يقتضى ثلاثيه كاغرب اى اتى امرا غريبا * قوله (من الكفر والفساد والجملة حال من الضمير فى فاخذناه) من الكفر والفساد وان ما يلام عليه ذوالنون فراره من قومه بغير اذن ربه وشتان مابين مايلام عليه فرعون وبين مايلام عليه ذوالنون عليه السلام فلا يتوهم انه كيف يوصف فرعون بما يوصف به ذوالنون عليه السلام ذكر فى سورة والصافات فى مليم معنى آخر وهو داخل فى الملامة اومولم نفسه وفى عاد الكلام فيه مثل ماسبق ٢٤ * قوله (سماها عقيما لانها اهلكتهم وقطعت دابرهم) مجاز عقلى لانها سبب اهلاكهم شبه مافى الريح من قطع دابرهم ونسلهم بمافى المرأة والرجل ممايمنع حملها ومائه من كونه سبب التوالد فانه يقطع النسل والذرية فذكر المشبه به واريد المشبه على انه استعارة تبعية واصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر نقل من الراغب فعيل بمعنى الفاعل والمفعول كما مر فى قوله تعالى * وقالت * عجوز عقيم * قوله (اولانها لم تتضمن منفعة) من انشاء مطر اوالقاح شجر شبه عدم تضمن المنفعة بعقم المرأة فهو فعيل بمعنى فاعل من اللازم وعدم المنفعة عام اى سواء كان مع تضمن المضرة كماهنا اولا واكتفى به فى الكشاف قيل وهذا بيان معنى آخر مجازى للريح العقيم لانه مراد هنا اذلايصح ان يقال المراد ارسلنا ريحا لانفع فيه انتهى وهو عجب منه لما عرفت انه مع تضمن المضرة * قوله (وهى الدبور) كماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما * قوله (اوالجنوب) وهو قول ابن المسيب * قوله (اوالنكباء) مروى عن على رضى الله تعالى عنهما والدبور بفتح الدال وضم الباء الريح المقابل للصبا والجنوب بفتح الجيم الريح المقابل للشمال بفتح الشين الريح التى تهب من جهة القطب النكباء كل ريح هبت بين ريحين لتنكبها وانحرافها عن مهاب الرياح المعروفة وهى رياح متعددة لاريح واحدة كما فصل فى كتب الادب واللغة ٢٥ * قوله (مرت عليه) اى اتت بمعنى مرت مجازا اذالمرور مستلزم للاتيان ٢٦ * قوله (كالرماد من الرم وهو البلى والتفتت) اصل الرميم مابلى من العظام ولعله فعيل بمعنى فاعل من رم الشئ ولذا قال وهو البلى ويلزمه فى الغالب التفتت ولذا قال والتفتت ولايكون عطف تفسير لان بينهما عموم وخصوص من وجه ٢٧ * قوله (تفسيره قوله تعالى * تمتعوا فى داركم ثلثة ايام *) فالمراد بالحين ثلثة ايام اذ القرآن يفسر بعضه بعضا والقائل صالح عليه السلام فمثل هذا نقل بالمعنى مع اختصار ٢٨ * قوله (فعتوا فاستكبروا عن امتثاله) فعتوا قيل انه ليس بعطف على قوله قيل لهم حتى يكون العتو مترتبا عليه مع انه مقدم عليه كما يشير اليه قوله بعد الثلث بل تفصيل لقصتهم كانه قيل وفى قصة ثمود الواقعة فى زمان قيل لهم فيه ذلك وهى انهم عتوا انتهى والظاهر ان الفاء للترتيب فى الاخبار فلاحاجة الى هذا التكلف ٢٩ * قوله (اى العذاب بعد الثلاث) قال فى سورة الاعراف فاتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا لكن مباديه الرجفة اى الزلزلة قال تعالى فى سورة هود فاخذتهم الرجفة اى الزلزلة والتوفيق ماذكرناه من ان مباديه الزلزلة ثم الصيحة اى صيحة جبريل عليه السلام والمراد بالصاعقة الصيحة لاالصاعقة المشهورة وهى صعقة رعد هائل معها نار لاتمر بشئ الا اتت عليه اذ الصاعقة قد يطلق على شدة الصوت صرح به المصنف فى البقرة كما يطلق على كل هائل مسموع اومشاهد * قوله (وقرأ الكسائى الصعقة وهى المرة من الصعق) فالصعقة بمعنى الصاعقة والمراد من الصاعقة فى القراءة المتواترة المرة منها لاالمتعددة فالمعنى واحد فى القراءتين (٣٠ اليها فانها جاءتهم معاينة بالنهار) ٣١ * قوله (كقوله تعالى فاصبحوا فى دارهم جاثمين) * قوله (وقيل هو من قولهم مايقوم به اذا عجز عن دفعه) مرضه لانه معنى مجازى اوكناية مع امكان الحقيقة وايضا المتفرع على اخذ الصاعقة عدم استطاعتهم على القيام لكونهم ميتين بسبب الصاعقة كما يشعر به الفاء السببية واما عدم الاستطاعة على القيام بمعنى العجز عن دفعه مع كونهم احياء بعد فلايلايم تفرعه عـلى اخذ الصاعقة وايضا هذا مآل قوله تعالى * وماكانوا منتصرين * فان معناه ممتنعين منه ومآله عجزهم عن دفعه (٣٢ ممتنعين عنه) ٣٣ * قوله (اى واهلكنا قوم نوح لان ماقبله يدل عليه اواذكر

قوله سماها عقيما لانها اهلكتهم وقطعت دابرهم او لانها لم تتضمن منفعة فسر العقيم على وجهين الوجه الاول مبنى عـلى انها فعيل بمعنى الفاعل والثانى على انه بمعنى المفعول واياما كان يكون من باب الاستعارة التبعية شبه مافى الريح من الصفة التى تمنع من انشاء مطر والقاح شجر بما فى المرأة من الصفة التى تمنع من الحمل ثم قيل العقيم واريد به ذلك المعنى بقرينة جعله وصفا للريح قال الراغب اصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر يقال عقمت مفاصله وداء عقام لايقبل البرء والعقيم من النساء التى لاتقبل ماء الفحل يقال عقمت الرحم والريح العقيم يصح ان يكون بمعنى الفاعل وهى التى لاتلقح سحابا ولاشجرا وان يكون بمعنى المفعول كالعجوز العقيم وهى التى لاتقبل اثر الخير واذا لم تقبل ولم تتأثر لم تعط ولم تؤثر ويوم عقيم لافرح فيه

قوله اوالنكباء قال الجوهرى النكباء الريح الناكبة التى تنكب عن مهاب الرياح الاربع القوم والنكب فى الرياح اربع فنكباء الصبا والجنوب تسمى الازيب ونكباء الصبا والشمال تسمى الصبابية وتسمى النكباء ايضا ونكباء الشمال والدبور قرة تسمى الجربياء وهى نحية الازيب ونكباء الجنوب والدبور حارة تسمى الهيف وهى نحة النكباء لان العرب تناوح بين هذه النكب كما ناوحوا بين القوم من الرياح

قوله تفسيره قوله تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام اى فى موضع آخر يفسره قوله تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام قال بعضهم المراد هو ما امهلهم الله تعالى اياما بعد عقرهم الناقة فكانت لهم فى تلك الايام انواع من الآيات كتغير الوانهم واسوداد وجوههم وهو ضعيف لان ترتب قوله فعتوا عن امر ربهم بالفاء دليل على ان العتو كان بعد قوله تمتعوا فان الظاهر هو ماقدره الله تعالى للناس من الآجال فامن احد الا وهو تمهل مدة الاجل يقال له تمتع الى آخر اجلك فان احسنت فقد حصل لك التمتع فى الدارين والا فمالك فى الآخرة من نصيب

٢٢ ✲ من قبل ✲ ٢٣ ✲ انهم كانوا قوما فاسقين ✲ ٢٤ ✲ والسماء بنيناها بايد ✲ ٢٥ ✲ وانا لموسعون ✲
٢٦ ✲ والارض فرشناها ✲ ٢٧ ✲ فنعم الماهدون ✲ ٢٨ ✲ ومن كل شئ ✲ ٢٩ ✲ خلقنا زوجين ✲
٣٠ ✲ لعلكم تذكرون ✲ ٣١ ✲ ففروا الى الله ✲ ٣٢ ✲ انى لكم منه ✲ ٣٣ ✲ نذير مبين ✲



و يجوز ان يكون عطفا على محل فى عاد ويؤيده قرآءة ابى عمرو وحمزة والكسائى بالجر) اوعلى محل وفى ثمود فانه اذا تعدد العطف يجوز العطف على الاول واختاره المصنف والعطف على ما يليه ففيه قولان لاهل العربية فالمعنى حينئذ وفى قوم نوح وهو تكلف ولذا ضعف الاحتمال المعنى المذكور (٢٢ من قبل هؤلاء المذكورين) ٢٣ * قوله (خارجين عن الاستقامة بالكفر والعصيان) وهذا معنى ثالث للفسق كما بينه فى سورة البقرة اوالفسق الخروج عن امر الله تعالى بارتكاب الكبائر والمراد بالكبيرة الكفر وسائر المعاصى بمعونة القرينة والسماء منصوب بفعل يفسره مابعده الخ ٢٤ * قوله (بقوة) اشار الى ان الايد والاد القوة وليس بجمع يد واوقيل انه جمع يد يكون كناية عن القوة اومجازا لكن المذكور فى الكشاف هو الاد ٢٥ * قوله (وانا لموسعون) تذييل مقرر لما قبله قوله بنيناها استعارة تبعية و بين البنا فى سورة والنازعات بقوله رفع سمكها فسواها الآية * قوله (لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة) اى ثلاثيه وسع بمعنى الطاقة والقدرة * قوله (والموسع القادر على الانفاق) قال تعالى «على الموسع قدره» الآية لكن المراد هنا مطلق القدرة ومراده منه اثبات انه من الوسع بمعنى الطاقة * قوله (اوانا لموسعون) اى الافعال بمعنى التفعيل * قوله (السماء) اى المفعول المحذوف اما السماء وهو الاظهر لتقدم ذكرها * قوله (اوما بينهما وبين الارض) وهو مسيرة خمسمائة عام * قوله (اوالرزق) اخرهما لما مر من اظهرية الاول فالسعة على الاول مكانية وتوسيع الرزق بالامطار فعلى هذا يكون هذه مسوقة للامتنان على العباد لالبيان القدرة فيكون اشارة الى مامر فى قوله تعالى «وفى السماء رزقكم» وقد عرفت ان الانسب بيان القدرة التامة وشمولها الكل ممكن فيكون مقررا لما قبله ٢٦ * قوله (مهدناها) اشار الى ان الفراش مجازا عن البسط والتسوية قال تعالى «والى الارض كيف سطحت» * قوله (لتستقروا عليها) علة التمهيد ونبه به على انهم كالصبى لان تشبيه الارض بالمهد يتضمن تشبيه من فى الارض بالصبى ٢٧ * قوله (فنعم الماهدون) الفاء للتفريع لانه فهم من قوله فرشناها انها كالفراش فى اللين وسائر الاوصاف فيستقر عليها والمشى فى مناكبها فعلم من ذلك استحقاق مدح ماهدها فقيل فنعم الماهدون * قوله (اى نحن) اشارة الى ان المخصوص بالمدح محذوف ٢٨ * قوله (من الاجناس) لان النوع للجنس والزوج بمعنى النوع اى ذكرا وانثى فالمراد بالنوع المعنى اللغوى لا بالمعنى المنطقى وكذا المراد بالاجناس وقيل زوجين متقابلين السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر ونحو ذلك (٢٩ نوعين) ٣٠ * قوله (فتعلموا ان التعدد من خواص الممكنات وان الواجب بالذات لا يقبل التعدد والانقسام) جواب لعل لايقبل التعدد لبرهان التمانع قوله والانقسام لانه يستلزم التركيب المستلزم بالامكان وقيل المراد التذكر بما ذكر من الحشر والنشر لان من قدر على ايجادها كذلك قدر على اعادتها وماذكره المص امس بالمقام اذ التعرض بخلق زوجين يناسب ماذكره ٣١ * قوله (ففروا الى الله) الفاء للسببية اشار اليه المص بقوله بالايمان والتوحيد اوللتفريع والمآل واحد * قوله (من عقابه بالايمان والتوحيد وملازمة الطاعة) اذ الفرار يقتضى مايفر منه وهو العقاب ومابه الفرار الايمان والتوحيد وهذا يكفى فى الفرار من العذاب المؤبد واما الفرار منه رأسا فبالطاعة الخالصة ولذا قال وخلاصة الطاعة وحاصل المعنى ففروا الى طاعة الله بالايمان والعمل الصالح والفرار معنوى شبه بالفرار المحسوس فهو استعارة تبعية او استعارة تمثيلية وهذا مقول لقول مقدر خوطب به النبى عليه السلام بطريق التلوين اذ المخاطبون فى اولكم الامة والقرينة على القول المقدر قوله انى لكم الآية كانه قيل قل لهم اذا كان الامر كذلك ففروا الى طاعة الله تعالى راجين نجاتكم من عذاب الله وسطوته ويحتمل ان لا يقدر القول بكون الخطاب منه تعالى فيكون قوله انى لكم نذير كلاما واردا على لسان الرسول عليه السلام كقوله تعالى «قد جاءكم بصائر من ربكم» الى قوله «وما انا عليكم بحفيظ» قال المص هناك وهذا كلام وارد على لسان الرسول عليه السلام فلا تلوين الخطاب ٣٢ * قوله (اى من عذابه المعد) اشار الى انى لكم تعليل للامر بالفرار وان ضمير منه راجع الى العذاب المقدر كما قوله المعد لمن اشرك * قوله (لمن اشرك اوعصى) اى بالذات اوعصى بارتكاب الكبائر سوى الكفر بالعرض ٣٣ * قوله (بين كونه منذرا من الله) اى مبين من ابان اللازم * قوله (بالمعجزات) متعلق ببين * قوله (اومبين مايجب ان يحذر عنه) اى مبين من ابان المتعدى ومفعوله محذوف وهو مايجب ان يحذر عنه ولذا اخره اذ الحذف

قوله لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة قال الراغب ويستعمل فى الامكنة وفى الحال وفى الفعل والقدرة والجود ونحو ذلك ففى المكان قوله تعالى «ان ارضى واسعة» وفى الحال قوله تعالى «لينفق ذو سعة من سعته» و«على الموسع قدره» والوسع من القدرة مايفضل على النباء المفعول عن قدر المكلف قال الله تعالى «لايكلف الله نفسا الا وسعها» تنبيها على انه يكلف عبده دون مايبلغه قدرته واما قوله تعالى «والله واسع عليم» «وكان الله واسعا حكيما» فعبارة عن سعة علمه وقدرته وقوله انا لموسعون فاشارة الى نحو قوله «الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى» قال الطيبى رحمه الله اراد ان قوله تعالى وانا لموسعون تكميل لمعنى قوله والسماء بنيناها بايد فسر الايدى بالقوة ليضم مع صفة القوة صفة الكرم واوهم ان فسر بالانعام كما فرع قوله هدى على قوله اعطى الا يرى الى قوله والارض فرشناها فنعم الماهدون كيف فرع الماهدون على فرشناها مريدا لا رادة الامتنان فالمناسب اذن تفسير الحسن وهو لموسعون الرزق بالمطر لقوله تعالى «وفى السماء رزقكم وما توعدون»

قوله زوجين نوعين وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد اشياء فقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له قال ابو سعيد الخراز اظهر معنى الربوبية والوحدانية بان خلق الازواج ليخلص له الفردانية قال الراغب يقال لكل من القرينين من الذكر والانثى فى الحيوانات المتزاوجة زوج ولكل قرينين فيها وفى غيرها زوج كالخف والنعل ولكل مايقترن بآخر مماثلا له اومضادا زوج قال تعالى «ولا تمدن عينيك الى مامتعنا به ازواجا منهم» اى اشباها واقرانا وقوله تعالى «ومن كل شئ خلقنا زوجين» تنبيه على ان كل مافى العالم فانه زوج من حيث ان له ضدا ما اومثلا ما اوتركيب ما بل لاينفك بوجه من تركيب انما قال زوجين ليؤذن بان الشئ وان لم يكن له ضد ولا مثل فانه لاينفك من تركيب فى ذلك زوجان قال تعالى «فاخرجنا به ازواجا من نبات شتى»



٢٢ ✲ ولا تجعلوا مع الله الها آخر ✲ ٢٣ ✲ انى لكم منه نذير مبين ✲ ٢٤ ✲ كذلك ✲ ٢٥ ✲ ما اتى
الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر او مجنون ✲ ٢٦ ✲ اتواصوا به ✲ ٢٧ ✲ بل هم قوم طاغون ✲
٢٨ ✲ فتول عنهم ✲ ٢٩ ✲ فما انت بملوم ✲ ٣٠ ✲ وذكر ✲ ٣١ ✲ فان الذكرى تنفع المؤمنين ✲
٣٢ ✲ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ✲



خلاف الظاهر ٢٢ * قوله (افراد لاعظم مايجب ان يفر منه) بيان وجه ذكره مع دخوله فى ففروا الى الله فيكون كالتأكيد لما قبله والعطف مع كونه تأكيدا قدمى وجهه من ان النحاة جوزوه اوانه ليس تأكيدا محضا ٢٣ * قوله (تكرير للتأكيد اوالاول مترتب على ترك الايمان والطاعة والثانى على الاشراك) وترك الايمان عبارة عن الاشراك والكفر الا ان يقال التغاير مفهوما يكفى فى ذلك على انه ضم اليه ترك الطاعة التعبير بالترتب مع انه تعليل بالنظر الى ذكره عقيبه وقيل ولا تجعلوا الخ نهى عن سبب العقاب والفرار من نفس العذاب وانت خبير بان الامر بالفرار من العذاب الامر بالفرار من سببه كما اشار اليه المص بقوله بالايمان والفرار منه بالايمان فرار منه عن سببه وهو الاشراك وسائر المعاصى وماذكرهنا فى الكشاف من قوله دليل على ان الايمان بدون عمل لايفيد بناء على مذهب الاعتزال فلا تغفل ٢٤ * قوله (اى الامر مثل ذلك والاشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميتهم اياه ساحرا اومجنونا) الامر مثل ذلك اى كذلك خبر مبتدأ محذوف والكاف اسم بمعنى المثل والاشارة الى تكذيبهم اى تكذيب كفار قريش الخ فالمعنى الامر اى امر الامم السالفة مثل ذلك والامم قوم عاد وثمود وقوم فرعون * قوله (وقوله ٢٥ ما اتى الذين الآية كالتفسير له) وانما قال كالتفسير لانه لم يذكر بطريق التفسير على انه تفسير للمشبه وحده لاللمجموع فبالنظر الى المجموع كالتفسير له * قوله (ولا يجوز نصبه باتى) اى نصب كذلك باتى على انه صفة لمصدره كما هو فى نظائره اى ما اتى اتيانا مثل ذلك الاتيان فالاشارة حينئذ الى الاتيان لا الى التكذيب * قوله (اوما يفسره لان مابعد الا لايعمل فيما قبلها) اوما يفسره الضمير البارز الى ذلك والمراد بما يفسره قالوا فالاشارة على هذا يكون الى القول والمعنى الا قالوا قولا مثل ذلك القول والتعبير بما يفسره من المستثنى ليس بمتعارف ولذا لم يذكره صاحب الكشاف ولا صاحب الارشاد وقيل وقوله «اوما يفسره» وهو اتى آخر مقدر على شريطة التفسير ان قدر قبل كذلك فلا محذور فيه وان قدر بعد الا فلا يوافق قاعدة الاضمار على شريطة التفسير ٢٦ * قوله (اى كان الاولين والآخرين منهم اوصى بعضهم بعضا بهذا القول حتى قالوه جميعا) بعضهم وذلك البعض هم الاولون بعضا وهم الاخرون لا العكس كما يوهم عبارة المصنف الاستفهام للتعجب من اتفاقهم على ذلك اولانكار الواقع ان وجد الوصية اولانكار توارد هم على ذلك اللازم من الوصية اذ المراد بالتواصى لازمه وهو التوارد والاتحاد فى هذا القول الشنيع فحينئذ باب التفاعل على ظاهره والا فالوصية من الآخرين الاولين مفروضة لامحققة والى هذا اشير فى الاضراب ٢٧ * قوله (اضراب عن ان التواصى جامعهم اتباعدا ايامهم الى ان الجامع لهم على هذا القول مشاركتهم فى الطغيان الحامل عليه) اضراب ظاهره اضراب ابطالى وقد نقل عن ابى حيان لا اضراب ابطالى فى كلام الله تعالى الا بالحكاية عن الغير فراده انه ترق من ان التواصى جامعهم الى ان الجامع هو الطغيان بمقتضى الجبلة الخبيثة مع قطع النظر عن تواصيهم اذ التباعد المذكور لاينافى وقوعه واومن طرف واحد محققا والطرف الآخر مفروضا والتفاعل بمعنى الثلاثى ٢٨ * قوله (فاعرض عن مجادلتهم) قدر المضاف اذ الغرض الامر بالاعراض عن مجادلتهم بمعونة المقام ولو اعتبر الاعراض عن ذواتهم لكان ابلغ * قوله (بعد ما كررت عليهم الدعوة فابوا الا الاصرار والعناد) فابوا اى عن شئ الا العناد مستثنى مفرغ اذ ابوا فى معنى النفى اى لم يصنعوا الا العناد (٢٩ على الاعراض بعد ما بذلت جهدك فى البلاغ) ٣٠ * قوله (ولا تدع التذكير والموعظة) والامر يستلزم النهى عن ضده وحاصله الامر بالدوام لئلا يلزم تحصيل الحاصل ٣١ * قوله (من قدر الله ايمانه) فالمؤمن مجاز اولى اى المشارف للايمان * قوله (اومن آمن فانه يزداد بها بصيرة) فالمؤمن على حقيقته ولا يكون تحصيل الحاصل اذ المراد زيادة النفع لا اصله فالمجاز حينئذ فى تنفع آخره لان الاول فيه زيادة افادة مع مناسبته لما قبله فان المراد بالمؤمن حينئذ من هو بعض من المعاندين اشار اليه بقوله من قدر الله ايمانه اى من المذكورين ٣٢ * قوله (لما خلقتهم على صورة متوجهة الى العبادة مغلبة لها) لما لم يكن افعال الله تعالى معللة بالاغراض وقوله تعالى «الا ليعبدون» يدل بظاهره ان فعله معلل بالاغراض حاول بيان وجهه فقال لما خلقتهم الخ قوله على صورة الخ حيث جعلهم عقلاء يدركون بعقولهم ماينبغى ادراكه وحواس سليمة يحسون بها الامور الجزئية وانتصاب القامة وغير ذلك من اسباب العبادة ولذا قال متوجهة اى مستعدة لها قوله مغلبة لها خلقتهم

قوله اوالاول مترتب على ترك الايمان والطاعة والثانى على الاشراك قال صاحب الكشاف وكرر قوله انى لكم منه نذير مبين عند الامر بالطاعة والنهى عن الشرك ليعلم ان الايمان لاينفع الا مع العمل كما ان العمل لاينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عند الله الا الجامع بينهما الا ترى الى قوله تعالى «لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل اوكسبت فى ايمانها خيرا» قال صاحب الانتصاف حمل الزمخشرى الآية على مالم يحتمل وليس فى الآية الا النهى عن التقصير والامر بالمبادرة الى الطاعة وفائدة التكرار التنبيه على انه لاتنفع العبادة مع الاشراك اذ حكم المشرك حكم الجاحد المعطل اوالمأمور به فى الاول الطاعة الموظفة بعد الايمان فيوعد تاركها بالوعيد المعروف دون الخلود ويوعد المشرك ثانيا بالوعيد مع الخلود فيكون وعيدا مختلفا لا تكرارا تم كلامه واما قوله الا ترى الى قوله لاينفع نفسا ايمانها الآية فالمراد به غير ماقصد به صاحب الكشاف فان معناه يوم يأتى بعض آيات ربك لاينفع نفسا ايمانها حينئذ اوكسبها فى ايمانها خيرا حينئذ لم تكن آمنت من قبل اوكسبت فى ايمانها خيرا من قبل فهو من حذف احدى القرينتين من اللف لدلالة النشر عليها

قوله والاشارة الى تكذيبهم الرسول يعنى المشار اليه مافى الذهن على الابهام وهو تكذيبهم الرسول لمجئ تفسيره وهو قوله ما اتى الذين من قبلهم من رسول الآية

قوله من قدر الله ايمانه ومن آمن فانها تزداد بصيرة فسر المؤمنين على وجهين الوجه الاول حملا على المجاز والثانى على الحقيقة

كانه يشير الى انه وان ركب فيهم الشهوة والغضب وهما مانعان من توجه العبادة لكن العقل حاكم عليهما فبهذا الاعتبار لايمنعان التوجه الى العبادة * **قوله** (جعل خلقهم مغيابها مبالغة فى ذلك) وان لم يكن له غاية مقصودة للفاعل فاللام مستعار لترتب العبادة على خلقهم لكونه مشابها لترتب الغاية المطلوبة على الفعل فى مطلق الترتب هذا هو المشهور كما حقق فى قوله تعالى "فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا" الآية وقيل جعل خلقهم مغيابها بنى على الاستعارة اما بتشبيه المعدله بالغاية المطلوبة او بتشبيه المعد بالمغيا فحينئذ يكون الاستعارة فى مدخول اللام على انه استعارة مكنية واللام قرينة تخييلية والثانى غير مشهور فيما بينهم واما ما قال صاحب الكشف من ان الغاية لايشترط فيها ارادة الفاعل الا اذا علم ان الباعث مطلوب فى نفسه فهى على حقيقتها ولايحتاج الى التأويل فانهم خلقوا بحيث يتأتى منهم العبادة ويهدوا اليها وجعلت تلك غاية كمال تخلقهم وتعوق بعضهم عن الوصول اليها لايمنع كون الغاية انتهى غاية فضعيف جدا فان الفاعل المختار لايفعل الا بارادة الغاية والغرض لكن الغرض المذكور ليس باعثا له تعالى على الفعل لانه نقص لاستكماله بالغير فيكون فى حقه تعالى كالمنافع المترتبة على فعلنا فكما لم يكن تلك المنافع باعثا على فعلنا كذلك تلك الغاية المترتبة على فعله تعالى باعثا على فعله فاللام الداخلة على المصلحة والمنفعة مستعارة تبعية او مدخولها استعارة مكنية واللام قرينتها كما مر وفيما وضع له اللام الارادة معتبرة كيف لا وقد صرح ائمة البيان ان اللام فى قوله تعالى فالتقطه آل فرعون الآية مستعارة تبعية فما ذكره مخالف لتصريح الائمة وكلام الكشاف ينادى عليه باعلا صوت حيث قال معنى التعليل فى اللام وارد على طريق المجاز لانه لم يكن داعية الى الالتقاط ان يكون لهم عدوا وحزنا ومخالف ايضا بما يشهد له العقل لان الغرض ما يقصد من الفعل والغرض والغاية متحدان ذاتا ومختلفان اعتبارا ومنشأ ذلك عدم التفرقة بين الغاية والفائدة مع ان الفائدة اعم من ان يكون مطلوب الفاعل اولا والغاية مقصود الفاعل فما يترتب على الفعل بلا قصد فائدة لاغاية والحاصل ان تمكنهم من العبادة مع كونها مطلوبة منهم نزل منزلة ترتب الغاية على الفعل فجعل العبادة غاية الخلق بهذا التأويل مبالغة فى ذلك اى مبالغة فى سببية كون خلقه على صورة مذكورة للعبادة فلا يكون العبادة غاية مطلوبة للخلق حقيقة بل تنزيلا فههنا جعل العبادة غاية للخلق تنزيلا فاستعيرله اللام وفى قوله تعالى "فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا" جعل ترتب العداوة والحزن بالفعل على الالتقاط مع عدم كونه مطلوبا بامنه منزلة الغاية المطلوبة فادخل اللام عليه استعارة فظهر الفرق بينهما فان ما نحن فيه العبادة مطلوبة ادعاء وتنزيلا لاسواء ترتب على الخلق اولا وفى الآية المذكورة ترتب العداوة على الالتقاط بالفعل مع عدم كونه مطلوبا فاللام فيهما استعارة وان تغاير جهة الاستعارة فيهما وقس على ذلك ماعداهما * **قوله** (واوحمل على ظاهره مع ان الدليل يمنعه) وهو كون العبادة مقصودة من الخلق بالفعل مع ان الدليل وهو ان افعال الله تعالى لاتعلل بالاغراض الباعثة على الفعل لانه استكمال بالغير فان معناه لولا الغرض المذكور لما قدر على الفعل كما فى فعلنا ومن قال ان افعاله تعالى معللة بالاغراض اراد بها المصالح والمنافع لان افعاله تعالى لاتخلو عنهما والالكان عبثا ويعلم ترتبها على فعله فيشبه الاغراض لكنه ليس باعثا على فعله تعالى ولا اظن ان احدا من العقلاء يخالف ذلك فضلا عن العلماء وقيل المراد ان الدليل قائم على ان الله تعالى لايخلق الخلق لاجل العبادة اى لارادة العبادة اذ لو اراد العبادة لم يتخلف ذلك لان المراد لايتخلف عن الارادة العلية عند اهل السنة مع انه تخلف بالمشاهدة وفيه تأمل فلا تغفل * **قوله** (لنافى ظاهر قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس) فى قوله لنافى من المنافاة وجه المنافاة ان المفهوم من هذا القول ان الغرض والغاية من خلق كثير من الجن والانس دخولهم جهنم وتلك الآية تفيد على هذا التقدير ان الغاية للخلق العبادة فبينا فيان وعلى ما حققه المصنف اندفع المنافاة اذ العبادة كما عرفته ليس بغاية للخلق وان سلم كون دخولهم النار غاية للخلق وانما قال ظاهر قوله الخ لانه يحتمل ان يكون لام لجهنم لام العاقبة فلا ينافى كونها غاية للخلق ولو جعل لام ليعبدون للعاقبة والاسناد من قبيل اسناد ما للبعض الى الجميع لاندفع المحذور ايضا * **قوله** (وقيل معناه الا لآمرهم بالعبادة) هذا منقول عن على وابن عباس رضى الله تعالى عنهم فالمعنى الا لامرهم بالعبادة وهو متحقق فيكون كقوله تعالى "وما امروا الا ليعبدوا الله" الآية فيكون مجازا بذكر المسبب وارادة السبب اذ الامر سبب للعبادة ولهذا اتحل مرضه * **قوله** (وليكونوا عبادا لى)

**قوله** واوحمل على ظاهره مع ان الدليل يمنعه لنافى ظاهر قوله "ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس" هذا رد على صاحب الكشاف حيث قال اى ما خلقت الجن والانس الا لاجل العبادة ولم ارد من جميعهم الا اياها ثم قال فان قلت لو كان مريدا للعبادة منهم لكانوا كلهم عبادا قلت انما اراد منهم ان يعبدوه مختارين للعبادة لامضطرين اليها لانه خلقهم ممكنين فاختار بعضهم ترك العبادة مع كونه مريدا لها ولو ارادها على القسر والالجاء لوجدت منهم لما وجد ظاهر الآية موافقا لمذهبه فى ان افعال الله تعالى معللة بالاغراض فسرها على وفق مذهبه فتوجه عليه ان العبادة اذا كانت علة لخلق الجن والانس كانت العبادة مراد الله تعالى من خلق الفريقين فلو كان مراد الله لكانوا كلهم عابدين فاجاب بما هو معتقده من ان ارادة الله تعالى لا تستلزم المراد فيجوز ان يتخلف المراد عندهم عن الارادة وعندنا لايجوز ولذا حملنا اللام فيه على المجاز شبه العبادة فى ترتبه على الخلق بالعلة والغرض فاستعمل فى المشبه ما هو موضع للمشبه به قال صاحب الانتصاف من عادته اذا رأى ظاهرا يوافق معتقده اورد مذهب اهل السنة سؤالا واورد معتقده جوابا والجواب الذى ذكره لا يصح فان السؤال مقدمة انه عقلية قطعية والظاهر اذا خالف القطع يجب رده الى الادلة القطعية وظاهر الآية دليل لاهل السنة لانها سيقت لبيان عظمة الله تعالى وان شانه مع عبيده لايقاس بغيره فان عبيد الخلق مطلوبون بالخدمة لكسبهم للسيادة بواسطة كسب العبيد ندرا رزاق ساداتهم والله تعالى لايطلب من عبيده رزقا ولا اطعاما بل يطلب منهم العبادة لا غير وزائد على ذلك انه هو الذى يرزقهم فحاصله وما خلقت الجن والانس الا لامرهم بعبادتى وقال الطيبى رحمه الله اما مقتضى النظم فان الكلام وارد على تحريض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ما بعث به من التذكير لانه لما نزلت فتول عنهم حزن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله سبحانه وتعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين اى لاتدع التذكير والموعظة فان الذكرى تنفع المؤمنين وحجة للمعاندين فانك ما بعثت الا للدعوة وما خلق الجن والانس الا لان يؤمروا بالعبادة لانهم مكلفون امتحانا وابتلاء قال الله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين اما الارادة فكما تعلقت بالعبادة تعلقت بما يخالفها لقوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ويؤيد هذا التأويل ما روينا عن محيى السنة عن على رضى الله تعالى عنه قال الا ليعبدون الا لامرهم ان يعبدون



٢٢ ❁ ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون ❁ ٢٣ ❁ ان الله هو الرزاق ❁ ٢٤ ❁ ذو القوة المتين ❁ ٢٥ ❁ فان للذين ظلموا ذنوبا ❁ ٢٦ ❁ مثل ذنوب اصحابهم ❁



قيل عليه ان عبد بمعنى صار عبدا ليس من اللغة فى شىء الا ان يقال انه من عبد بمعنى خدم وخضع والخدمة والخضوع من لوازم العبودية فهو مجاز مرسل وفيه نظر كذا قيل والظاهر ان الاشكال يرد على هذا المعنى ايضا فلا يظهر وجه عدوله عن ظاهره الى هذا المعنى وكذا يرد وهذا الاشكال على قول مجاهد ان معنى ليعبدونى ليعرفونى وان اختاره الامام فالاولى الابقاء على ظاهره وجعل الاسناد الى الجميع مجازا باسناد ما للبعض الى الكل لكون من لم يعبد مجتمعا مع من عبد وهذا اولى مما قيل انه اراد المؤمنين من جنسى الجن والانس انتهى ونظيره قوله تعالى "لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين" اى من جنسهما دون جميع افراد الجن والانس فكذا هنا وتقديم الجن لتقدم وجوده وهذه الآية مقررة لما قبله من الامر بالتذكير فان خلقهم لاجل العبادة مما يوجب التذكير ٢٢ * **قوله** (اى ما اريد ان اصرفكم فى تحصيل رزقى) هذا حاصل المعنى لكن عبر بالخطاب اشارة الى ان المقام مقام الخطاب لان التوبيخ مقصود وهو احرى بالخطاب والسماع لكن عدل عنه الى الغيبة تبعيدا عن لذة المخاطبة والنكتة مبنية على الارادة فلا اشكال بان الخطاب انسب بالتوبيخ والتقريع كما فى بعض المواضع * **قوله** (فاشتغلوا بما انتم كالمخلوقين له) وهو العبادة قال كالمخلوقين لما مر من انهم لم يخلقوا لها والا لوجدت من جميعهم مع ان بعضهم تركوا العبادة لكنهم خلقوا على صورة متوجهة الى العبادة فهم كالمخلوقين له والمشبه به لايلزم ان يكون محققا بل قد يكون مفروضا كما فيما نحن فيه * **قوله** (والمامورين به فالمراد ان يبين ان شانه مع عباده ليس شأن السادة مع عبيدهم فانهم انما يملكونهم ليستعينوا بهم فى تحصيل معايشهم) والمامورين له بالجر عطف على المشبه به لكن قيل عليه انهم مأمورون حقيقة لامشبهون بهم فالصواب رفعه عطفا على الكاف وتوجيهه بانه مرفوع لكنه جر لجوارته للمجرور وهذا غير متعارف فى مثله فالاولى حمل الكاف على العينية فى المشبه ثم هذا اشارة الى كون المعنى الا لآمرهم بالعبادة فالامر لم يصرح فيه وبهذا الاعتبار كالمامورين به * **قوله** (ويحتمل ان يقدر بقل فيكون بمعنى قوله قل لا اسألكم عليه اجرا) فيكون قوله ما اريد الخ مقول عليه السلام فيكون حينئذ كقوله تعالى قل لا اسألكم الخ فيكون المعنى ايضا فاشتغلوا بالعبادة ليتحقق الارتباط واعيد ما اريد فى المعطوف للاهتمام به للتقرير او التنبيه على المغايرة باعتبار متعلقه وهو الاطعام لانه خاص والرزق عام له ولسائر الاطعام من الالبسة والمسكنة ولما كان الاطعام متجددا اختير ان مع الفعل المضارع وفيما قبله اختير الرزق ولكونه عاما للاطعام لم يتعرض المص الاطعام فى توضيح المعنى واذا قدر القول فالظاهر الخطاب فالغيبة فيه رعاية للحكاية فان مثله يجوز فيه الغيبة والخطاب وقد قرئ بهما فى قوله تعالى "قل للذين كفروا ستغلبون" ووجه القرآءة بالياء ان الامر بقل بان يحكى لهم ما اخبره الله بنبيه من وعيدهم بلفظه وما نحن فيه انما يكون من هذا القبيل ان اريد بقول ما اريد منهم من رزق حكاية من الله تعالى فيكون قل امر بحكاية ما اخبره به بلفظ لكن قوله فيكون بمعنى قوله "قل لا اسألكم" الخ يأبى عنه فلا يكون هذا من قبيل رعاية الحكاية كما زعمه بعض المحشين فيرد عليه ما قاله الفاضل المحشى من انه لايلايم الغيبة فى المقامين وعن هذا قال ويحتمل اشارة الى ضعفه فالصواب ان يقال ان الغيبة لتبعيدهم عن ساحة الخطاب ٢٣ * **قوله** (الذى يرزق كل ما يفتقر الى الرزق) العموم مستفاد من حذف المفعول فانه للتعميم مع الاختصار وعبر بما لان ما عام للعقلاء وغيرهم على ما اختاره المصنف وجعله مختصا بغير العقلاء وحمله على التغليب لكثرتهم ضعيف اذ المشهور عكسه * **قوله** (وفيه ايماء باستغنائه عنه وقرئ انى انا الرزاق) وفيه ايماء وجه الايماء انه لارازق غيره اذ الكلام يفيد الحصر ويفيد ان ما عداه مرزوق لارازق فهو تعالى رازق لامرزوق وانما قال ايماء لما ذكرناه وتمامه بملاحظة ان المرزوقية نقص يجب تنزيه الله تعالى عنه ٢٤ * **قوله** (شديد القوة) معنى المتين فيكون تأسيسا لاتأكيدا وانه فعيل بمعنى الفاعل يستوى فيه المذكر والمؤنث * **قوله** (وقرئ المتين بالجر صفة للقوة) فالتذكير لما مر اولكونه على زنة المصادر التى يستوى فيه المذكر والمؤنث ٢ ٢٥ * **قوله** (اى للذين ظلموا رسول الله عليه السلام بالتكذيب) خصه به لانه امس بالمقام * **قوله** (نصيبا من العذاب) اى نصيبا تاما كاملا فان الذنوب كما سيجئ الدلو العظيم المملو فاستعير للنصيب الوافر ٢٦ * **قوله** (مثل نصيب نظرائهم من الامم السالفة) يؤيد كون المراد من العذاب عذاب الدنيا * **قوله** (وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء فان الذنوب هو الدلو العظيم المملو) السقاء جمع الساقى والمراد

٢ وقيل اوثناء وبل القوة بالاقتدار اوالابد ولاحاجة اليه

**قوله** وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء وفى الكشاف الذنوب الدلو العظيمة وهذا تمثيل اصله فى السقاة يقسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب * تمت السورة حامدا لله ومصليا على رسوله * الحمد لله على كل افتتاح واختتام * اللهم استعينك ومتوكلا عليك اشرع واقول

٢٢ ☼ فلا تستعجلون ☼ ٢٣ ☼ فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون ☼
٢٤ ☼ بسم الله الرحمن الرحيم والطور ☼ ٢٥ ☼ وكتاب مسطور ☼



بالماء ماء البئر فيعطى الساقى لهذا ذنوبا وللآخر مثله وفيه اشارة الى ان الكلام استعارة تمثيلية وكن على بصيرة فانه تشبيه الهيئة بالهيئة لاتشبيه المفرد بالمفرد حتى يقال ان بين النصيب والدلو العظيم لايظهر وجه المشابهة الفاء فى فلا يستعجلون لترتيب النهى عن الاستعجال على الوعيد المذكور والمعنى فلايطلبوا وقوعه بالعجلة وهذا اولى من ان يقال فلايطلبوا منى ان اعجل فى المجيء به يقال استعجله اى حثه على العجلة على ان السين للطلب ويقال ايضا استعجله اى طلب وقوعه بالعجلة فالمآل واحد والعجلة اتيان الشيء قبل وقته المعين له والسرعة اتيان الشيء وفعله اول وقته المحدود له وقد يستعمل العجلة فى موضع السرعة ٢٢ * **قوله** (جواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) فان ظاهر السؤال وكونه جوابا له بناء على الظاهر والافرادهم به الانكار والاستهزاء فويل الفاء لترتيب ثبوت الويل لهم على ان لهم نصيبا كاملا من العذاب وما له تفصيل العذاب المذكور فالفاء يجوز ان يكون للتفصيل للذين كفروا اللام للاستحقاق اوللتهكم والمراد بالموصول اما المعهودون على ان التعريف للعهد وهم كفار قريش اوالجنس فيدخل كفار قريش فيه دخولا اوليا والاظهار فى موضع المضمر والتعبير بالموصول لبيان علة الحكم والتصريح بكفرهم ٢٣ * **قوله** (من يوم القيمة) اى المراد عذاب الآخرة * **قوله** (او يوم بدر) فالمراد عذاب الدنيا ولامانع من ارادتهما معا وهذا يؤيد كون المراد كفار قريش والاول ناظر الى العموم ومن للتعليل كما قيل او للابتداء فاضافة اليوم اليهم لكونهم معذبين فيه والمراد باليوم الوقت الممتد على الاول * **قوله** (عن النبى عليه السلام من قرأ سورة والداريات اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل ريح هبت وجرت فى الدنيا) حديث موضوع * الحمد لله * على اتمام مايتعلق * بسورة والذاريات * والصلوة والسلام على سيد الكائنات وعلى آله واصحابه المقسمات فى يوم الخمس من شهر ربيع الاول سنة ١١٩١

( سورة الطور )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* **قوله** (سورة الطور مكية) بجميع آياتها * **قوله** (وايها تسع اوثمان واربعون) اشارة الى الاختلاف فى عدد الآيات ولم يتعرض قول سبع لضعفه عنده وقدم تسعا لرجحانه ٢٤ * **قوله** (يريد طور سينين) وسينين وسينا اسمان للموضع الذى فيه الجبال كذا قاله فى سورة والتين * **قوله** (وهو جبل بمدين سمع فيه موسى صلى الله عليه وسلم كلام الله) بمدين وهو ارض شعيب عليه السلام سمع فيها موسى كلام الله تعالى وفى سورة والتين يعنى الجبل الذى ناجى عليه موسى ربه والسمع والمناجاة كلاهما وقعا فى ذلك الجبل ذكر احدهما فى موضع والآخر فى موضع آخر * **قوله** (والطور الجبل بالسريانية) ثم عرب فصار ملحقا بالعربية قيل والذى عليه الجمهور انها لغة عربية غير معربة نقل عن تفسير النسفى انه قال قال ابو عبيدة والخليل وابو عمرو والنضر بن شميل والاصمعى وابن عبيدة وابو حاتم هو عربية صحيحة وماذكره المص قول مجاهد والعجب من المص انه اختاره وترك قول الجمهور ولايعرف وجهه * **قوله** (اوماطار من اوج الايجاد الى حضيض المواد) فهو اسم من الطيران والمراد بماطار الارواح كما قيل لان عالم الاجسام منحصر فيه الشر واما عالم الارواح فخير كله وهو احرى بان يقسم به فقوله الى حضيض المواد باعتبار تعلقه اوحلوله بها او عبارة عن الاجسام اللطيفة والظاهر من كلامه ان ماعام للارواح والاجسام واضافة الاوج الى الايجاد والحضيض الى المواد من اضافة المشبه به الى المشبه * **قوله** (اومن عالم الغيب الى عالم الشهادة) عالم الغيب اى من العدم الى عالم الشهادة فيكون عاما للارواح والاجسام ايضا والطيران استعارة لتنزلها عن عالم الملكوت الى عالم الملك كان بالطيران يتنزل من العلو الى السفل ولما كان استعمال الطور بهذا المعنى غير معهود اخره تنبيها على ضعفه ولم يتعرض له صاحب الكشاف ولاصاحب الارشاد فالاولى عدم التعرض له على ان الجامع بينه وبين كتاب مسطور غير ظاهر ٢٥ * **قوله** (مكتوب) فان الكتاب وان كان اسما للمكتوب فى الاصل لكن المراد هنا هو المنظوم عبارة قبل ان يكتب فلهذا وصف بالمكتوب * **قوله** (والسطر ترتيب الحروف المكتوبة والمراد به القرآن اوماكتبه الله فى اللوح المحفوظ) والسطر اى فى الاصل مصدر وهو ترتيب الحروف المكتوبة اى من شانه ان يكتب اذ الظاهر الترتيب صدر مبنى للفاعل وان حمل على المصدر المبنى للمفعول فالمكتوبة على

( سورة الطور مكية وايها تسع اوثمان واربعون )
( بسم الله الرحمن الرحيم )
( والطور وكتاب مسطور )

**قوله** والمراد به القرآن وفى الكشاف والكتاب المسطور فى الرق المنشور والرق الصحيفة وقيل الجلد الذى يكتب فيه الكتاب الذى يكتب فيه الاعمال اضطرب شراح الكشاف فى حل هذا التركيب قال بعضهم قوله الكتاب الذى يكتب فيه الاعمال خبر للموصوف والصفة وهو قوله والكتاب المسطور فى الرق المنشور ومابينهما تفسير للرق قد اعترض بينهما وقال بعضهم والكتاب مبتدأ والمسطور خبره والوجه الاول اقرب



٢٢ ☼ فى رق منشور ☼ ٢٣ ☼ والبيت المعمور ☼ ٢٤ ☼ والسقف المرفوع ☼ ٢٥ ☼ والبحر المسجور ☼
٢٦ ☼ ان عذاب ربك لواقع ☼ ٢٧ ☼ ماله من دافع ☼



ظاهرها وكذا ان اريد الحاصل بالمصدر والمراد به الحروف المكتوبة ولذا فسره اولا بالمكتوب وقال ثانيا والمراد به القرآن الخ اى مجازا اطلاقا للعام على الخاص قوله اوماكتبه الله الخ فهو اعم من الاول واخص من المعنى الاصلى * **قوله** (اوالواح موسى) بالرفع عطف على ماكتبه اوعلى القرآن والمراد به التوراة روى ان التوراة كانت سبعة اسباع فى سبعة الواح فلما القاها انكسرت فرفعت ستة اسباعها وكان فيها تفصيل كل شيء وبقى سبع كان فيها المواعظ والاحكام وقيل الالواح عشرة ولعله لم يقل التوراة ليكون عاما للالواح جميعها مرفوعها ان صح ٢ وباقيها فحينئذ المناسبة بين الطور وبين وكتاب مسطور اتم لم يقل اوالانجيل وسائر الكتب السماوية لعله لم يظفر بالرواية * **قوله** (اوفى قلوب اوليائه من المعارف والحكم) اطلاق المكتوب على المعارف اى المعارف الالهية والاعتقادات الحقة والحكم اى العمل الصالح وعلمه مجاز لانتقاشه فيها مثل انتقاش الصورة فى اللوح * **قوله** (اومايكتبه الحفظة) عبر بالمضارع لاستمراره واما مافى اللوح فازلى ولذا عبر بالماضى اخره لان الحلف مع عمومه للسيئات غير ظاهر وقدم القرآن لانه اشرف وقس عليه غيره ٢٢ * **قوله** (الرق الجلد الذى يكتب فيه استعير لما كتب فيه الكتاب) من الصحيفة بعلاقة انها محل للكتابة فالمراد الاستعارة المصطلحة لانها ابلغ واما كون المراد مجازا مرسلا فضعيف * **قوله** (وتنكيرهما للتعظيم والاشعار بانهما ليسا من المتعارف فيما بين الناس) وتنكيرهما اى تنكير كتاب ورق للتعظيم ولذا اقسم به والاشعار الخ وجه الاشعار ان التنكير يقتضى عدم التعيين وهو يقتضى بمعونة المقام انه ليس مما تعارفه الناس وان لم يكن كليا والقرآن لكونه حاويا لانواع البلاغة بحيث يعجز عنه البشر لم يكن مما يتعارفه الناس والبواقى ظاهرة ٢٣ * **قوله** (يعنى الكعبة) قدمها لانها انسب بماقبله من حيث ان الناس يعتنون بها * **قوله** (وعمارتها بالحجاج والمجاورين) اى بذكرهم وعبادتهم فيها قال تعالى ان بيوتى فى ارضى المساجد وان زوارى فيها عمارها الحديث رواه المص فى سورة التوبة ومن عمارتها تزيينها بالفرش والقناديل بل هذا اولى اذ الاول مجاز متعارف يقال مكان معمور بمعنى مسكون تحل الناس فى محل هو فيه * **قوله** (اوالضراح وهو فى السماء الرابعة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة) الضراح بالضاد المعجمة بعدها راء مهملة ثم الف وحاء مهملة وهو البيت المعمور سمى به لانه ضرح اى رفع وابعد والضرح هو الابعاد وهو فى السماء الرابعة قال المصنف فى سورة آل عمران كان فى موضع الكعبة قبل آدم بيت يقال له الضراح تطوف به الملائكة فلما اهبط آدم عليه السلام امر بان يحجه و يطوف حوله ورفع فى الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به الملائكة وفى الكشف مافى الحديث الصحيح من انه فى السماء السابعة لاينافى هذا وقد ثبت ان فى كل سماء بحيال الكعبة فى الارض بيتا واما الذى كان فى زمن آدم عليه السلام فرفع بعد موته فهو فى الرابعة كما نقله الازرقى فى تاريخ مكة فهذا هو المراد وماوقع فى الحديث فمحمول على غيره فلايعارضه كما توهم انه تعدد البيت المعمور بمعنى الضراح الكائن فى السماء كذا قيل لكن قوله فرفع بعد موته مخالف لما قاله المص من انه رفع فى الطوفان ولعله رواية اخرى * **قوله** (اوقلب المؤمن وعمارته بالمعرفة والاخلاص) فيكون البيت مستعارا للقلب بجامع المحلية ٢٤ * **قوله** (يعنى السماء) اى جنس السماء فيتناول السموات السبع والظاهر ان السقف مستعار لها بجامع العلو ٢٥ * **قوله** (اى المملو وهو المحيط) اى المسجر بمعنى الملأ وهو المحيط قدمه لمناسبة الحلف به * **قوله** (اوالموقد من قوله واذا البحار سجرت) فيكون مجازا اوليا اشار اليه بقوله ومن قوله واذا البحار سجرت اى اوقدت يوم القيمة * **قوله** (روى ان الله تعالى يجعل يوم القيمة البحار نارا يسجر بها جهنم) صريح فى ذلك فيكون المراد بالبحر الجنس فلذا جاء فى الحديث البحار بالجمع * **قوله** (اوالمختلط من السجير وهو الخليط) والمراد به البحر المختلط مياهه بعضها بعضا اوالمختلط ماؤه بحيوانات البحر اوكل مختلط بعضه بعضا مطلقا وهو الاولى ليحسن التقابل واما فى الاولين فالتقابل اعتبارى ( ٢٦ لنازل ) ٢٧ * **قوله** (ماله من دافع) خبر ثان لان ان جوز تعدد الخبر بلاعطف والا فهو صفة لواقع * **قوله** (يدفعه به ووجه دلالة هذه الامور المقسم بها على ذلك) اى على وقوع العذاب بلادافع قوله انها امور اى امور ممكنة تحتاج فى وجودها الى قادر حكيم وتلك الامور من الطور الى هنا ولايختص بالسماء والبحار والجبال لان ماسواها ايضا ممكن والامكان مع الحدوث شطرا اوشرطا سبب الاحتياج الى العلة لافرق فيه بين ممكن

٢ اشارة الى عدم صحته منه

**قوله** وتنكيرهما للتعظيم اى تنكير كتاب ورق مع ان مابعدهما وماقبلهما من الاشياء التى اقسم بها معرفة بلام التعريف لتعظيم شانهما وفى الكشاف وقيل الكتاب المسطور القرآن ونكر لانه كتاب مخصوص من بين جنس الكتب كقوله ونفس وماسواها يعنى نكره وهو اعرف المعارف واشهرها ليدل على اختصاصه من جنس الكتب بامر يتميز به عن سائرها قال فى تفسير قوله تعالى ونفس وماسواها فى تنكير نفس وجهان احدهما ان يريد نفسا خاصة من بين النفوس وهى نفس آدم كانه قال وواحدة من النفوس هذا وقريب منه ماسيجيء بعيد هذا ان المتقين فى جنات ونعيم اى فى جنات مخصوصة بهم خلقت لاجلهم خاصة

**قوله** اوالضراح وهو بيت فى السماء حيال الكعبة ويروى الضريح وهو البيت المعمور من المضارحة وهى المقابلة والمصارحة بالصاد المهملة مصحف وفى الصحيحين فى حديث الاسرآء ان البيت المعمور فى السماء السابعة

**قوله** وروى ان الله تعالى يجعل يوم القيمة البحار نارا يسجر بها نار جهنم وعن على رضى الله عنه انه سأل يهوديا اين موضع النار قال فى البحر قال على مااراه الاصادقا لقوله والبحر المسجور روى عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لايركب البحر الاحاجا اومعتمرا اوغازيا فى سبيل الله تعالى فان تحت النار بحرا اخرجه ابوداود وفى الحديث اشارة الى ان راكبه متعرض للآفات المهلكة التى بعضها ورآء بعض وفيه ان اختيار ذلك لغرض من الاغراض الفانية سفه وجهل لان فيه تلف النفس وبذل النفس لايحمد الا فيما يقرب العبد الى الله تعالى

٢٢ ❊ يوم تمور السماء مورا ❊ ٢٣ ❊ وتسير الجبال سيرا ❊ ٢٤ ❊ فويل يومئذ للمكذبين ❊ ٢٥
❊ الذين هم فى خوض يلعبون ❊ ٢٦ ❊ يوم يدعون الى نار جهنم دعا ❊ ٢٧ ❊ هذه النار التى كنتم بها
تكذبون ❊ ٢٨ ❊ افسحر هذا ❊ ٢٩ ❊ ام انتم لاتبصرون ❊ ٣٠ ❊ اصلوها فاصبروا اولاتصبروا ❊



وممكن والبيت المعمور سوآء اريد به الكعبة اوالضراح من جملة الممكنات * قوله (انها امور تدل على كمال قدرة الله وحكمته وصدق اخباره) وحكمته اى العلم بالمصلحة والعلم مطلقا اذ الافعال الاختيارية انما تفعل بالعلم الفعلى اوالمراد بها نفس المصلحة لما ان فى ذلك عجائب وغرائب وصدق اخباره حيث اخبر كون البيت معمورا بالحاجين والمجاورين الى الآن والى يوم الدين * قوله (وضبط اعمال العباد للمجازاة) هذا اذا اريد بكتاب مسطور اللوح اوماتكتبه الحفظة والافلا وفى ضبط الاعمال عام للاعمال الصالحة والسيئة فكانه اشارة الى ان التقدير ان ثواب ربك لواقع ماله من مانع لكن اكتفى بماذكر لانه اهم الا يرى انه يكتفى فى الامر بالانذار فى اكثر المواضع ٢٢ * قوله (تضطرب) اضطرابا وهى فى مكانها وقيل تدور كما تدور الرحى وهذا اول حالها ثم انفطرت ثم كورت * قوله (والمور تردد فى المجيئ والذهاب) فالمعنى ان السماء تجيئ وتذهب كما مر من انها تدور كما تدور الرحى * قوله (وقيل تحرك فى تموج ويوم ظرف) للواقع كما مر مرارا من ان المراد باليوم الزمان الممتد يسع فيه الامور المذكورة ٢٣ * قوله (اى تسير عن وجه الارض فتصير هباء) لتفتت اجزآئها كما فى قوله وبثت الجبال بثا اى فتت اجزآؤها فصار كالسويق ٢٤ * قوله (اى اذا وقع ذلك فويل لهم) اى الفاء جواب للشرط المحذوف ٢٥ * قوله (اى الخوض فى الباطل) الاصل فى الخوض المشى فى الماء فتجوز به عن الشروع ثم غلب فى الباطل ٢٦ * قوله (يدفعون اليها بعنف وذلك بان تغل ايديهم على اعناقهم وبجمع نواصيهم الى اقدامهم فيدفعون الى النار) يدفعون اى يطرحون بعنف قوله الى اعناقهم اى ممدودة الى اعناقهم قوله الى اقدامهم اى مع اقدامهم * قوله (وقرئ يدعون من الدعاء فيكون دعاحالا بمعنى مدعوعين) لامفعولا مطلقا لمغايرته ولو اريد بالدعاء الدعاء بعنف وهو يستلزم الدع لصح ان يكون مفعولا مطلقا والحال مقدرة اذ الدفع بعد الدعوة والاولى انها حال محققة لما عرفت من ان الدعاء بعنف يقارنه الدع والدفع وهذا اولى من ان يقال انها مقارنة باجزاء قريبة الوقوع مجرى المقارنة لانها حينئذ يكون محققة ادعاء مقدرة حقيقة ولاحاجة الى هذا التمحل اذ نهاية الدعاء المذكور مقارنة لبداية الدع المزبور * قوله (ويوم بدل من يوم تمور) اى بدل الكل وهو الظاهر ولذا قدمه * قوله (اوظرف لقول مقدر محكية) وهو ضعيف لاحتياجه الى تقدير بدون احتياج لامكان البدلية بلاتكلف الاشارة بهذه النار الى النوع وبها متعلق بتكذبون قدم لرعاية الفاصلة دون الحصر وتكذبون بمعنى تنكرون ٢٧ * قوله (اى يقال لهم ذلك) والقائل الملائكة كما هو الظاهر واراد به تعيين محل القول المقدر وهو هذه النار والغرض من هذا القول التوبيخ على التكذيب قوله فحكيه مبتدأ خبره قوله هذه النار ٢٨ * قوله (اى كنتم تقولون للوحى هذا سحر) كما تقولون شعر * قوله (فهذا المصداق ايضا سحر) بكسر الميم مايصدقه ويظهر به صدق الشئ لانه مما خبر بالوحى والظاهر افهذا المصداق الخ بالهمزة وهى المراد وان لم تذكر هنا ونبه به على ان الفاء للسببية لان قولهم للوحى هذا سبب لسؤال اسحر هذا قولهم وان لم يذكر هنا لكن لكمال شهرته نزل منزلة الذكر هنا * قوله (وتقديم الخبر لانه المقصود بالانكار) تقديم الخبر وهو سحر لانه المقصود الخ وقد ثبت فى موضعه ان المنكر يجب ان يلى الهمزة فلو قدم المبتدأ كما هو حقه لفهم انكاره وهو ليس بمستقيم فالمنكر كونه سحرا باطلا مموها لاحقيقة له كما هو المراد بالسحر * قوله (والتوبيخ) هذا ملايم لكون الاستفهام لانكار الواقع وهنا لانكار الوقوع ٢٩ * قوله (هذا ايضا كما كنتم لاتبصرون فى الدنيا مايدل عليه وهذا تقريع وتهكم) اى قوله افسحر الخ مسبب عن عدم بصيرتهم اذ ام متصلة كما هو الظاهر من كلامه اومنقطعة اى بل انتم لاتبصرون قوله مايدل عليه مفعول لاتبصرون ومايدل على الحشر والعذاب ماذكر من الامور المذكورة كما مر آنفا * قوله (ام سد ابصاركم كما سدت فى الدنيا على زعمكم حين قلتم انما سكرت ابصارنا) اى لاتبصرون اما من البصيرة وهو الاحتمال الاول اومن البصر وهو الاحتمال الثانى وفى الكشاف يعنى ام انتم عمى عن المخبر عنه كما كنتم عميا عن الخبر حين قلتم انما سكرت ابصارنا اى سدت ابصارنا بالسحر ٣٠ * قوله (ادخلوها) اشار به الى ان اصلوها بمعنى ادخلوا لكن لامطلقا بل مع مقاساة حرها ولظهوره لم يذكره قوله اصبروا الخ امر مستعار للتسوية وكذا النهى والقرينة اجتماع الامر بالشئ والنهى عنه وكذا لفظه اوللتسوية نبه عليه المصنف بقوله * سوآء عليكم الخ * وبقوله تعليل للاستوآء * قوله (على اى وجه شئتم من الصبر



قوله والمور تردد فى المجيئ والذهاب وفى الاساس الدم تمور على وجه الارض اذا انصبت وتردد عرضا قال الراغب المور الجريان السريع يقال مار يمور مورا ومار الدم على وجهه والمور التراب المتردد به الريح والناقة تمور فى سيرها وهى موارة

قوله اوظرف لقول مقدر محكية اى محكى هذا القول المقدر ومقوله هو قوله هذه النار الآية

قوله يقال لهم تقدير للقول المقدر قبل قوله هذه النار الآية اى يقال لهم هذه النار التى كنتم بها تكذبون فى دار التكليف حين مااخبر بها رسل الله واوعدوكم بها منذرين عنها وقوله افسحر هذا من جملة مقول القول اى افهذا المصداق سحر المصداق هو الشئ الذى يعرف به الصدق والعذاب فى الآخرة وباقى احوال القيمة مما يعد من مصداق اقوال الانبياء عليهم الصلاة والسلام

قوله اى فى اى جنات واى نعيم يريد ان تنكير جنات ونعيم للتعظيم

٢٢ ❊ سوآء عليكم ❊ ٢٣ ❊ انما تجزون ماكنتم تعملون ❊ ٢٤ ❊ ان المتقين فى جنات ونعيم ❊ ٢٥
❊ فاكهين ❊ ٢٦ ❊ بما آتاهم ربهم ❊ ٢٧ ❊ ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ❊ ٢٨ ❊ كلوا واشربوا
هنيئا ❊ ٢٩ ❊ بما كنتم تعملون ❊ ٣٠ ❊ متكئين على سرر مصفوفة ❊ ٣١ ❊ وزوجناهم بحور عين ❊



وعدمه فانه لامحيص لكم عنها) حاصل معنى التسوية وان لم يتعلق المشيئة باحد الامرين اذ المراد التوبيخ والتهكم ولذا قال فانه لامحيص اى لاخلاص لكم قوله سوآء خبر مبتدأ محذوف اى الامران سوآء اى مستو افراد الخبر لكونه مصدرا فى الاصل وهذا الوجه احسن الوجوه المذكورة هنا ( ٢٢ اى الامران الصبر وعدمه) ٢٣ * قوله (تعليل للاستوآء فانه لما كان الجزاء واجب الوقوع كان الصبر وعدمه سيين فى عدم النفع) الوجوب بمقتضى وعيده كما صرح به فى مواضع عديدة فلا يتوهم انه بناء على قاعدة الاعتزال لان اعتقاد المتكلم قرينة على مراده من كلامه ٢٤ * قوله (فى اية جنات واى نعيم اوفى جنات ونعيم مخصوصة بهم) اى فى اية جنات ارادوها وكذا فى اى نعيم شاؤه بقرينة مابعده وهذا ضعيف لان الجنة ودرجاتها متفاوتة بحسب الاعمال والعمال كما صرح به فى البقرة وقال فى تفسير قوله تعالى * نتبوأ من الجنة حيث نشاء * يتبوأ كل منا فى اى مقام اراده من جنته الواسعة فعلم ان ماقاله هنا ليس بتام الا ان يراد مقامات معنوية فى الجنة لاتمانع واردوها كما نبه عليه فى تفسير تلك الآية وبالجملة الاولى المعنى الثانى وهو قوله اوفى جنات ونعيم مخصوصة بهم بحسب عملهم واخلاصهم على ان التنوين للنوعية اوانقسام الآحاد الى الآحاد ٢ ٢٥ * قوله (ناعمين) اسم فاعل من النعيم لا من النعومة فانها لاتناسب المقام * قوله (متلذذين) تفسير باللازم وفاكهين حال من الضمير المستتر فى الظرف المستقر مؤكدة ٢٦ * قوله (وقرئ فكهين وفاكهون على انه الخبر والظرف لغو) فكهين وهو ابلغ من فاكهين وفاكهون على انه الخبر لان والظرف اى فى جنات لغو متعلق بفاكهون اى فاكهون فى جنات ولايلتفت الى جواز كونه خبرا ثانيا لانه مخالف فيه بلاعطف قوله * بما آتيهم ربهم * ظرف لغو لاغير متعلق بفاكهون ٢٧ * قوله (عطف على آتاهم) بيان نعمة الوقاية عن العذاب اثر بيان نعمة الثواب فى حسن مآب وفيه اشارة الى ان دخولهم فى جنات بغير عذاب والواو للجمع المطلق دون الترتيب فلا ضير فى تقديم الاثابتهم بالثواب على بيان الوقاية عن العقاب * قوله (ان جعل مامصدرية) لانها لوكانت موصولة خلا المعطوف على الصلة عن العائد الى الموصول بحسب الظاهر المتبادر ويرد على كون مامصدرية يلزم ان تنعمهم باعطاء الله تعالى مع انه بالمعطى فهو اما محمول على المسامحة مبالغة اوجعل المصدر بمعنى الحاصل بالمصدر فالاولى ان يجعل ماموصولة والعائد محذوف اى ووقاهم به عذاب الجحيم على ان الباء للملابسة وحذف الجار والمجرور جائز عند المصنف وان لم يجوزه بعضهم * قوله (اوفى جنات) اوعطف على فى جنات اذا كان خبرا ظرفا مستقرا اى ان المتقين استقروا فى جنات ووقيهم الخ واذا كان ظرفا لغوا لايصح لانه يلزم ح كون وقاية الله فى جنات ولايخفى فساده * قوله (اوحال باضمار قد من المستكن فى الظرف) وهو ضمير المتقين المستتر فيه * قوله (اوالحال اومن فاعل آتى اومفعوله اومنهما) اوالحال عطف على المستكن اى اوحال من الحال ومآله حال من الضمير المستكن فى الحال ولك ان تجعله معطوفا على الظرف وفى نسخة اوالحال من فاعل آتى فحينئذ لامرض لكونه حالا من الحال ٢٨ * قوله (اى اكلا وشربا هنيئا) نبه به على ان هنيئا صفة لمصدر محذوف اى اكلا هنيئا اوشربا هنيئا بطريق التنازع * قوله (اوطعاما وشرابا هنيئا) اشارة الى ان المفعول به محذوف وهنيئا صفة لذلك المفعول تنازعا * قوله (وهو الذى لاتنغيص فيه) اى لاتكدير فيه بل سائغ بلاغص ٢٩ * قوله (بسببه اوبدله) بسببه اى الباء سببية وسببيته بمقتضى الوعد او بدله ان قطع النظر عن الوعد فلايكون العمل سببا له بل بدلاله * قوله (وقيل الباء مزيدة وما فاعل هنيئا والمعنى هنأكم ماكنتم تعملون اى جزآؤه) فيكون ماكنتم مفعول كلوا واشربوا تنازعا فالمعنى يقال لهم كلوا واشربوا ماكنتم اى جزآء ماكنتم تعملون مرضه لان زيادة الباء فى غير الفاعل غير متعارف وقد عرفت انه محتاج الى تقدير مضاف مع وجود الوجه الراجح قوله والمعنى هنأكم اى ساغ لكم ٣٠ * قوله (متكئين الآية مصطفة) متكئين حال من فاعل كلوا اشارة الى تنعمهم بمصاحبة الاخوان كما ان قوله تعالى * وزوجناهم * اشارة الى ان تنعمهم بالحور العين فاستوفى هنا معظم اللذات الحسية وهو مقصور على المساكن والمطاعم والمناكح على مادل عليه الاستقرآء ٣١ * قوله (الباء لما فى التزويج من معنى الوصل والالصاق) مع انه متعد بنفسه الى مفعولين فالباء لتضمنه معنى الالصاق والوصل اذ التزويج الحقيقى ليس بمتصور هنا فالمعنى



٢ اوالاشارة الى ان التنوين للتفخيم كما جنح اليه الاكثرون منه

قوله وفاكهون اى وقرئ فاكهون على انه خبر ان المتقين اى هم فاكهون والظرف الذى هو فى جنات على هذا يكون لغوا متعلقا بفاكهون والمعنى ان المتقين فاكهون فى جنات ونعيم

قوله ان جعل مامصدرية قال الطيبى رحمه الله اى اذا عطفت وقاهم على آتاهم لايجوز ان يكون ماموصولة لفقد ان العائد من الجملة المعطوفة اذ التقدير فاكهين بالذى آتاهم الله اياه و بالذى وقاهم عذاب الجحيم وليس فى الجملة الثانية عائد الى الموصول لان وقاهم اخذ كلا مفعوليه اقول لايلزم ان يكون العائد مفعولا لفعل وقع صلة الموصول فلم لايجوز ان يكون تقديره و بالذى وقاهم به عذاب الجحيم اى وفاكهين بالذى وقاهم به اى بسببه دخول عذاب الجحيم

قوله اوفى جنات اى اوهو عطف على فى جنات هذا اذا كان فى جنات مقدرا بالفعل فالمعنى ان المتقين استقروا فى جنات ووقاهم ربهم عذاب الجحيم

قوله اوحال باضمار قد من الضمير المستكن فى جنات وهو الواو فى استقروا اى استقروا فى جنات كائنين فى وقاية ربهم عذاب الجحيم اوحال من فاعل اتى اومفعوله فالمعنى على الاول آتاهم ربهم واقيا اياهم عذاب الجحيم وعلى الثانى آتاهم ربهم كائنين فى وقاية ربهم عذاب الجحيم

قوله اى اكلا وشربا هنيئا اوطعاما وشرابا هنيئا يريد ان هنيئا صفة مفعول محذوف وذلك المفعول اما مصدر كلوا واشربوا وهو الوجه الاول اومفعول به لهما وهو الثانى

قوله وهو الذى لا تنغيص فيه لتنغيص التكدير من نغص الله عيشه اى كدره فهو ضد السائغ يقال هنيئا مريئا من هنؤ الطعام ومرؤ اذا كان سائغا لاتنغيص فيه وقال ابو البقاء فى قوله تعالى فكلوه هنيئا مريئا مصدر جاء على فعيل وهو نعت لمصدر محذوف اى اكلا هنيئا وقيل هو مصدر فى موضع الحال من الهاء فى كلوه اى مهنأ

قوله بسببه اوبدله اى الباء فى بماكنتم للسببية او للمقابلة متعلقة بكلوا اواشربوا اى هنأكم الاكل والشرب بسبب عملكم اوفى مقابلة عملكم

الصقناهم واوصلناهم بحور قال فى آخر سورة الدخان فى تفسير زوجناهم قرناهم بهن ولذا عدى بالباء حور جمع الحوراء والحوراء البيضاء عين جمع العيناء اصله بضم العين وكسر لمحافظة الياء والعيناء عظيم العينين واختلف فى انهن نساء الدنيا وغيرها * **قوله** (اوللسببية اذ المعنى صيرناهم ازواجا بسببهن) اوللسببية عطف على قوله لما فى التزويج قوله اذ لمعنى اى على تقدير كون الباء للسببية صيرناهم ازواجا يعنى ان التزويج ليس بمعنى الانكاح بل بمعنى تصييرهم ازواجا كما صرح به فلا يتعدى الى مفعولين والزوج يطلق على كل واحد من الزوجين * **قوله** (اولما فى التزويج من معنى الالصاق والقرن ولذلك عطف ٢٢ والذين آمنوا على حور اى قرناهم بازواج حور ورفقاء مؤمنين وقيل انه مبتدأ وخبره الحقنا بهم) ظاهره التكرار الا ان يقال ان المعنى حينئذ قرناهم كما صرح به فى سورة الدخان وكذا قال هنا قرناهم بازواج حور وترك معنى الالصاق الذى مر آنفا وهو الوصل وهذا غيره وان كان لازماله وفيه توجيه للعطف ولذا قال ولذلك عطف والذين آمنوا على حور اى قرناهم بازواج حور ليتمتعوا مرة بالحور وقرناهم ايضا برفقاء مؤمنين تارة اخرى ليتمتعوا بمؤانسة الاخوان فاستقامة المعنى بكون التزويج مجازا عن القران لا بالتضمين لبقاء معنى الانكاح فحينئذ لا يستقيم العطف بل يكون حينئذ مبتدأ خبره الحقنا بهم قيل العقد لا يكون فى الجنة لانها ليست دار التكليف انتهى قال المصنف فى البقرة معظم اللذات الحسية المطاعم والمناكح الخ وبينهما منافرة ظاهرة فلا تغفل ٢٣ * **قوله** (وقوله واتبعتهم الآية اعتراض للتعليل) اى لتعليل الحكم اى فائدة هذا الاعتراض بين المبتدأ والخبر لتعليل حكم الالحاق قبله لكون الحكم واردا مع علته والمراد العلة معنى وربما يقول فى مثل هذا الاعتراض مثلا فى معنى التعليل اذ التعليل ليس بصريح كأنه قيل والذين آمنوا الحقنا بهم ذريتهم لان الذرية اتبعتهم بالايمان وكل من هذا شأنه يليق بان يلحق بهم اذ الايمان هو الجامع بينهم وان كان ايمانهم تبعا لآبائهم وامهاتهم وان كان ايمانهم باختيارهم بان يعقلوا الايمان فالالحاق بالاولوية * **قوله** (وقرأ ابن عامر ويعقوب ذرياتهم بالجمع وضم التاء للمبالغة فى كثرتهم والتصريح فان الذرية تقع على الواحد والكثير وقرأ ابو عمرو واتبعناهم ذرياتهم اى جعلناهم تابعين لهم فى الايمان) للمبالغة فى كثرتهم لان الذرية تدل على الكثرة لانها تقع على الواحد والكثير كما يجيئ فاذا جمعت كان مبالغة ومثل هذا التعليل تعليل لاختيار ابن عامر ويعقوب قرآءة الجمع لانهما لم يقرءآ من تلقاء انفسهما وقس على ذلك ماعداه من مثل هذه المسامحة قوله والتصريح اى بعامر من الكثرة اذ الذرية لكونها تحتمل الواحد لا تكون نصا فى الكثير والى ذلك اشار بقوله فان الذرية الخ والذرية فعلية من الذرا وفعولة من الذرء ابدلت همزتها ياء ثم قلبت الواو ياء وادغمت وقرأ ابو عمرو واتبعناهم من الافعال بقطع الهمزة وفتحها على ان الهمزة للتعدية ولذلك قال وجعلناهم تابعين لهم فى الايمان اى فى حكم الايمان اشار به الى ان الباء بمعنى فى قوله وقيل بايمان حال من الضمير فى واتبعناهم فالمراد بايمان ايمان الآباء والولد يتبع خير الابوين فيفهم ايمان الذرية اشارة وفى اول الاحتمالين الاخيرين ايمان الذرية صريح وايمان الابوين مفهوم اقتضاء وايمانهما مدلول عليه مطابقة فى الآخر منهما * **قوله** (وقيل بايمان حال من الضمير او الذرية اومنهما وتنكيره للتعظيم) سواء كان المراد ايمان الآباء او الذرية او ايمانهما معا اذ الايمان اشرف الامور العظام وقيل المراد ايمان الاباء * **قوله** (اوللاشعار) بناء على ان المراد ايمان الذرية وتنوينه على هذا للتكثير ولا يلايم هذا كون الايمان حالا منهما فالفرق ضعيف * **قوله** (بانه يكفى فى الالحاق المتابعة اصل الايمان) بدون العمل كما ان اصل الدخول فى الجنة يكفى فيه الايمان وحده صرح به المصنف فى اواخر سورة الحديد بل هذا مدار ماذكره المصنف ٢٤ * **قوله** (فى دخول الجنة اوالدرجة لماروى مرفوعا انه عليه السلام قال ان الله يرفع ذرية المؤمن فى درجته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية وقرأ نافع وابن عامر والبصريان ذرياتهم) اوفى الدرجة وهو يناسب الالحاق فانه بمجرد الدخول لا تقر به عيونهم على وجه الكمال وينصره الحديث المذكور فلا جرم ان هذا الاحتمال هو القوى والحديث مرفوع رواه البزار وغيره وحاصل معنى الحديث ان الله تعالى بفضله يلحق ذرية المؤمن به ويسكنهم فى مقام آبائهم وامهاتهم معهم فيما يسكنون فيه وان كانوا دونه فى الاعمال اولم يكن لهم عمل صالح اصلا لتقر بهم الخ قرة العين كناية عن السرور اى تتم المسرتهم بجعلهم معه فى مقامه ودرجاته واللام فى المؤمن للاستغراق ولكون استغراق المفرد اشمل اختير المفرد (٢٥ ومانقصناهم) ٢٦ * **قوله** (بهذا الالحاق فانه



**قوله** وقيل انه مبتدأ وخبره الحقنا بهم والمعنى والذين آمنوا الحقنا بهم ذريتهم بسبب ايمان وقال ابو البقاء الحقنا بهم هو الخبر ويجوز ان يكون فى موضع نصب على تقدير واكرمنا وكذا عن صاحب الكشف وقال هذا على شريطة التفسير لكن لا يضر المفسر فلا يتعدى بالجار وقدر سيبويه فى قولهم ازيدا مررت به اجزت زيدا والباء فى قوله بايمان حال اما من الفاعل او المفعول اومنهما جميعا

**قوله** اوللاشعار بانه يكفى فى الالحاق المتابعة فى اصل الايمان فعلى هذا يكون التنكير للتقليل اى بشئ من الايمان فوزان اعتبار التنكير فى ايمان ههنا بسبب الاحتمالين

وزان الحاجبين فى قول الشاعر

له حاجب فى كل امر يشينه * وليس له عن طالب العرف حاجب



كما يحتمل ان يكون بنقص مرتبة الآباء باعطاء الابناء بعض مثوباتهم يحتمل ان يكون بالتفضل عليهم وهو اللائق بكمال لطفه) ولتعيين هذا الاحتمال قيل وماالتناهم فهذه الجملة تكميل يندفع به توهم نقصان مرتبة الآباء * **قوله** (وقرأ ابن كثير بكسر اللام من الت يألت وعنه لتناهم من لات يليت وآلتناهم من آلت يولت ولتناهم من ولت يلت ومعنى الكل واحد) وآلتناهم بالمد من الافعال وهو معطوف على قوله قرأ ابن كثير لامعطوف على ابن كثير وقد قيل اى وقرئ آلتناهم ومعنى الكل واحد وهو التنقيص من الثواب كما صرح به ٢٢ * **قوله** (بعمله مرهون عند الله فان صالحا فكها والا اهلكها) بعمله اى ما مصدرية والكسب بمعنى العمل ورهين بمعنى مرهون قوله عند الله اى فى حكمه اوفى علمه كان نفس العبد رهن عند الله بالعمل الصالح الذى هو مطالب به كما يرهن العبد بدين عليه ففى رهين استعارة شبه المكلف بالرهن والعمل الصالح شبه بالدين واليه اشار بقوله فان عمل صالحا فكها كما ان المديون فك رهنه باداء دينه والا اهلكها كما ان المديون اهلك رهنه بعدم اداء دينه والاولى كونه استعارة تمثيلية وقيل رهين بمعنى راهن والمعنى كل امرئ بما كسب راهن اى دائم وثابت والاول ابلغ كما عرفته من ان خلاصها لا يكون الا بالعمل الصالح والايمان وحده من الاعمال الصالحة فلا اشكال والجملة كالتعليل لما قبله من عدم تنقيص الثواب ٢٣ * **قوله** (وزدناهم وقتا بعد وقت) اشار به الى ان المراد بالامداد الزيادة لكن لا مطلقا بل الزيادة وقتا بعد وقت اذ المد فى الاصل الجر ولوحظ فى معنى الزيادة فهو مجاز ذكر المطلق واريد المقيد اوالزيادة المذكورة من افراد الجر واستعماله فيها لكونها من افراده فيكون حقيقة * **قوله** (ما يشتهون من انواع التنعم) اراد به ان فاكهة ولحم عبارة عن انواع التنعم وان اللحم للتنعم لا للدفع الجوع وتقديم الفواكه لانها اصل فى التنعم والتلذذ وتنكيرهما للتفخيم اولانهما ليسا من المعروف بينهم ٢٤ * **قوله** (يتعاطون هم وجلساؤهم بتجاذب) تأكيد للضمير المرفوع ليحسن العطف عليه وجلساؤهم من اهل الجنة ايضا فالاولى يتعاطون بعضهم بعضا كما فى نظائره قوله بتجاذب تنبيه على انه بكمال رغبة وفرط اشتياق كما يشعر به التعبير بالتنازع مع انه لا تنازع فيها على الحقيقة ٢٥ * **قوله** (خمرا سماها باسم محلها ولذلك انث الضمير فى قوله لالغو فيها الآية) باسم محلها فهو مجاز مرسل وتنوين كأسا لما مر من انه غير معروف ٢٦ * **قوله** (اى لا يتكلمون بلغو الحديث فى اثناء شربها) لانها لا فيها غول ولا هم ينزفون وهذا منشأ تكلم لغو الحديث واما تجاذبهم فلكمال رغبتهم * **قوله** (ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله) عطف العام على الخاص اذ التكلم بلغو الحديث من قبيل ما يؤثم به فاعله لكن للتنبيه على كمال قبحه افرد بالذكر * **قوله** (كما هو عادة الشاربين فى الدنيا) فقوله لالغو فيها الخ احتراس يندفع به الوهم قوله فى اثناء شربها اشارة الى ان فيها مجازية والمراد فى اثناء شربها قوله ولا يفعلون ما يؤثم به اى ما ينسب فاعله الى الاثم لو فعله فى الدنيا ولا ينسب فاعله الى الاثم فى الآخرة لانها ليست دار التكليف * **قوله** (وذلك مثل قوله تعالى لا فيها غول وقرأهما ابن كثير والبصريان بالفتح) وذلك مثل الخ اى فى افادة التخصيص المأخوذ من التقديم كذا قيل ولا تقديم الخبر على المبتدأ هنا فكيف التخصيص فالاحسن التشبيه فى النفى اى كما لم يوجد الغول فى الجنة لا يوجد اللغو فيها ايضا بل انتفاء الاول سبب لانتفاء الثانى كما مر ٢٧ * **قوله** (اى بالكأس) قدره بقرينة ماقبله ولقوله فى سورة الواقعة ويطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب واباريق وكأس من معين لكن اكتفى هنا بتقدير كأس لمناسبة ماقبله وهذا الطواف قبل تنازعهم والواو لا يقتضى الترتيب وقدم التنازع لان الشرب هو المقصود ٢٨ * **قوله** (اى مماليك مخصوصون بهم) اى الخدام ومرض قول كون المراد الاولاد لانه مخالف ظاهر قوله تعالى الحقنا بهم ذريتهم ولم يقل غلمانهم لئلا يتوهم انهم الخدام فى الدنيا وانهم خدام فى الجنة ايضا وليس كذلك لانه كم من خدام بل من عبيد يكون درجاتهم اعلى من مخادمهم فاختير الاطناب وقيل غلمان لهم دفعا لهذا الوهم واشير ان المراد مماليك مخصوصون بهم على ان اللام للاختصاص بالملك لا بالولادة وسبب الملك بجعل الله تعالى مالكا لهم لا بالرق كما فى الدنيا وهذه المماليك يخلقون فى الجنة كالحور كما هو الظاهر لكن لم نطلع عليه بالنقل * **قوله** (وقيل هم اولادهم الذين سبقوهم) اى بالموت اى ماتوا قبلهم لانهم لو لم يموتوا قبلهم لم يكونوا غلمانا كما هو مقتضى كلام المصنف لكن الاطفال كما هو الظاهر غلمان لهم ان جوزبه سواء ماتوا قبلهم اوبعدهم الا ان يقال ان ماذكره المص هو الرواية فليبين من محله ٢٩ * **قوله** (مصون فى الصدف من بياضهم وصفائهم وعنه عليه الصلاة والسلام

٢٢ ❊ واقبل بعضهم على بعض يتساءلون ❊ ٢٣ ❊ قالوا انا كنا قبل فى اهلنا مشفقين ❊ ٢٤ ❊ فمن الله علينا ❊ ٢٥ ❊ ووقانا عذاب السموم ❊ ٢٦ ❊ انا كنا من قبل ❊ ٢٧ ❊ ندعوه ❊ ٢٨ ❊ انه هو البر ❊ ٢٩ ❊ الرحيم ❊ ٣٠ ❊ فذكر ❊ ٣١ ❊ فما انت بنعمة ربك ❊ ٣٢ ❊ بكاهن ولا مجنون ❊ ٣٣ ❊ ام يقولون شاعر نتربص به ريب المنون ❊



والذى نفسى بيده ان فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ) من بياضهم بيان لوجه الشبه ومن تعليلية وجعل اللؤلؤ المشبه به لكونه معلوما لنا والافتنان ما بين البياضين والصفائين وفضل بياض المخدوم على الخادم كفضل نور القمر على نور سائر الكواكب لكونهم عاملين بانواع القربات دون الخادمين ٢٢ * **قوله** (يسأل بعضهم بعضا عن احواله واعماله) صيغة التفاعل فى بابه قوله واعماله التى هى سبب احواله كان يقول باى عمل فى الدنيا نلت هذه الاحوال والدرجات الرفيعة ٢٣ * **قوله** (خائفين من عصيان الله تعالى معتنين بطاعته ) اشار به الى ان الاشفاق عناية مع خوف وانه قد يلاحظ فيه كل من الطرفين كما نقل عن الراغب وفاعل قالوا المسؤلون وهم سائلون ايضا لما عرفت ان كلا منهم سائل ومسؤل قوله فى اهلنا يحتمل ان يكون كناية عن كون ذلك فى الدنيا كما قال بعده من قبل ويؤيده قولهم فمن الله علينا بالفاء تفريعا على ما قبله فلو لم يكن المراد ماذكر يحتاج التفريع الى التمحل اذ قولهم ووقانا عذاب السموم من مدخول الفاء ويحتمل ان بيان خوف الله تعالى كان فيهم وفى اهلهم لتبعيتهم لهم فى العادة وذكر الاهل يدل عليهم دلالة دون العكس فالمعنى قالوا انا كنا قبل فينا وفى اهلنا اى وفى متعلقنا فيكون المراد من ضمير المتكلم فى علينا ووقانا انفسهم واهلهم تغليبا وهذا الوجه اوجه لعمومه ولكمال المناسبة لقوله الحقنا بهم ذريتهم ويحتمل ان يكون الاول اشارة الى شفقة خلق الله تعالى والثانى الى التعظيم لامر الله تعالى لكن المتعارف فى مثله عكس ذلك وان الممدوح الشفقة على جميع خلق الله دون الاهل فقط * **قوله** (اووجلين من عقاب الله) فالاشفاق بمعنى الخوف فقط بدون اعتبار معنى العناية والظاهر ان خوفهم من عقاب الله من عقاب انفسهم ومن عقابهم واهليهم فيحتمل الوجهين والمراد من خوف العاقبة خوف العقاب مع رجاء حسن العاقبة ولا بد من ملاحظة ذلك اذ الواجب الكون بين الخوف والرجاء ( ٢٤ بالرحمة والتوفيق ) ٢٥ * **قوله** (عذاب النار النافذة فى المسام) بيان وجه التعبير بالسموم فالسموم اطلق عليها لمشابهتها بالريح السموم وهى الريح الحارة فى المسام النافذة فى المسام * **قوله** (نفوذ السموم) اشارة الى وجه الشبه * **قوله** ( وقرئ ووقانا بالتشديد) للمبالغة فى الوقاية لان الكثير فى المفعول والمشبه به اعرف لنا وهذا كاف فى جعله مشبها به ولا يلزم ان يكون اقوى كما صرح به فى المطول فلا اشكال بان المشبه اقوى من المشبه به فلا وجه لجعله من قبيل التشبيه المقلوب ٢٦ * **قوله** (من قبل ذلك فى الدنيا) يؤيد هذا كون المراد من الاهل الدنيا ٢٧ * **قوله** (نعبده) اى الدعاء بمعنى العبادة مجازا * **قوله** (اونسأله الوقاية) اى انه باق على اصله قدم الاول لانه هو المقصود وانه الاصل فى النجاة مع انه مجاز مشهور ملحق بالحقيقة ٢٨ * **قوله** (المحسن وقرأ نافع والكسائى بالفتح) اى بفتح همزة انه بتقدير لام الجار وترك العطف فى الموضعين لانه تعليل لما قبله قدم الاول لانه السبب الاصلى لان العبادة عامة للتوحيد او عبارة عنه واحسان الله تعالى ورحمته للموحد خاصة الاولى ان يقال كثيرا لاحسان اذ البر من صيغ المبالغة ايضا ولم عطف الثانى على الاول تنبيها على استقلاله فى العلية ( ٢٩ الكثير الرحمة ) ٣٠ * **قوله** (فاثبت على التذكير) اوله لئلا يلزم تحصيل الحاصل لانه عليه السلام مذكر قبل هذا الامر * **قوله** (لاتكترث بقولهم) اى لاتبال من الاكتراث بقولهم انه ساحر او شاعر وهذا القول وان لم يذكر هنا لكن لكمال شهرته تعرض له او المراد قولهم انه كاهن او مجنون كما نبه عليه صاحب الكشاف بقرينة ما بعده والقرينة قد تكون مؤخرة كما صرح به الفاضل عبد الرحمن الآمدى والفاء فى فما انت للتعليل بنعمة ربك حال والعامل فيها معنى النفى كذا قاله المص فى سورة النون والمعنى انتفى عنك الجنون والكهانة منعما وقيل انه قسم بين المحكوم عليه والمحكوم به للمبالغة فى انتفاء الوصف الذميم ٣١ * **قوله** (بحمد الله وانعامه) اى ذكر نعمة ترغيب للحمد عليها والنعمة بمعنى الانعام ظاهره جمع بين الحقيقة والمجاز لكن الحمد مفهوم من فحوى الكلام على ان الجمع المذكور جائز عند المصنف ٣٢ * **قوله** (كما يقولون ) ولذا قال ولا تكترث بقولهم وانما قال لاتبال فانه قول باطل متناقض لان الكاهن يحتاج فى كهانته الى فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله كما فى الكشاف ٣٣ * **قوله** (ما يقلق النفوس من حوادث الدهر) نبه به على ان المنون بمعنى الدهر والريب ما يقلق النفس من حوادثه وهو فى الاصل مصدر سمى به ما يقلق مبالغة ومن هذا القبيل تسمية الشك ريبا لانه يقلق النفس ويزيل الطمانينة ويحتمل ان يكون الريب بمعنى الرائب فعلى هذا المنون مذكر يقال ريبه لانه فعول من المن بمعنى القطع ومنه حبل منين اى مقطوع

**قوله** وقرأهما ابن كثير والبصريان بالفتح على ان لا لنفى الجنس اى ليس فى شوبها جنس اللغو والتأثيم

**قوله** بحمد الله وانعامه اشارة الى ان بنعمة ربك حال مقدم على عاملها وهو كاهن او مجنون والباء الزائدة فى بكاهن لا يمنع من العمل والحال معمول الفعل المنفى لا المثبت المعنى ما انت بكاهن وكاذب منعما عليك بل انت بحمد الله نبى صادق منعما عليك ولا انت بمجنون منعما عليك بل انت بحصافة العقل والشهامة بمكان منعما عليك فانك اذا قلت الفعل المنفى مقيد بقيد مخصوص لزم منه اثبات فعل مضاد له مقيد بذلك القيد نحو قوله على لاحب لا يهتدى بمناره على احد وجهيه وهو ان يكون هناك منار لا يهتدى به والوجه الثانى وهو ان معناه لا منار هناك ولا اهتداء به وهو ليس نظير ما فى الآية قال صاحب الكشاف فى سورة نون فان قلت بم يتعلق الباء فى بنعمة ربك وما محله قلت يتعلق بمجنون منفيا كما يتعلق بعاقل مثبتا فى قولك انت بنعمة الله عاقل مستويا فى ذلك الاثبات والنفى استواء هما فى قولك ضرب زيد عمرا وما ضرب زيد عمرا تعمل الفعل مثبتا ومنفيا اعمالا واحدا ومحله النصب على الحال كانه قيل ما انت بمجنون منعما عليك بذلك ولم تمنع الباء ان يعمل مجنون فيما قبله لانها زائدة لتأكيد النفى والمعنى استبعاد ما كان ينسبه اليه كفار مكة عداوة وحسدا وانه من انعام الله عليه بحصافة العقل والشهامة التى يقتضيها التأهيل للنبوة بمنزلة وقال محيى السنة انك لا تكون مجنونا وقد انعم الله عليك بالنبوة والحكمة وقيل بعصمة ربك وقيل هو كما يقال وما انت بمجنون والحمد لله وقيل معناه ما انت بمجنون والنعمة لربك كقولهم سبحانك اللهم وبحمدك اى والحمد لك

**قوله** ريب المنون ما تعلق النفوس من حوادث الدهر قال الواحدى ننتظر به حدثان الموت وحوادث الدهر المنون يكون بمعنى الدهر وبمعنى الموت قال الراغب رابنى كذا واراينى فالريب ان يتوهم بالشئ امرا ما فينكشف عما يتوهمه ولهذا قال تعالى لا ريب فيه والارابة ان يتوهم فيه امرا ما فلا ينكشف عما يتوهم قال تعالى وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وريب المنون هو صروفه وانما قال ريب لما يتوهم فيه من المنكر وقوله نتربص به ريب المنون سماه ريبا لا من حيث انه يشكل فى كونه بل من حيث يشكل فى وقت حصوله فالانسان ابدا فى ريب المنون من جهة وقته ١١



٢٢ ❊ قل تربصوا فانى من المتربصين ❊ ٢٣ ❊ ام تأمرهم احلامهم ❊ ٢٤ ❊ بهذا ❊ ٢٥ ❊ ام هم قوم طاغون ❊ ٢٦ ❊ ام يقولون تقوله ❊ ٢٧ ❊ بل لا يؤمنون ❊ ٢٨ ❊ فليأتوا بحديث مثله ❊ ٢٩ ❊ ان كانوا صادقين ❊ ٣٠ ❊ ام خلقوا من غير شئ ❊ ٣١ ❊ ام هم الخالقون ❊



* **قوله** (وقيل المنون الموت فعول من منه اذا قطعه ) فحينئذ يكون المنون مؤنثا مرضه لان حوادث الدهر يعم الموت وغيره فالتخصيص خلاف الظاهر والحاصل ان المنون مشترك بين المعنيين فالترديد بالنظر الى الارادة قوله من منه اذا قطعه اى على المعنيين ووجه المناسبة فى الاول هو ان الدهر سبب قطع الاعمار وغيرها من اشابة الشبان والولدان وفى الثانى هو ان الموت هادم اللذات وقاطع الامانى والشهوات فظهر المناسبة بين المنقول اليه والمنقول عنه ٢٢ * **قوله** (قل تربصوا) امر للتهديد والتهكم بهم فانى معكم تعليل للامر بالتربص جعلهم اصلا متبوعا لكونهم بادين فى التربص قوله من المتربصين ابلغ من قوله متربصا الفاء لافادة ان الامر بالتربص سبب لهذا الاخبار * **قوله** (اتربص هلاككم كما تتربصون هلاكى) والتشبيه مستفاد من المعية وجعلهم مشبها بهم لكونهم مدخول مع ( ٢٣ عقولهم ) ٢٤ * **قوله** (بهذا التناقض فى القول) كما بينه فيكون باطلا فلا يبالى عنه * **قوله** (فان الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى عقله) لانه يغلبه خلط سوداوى يمنع الادراك فهو غطاء معنوى فهو استعارة * **قوله** (والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل ولا يتأتى ذلك من المجنون) مخيل اشارة الى الشعر المنطقى كذا قيل وهو بعيد لانه غير معروف عند العرب بل هو كما قاله كلام موزون الخ اكثره من قبيل التخيلات ولذا قيل افصح الشعراء اكذبهم * **قوله** (وامر الاحلام به مجاز عن ادائها اليه ) بعلاقة السببية لان احلامهم مؤدية الى ذلك كالامر فهو استعارة شبه العقول بسلطان مطاع مضمرا فى النفس واثبت له الامر على طريق التخييل والعلاقة ووجه الشبه الاغراء والتحريض ولك ان تقول استعير الامر لبعث العقول الى هذا القول الباطل تسفيها لرأيهم وتحقيرا لشانهم فهو استعارة مصرحة لا مكنية وهو الظاهر من قوله لادائها اى لتأديتها اليه والمكنية وان صحت فى نفسها لكنها ليست بملائمة لكلام المصنف ( ٢٥ مجاوزون الحد فى العناد وقرئ بل هم ) ٢٦ * **قوله** (اختلقه من تلقاء نفسه ) بالقاف اى افتراه واتقه من تلقاء نفسه كذبا ثم قال هذا من عند الله وضمير تقوله للقرآن المفهوم من السوق وان لم يصرح بذكره ٢٧ * **قوله** (فيرمون بهذه المطاعن لكفرهم وعنادهم) اشار به الى انهم عالمون بانه من عند الله لا سيما فصحاؤهم لعجزهم عن اتيان مثله ولذلك قيل فأتوا الآية امروا للتعجيز ٢٨ * **قوله** (بحديث مثل هذا القرآن) اى باقصر سورة كما فى بعض المواضع لا مطلقا وتفصيله فى البقرة ويونس وهود ٢٩ * **قوله** (فى زعمهم) بيان وجه ايراد كلمة الشك مع ان عدم الصدق مقطوع به ووجهه انه على زعم المخاطب فان عدم صدقهم قبل التأمل التام ليس بمحقق عندهم * **قوله** (اذ فيهم كثير ممن تحدوا وعدوا) علة الامر باتيان مثله كثير ممن تحدوا مبنى للمفعول اى وقع منهم التحدى وهو طلب المعارضة فالامر بالمعارضة بعد عجزهم والجار والمجرور صفة للفصحاء قدم عليها فانتصب على الحال لتعذر تقدم الصفة حال كونها صفة وفصحاء صفة كثير ونسخة ممن عدوا بالعين المهملة فعل مجهول من العد واراد بالمعدودين الشاعر والكاهن والمجنون الذى شوهد من حالهم ما يقتضى خلاف مدعاهم ليست بمناسبة بالمقام * **قوله** (فهو رد للاقوال المذكورة بالتحدى) تفريع على ما قبله وهو يؤيد النسخة الاولى للاقوال المذكورة فى حق النبى عليه السلام والقرآن بالتحدى وطلب المعارضة فاذا عجزوا حين التحدى مع انهم فصحاء بلغاء يعرفون ما يناسب مقتضى الحال علم فساد قولهم علما كالبديهة وان علم فساد قولهم ما سوى التقول بوجه آخر * **قوله** (ويجوز ان يكون رد التقول) اى فقط ضعفه حيث عبر بالجواز اذ التخصيص خلاف الظاهر * **قوله** (فان سائر الاقسام ظاهر الفساد) ضعيف لان ظهور الفساد فى نفس الامر لا يفيد وظهوره عندهم غير واضح والقول بان مدعاهم اذا ظهر فساده فى التقول علم غيره بالطريق الاولوية غير مسلم الا يرى انه جعل قولهم بالتقول مقابلا لقولهم انه كاهن وغيره على انه او سلم ما ذكر فلا ريب فى ان الرد صريحا اولى ٣٠ * **قوله** (ام احدثوا وقدروا من غير محدث ومقدر فلذلك لا يعبدونه) ام احدثوا معنى ام خلقوا وقدروا ثابت باقتضاء النص فلا جمع بين المعنيين المشتركين او بين الحقيقة والمجاز قوله من غير محدث معنى من غير شئ ومقدر ناظر الى الثانى كما ان المحدث ناظر الى الاول وكلمة من ابتدائية * **قوله** (او من اجل لا شئ من عبادة ومجازاة) فحينئذ كلمة من اجلية وهى من متفرعات معنى الابتداء فلذلك لا يعبدون خالقه وان اعترفوه فالمآل فى المعنيين واحد وهو التوبيخ على ترك عبادة خالقهم سواء اعترفوا خالقهم ولم يعبدوا زعما بانهم لم يخلقوا للعبادة او لم يعترفوه ٣١ * **قوله** (يؤيد الاول فان معناه ام خلقوا انفسهم ولذلك عقبه بقوله

١١ لا من جهة كونه الخ ولهذا قال الشاعر
الناس قد علموا ان لا بقاء لهم * او انهم عملوا مقدار ما علموا

والريبة اسم من الريب قال تعالى لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم اى يدل على دغل وقلة يقين منهم وقيل المنون الموت فعول من منه اذا قطعه فسمى الموت منونا لانه قطوع قال الشاعر
امن المنون وريبه تتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع
بمعتب على لفظ اسم الفاعل اى ليس بمرض فى الاساءة استعتبه استرضاه وفى معناه
عن الدهر فاصفح انه غير معتب * وفى غير من وارت به الارض قاطع

**قوله** ام تأمرهم احلامهم اى عقولهم بهذا التناقض وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون يريدان ام فى هذه الآيات منقطعة والهمزة فيها للتقريع والتوبيخ وبل فى ام تأمرهم اضراب عن جميع ما حكى عن القوم من الطعن فى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكرا اولا فذكر فما انت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ردا لقولهم هو كاهن او مجنون تسلية وتثبيتا ثم ترقى الى قولهم ام يقولون شاعر نتربص به ريب المنون يعنى رقوا عن القول بانه كاهن او مجنون الى قولهم بل هو شاعر نتربص به ريب المنون لان الشعراء عندهم كانوا اعظم حالا من الكاهن اى ينتظر به نوائب الزمان فيهلك كما هلك امرء القيس وزهير وغيرهما فاضرب الله عن جميع ذلك بقوله ام تأمرهم احلامهم فنسبهم الى السفه والجهل والقول بالتناقض ثم ترقى الى قوله بل هم قوم طاغون اى ليسوا بجاهلين لانهم ارباب النهى والاحلام بل طغيانهم ومجاوزتهم الحد من العناد الذى حملهم على ذلك القول بالتناقض واما قوله ام يقولون تقوله فتصل بقوله ام يقولون شاعر اى ليس بكاهن ولا شاعر بل هو مفتر على الله تعالى مختلق متقول من تلقاء نفسه فرد بما يناسبه من قوله بل لا يؤمنون لانه اجمع من نسبتهم الى السفه والطغيان اى انهم ممن حكم عليهم بانهم لا يؤمنون البتة وهم من الذين ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ثم بنى الكلام على نسبتهم الافتراء والتقول اليه دفعا للتهمة وازالة للشبهة وقال فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين فى انه تقول وافتراه ولما فرغ من ذلك النوع من الاضرابات وهو طعنهم فى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ١١

٢٢ ❊ ام خلقوا السموات والارض ❊ ٢٣ ❊ بل لا يوقنون ❊ ٢٤ ❊ ام عنـدهم خزائن ربك ❊



ام خلقوا الآية) وهو كون المعـنى ام حدثوا من غير محدث فان معناه ام خلقوا انفسهم فيكون معناه ام خلقوا من غير محدث مغاير لانفسهم اذ ظاهره وهو كونهم خالقين السموات ليس بمراد والا لما صح المقابلة كما نبه عليه المصنف بقوله ولذلك عقبه والمراد بخلق السموات والارض خلق العلويات والسفليات ٢٢ * قوله (وام في هذه الآيات منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار) ففيها معنى بل والهمزة الاستفهامية ومعنى الهمزة كما قاله المص الانكار وفي بعضها الانكار الواقع للتوبيخ وهو قولهم شاعر وقوله ام هم طاغون اى ما كان ينبغي ان يكون كذلك وقولهم تقوله وفي ما عداها الانكار الوقوع ومعنى بل للترقي في بيان سوء احوالهم يظهر بالتأمل الاحرى ان ما ذكر ثانيا اشنع من الاول وهكذا الى آخره ونقل عن الخليل ان ام في هذه الآيات متصلة والمراد بها الاستفهام اى الاستفهام للانكار ولا ترقي حينئذ كلمة ام في محل واحد كونها منقطعة مع جواز كونها متصلة مبني على الاعتبار وبالجملة اذا وليت ام والهمزة جملتان مشتركتان في احد الجزئين اعني المسند اليه او المسند وتقدر على ايقاع المفرد بعد ام نحو اقام زيد ام قام عمرو فام منقطعة قوله مع القدرة على المفرد احتراز عن نحو الفعلين المشتركين في الفاعل نحو اقام ام قعدت لان كل فعل لا بد له من فاعل فهي متصلة ويجوز مع عدم التناسب بين معنى الفعلين ان يكون منقطعة نحو اقام زيد ام تكلم كذا في المطول نقلا عن صاحب المفتاح مختصرا وهنا من قبيل الاخير فاذا كان ام متصلة يكون المعـنى اى هذه الامور كانت ووقعت بحسب اصله لكن المراد هنا الانكار كما عرفته وايضا الهمزة لازمة لها فيقدر اينكرون رسالته ام يقولون شاعر الخ ولهذا التكلف لم يلتفت اليها المص وان نقلت عن الامام خليل وام المنقطعة معناها بحسب اصله بناء على تغير ظنك بكونه عندك الى ما ليس عندك فاضربت عن الاول وسألت عن الثاني لكن المراد في النظم الانكار ثم الترقي الى ما هو اشنع من الذي ذكر قبله فكون ام متصـلة مرة في محل واحد ومنقطعـة اخرى بناء عـلى الاعتبارين كما عرفته وما ذكره صاحب المفتاح فليس بمطرد بل يمكن في كل موضع اعتبار كون ام متصلة بجعـل ما قبلها وما بعدها بتقدير كلام واحد من غير انقطاع ومنقطعـة ايضا بالاضراب عن الاول وسألت عن الثاني الا يرى ان المتأخرين مع جزمهم بكونها منقطعة فيما اذا لم يشترك الجملتان في شيء من الجزئين نحو اقام زيد ام قعد عمرو جوز الشيخ ابن الحاجب والاندلسي كونها متصـلة اى اى هذين الامرين كان كما بينه قدس سره في حاشية المطول فعلم منه ما ذكرناه ان كل موضع يمكن فيه اعتبار كونها متصلة ومنقطعـة غاية الامر ان الاتصال راجح في موضع والانقطـاع راجح في آخر كما بينه صاحب المفتاح ولم يرد انه لا يمكن كونها متصلة فيما يكون منقطعـة وبالعكس فقوله في نحو اقام زيد ام قام عمرو ام منقطعـة لا متصـلة اراد به ان الاحسن الانقطاع دون الاتصال بدليـل قوله لانك تقدر عـلى الاتيان بالمفرد بعد ام وهو اقرب الى الاتصال ثم قال فالعدول الى الجملة دليـل الانقطاع وكلامه هذا لا يفيد عدم جواز الاتصال وما نقـل عن سيبويه حيث قال اذا قلت ازيد عندك ام لا كانت الهمزة منقطعة ولو جعلت متصلة لم يكن لقولك ام لا فائدة انتهى مختصرا فمراده انه لا يفيد فائدة تامـة لانه يفهم ذلك من ازيد عنـدك لانه يفيد فائدة اصـلا اذ التفي حينئذ صريح والاثبات ضمـني كما كان في المثال المذكور عكس ذلك وانما اطنبنا الكلام لانه من مزالق الاقدام ومشتبه الاعـلام ٢٣ * قوله (بل لا يوقنون اذا سئلوا من خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله اذ لو ايقنوا ذلك لما اعرضوا عن عبادته) بل لا يوقنون ترق الى ما اشنع مما ذكر من قبله اى بل لا يوقنون الله تعالى ايقانا معتدا به ولو اعترفوا به حين سئلوا من خلقكم كما قال تعالى في موضع آخر "ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله" قوله اذ لو ايقنوا تعليل لسلب الايقان عنهم والاستدلال عليه بانهم لو ايقنوا ايقانا معتبرا لما اعرضوا عن عبادته لكن التالي منتف فالمقدم مثله والملازمة وبطلان الملزوم واضح واما بطلان اللازم فلانهم وان عبدوا الله تعالى لكنهم عبدوه مع عبادة غيره ومن عبد الله تعالى مع عبادة غيره فقد عبد غيره وعبادته تعالى كلا عبادة فثبت بطلان عدم اعراضهم فثبت ايضا بطلان ايقانهم فلو هنا لانتفاء الاول لانتفاء الثاني مثل قوله تعالى "لو كان فيهما آلهة" الآية وايقانهم لو تحقق كلا ايقان ٢٤ * قوله (خزائن رزقه) بتقدير المضاف * قوله (حتى يرزقوا النبوة من شاؤا) اشار به الى انه رد لقولهم لولا نزل هذا القرآن عـلى رجـل من القريتين عظيم والاولى تقدير الرحمة حتى يوافق قوله تعالى "اهم يقسمون رحمة ربك" ردا لقولهم المذكور وان صح اطلاق الرزق على النبوة بالمعنى اللغوي وهو الحظ والنصيب او يقال معناه خويصة امرهم وهي رزقهم

( معيشتهم )

عقبة بنوع آخر منها وهو ما اشتمل على الرد فيما لزم منه الطعن في جلال الله وعلو كبريائه من اثبات الشريك نعوذ بالله واتخاذ الولد وهو قوله ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون الخ مؤيد التسلي والتثبت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني كما طعنوا فيك طعنوا في خالقهم الا يرى كيف ختم السورة بقوله واصبر لحكم ربك فانك باعيننا

**قوله** مجاز عن ادائها اليه فان عقولهم لما ادت بتصرفها في امره صلى الله تعالى عليه وسلم الى القول بذلك التناقض وكانت سببا له جعلت كانها امرتهم بذلك فاسناد الامر الى الاحلام من باب الاسناد الى السبب ونحوه اصلواتك تأمرك ان نترك ما يعبد اباؤنا وجعله الطيبي من باب الاستعارة بالكناية اخذا لمذهب السكاكي في المجاز العقلي فانه جعـل نطقت الحال من الاستعارة المكنية حيث شبه الحال بالانسان الناطق فاثبت له ما هو لازم المشبه به وهو النطق على سبيل التخييل والجمهور على انه مجاز عقلي والكل وجهة هو موليها قال صاحب الكشاف والمعنى اتأمرهم احلامهم بهذا التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قريش يدعون اهل الاحلام والنهى ثم كلامه روى عن الجاحظ انه قال لا يكمل عقل الانسان الا بالمسافرة والمخالطة وزيارة البلاد المختلفة ومصاحبة ذي الاخلاق المتباينـة وقريش في مكانهم لا يفعلون شيئا من هذا وهم اعقل من الكل وما كان ذلك الا ان جميع العالم يأتونهم ويخالطونهم فيحصل غرضهم بدون مشقة

٢٢ ❊ ام هم المصيطرون ❊ ٢٣ ❊ ام لهم سلم ❊ ٢٤ ❊ يستمعون فيـه ❊ ٢٥ ❊ فليـأت مستمعهم بسلطان مبين ❊ ٢٦ ❊ ام له البنات ولكم البنون ❊ ٢٧ ❊ ام تسألهم اجرا ❊ ٢٨ ❊ فهم من مغرم ٢٩ ❊ مثقلون ❊ ٣٠ ❊ ام عنـدهم الغيب ❊ ٣١ ❊ فهم يكتبون ❊ ٣٢ ❊ ام يريدون كيـدا ❊ ٣٣ ❊ فالذين كفروا ❊



ومعيشتهم نحن قسمنا بينهم فلا قدرة لهم على ذلك فضـلا عن تقسيم النبوة التي هي منصب عظيم وهذا القول وان لم ينقل عنهم هنا حتى يرد بذلك لكن نقل هنا عنهم ما يدل عليه حيث قالوا انه كاهن وشاعر مع ان ذكره في موضع آخر كاف في الرد * قوله (او خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختارته حكمته) اى المضاف المقدر اما الرزق او العلم قدم الاول لانه ابلغ في الذم اذ يلزم ح النبوة في ايديهم يعطون الرسالة من شاؤا اعطاءه ٢٢ * قوله (الغالبون على الاشياء) اى المسيطرون من سيطر من باب فيعل بمعنى غلبه * قوله (يدبرونها كيف شاؤا وقرأ قنبل وحفص بخلاف عنه وهشام بالسين وحمزة بخلاف عن خلاد بين الصاد والزاي والباقون بالصاد خالصا) يدبرونها كيف شاؤا ومن جملتها ٢ النبوة يعطونها من يشاؤن فهذا اشد شناعة من الاول لانه يفيد استقلالهم في ذلك بدون كون خزائن ربهم قيل ولم يأت على هذه الزنة الا خمسة الفاظ اربعة من الصفات مهيمن ومبيقر ومسيطر ومبيطر وواحد من الاسماء وهو مخيمر اسم جبل وقع في شعر امرئ القيس وليس المسيطر مصغر كما توهم ٢٣ * قوله (مرتقى الى السماء) اى المراد بسلم ليس مطلقا بل مرتقى مرفوع الى السماء بقرينة يستمعون فيه ولذا قال صاعدين فيه نبه به عـلى ان الظرفية على حقيقتها وليست بمعنى على كما في قوله تعالى "ولاصلبنكم في جذوع النخل" ولا بعد فيه نحو زيد في السطح او عـلى السطح لكن لا حاجة اليه ولفظة فيه متعلق بيستمعون بالتضمين والمضمن حال وهو صاعدين ٢٤ * قوله (صاعدين فيه الى كلام الملائكة) متعلق بيستمعون * قوله (وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن) قبل وقوعه وهذا فائدة استماعهم الى كلام الملائكة كما هو شأن الجن فانهم استرقوا السمع قوله الى كلام الملائكة اشارة الى مفعول مقدر وانه يتعدى بالى كما يتعدى بنفسه كقوله تعالى "فبشر عبادي الذين يستمعون القول" الآية وتعديته بالى لتضمنه معنى الاصغاء فليأت مستمعهم الامر للتعجيز والباء في بسلطان للتعدية او للملابسة ٢٥ * قوله (بحجـة واضحـة تصدق استماعه) بحجـة معـنى بسلطـان فانها يتقوى بها الخصم ويغلب واضحـة معـنى مبين من ابان اللازم او موضحـة من ابان المتعدي قوله يصدق من التصديق استمـاعـه لانه المراد من الامر بالاتيـان بهـا فاني لهم السلطـان والبرهان والاستماع فضلا عن التصديق ٢٦ * قوله (فيه تسفيههم) هذا رد لقولهم الملائكة بنات الله تعالى بابلغ الرد للاشعار المذكور * قوله (واشعار بان من هذا رأيه لا يعد من العقلاء فضـلا ان يترقى بروحه الى عالم الملكوت فيطلع عـلى الغيوب) ٣ بيان مناسبته بما قبله لكن الاولى ان يقال ان يترقى بالسلم اذ هو المذكور فيما قبله واما الترقي بروحه فلا تعرض له هنا والمراد بعالم الملكوت عالم الغيب كما ان عالم الملك عالم الشهادة وقيل عالم الملكوت عالم المعقولات الربوبية والالوهيـة والترقي بالروح لمن كان له صفوة وجلاء عن الكدورات البشرية وهم الانبياء فان لهم اتصـالا روحانيا وكذا سائر الاصفياء ( ٢٧ على تبليغ الرسالة) ٢٨ * قوله (من التزام غرم) بتقدير المضاف والمغرم مصدر ميمي بمعـنى الغرم وهو الضرر المالي بلا جناية منه تقتضيـه ٢٩ * قوله (محملون الثقل فلذلك زهدوا في اتباعك) محملون الثقل لانه يشبه ما في الذمة بالحمل حتى يقال اثقله الدين وهو ثقل معنوي اتعب المديون فوق اتعاب الحمل الثقيـل قوله فلذلك اى لاجل التزام الثقل زهدوا اى اعرضوا عن اتباعك وهذا هو المراد من قوله فهم من مغرم الخ ٣٠ * قوله (اللوح المحفوظ المثبت فيـه المغيبات) اى المراد بالغيب اللوح مجازا ذكر الحال واريد المحـل بقرينـة عندهم ٣١ * قوله (فهم يكتبون يحكمون منه) فهم الخ تفريع على ما قبله فانه المراد من كون الغيب عندهم ٣٢ * قوله (ام يريدون كيدا) وهذا ابلغ من ام يكيدون كيدا قوله وهو كيدهم اى بالفعل والتعبير بالارادة في النظم الكريم لان الفعـل بالارادة يكون عـلى الوجـه الاتم عـلى ان الارادة مع الفعـل عندنا * قوله (وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى في دار المشورة قدمر تفصيله في سورة الانفال في قوله تعالى "واذ يمكر بك الذين كفروا" الآية ويريدون حكاية الحال الماضية او هم في صدد ارادة المكر بعد ٣٣ * قوله (فالذين كفروا) الفاء لكون ارادة الكيد سببا لما ذكر في حيز الفاء * قوله (يحتمل العموم والخصوص فيكون وضعه موضع الضمير للتسجيل على كفرهم والدلالة على انه الموجب للحكم المذكور) يحتمـل العموم والخصوص اى الموصول اما للجنس فيكون عاما لكل كفرة شأنهم ذلك فيدخـل كفار قريش فيهم دخولا اوليا او للعهد فالمعهود كفار قريش لتقدم ذكرهم فحينئذ يكون من وضع الظاهر موضع المضمر لما ذكره واما عـلى الاول

٢ حتى يدبروا امر الربوبية كما في الكشاف منه

٣ واما مناسبة ام لهم سلم بما قبله لانه سبب الغلبـة منه

**قوله** الغالبون على الاشياء يدبرونها كيف شاؤا قال الراغب يقال سيطر فلان على كذا وتسيطر عليه اذا قام عليه قيام سطر واستعمال سيطر هنا كاستعمال القائم في قوله عز وجل افمن هو قائم عـلى كل نفس بما كسبت والى هذا المعنى اشار القاضي رحمه الله بقوله الغالبون على الاشياء يدبرونها قال الزجاج المسيطرون الارباب المتسلطون يقال تسيطر علينا بالسين والصاد والاصـل السين

**قوله** حتى يعلموا ما هو كائن وفي الكشاف حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وهذا التأويل الذي ذكر في الكشاف ناظر الى قوله نتربص به ريب المنون لكن لا يلتئم المعنى على هـذا التأويل مع قوله ام له البنات ولكم البنون والاوفق لتأليف النظم ما قاله الواحدي المعنى ام لهم مرقى ومصعد الى السماء يستمعون ان ما هم عليه حق فليأت مستمعهم بحجة واضحة على تلك الدعوى وبيان ذلك ان الكلام من لدن قوله ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون معناه ما نقل الواحدي عن الزجاج ام خلقوا باطلا لا يحاسبون ولا يؤمرون وعن كيسان ام خلقوا عبثا وتركوا سدى لا يؤمرون ولا ينهون ثم ترقى الى قوله ام خلقوا السموات والارض يعني ان السموات والارض ابسا من خلقهم حتى يكون خلقهما باطلا وعبثا بل لا يوقنون انا خلقناهما بالحق كقوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار اى خلقناهما مساكن المكلفين وادلة عـلى المعرفة ووجوب الطـاعة ثم اضرب عنه الى بيان ما هو تأسيس العبادة بقوله ام عنـدهم خزائن ربك اى مفاتيحه بالرسـالة يضعونها حيث شاؤا ثم الى ما هو اعلى منه بقوله ام هم المسيطرون اى الارباب المتسلطون فلا يكون تحت امر الله ونهيه وطاعة رسوله يفعلون ما شاؤا ثم الى قوله ام لهم سلم يستمعون فيـه ومعناه ما قاله الواحدي اى مستمعون الوحي فيعلمون ان ما هم عليه حق وصدق وما عليه غيرهم باطل وزور ثم اضرب عنه بقوله ام له البنات ولكم البنون يعـني قد ظهر من صدقكم وتبين من خلقكم هذه الجراءة وهي نسبتكم الى الله عز وجـل ما هو منزه عنـه وجعلتم ادون الجنسين له ونسبتم اليه ما ان نسب الى بعضكم ظل وجهه مسودا وهو كظيم

٢٢ ❊ هم المكيدون ❊ ٢٣ ❊ ام لهم آله غير الله ❊ ٢٤ ❊ سبحان الله عما يشركون ❊ ٢٥ ❊ وان يروا كسفا ❊ ٢٦ ❊ من السماء ساقطا يقولوا ❊ ٢٧ ❊ سحاب مركوم ❊ ٢٨ ❊ فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون ❊ ٢٩ ❊ يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيأ ❊ ٣٠ ❊ ولاهم ينصرون ❊ ٣١ ❊ وان للذين ظلموا ❊ ٣٢ ❊ عذابا دون ذلك ❊



فليس من وضع الظاهر موضع المضمر واذا فرع قوله فيكون وضعه الخ على احتمال الخصوص ٢٢ * قوله (هم الذين يحيق بهم الكيد ويعود عليهم وبال كيدهم) اى جزآء كيدهم سمى جزآء الكيد كيدا للمشاكلة اولكونه فى صورة الكيد فيكون المكيد استعارة تبعية * قوله (وهو قتلهم يوم بدر) فيكون المراد جزآء الدنيا ولم يذكر جزاء الاخرة لظهوره قبل وقصة بدر فى السنة الخامسة عشر من النبوة ولذا وقعت كلمة ام مكررة هنا خمسة عشر مرة للاشارة الى ماذكر ومثله لا يستبعد من المعجزات القرآنية وان كان الانتقال لمثله خفيا ومناسبته اخفى كذا قيل ولا يخفى ما فيه من البعد التام * قوله (او المغلوبون فى الكيد من كايدته فكدته) اى انه من باب المغالبة وهى قصد كل غلبة على الآخر فى الفعل المقصود لهما الترك الثانى للدلالة على تلك الغلبة والتفصيل فى الشافية وشروحها ٢٣ * قوله (يعينهم ويحرسهم من عذابه) اذ شأن الآله الاعانة اى اطاعه والحرس والحفظ عن المضرة ٢٤ * قوله (عن اشراكهم او شركة مايشركونه به) عن اشراكهم على ان ما مصدرية قدمه لانه اقرب اما لفظا فلاستغنائه عن تقدير العائد واما معنى فلان التنزيه يناسب الاشراك لا مايشركونه اذ التنزيه عن الذات لا معنى له الا بملاحظة اشراكه به تعالى ٢٥ * قوله (قطعة ٢٦ من فرط طغيانهم وعنادهم) قطعة اشار الى ان كسفا مفرد وقد جاء جمعا فى بعض المواضع كقوله "فاسقط علينا كسفا من السماء" فهو اسم جنس يحتمل القليل والكثير ٢٧ * قوله (هذا سحاب) اى المبتدأ محذوف لان المقول لا يكون الا جملة اى هذا سحاب مركوم لا قطعة من السماء لتعذيبنا * قوله (تراكم بعضه على بعض وهو جواب قولهم فاسقط علينا كسفا من السماء) تراكم بعضه اى القى بعضه على بعض للامطار اولا فى اسناد مركوم الى سحاب مجاز والمراد مركوم بعضه على بعض وماذكره فى الجواب يحكى عن قوم شعيب لا عن قريش فالصواب ما فى الكشاف من قوله تعالى "او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا" والقول بان هذا حكاية لما قالوه بالمعنى ولم يقصد لفظ التلاوة سخيف جدا اذ الحكاية بالمعنى ليس بمتعارف فى القرآن من المخاوف على انه لا داعى له وصحته فى الخبر الشريف اذا كان موجبا لضبط المعنى دون المبنى قوله وعنادهم يشعر به انهم مع علمهم بان هذا نازل لتعذيبهم يقولون ذلك وفيه تأمل نعم الكلام بناء على الفرض اذ المعنى انهم لفرط عنادهم لو اسقطنا عليهم قطعة من السماء لتعذيبهم لقالوا سحاب مركوم ولم يصدقوا بنزول العذاب والمناسبة لما قبله فى بيان فرط طغيانهم وعنادهم ٢٨ * قوله (وهو عند النفخة الاولى) فالمراد بضميرهم فى فذرهم نوع الكفار لا اشخاصهم او اشخاصهم بنسبة الآباء الى الابناء والقرينة على ذلك قوله تعالى "ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات" الآية * قوله (وقرئ يلقوا وقرأ ابن عامر وعاصم يصعقون على البنى للمفعول من صعقه او اصعقه) من الثلاثى المتعدى او من الافعال واما قرآءة يصعقون على البناء للفاعل فمن الثلاثى اللازم اى يموتون ٢٩ * قوله (يوم لا يغنى) بدل من يومهم ولا ينافى هذا كون المراد باليوم عند النفخة الاولى بناء على انه يدل على انهم يكيدون حينئذ دفعا للمضرة او جلب للمنفعة مع انه لا كيد حينئذ لان المراد نفى القيد والمقيد جميعا كقوله تعالى "ما انزل الله بها من سلطان" لا انزال ولا سلطان فالمعنى لا كيد فى ذلك الوقت كما كان فى الدنيا فضلا عن الاغناء وبهذا يظهر الارتباط بما قبله * قوله (اى شيأ من الاغناء فى رد العذاب) اختار هنا كون شيأ منصوبا على المصدرية ليفيد التأكيد ويجوز ان يكون مفعولا به اى شيأ من الاشياء ٣٠ * قوله (يمنعون من عذاب الله تعالى) اذ النصرة دفع المضرة اختير الجملة الاسمية ليفيد الدوام فهو ابلغ من ولا ينصرون ٣١ * قوله (يحتمل العموم والخصوص) يحتمل العموم بجعل تعريف الموصول للجنس وهو المختار والخصوص بجعل الموصول للعهد وهم كفار قريش ولتقدم ذكرهم كانوا معهودين والمراد بالظلم الشرك والكفر وللتفنن عبر به تقديم الخبر فى مثله للحصر واذا اريد العموم يكون عاما خص به البعض وهم من آمن منهم ٣٢ * قوله (اى دون عذاب الآخرة) اى ذلك اشارة الى عذاب الآخرة وصيغة البعد للتحقير ودون هنا بمعنى غير وتنكير عذابا للتفخيم * قوله (وهو عذاب القبر والمؤاخذة فى الدنيا كقتل بدر والقحط سبع سنين) وهو عذاب القبر لان المراد عذاب مقدم على عذاب الآخرة بالضرورة وان لم يذكر القبلية هنا فهو اما فى القبر والبرزخ وهو الراجح لدوامه الى يوم البعث ولشدته او فى الدنيا بالقتل والاسر وهذا ناظر الى الخصوص فان كفار قريش قتلوا يوم بدر ولم ينقل ان جميع

قوله من التزام غرم وفى الكشاف المغرم ان يلتزم الانسان ما ليس عليه قال الراغب هو ماينوب الانسان فى ماله من ضرر بغير جناية تقول غرم كذا غرما ومغرما واغرم فلان غرامة قال تعالى فهم من مغرم مثقلون

قوله محملون الثقل فلذلك زهدوا فى اتباعك وفى الكشاف اى لزمهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك فى اتباعك فدحهم اى اثقلهم قال الراغب الثقل والخفة متقابلان وكل ما يترجح على ما يوزن به او يقدر عليه يقال هو ثقيل واصله فى الاجسام ثم يقال فى المعانى نحو اثقله الغرم والوزر قال تعالى فهم من مغرم مثقلون

قوله قال الذين كفروا يحتمل العموم والخصوص فان كان التعريف فيه للحقيقة والجنس فهو عام فى جميع الكفرة وان كان للعهد فهو خاص والمراد الكفار المعهودون وهم مشركوا مكة

قوله من كايدته فكدته فيكون من باب المغالبة من كايدته فكدته اى غلبته فى الكيد

قوله عن اشراكهم او شركة مايشركونه به يريد ان ما فى عما يشركون يحتمل ان يكون مصدرية وان يكون موصولة وعلى تقدير ان يكون موصولة يجب تقدير مضاف قبله والضمير بعده والمعنى سبحان الله عن شركة مايشركونه به

قوله قطعة من السماء قال الراغب كسوف الشمس والقمر استتارهما بعارض وبه شبه كسوف الوجه والحال فقيل هو كاسف الوجه وكاسف الحال والكسفة قطعة من السحاب والقطن ونحو ذلك من الاجسام المتخلخلة وجمعه كسفا قال تعالى او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا قال ابو زيد كسفت الثوب كسفا قطعته قطعا

قوله وهو جواب قولهم فاسقط علينا كسفا من السماء يريد انهم لشدة طغيانهم وعنادهم لو اسقطناه عليهم لقالوا هذا سحاب مركوم بعضه فوق بعض يمطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط للعذاب وفى الكشاف وهو جواب لقولهم او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا قال الزمخشرى فى تفسيره هناك لما تبين اعجاز القرآن وانضمت اليه المعجزات الاخر والبينات ولزمتهم الحجة وغلبوا اخذوا يتعللون باقتراح الآيات فعل المبهوت المحجوج المتحير فى اذيال الحيرة فقالوا لن نؤمن لرقيك الآيات وجيء ههنا بجواب بعض ١١



٢٢ ❊ ولكن اكثرهم لا يعلمون ❊ ٢٣ ❊ واصبر لحكم ربك ❊ ٢٤ ❊ فانك باعيننا ❊ ٢٥ ❊ وسبح بحمد ربك حين تقوم ❊ ٢٦ ❊ ومن الليل فسبحه ❊ ٢٧ ❊ وادبار النجوم ❊



الكفار قتلوا فى الدنيا والاول ناظر الى العموم وقيل وهذا جار على وجهى العموم والخصوص ولا وجه لكونه لفا ونشرا مرتبا لهما فانه لا مخصص له وقد عرفت المخصص وايضا قوله والقحط سبع سنين نص فى ذلك ولو قيل عذاب القبر جار على الوجهين وعذاب الدنيا ناظر الى الخصوص لان ما ذكره من عذاب الدنيا مخصوص بقريش الا ان يقال ان ماذكره محمول على التمثيل ٢٢ * قوله (ذلك) اى ان لهم عذابا دون عذاب الآخرة واقلهم وان علموا لكنهم لا يعلمون بمقتضاه او الاكثر بمعنى الكل والاستدراك من مفهوم الكلام اى وهذا امر محقق ولكن اكثرهم لا يعلمون ٢٣ * قوله (واصبر) اى دم على الصبر لحكم ربك اللام للتعليل اى واصبر على ايذآئهم لاجل حكم ربك وقضائه بامهالهم او اللام بمعنى على اى واصبر على حكم ربك * قوله (بامهالهم وابقائك فى عنائهم) اى فى تعب ومشقة ٢٤ * قوله (فى حفظنا) بيان المعنى المراد لان العين مستعار للحفظ * قوله (بحيث نراك) اشارة الى وجه التعبير بالعين * قوله (نكلائك) اى نحفظك من شرورهم وهذا هو المراد من نراك والا فهو تعالى يرى كل شئ دائما فلا فائدة فى الاخبار به * قوله (وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة بكثرة اسباب الحفظ) وجمع العين هنا مع ان المفرد كاف فى الاستعارة ولذا اكتفى به فى قصة موسى عليه السلام حيث قال تعالى "ولتصنع على عينى" للمبالغة فى الحفظ قوله بكثرة اسباب الحفظ وبسبب كثرتها يكون الحفظ اتم لكن تركه اولى اذ الحفظ بمحض القدرة لا بالاسباب وسبح اى دم على التسبيح ملابسا ٢ بحمده ٢٥ * قوله (من اى مكان قمت او من منامك او الى الصلاة) من اى مكان قمت والعموم لعدم التقييد بقيد ما ولذا قدمه هو متعلق بتقوم وهذا عام للقيام من المنام او الى الصلوة ولما كان التقييد خلاف الظاهر اخر قوله او من منامك ولا يقال انه يجوز ان يكون امرا بالتسبيح الذى هو كفارة المجلس وهو سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك فقد ثبت انها يكفر بها ما كان فى المجلس رواه ابو داود والنسائى وابن حبان لان هذا يوهم انه عليه السلام يصدر عنه فى المجلس ما يحتاج الى الكفارة الا ان يقال الامر بالتسبيح عام لغيره عليه السلام ايضا ولا يلايم ما قبله وقيل ان الوجه الاول عام لما ورد فى الحديث ولا يخفى ان مراد القائل التخصيص به والا فالعموم له اظهر من ان يخفى ٢٦ * قوله (فان العبادة فيه اشق على النفس وابعد عن الرياء) وايضا اثبت قرآءة لحضور القلب وهدو الاصوات فان مناجاة الحق يستدعى فراغا قوله فان العبادة مع ان المناسب فان التسبيح الخ اشارة الى ان المراد مطلق العبادة باى ذكر كان فيعم التهجد ولك ان تخص بالتهجد فانه فرض عليه فالامر حينئذ للوجوب والا فلا بل لما يعم الوجوب والندب * قوله (ولذلك افرده بالذكر) فيه اشارة الى دخوله فى عموم ما قبله على الوجه واما على الثانى فيرى عينه اذ القيام من المنام انما هو فى الليل عادة الا ان يقال انه عام للقيام من القيلولة * قوله (وقدمه على الفعل) نبه به على ان من متعلق بقوله فسبحه اذ الفاء لا يمنع عمل ما بعده فيما قبله اذا كان ظرفا او الفاء فيه لافادة معنى الشرط فكانه قال مهما يكن من شئ فسبحه وسيجيء التفصيل فى سورة المدثر ومن للتبعيض للتنبيه على ان قيامه كله ليس بمهدوح من كل احد فى كل حين ٢٧ * قوله (واذا ادبرت النجوم من آخر الليل) والتعبير باذا ادبرت اشارة الى ان المراد بادبارها وقت ادبارها ولذا بينه بقوله من آخر الليل وادبارها غيبتها بضوء الصبح فيعم النجوم الى الكواكب كلها سوى النيرين وقيل التسبيح من الليل صلوة العشائين وادبار النجوم صلوة الفجر فيكون التسبيح مجازا بعلاقة الجزئية ولم يلتفت اليه المصنف اذ التخصيص خلاف الظاهر فانه جعل التسبيح مجازا عن مطلق العبادة فيتناول صلوة العشائين وغيرهما من انواع الذكر وصلوة التهجد * قوله (وقرئ بالفتح اى فى اعقابها اذا غربت او خفيت) فيكون جمع دبر بمعنى عقب وعن هذا قال اى فى اعقابها اذا غربت فيكون مخصوصا بوقت الغروب فيختص النجوم بالغارب قوله او خفيت اى غابت بضوء الصبح فيكون النجوم عامة * قوله (وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الطور كان حقا على الله ان يؤمنه من عذابه وان ينعمه فى جنته) حديث موضوع كنظائره الحمد لله على اتمام ما يتعلق بسورة الطور وهو نور على نور وبدر البدور والصلوة والسلام على افضل الرسل وهو شمس الفضل والنور وعلى آله واصحابه الذين هم منشرح الصدور وتمت بحمد الله تعالى وقت العصر من يوم الاحد رابع الشهر الربيع الآخر فى سنة ١١٩١

٢ وجعل التسبيح اصلا والحمد حالا اذ الحمد مقتضى حاله دون التسبيح
منه

١١ الاقتراحات على سبيل التلميح ليؤذن بانهم محجوجون مبهوتون وان طعنهم ذلك ليس الا للعناد والمكابرة ومن ثمة رتب عليه قوله فذرهم حتى يلاقوا بالفاء

قوله فى حفظنا بحيث نراك ونكلائك يعنى ان قوله تعالى فانك باعيننا استعارة تمثيلية شبهت حالة حفظه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحالة من يراقب الشئ بعينه ويحفظه

قوله وجمع العين لجمع الضمير وهو ضمير المتكلم المضاف اليه الاعين وفى الكشاف وجمع العين لان الضمير بلفظ ضمير الجماعة الا يرى الى قوله ولتصنع على عينى يعنى روعى المناسبة بين الجمعين اعنى الاعين وضمير الجماعة وحين انفرد الضمير افرد العين فى قوله ولتصنع على عينى

قوله وقرئ بالفتح اى فى اعقابها وآثارها اذا غربت والمراد الامر بقول سبحان الله وبحمده فى هذه الاوقات اى اسبح الله والتبس بحمده او وبحمده اسبح قال الراغب ومعنى نسبح بحمدك اى نسبحك والحمد لك او نسبحك ان نحمدك والباء على الاول حال وعلى الثانى صلة اى مزيدة للتأكيد * تمت السورة الحمد لله على كل افتتاح واختتام * وعلى الرسول افضل التحية والسلام * والله سبحانه وتعالى اعلم بحقيقة كلامه سورة النجم اللهم متوكلا عليك اشرع واقول

( سورة النجم )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله ( سورة النجم مكية ) قيل وفى الاتقان استثنى منها افرأيت الذى الآيات التسع والمصنف لم يلتفت اليه لضعف الرواية فقال مكية على الاطلاق * قوله ( وآيها احدى اوثنتان وستون ) الاختلاف فى قوله • الا الحياة الدنيا • ان عدت آية فثنتان وستون والا فاحدى وستون ٢٢ * قوله ( اقسم بجنس النجوم ) اى لام والنجم للجنس والاستغراق اشار به الى ان اصل النجم عام لكل كوكب ثم صار علما بالغلبة وبالنظر الى اصل الوضع جنس فقدمه مراعاة لاصل الوضع وايضا القسم بجنس النجم ابلغ اذ يدخل فيه الثريا دخولا اوليا واختير المفرد لان استغراقه اشمل * قوله ( اوالثريا فانه غلب فيه ) تصغير ثروى بوزن سكرى تأنيث ثروان بمعنى كثير العدد من الثروة بمعنى كثرة العدد ثم صار علما للكوكب لكثرة كواكبه وكواكبه ستة اوسبعة المخصوص بالغلبة التقديرية وقدمر تفصيله فى تفسير البسملة فى حل معنى الاسم الاكرم فمعنى فانه غلب فيه اى بالغلبة التقديرية لكن فيه تأمل ٢ * قوله ( اذا غرب ) معنى اذا هوى وانما اقسم على النجم اذا غرب لان دلالة الغروب على وجود الصانع متعدد لانه انتقال من حال الى اخرى مع الاحتجاب بخلاف الطلوع فانه انتقال بلا احتجاب وكلمة اذا متعلق باقسم المقدر وكلمة اذا لمجرد الوقت فالحال والاستقبال سوآء فيه فلا اشكال بان اقسم انشاء والافعال الانشائية كلها دالة وضعا على الحال واذ للاستقبال فكيف يتلاقيان اومتعلق بمصدر مقدر تقديره هوى النجم اذا هوى وفيه ركاكة اومتعلق بعامل هو حال من النجم ولا يقال ان ظرف الزمان لا يكون حالا كما لا يكون خبرا عن الجثة لانه ليس بممنوع على الاطلاق بل ذلك اذا لم يفد نحو الارض يوم الجمعة وان اذا متمحضة للظرفية منسلخ عنه معنى الاستقبال ويجوز ان يكون الحال مقدرة فلا منافاة بين الحال والاستقبال * قوله ( اوانتثر يوم القيمة ) قال تعالى واذا الكواكب انتثرت اى تساقطت متفرقة فحينئذ يكون المراد بالنجم الجنس لا الثريا فقط فان انتثاره امر عظيم والتنبيه على عظمه اقسم به اخره لان الاول كما عرفت يدل على وجود الصانع ويستدل به عليه وعلى كمال قدرته حين يفيد الاستدلال وعن هذا استدل ابراهيم عليه السلام بالافول اى الغروب لتعدد دلالته الانتقال والاحتجاب وبهذا ظهر ايضا ضعف ماذكر بعده * قوله ( اوانقض ) اى النجم وقد ثبت فى موضعه ان النجم لا ينقض ولا يسقط بل هو الشهب وتعميم النجوم الى الشهب ثم ارادتها بالنجم فى غاية البعد وتفصيل الشهب فى اوائل والصافات * قوله ( اوطلع ) اى اواذا طلع * قوله ( فانه يقال هوى هويا بالفتح اذا سقط وغرب وهويا بالضم اذا علا وصعد ) نبه به على ان الفعل مشترك بين الغروب والطلوع والفرق بالمصدر فمصدر الاول هويا بالفتح والثانى هويا بالضم فان اعتبر هوى مشتقا من هوى بالفتح فمعناه غرب وهو المختار كما عرفته وان اعتبر انه مشتق من هوى بضم الهوى فمعناه طلع فان الطلوع لكونه حادثا بالانتقال من تحت الارض الى وجهه يدل على وجود الصانع ووحدته وبهذا الاعتبار اقسم به اخره لما ذكرناه وايضا الفرق المذكور مما اختلف فيه ارباب اللغة * قوله ( اوبالنجم من نجوم القرآن ) معطوف على قوله بجنس النجم فالمراد ما نزل نجوما اى متفرقا بحسب المصالح اخره مع ان القسم به اظهر لان استعمال النجم فى هذا المعنى غير متعارف تعارفه فى الكواكب * قوله ( اذا نزل ) معنى اذا هوى ظاهره انه مجاز اذ النزول وهو الحركة من الاعلى الى الاسفل يلزم السقوط مع ان السقوط من خواص الاجسام وهذا ايضا يكون وجه تأخير هذا الاحتمال * قوله ( اوالنبات ) اى المراد بالنجم النبات مما بل الشجر وهو ما لا ساق له اذ النجم مشترك بين الكوكب وبين مقدار القرآن النازل فى كل حين وبين النبات فاستوفى معانى النجم هنا فقدم ما هو الاظهر ثم الاظهر فالاظهر * قوله ( اذا سقط على الارض ) معنى هوى بمعنى سقط * قوله ( اواذا نما وارتفع ) معنى هوى ايضا لكن مصدره هوى بالضم قدم السقوط لشهرته * قوله ( على قوله ما ضل الآية ) متعلق باقسم وهو المقسم عليه يعنى ما ضل صاحبكم مقسم عليه ٢٣ * قوله ( ما عدل محمد عليه الصلاة والسلام عن الطريق المستقيم ) اذ الضلال نقيض الهدى وحاصله العدول والانحراف عن الطريق المستقيم * قوله ( والخطاب لقريش ) والتعبير بصاحبكم لكمال التوبيخ على ما ينسبون اليه بانه عليه السلام نشأ بين اظهركم ولم تشاهدوا منه الا الدوام على الصراط السوى والادب القوى والخلق العلى حتى اشتهر بينكم انه صادق امين

٢ اذ كون النجم غلبة تقديرية مثل الاسم الاكرم على ما اختاره المصنف غير واضح سعد

( سورة النجم مكية وايها احدى اوثنتان وستون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

والنجم اذا هوى قوله اوالثريا فانه غلب فيه يعنى اللام فيه الجنس فاما ان يراد به ههنا جنس النجوم اوالثريا فانه غالب فيه كالصعق قال اذا طلع النجم عشاء ابتغى الراعى كساء والثريا تصغير الثروة وهو مؤنث ثروان يقال رجل ثروان وامرأة ثروى من الثروة وهى العدد سميت تلك النجوم المجتمعة بالثريا لكثرة عددها

قوله اذا غرب وانتثر وفى المقتبس سئل عن جار الله فى قوله تعالى والنجم اذا هوى بانه ما العامل فى اذا فقال العامل فيه ما تعلق به الواو فقال السائل كيف يعمل فعل الحال فى المستقبل وهذا بان معناه اقسم الآن وليس معناها اقسم بعد هذا فرجع فقال والعامل فيه مصدر محذوف تقديره وهوى النجم اذا هوى فعرضته على زين المشايخ فلم يستحسن قوله والوجه ان اذا قد انسلخ عن معنى الاستقبال وصار للوقت المجرد ونحوه آتيك اذا احمر البسر وقت احمراره وقد عرى عن معنى الاستقبال بانه وقعت الجثة عنه بقوله آتيك قال عبد القاهر اخبار الله بالتوقع مقام الاخبار بالواقع اذ لا خلف فيه فجرى المستقبل مجرى المحقق الماضى





النبوة فما تنسبون اليه ليس الا للتعنت والعناد والاصرار على الافساد والفساد فلا جرم انكم مؤاخذون بالعذاب ٢٢ * قوله ( وما اعتقد باطلا ) اذ الغى نقيض الرشد الظاهر انه حمل ما ضل صاحبكم على الاعمال اى ما ضل من جهة الاعمال وان حمل على العموم فيكون عطف ما غوى عليه عطف الخاص على العام تنبيها على انه لكمال اعتناء الاعتقاد كأنه ليس من افراد الضلال بل هو من جنس اعظم منه جناية * قوله ( والخطاب لقريش والمراد نفى ما ينسبون اليه ) جواب سؤال مقدر بان هذا النفى ما وجهه وقد انتفى عنه عليه السلام ما ذكر وابساعتوقع منه عليه السلام ايضا واجاب بان المراد نفى ما ينسب كفار قريش اليه نظيره لم يلد الخ ولذا اختير الماضى مع انه منتفيان عنه عليه السلام فى عموم الاوقات ٢٣ * قوله ( وما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى ) اختير المضارع هنا للاستمرار قوله وما يصدر الخ اشارة الى ان تعلق عن بينطق لتضمنه معنى يصدر عن الهوى عن تلقاء نفسه وخص بالقرآن اذ كلام المنكرين فى شأن القرآن والمناسب لما سيجئ اوالذى ينطق به مما يتعلق بامر الدين فيتناول حينئذ الوحى المتلو وغير المتلو ٢٤ * قوله ( ما القرآن اوالذى ينطق به ) ما القرآن اى ان نافية مرجع الضمير القرآن لانفهامه مما سبق خصوصا ان كان المراد بالنجم نجم القرآن اومرجع الضمير الذى ينطق به من امور الدين ولا بد من هذا القيد وهذا هو الظاهر من قوله وما ينطق عن الهوى لكن المصنف قيده بالقرآن لان المشركين طعنوا فيه ٢٥ * قوله ( الا وحى يوحى الله اليه ) الوحى هنا بمعنى الموحى ولذا وصف بقوله يوحى على انه صفة مؤكدة واصله مصدر وهو اعلام الله بنبيه وصيغة المضارع للاستمرار اوالحكاية الحال الماضية * قوله ( واحتج به من لم ير الاجتهاد له ) وجه الاستدلال انه تعالى حصر جميع ما ينطق بكونه وحيا والاجتهاد ليس بوحى وكل ما ينطق من امر الدين وحى فالاجتهاد ليس مما ينطق وعكس الى قولنا فلاشئ مما ينطق به باجتهاد واوجعل قولنا كل ما ينطق وحى صغرى لم يحتج الى العكس والقياس من الشكل الثانى * قوله ( واجيب عنه بانه اذا اوحى الله اليه بان يجتهد كان اجتهاده وما يسند اليه وحيا ) حاصله منع اقوله والاجتهاد ليس بوحى بعد تسليم ان الضمير لما ينطق به لا للقرآن مع ان المصنف اختار كونه للقرآن فلا مجال للاستدلال به توضيح الجواب انه لا نسلم كون الضمير لما ينطق به ولو سلمنا ذلك لكن لا نسلم ان الاجتهاد ليس بوحى لانه عليه السلام انما يجتهد باذنه تعالى الاجتهاد بالوحى فاذا اذن له فى الاجتهاد بوحى من الله تعالى كان اجتهاده فى امر وما يترتب عليه وحى ايضا ولا يضر الحصر الثابت فى الآية * قوله ( وفيه نظر لان ذلك حينئذ يكون بالوحى لا الوحى ) وفيه نظر حاصله ابطال السند نقل عن الكشف انه قال انه غير قادح لانه بمنزلة ان يقول الله تعالى لنبيه عليه السلام متى ظننت كذا فهو حكمى اى كلما القيته فى قلبك فهو مرادى فيكون وحيا حقيقة لاندراجه تحت الاذن المذكور انتهى فيكون قوله كان اجتهاده وحيا ليس فى محله نعم ما يستند اليه وحى ويؤيده ان ائمة الاصول جعلوا ما ينال بالاجتهاد من اقسام الوحى والمصنف لم يفرق بين الاجتهاد وبين ما يستند الى الاجتهاد مع ان الاول يكون بالوحى والثانى نفس الوحى ولو سلم ذلك فانما يكون بالمفهوم فهو لا يعارض المنطوق الدال على كون الاجتهاد وحيا وانه عليه السلام له الاجتهاد كما دل عليه قصة بدر ونحوها وتمام التفصيل فى اصول الفقه ٢٦ * قوله ( علمه ) اى الوحى المراد به القرآن اوعلمه اى ما ينطق به من قبيل اسناد ما للبعض الى الكل اذ التعليم انما وجد فى القرآن دون الوحى الغير المتلو * قوله ( ملك شديد قواه وهو جبريل فانه الواسطة فى ابدآء الخوارق روى انه قلع قرى قوم لوط ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بثمود فاصبحوا جاثمين ) ملك اى موصوف شديد ملك وشديد صفة مشبهة مضافة لفاعلها فالاضافة غير حقيقية وهو جبريل عليه السلام لانه امين الوحى قوله فانه الواسطة الخ بيان لشدة قواه اجمالا قوله روى بيان لشدة قواه تفصيلا قوله قوم لوط من الماء الاسود الذى تحت الثرى وحملها على جناحه قوله وصاح صيحة الخ وفيه تردد قال فى سورة هود قيل صاح صيحة جبريل فهلكوا واشار الى الاختلاف فيه ٢٧ * قوله ( حصافة فى عقله ورأيه ) حصافة بفتح الحاء والصاد المهملتين مصدر بمعنى الاستحكام وهى مخصوصة بالعقل ولذا قال فى عقله ورأيه قوله ذومرة من امررت الحبل اذا احكمت فتله قيل فهو كناية عن ظهور الآثار البديعة اذ وصف الملائكة بمثله غير ظاهر والجملة الاولى تفيد ظهور الآثار البديعة فهى كناية عن ذلك الظهور فقوله ذومرة لبيان استحكام القوة العقلية وزيادتها فان للملائكة قوة عقلية فقط وانهم متفاوتون فيها وامين

قوله والمراد نفى ما ينسبون اليه من الكهانة والشعر فان الكاهن يعتقد اعتقادا باطلا والشاعر يتكلم بالاكاذيب فنفى ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قوله واحتج به من لم ير الاجتهاد له قد اختلف فى جواز الاجتهاد للانبياء والنافى احتج بهذه الآية واجيب من طرف من يرى الاجتهاد لهم بان الله تعالى اذا سوغ لهم الاجتهاد كان الاجتهاد وما يستند هو اليه كله وحيا لا نطقا عن الهوى وحاصل الجواب ان الاجتهاد لا ينافى الوحى فرد القاضى رحمه الله هذا الجواب بان الاجتهاد حينئذ يكون شيأ حاصلا بالوحى لا وحيا واقول يمكن ان يجاب عن الرد الذى ذكره رحمه الله بان المراد بالوحى فى قوله عز وجل ان هو الا وحى يوحى هو الموحى به لا المعنى المصدرى يدل عليه اسناده الى الضمير العائد الى القرآن اوالذى ينطق به صلى الله تعالى عليه وسلم واسناد يوحى اليه فاجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ يكون مما يوحى به ونظره رحمه الله مبنى على ان يراد بالوحى المعنى المصدرى

قوله ملك شديد قواه قال الراغب قال تعالى عند ذى العرش مكين يعنى به جبريل عليه السلام ووصفه بالقوة عند ذى العرش فافرد اللفظ ونكره تنبيها على انه اذا اعتبر بالملأ الاعلى فقوته الى حد ما وقوله علمه شديد القوى فانه وصف القوة بالشدة واتى بلفظ الجمع وعرفها تعريف الجنس تنبيها على انه اذا اعتبر بهذا العالم وبالذين يعلمهم ويفيدهم هو كثير القوى عظيم القدرة

قوله حصافة فى عقله الحصافة بالحاء المهملة القوة والاستحكام والحصف الرجل المحكم العقل وقد حصف بالضم حصافة واحصاف الامر احكامه قال الراغب المرور المضى والاختيار بالشئ قال تعالى فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضر مسه وامررت الحبل اذا فتلته كانه محكم الفتل وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ذومرة والمريرة والمر المفتول ومنه فلان ذومرة يعنى ذومنظر حسن قال الطبرى هو الصواب يعنى صحة الجسم وسلامته من الآفات واذا كان كذلك كان قويا ومنه الحديث ولا ذومرة سوى وعن سعيد بن المسيب ذى حكمة لان كلام الحكماء متين

الوحى كامل فى تلك القوة العقلية ولهذا عين لتبليغ الوحى فهذا الكلام اشارة اليه فلا جرم ان وصف الملائكة به على ظاهره ٢٢ * **قوله** (فاستقام على صورته الحقيقية) عطف على علمه بالفاء لانه تفصيل له فهو عطف المفصل على المجمل فانه الى قوله مااوحى بيان لكيفية التعليم على تقدير كون الضمائر كلها لجبريل عليه السلام كما هو المختار * **قوله** (التى خلقها الله تعالى عليها) دون الصورة التى كان يتمثل بها وهى صورة دحية الكلبى كلما نزل بالوحى وذلك ان رسول الله عليه السلام احب ان يراه فى صورته التى جبل عليها وكان عليه السلام بحراء فطلع له جبريل عليه السلام من المشرق الى المغرب وملأ الافق الاعلى وهو افق الشمس فخر رسول الله عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فى صورة الادميين فضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه كذا فى الارشاد والانتقال من صورة الى صورة طريقه مبين فى سورة طه فى انقلاب العصا حية * **قوله** (قيل ما رأه احد من الانبياء فى صورته غير محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مرتين مرة فى السماء ومرة فى الارض) الحديث من رواية الترمذى عن عائشة رضى الله تعالى عنها ولكنه ليس فيه ان احدا من الانبياء لم يره على صورته الاصلية ولذا لم يرضه المصنف فان الذى جنح اليه انه عليه السلام رأه على صورته مرتين مرة فى السماء ومرة فى الارض وليس فيه نفى رؤية غيره من الانبياء عليهم السلام ولهذا قال ابن حجر لم اجده هكذا فى الكتب المعتمدة كذا قيل والسكوت فى معرض البيان قد يفيد الحصر وبيان رؤيته عليه السلام دون رؤية غيره من الانبياء يؤيد ما قيل فلا تغفل * **قوله** (وقيل استولى بقوته) اى معنى استوى استولى كما فى قوله تعالى ثم استوى على العرش على وجه * **قوله** (على ما جعل له من الامر) ومن جملته امر الوحى والامر مفرد الامور ٢٣ * **قوله** (افق السماء والضمير لجبريل) افق السماء احترازعن افق الارض والمراد الجهة العليا من السماء المقابلة للناظر والضمير لجبريل وجملته حال من فاعل استوى ولا يعرف فائدة قوله والضمير لجبريل بعد تصريح كون المراد جبريل فيما سبق ٢٤ * **قوله** (من النبى عليه السلام) اى مفعول دنا النبى حذف للقرينة ٢٥ * **قوله** (فتدلى) الفاء لكون التدلى مسببا عن القرب اذ المراد به التعلق مجازا كما قال فتعلق به بعد الدنو منه لا بمعنى التنزل من علو الى سفل وهو المعنى الحقيقى له فانه لا يناسب القرب وانما المناسب له التعلق * **قوله** (فتعلق به وهو تمثيل لعروجه بالرسول عليه السلام) استعارة تمثيلية الضمير لمجموع قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين اوادنى كذا قيل فمحله اللايق به بعد قوله اوادنى ولا يعرف له نظير فى الاستعمال والظاهر ان الضمير لمجموع قوله ثم دنا فتدلى لان تعلقه به بعد الدنو منه عبارة عن رفعه من الارض للعروج به و يظن ان فى هذا خفاء لان الظاهر ان يقال انه تمثيل للتنزل به لان ذكر قوله ثم دنا بعد قوله وهو بالافق الاعلى فقتضاء التنزل او تركه رأسا ولم يتعرض له صاحب الكشاف ولا صاحب الارشاد لكن الظاهر انه بيان لعروجه بالرسول ليلة المعراج على ان الباء للتعدية او للملابسة * **قوله** (وقيل ثم تدلى من الافق الاعلى فدنا من الرسول فيكون اشعارا بانه عرج به غير منفصل عن محله) وقيل ففيه قلب وهو تكلف اذ المعنى تام بدون قلب كما عرفته واذا مرضه قوله عرج به غير منفصل عن محله ومحله الافق الاعلى وهذا يقتضى انه لما عرج به على الهيئة الاصلية وهو بعيد غير ملايم لما روى ابن مالك ابن صعصعة * **قوله** (وتقرير الشدة قوته فان التدلى استرسال مع تعلق كتدلى الثمرة و يقال دلى رجله من السرير وادلى دلوه والدوالى للثمر المعلق) وتقرير الشدة رفعه له عليه السلام وهو ثابت قوته فى محله و بهذا يظهر كمال الارتباط بما قبله واليه اشار بقوله فان التدلى استرسال مع التعلق بمحله الذى كان فيه ثم اوضحه بقوله كتدلى الثمرة فان الثمرة تسترسل مع تعلقها بالشجرة و يقال دلى رجله من السرير اى ارسلها وهو جالس على السرير وهذا البيان بناء على ان التدلى بمعناه الاصلى وهو مختار القيل فلا ينافى قوله وهو تمثيل لعروجه لانه وجه آخر اختاره المص وان التدلى مستعمل فى جزء معناه وهو التعلق بدون ملاحظة الاسترسال فلا قلب واما اذا اعتبر الاسترسال فلا بد من القلب لان الدنو منه عليه السلام بعد الاسترسال ٢٦ * **قوله** (جبريل) احترازعن احتمال آخر سيجئ * **قوله** (كقولك هو منى مقعد الازار) بفتح الميم وكسر القاف اسم مكان اى محل عقده هذا بيان لما فيه التجوز المصحح لحمل قاب قوسين على جبريل فانه مجاز عن لازمه وهو القرب كان حمل مقعد الازار على فلان صحته باعتبار لازمه وهو القرب مجازا كأنه قال هو منى قريب قربا تاما فالمعنى هنا فكان جبريل قريبا كقرب حبل الوريد من النبى عليه السلام لكن محله المناسب بعد قوله قاب قوسين وهذا توجيه

**قوله** ما رآه من الانبياء احد فى صورته غير محمد عليه الصلاة والسلام فى حديث من اخبر ان محمدا راى ربه فقد اعظم الفرية لكنه راى جبرائيل عليه السلام ولم يره فى صورته الا مرتين مرة عند سدرة المنتهى ومرة فى الارض له ستمائة جناح وقد سد الافق وفى المعالم ان جبرائيل كان يأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى صورة الادميين كما كان يأتى النبيين فسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريه نفسه على صورته التى جبل عليها فاراه نفسه مرتين مرة فى الارض ومرة فى السماء فاما فى الارض ففى الافق الاعلى والمراد بالاعلى جانب المشرق وذلك ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم كان بحراء فطلع له جبرئيل من المشرق فسد الافق الى المغرب فخر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبرئيل فى صورة الادميين فضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه وهو قوله ثم دنا فتدلى واما فى السماء فعند سدرة المنتهى ولم يره احد من الانبياء على تلك الصورة الا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم

**قوله** افق السماء والضمير لجبرئيل وعن الحسن ان الافق افق الغرب قال ابو البقاء وهو مبتدأ وبالافق خبره والجملة حال من فاعل استوى وقيل هو معطوف على فاعل فاستوى وهو ضعيف اذ لو كان كذلك لقال استوى هو وعلى هذا يكون المعنى فاستويا بالافق يعنى محمدا وجبرائيل صلوات الله عليهما قال محيي السنة واكثر كلام العرب اذا ارادوا العطف فى مثل هذا ان يظهروا كناية المعطوف فيه فيقولون استوى هو وفلان وقلما يقولون استوى وفلان ونظير هذا قوله أئذا كنا ترابا وآباؤنا عطف الآباء على المكنى فى كنا من غير اظهار نحن ومعنى الآية استوى جبرائيل ومحمد ليلة المعراج بالافق الاعلى وهو اقصى الدنيا عند مطلع الشمس وقيل فاستوى يعنى جبرائيل وهو كناية عن جبرائيل ايضا

**قوله** فتعلق به اى ثم اراد الدنو من النبى فتدلى من الافق عليه فتعلق به

**قوله** وهو تمثيل لعروجه بالرسول اى ليس ثمة تدل وتعلق حقيقة ولكنه تمثيل وتصوير للمعنى المعقول فى صورة المحسوس

**قوله** وقيل ثم تدلى من الافق الاعلى فدنا من الرسول فحينئذ يكون من باب القلب وكلمة ثم للدلالة على تراخى التدلى عن الاستواء فيشعر بان جبرائيل عليه السلام عرج به غير منفصل عن محله وجه ١١





قيل الاحتياج اليه * **قوله** (اوالمسافة بينهما) اى اوالضمير ليس لجبريل بل للمسافة بينهما وتذكير الضمير حينئذ لان تاء ليست بمتمحضة للتأنيث اوالتأويل بالبعد ولهذا اخره وايضا يفوت المبالغة فى القرب فحينئذ لا مجاز فى الحمل ٢٢ * **قوله** (مقدارهما) معنى قاب وقاب القوسين ما بين الوتر ومقبضه والمراد به المقدار فانه يقدر بالقوس كالذراع ولذا قال مقدارهما وقد قيل انه مقلوب اى قابى قوس لكن لا حاجة اليه فان هذا اشارة الى ما كانت العرب فى الجاهلية تفعله اذا تحالفوا اخرجوا قوسين يلصقون احديهما بالاخرى فيكون القاب ملاصقا للآخر حتى كأنهما ذا قاب واحد ثم ينزعانهما معا و يرميان بهما سهما واحدا فيكون ذلك اشارة الى ان رضى احدهما رضى الآخر وسخطه سخطه لا يمكن خلافه كذا قاله مجاهد وارتضاه عامة المفسرين كذا قيل ٢٣ * **قوله** (على تقديركم كقوله تعالى او يزيدون) يعنى كلمة او هنا للتساوى بلا شك نحو جالس الحسن اوابن سيرين ومعناه ان قرب جبريل من النبى عليه السلام بمنزلة بحيث يصح ان يقال انه قاب قوسين اوادنى وانت مخير فى القول بهما او باحدهما كذا افاد مثله فى قوله تعالى او كصيب من السماء الآية وهذا اولى من ان يقال الشك اوالتشكيك هنا من جهة العباد كالترجى بلعل وكم خطاب الكل من يصلح للخطاب مجازا * **قوله** (والمقصود تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما اوحى اليه بنفى البعد الملبس ٢٤ جبريل) والمقصود اى بما ذكر من قوله ثم دنا الى هنا تمثيل ملكة الاتصال اى الكلام استعارة تمثيلية لبيان شدة القرب المعنوى بتشبيه معقول بمحسوس فان ملكة الاتصال وهى كيفية راسخة حاصلة من التكرر ومعناها الحقيقى صحيح هنا قوله وتحقيق استماعه عطف المعلول على العلة قوله بنفى البعد متعلق بالتمثيل وهذا بناء على ان القرب من الطرفين اذ الظاهر ان المراد ملكة الاتصال له عليه السلام بالملك مع ان الكلام فى بيان قرب جبريل من النبى عليه السلام ٢٥ * **قوله** (عبدالله واضماره قبل الذكر لكونه معلوما كقوله على ظهرها) اى اضمار ما يعود على الله لكونه معلوما اذ العبد لا يكون الا له تعالى وهذا مستغن عن البيان كقوله تعالى ما ترك على ظهرها حيث اضمر الارض مع انه لم يجر لها ذكر لفظا اصلا لكنه لكونه معلوما بقرينة قوله من دابة مذكور حكما وكذا ما نحن فيه ٢٦ * **قوله** (جبريل وفيه تفخيم للوحى به اوالله اليه) وفيه تفخيم اذ الابهام يفيد التعظيم كقوله تعالى فغشيهم من اليم ما غشيهم وهذا اذا عاد الضمير الى جبريل ولذلك ذكره قبل ذكر قوله اوالله اليه اى ضمير ما اوحى راجع الى الله تعالى فحينئذ ضمير الموصول محذوف وهو اليه قد مر مرارا ان حذف العائد الجار والمجرور جائز عند بعضهم ورضى به المصنف وقد منع بعضهم ذلك ولعل لذلك اخره * **قوله** (وقيل الضمائر كلها لله تعالى وهو المعنى بشديد القوى كما فى قوله هو الرزاق ذو القوة المتين ودنوه منه برفع مكانته وتدليه جذبه بشراشره الى جناب القدس) وقيل الضمائر كلها اى من قوله علمه شديد القوى لاحتياجه الى تكلف كما يظهر من بيانه وتعليمه تعالى اما بواسطة الملك او بخلق علم ضرورى او بالقائه فى روعه وتعليم جبريل بالتبليغ قوله وهو المعنى اى الله تعالى المعنى بشديد القوى حينئذ وهذا لا يرى له فائدة لان الضمائر ان كان كلها لله تعالى فكونه تعالى هو المعنى بشديد القوى من اجلى البديهيات قوله ودنوه اى الله تعالى من النبى لازم معناه لان حقيقته محال وهو ترفع مكانته اى علو منزلته عند الله تعالى وكذا المراد بتدلى لازم معناه وهو جذبه بشراشره الخ اى شبه جذبه المعنوى بالجذب الحسى فيكون استعارة بهذه الملاحظة وبالنظر الى اللزوم يكون مجازا مرسلا شراشر جمع شرشرة بكسر المعجمتين ومهملتين اولاهما ساكنة ثانيتهما مفتوحة وهى القطعة من الشئ والمعنى بجميع قطعه التى هى اعضاؤه وحواسه حتى فؤاده وحاصله بكليته وكونه قاب قوسين معلوم من بيان دنوه وتدليه لانه تفريع عليه ولذا لم يتعرض له ٢٧ * **قوله** (ما رأى ببصره من صورة جبريل اوالله تعالى اى ما كذب بصره بما حكاه له) اى ما كذب فؤاد محمد عليه السلام ما رأى ببصره من صورة جبريل عليه السلام اى ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه يعنى انه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك فى ان ما رآه حق كما سيجئ لم يقل من جبريل اذ المراد صورته التى خلقها الله تعالى عليها ولا يفهم هذا من ذكر جبريل والقول بانه لتصحيح استعمال ما ضعيف لان ما عام للعقلاء وغيرهم حقيقة عند المصنف * **قوله** (فان الامور القدسية) علة لكون المرئى هو الله تعالى لان قوله اوالله معطوف على صورة جبريل فحينئذ يكون المراد الرؤية بالقلب فيحتاج قوله بالبصر الى التمحل وعن هذا قال فان الامور الخ والمراد بها المجردات عن المادة ومعنى القدسية المطهرة من عوائق المادة

١١ الاشعار ان التدلى ينبئ عن وصلة المتدلى بالمتدلى منه بحبل ونحوه فالمعنى ثم تدلى جبريل من الافق الاعلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فدنا منه فعرج به بخلاف الوجه الاول فان التدلى فيه بعد الدنو فيفيد انه لم يكن متدليا حين دنا ثم دنا بعده فتدلى فح لا دلالة فيه على ان جبريل عرج به غير منفصل عن محله بل يدل على انه انفصل عن محله فدنا منه فتدلى وعرج به والباء فى عرج به للتعدية اى عرج جبريل بمحمد اى رفعه واصعده نعم فيه اشعار بذلك ايضا ان فسر دنا باراد الدنو

**قوله** كقولك هو منى مقعد الازار فيكون تمثيلا وتصويرا لقربه منه

**قوله** اوالمسافة بينهما والمعنى فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين والقاب المقدار اى مقدار طول القوسين اى لو ذرع المسافة بينهما بقوس لكانت تلك المسافة فى المقدار مقدار طول القوسين وقد جاء التقدير بالقوس والرمح والسوط والذراع والباع والخطوة والشبر والفتر والاصبع

**قوله** على تقديركم يريد ان او بل معنى التردد المستفاد من كلمة او يعنى ليس معنى التردد بالنسبة الى المتكلم لتقدس ذاته عن ذلك بل بالنسبة الى تقدير البشر اى كان قربه منه بحيث اذا نظر اليه احد لم يقول مقدار مسافة قربه منه مثل قاب قوسين اوادنى منه كقوله الى مائة الف او يزيدون فان التردد فيه ايضا بالنسبة الى تقدير الانسان اى لو نظر الناظر اليه يقول مائة الف او يزيدون

**قوله** وفيه تفخيم للوحى به معنى الفخامة مستفاد من لفظ المبهم مثل ما فى غشيهم من اليم ما غشيهم قوله اى ما كذب بصره بما حكاه له قال الكسائى اكذبته اذا اخبرت انه جاء بالكذب ورواه وكذبته اذا اخبرت انه كاذب

* قوله (تدرك اولا بالقلب) لانها معقولة لاينالها الحس فلاجرم انهـا تدرك بالعقل بلا معـاونة الحس * قوله (ثم تنتقـل منه الى البصر) وجهه ان نور البصيرة لما اشتد نفذ بالخرق الى القوة البا صرة فيظن انه رأى بالبصر وعلى هذا يحمـل قول من قال رأيت الله تعالى بالبصر لانه لكمال معرفته بالقلب ينفصل منه النور الممتد الى الباصرة فيظن انه رأى بالعين كذا نقل فى عوارف المعارف عن الشيخ عبد القادر الجيلانى وانما احتاج اليه لان كون الفؤاد كاذبا اومكذبا للبصر فيما يحكيه له يقتضى تقدم ادراك القلب على ادراك العين بالمعنى الذى ذكرناه واما القول فكانه لما شاهده بعد ما عرفه وتحققه لم يكذب به فؤاده فيه بعد ذلك فانك اذا عرفت الشمس بالحد اوالرسم كان نوعا من المعرفة فاذا ابصرتهـا ثم غمضت عينك عنهـا كان نوعا آخر منها فوق الاول فى عالم الملكوت يعرف اولا بالعقل فاذا شوهد بعد ذلك بالحس علم انه عين ما عرفه اولا بالعقل فلم يكذب القلب البصر فيه فضعيف جدا اما اولا فلان قوله فان الامور القدسيـة لاتتناول المحسوسات والالكان قيد القدسية حشوا مخلا اذحينئذ يكون عاما لغير القدسيـة ايضا واما ثانيا فلان قوله ثم ينتقل منه الى البصر صريح فى ان مايدرك بالقلب حين ادراكه بالعقل ينتقل من القلب الى الباصرة ومايدرك بالبصر بعده لاانتقال فيه فلا جرم ان مراده ماذكرنا وبعض كلامه مبنى على مسلك الحكماء وبعضه بناء على اصطلاح الصوفية تجاوز الله تعالى عنا وعنه * قوله (اوما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولوقال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه بقلبـه كما رآه ببصره) اوماقال عطف على قوله ماكذب ببصره هذا استعارة تمثيلية اذالقول ليس من شأنه والنفى تابع للاثبات ثم هذا بناء على كون المراد صورة جـبريل * قوله (اومارآه بقلبـه) عطف عـلى قوله اولا ما رأى ببصره يعـنى ان رأى فى الوجوه السابقة بمعنى ابصر فالرؤية فيها بصرية على الوجوه المذكورة وعـلى هذا هى قلبيـة * قوله (والمعنى لم يكن تخيلا كاذبا) جواب سؤال مقدر وهو ما معنى ما كذب الفؤاد مارآه بقلبه مع ان الفاعل والمفعول متحدان ظاهرا فاجاب بان المعنى ان ما ادركه قلبه ليس خيالا كاذبا بل امرا حقا حقيقا فالمراد لازم المعنى * قوله (ويدل عليه انه عليه السلام سئل هل رأيت ربك فقال رأيته بفؤادى وقرأ هشام ما كذب اى صدقه ولم يشك فيه) ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام اى على كون المراد رؤية قلبية انه عليه السلام اى هذا الخبر الشريف وهذا بناء على انه عليه السلام لم ير الله تعالى فى ليلة المعراج ببصره بل رآه بقلبه كما ذهبت اليه عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها ولعل المراد رؤية قلبية حاصلة فى ليلة المعراج خاصة لايعرف كيفها وليست تلك الرؤية الكاملة فى غيرها والا فاصل الرؤية القلبيـة حاصلة فى عموم الاوقات بحيث لايغيب عنها وقيل انه رأى ربه بالبصر بلا كيف كما اشار اليه المصنف اولا وهو الظـاهر المتبـادر من المعراج بجسده ولايليق بان يخصص به والحديث المذكور مع كونه خبر الآحاد يجوز ان يكون مراده رأيت بفؤادى وبصرى لكن لم يذكر الاخير مخافة الفتنـة لان المخاطب ممن لايفهم معناه يقع فى فتنة عظيمـة والعلم عند الله الملك المتعال قوله ما كذب بالتشديد من التفعيـل ٢٢ * قوله (افتجادلونه عليه من المرآء وهو المجادلة واشتقاقه من مرى الناقة) اذا مسح ظهرها وضرعها ليخرج لبنها وتدر به * قوله (فان كلا من المتجادلين يمرى ماعند صاحبه) اشارة الى وجه الشبه قوله يمرى اى يطلب الوقوف على ما عند صاحبه ليلزمه الحجة ويغلب عليه فكانه استخرج دره افتمارونه اى اتكذبونه فتمـاورونه استفهـام لانكار الواقع للتوبيخ والتقريع * قوله (وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب افتمرونه اى افتغلبونه فى المرآء من ماريته فمريته) من باب المغالبـة * قوله (اى افتجحـدونه من مراه حقـه اذاجحده) فحينئذ لايكون من باب المغالبة والتقدير حينئذ المتنكروافيه فتجحدونه * قوله (وعلى لتضمين الفعل معنى الغلبة فان الممارى والجاحد يقصد ان بفعلهما غلبة الخصم) وعـلى اى تعديته بعلى مع انه يتعدى بفى كقوله تعالى «فلاتمار فيهم» ولقد رآه وبالله لقد رآه نزلة الخ ٢٣ * قوله (مرة اخرى فعلة من النزول اقيمت مقام المرة ونصبت نصبها) اقيمت مقام المرة اى النزلة هنا مجاز عن المرة فعومل معاملتها اى الظرفيـة ولذا قال ونصبت نصبها اى عـلى الظرفية * قوله (اشعارا بان الرؤية فى هذه المرة كانت ايضـا بنزول ودنو والكلام فى المرئى والمدنو ما سبق) اشـعارا بان الرؤية باى معـنى كانت ايضـا اى المرة الاولى بنزول حقيقـة اوحكما وكذا الكلام فى دنو والى ذلك اشـار بقوله والكلام فى المرئى والمدنو ما سبق اى المرئى والمدنو رب العزة اوجبريل وهـل النزول والدنو على حقيقتهما اومجـاز عن ترفع مكانته * قوله

قوله ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام سئل هـل رأيت ربك فقال رأيته بفؤادى قد اختلف السلف والخلف فى انه هل رأى النـبى صلى الله تعالى عليه وسلم ربه ليـلة الاسرآء ام لا روى مسلم والترمذى عن ابن عبـاس قال رآه بفؤاده مرتين وفى رواية الترمذى قال رأى محمد صلوات الله عليه ربه تعالى قال عكرمة قلت اليس الله يقول لاتدركه الابصـار وهو يدرك الابصـار قال ويحك ذلك اذا تجـلى نوره الذى هو نوره وقد رأى ربه مرتين وفى رواية اخرى له ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى فاوحى الى عبده مااوحى فكان قاب قوسين اوادنى قال ابن عبـاس قد رآه صلى الله تعالى عليه وسلم وفى رواية اخرى له ما كـذب الفؤاد مارأى قال رآه بقلبه وعن مسلم والترمذى عن عبد الله بن شقيق قلت لابى ذر لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت اسأله هل رأيت ربك قال ابو ذر قد سألته فقـال نور انى اراه وزاد الامام احمـد بن حنبـل اورآنى اراه يعنى على طريق الايجاب وعن الترمذى عن الشعبى قال لقى ابن عبـاس كعبا بعرفة فسـأله عن شئ فكبر حتى جاوبته الجبال فقـال ابن عباس انا بنو هاشم فقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى صلوات الله عليهما فكلم موسى مرتين ورآه محمد مرتين قال مسروق فدخلت على عائشـة رضى الله عنهـا فقلت هـل رأى محمـد صلوات الله عليـه ربه تعـالى فقـالت لقد تكلمت بشئ قف له شعرى قلت رويدا ثم قرأت لقـد رأى من آيات ربه الكبرى فقـالت اين تذهب بك انمـا هو جبريل من اخبران محمدا رأى ربه او كتم شيأ مما امر به او يعلم الخمس التى قال تعـالى ان الله عنده علم السـاعة فقد اعظم الفرية وعن البخـارى عن عائشة رضى الله عنها قالت من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب الحديث وفى شرح صحيح مسلم للامام المتقن افضل المتأخرين محيى الدين النووى رضى الله عنه قال القاضى عياض اختلف الخلف والسلف هل رأى نبينا صلوات الله عليـه ربه ليلة الاسرآء فانكرته عائشـة وهو المشهور عن ابن مسعـود واليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين وروى عن ابن عباس انه رأى بعينيـه ومثـله عن ابى ذر وكعب والحسن وكان يحلف على ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود وابى هريرة واحمد بن حنبل وحكى اصحاب المقالات عن ابى الحسن الاشعرى وجماعة من اصحابه انه رآه ووقف بعض مشايخنا وقال ١١





(وقيـل تقـديره ولقد رآه نازلا نزلة اخرى ونصبهـا عـلى المصدر والمراد به نفى الريبـة عن المرة الاخيره) وقيل تقديره مرضه اما لفظا فلاحتياجه الى تقدير واما معنى فلانه حينئذ يفوت الاشعار المذكور ٢٢ * قوله (التى ينتهى اليها علم الخـلائق واعمالهم) اشار الى ان المنتهى اسم مكان فاضافة السدرة الى المنتهى بيانية اى السـدرة التى هى مكان ينتهى اليها علم الخلائق لانه لايعلم ماورآءها الا الله تعالى وينتهى ايضا اعمال الخلائق اليها فانها تعرض على الله تعـالى عندها والمراد الاعمال الصالحة قيل اضافة السدرة الى المنتهى من اضافة الشئ الى محله كاشجار البستان وفيه نظر يعرف بالتأمل وقيل اضافة المحل الى الحال كقولك كتاب الفقه وهذا كما ترى * قوله (اومايتزل من فوقهـا ويصعد من تحتهـا) اولمنع الخلو ولامانع من الجمع وجوز ان يكون المنتهى هو الله تعالى فحينئذ يكون الاضافة من اضافة الملك الى المالك فيكون المعنى انتهاء الخلائق ورجوعهم ولم يلتفت اليه المصنف لانه خلاف الظـاهر اذ اضافة السـدرة من بين المخلوقات لايعرف له وجه مع انه يحتاج الى الحذف والايصال اى المنتهى اليه * قوله (ولعلها شبهت بالسدرة وهى شجرة النبق) صيغة الترجى لعدم الجزم فيه وايضا لامانع من الحمل على ظاهره فهى شجرة نبق فى السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كقلال هجر ورقها كاذن الفيل تنبع من اصلها الانهار التى ذكرها الله تعالى فى كتابه يسير الراكب فى ظلها سبعين عاما لايقطعها كذا ورد فى الحديث * قوله (لانهم يجتمعون فى ظلهـا وروى مرفوعا انهـا فى السماء السابعـة) لانهم يجتمعون بيان وجه الشبه اى شجرة النبق يجتمع الناس فى ظلها وهذه يجتمع عندها الملائكة فشبهت بها وسميت سدرة استعارة ولاريب فى انه تكلف بارد والنبق بكسر الباء ويسكن ٢٣ * قوله (الجنـة التى يأوى اليهـا المتقون) اى المأوى اسم مكان بحذف الجـار والايصـال اشار اليه بقوله يأوى اليهـا المتقون اى عن جميع الكبائر وهو المتبادر اوعن الشرك المخلد وهو الاوسع والمراد بالجنة المأوى مطلق الجنان كما هو المختار اوجنـة مخصوصة * قوله (اوارواح الشهـدآء) وفى رواية ارواح المؤمنين ولامانع من الجمع بينهما الا ان الاول بعد الحشر والجمع والثانى قبـل يوم القيمة ٢٤ * قوله (تعظيم وتكثير لما يغشاها بحيث لايكتنهها نعت ولا يحصيها عد وقيل يغشاها الجم الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها) تعظيم وتكثير الاول بحسب الكيف والثانى بحسب الكمية اذ التعبير بالموصول المبهم اشارة الى انه مما لايسعه البيان ولايعرف بالبرهان اما لفخامته فى بابه اولافراط كثرته قوله بحيث لايكتنهها ناظر الى الاول ولايحصيها عد ناظر الى الثانى قوله يغشاها الجم الخ مرضه لان التخصيص خلاف الظـاهر ٢٥ * قوله (مامال بصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عما رآه) وفى نسخة مازال والمآل واحد ٢٦ * قوله (وما تجاوزه بل اثبته اثباتا صحيحا مستيقنا اوماعدل عن رؤية العجائب التى امر برؤيتها وماجاوزهـا) مستيقنـا بكسر القاف وفتحهـا حال من فاعل اثبت اومن مفعوله قوله وماتجاوزه كالتأكيد لما قبله والفرق ان معنى ما زاغ عدم التيقن فيه ومعـنى ماطغى عدم الثبات فيه فقوله بل اثبته اثباتا صحيحا اشارة الى معنى ماطغى قوله مستيقنا اشارة الى معـنى مازاغ على اللف والنشر المرتب ولذا قيـل فى معـنى وماطغى وماتجاوزه مع ماشاهد هناك من الامور المذهـلة مالايحصى والظاهر ان المراد بقوله عما رآه هو الله تعالى عينا اوقلبا والتعبير بما لكون المراد الوصف كما قيل فى قوله ومابنيهما ٢٧ * قوله (اى والله لقد رأى الكبرى من آياته وعجـائبه الملكية والملكوتية ليلة المعراج) نبه به على ان الكبرى مفعول رأى من آيات ربه بيان لها قدم عليه للاهتمام به والجار والمجرور حال من المفعول وعطف عجائبه للتنبيه على ان المراد بالآيات العجائب التى يتعجب منها المتعجبون الدالة على كمال القدرة وسائر الصفات العلية الملكية اى عالم الملك والشهادة والملكوتية اى عالم الغيب والجبروت * قوله (وقد قيـل انهـا المعنيـة بما رأى) اسم مفعول من عنى اى المقصود بما رأى فى قوله ماكذب الفؤاد مارأى هى العجـائب الملكية والملكوتيـة * قوله (ويجوز ان يكون الكبرى صفـة للآيات عـلى ان المفعول محذوف اى شيئا من آيات ربه اومن مزيدة) ولم يلتفت الى كون من تبعيضيـة ومفعولا لكونه اسما لانه وان سلم صحته لكن يفوت التعظيم النـاشى من الابهام اولا والتفصيل قوله اومن مزيدة عـلى مذهب الكوفيين لان زيادة من فى الاثبات غير جائز عند البصريين ولذا اخره ٢٨ * قوله (افرأيتم) والمعطوف عليـه محذوف كما فى نظائره تقديره انظرتم فرأيتم بهذه الاصنام شركاء لله تعـالى مع انهـا عباد امثـالكم بل اخس واضعف منكم وهذا مستنكر جدا ومستبعد جزما فالهمزة للانكار الواقعى لكمـال التقريع

١١ ليس عليه دليل واضح ولكنه جائز ورؤية الله تعالى فى الدنيا جائزة واختلفوا ان نبينا صلى الله عليه وسلم هل كلم ربه سبحانه وتعالى ليـلة الاسرآء بغير واسطة ام لا فحكى عن الاشعرى وقوم من المتكلمين انه كلمـه وعزى بعضهم الى جعفر بن محمـد وابن مسعود وابن عبـاس وكـذلك اختلفوا فى قوله ثم دنا فتدلى فالاكثرون عـلى ان هذا الدنو والتدلى بنقسم مابين جبريل والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعن ابن عبـاس والحسن ومحمـد بن كعب وجعفر ابن محمد وغيرهم انه دنو من النبى صـلى الله تعـالى عليه وسلم الى ربه اومن الله تعـالى والدنو والتدلى على هذا متأول ليس على وجهه قال جعفر بن محمد الدنو من الله تعـالى لاحـد له ومن العبـاد بالحدود فدنوه صلى الله عليـه وسلم من ربه عز وجل قربه منـه وظهور عظيم منزلتـه لديه واشراق انوار معرفته عليه واطلاعه على اسرار ملكوته وغيبه بما لم يطلع عليـه سواه والدنو من الله تعالى اظهار ذلك له وايصـال عظيم بره وفضـله اليه وقاب قوسين اوادنى عـلى هذا عبارة عن لطف المحـل وايضـاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله تعالى اجابة الرغبة وابانة المنزلة ونحوه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم حكاية عن ربه تعالى من تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا هذا اخر كلام ابن عيـاض واما صاحب التحرير فانه اجاز اثبـات الرؤية قال والحجج فى هذه المسئلة وان كانت كثيرة لكنا لا نتمسك الا بالاقوى منهـا حديث ابن عباس اتعجبون ان تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلوات الله عليهم والاصل فى هذا الباب حديث ابن عباس خبر الامة والرجوع اليه فى المعضـلات وقد راجعـه ابن عمر فى هذه المسئـلة هل رأى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ربه فاخبره انه رآه ولا يقدح فى هذا حديث عائشـة رضى الله عنها لان عائشة رضى الله عنها لم تخبر انها سمعت من النبى صلى الله عليه وسلم يقول لم ار ربى وانما ذكرت متأولة لقوله تعالى ماكان لبشر ان يكلمه الله الآية ولقوله لاتدركه الابصار والصحابى اذا قال قولا وخالفـه غيره منهم لم يكن قوله حجـة واذا صحت الروايات عن ابن عباس فى اثبات الرؤية وجب المصير الى اثباتها فانها ليست مما تدرك بالعقل وتوجد بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشـة وابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما عائشة عندنا باعلم من ابن عباس ١١

والتوبيخ والعطف بالفاء لان الرؤية القلبيـة مسببة عن النظر والفكر والمفعول الثانى محذوف وهو الشركاء كامر وهذا اولى من جعـله بنات الله اذلا وجه له سيجئ التنبيـه عليـه * قوله (هى اصنام كانت لهم فاللات كانت لثقيف بالطائف اولقريش بنخلة وهى فعلة من اوى ) وهى اسم مكان معين وهى فعلة من اوى فاصلها لوية فحذفت ياء وابدلت واوه الفا قال المحشى فان قلت هذا يختص بقرآءة الكسائى فانه يقف على اللات بالهاواماالباقون فيقفون عليها بالتاء فلايجوز ان يكون من تلك المادة قلت لانم ذلك فانهم انما يقفون بها مراعاة لصورة الكتابة لاغير * قوله (لانهم كانوا يلوون عليها) ولايلزم الاطراد فى وجه التسمية حتى يقال الاصنام كذلك * قوله (اى يطوفون) معنى يلوون * قوله (وقرأ هبـة الله عن البزى وورش ورويس عن يعقوب اللات بالتشديد على انه سمى به لانه صورة رجل كان يلت السويق بالسمن ) بالتشديد اى بتشديد التاء على انه اسم فاعل من لت اذاعجن هذا اصله ثم سمى به الصنم المعهود به لانه صورة رجل وادنى المناسبـة كافيـة فى مثـله * قوله (ويطعم الحاج) اسم جمع بمعنى الحجاج لامفرد ولوقيل انه مفرد محلى بلام الاستغراق العرفى لم يبعد فلمـا مات ذلك الرجل عكفوا عـلى قبره يعبدونه وقيل كان يجلس عـلى حجر فلما مات سمى الحجر باسمـه وعبد من دون الله وقيـل كان الحجر فى صورته * قوله (والعزى سمرة لغطفـان كانوا يعبدونها فبعث اليها رسول الله خالدبن الوليد فقطعها واصلها تأنيث الاعز) سمرة بفتح السين المهملة وضم الميم شجر معروف وغطفان بالغين المعجمة وبفتحات كنزوان قبيلة معروفة قوله فقطعها فخرج منها شيطانة ناشرة شعرها واضعـة يدها على رأسها وهى تولول فجعـل خالد يضربها بالسيف حتى قتلها فاخبر رسول الله عليه السلام فقال تلك العزى ولن تعبد ابدا * قوله (ومنـاة صخرة كانت لهذيل وخزاعة اولثقيف وهى فعلة من مناه اذا قطعه فانهم كانوا يذبحون عندها القرابين ومنه منى) وهى فعلة مثل اللات من مناه اشتقاق كبير قوله فانهم يذبحون والذبح قطع الاوداج والمرى والحلقوم فتحقق المناسبة ومنه منا بالتنوين لانه منصرف اسم مكان معهود وقد لاينصرف بتأويل البقعـة سميت منا لانه بمعـنى فيه اى شجر فيه القرابين جمع قربان * قوله (وقرأ ابن كثير مناءة مفعـلة من النوء كانهم يستمطرون الانوآء عندها تبركابها) اى يطلبون مطر الانواء من الانواء اى من النجوم الساقطة اوالطالعة عندها وبهذه المناسبـة سمى الصنم المذكور ومناة بفتح الميم ومد النون وقدعرفت ان ادنى المناسبة كاف فى التسميـة * قوله (وقوله الثالثـة الاخرى صفتان للتأكيد كقوله يطير بجناحيه اوالاخرى من التأخر فى الرتبة) للتأكيد لان كونها ثالثـة واخرى مغايرة لما قبلها معلوم من السوق اذ ذكرها بعد ثنتين يفيد كونها ثالثة والمغايرة ظاهرة وجه التأكيد دفع توهم ان المراد بالمناة العزى مثلا ذكرت باسمين لهـا ٢٢ * قوله (انكارلقولهم الملائكة بنات الله تعالى) اى الهمزة لانكار وقوع الثانى لا الاول اذكون الذكر لهم ليس بمنكروانما ذكر لمزيد التقبيح ولتسفيه رأيهم فى جعل مايشتهون لانفسهم وجعل مايكرهون له تعالى واوسلط الانكار على ذلك لم يبعد لكن ما له ماذكر المصنف وايضا ذلك تمهيد لقوله تلك اذاقسمة الخ ومداره تفضيل جانب انفسهم على جنابه تعالى بذلك القول يعنى لزم من كلامهم ذلك التفضيل وان لم يلتزموه * قوله (وهذه الاصنام استوطنها جنيات هن بناته اوهياكل الملائكة) وهذه الاصنام عطف على المفعول لاعلى القول استوطنها اى اتخذ وطنا جنيات اى الشياطين هن اى تلك الجنيات بناته تعالى قوله اوهياكل الملائكة جمع هيكل معطوف على استوطنها تسمية الانثى هياكل الملائكة لا وجه له الا انها جمادات والجمادات تؤنث من حيث انها ضاهت الاناث لانها تنفعل ولا تفعل فيكون مجازا ولذا اخره وتمام التفصيل فى قوله تعالى ان يدعون من دونه الا اناثا * قوله (وهوالمفعول الثانى لقوله افرأيتم) حمل الرؤية على الرؤية القلبية وعلى هذا جعل هذه الجملة مفعولا ثانيا واورد عليه انه اذا اريد بالانثى الملائكة كما اختاره المص حيث قدمه فيكون المفعول الثانى مباينا للمفعول الاول الا ان يقال ان الملائكة يدخلون تحت عموم الانثى ولذلك قال انكار لقولهم الملائكة بنات الله وقد اشار اليه بقوله وهذه الاصنام الخ والرابط حينئذ العموم فى المفعول الثانى الشامل للمفعول الاول اذ حق العبارة الكم الذكر ولهن اوله مااستوطنهن والاظهار لانكار جميع ماجعلوه بنات الله تعالى كامر والقول والاظهار لمراعات الفواصل قاصر اذ المراد ليس الاصنام فقط والا لما صح قوله انكار لقولهم الملائكة بنات الله تعـالى وانت تعـلم ان هذا تكلف بارد لايليق بجزالة النظم الجليـل فالاولى ان يقال ان المفعول الثـانى محذوف وهو



١١ ثم ان ابن عباس اثبت شيئا نفاه غيره والمثبت مقدم على النافى هذا كلام صاحب التحرير فقال الشيخ محى الدين رحـمه الله الحاصل اوالراجح عند اكثر العلمـاء ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ربه سبحانه وتعالى بعينى رؤيته ليلة الاسرآء واثبات هذا ليس الا بالسماع من رسول الله عليـه الصلاة والسلام هذا ممالاينبغى ان يشك فيه ثم ان عائشـة رضى الله عنهـا لم تنف الرؤية بحـديث ولوكان معها حديث لذكرته وانما اعتمدت على الاستنباط من آيات القرآن اما احتجاجها بقوله تعالى لاتدركه الابصار فجوابه ان الادراك هو الاحاطة به واذاورد النص بنفى الاحاطة لايلزم منه نفى الرؤية بغير احاطة وبقوله وماكان لبشران يكلمـه الله الآية فجوابه انه لايلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجـوز وجـود الرؤية من غـير كلام اوانه عام مخصوص بماتقدم من الادلة وقال ابن عباس وعلى هذا معنى نزلة اخرى بعود الى النبى صلى الله تعالى عليـه وسـلم فقد كانت له عرجات فى تلك الليـلة الاستحطاط عدد الصلوة وكل عرجة نزلة ثم كلامه وفى التفسير الكبير واعلم ان من ينكر جواز رؤية الله يلزمه ان ينكر رؤية جبريل وفيه انكار الرسالة وهو كفر ثم ان النصوص وردت ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ربه بفؤاده وجعل بصره فى فؤاده اورآه ببصره وجعـل فؤاده فى بصره وكـيف لاومذهب اهل السنـة الرؤية بالارآءة لابقـدرة العبد فاذاحصـل الله تعالى العلم بالشئ من طريق البصر كان رؤيتـه بالاراءة وان حصـل من طريق القلب كان معرفة والله تعـالى قادر على ان يحصل العلم بخلق مدرك العلم بالشئ من طريق البصر كما قدر ان يحصـله بخلق مدرك المعـلوم فى القلب والله اعلم

**قوله** واشتقاقه من مرى الناقة يقال مريت الناقة مريا اذامسحت ضرعها للدر وامرت الناقة اى درلبنها

**قوله** والمراد به نفى الريبة عن المرة الاخـيرة اى المراد بقوله عزوجـل ولقد رآه نزلة اخرى مؤكدا بالتوكيد القسمى نفى الريبة عن الرؤية عند النزلة الاخيرة فان اللام فى ولقد هى الموطئة للقسم

**قوله** اومن مزيدة هذا عـلى مذهب الاخفش فان غـيره من النحـويين لايجـوزون زيادة من فى الاثبـات

**قوله** بالتشديد اى قرئ افرأيتم اللت بتشـديد التاء عـلى انه صفة مشبهة من لت السويق وبلته وانمـا سمى ذلك الصنم به لانه صورة رجـل كان يلت السويق بالسمن



شركاءه تعالى كامر اوالمراد الرؤية البصرية وان المراد اخبرونى كناية كامر توضيحه فى سورة الانعـام واختاره الرضى هنا وعلى التقديرين يكون جملة الكم الذكر الخ جملة مستأنفة لبيان المستخبر عنه على الاحتمال الثانى وتوبيخا آخر متفرعا على التوبيخ الاول ٢٢ * قوله (جائرة حيث جعلتم له ماتستنكفون منه) جائرة معنى ضيزى اسناد الجور الى القسمة مجاز والمراد جائر صاحبها وللمبالغة فيه اسند الى القسمة كانه تجاوز عن صاحبها اليها قوله حيث جعلتم له واعتقدتم له ماتستنكفون منه وهو الانثى وجعلتموا ماتشتهون لانفسكم وهو الذكر واظهوره لم يذكره * قوله (وهى فعلى من الضيز وهو الجور لكنه كسر فاؤه لتسلم الياء كافعـل فى بيض) وهى اى ضيزى فعلى بضم الفاء لانه تأنيث اضيز قوله من الضيز بالياء اختار كون يائه اصليـة وقيل ياؤه مبدلة من الواو اصـله ضوز قلبت الواو ياء لانكسار ماقبلها لكنه استدراك من قوله وهى فعلى بالضم لانه فى قوة لابالكسر لكنه كسر الخ قوله كافعـل فى بيض فان اصله بيض بضم الباء لانه جمع ابيض فوزنه فعـل بضم الفاء وسكون العين نحو حمر فى جمع احمر * قوله (فان فعلى بكسر الفاء لم يأت وصفا) عند سيبويه فانه ذهب الى ان فعـلى بكسر الفاء لم يجئ عن العرب فى الصفات واختاره المصنف وجعله منقولا من المضموم فان الضم شايع فى الصفات وانما قال فى الصفات لانه جاء فى المصدر كذكرى حتى قيل انه مصدر وصف به مبالغة وكذا جاء اسما جامدا مفردا كدفلى وشعرى وجمعا كحجلى وخالفه غيره متمسكا ببعض الالفاظ النادرة * قوله (وقرأ ابن كثير بالهمزة من ضازه اذاظلمه على انه مصدر نعت به) مبالغة والمعنى الجور والظلم ايضا وانما جعله مصدرا لما عرفته من ان فعلى بالكسر لم يأت وصفا ولامجال لجعله منقولا من فعلى بالضم لعدم كونه يائيا ولايقال هو مضموم عومل معاملة المعتـل لانه يؤل اليه لانه يؤدى الى الالتباس وعدم استثقال الضم مع الهمزة استثقاله مع الياء الساكنة امر مشهور ومنعه مكابرة ٢٣ * قوله (الضمير للاصنام اى ماهى) اى ان نافيـة * قوله (باعتبار الالوهيـة الاسماء تطلقونها عليها لانكم تقولون انها آلهة وليس فيها شئ من معنى الالوهيـة) باعتبار الالوهية اى باعتبار اسم الالهة عليها ليس لها نصيب منها الااطلاق تلك الاسماء عليها وحاصله انكم سميتم مالم يدل على استحقاقه الالهية عقل ولانقل ثم اخذتم تعبدونها باعتبار ماتطلقون عليها فكانكم لاتعبدون الا الاسماء المجردة وهذا تفصيـل مااجمل هنا * قوله (اوللصفـة التى تصفونها بها من كونها آلهة وبناتا وشفعاء) اى الضمير للصفة فيكون معطوفا على قوله للاصنام اى ليس صفتها المذكورة الامجرد تسميـة لاحقيقـة لها * قوله (اوللاسمـاء المذكورة فانهم كانوا يطلقون اللات عليهـا باعتبار استحقاقها للعكوف عـلى عبادتها والعزى لعزتها ومناة لاعتقادهم انها تستحق ان يتقرب اليها بالقرابين ) اوللاسماء المذكورة معطوف على الصفة اى الضمير راجع الى الاسماء المذكورة وهى اللات الخ والفرق ان المراد بالاول اسم آلهة كما اوضحناه والمراد هنا اسم اللات الخ والعكوف على عبادتها بمعنى مداومتها لانها فعلة من اوى بمعنى طاف هذا بناء على قرآءة التخفيف اخره مع انه مناسب لما قبله لانه خاص بالاصنام الثلثة والعموم هو المراد فى سائر المواضع فينبغى ان يراد ايضا هنا وايضا المراد بالاسماء اسماء الالهية فى عموم المواضع كما عرفته لا اسم اللات والعزى ومناة ٢٤ * قوله (سميتم بها) لانه يقال سماه بكذا وسماه كذا بمعنى وهو المراد هنا ٢٥ * قوله (بهواكم) متعلق بسميتموها وفيه تغليب فلوقال باهوائكم الباطلة لكان اظهر ٢٦ * قوله (ماانزل الله من سلطـان) اى لاسلطان ولاانزال * قوله (برهان عقـلى ولانقـلى * قوله (يتعلقون به) وهذا القيـد لان شأن البرهان ذلك فلامفهوم ٢٧ * قوله (وقرئ بالتـاء) وهو الظـاهر والقرآءة بالياء فبناء عـلى الالتفـات بالنظر الى الابناء فانهم المخاطبون فيما مر ٢٨ * قوله (الاتوهم ان ماهم عليـه حق تقليد وتوهما باطـلا) اى الظن هنا بمعـنى الوهم و التوهم فان الظن قديطلق عليـه ولومجازا ولذا قديقيد بالغـالب ويقـال الظن الغالب احترازا عن مثـل ذلك ٢٩ * قوله (وما تشتهيه انفسهم) اشار به الى ان ماموصولة والعائد محذوف وتهوى بمعـنى تحب وتشتهى وكونه بمعنى السقوط ان كان من الباب الثانى ٣٠ * قوله (الرسول) فالهدى بمعـنى الهادى اووصف به مبالغة قدمه اذ المجيئة حقيقة فيه * قوله (اوالكتاب فتركوه) اى لم يلتفتوا اليه بل اصروا على التقليد وهذا القيد منفهم من قوله "ان يتبعون الا الظن" وقيل يفهم من جعل هذه الجملة حالا مقيدة لما قبلها وهو الظاهر لان المعـنى ان يتبعون الا الظن وهوى النفس فى حال ينـافى ذلك وفى قوله فتركوه تنبيه نبيه عـلى انهم لتمكنهم



**قوله** وهى فعلى بضم الفاء مثـل طوبى وحبلى وبشرى قال الزجاج اجمعوا عـلى ان اصل ضيزى ضيزى فنقلت فعلى الى فعلى لتسلم الياء كبيض جمع ابيض واصـله بيض كاحمر وحمر فنقلت الضمة الى الكسرة وهم لا يعرفون فى الكلام فعـلى صفـة بل فعـلى بالفتح نحو سكرى وعصـبى وبالضم نحو حبلى وفضلى

**قوله** اوللصفة عطف على الاصنام اى ماالصفة التى تصفون اصنامكم بها من كونها آلهة وبنـاتا وشفعـاء الا اسمـاء تصفونها بهـا وهى ليست متصفة بها

**قوله** انتم سميتم بها لما اوهم ظاهر قوله سميتموها ان تلك الاسماء مسماة باسماء وليس المعنى كذلك فسر رحمه الله سميتموها بسميتم بها اذيقـال سميته زيدا وسميته بزيد قال ابو البقاء انما يجب ان يكون المعـنى ذوات اسماء لقوله سميتموها لان لفظ الاسم لا يسمى والقاضى رحمه الله ذهب الى ان هذه لتسمية تسمية ليس لها مسميات يستحق ان يسمى بها لان الاله ينبغى ان يكون خالقا رازقا عالما مثيبا معاقبا واليه اشار بقوله انتم سميتم بها وآباؤكم بهواكم وفى الكبير وقيل اى قلتم عزى ولاعزة لها وقلتم انها آلهة وليست آلهة

٢٢ ❊ ام للانسان ماتمنى ❊ ٢٣ ❊ فلله الآخرة والاولى ❊ ٢٤ ❊ وكم من ملك فى السموات لاتغنى شفاعتهم شيأ ❊ ٢٥ ❊ الامن بعدان يأذن الله ❊ ٢٦ ❊ لمن يشاء ❊ ٢٧ ❊ ويرضى ❊ ٢٨ ❊ ان الذين لايؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة ❊ ٢٩ ❊ تسمية الانثى ❊ ٣٠ ❊ ومالهم به من علم ❊



من قبول الهدى كان الهدى فى ايديهم فتركوه واختاروا التقليد ٢٢ * **قوله** (ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والمعنى ليس له كل مايتمناه والمراد نفى طمعهم فى شفاعة الآلهة) ام منقطعة فهى مقدرة ببل والهمزة وقدمر مرارا ان بل فى كلامه تعالى للترقى والانتقال لا للابطال الااذا حكى عن الغير فهى للانتقال من بيان ان ماهم عليه مستند الى تقليد محض وتوهم باطل واشتهاء انفسهم الى بيان ان ذلك ممالايجدى نفعا وهذا اشد خيبة مما قبله والهمزة للانكار الوقوعى ومآله النفى ولذلك قال ليس له كل مايتمناه رفع للايجاب الكلى لا السلب الكلى فمآله السلب الجزئى وعن هذا قال والمراد نفى طمعهم قدمه لانه المناسب لما قبله اشد مناسبة * **قوله** (وقولهم ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى وقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ونحوها) ولئن رجعت الى ربى اى ولئن قامت الساعة على التوهم كان لى عند الله الحالة الحسنى وقولهم لولا نزل هذا القرآن الآية هذا قول البعض كما فى الكشاف والمصنف جمع بين الاقاويل فان الكل متمناهم ٢٣ * **قوله** (يعطى منهما مايشاء لمن يريد وليس لاحد ان يحكم عليه فى شئ منهما) وللتنبيه على ذلك فرع هذه الجملة على ماقبلها ويحتمل ان يكون الفاء تعليلية تقديم الخبر للحصر وتقديم الآخرة لرعاية الفاصلة والمراد ماوجد فى الاخرة والدنيا من الامور او هما عبارة عما كان وحدث فيهما فقوله فيعطى منهما يومى الى الثانى لكن هذا على التسامح ٢٤ * **قوله** (وكثير من الملائكة لاتغنى شفاعتهم شيئا) اى كم هنا كم الخبرية قوله لاتغنى شفاعتهم شيئا اى لاشفاعة لهم فضلا عن اغناء شئ فالمنفى القيد والمقيد جميعا الا بالاذن قوله وكثير من الملائكة اجمع الملائكة لان كم الخبرية للتكثير فالملك فى قوة الجمع وان كان مفردا لفظا واسقط فى السموات للتنبيه على ان ملائكة الارض اولى بذلك فالمراد عموم الملائكة * **قوله** (ولاتنفع) عطف تفسير لاتغنى شيئا مفعول مطلق او مفعول به كما مر غير مرة اى لاتغنى شفاعتهم شيئا من الاغناء فى وقت من الاوقات الامن بعد ان يأذن الله الاوقت اذن الله تعالى على ان من زائدة و بعد بمعنى الوقت ( ٢٥ فى الشفاعة) ٢٦ * **قوله** (من الملائكة ان تشفع اومن الناس ان يشفع له) من الملائكة فحينئذ يكون الاذن ان يشفع اومن الناس فحينئذ يكون الاذن ان يشفع لهم الملائكة والاذن لكلا هما لازم فلفظة او لمنع الخلو ٢٧ * **قوله** (ويراه اهلا لذلك فكيف تشفع الاصنام لعبدتهم) اهلا لذلك من الناس وهذا يؤيد الاحتمال الثانى قوله فكيف تشفع الاصنام اى فاذا كان حال الملائكة مع قربهم من الله تعالى فى باب الشفاعة كما عرفته فكيف تشفع الاصنام مع كمال دناءتهم وجماد لاتقدر على النطق اصلا انكار كيفية شفاعتهم مستلزم لانكار شفاعتهم كناية فهو ابلغ من قوله فاتشفع اوفهل تشفع وبهذا علم ارتباط هذه الجملة بماقبلها ٢٨ * **قوله** (اى كل واحد منهم ٢٩ بان سموه بنتا) اى كل واحد اى اللام للاستغراق بمعنى الكل الافرادى لابمعنى الكل المجموعى ولذلك قيل تسمية الانثى دون الاناث وبالجملة استغراق الجمع هنا فى معنى استغراق المفرد لما عرفته وهذا بناء على ان تسمية الانثى فى النظم ليس على التشبيه فيكون التقدير يسمون الملائكة انثى بتسميتهم بنات الله فان قولهم الملائكة بنات الله قول منهم بان كل واحد واحد بنته تعالى وهى تسمية الانثى فان حكم الكل المجموعى مستلزم على الحكم على كل واحد واحد فى مثل هذا كقولهم كسانا الامير حلة اى كسا كل واحد منا حلة واما اذا اريد التشبيه فلايحتاج الى هذا التمحل ولو قيل اللام فى الملائكة للجنس تبطل معنى الجمعية فيكون كالمفرد المستغرق ويؤيده انه لم يتعرض لتأويل الانثى بالاناث بان يقال انه جنس يحتمل القليل والكثير والمراد هنا الكثير واختيار الانثى دون الاناث لرعاية الفاصلة مع افادة ماافاده الجمع جعل عدم ايمان الآخرة سببا لهذه التسمية دون غيرها لان من صدق بالآخرة خاف عقابها ولايزال الخوف يحمله على النظر والتدبر فى شأنه تعالى حتى يؤمن بانه تعالى منزه عن اتخاذ الولد وسائر سمات النقص ٣٠ * **قوله** (اى بما يقولون) وهو قولهم الملائكة بنات الله تعالى وانهم انثى فالتذكير باعتبار التأويل بما يقولون ان جعل المرجع التسمية والجملة حال من فاعل يسمون اى يسمون تسمية الانثى حال كونهم غير عالمين بما يقولون اى فى حال ينافى ذلك * **قوله** (وقرئ بها اى بالملائكة) اى بشأنها ومايتبغى لهم حتى تقولوا تلك الترهات * **قوله** (او التسمية) اى مضرتها فانهم لو علموها لما اجترؤا عليه فلا جرم ان ذلك عن جهل مفرط وتقليد مفسد والى ذلك اشار بقوله ان يتبعون الا الظن اى التوهم الباطل فان الظن فى مثله ليس بمعنى الطرف الراجح بل الطرف المرجوح كما نبه عليه آنفا



٢٢ ❊ ان يتبعون الاالظن وان الظن لايغنى من الحق شيئا ❊ ٢٣ ❊ فاعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد الاالحياة الدنيا ❊ ٢٤ ❊ ذلك ❊ ٢٥ ❊ مبلغهم من العلم ❊ ٢٦ ❊ ان ربك هواعلم بمن ضل سبيله وهواعلم بمن اهتدى ❊



٢٢ * **قوله** (ان الظن) اظهر للتنبيه على المغايرة فان المراد به مطلق الظن وماسبق ظنهم وايضا المراد به الطرف الراجح المطابق للواقع ومامر الوهم الباطل وحسن التعليل لان الظن المطابق اذا لم يغن من الحق شيئا فالوهم الكاذب عدم اغنائه بالاولوية * **قوله** (فان الحق الذى هو حقيقة الشئ لايدرك الابالعلم) فيه مسامحة والمراد فان الحق الذى هو المطابق بفتح الباء للواقع لايدرك اى لايوصل الابالعلم اولا يدرك ادراكا معتدا به الابالعلم اى باعتقاد جازم مطابق للواقع * **قوله** (والظن لااعتبار له فى المعارف الحقيقية) اى اذ الظن تعليل للحصر قوله فى المعارف اى فى المطالب التى يجب اليقين فيها وهى الاعتقاديات فالظن الغالب لااعتبار له فى المعتقدات وانما العبرة به فى العمليات وهو دليل على ماذكرناه من ان الظن فى قوله ان الظن مغاير لماقبله وان المراد به الظن الغالب المطابق للواقع واما ظن الكفرة المذكور فوهم باطل لااعتداد له اصلا * **قوله** (وانما العبرة به فى العمليات ومايكون وصلة اليها) به اى بالظن وهذا لايلايم قوله فى البقرة وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا وقال واما اتباع المجتهد لما ادى اليه الظن مستندا الى مدرك شرعى فوجوبه قطعى والظن فى طريقه فتدبر والمراد بقوله ومايكون وصلة اليها اصول الفقه ٢٣ * **قوله** (فاعرض عن دعوته) اذلا معنى للاعراض عن ذاته فالدعوة مقدرة بمعونة المقام * **قوله** (والاهتمام بشأنه) اشارة الى ان المراد بالاعراض بعد التبليغ والدعوة الى الاسلام سيصرح به اخر الدرس قيل فيكون امرا بترك القتال والآية منسوخة قال فى الكشاف فاعرض عنه ولاتقاتله وفى نسخة ولاتقابله بالفوقية اوالتحية والمصنف لم يتعرض له لانه ليس فيه منع عن الجهاد حتى يكون الآية منسوخة بآية القتال * **قوله** (فان من غفل عن الله واعرض عن ذكره) هذا ثابت باقتضاء النص اذ الاعراض عن ذكره انما هو بالغفلة عنه سواء كان تلك الغفلة حقيقة او حكما فان من عرف الله تعالى واعرض عن ذكره كمن لم يعرفه اصلا * **قوله** (وانهمك فى الدنيا) معنى قوله ولم يرد الا الحيوة الدنيا والانهماك مستفاد من الحصر والحصر اضافى قوله فى الدنيا اشارة الى ان الحيوة كانها مقحمة والمراد بالدنيا زخارفها والاموال والامتعة * **قوله** (بحيث كانت منتهى همته ومبلغ علمه) من مفاد الحصر المذكور * **قوله** (لايزيده الدعوة الاعنادا واصرارا على الباطل) خبران فى قوله فان من غفل الاعتداد الخ مفهوم من السوق قال تعالى ولايزيد الظالمين الاخسارا لتكذيبهم وكفرهم به ٢٤ * **قوله** (اى امر الدنيا او كونها شهية) اى امر الدنيا ولذلك ذكر اسم الاشارة وكذلك قوله او كونها شهية والحاصل ان الاشارة ليست الى الدنيا بل اما للامر او كونها شهية ٢٥ * **قوله** (لايتجاوزه علمهم) معنى مبلغهم فى العلم اى لايتجاوزه علمهم الى امور الآخرة لعدم تصديقهم بها * **قوله** (والجملة اعتراض مقررة لقصور هممهم بالدنيا وقوله ٢٦ ان ربك هواعلم الآية تعليل للامر بالاعراض) والجملة اى جملة ذلك مبلغهم اعتراض بين قوله فاعرض وبين قوله ان ربك فيه لطف لرسوله عليه السلام هو ضمير فصل يفيد الحصر اعلم والمفضل عليه محذوف اى ممن سواه والتفضيل فى العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لابالغير ومن موصولة اوموصوفة والباء زائدة لتقوية العمل ويحتمل ان يكون من استفهامية وقيل هو ضمير فصل يفيد القصر واعترض عليه بان اعلم بمعنى عالم لاافعل تفضيل وهذا ذهول عن تحقيق المصنف فى سورة الانعام و بين التفضيل فى العلم بكثرته كما بيناه آنفا وذكر هو اعلم فى الثانى لمزيد التقرير وهنا قيل بمن اهتدى ليوافق بمن ضل ولرعاية الفاصلة واما فى سورة الانعام فانما ختم بالمهتدين لرعاية الفاصلة * **قوله** (اى انما يعلم الله) اى انما يعلم ذلك الله * **قوله** (من يجيب ممن لايجيب) كالتفسير لذلك المحذوف فيفيد الكلام حصر عالمية ذلك على الله تعالى ونفيها عن غيره وعن هذا قال الزمخشرى وانت لاتعلم والظهور المراد حذف المفعول ثم فسره بقوله من يجيب الخ ولو حمل على ظاهره لفسد المعنى فانه يستلزم انحصار عالميته تعالى على من يجيب الخ فان المقصور عليه يكون آخر الكلام فى انما وجعل العلم بمعنى التميز لايفيد اذ يرد عليه مايرد على العلم وتعلق من يعلم بتضمين معنى التميز والمراد بمن يجيب من شأنه ان يجيب وان لايجيب اذ المجيب بالفعل وغير المجيب به معلوم لغيره تعالى ايضا فيختل الحصر فالمراد بالعلم تعلقه القديم وهو تعلقه بانه سيجيب اولا سيجيب * **قوله** (فلا تتعب نفسك فى دعوتهم) اى فى دعوة من لايستجيب وهم من لايزيدهم الدعوة الااصرارا على الكفر فانه امارة على عدم اجابتهم فلا تهتم بشأنهم * **قوله** (اذ ما عليك الا البلاغ وقد بلغت) وفعلت مايجب عليك

وهذا نظير قوله تعالى * انك لاتهدى من احببت * الآية قوله من يجيب معنى من اهتدى ومن لايجيب تفسير من اضل لف ونشر مرتب والتعبير بالمضارع لكونه مستمرا فى المستقبل والتعبير بالماضى فى النظم الكريم لتحقق وقوعه ٢٢ * **قوله** (خلقا وملكا) تميز ان من النسبة والمراد بما فى السموات السموات وماهو خارج عنها والارض وما هو فيها واعادة مافى ومافى الارض للتنبيه على استقلاله تقديم السموات ووجه جعلها جمعا قدمر مرارا ٢٣ * **قوله** (بعقاب ماعملوا) فالباء صلة الجزآء وهو الظاهر * **قوله** (من السوء) بقرينة اساؤا * **قوله** (او بمثله) عطف على عقاب اى المضاف المقدر اما العقاب اومثله وهو العقاب ايضا المماثل للعمل لقوله تعالى وجزآء سيئة سيئة مثلها * **قوله** (اوبسبب ماعملوا من السوء) فالباء للسببية او بدل ماعملوا فالباء للبدلية وهو المختار لصاحب المغنى وقد انكر السببية وان كان مجابا * **قوله** (وهو علة لمادل عليه ماقبله اى خلق العالم وسواه للجزآء) اى علة مجازية اذ اللام فى مثله استعارة تبعية والحاصل ان الجزآء يترتب على خلق العالم ترتب العلة الغائية على الفعل لانه تعالى خلق السماء والارض مشحونة بضروب البدايع وملابسة بالحق الذى اقتضاه الدليل من الايمان والطاعة والبعث والجزآء كذا افاده المصنف فى سورة الدخان فلا اشكال بان الجزآء يترتب على العمل لاعلى خلق العالم فكيف يقول المصنف اى خلق العالم وسواه للجزآء قوله العالم يؤيد ماذكرناه من ان مافى السموات ومافى الارض المراد بهما جميع العالم وكيفية الاستفادة مذكورة فى آية الكرسى * **قوله** (اوميز الضال عن المهتدى وحفظ احوالهم لذلك) اشارة الى ان العلم متضمن معنى التميز ليتعلق من به وقد نبهنا عليه قوله وحفظ احوالهم مترتب على التميز والغرض منه وضمير الجمع لان المراد بالضال والمهتدى الجنس ٢٤ * **قوله** (بالمثوبة الحسنى وهى الجنة) اى الحسنى صفة للمثوبة ولذا انث وهو الجنة فالباء صلة والحسنى تأنيث احسن اسم تفضيل والمفضل عليه الاعمال الحسنة وزيادة حسنها لانها الباقية والاعمال فانية وغير ذلك * **قوله** (اوباحسن من اعمالهم) اذ الحسنة تجزى بعشرة امثالها لااقل والحسنى على الوجهين صفة المثوبة لكن على الاول الزيادة المطلقة وعلى الثانى الزيادة بالاضافة الى اعمالهم كذا قيل فاسم التفضيل بمعنى اصل الفعل كما هو الظاهر من كلامه والاولى المفضل عليه محذوف على الوجهين ففى الاول الزيادة كيفا وفى الثانى الزيادة كما قوله باحسن من اعمالهم لانه استعمل بمن فحينئذ افعل التفضيل يكون مفردا مذكرا لاغير وفى النظم الكريم لما لم يستعمل بمن جعل مؤنثا لكون موصوفه مثوبة فالباء حينئذ صلة * **قوله** (اوبسبب الاعمال الحسنى) فالباء سببية حينئذ متعلق بيجزى او ببدل الاعمال على ان الباء بدلية اخر هذه الجملة مع شرافتها اذ المسيئ كثير كما وايضا الاول يناسب ماقبله وذكر الثانى للتتميم ٢٥ * **قوله** (مايكبر عقابه من الذنوب) اى وصف الاثم بالكبائر لكبر عقابه والظاهر ان كبر العقاب لكبر الاثم فيلزم الدور ودفعه اعتبار الانية فى الاول واللمية فى الثانى * **قوله** (وهو مارتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ماوجب الحد وقرأ حمزة والكسائى كبير الاثم على ارادة الجنس او الشرك) وهو ماكبر من الذنوب مارتب الخ وهذا عام والقول الثانى اخص فلاريب فى ضعفه قال فى سورة النساء كبائر الذنوب مانهاكم الله ورسوله وبالجملة فيه اقوال كثيرة ذكرت مشروحة فى قوله تعالى * ان تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه * الآية ٢٦ * **قوله** (وما فحش من الكبائر خصوصا) اشاربه الى ان هذا العطف عطف الخاص على العام لبيان زيادة قبحه وهو كالزنا فانه اقبح احوال الانسان واذا اريد بالكبيرة الجنس فعطف المباين ومختار المصنف الجنس حيث قال خصوصا ٢٧ * **قوله** (الاما قل وصغر) فاللمم ماقل قدره وهو معنى ماصغر وليس المعنى ماقل وقوعه لانه يتناول الكبيرة القليلة ٢ الوقوع وصغره بالنسبة الى الكبيرة وهو مالم يترتب الوعيد عليه بخصوصه اومالم يوجب الحد وقيل معناه الدنو من الشيء من غير ارتكاب له * **قوله** (فانه مغفور من مجتنبى الكبائر) ظاهره يخالف ماثبت فى علم الكلام من انه يجوز العقاب على الصغيرة ولو مع اجتناب الكبائر * **قوله** (والاستثناء منقطع) لان الكبيرة لاتتناول الصغيرة ومن عمم مطلق الذنب فيكون متصلا ولم يلتفت الى كون الا صفة بمعنى غير على ان يكون المعنى كبائر الاثم غير اللمم لانه خلاف الظاهر وان ذكره صاحب الكشاف بناء على ان شرط كونه تابعا لجمع منكر غير محصور ليس بثابت عند سيبويه فيجوز وقوع الا صفة مع جواز الاستثناء وايضا هذا بناء على احد الامرين اما جعل المضاف الى المعرف بلام الجنس فى حكم النكرة اولان غير والا التى بمعناها يتعرف

٢ ولذا قيل كالنظرة والغمزة والقبلة سعد

**قوله** وهو علة لما دل عليه ماقبله فان كان علة لمادل عليه قوله ولله مافى السموات الآية يكون التقدير خلق العالم وسواه للجزآء وان جعل علة لمادل عليه قوله ان ربك هو اعلم الآية يكون التقدير ميز الضال عن المهتدى وحفظ احوالهم لذلك اى للجزآء

**قوله** والرفع على انه خبر محذوف تقديره هم الذين يجتنبون والضمير للذين احسنوا

**قوله** كبائر الاثم مايكبر عقابه من الذنوب قال صاحب الكشاف كبائر الاثم الكبائر من الاثم لان الاثم جنس يشتمل على كبائر وصغائر والكبائر الذنوب التى لايسقط عقابها الا بالتوبة وقيل التى يكبر عقابها بالاضافة الى ثواب صاحبها ثم قال ان ربك واسع المغفرة حيث يكفر الصغائر باجتناب الكبائر والكبائر بالتوبة قال صاحب الانتصاف واطال الزمخشرى الكلام فى هذه الآية على معتقدين فاسدين احدهما وجوب تعذيب مرتكب الكبيرة ان لم يتب والثانى وجوب تكفير صغائر مجتنب الكبائر مع عدم التوبة وله ان يعذب بالصغائر مع اجتناب الكبائر وليس فى الآية مايخالف ذلك فلا حاجة الى الاطالة





بالاضافة كلا منهما خلاف المشهور عند الجمهور * **قوله** (ومحل الذين نصب على الصفة) اى على الصفة المادحة بانهم يعملون عملا صالحا مع اجتناب الكبائر فهم منخرطون فى سلك المتقين ولامانع فى كونها احترازية مع المدح * **قوله** (اوالمدح اوالرفع على انه خبر محذوف) اوالمدح اى اوالنصب بفعل مقدر وهو امدح الذين فيكون جملة امدح استئنافية وكذا الكلام فى قوله اوالرفع على انه خبر محذوف حذفا واجبا لانه قطع عن الصفة ولم يلتفت الى كونه بدلا من الموصول الثانى لان كلاهما مقصودان ٢٢ * **قوله** (ان ربك) كرره لمزيد لطفه وتعظيم شانه * **قوله** (حيث يغفر الصغائر باجتناب الكبائر اوله ان يغفر مايشاء من الذنوب صغيرها وكبيرها) هذا هو المناسب لواسع المغفرة * **قوله** (ولعله عقب به وعيد المسيئين ووعد المحسنين لئلا ييئس صاحب الكبيرة من رحمته ولايتوهم وجوب العقاب على الله تعالى) والترجى لعدم القطع فى مثله ولان المتبادر من المسيئين الكافرون فلايتم ماذكره ولايتوهم وجوب العقاب على الله تعالى كما توهمه المعتزلة حيث قالوا لايغفر صاحب الكبيرة بلا توبة فهو مخلد فى النار ويجب على الله ان يعاقبه واشار المصنف الى رده بهذا القول وتفصيله فى علم الكلام ولم يجئ هنا ان ربك واسع الرحمة لما ذكر المصنف ان تم اواكتفى به عنه ٢٣ * **قوله** (اعلم باحوالكم) اذ المراد وعد ووعيد فالمراد العلم باحوالكم * **قوله** (منكم) مفضل عليه ولايلتفت الى احتمال كل واحد منكم لان ماذكر ابلغ ٢٤ * **قوله** (علم احوالكم ومصارف اموركم حين ابتدأ خلقكم من التراب بخلق آدم) اشاربه الى ان اذ ظرف لمقدر يدل عليه اعلم وهو علم قوله حين ابتدأ خلقكم نبه به على ان انشأكم من فى الارض مجاز عقلى لاسناد اليه ما للاب وهو آدم عليه السلام او خلق مجاز عن ابتداء الخلق بطريق ذكر المسبب وارادة السبب فان التراب المادة الاولى اى المادة الاصلية ولم يذكر هنا احتمال كون المعنى انشاء ابائكم بحذف المضاف لانه لايلايم علم احوالكم ولم يجعل اذ ظرفا لاعلم لعدم استقامة المعنى فانه يستلزم كونهم عالما باحوالهم حين ابتداء خلقهم قوله بخلق آدم اختيار منه الاحتمال الاول وقد ذكر المعنى الثانى فى اوائل سورة الانعام * **قوله** (وحشيما صوركم) معنى واذ انتم اجنة جمع جنين وهو الولد فى بطن الام * **قوله** (فى الارحام) معنى فى بطون امهاتكم اذ الارحام فى البطون والاولاد فى الارحام والظرف للظرف للشيء ظرف لذلك الشيء فلا مجاز ولايبعد كونه مجازا مرسلا بذكر المحل وارادة الحال والجملة مقررة لماقبلها فانها تفيد انه تعالى خلقهم على اطوار مختلفة مترتبة لايخفى عليه حال من احوالكم وعمل من اعمالكم التى من جملتها اللمم الذى لولا المغفرة الواسعة تفضلا لاصابكم وباله وعذابه وان اجتنبتم الكبائر ٢٥ * **قوله** (فلاتثنوا عليها بزكاء العمل وزيادة الخير او بالطهارة من المعاصى والرذائل) اى اذا كان الامر كذلك وانه تعالى اعلم منكم باحوالكم وباعمالكم فلاتثنوا عليها نظرا الى ظاهر الحال وماصدر منكم من كثرة الاعمال فانه ربما لايكون فى موقع القبول لخلل لايقف عليه العقول بل اجتهدوا فى تحصيل مرضات الله تعالى بانواع الطاعات والاجتناب عن المنكرات وقلوبكم وجلة انكم الى الله راجعون وان اعمالكم لاتقع على الوجه اللائق والى ذلك اشار بقوله وزكاء العمل الخ فانه لاعلم لكم على حقيقته وكذا قوله او بالطهارة الخ فانه ربما تقعون فى المعاصى مع عدم الاطلاع عليها فان حب الشيء يعمى ويصم ويستفاد منه بطريق الاولوية ان تزكية الغير والثناء عليه بطريق القطع منهى عنه اذ لاعلم لاحواله فضلا عن احوال غيره لكن هذا اذا كان على طريق التمدح كما اشار اليه بقوله فلاتثنوا الخ فلا اشكال بان قوله تعالى * واما بنعمة ربك فحدث * فان المراد به الشكر عليها لا التمدح قال المصنف فان التحدث بها شكر وعن هذا قيل المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر ٢٦ * **قوله** (فانه تعالى يعلم التقى وغيره منكم قبل ان يخرجكم من صلب آدم عليه الصلاة والسلام) فيكون المراد تعلقه القديم وهو تعلقه بانه سيوجد وبعد وجوده يعلم انه موجود ويترتب عليه الجزآء وهذا التعلق حادث فهذه الجملة مؤكدة لماقبلها من ترك التزكية ولذا ترك العطف ولاتكرار لان قوله هو اعلم بكم المراد به اعلم باحوالكم وهنا العلم بالتقوى خاصة على طرز عطف الخاص على العام على ان التكرير للتأكيد من شعب البلاغة ٢٧ * **قوله** (اعرض عن اتباع الحق والثبات عليه) افرأيت اى نظرت فعلمت الظاهر ان الخطاب له عليه السلام فيكون تلوين الخطاب ٢٨ * **قوله** (وقطع العطاء من قولهم اكدى الحافر اذا بلغ الكدية وهى الصخرة الصلبة فترك الحفر) الحافر اسم فاعل بمعنى من يحفر البئر بدليل قوله اذا بلغ الكدية * **قوله** (والاكثر على انها نزلت فى الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعيره بعض

**قوله** ولايتوهم وجوب العقاب على الله تعالى يعنى ان فى الآية دلالة على رد مذهب الاعتزال من قولهم بوجوب عقاب العاصى على الله تعالى ان لم يتب

**قوله** وفروائم ماالتزمه اوامر به او بالغ فى الوفاء يريد ان التكثير المستفاد من صيغة وفى اما باعتبار كثرة المفعول وهى الكثرة بحسب الكم فهو الوجه الاول واما باعتبار المبالغة فى الفعل وهى الكثرة بحسب الكيف فهو الوجه الثانى

**قوله** فان وافقه اكرمه اى فان وجده اكرمه من وافقت فلانا اى صليت وفقته اى وجدته قال الجوهرى يقال وفقت امرك تفق بالكسر فيهما اى صادفته موافقا

**قوله** وتقديم موسى الخ يعنى كان مقتضى تقدم ابراهيم على موسى عليهما السلام فى الزمان ان يقدم ذكره على ذكره لكن ترك ذلك وقدم ذكر موسى لاشتهار كتابه عند العرب

**قوله** كانه قيل مافى صحفهما يعنى ان كان محل ان بما بعده الرفع على الخبرية لمبتدأ محذوف يكون هذه الجملة الملتئمة من المبتدأ والخبر استئنافا واقعا جوابا للماعى بسال ويقال ماصحفهما فاجاب بقوله هو ان لاتزر وازرة وزر اخرى

**قوله** فان ذلك فى الدلالة والتسبب الدلالة فيما فى الآية بان قتل نفسا ودل غيره عليه ويجوز مافى الآية من باب التسبب بان قتل نفسا وسن قتل النفس كما قال صلى الله عليه وسلم على ابن آدم القاتل من الاثم فى كل قتيل ظلما لانه اول من سن القتل والتسبب فيما فى الحديث بان كان سنه للسنة سببا لعمل غيره على موجب تلك السنة ودلالة الغير على الوزر وسببيته لوزر الغير فعل نفسه ووزره

٢٢ ❊ اعنده علم الغيب فهو يرى ❊ ٢٣ ❊ ام لم ينبأ بما فى صحف موسى وابراهيم الذى وفى ❊ ٢٤ ❊ ان لا تزر وازرة وزر اخرى ❊



المشركين وقال تركت دين الاشياخ وضللتهم) نبه به على قول آخر وقيل نزلت فى العاص بن وائل السهمى لانه كان يوافق النبى عليه السلام فى بعض الامور وقيل فى ابى جهل كان ربما يوافق الرسول عليه السلام فى بعض الامور وكان يقول والله ما يأمرنا محمد الا بمكارم الاخلاق وذلك قوله تعالى واعطى قليلا واكدى والمتبادر اعطاؤه المال فهذان القولان لايلائمان على ان شدة ابى جهل عداوة وافراطه اذية يرد هذا القول وما اختاره المصنف مما ذكره الواحدى فى اسباب النزول قيل ولم اره تخريجا فى غيره والمراد بالاشياخ رؤساء الكفار وهو كما ترى دين الاشياخ ترك دين الشبان والاقران لكن تخصيص الاشياخ بالذكر لكمال التوبيخ بانك تركت اقتداء من يجب الاقتداء به بزعمهم الباطل قوله وضللتهم اى وجعلت بعض الشيوخ ضالا حيث تركوا دينهم بسبب تركك دينك ❊ قوله (فقال اخشى عذاب الله فضمن ان يتحمل عنه العذاب ان اعطاه بعض ماله فارتد واعطى بعض المشروط ثم بخل بالباقى) فقال اى عقيب قوله اخشى عذاب الله تعالى ان رجعت الى دين الاشياخ فضمن اى بعض المشركين قوله وبخل بالباقى والتعبير بالبخل للاشارة الى انه موصوف بالبخل المذموم والكذب القبيح ولذلك ذمه الله تعالى فلا اشكال بان القطع المذكور ليس بمذموم كما ان اعطاءه ليس بمذموم من حيث انه اعطاء بل لكونه لاجل المفسدة ولذلك ذم الله تعالى بالاعطاء وتركه ٢٢ ❊ قوله (يعلم ان صاحبه يتحمل عنه) اى يرى من الرؤية القلبية لان ما يتفرع على علم الغيب العلم بذلك وهذا ابلغ من قوله فيرى قوله ان صاحبه وهو بعض المشركين يتحمل العذاب عنه فلذا ارتد معاذ الله واعطى ولا يكون عنده علم الغيب بشئ ما فضلا عن ذلك والاستفهام لانكار الوقوع ٢٣ ❊ قوله (وفر واتم ما التزمه او امر به او بالغ فى الوفاء بما عاهد الله) واتم ما التزمه معنى وفر من التوفير اى فادى ما امر به كاملا وقام به حق القيام والحاصل ان التوفية والتوفير التكثير والتكثير اما لفعله او امر به او للمبالغة فى تحسينه كيفا كما ذكره المصنف واو لمنع الخلو اذ الامر بالفعل بدون فعل غير مستحسن لكن اراد به التنبيه على ان كل واحد منهما حسن وممدوح على حياله ❊ قوله (وتخصيصه بذلك لاحتماله مالم يحتمله غيره كالصبر على نار نمروذ) اى تخصيص ابراهيم عليه السلام بذلك المذكور من اتمام ما التزمه والباء داخل فى المقصور ونمروذ بضم النون وبفتحه وبالذال المعجمة وهو الفصيح والمشهور بالدال المهملة من الجبابرة وقصته مذكورة فى البقرة وسورة الانبياء ❊ قوله (حتى اتاه جبريل عليه السلام حين القى فى النار فقال الك حاجة فقال اما اليك فلا وذبح الولد وانه كان يمشى كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا فان وافقه اكرمه والا نوى الصوم) اما اليك فلا لانه كان عاهد ان لا يسأل غيره وان غيره عبد من عباد الله تعالى لا يقدر على شئ الا باقدار الله تعالى فلا نسئل الا الله ولا نستعين الا اياه ولاشعار كلامه بذلك قال جبريل عليه السلام فادع الله بالفاء اى اذا اعرضت عما سوى الله تعالى وتوجهت بشراشرك الى الملك المقتدر فسل منه الخلاص من هذه الكربة العظيمة والبلية الجسيمة فقال حسبى من سؤالى علمه بحالى فجعل الله تعالى ببركة قوله الحضيرة روضة ولم يحترق منه الا وثاقه كذا قاله المصنف فى سورة الانبياء وذبح الولد اى عزمه على الذبح باتيان مقدماته وهذا هو البلاء المبين وهو اسمعيل عليه السلام وقدمر تفصيله فى سورة والصافات ❊ قوله (وتقديم موسى لان صحفه وهى التورية كانت اكثر واشهر عندهم) كذا فى النسخ التى عندنا وفى نسخة اكبر بالباء الموحدة وتقديم صحف ابراهيم فى سورة الاعلى لرعاية الفاصلة ٢٤ ❊ قوله (ان هى المخففة من الثقيلة وهى بما بعدها فى محل الجر بدلا مما فى صحف موسى) واسمها ضمير مقدر وخبرها لا تزر الخ والمعنى لا تحمل نفس حاملة وزرا وزر نفس اخرى بل انما تحمل وزرها قوله بدلا مما فى صحف موسى الخ بدل الكل من الكل ❊ قوله (او الرفع على هو ان لا تزر كانه قيل ما فى صحفهما فاجاب به والمعنى انه لا يؤاخذ احد بذنب غيره) كانه قيل الخ اى المراد استئناف بيانى وجواب سؤال مقدر والمعنى اى حاصل المعنى ماذكره واصل المعنى ماذكرناه ❊ قوله (ولا يخالف ذلك قوله تعالى كتبنا على بنى اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد فى الارض فكانما قتل الناس جميعا وقوله عليه السلام من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة فان ذلك للدلالة والتسبب الذى هو وزره) ولا يخالف ذلك وظاهره يظن ان ذلك يخالف قوله تعالى • وكتبنا على بنى اسرائيل • الآية لان هذه الآية تدل على ان احدا يعاقب بذنب غيره حيث دل على ان القاتل بغير حق يؤاخذ بقتل من بعده من حيث انه سن القتل وجرأ الناس عليه وكذا الحديث المذكور يدل على ذلك



٢٢ ❊ وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى ❊ ٢٣ ❊ ثم يجزاه الجزاء الاوفى ❊ ٢٤ ❊ وان الى ربك المنتهى ❊ ٢٥ ❊ وانه هو اضحك وابكى وانه هو امات واحيى ❊ ٢٦ ❊ وانه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذا تمنى ❊ ٢٧ ❊ وان عليه النشأة الاخرى ❊



فيظن التعارض واجاب بان ذلك للدلالة والتسبب وذلك وزر من سن سنة سيئة فالعقاب على كونه سببا لذلك الفعل لا على الفعل الذى فعله غيره وهو المنفى هنا فلا تخالف ولا تعارض ٢٢ ❊ قوله (الا سعيه) اى ما مصدرية على ان المراد بالسعى الحاصل بالمصدر وهو الذى فعله وسعى فى تحسينه واو جعل ما موصولة بحذف العائد لكان اظهر معنى ❊ قوله (اى كما لا يؤاخذ احد بذنب الغير لا يثاب بفعله) اشار بذلك الى ارتباطه بما قبله بعد الاشارة الى ارتباط ان لا تزر وازرة الآية بما قبله بقوله بدلا مما فى صحف الخ ❊ قوله (وما جاء فى الاخبار من ان الصدقة والحج ينفعان الميت فلكون الناوى له كالنائب عنه) جواب سؤال مقدر كما مر وحاصل الجواب مثل ما مر من ان الثواب فلكونه سببا له والعقاب على كونه سببا له كذا قاله شراح الحديث فى قول من سن فى الاسلام سنة حسنة فله اجره الحديث وما ذكره المصنف هنا فجواب آخر لكن لا يطرد لانه غير متناول لما لم ينو عنه والجواب التام ما مر وفيما لم يكن له سببا له فبالهبة يثاب به سواء كان عبادة بدنية كالصلوة والصوم وتلاوة القرآن والذكر كالتوحيد والتسبيح او عبادة مالية كالصدقة واطعام الطعام فينبغى للعامل ان يقول بعده اللهم انى وهبت ثواب ما قرأته لفلان وصليت وصمت مثلا فاوصله له وفى الهداية فى كتاب الحج ان للانسان جعل ثواب عمله لغيره ولو صلوة وصوما وانه مذهب اهل السنة واما سقوط العبادة بفعل غيره سواء كانت عبادة بدنية او مالية ولو باذنه وجعله نائبا عنه فلا يصح عند علمائنا الحنفية ٢٣ ❊ قوله (اى يجزى العبد سعيه بالجزاء الاوفر) التعبير بالجزاء بناء على وعده تعالى والا فهو فضل منه تعالى وما فهم من قوله وان ليس للانسان الخ مطلق الجزاء وهذه الآية مسوقة لبيان الجزاء الاوفر الاتم فثم للتراخى فى الرتبة ❊ قوله (فنصب بنزع الخافض ويجوز ان يكون مصدرا وان يكون الهاء للجزاء المدلول عليه بيجزى والجزاء بدله) فنصب ولم يلتفت الى ما قيل فى اعرابه ان الضمير للجزاء والجزاء مفسر له او بدل عنه لانه تكلف فالمختار ان الضمير للسعى والمراد بالعبد الانسان والجزاء منصوب بنزع الخافض كما ذكره ثم جوز الاحتمال المذكور مع الاشارة الى ضعفه فقال ويجوز ان تكون الهاء الخ قيل الظاهر ان يكون المنصوب بنزع الخافض هو الضمير اى بسعيه او على سعيه كما اشار اليه الزمخشرى فانه يتعدى الى المجزى بلا واسطة قال تعالى وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا ويقال جزاك الله خيرا والجواب ان المص عدل عما فى الكشاف لان فيه زيادة تقدير وان مختار المصنف ان تعديته الى المجزى بواسطة الجار تقديره فى المثال المذكور جزاك الله بخير وفى الآية الكريمة وجزاهم بما صبروا بجنة وبحرير على ان يكون الباء الاولى للسببية والثانية للصلة وقول ابى البقاء نصب الجزاء على المصدرية ضعيف لانه وصف بالاوفى وهو صفة المجزى به لا الفعل مدفوع بانه وصف به الفعل مجازا مبالغة فى وصف المجزى به ونظائره كثيرة ومنعه مكابرة ٢٤ ❊ قوله (انتهاء الخلائق ورجوعهم) اى المنتهى مصدر ميمى واللام عوض عن المضاف اليه وهو الخلائق ورجوعهم معنى انتهاء الخلائق والمعنى ورجوعهم للجزاء وبذلك يظهر الارتباط بما قبله ❊ قوله (وقرئ بالكسر على انه منقطع عما فى الصحف وكذلك ما بعده) بالكسر اى بكسر ان على انه منقطع عما فى الصحف فليس هذا مما ذكر فى صحف بل هى جملة معطوفة على ما قبلها او جملة ابتدائية واما على الفتح فداخل فى الصحف وكذا ما بعده اى كله فى الصحف وفى الكسر هو وما بعده ليس فى الصحف ٢٥ ❊ قوله (وانه اضحك وابكى) اى وانه خلق قوتى الضحك والبكاء كما فى الكشاف او انه خلق سبب الضحك والبكاء فى الدنيا والعقبى بالجزاء الاوفى فيظهر الارتباط بالتأمل الاحرى ❊ قوله (لا يقدر على الاماتة والاحياء غيره فان القاتل ينقض البنية والموت يحصل عنده بفعل الله على سبيل العادة) لا يقدر الخ الحصر مستفاد من تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى والمراد بالاحياء الاحياء للجزاء او الاحياء الاول وتقديم الاماتة لانه ادعى الى حسن العمل وصيغة المضى للتغليب او تنزيلا لمنتظر الوقوع منزلة الوقوع وحذف المفعول لرعاية الفاصلة وكذا الكلام فى البواقى ولم يتعرض الحصر فى اضحك لانه لا خلاف ولا وهم ايضا بخلاف الاماتة ولذا قال فان القاتل الخ اشارة الى دفع وهم ان القاتل امات المقتول فكيف ينحصر الاماتة فيه ٢٦ ❊ قوله (تدفق فى الرحم او تخلق او تقدر منها الولد من منى اذا قدر) تدفق اى تصب مع دفع فى الرحم واذا ظرف لخلق لانه زمان ابتداء الخلق ففى خلق مجاز اذ المعنى وانه ابتدأ خلق الزوجين ولم يذكر الضمير هنا لانه لا يتوهم نسبة الخلق الى غيره تعالى كما فى افعال العباد او تخلق عطف على تدفق احترازا عن نطفة لم تخلق قوله او يقدر الخ اخره لاحتياجه الى كثرة الحذف وكلمة من ابتدائية اى ابتدأ الخلق من نطفة ٢٧ ❊ قوله (الاحياء بعد الموت وفاء بوعده) توجيه للوجوب

قوله الا سعيه حمل معنى ما فى الا ما سعى على المصدرية اى ليس للانسان الا سعيه ولا يثاب بفعل غيره كما لا يعاقب بذنب غيره

قوله اى يجزى العبد سعيه بالجزاء الاوفر يجزى من الافعال المتعدية الى المفعولين فالمفعول الاول هو الضمير المستكن القائم مقام الفاعل العائد الى الانسان المذكور والثانى الضمير المنصوب المتصل الراجع الى السعى وانتصاب الجزاء على نزع الخافض والتقدير بالجزاء الاوفى وقال السجاوندى الجزاء مصدر والمفعول الثانى الضمير المنصوب والاول مرفوع مستكن اى ثم يجزى هو سعيه وقال ابو البقاء الجزاء الاوفى هو مفعول يجزاه وليس بمصدر لانه وصفه بالاوفى وذلك من صفة المجزى به لا من صفة الفعل وقال صاحب الكشف ان جعلت الهاء فى يجزاه مصدرا لم يكن الجزاء مصدرا الان فعلا واحدا لا ينصب مصدرين بل يكون التقدير المجزى الاوفى كالصيد بمعنى المصيد

قوله فان القاتل ينقض البنية والموت يحصل عنده بفعل الله توجيه لمعنى الاختصاص وقال المستفاد من ضمير الفصل المتوسط بين اسم ان وخبرها قال صاحب الكشاف اضحك وابكى خلق قوتى الضحك والبكاء وقال صاحب الانتصاف وخلق ايضا فعل الضحك والبكاء على قواعد السنة وعليه دلت الآية غيرمتأثرة بتحريفه وقيل المراد من اضحك وابكى خلق السرور والحزن او ما يسر ويحزن من الاعمال الصالحة والطالحة ولذلك قرنهما بقوله امات واحيى قال الراغب ابكى بكاء وبكا فالممدود سيلان الدمع عن حزن يقال اذا كان الصوت اغلب كالرغاء والثغاء والمقصور يقال اذا كان الحزن اغلب وقوله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا اشارة الى الفرح والترح

قوله من منى اذا قدر من منى بفتح الميم والنون قال الراغب المنى التقدير قال من نطفة اذا تمنى اى تقدر بالعزة الالهية مالم يكن منه

قوله وفاء بوعده معنى الوفاء مستفاد من كلمة على الدالة على الوجوب الوعدى وفى الكشاف قال عليه لانها واجبة فى الحكمة وعند اهل السنة كالواجبة بحسب الوعد وقال صاحب الانتصاف معنى عليه ههنا ان امر النشأة الثانية يدور على قدرته تعالى وارادته تقول دارت قضية فلان على يدى اى انا المستبد بها

المستفاد من على مع انه لا وجوب عليه تعالى كالايجاب عند اهل الحق فاشار الى ان الوجوب بمقتضى وعده كانه اوجب على ذاته بسبب الوعد لامتناع الخلف فلا وجوب بل منزلة الوجوب * **قوله** (وقرأ ابن كثير وابو عمرو النشاءة بالمد وهو ايضا مصدر نشأ) الثلاثى لا المزيد وهو انشاء فهو كالكفالة فى المصادر الثلاثية والظاهر ان المصدر هنا بمعنى المفعول ٢٢ * **قوله** (واعطى القنية وهى ما يتأثل من الاموال) اى يبقى ويدوم ببقاء نفسه او اصله كالرياض باقية بانفسها والحيوان باق ببقاء اصله ونوعه والبناء اذ المؤثل بمعنى الاصيل وتذكير ضمير القنية باعتبار الخبر فان مطابقة الخبر اولى من مطابقة المرجع او تاؤه ليست بمتمحضة فى التأنيث * **قوله** (وافرادها) اى ذكرها مع دخولها فى اغنى للتنبيه على شرافته وهى كونها اشرف الاموال وانفسها لما عرفت من دوامها وبقائها فى بابها فوجد شرط عطف الخاص على العام * **قوله** (لانها اشف الاموال اوارضى) عطف على قوله واعطى القنية اى معنى اقنى ارضى لانه جاء فى كلامهم بهذا المعنى فعلى هذا لا يكون من عطف الخاص على العام * **قوله** (وتحقيقه جعل الرضى له قنية) قيل هو من كلام الراغب يعنى انه بهذا المعنى مجاز عن القنية ايضا كانه ادخر الرضى والصبر لانه ذخر معنوى لمن لا ذخر له صوريا وحسيا فالمراد بالقنية التى يكون الرضى مجازا عنها معنوية تشبيها للقنية الحقيقية فى كونه مدخرا وحاصله انه اغنى وافقر فيظهر صنعة الطباق كاضحك وابكى وامات واحيى فلا حاجة الى ما قاله السعدى الفاضل من معنى اقنى افقر على ان همزة الافعال للسلب والازالة قدمر وجه تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى وايراد الضمير فتذكر ٢٣ * **قوله** (يعنى العبور) بفتح العين المهملة والباء الموحدة والراء المهملة بعد الواو * **قوله** (وهى اشد ضياء من الغميصا) بغين معجمة مضمومة وميم مفتوحة بعدها ياء مثناة تحتية وصاد مهملة اى العبور احد النجمين المسميين بالشعريين والآخر الغميصا وهو فى خلف الجوزآء وانما سمى عبورا لكونه مارا على المجرة اى كهكشان وفسرها بالعبور لانها المتبادرة عند الاطلاق وعدم الوصف لانها اعظم ضياء وهو الذى اراد بقوله اشد بياضا اى ضياء * **قوله** (عبدها ابو كبشة احد اجداد الرسول عليه السلام وخالف قريشا فى عبادة الاوثان) عبدها ابو كبشة وغيره لانها عبدت من دون الله فى الجاهلية فلذا خصت بالذكر توبيخا لهم وتجهيلا بانهم جعلوا المربوب العاجز ربا معبودا * **قوله** (ولذلك كانوا يسمون الرسول ابن ابى كبشة ولعل تخصيصها للاشعار بانه عليه السلام وان وافق ابا كبشة فى مخالفتهم خالفه ايضا فى عبادتها) ولذلك اى لاجل مخالفته قريشا فى عبادة الاوثان كانوا يسمون الرسول عليه السلام ابن ابى كبشة لمخالفته ايضا قريشا وان كان بين المخالفتين بونا بعيدا حيث كان مخالفة الرسول عليه السلام بعبادة الله تعالى وحده وكان مخالفة ابى كبشة بعبادة العبور وترك عبادة الاصنام والاوثان مشترك بينهما فانهم يزعمون ان كل صفة فى المرء تسرى اليه من احد اصوله فيقولون نزع له عرق كذا وعرق الخال نزاع قوله خالفه ايضا اشارة الى ما ذكرناه من انه شتان ما بين المخالفتين ٢٤ * **قوله** (القدماء لانهم كانوا اولى الامم هلاكا بعد قوم نوح) اى الاولى بمعنى القدماء فلا يقتضى عادا الاخرى وهذا هو الراجح قوله لانهم الخ بيان وجه كونهم قدماء فلا قصد فيه الى اثبات ثانية كما فى قولك حج زيد حجة الاولى ومات * **قوله** (وقيل عاد الاولى قوم هود وعاد الاخرى ارم) قاله الزمخشرى لكن المصنف لم يرض به لما سيأتى فى سورة الفجر من ارم عاد الاولى قوم هود فالمختار عنده الرواية الاخرى وهى ما قدمها والزمخشرى اخر ما اختاره المصنف * **قوله** (وقرئ عادا الولى بحذف الهمزة ونقل ضمتها الى لام التعريف وادغام التنوين فيها) دوما للاختصار ونقل ضمتها الى اللام ليبقى اثره * **قوله** (وقرأ نافع وابو عمرو كذلك مع جعل الواو همزة) وقرأ نافع اى فى رواية ورش ٢٥ * **قوله** (عطف على عادا لان ما بعده لا يعمل فيه وقرأ عاصم وحمزة بغير تنوين ويقفان بغير الف والباقون بالتنوين ويقفون بالالف) وهو ابقى لا يعمل فيها لان ما النافية لها صدر الكلام وكذا الفاء ايضا مانعة ولم يلتفت اليه لان فيه مقالا قوله بغير تنوين لمنع صرفه للعلمية والتأنيث لانها اسم قبيلة من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح وقرئ مصروفا بالتنوين بتأويل الحى او باعتبار اصله لانه فى الاصل اسم رجل واحد ( ٢٦ الفريقين ٢٧ ايضا معطوف عليه ) ٢٨ * **قوله** (من قبل عاد وثمود) صرح بالقبلية لان نوحا عليه السلام آدم الثانى وقومه اول الطاغين والهالكين ولما اخر فى الذكر صرح بالقبلية دفعا للوهم فى اول الامر وانما اخر لانه من باب الترقى لان قومه

**قوله** لما يتأثل من الاموال التأثل التأصل والتأثيل التأصيل فان التأثل اتخاذ اصل مال وفى الحديث فى وصى اليتيم انه يأكل من ماله غير متأثل مالا

**قوله** اشف الاموال اى افضلها من الشف بالكسر وهو الفضل

**قوله** يعنى العبور الشعرى كوكب تطلع ورآء الجوزاء وعندها كوكب آخر يقال لها الغميصاء ويقال للعبور والغميصاء شعريان وفى الكشاف الشعرى مرزم الجوزآء وهى التى تطلع ورآءها وتسمى كلب الجبار وهما شعريان الغميصاء والعبور واراد العبور وكانت خزاعة تعبدها سن لهم ذلك ابو كبشة رجل من اشرافهم وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابو كبشة تشبيها له بمخالفته اياهم فى دينهم يريد انه رب معبودهم هذا تم كلامه المرزمان مرزما الشعريين وهما نجمان احدهما فى الشعرى والآخر فى الذراع وزعم العرب ان سهيلا والشعريين كانت مجتمعة فانحدر سهيل نحو اليمن وتبعه العبور فعبرت المجرة واقامت الغميصاء فبكت لفقد سهيل فاغمصت عينها فهى اقل نورا من العبور والغمص مثل الرمص والشعرى العبور نجم كبير يزهر وعن بعضهم الجبار اسم الجوزآء والكلب اسم الشعرى لانه يتبع الجوزآء كما يتبع الكلب الصايد

**قوله** لان ما بعده لا يعمل فيه فان حروف النفى لاقتضائها صدر الكلام لا يعمل ما بعدها فيما قبلها قوله حتى لا يكون به حراك بفتح الحاء بمعنى الحركه

**قوله** والمعدودات وان كانت نعما ونقما الخ اعلم انه تعالى جعل الكلام على نمطين وكل نمط مشتمل على نعم ونقم اما النمط الاول فمن قوله والنجم اذا هوى الى قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى من النعماء التى دونها كل نعم ومن قوله افرأيتم اللات والعزى الى قوله ام للانسان ما تمنى مشتمل على النقم التى دونها كل نقم واما النمط الثانى فابتداؤه من قوله ام لم ينبأ بما فى صحف موسى الى قوله وانه هو رب الشعرى فى بيان النعم الجسيمة ومن قوله وانه اهلك عادا الاولى الى قوله فغشاها من النقم





ابعد من قوم عاد وثمود كما صرح به المص فى سورة الاعراف وتقديمه فى بعض المواضع لتقدمهم وجودا قوله تعالى وانهم كانوا الخ صريح فيما ادعيناه ( ٢٢ من الفريقين لانهم كانوا يؤذونه وينفرون عنه ويضربونه حتى لا يكون به حراك ) ٢٣ * **قوله** (والقرى التى ائتفكت باهلها اى انقلبت وهى قرى قوم لوط) والقرى التى ائتفكت اى ان موصوفها محذوف اى القرى والجمع لتعددها وافراد القرية فى قوله تعالى • ونجيناه من القرية التى • الآية لارادة الجنس ولمزيد التهويل عبر بالمؤتفكة كما صرح به المص ٢٤ * **قوله** (اسقط بعد ان رفعها فقلبها) اى رفع جبريل الى السماء من الماء الاسود الذى تحت الثرى وحملها على جناحه وقلبها قوله اهوى بمعنى القى من علو واسند اليه تعالى مجازا مع انه فعل جبريل لكونه تعالى آمرا به قدم المفعول لرعاية الفاصلة الفاء فى فغشيها للسببية اى فغشيها من انواع العذاب كالامطار عليهم حجارة من سجيل منضود ما غشى لا يعرف قدره ٢٥ * **قوله** (فيه تهويل وتعميم لما اصابهم) تهويل عظيم لا تهويل فوقه حيث ابهم ما غطاها تنبيها على انه لا يعرف كنهه ولا يضبطه القلم وتعميم لان كلمة ما من صيغ العموم وجه هذا التهويل والتعميم هو انهم مع كفرهم فعلوا الفاحشة وهى اتيان الرجال ما سبقهم من احد من العالمين فهم سنوا سنة سيئة فلها وزرها ووزر من عمل بعدها فاستحقوا هذا التهويل العظيم والتعميم الفخيم وامتازوا من بين الامم الطاغية الهالكة بهما كما امتازوا باحداث فعل هو اقبح احوال الانسان وتوحش منه سائر اهل الطغيان نسأل الله تعالى العفو والغفران والرضوان لنا ولآبائنا ولسائر الاخوان ٢٦ * **قوله** (تتشكك) نبه به على ان التفاعل مجرد عن التعدد فى الفاعل فهو بمعنى اصل الفعل فحينئذ كان المناسب ان يقال تشك والتعبير بالتفاعل للمبالغة فى الفعل والمبالغة المستفادة من صيغة التفاعل ناظر الى الانكار المنفهم من الاستفهام فالمبالغة فى الانكار لا انكار المبالغة * **قوله** (والخطاب للرسول عليه السلام) فحينئذ يكون تهييجا وتحريضا على الثبات على عدم الشك او المراد امته تعريضا كقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك * **قوله** (اولكل احد) ممن يصلح للخطاب من الامة ولا يتناول الرسول عليه السلام لئلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز والمراد بكل احد العموم على سبيل البدل او العموم على طريق الشمول وعلى التقديرين فالضمير المستتر فى تتمارى وهو انت اما مجاز مرسل بمرتبتين او بمرتبة واحدة او استعارة واما فى الاول فحقيقة ولذا قدمه * **قوله** (والمعدودات) اى الامور المذكورة من قوله ام لم ينبأ الى هنا او من قوله ان لا تزر الخ او من قوله وان الى ربك المنتهى * **قوله** (وان كانت نعما ونقما لكن سماها الآء من قبل ما فى نقمه من العبر والمواعظ للمعتبرين والانتقام للانبياء والمؤمنين) نعما اى وان كان بعضها نعما كالخلق والاحياء والاضحاك والاغناء والاقناء ونقما اى وان بعضها الآخر نقما لكن سماها باسرها آلاء ونعما ففى العبارة نوع تسامح فالاوضح ان يقال والمعدودات وان كان بعضها نقما لكن سمى الكل نعما الخ وحاصله ان فى النقم نعمة جسيمة من حيث تضمنها العبر والمواعظ للمعتبرين لانهم المنتفعون بها وان كانت عبرا ومواعظ لكل احد فى حد ذاته والانتقام اى باهلاك الامم الماضية فتسمية النقم نعما بهذا الاعتبار لا من حيث انها نقم فلا مجاز فى الكلام ولا تغليب فى المرام والآلاء بالمد جمع الى بمعنى النعم والنعم تعم الجسمانى والروحانى والدنيوى والاخروى وما فى النقم نعمة روحانية والباء متعلق بتتمارى بمعنى فى اخر لمراعاة الفاصلة والفاء للسببية ٢٧ * **قوله** (اى هذا القرآن) اشير اليه وان لم يسبق ذكره صريحا لشهرته ولكونه حاضرا فى الاذهان وفيه تفخيم شأنه وقيل المدلول عليه بقوله ام لم ينبأ بما فى صحف الآية فان انباءه بالوحى النازل عليه وهذا كما ترى * **قوله** (انذار من جنس الانذارات المتقدمة) قدر المضاف لان القرآن ليس بعضا من الانذارات المتقدمة بل بعض وفرد من جنسها ولظهوره تسومح فى التعبير وكذا الكلام فى الثانى قوله من جنس الانذارات اشارة الى ان النذير مصدر حتى وقع فى بعض النسخ هذا القرآن انذار وهو الموافق للانذارات وهى جمع نذير المصدر وانما جمع لان المراد الانواع ففيه مجازان اطلاق المصدر على الذات وجعل القرآن منذرا والمنذر هو الرسول عليه السلام * **قوله** (او هذا الرسول نذير من جنس المنذرين الاولين) او هذا الرسول المخاطب فيما مر على احتمال او المنفهم من السوق قوله من جنس المنذرين نبه به على ان النذير بمعنى المنذر ومجيء فعيل بمعنى مفعل فيه نزاع ولذا اخره لكن فى احتمال الرسول يجوز ان يجعل النذير بمعنى الانذار وفى الاحتمال الاول يجوز ان يجعل بمعنى المنذر لكنه تفنن فاختار ذلك وفى قوله الاولين تنبيه على ان الاولى بمعنى الاولين بتأويل الفرقة او الجماعة الاولى واما فى الاول فذكر المتقدمة

لان المراد الانذارات لكن فى الاولين تغليب فلو قال من جنس المنذرين المتقدمين لسلم من التكلف ٢٢ * قوله
(دنت الساعة الموصوفة بالدنو فى نحو قوله اقتربت الساعة) دنت الساعة اى ازفت بمعنى قربت واللام فى الآزفة
للعهد لا للجنس والاخلا الكلام عن الفائدة اذ لا معنى لوصف القرب بالقرب الا اذا اريد المبالغة فالمراد بالآزفة
الساعة الموصوفة بالدنو بيان وجه تسميتها بالآزفة لكن لا يلاحظ كونها موصوفة بالدنو حين اريد بها الساعة
لكونها علما بالغلبة والا يلزم وصف القرب بالقرب فلا تغفل ٢٣ * قوله (ليس لها نفس قادرة على كشفها
اذا وقعت الا الله) اى كاشفة صفة لنفس ولذلك انث قوله قادرة اى المراد نفى القدرة لا نفى الكشف مع القدرة
عليه * قوله (لكنه لا يكشفها) اى لا يزيلها ويعدمها بعد وقوعها الحكمة دعت الى بقائها وهى الجزاء
للكافين * قوله (اوالآن بتأخيرها الا الله) اى ليس لها الآن نفس كاشفة بتأخيرها الا الله فالكشف
حينئذ بمعنى التأخير وفى الاول بمعنى الازالة واطلاق الازالة على التأخير مجاز ولذا اخره قوله الا الله اشارة
الى ان دون بمعنى الا * قوله (اوليس لها كاشفة لوقتها الا الله اذ لا يطلع عليه سواه) اوليس لها كاشفة
اى عالمة لوقتها اى لوقت وقوعها الا الله فالكشف ح بمعنى العلم اذ العلم يكشف الجهل اى يزيله فهو كشف معنوى
مشابه للكشف الحسى فهو استعارة فحينئذ يكون مثل قوله تعالى لا يجليها لوقتها الا هو * قوله (اوليس
لها من غير الله كشف على انها مصدر كالعافية) فلا يقدر نفس والتاء مصدرية والمراد بالكشف ما سبق
من الازالة اذا وقعت اوالآن بتأخيرها اوالعلم والتبيين (٢٤ يعنى القرآن) ٢٥ * قوله (تعجبون)
حكاية الحال الماضية اوالاستمرار وكذا تضحكون * قوله (انكارا) قيده به لانه قد يكون استحسانا
اذ التعجب حيرة تعرض للانسان لجهله بسبب المتعجب منه فهو غالب فى الاستحسان فالمراد هنا الانكار بقرينة ما
بعده والفاء فى افمن هذا متفرع على كون القرآن نذيرا ولذا قدمه فيما مر ومتفرع ايضا على كون الرسول منذرا
لانه جاء بالقرآن وانذر به والهمزة للانكار الواقعى ومن ابتدائية (٢٦ استهزاء) ٢٧ * قوله (تحزنا على
ما فرطتم) اى فى نفس الامر وان لم يعتقدوه وكذا قوله وانتم سامدون التحزن التكلف فى الحزن والمراد غايته وهو
الحزن التام وهو فى محله اللائق به ٢٨ * قوله (لاهون اومستكبرون من سمد البعير فى مسيره اذا رفع رأسه) على
الوجه الاخير يؤيده قوله اذا رفع رأسه وتعميم الى الوجه الاول ضعيف * قوله (اومغنون لتشغلوا الناس
عن استماعه من السمود بمعنى الغناء) اى التغنى قيل على لغة حمير والجملة حال من فاعل لا تبكون والانكار متوجه اليها
ايضا لكن لدوام الانكار لا لانكار الدوام والفاء فى قوله فاسجدوا لتفريع السجود على انكار ما فعلوه اى اذا
كان الامر كذلك وظهر بطلان ما صنعوه فاسجدوا وفى الحديث اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد فلذلك خص
السجود بالذكر ثم امر بالعبادة مطلقا ٢٩ * قوله (اى واعبدوه دون الآلهة) دون الآلهة مستفاد من لام
التخصيص وايضا العبادة مع عبادة غيره كلا عبادة (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ والنجم اعطاه الله
عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وجحد به بمكة) الحمد لله على اتمام ما يتعلق بسورة النجم * والصلوة على
رسوله المصطفى * وعلى آله المجتبى * تمت بعونه تعالى * ولطفه * فى يوم الاربعاء بين الصلوتين فى شهر
ربيع الآخر فى سنة ١١٩١

( سورة القمر )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة القمر مكية وآيها خمس وخمسون) مكيه وفى الاتقان استثنى منها قوله تعالى "سيهزم الجمع" الآية
واستثنى بعضهم ان المتقين الآيتين ولم يلتفت اليه المص لعدم ثبوته عنده اقتربت الساعة وفى التعبير باقترب تنبيه
على كمال قربها او اختيار الساعة اى القيمة يلوح الى انها تقع بغتة وقربها اما بالنسبة الى ما مضى اوعند الله تعالى اولان
كل آت قريب ٣٠ * قوله (روى ان الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم آية) لا شك فى انه روى انه
انشق القمر على عهد النبى عليه السلام وانشقاقه من معجزاته عليه السلام كأنه عليه بقوله سألوا النبى عليه السلام
آية دالة على نبوته اى طلبوا منه عليه السلام آية هذا السؤال للتعنت لا للاسترشاد يدل عليه ما بعده * قوله
(فانشق القمر) اى عقيب سؤالهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انفلق فلقتين فلقة ذهبت وفلقة بقيت
وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه رأيت حراء بين فلقتى القمر وكون انشقاق القمر من معجزاته عليه السلام



قوله اوالآن بتأخيرها الا الله اى اوليس لها نفس
قادرة على كشفها الآن بتأخيرها اووقعت الا الله
يعنى اووقعت الآن لم يردها احد الا الله وعلى الوجه
الثانى روى محيى السنة عن قتادة والضحاك معناه
اذا غشيت الخلق اهوالها وشدائدها لم يكشفها
ولم يردها عنهم احد
قوله اوليس لها كاشفة لوقتها الا الله اى ليس لها
نفس مبينة متى تقوم كقوله لا يجليها لوقتها الا هو
* تمت السورة الحمد لله على كل افتتاح واختتام *
اللهم مستعينا بك ومتوكلا عليك اشرع واقول
(سورة القمر مكية وآيها خمس وخمسون)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
اقتربت الساعة وانشق القمر
قوله روى ان الكفار سألوا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم آية فانشق القمر عن البخارى ومسلم
والترمذى عن انس ان اهل مكة سألوا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فاراهم انشقاق
القمر وزاد الترمذى فنزلت اقتربت الساعة وانشق
القمر الى قوله سحر مستمر وعن الترمذى عن جبير بن
مطعم انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فصار فرقتين فقال قريش سحر
محمد اعيننا فقال بعضهم ان كان سحرنا لا يستطيع
ان يسحر الناس كلهم وروى الامام احمد بن حنبل
رحمه الله فى مسنده عن ابن مسعود قال انشق القمر
على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
رأيت الجبل بين فرقتى القمر واما ابو اسحق الزجاج
فقد اسند عشرين حديثا الا واحدا فى تفسيره الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى انشقاق
القمر



منقول فى الاحاديث الصحيحة من طرق متعددة واما كونه متواترا فليس بثابت ونقل عن الخطابى انه قال ان معجزاته
عليه السلام غير القرآن لم تتواتر قال الطيبى اسند ابو اسحاق الزجاج عشرين حديثا الا واحدا فى تفسيره
الى رسول الله عليه السلام فى انشقاق القمر انتهى و بهذا القدر لم يتحقق التواتر وانكر ابن الصلاح الحديث
التواتر رأسا وما قاله شارح المواقف هذا متواتر رواه جمع كثير من الصحابة كابن مسعود رضى الله تعالى عنه
وغيره فلعل مراده التواتر المعنوى فان التواتر اللفظى وجوده مشكل كما عرفت الا يرى ان حديث من كذب على
متعمدا فليتبوأ مقعده من النار لم يجعلوه متواترا وقد رواه مائتان من الصحابة وفيهم العشرة المبشرة نقله ابن
الملك فى شرح المشارق فكيف يكون هذا من التواتر اللفظى وهو الذى نقله جمع كثير فى كل عصر بحيث
يستحيل العقل تواطئهم على الكذب وهو يفيد اليقين بحيث يكفر منكره ولا اظن ان حديث انشقاق القمر
كذلك وان احدا ذهب الى انه كذلك فلا جرم ان مراد شارح المواقف التواتر المعنوى مع تردد فى كونه من هذا
القبيل ايضا وقيل ان انشقاق القمر وقع مرتين والله اعلم بصحته * قوله (وقيل معناه سينشق القمر يوم
القيمة) فالتعبير بالماضى لتحقق وقوعه * قوله (ويؤيد الاول انه قرئ وقد انشق القمر) وجه التأييد
انها حينئذ جملة حالية فتقتضى المقارنة لاقترانها ووقوعه قبل القيمة وانما قال ويؤيد الاول لاحتمال كونها حالا
مقدرة لكن الظاهر انها حال محققة * قوله (اى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها انشقاق القمر)
وبهذا يظهر وجه الجمع بينهما قيل لم يقل فشق القمر اشارة الى انه فعل الله تعالى اظهره على يده عليه السلام يعنى
ان انشق مطاوع شق والشق فعل الله تعالى والانشقاق اثر مترتب على فعل الله تعالى ودلالة شق المبنى للمفعول على
فعل الله تعالى اظهر من دلالة انشق عليه فالاولى ان يقال انما قيل انشق تنبيها على سرعة اجابته لامر كن
اولفعل الشق لانه مطاوع شق كامر واما القول بانه اشارة الى انه فى ذاته قابل للخرق والالتئام ردا على ملاحدة
الفلاسفة كان احسن فضعيف لانه لو قيل فشق القمر يوجد الرد ايضا ٢٢ * قوله (وقوله وان يروا آية) قيل
انه عطف على فاعل يؤيد فحينئذ يكون مرجا قبيحا ثم قال وجه التأييد كما فى شرح الآثار للطحاوى انه دليل
على انشقاقه فى الدنيا لان الآيات قبل القيمة لقوله تعالى "وما نرسل بالآيات الا تخويفا" انتهى ولو لم يكن انشقاق
القمر من جنس الآيات لم يكن هذا القول مناسبا للمقام كما قيل فالمناسب ان يقال واذا رأوا آية الخ وهذه الجملة بيان
انهم ان يروا فى المستقبل آية دالة على صدق النبوة يعرضوا مع ان الساعة قد اقتربت وانشقاق القمر ايضا
قد اقترب ايضا فهم فى غفلة عظيمة ولذلك كانوا يعرضون فالمناسبة حينئذ اظهر من ان يخفى فيكون مثل قوله
تعالى "اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون" فلا يتم ما ذكره الطحاوى ولا ما قيل وضمير ان يروا راجع
الى الكفار اضمر قبل الذكر لظهور ان فاعل الفعل المذكور لا يكون الا الكفار والواو اما ابتدائية اولعطف القصة
واما كونها جملة حالية فيحتاج الى التمحل لان مضمون الجملة ليس هيئة قائمة بالساعة وانشقاق القمر
* قوله (عن تأملها والايمان بها) اى المراد اعراض معنوى ٢٣ * قوله (مطرد) فالمستمر على
هذا بمعنى الدوام وهو الشايع المشهور ولذا قدمه * قوله (وهو يدل على انهم رأوا قبله آيات اخر مترادفة
ومعجزات متتابعة حتى قالوا ذلك) وهو يدل اى على هذا المعنى لان الاستمرار انما يكون بهذا الوجه ولا يدل على
ذلك قوله "وان يعرضوا" الآية بدون حمل مستمر على مطرد الا يرى انه لا دلالة على ذلك اذا حمل مستمر على معنى
غير مطرد قوله ومعجزات نبه به على ان المراد بالآية المعجزة ولو عمم الآية الى الآية على التوحيد ونحوه ايضا
لكان اتم فائدة واما كون استمراره بالنسبة الى الاشخاص لما روى ان المشركين استخبروا السفار والقادمين
عن الانشقاق فلما اخبروا هم برؤيته قالوا سحر مستمر اى عام لنا ولغيرنا فلا يتحقق الدلالة المذكورة فبعيد اما اولا
فلان القائلين ليسوا بمنحصرين فى الحاضرين بل الحاضرون والمسافرون قائلون ذلك والرواية المذكورة
غير مشهورة فلا يعبأ به واما ثانيا فلان كون الاستمرار بمعنى العموم غير متعارف على انه مختص بالحاضرين
وما قاله المصنف فبالنظر الى كون القائلين عموم الكفار حاضرين اوقادمين واما ثالثا فلان منشأ قولهم ليس
باخبار القادمين بل لكونه امرا غريبا نعم يرد عليه انه يجوز ان يكون مرادهم ان هذه سحر مطرد من المدعين النبوة
من قبل هذا الى يومنا فلا يثبت الدلالة المذكورة لكن لا يضر المص لانه فى صدد بيان الاحتمالات ولا ريب فى كون
ما ذكره احتمالا صحيحا بل راجحا * قوله (اومحكم من المرة يقال امررته فاستمر اذا احكمته فاستحكم) اومحكم

قوله وقيل معناه سينشق يوم القيمة وفى الكبير القول
بان انشقاق القمر منتظر بعيد لان من منع ذلك وهو
الفلسفى المخذول يمنعه فى الماضى والمستقبل ومن
يجوز لا يحتاج الى التأويل وانما ذهب الذاهب لان
انشقاق القمر امر هائل ولو وقع لعم وجه الارض
وبلغ مبلغ التواتر والجواب ان الواقف قد نقله وبالغ
فيه وقد اخبر عنه الصادق فيجب اعتقاد وقوعه
واما اعتقاد الخرق والالتئام فحديث اللئام
قوله ويؤيد الاول انه قرئ وقد انشق القمر قال
ابن جنى وهذا يجرى مجرى الموافقة على اسقاط
العذر ورفع التشكك اى قد كان انشقاق القمر
فتوقعوا قرب الساعة اى اذا كان انشقاق القمر من
اشراطها واحدا دلة قربها فقد يؤكد الامر فى قرب
وقوعها وذلك ان قد انما هى جواب وقوع ما كان
متوقعا يقول القائل انظر اقام زيد وهل قام زيد
وارجو ان لا يتأخر زيد فيقول المجيب قد قام اى
قد وقع ما كان متوقعا

تفسير آخر لمستمر من المرة بكسر الميم القوة يقال امررته فاستمر اشارة الى ان مستمرا مطاوع الامرار فاذا قال اذا احكمته فاستحكم فيفيد المبالغة واصله مصدر مررت الحبل مرة اذا فتلته فتلا محكما فاريد به مطلق المحكم مجازا مرسلا مشهورا ملحقا بالحقيقة فاشار بقوله اذا احكمته فاستحكم ان المحكم بفتح الكاف والمستحكم بكسر الحاء وكسرها لحن خطأ لان استحكم لازم مطاوع احكم كما نبه عليه المص * **قوله** (اومستبشع من استمر الشئ اذا اشتدت مرارته) اى مستمر بمعنى مستبشع اى منفور عنه لشدة مرارته المعنوية على زعمهم الباطل * **قوله** (اومار) اى مستمر بمعنى مار اذ الاستفعال قد يجيء بمعنى الثلاثى لكنه نادر ولذا اخره * **قوله** (ذاهب لايبق) لازم للمرور وهذا اللازم هو المراد اذ معنى المرور هو اللصوق بشئ لايستقيم هنا قوله لايبق اشارة الى ان المراد بالذهاب الذهاب المعنوى والمراد عدم بقاء نوعه اذلابقاء لشخصه اوعدم بقاء اثره فعلى هذا يكون تسلية لانفسهم بان حاله وماظهر فى يده من السحر سحابة صيف عن قريب تقشع وانكشف قاتلهم الله انى يؤفكون ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره المشركون ٢٢ * **قوله** (وهوما زين لهم الشيطان) اسناد التزيين اليه مجاز ومن المزين مجازا القوى الحيوانية والامور البهية والاشياء الشهية واكتفى به هنا لانه فرد كامل فى التزيين واصل فى التكذيب * **قوله** (من رد الحق بعد ظهوره) اشارة الى ان مفعول كذبوا الحق مطلقا لا النبوة فقط قوله بعد ظهوره بالآيات الدالة عليه وهو يؤيد ماقلنا من ان الاولى تعميم الآيات الى المعجزات وغيرها * **قوله** (وذكرهما بلفظ الماضى للاشعار فانهما من عاداتهم القديمة) اى انه معطوف على يعرضوا او يقولوا فالاصل فى الشرط والجزآء المستقبل ولايخالف لفظا الالنكتة وهى ماذكره المصنف من الاشعار بانهما من عاداتهم القديمة فكانهما ماضيان بالنسبة الى الاعراض والقول بالسحر المستمر وهذا مثل قوله تعالى "وودوا لوتكفرون" بعد قوله ان يثقفوكم يكونوا لكم اعدآء ويبسطوا اليكم ايديهم والسنتهم بالسوء قال المصنف هناك ومجيئه وحده بلفظ الماضى للاشعار بانهم ودوا ذلك قبل كل شئ وان ودادتهم حاصلة وان لم يثقفوكم فالمعنى هنا وان تكذيبهم حاصل وان يروا آية فترتبه على ان لم يروا آية وجعله جزآء باعتبار دوامه وان الشرط له مدخل فى التكذيب باعتبار الاصرار فلا اشكال بان شان الشرط السببية ولو فى الجملة فكيف يكون كذبوا هنا وودوا هناك جزآء مع انتفاء السببية قوله واتبعوا الخ للاشعار بان تكذيبهم لاتباع الهوى لاشبهة لهم فى ظهور الحق فضلا من حجة ٢٣ * **قوله** (منتهى الى غاية من خذلان اونصر فى الدنيا وشقاوة اوسعادة فى الاخرى) اشار الى ان المراد من كل امر امرهم وامر الرسول عليه السلام بقرينة ماسبق من قولهم سحر مستمر فانه يشعر ان امر محمد عليه السلام غير ثابت وغير مستقر وامرهم مستقر كما كان لزوال امر محمد عليه السلام فرد الله تعالى بابلغ رد فقال وكل امر مستقر اى امرهم مستقر من خذلان وامر الرسول ثابت من نصر فى الدنيا هذا ان اريد بالامر امر الدنيا وشقاوة اى شقاوتهم فى الآخرة وسعادته عليه السلام فيها ولا مانع من ارادة الامرين معا فعلى هذا يكون قوله تعالى وكل امر مستقر جملة مستأنفة مسوقة لاقناطهم عما زعموا من عدم ثبات امره عليه السلام ببيان تقرره ورسوخه وعلوشانه يوما فيوما حتى كانت قلوبهم متألمة تحرقا على مافات عنهم من الرياسة وحسدا على مايرون من ثبات امر الرسول عليه السلام وان عمم الامر وقيل وكل امر من الامور دنيوية اواخروية مستقر اى منته الى غاية يستقر عليها لامحالة ويدخل فيها امر الرسول عليه السلام وامرهم دخولا اوليا لكان اتم فائدة وحيث كان الامر اعم من الموجود والمعدوم كان مستقرا شاملا لما ثبت بالفعل ولما يثبت ويستقر فمستقر مجاز بعموم المجاز * **قوله** (فان الشئ اذا انتهى الى غايته ثبت واستقر) بيان للتلازم بين الانتهاء والاستقرار حتى يكون الثانى كناية عن الاول او مجازا عنه وللتنبيه على ذلك قال فى تفسير مستقر منتهى الى غاية وانما احتاج الى ذلك ليتبين منشأ استقرار الامر وهو نهايته الى غايته فالم ينته الى غايته المعينة له لايستقر بل يتحرك حركة حسية اومعنوية حركة ارادية اوقسرية اوطبيعية الى ان يصل الى غايته فظهر ان الانتهاء الى الغاية سبب للاستقرار مستقل مستلزم له استلزام العلة للمعلول والاستقرار مستلزم للانتهاء استلزام المعلول للعلة وعن هذا قيل ان بينهما تلازما الخ * **قوله** (وقرئ بالفتح اى ذو مستقر بمعنى استقرار) على انه مصدر ميمى ولذا قال ذو مستقر لعدم صحة الحمل بالمواطأة فالجهل حمل ذو بتقدير ذو اواسم زمان اومكان بتقدير ذو كما فى الكشاف ولم يلتفت اليه المصنف لان الظاهر كونه مصدرا * **قوله** (وبالكسر والجر على انه





صفة امر وكل معطوف على الساعة) وبالكسر اى وقرئ بكسر القاف كما فى الاول لكن مع الجراى مع كونه مجرورا على انه صفة امر صفة موضحة لامخصصة لان كل امر مستقر كما عرفته وكل اى وعلى كل فى كل امر معطوفة على الساعة والمعنى اقتربت الساعة واقترب كل امر مستقر فحينئذ يكون الامر الواقع بعد قيام الساعة ولفظة كل بالرفع بلاتنوين على الحكاية اى حكاية كل فى كل امر وهو بغير تنوين اومنون لعدم قصد الحكاية وهو ليس ببعيد لكثرة الفواصل فانه اذا اقام الدليل على ذلك يكون حسنا فعلى هذا يكون مابينهما جملة معترضة وجه الاعتراض يظهر بالتأمل ولم يلتفت ح الى كون المستقر خبرا لاصفة والجر على الجوار لانه خلاف الظاهر ولاداعى له ولم يلتفت ايضا الى كون كل مبتدأ وخبره مقدر مثل آت اوخبره حكمة بالغة لانه بعيد جدا ٢٢ * **قوله** (فى القرآن) ولايبعد التعميم الى الحديث الغير المتلو من الانباء حال من ماقدم عليه للتشويق الى المؤخر ولرعاية الفاصلة وكون من للتبيين اولى من كونه للتبعيض لانه لبيان ما وتقديم المبين على المبين فصيح وان خالف فيه بعض النحاة وقال الرضى انما جاز تقديم من المبينة على المبهم فى نحو عندى من المال مايكفى لانه فى الاصل صفة لمقدر اى شئ من المال والمذكور عطف بيان للمبين المقدر قبلها ليحصل البيان بعد الابهام ٢٣ * **قوله** (انباء القرون الخالية اوانباء الآخرة) اى اللام عوض عن المضاف اليه وهو اما القرون الخالية وهلاكهم بنوع من العذاب اوالآخرة وكلاهما مناسب ان للمقام لكن الاول لكونه معلوما لهم فى الجملة بالمشاهدة فى اسفارهم او بالاخبار المشهورة بل المتواترة فهو اقوى فى الزجر ولذا قدمه ٢٤ * **قوله** (ازدجار) اى مزدجر مصدر ميمى ولم يلتفت الى كونه اسم مكان لانه ليس موضع الازدجار الا ان يراد المبالغة ولعل هذا مراد من جوزه * **قوله** (من تعذيب اووعيد) بيان لما بتقدير مضاف اى انباء تعذيب اووعيد قوله من تعذيب ناظر الى كون المراد انباء القرون الماضية قوله اووعيد الى كونه انباء الآخرة ففيه لف ونشر مرتب ونبه به على ان المراد انباء تعذيب الامم الماضية ووعيد الآخرة * **قوله** (وتاء الافتعال تقلب دالا مع الدال والذال والزاى للتناسب وقرئ مزدجر بقلبها زايا وادغامها) للتناسب قيد للاخير لان بين الدال والزاى تناسبا على مابين فى علم التجويد وان التاء مهموسة والدال والزاى مجهورة فتقلب تاء الافتعال مع الدال اما دالا اوزاء كما هنا ٢٥ * **قوله** (غايتها) ونهايتها مفعول بالغة * **قوله** (لاخلل فيها) بيان المراد من بلوغها غايتها والمعنى لاخلل فيها بل فيها منفعة جسيمة والمراد بالحكمة الاحكام اوالحكمة الآلهية وفيه مبالغة حيث جعل ماالذى هو عبارة عن الانباء عين حكمة والمراد ان فيه حكمة ومصلحة جسيمة والتنوين للتفخيم * **قوله** (وهى بدل من ما) اى بدل اشتمال لما ان المعنى فيه حكمة اوبدل الكل ان ابقى على حاله للمبالغة * **قوله** (اوخبر لمحذوف) اى هذه الانباء حكمة بناء على المبالغة كرجل عدل وكونه بدلا مما يؤيد كون الاشارة الى الانباء واحتمال كونه اشارة الى ارسال الرسل وايضاح الدليل والانذار لمن مضى من القرون بعيد * **قوله** (وقرئ بالنصب حالا من ما فانها موصولة اومخصوصة بالصفة فيجوز نصب الحال عنها) اومخصوصة اى موصوفة وهى وان كانت نكرة لكنها مخصصة بالصفة فيكون فى حكم المعرفة فيجوز نصب الحال عنها مع تأخرها ووجوب تقديم الحال على ذى الحال اذا كان ذو الحال نكرة محضة وهنا ليس كذلك ٢٦ * **قوله** (نفى اواستفهام انكارى فاى غناء تغنى النذر) نفى وهو الظاهر اواستفهام انكارى انكار للوقوع فآله النفى فالاولى الاكتفاء باحتمال النفى اى فاى غنى تغنى النذر فهو مفعول مطلق قدم على عامله لاقتضائه الصدارة وكونه مبتدأ والعائد مقدرا ضعيف لوجود الوجه الغير المحتاج الى التقدير * **قوله** (وهو جمع نذير بمعنى المنذر اوالمنذر منه اومصدر بمعنى الانذار) بمعنى المنذر فيه مسامحة اذ عدم الاغناء من المنذر باعتبار انذاره اوالمنذر به بالحذف والايصال اومصدر بمعنى الانذار وهو الظاهر ولعله اخره لان المصدر لايجمع وجوابه ان المراد انواع الانذار ٢٧ * **قوله** (فتول) الفاء للسببية جعلوا مجيء الانباء الزاجرة سببا لعدم الاغناء مع انه سبب فى نفس الامر للاغناء والنفى لعموم السلب لا لسلب العموم ولذا اختير المضارع الفاء فى فتول لان عدم الاغناء سبب للتولى عنهم اوالامر بالتولى عنهم والى ذلك اشار بقوله لعلمك الخ * **قوله** (لعلمك بان الانذار لايغنى) يؤيد ماقلنا من ان المراد بعدم اغناء المنذر عدم اغناء الانذار * **قوله** (فيهم) وفى نسخة عنهم وهو الشايع فى الاستعمال قال تعالى "فما تغنى الآيات والنذر عن قوم" والمراد بالتولى الاعراض عن مجادلتهم بعد ما كررت عليهم الدعوة كما صرح به فى اواخر والذاريات

**قوله** وكل معطوف على الساعة فالمعنى اقتربت الساعة واقترب كل امر مستقر

**قوله** اومخصوصة بالصفة اى اونكرة موصوفة مخصوصة بالصفة فلكونها قريبة من المعرفة بسبب التخصيص بالصفة جاز نصب الحال منها فالمعنى ولقد جاءهم من الانباء شئ فيه ازدجار حال كونه حكمة بالغة غايتها

**قوله** لعلمك بان الانذار لايغنى فيهم اشارة الى ربط الآيات فى قبول نتيجة للكلام السابق فى مدخولها معنى المتاركة والموادعة وذلك انه تعالى لما اخبر انه قد بلغ اعراضهم وتمردهم بحيث ان يروا آية قالوا سحر مستمر وكرر المعنى بقوله وكذبوا واتبعوا اهواءهم لان الاعراض وقولهم سحر مستمر تكذيب ومتابعة للهوى ثم جاء بقوله ولقد جاءهم من الانباء مافيه مزدجر جملة قسمية حالا مقررة لجهة الاشكال اى يكذبون والحال انه جاءهم حكمة بالغة ثم سجل عنادهم بقوله فما تغنى النذر وقال فتول عنهم اى بعد ان استعلمت حالهم وانهم لايؤمنون البتة تول عنهم واعرض عن الانذار لان الانذار انما يفيد اذا انتفع به المنذر

فليست بمنسوخة بآية القتال لان هذا ليس بمنع عن الجهاد ٢٢ ❊ **قوله** (اسرافيل) اوجبريل كما صرح به فى اواخر سورة ق ❊ **قوله** (ويجوزان يكون الدعاء فيه كالامر فى قوله تعالى كن فيكون) اى استعارة تمثيلية فلا دعوة ولا قول والحاصل ان حال الاعادة كحال البدء وقدمر توضيحه فى اواخر ق ❊ **قوله** (واسقاط الياء اكتفاء بالكسرة للتخفيف) واجراء مجرى التنوين لانه يعاقبه والشئ يحمل على ضده كما يحمل على ٢ نظيره ❊ **قوله** (وانتصاب يوم بيخرجون اوباضمارا ذكر) بيخرجون على انه ظرف له واذاقدر اذكر فيكون يوم نصب على انه مفعول به لان المذكور اليوم لا فى اليوم ٢٣ ❊ **قوله** (فظيع تنكره النفوس لانهالم تعهد مثله وهوهول يوم القيمة) تنكره اشارة الى ان نكر بمعنى المفعول ❊ **قوله** (وقرأ ابن كثير نكر بالتخفيف) اى باسكان العين كماهو المشهور فى نظائره ويحتمل ان يكون اسكان العين على اصله ❊ **قوله** (وقرئ نكر بمعنى انكر) نكر فعل مجهول من الثلاثى بمعنى انكر لانه متعد كما فى قوله تعالى نكرهم ومعناه ايضا انكره النفوس حين وقوعه لانه لم يعهد مثله وهو كناية عن شدة الفظاعة ومالم يعهد مثله ينكر وقت حصوله اوالمعنى نكراى لم يقرولم يعتقد قيامه وكلامه يميل الى الاول ٢٤ ❊ **قوله** (اى يخرجون من قبورهم خاشعا ذليلا ابصارهم من الهول وافراده وتذكيره لان فاعله ظاهر غير حقيقى التأنيث وقرئ خاشعة على الاصل) ذليلا ابصارهم اسناد الذل الى الابصار مجاز لظهور الذل فى الابصار وافراد خاشعا وتذكيره مع انه مسند الى الجمع لان فاعله وهو الابصار الخ ❊ **قوله** (وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وعاصم خشعا) جمع خاشع بوزن نصر ❊ **قوله** (وانما حسن ذلك ولا يحسن مررت برجال قائمين غلمانهم) ولا يحسن الواو للحال يشعربان هذا ينافى ظاهرا يحسن ذلك وبين عدم الحسن بحيث يظهر حسن ذلك ❊ **قوله** (لانه ليس على صيغة تشبه الفعل) اشارة الى مافصله النحاة فيما اذا وقعت الصفة اسما ظاهرا مجموعا فانها تجرى مجرى الفعل فى المطابقة وعدمها قال فى التسهيل فاذا امكن تكسيرها فهو اولى من افرادها كمررت برجل قيام غلمانه هو افصح من قائم غلمانه وهذا قول المبرد ومن تبعه والسماع شاهد له كهذه القرآءة كذا قيل ويرد عليه انه جاء الافراد فى قرآءة اختارها المصنف ايضا فلا يكون السماع شاهدا له وعن هذا قال الجمهور الافراد اولى والقياس معهم فقرآءة الافراد افصح وقرآءة الجمع فصيحة ولذا اختار المصنف قرآءة الافراد فالمصنف مشى على مسلك الجمهور وقيل ٣ انه مشى على مذهب المبرد والزمخشرى مع الجمهور فقوله ليس على صيغة يعنى انه اذا كسر اسم الفاعل لم يشبه الفعل لفظا فحسنت فيه المطابقة بخلاف مااذا جمع جمع مذكر سالم فانه لم يتغير رتبة وشبهه للفعل فينبغى ان لا يجمع على اللغة الفصيحة لكنه اخف منه فى الفعل كما قاله الرضى فعلم منه عدم حسن المثال المذكور وعلم منه ايضا حسن ذلك لان هذا الجمع مكسر لم يشبه الفعل فحسنت فيه المطابقة واما المثال المذكور فالجمع فيه جمع مذكر سالم فينبغى ان لا يجمع لشبهه بالفعل ولذلك لم يحسن ❊ **قوله** (وقرئ خشع ابصارهم على المبتدأ والخبر فتكون الجملة حالا) اى بغير واو رابطة وهو ضعيف كما اعترف به فى اول الاعراف واوجعلت مستأنفة لكان سالما عن الخدشة والمراد بهم الكفرة الفجرة ٢٥ ❊ **قوله** (فى الكثرة والتموج) بيان وجه الشبه فهو تشبيه محسوس بمحسوس معلوم عندهم والامور المذكورة مخصوصة بالجراد سواء كان المراد مركبا من تلك الامور اوالامور المتفرقة بلا اعتبار الهيئة وعن هذا خص الجراد بكونه مشبها به والمراد به الجنس المتناول للكثير كما نبه عليه بقوله فى الكثرة وتذكير منتشر باعتبار لفظه ❊ **قوله** (والانتشار فى الامكنة) اشارة الى ان المراد بالانتشار التفرق توضيحا له لانه الظاهر وايضا فيه رمز الى رد من قال ان منتشر مطاوع نشره بمعنى احياه فهو بيان لكيفية خروجهم من الاجداث بان هذا خلاف مذاق الكلام كانهم حال بمعنى مشبهين اوجملة ابتدائية مسوقة لبيان كيفية الخروج ٢٦ ❊ **قوله** (مسرعين مادى الاعناقهم اليه اوناظرين اليه) كذا فسره الراغب واستعمل فى هذين المعنيين فى كلام الفصيح قيل واصل معناه مد العنق اومد البصر ثم كنى به عن الاسراع والنظر والتأمل والاولى فى التفسير مسرعين الى الداع بذلة واستكانة كاسراع الاسير والخائف قوله مادى الاعناق اليه مآل ناظرين اليه فالتقابل بملاحظة الاسراع فى الاول وعدم ملاحظته فى الثانى لكن الاولى الاكتفاء بالاول لافادته المعنى الثانى مع ٤ الاسراع قوله اوناظرين اليه نظر الخائف المتحير وهو معنى كنوى له كما عرفت ٢٧ ❊ **قوله** (يقول الكافرون



٢ فكما يحذف الياء مع التنوين كذلك يحذف مع مايعاقبه وهو اللام سعد

٣ والظاهران هذا سهو سعد

٤ الاان يقال المراد ناظرين اليه لا يقلعون بابصارهم سعد

**قوله** ويجوزان يكون الدعاء فيه كالامر فى كن فيكون نفخ اسرافيل بمنزلة دعوة الاموات الى المحشر والحساب فكانه قال لهم قوموا لتحيوا بمنزلة امر كن لمالم يكن ليكون

**قوله** وقرأ ابن كثير نكر بالتخفيف قال ابو البقاء نكر بضم النون والكاف واسكان الكاف هو صفة بمعنى منكر

**قوله** وقرئ نكر بمعنى انكر قال ابن جنى معناه الى شئ نكراى جهل يقال قد انكرت الشئ فهو منكر ونكرته فهو منكور

**قوله** وقرئ خاشعة على الاصل قال الزجاج قرأها ابن مسعود ولك فى اسماء الفاعلين اذا تقدمت على الجماعة التوحيد نحو خاشعا ابصارهم ولك التوحيد والتأنيث نحو خاشعة ابصارهم ولك الجمع نحو خشعا ابصارهم وهى لغة من يقول اكلونى البراغيث قال صاحب التقريب وفيه نظر لانه لاحاجة الى البناء عليه لجوازجاء رجل قعود غلمانه يريد ماقاله ابو البقاء جاز ان يعمل الجمع لانه مكسر

**قوله** وانما حسن ولم يحسن مررت برجال قائمين غلمانهم يريدان الفعل وشبهه اذا اسند الى ظاهر المثنى والمجموع لا يثنى ولا يجمع وجمع الخشع ههنا مع كونه مسندا الى المجموع وهو الابصار وانما جاز ذلك لان عدم الجواز انما هو فى اسناد الفعل او شبهه والخشع لكونه جمعا مكسرا خرج عن مشابهة الفعل فحسن جمعه مع كونه مسندا الى ظاهر المجموع وفى الكشاف خاشعا ابصارهم حال من الخارجين فعل للابصار وذكر كما تقول يخشع ابصارهم قال ابو البقاء خشعا حال وفى العامل وجهان احدهما يدعو اى يدعوهم الداعى وصاحب الحال الضمير المحذوف وابصارهم مرفوع بخشعا وجاز ان يعمل الجمع لانه مكسر والثانى العامل يخرجون وقرئ خاشعا والتقدير فريقا خاشعا ولم يؤنث لان تأنيث الفعل تأنيث الجمع وليس بحقيقى ويجوز ان ينتصب خاشعا مفعولا به ليدعو ويخرجون على هذا حال من اصحاب الابصار

**قوله** مسرعين مادى اعناقهم اليه قال الراغب هطع الرجل ببصره اذا صوبه وبعير مهطع اذا صوب عنقه قال تعالى مهطعين مقنعى رؤسهم وفى الصحاح هطع الرجل اذا اقبل ببصره على الشئ لا يقلع عنه هطع هطوعا واهطع اذا مد عنقه وصوب رأسه واهطع فى عدوه اى اسرع



صعب) يقول الكافرون اظهر موضع المضمر للتسجيل على كفرهم وللاشارة الى ان كونه عسيرا لكفرهم والعسر لشدة الحساب وطول الموقف فى العرصات وشدة العذاب مع دوام الحجاب وهذا يشعر عدم صعوبته على المؤمنين صعوبته على الكافرين ٢٢ ❊ **قوله** (كذبت قبلهم) شروع فى تسلية الرسول عليه السلام اثر بيان تكذيبه قومه بانك لست باوحدى فى ذلك لان الرسل قد كذبوا قبلك فصبروا ومن جملتهم نوح عليه السلام فان قومه كذبوه والتخصيص بالذكر لانه الاب الثانى ولانه اول من كذب من الرسل على الاحتمال الراجح ❊ **قوله** (قبل قومك) الملايم للسوق ان يقال قبل قريش اوقبل اهل مكه ٢٣ ❊ **قوله** (نوحا وهو تفصيل بعد اجمال) اى الفاء للتفصيل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال الآية فالمكذب فى المقامين واحد وهذا هوالظاهر المتبادر واذا قدمه فان فيه مزيد تقرير وتوضيح والتفصيل بعد الاجمال ولذا اصدر بالفاء المفيد للترتيب والتعقيب ❊ **قوله** (وقيل معناه كذبوه تكذيبا على عقب تكذيب) كذبوه اى نوحا عليه السلام تكذيبا على عقب تكذيب قوله على عقب تكذيب اشارة الى معنى الفاء اى انها ح للتعقيب لا للتفصيل ولذا قال معناه كذبوه بلا فاء ❊ **قوله** (كلما خلى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب) فالمكذب بكسر الذال متعدد والمكذب واحد وهو نوح عليه السلام فحينئذ يكون من التنازع وفى الوجه الاول لا يكون منه اذ شرط التنازع ان لا يكون الثانى تأكيدا للاول وهنا كذلك فالفعل الاول نزل منزلة اللازم ومعنى قوله كلما خلى قرن منهم تبعه قرن مكذب آخر وهلم جرا ففيه اكتفاء بالادنى تنبيها على انه يكفى فى صحة المعنى ولا يتوقف على وجود القرون المتعددة ❊ **قوله** (اوكذبوه بعد ما كذبوا الرسل) فعلى هذا مفعول كذبت محذوف اى الرسل والمكذب بالكسر واحد والمكذب بالفتح متعدد عكس الثانى والفاء للتعقيب ايضا لا للتفصيل وفى الكشاف اى لما كانوا مكذبين بالرسل جاحدين للنبوة رأسا كذبوا نوحا لانه من جملة الرسل فعلى هذا الفاء سببية ويمكن حمل كلام المصنف عليه بالعناية فى قوله بعد ما كذبوا الرسل اى لاجل تكذيب الرسل مطلقا فان المعلول بعد العلة ذهنا فان المراد انكار النبوة رأسا كما صرح به الزمخشرى لا انهم كذبوا رسلا ارسلوا اليهم ويؤيده قول المصنف فى قوله تعالى وقوم نوح لما كذبوا الرسل الآية كذبوا نوحا ومن قبله اوكذبوا نوحا وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل او بعثة الرسل مطلقا كالبراهمة انتهى فتأمل مرض المصنف ذينك الوجهين لان الظاهر الاتحاد فيهما لان الثانى يتوقف على تعدد المكذبين والثالث موقوف على تعدد المكذبين بالفتح بان ارسل اليهم رسلا قبل نوح فكذبوهم واثباته مشكل وعن هذا تمحلنا فيه كما عرفته كما ان اثبات تعدد المكذبين بالكسر مشكل ٢٤ ❊ **قوله** (هو مجنون) لان مقول القول يكون فلا بد من تقدير المبتدأ ٢٥ ❊ **قوله** (وزجر عن التبليغ بانواع الاذية) فلا يكون ح من جملة قولهم بل ابتداء كلام من الله تعالى عطف على قالوا اواستئناف وهو الظاهر ❊ **قوله** (وقيل انه من جملة قيلهم اى هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطته) مرضه لان الاحتمال الاول فيه ذم بليغ لهم بانهم لم يكتفوا بالتكذيب بل نسبوه الى الجنون ثم لم يكتفوا به بل منعوه عن التبليغ بانواع الاذى كالشتم والضرب كما سيجيء وقيل مرضه كانه لما مسه الجنون من الجن عدل عن مسلك العقلاء فشبه بمن زجرته الجن وصرفته عن طرق الصواب ففيه استعارة حينئذ ولا قرينة عليه ولا يخفى ان الجن له استيلاء على المجنون كما اشير اليه فى قوله تعالى الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس الآية ٢٦ ❊ **قوله** (بانى وقرئ بالكسر على ارادة القول) ٢ اى بطريق التضمين ليعمل فى الجملة ٢٧ ❊ **قوله** (غلبنى قومى فانتقم لى منهم) غلبنى قومى فلم يطيعونى بل عصونى وآذونى ولذا فرع عليه قوله فانتصر فانتقم لى منهم وهذا معنى الانتصار هنا لانه مطاوع نصر اى فانصرنى فاجعلنى منتصرا ولقصد المبالغة قال فانتصر بدل فانصرنى ولذا قال المصنف فانتقم لى منهم وانتقام الملك الجبار اشد وابقى ❊ **قوله** (وذلك بعد يأسه منهم) استئناف جواب سؤال بان الانبياء عليهم السلام يبعثون للارشاد الى الحق وايضاح السبل فكيف ينبغى لهم الدعاء بهلاك قومهم فاجاب بما ترى قوله فيخنقه من باب نصر ❊ **قوله** (فقد روى ان الواحد منهم كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشيا عليه فيفيق ويقول اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون) اى اللهم اهد قومى فاغفر لهم فلا اشكال بانه كيف يصح دعاء الكفار بالمغفرة وعلل بانهم لا يعلمون الحق فلذا فعلوا معى مافعلوا فلو علموا لما فعلوا فيار بنا اهد قومى الى الصراط المستقيم

٢ هذا مسلك البصريين واما الكوفيون فيكتفون فى مثله لكونه من جنس القول سعد

**قوله** وهو تفصيل بعد اجمال لما اوهم ظاهر قوله كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا التكرار اوله على ثلاثة اوجه الاول ان قوله كذبت قبلهم قوم نوح مجمل وقوله فكذبوا عبدنا تفصيل ذلك المجمل فلا تكرار والثانى ان المراد انهم كذبوا تكذيبا بعد تكذيب والثالث ان متعلق التكذيب الاول الرسل جميعا ومتعلق الثانى نوح عليه السلام والمعنى ان قوم نوح كذبوا الرسل فكذبوا عبدنا اى هم كانوا مكذبين بالرسل جاحدين النبوة فلذلك كذبوا نوحا لانه من جملة الرسل قال صاحب الانتصاف مضى سؤال فى قوله وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا الى قوله فكذبوا رسلى واجاب الزمخشرى انه كقول القائل اقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد اوان الاول مطلق والثانى مقيد وليس بتكرار وهو كقوله فتعاطى فعقر فان تعاطيه هو نفس عقره لكنه ذكره من جهة عمومه ثم من ناحية خصوصه

حتى يؤمنوا بقلب سليم ثم لما آيس من ايمانهم دعا بالهلاك تطهيرا للارض عن الكفر والمناهى ٢٢ * قوله (منصب وهو مبالغة وتمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها وقرأ ابن عامر ويعقوب ففتّحنا بالتشديد لكثرة الابواب) وتمثيل لكثرة الامطار اى استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من المطر ونزوله ووقفه من الفلك اومن السحب على وجه المبالغة بالهيئة المأخوذة من انصباب انهار انفتحت لها ابواب السماء وشق لها اديم الارض فذكر ماوضع للمشبه به واريد المشبه وهذا المشبه به هو المفروض المتخيل لا المحقق واسناد الفتح الى نون العظمة يزيد مبالغة والباء فى بماء منهمر للاستعانة والآلة وهى ابلغ من الملابسة قيل ولو ابقى على ظاهره من غير تجوز لم يمنع منه مانع اذ ورد فى الاحاديث ان السماء لها ابواب وان بعض الانهار يخرج منها كالنيل والفرات فلا مانع من حمله على الحقيقة ايضا وهو ضعيف جدا اما اولا فلان الفاء فى ففتحنا ينادى ان الفتح وجد عقيب دعائه عليه السلام ولا يراد به الفتح الذى قبله واما ثانيا فلان الفتح على الوجه المذكور غير ماورد فى الاحاديث وانه لما لم يكن حمله على ظاهره اختير الاستعارة التمثيلية وانها ابلغ قوله لكثرة الابواب اى التفعيل لتكثير المفعول مثل غلقت الابواب ويلزمه كثرة الفعل ٢٣ * قوله (وجعلنا الارض كلها كانها عيون متفجرة) اذ النبوع اولا من التنور فى مسجد كوفة اوغير ذلك وارتفع الماء واستوعب الارض كلها فكانها عيون لا عيون على الحقيقة قوله وجعلنا الارض اى التفعيل للتعدية قوله كانها الخ اى الكلام على التشبيه البليغ * قوله (واصله وفجرنا عيون الارض فغير للمبالغة) اذ التمييز من النسبة وهو امامفعول فى الاصل اوفاعل وهنا هو فى الاصل فاعل كما ذهب اليه البعض على ان الاصل انفجرت عيون الارض والمختار انه فى الاصل مفعول كما قاله المصنف فغير عن المفعول الى التمييز للمبالغة بجعل الارض كلها متفجرة على طريق التشبيه البليغ مع الابهام اولا والتفسير ثانيا ٢٤ * قوله (اى ماء السماء وماء الارض) اي ماء السماء الذى يتتابع ولم ينقطع اربعين يوما كما فى الكشاف والظاهر كون النبوع ايضا اربعين يوما وماء الارض فالماء لكونه جنسا شامل لهما اذ لا التقاء * قوله (وقرئ الماآن لاختلاف النوعين والماوان بقلب الهمزة واوا) لاختلاف النوعين وللتنبيه على ذلك الاختلاف جعل مثنى ومتى لم يقصد التنبيه على ذلك الاختلاف جعل مفردا اذ الماء شامل لهما كما عرفته قوله بقلب الهمزة واوا لوقوعها فى الطرف بعد الف اخبار التقاء الماء تمهيد لقوله على امر قد قدر والا فهو معلوم بديهة ٢٥ * قوله (على حال قدرها الله فى الازل من غير تفاوت) اشار به الى ان على امر قد قدر حال من الماء اى كائنا على امر وحال الخ فالامر واحد الامور بمعنى الشان والحال وقدر بمعنى القضاء فى الازل اى فرط الغضب لا يكون باعثا لمخالفة ذلك القضاء والقدر لانه نقص وهذا هو المراد بهذا الاخبار * قوله (او على حال قدرت وسويت وهو ان قدر ما انزل على قدر ما اخرج) فالقدر هنا بمعنى التسوية وهو ان قدر ما انزل من السماء اى مقداره مقدار ما اخرج من الارض فالقدر بمعنى القضاء كما فى الاول الا انه لوحظ فيه التسوية بين الماءين دون الاول وان كان المراد ذلك * قوله (او على امر قدره الله تعالى فى الازل اوفى اللوح المحفوظ وهو هلاك قوم نوح بالطوفان) القدر بمعنى التقدير والقضاء ايضا الا ان المراد بالامر الشئ المقدر وهو هلاك قوم نوح بالطوفان واما فى الاولين فالامر بمعنى الشان والحال لا المقدر وعلى فى هذا الوجه للتعليل مثل على فى قوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم ويحتمل تعلق الجار على هذا الوجه بالتقى كما يحتمل ان يكون حالا كما فى الاولين ٢٦ * قوله (وحملناه ذات اخشاب عريضة) وحملناه اى امرنا نوحا ان يركب فى سفينة وحمل قومه المؤمنين عليها فالحمل مجاز عن ذلك بيان نجاة نوح ومن معه اثر بيان هلاك قومه الطاغية والواو للجمع فلا يضر تقديم ذكر هلاكهم على نجاة المؤمنين مع ان الحمل على السفينة مقدم وجودا ٢٧ * قوله (مسامير جمع دسار من الدسر وهو الدفع الشديد) وهذا احد الاقوال فيها وقيل حبال من ليف يشد بها السفن ودسار بكسر الدال المهملة قوله وهو الدفع الخ سميت بها المسامير لانها تدق وتدفع بشدة ولهذه المناسبة القوية اختار كون المراد بها المسامير * قوله (وهى صفة للسفينة اقيمت مقامها من حيث انها شرح لها تؤدى مؤداها) لان الصفات اريد بها موصوفاتها كناية كما يراد بالطويل القامة عريض الاظفار بادى البشرة الانسان كما فصل فى اواخر فن البيان ولكونها ابلغ اختيرت على قوله وحملناه على السفينة هنا والى ذلك اشار بقوله اقيمت مقامها من الخ ٢٨ * قوله (تجرى) اى ذات الواح وهى السفينة او السفينة واسناد الجريان اليها مجاز وصيغة المضارع لان الجريان بالنسبة الى الحمل



قوله ففجر للمبالغة فان فجرنا الارض عيونا يفيد من المبالغة فى العموم مالا يفيده فجرنا عيون الارض وهو مثل اشتعل الرأس شيبا او اشتعل بيتى نارا فانهما يفيدان من العموم ماليس يفيده اشتعل شيب رأسى واشتعل النار فى بيتى

قوله وهو صفة للسفينة اقيمت مقامها يعنى اريد بقوله ذات الواح ودسر السفينة وهى من الصفات التى تقوم مقام الموصوف فتنوب منابها ونحوه ولكن قمصى مسرودة من حديد اراد ولكن قمصى درع قال صاحب الكشاف وهذا من فصيح الكلام وبديعه فانه من باب الكناية التى المطلوب بها نفس الموصوف كما تقول فى الكناية عن الانسان انه حى مستوى القامة عريض الاظفار وفيه حصول المطلوب مع التعريف



مستقبل وان كان ماضيا ايضا فى نفسه اولحكاية الحال الماضية * قوله (بمرئ منا اى محفوظة بحفظنا) اى بمكان يرى ويشاهد فيه هذا اصل معناه تعرض له تمهيدا لقوله اى محفوظة بحفظنا نبه به على انه كناية عن الحفظ والمعنى تجرى ملتبسة باعيننا عبر بالجمع مبالغة فى الحفظ ويمكن ان يجعل استعارة تمثيلية وقدمر التفصيل فى سورة هود ٢٢ * قوله (اى فعلنا ذلك جزاء لنوح) اى جزاء مفعول له لفعل مقدر مفهوم مما قبله والتعبير بفعلنا لتعميم الافعال المذكورة كما أن والعلة تحصيلية * قوله (لانه نعمة كفروها) اشارة الى وجه التعبير بقوله لمن كان كفر وكونه عليه السلام نعمة لكونه سببا لنعمة دينية فيكون مجازا فى النسبة * قوله (فان كل نبى نعمة من الله) اشارة الى الكبرى * قوله (ورحمة على امته) اشارة الى وجه كونه نعمة * قوله (ويجوز ان يكون على حذف الجار وايصال الفعل الى الضمير) فيكون من الكفر ضد الايمان لا بمعنى الكفران واصله لمن كفر به فحذف الجار واستتر الضمير فيه بعد انقلابه مرفوعا وهذا هو المراد بقوله وايصال الفعل الى الضمير ولاحتياجه الى التقدير اخره مع ان الكفر ضد الايمان اقوى فى التوبيخ وكونه جزاء * قوله (وقرئ لمن كفر اى للكافرين) بصيغة المبنى للفاعل فالمراد من الكافر كما قال اى للكافرين وكون ما فعل جزاء للكافرين ظاهر وفى الاول الجزاء للكافر ايضا على ان اللام فى لمن كفر للتعليل اى فعلنا ذلك جزاء للكافرين لاجل كفر من كفر واللام فى الثانى للصلة وافراد كفر فى الثانى باعتبار لفظ من وقول المصنف اى للكافرين باعتبار معناه ٢٣ * قوله (ولقد تركناها اى السفينة او الفعلة) ولقد تركناها اى وبالله لقد تركنا لقد صيرناها آية اوتركناها حال كونها آية يعتبر بها نبه به على وجه كونها آية ٢٤ * قوله (يعتبر بها) من شانها ان يعتبر ويتعظ بها فيم او يعتبر بها اولوا الابصار * قوله (اذ شاع خبرها واشتهر) رد لقول من قال انها بقيت على الجودى زمانا مديدا فان مجرد البقاء بلا شيوع الخبر غير مفيد على انه غير مسلم الفاء فى فهل من مدكر لتفريع ما قبله اى اذا كان الامر كذلك فهل يوجد من مدكر الظاهر ان الاستفهام للانكار تنبيها على قلة المعتبر كانه لم يوجد وكلمة من للتبعيض كما هو الظاهر ٢٥ * قوله (معتبر وقرئ مذتكر على الاصل ومذكر بقلب التاء ذالا والادغام فيها) وفى القرآءة الاولى بقلبها دالا مهملة والتفصيل فى كتب الصرف ٢٦ * قوله (استفهام تعظيم ووعيد) ومرجعه تعجيب اى كل من يطلع عليهما تعجب منهما لكمال عظمهما وشدتهما فكانا على كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف ولا يضبطها القلم فيكون وعيدا اكيدا * قوله (والنذر يحتمل المصدر والجمع) يحتمل المصدر اى انذارى وهو الظاهر وبهذا فسره به فى اكثر المواضع ولذا قدمه والجمع اى جمع نذير بمعنى الانذار فالجمع لاختلاف الانواع اى انذاراتى كما سيصرح به فالمآل واحد وكونه بمعنى المنذر او المنذر به ضعيف لان العذاب المنذر به يكون تأكيدا حينئذ والتأسيس خير من التأكيد ٢٧ * قوله (ولقد يسرنا) اى وبالله لقد يسرنا ايراده بالقسم للاعتناء بمضمون الجملة والمبالغة فى تحققها وهذه الجملة القسمية بعد تمام القصة المذكورة لتقرير مضمون قوله تعالى * ولقد جاءهم من الانباء * الآية فان المراد ولقد جاءهم فى القرآن كما صرح به المصنف * قوله (اى سهلناه) لقومك بان انزلناه على لغتهم وبان صرفنا فيه انواع المواعظ والعبر * قوله (اوهيأناه من يسر ناقته للسفر اذا رحلها) التهيئة احضار الاسباب ودفع الموانع قوله من يسر ناقته على الوجه الثانى لان الوجه الاول ظاهر قوله اذا رحلها من التفعيل اى شد الرحل على ظهر الناقة وهذا احضار الدواعى وهذا المعنى ان كان حقيقيا فالتيسير مشترك بينهما لكن الظاهر كونه مجازا اذ التهيئة يلزمها التسهيل فذكر اللازم واريد الملزوم ٢٨ * قوله (للاذكار والاتعاظ بان صرفنا فيه انواع المواعظ والعبر اوللحفظ بالاختصار وعذوبة اللفظ) للاذكار اصله اذتكار فادغم فصار اذكار بتشديد الذال كالاتعاظ مبنى ومعنى نبه به على ان الذكر الذكر القلبى لا الذكر اللفظى وان كان قوله اوللحفظ بالاختصار الخ يلوح اليه لكن الاعتناء بالذكر القلبى وان اريد الذكر اللفظى لان خلوه عن الذكر القلبى يسقط كمال اعتباره ٢٩ * قوله (متعظ) اشارة الى رجحان الاول لما عرفته من ان الذكر اللفظى فقط لا يعبأ به كمال الاعتناء ٣٠ * قوله (كذبت عاد) اى هودا اوكذبت جميع الانبياء اوفعلت التكذيب على انه نزل منزلة اللازم * قوله (وانذاراتى لهم بالعذاب) اشار به الى ان النذر جمع نذير بمعنى الانذار لا بمعنى المنذر اوالمنذر به * قوله (قبل نزوله) فحينئذ العذاب والانذار لعاد * قوله (اولمن بعدهم فى تعذيبهم)



قوله ويجوز ان يكون على حذف الجار وايصال الفعل الى الضمير فعلى هذا يكون المراد بالكفر ما هو ضد الايمان لا كفران النعمة والاصل لمن كان كفر به ثم حذف الجار فصار الضمير البارز مستكنا

قوله استمر شؤمه يريد ان الاستمرار اما من المرور اومن المرارة فان كان من المرور فمعناه يناسب معنى الامتداد ومعنى الشمول فان كان بمعنى الامتداد فالممتد اما صفة اليوم وهى النحوسة والشؤم فهو الوجه الاول واما نفس اليوم الموصوف بالنحوسة على ان يراد به الجنس اواستمر نفس يوم الاربعاء فهو الوجه الثانى وان كان بمعنى الشمول الاشخاص فهو الوجه الثالث وان كان من المرارة فهو الوجه الرابع

وهو ضعيف لان انذار عاد لم يعلم من هذه الآية ترك العطف فيه وفيما بعده تنبيها على استقلال كل قصة على حيالها في الاتعاظ والتذكير وفيه تنبيه على شدة شكية من لم يتعظ بمجموع تلك القصص مع ان كل واحدة منها كافية في الاتعاظ وقبول الحق ٢٢ ✽ **قوله** (انا ارسلنا) جملة مستأنفة لبيان عذابهم والتأكيدات للمبالغة في تحقق مدلول الجملة ✽ **قوله** (باردة او شديدة الصوت) اى صرصر من الصر بمعنى الصرد الشديد او شديدة الصوت في هبوطها من الصرير ( ٢٣ شؤم ) ٢٤ ✽ **قوله** (استمر شومه) اى مستمر بمعنى الماضي فيكون حقيقة على قول او مجازا على قول آخر وهو صفة يوم صفة جرت على غير ما هي له او صفة نحس وهذا لايلايم قول المصنف استمر شومه ✽ **قوله** (او استمر عليهم حتى اهلكهم) اى استمر ذلك اليوم بمعنى الحين والوقت المطلق لا بياض النهار ويؤيده قوله تعالى في ايام نحسات وهي سبع ليال وثمانية ايام فاليوم لاجرم بمعنى مطلق الوقت الشامل لليل وبياض النهار واليوم الواحد لا استمرار له بداهة بهذا المعنى وان كان له استمرار في الجملة قيل استمر شؤمه اى عليهم او ابد الدهر فان الناس يتشاءمون باربعاء آخر الشهر والمراد بالناس العوام الذين كالهوام فان المراد حينئذ اليوم الواحد وقد قال تعالى في الآية الاخرى في ايام نحسات وهي ايام ثمانية مع سبع ليال فاطلق في القرءآن النحسات على مجموع اوقات هلاكهم فيلزم كونها نحسات فالتخصيص بالاربعاء آخر الشهر تحكم وما روى في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كما في الجامع الصغير آخر اربعاء في الشهر يوم نحس مستمر فقال ابن كثير في تاريخه من قال ان يوم النحس يوم الاربعاء وامثاله فقد اخطأ وخالف القرءآن لما في الآية الاخرى جاء ايام نحسات فلو كانت نحسات في نفسها كانت جميع الايام كذلك وهذا لم يقله احد فالمراد انها نحسات عليهم انتهى كذا قيل والزمان من حيث انه زمان لا نحس فيه بل النحس انما هو بسبب ما وقع فيه من العذاب والعذاب انما نزل عليهم فالنحس بالنسبة اليهم وعن هذا علماء الشريعة يتبركون بيوم الاربعاء ويبدؤن الدروس في ذلك اليوم ٢ فالاستمرار بحسب الزمان على هذا الوجه ✽ **قوله** (او على جميعهم كبيرهم وصغيرهم فلم يبق منهم احدا) فالاستمرار على هذا بحسب الاشخاص واشار اليه بقوله فلم يبق منهم احدا قال المصنف في سورة البقرة وكان فرعون موسى مصعب ابن ايان وقيل ابنه الوليد من بقايا عاد فاذكر هنا لايلايمه واهذا اخره ✽ **قوله** (او اشتد مرارته) فستمر بمعنى شديد الحرارة وهو مجاز عن شدة هوله وفرط تأثيره وتنفر الطبع عنه وفيه نوع بعد لانه ليس من جنس الاطعمة ✽ **قوله** (وكان يوم الاربعاء آخر الشهر) اى يوم نحس مستمر يوم الاربعاء قال في سورة السجدة قيل كن آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما عذب قوما الا في يوم الاربعاء فمراده هنا اما الاربعاء الاولى او الاخرى قوله آخر الشهر يشير الى الاخير وقد عرفت انه تحكم لان الاولى بل كن جميعا نحس كما نطق به النظم الجليل ولو اريد بيوم نحس جنس يوم شامل لثمانية ايام لكان اوفق لما ذكر في الآية الاخرى وقيل كان يوم الاربعاء اى ابتداؤه فيوم الاربعاء خبر كان على انه اسم ظرف لاظرف ٢٥ ✽ **قوله** (تقلعهم روى انهم دخلوا في الشعاب والحفر وتمسك بعضهم ببعض فنزعتهم الريح منها وصرعتهم موتى) والمراد الناس المعهودون قوم هود وقوله فنزعتهم الريح اشار الى ان تنزع حكاية الحال الماضية والاسناد مجاز قوله منها اى من الشعاب والحفر وصرعتهم اى اسقطتهم حال كونهم موتى وفسر صرعى في الحاقة بالموتى ولا مجال هنا لمكان موتى ٢٦ ✽ **قوله** (اصول نخل منقلع عن مغارسه ساقط على الارض قيل شبهوا بالاعجاز لان الريح طيرت رؤسهم وطرحت اجسادهم وتذكير منقعر للحمل على اللفظ والتأنيث في قوله اعجاز نخل خاوية للمعنى) اصول نخل تفسير اعجاز جمع قلة بمعنى جمع الكثرة ولذا قال اصول نخل منقلع معنى منقعر والتعبير بالانفعال للمبالغة وتخصيص النخل بالذكر لانها هي المشهورة بين العرب ولان لها مشابهة لها بالانسان كما في الحديث اشير في هذا التشبيه الى انهم بقيت اجساد اوجثا بلا رؤس كاصول النخل بلا فروع وتذكير منقعر بالنظر الى لفظ النخل وتأنيث خاوية في قوله تعالى نخل خاوية اى متآكلة الاجواف رعاية لجانب المعنى لانه اسم جمع كما قاله المصنف واختيار التذكير هنا والتأنيث هناك للفاصلة ٢٧ ✽ **قوله** (كرره للتهويل) او لاظهار فرط الغضب او الاول تفريع على التكذيب والثاني تفريع على العذاب ✽ **قوله** (وقيل الاول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في الآخرة كما قال ايضا في قصتهم لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا



٢ لان عذاب الكفار نعمة الابرار فيكون ذلك سلامة محض

**قوله** وتذكير منقعر للحمل على اللفظ اى تذكير صفة النخل حيث قيل منقعر ولم يقل منقعرة للحمل على لفظ نخل وهو مذكر واما تأنيث صفته في موضع آخر في قوله اعجاز نخل خاوية فللحمل على المعنى فان النخل بمعنى الشجرة



ولعذاب الآخرة اخزى) وقيل الاول مرضه صيغة الماضي في الاول محقق وفي الثاني لتحقق وقوعه فينبغي الملايمة وايضا الثاني تفريع على ما قبله والعذاب المذكور فيما قبله عذاب الدنيا ٢٢ ✽ **قوله** (بالانذارات) اشار الى ان النذر جمع نذير بمعنى المصدر كما مر ✽ **قوله** (والمواعظ او الرسل) اى المراد المنذرون وتأويل جمع الرسل كما مر من ان تكذيب واحد من الرسل كتكذيب جميعهم لم يذكر احتمال المنذر في قصة عاد وذكر هذا تنبيها على انه محتمل في كل قصة ٢٣ ✽ **قوله** (من جنسنا) وهو نوع الانسان فانكارهم لكون الرسل من الانسان دون الملك ✽ **قوله** (او من جملتنا الافضل له علينا) فالانكار لكونه رسولا دونهم مع انه من قبيلتنا او بعضنا احق منه لشرافته دون صالح عليه السلام ✽ **قوله** (وانتصابه بفعل يفسره ما بعده وقرئ بالرفع على الابتداء والاول اوجه للاستفهام) لان الاستفهام يناسب الفعل فاذا رجح النصب كما بين ذلك في باب الاضمار على شريطة التفسير ٢٤ ✽ **قوله** (منفردا لا تبع له او من آحادهم دون اشرافهم) لاتبع له اى ليس له اتباع وهذا اعم من ان يكون من اشرافهم ولذا قال او من آحادهم دون اشرافهم مقابلا له وكونه من اشرافهم اعم من ان يكون له تبع فبينهما عموم وخصوص من وجه فان الرسالة منصب عظيم لايليق الا برجل عظيم وهذا هو الصواب لكنهم اخطاؤا في زعمهم ان العظم بالمال والجاه ولم يعلموا انها رتبة روحانية تستدعي عظيم النفس بالتحلي بالفضائل العلمية والعملية والكمالات القدسية والاخلاق الحميدة المرضية لا التزخرف بالزخارف الدنية وهمزة الاستفهام دخلت على المفعول دون الفعل لان المنكر كون البشر رسولا لا الاتباع ٢٥ ✽ **قوله** (انا اذا لفي ضلال) اى في الدنيا وسعر اى لفي سعر في الآخرة او تركنا دين آبائنا افرد الضلال لكونه مصدرا بخلاف سعر والتأخير للفاصلة ولتقدم الدنيا ✽ **قوله** (جمع سعير) باعتبار الدركات لان المراد بها مطلق النار وقد يستعمل في النار المخصوص التي اعدت للصابئين ولايراد هنا لكونه جمعا ✽ **قوله** (كانهم عكسوا عليه فرتبوا على اتباعهم اياه ما رتبه على ترك اتباعهم له) عكسوا عليه اى على صالح عليه السلام لانه عليه السلام كانه قال لهم ان لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق وسعر فعكسوا عليه بان قالوا ان اتبعناك كنا اذن في ضلال قوله فرتبوا على اتباعهم ما رتبه عليه السلام على ترك اتباعهم له افرط عتوهم اشارة الى ما ذكرنا وانما قال كانهم عكسوا الخ لان الترتيب المذكور ليس بصريح في كلام صالح عليه السلام لكن يلزم ذلك من كلامه عليه السلام ✽ **قوله** (وقيل السعر الجنون ومنه ناقة مسعورة) فحينئذ يكون تشبيها بليغا واقعا في الدنيا ايضا مرضه لانه بهذا المعنى غير متعارف وايضا لايوافق العكس المذكور لان السعر في كلامه عليه بمعنى النار شديدة اللهب لا الجنون كما هو الظاهر كان القائل نظر الى انهم لايعتقدون الآخرة ولا السعير وجوابه انهم قصدوا التعكيس بناء على فرض وقوعه لا عن اعتقاد حتى يقال انهم لايعتقدون فكيف يقولون ذلك أالقي الذكر دليل على الجملة المتقدمة ٢٦ ✽ **قوله** (الكتاب او الوحي ٢٧ وفينا من هو احق منه بذلك) الكتاب او الوحي كون الكتاب منزلا عليه غير معلوم فالاولى احتمال الثاني وفينا من هو احق منه وقد تقدم توضيح كلامهم مع الجواب عنه وهذا بناء على الفرض اى ان كان الرسول من البشر فالاشرف منا احق بذلك ٢٨ ✽ **قوله** (حمله بطره على الترفع علينا بادعائه) يعني ان الاشر معناه البطر اى الكبر اى كبره كان باعثا لارتكاب الكذب بادعاء الرسالة وازداد به الترفع على العباد والبسط في البلاد فكلمة بل للترقي من انكار القاء الوحي عليه الى اثبات فرط الكذب له ورد الله تعالى ذلك بابلغ رد حيث اخرج الكلام كاخراج البالغ في صورة الانصاف المسكت للخصم المشاغب فقال سيعلمون غدا الخ ٢٩ ✽ **قوله** (عند نزول العذاب بهم او يوم القيمة) اى غدا مستعار لوقت نزول العذاب او يوم القيمة قيل فغد لمطلق الزمان المستقبل وعبر به لتقريبه ولذا قدم وقت نزول العذاب ٣٠ ✽ **قوله** (الذي حمله اشره على الاستكبار عن الحق وطلب الباطل اصالح ام من كذبه) اشره اى كبره على الاستكبار عن الحق اشار به الى ان المراد به هنا ما اريد هناك ولذا جعلا معرفين باللام والتنكير في الاول لتفخيمهما وللتنبيه على انه كذب غير معروف مثله قوله اصالح ام من كذبه تفصيل من في من الكذاب على انه استفهام يراد به الالزام وفي التعبير بالاستكبار اشارة الى ان تكبرهم بالتشبع فغيه توبيخ على انهم تكبروا بلا سبب من الاسباب ✽ **قوله** (وقرأ ابن عامر وحمزة ورويس ستعلمون على الالتفات او حكاية ما اجابهم به صالح) على الالتفات اى كلام الله تعالى لقوم ثمود على سبيل الالتفات اليهم كما يدل عليه قرآءة سيعلمون بالغيبة

**قوله** من جنسنا او من جملتنا يريد ان المراد بالجمعية في منا اما الجمعية المستفادة من عموم الجنس فهو الوجه الاول او جمعية اشخاص الجنس وافراده فهو الوجه الثاني فالانسب في معنى من على الاول الابتداء وعلى الثاني التبعيض

**قوله** والاول اوجه للاستفهام فان الاستفهام بالفعل اولى والتقدير انتبع بشرا وقوله نتبعه مفسر له

**قوله** كانهم عكسوا فرتبوا الخ يعني كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهم ان لم تتبعوني فانكم اذا لفي ضلال وسعر فقالوا ان نتبعك فانا اذا لفي ضلال وسعر رتبوا على اتباعه ما رتبه على تركه وهو كونهم في ضلال وسعر كما جاء في آخر هذه السورة ان المجرمين في ضلال وسعر

**قوله** اصالح ام من كذبه اى سيعلمون اصالح النبي الكذاب ام من كذبه

**قوله** ستعلمون على الالتفات فيكون خطابا من الله تعالى لهم على سبيل الالتفات

**قوله** او حكاية لما اجابهم صالح فعلى هذا يكون مقدرا بالقول اى قال لهم صالح في جواب قولهم بل هو كذاب اشر ستعلمون غدا من الكذاب الاشر وفي الالتفات بعد لان الله تعالى حكى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جرى بين صالح وقومه من المقاولة ولا معنى لخطاب الله لقوم صالح في اثناء اقتصاص قصتهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ستعلمون غدا من الكذاب الاشر

فيكون لتشديد التوبيخ قيل اوعلى حكاية ما اجابهم به صالح عليه السلام وهذا الالتفات اما في خطابه (رسولنا عليه السلام وفي الكلام معه فحينئذ جعلوا كأنهم حاضرون في المجلس حول اليهم الوجه لينعي جنايتهم عليه واما في خطابه لصالح عليه السلام قوله اوحكاية الخ هذا قول البعض والتقدير قال صالح عليه السلام في الجواب ستعلمون غدا من الكذاب وله نظائر كثيرة ترك الحكاية لظهوره وهذا اقل تكلفا من الاول * **قوله** (وقرئ الاشر كقولهم حذر في حذر والاشر اي الابلغ في الشرارة وهو اصل مرفوض كالاخير) وقرئ الاشر بفتح الهمزة وضم الشين على انه صفة مشبهة حولت للضم للمبالغة واليه اشار بقوله كقولهم حذر في حذر والاشر اي وقرئ الاشر على انه اسم تفضيل بتشديد الراء ولذا قال الابلغ في الشرارة قوله وهو اي الاشر اصل لان وزنه افعل وكذا الاخير لكنهم تركوا استعماله قاصدين الى خير وشر حتى لم يسمع على الاصل الا نادرا ولذلك قال الجوهري لا يقال الاشر الا في لغة ردية ٢٢ * **قوله** (مخرجوها) فيكون الارسال مجازا او كناية * **قوله** (وباعثوها) اشارة الى ان المعنى الحقيقي مراد ايضا قدم المعنى المجازي لانه مع كونه ابلغ مقدم في الوجود الخارجي ولكون البعث اصل معنى الارسال قدمه صاحب الكشاف والكل وجهة والمراد بالاخراج الاخراج من الصخرة كما مر بيانه في سورة الاعراف ٢٣ * **قوله** (امتحانا لهم) اي للمعاملة معاملة الامتحان هل آمنوا بصالح عليه السلام بهذه الناقة التي آية من آيات الله تدل على صدق صالح عليه السلام ام لم يؤمنوا اوهل يراعوا حقها حق المراعاة ام لا الشرب بكسر الشين النصيب من الماء (٢٤ فانتظرهم وتبصر ما يصنعون ٢٥ على اذاهم ٢٦ مقسوم لها يوم ولهم يوم وبينهم لتغليب العقلاء) ٢٧ * **قوله** (يحضره صاحبه في نوبته) كأنه اشار الى ان محتضر بمعنى الثلاثي ويؤيده قول صاحب الكشاف محضور لهم * **قوله** (او يحضر عنه غيره) اي يمنع عنه وهذا لازم معناه فان ماذكره معنى الحظر بالظاء المعجمة لا الضاد المعجمة ولو اكتفى بالاول لكان اولى ولذا لم يتعرض له صاحب الكشاف ولا صاحب الارشاد وفي كلامه اشارة الى ان الماء مقسوم بين صالح صاحب الناقة وبين قومه صاحبي سائر المواشي فحينئذ لا حاجة الى القول بالتغليب في قوله تعالى • ونبئهم ان الماء • الآية لكن قوله تعالى لها شرب ولكم شرب يوم معلوم يؤيد القول بالتغليب فلا بد من تأويل احد الكلامين فلا تغفل ٢٨ * **قوله** (فنادوا صاحبهم) نداؤ لما ارادوا عقرها لانه حرضهم لانداء استغاثة قال في سورة الاعراف وزينت عقرها لهم عنيزة ام غنم وصدقة بنت المختار فتقتضي ذلك ان صاحبهم عنيزة وصدقة ولعله رواية اخرى فالاولى عدم التعيين * **قوله** (قذار بن سالف احيمر ثمود) قذار بضم القاف اسم عاقر الناقة واحيمر ثمود تصغير احمر لقبه والاضافة للتميز فقد تقع في الاعلام ٢٩ * **قوله** (فاجترأ على تعاطي قتلها فقتلها اوفتعاطى السيف فقتلها) اي ان كان مفعول تعاطى القتل فهو مأول بالارادة مجازا ليحسن تفريع القتل عليه وقدمه لان فيه ذما عظيما والوجه الاول وان كان على ظاهره لكن لا يتحقق فيه المبالغة * **قوله** (والتعاطي تناول الشيء بتكلف) هذا اصل معناه لكن يستعمل في مطلق التناول كما هو المراد هنا فعقر اسناد حقيقي وقوله تعالى فعقروها فاسناد مجازي اسند الى الجميع ما اسند الى البعض هنا ٣٠ * **قوله** (صيحة جبرائيل) فمعنى ارسلنا عليهم صيحة امرنا جبريل بصيحة هائلة عليهم فصاح فاتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا جميعا واليه اشير هنا بقوله فكانوا اي فصاروا ٣١ * **قوله** (كالشجر اليابس المتكسر الذي يتخذه من يعمل الحظير لاجلها) كالشجر اليابس تشبيه لاهلاكهم بالشجر في كونهم اجسادا بلا روح زال عنهم الطراوة كما زال طراوة الشجر اليابس ووصفه بالمتكسر اشارة الى ان الهشيم الشجر اليابس المتهشم اي المتكسر والمحتظر اسم فاعل قوله الذي يتخذه من يعمل الحظيرة الحظيرة مقر الغنم ونحوها واضافة الهشيم الى المحتظر بكسر الظاء لادنى ملابسة وفي الكشاف وما يحتظر به ييبس بطول الزمان ووطأ البهائم فيتحطم ويتهشم اشاربه الى ان ييبسه بعد اتخاذ من يعمل الحظيرة وكذا انكساره * **قوله** (اوكالحشيش اليابس الذي يجمعه صاحب الحظيرة لماشيته في الشتاء) وكونه مكسرا معتبر ايضا قدم الاول لانه يناسب تشبيه قوم عاد باعجاز نخل وفيه رمز الى شدة تمكينهم وصلابتهم وتشبيه قوم عاد باعجاز نخل منقعر وتشبيه قوم ثمود بمطلق الشجر اليابس لان لقوم عاد قوة وبسطة في الخلق كالنخل بخلاف قوم ثمود * **قوله** (وقرئ بفتح الظاء اي كهشيم الحظيرة او الشجر المتخذ لها) وقرئ بفتح الظاء وهو اسم مكان فالمراد به حينئذ اما نفس الحظيرة واذا قال

**قوله** وهو اصل مرفوض كالاخير يعني كان الاصل في صيغة التفضيل من الخير والشر ان يجيء على افعل كما يجيء كذلك من سائر الافعال لكن خولف هذا الاصل ورفض في فعلي الخير والشر حيث قيل في صيغة التفضيل منهما هو خير منه وهو شر منه وقد قرئ ههنا الاشر بتشديد الراء على ذلك الاصل المرفوض في تفضيل فعل الشر كالاخير في تفضيل فعل الخير وفي الكشاف الاخير والاشر اصل قولهم هو خير منه وشر منه وهو اصل مرفوض وقد حكى ابن الانباري بقول العرب هو الاخير والاشر وما اخيره وما اشره

**قوله** وبينهم لتغليب العقلاء اي ضمير العقلاء في بينهم لقوم صالح وللناقة جميعا فجمعه جمع العقلاء مع ان ناقة صالح مما لا يعقل لتغليب العقلاء عليها

**قوله** او يحضر عنه غيره اي او يحضر عن صاحب الشرب غيره اي يحضر الشرب في نوبة صاحب الشرب غيره

**قوله** الذي يتخذه من يعمل الحظيرة لاجلها قال الواحدي المحتظر الذي يتخذ لغنمه حظيرة تمنعها من برد الريح يقال احتظر على نعمه الشجر ووضع بعضها فوق بعض وقال الزجاج كانوا كالهشيم الذي يجمعه صاحب الحظيرة وقال الراغب الحظر جمع الشيء في حظيرة والمحظور الممنوع والمحتظر الذي يعمل الحظيرة وقد جاء فلان بالحظر الرطب اي بالكذب المستبشع





كهشيم الحظيرة او الشجرة لانها محتظرة لاجل عمل الحظيرة ٢٢ * **قوله** (ريحا حاصبا تحصبهم) اي حاصبا بمعنى المضارع اختير المستقبل لانه مستقبل بالنسبة الى الارسال وان كان ماضيا في نفسه كالارسال * **قوله** (بالحجارة اي ترميهم بها) اي المفعول به الغير الصريح محذوف كالمفعول به الصريح قيام القرينة عليه اما الاول فلانه مذكور في موضع آخر واما الثاني فلقوله تعالى عليهم قوله ترميهم مجاز في النسبة وتذكير حاصبا لانه مأول بالعذاب والحجارة من سجيل ٢٣ * **قوله** (الا آل لوط) مستثنى منقطع ان اريد بعليهم قوم مكذبون والا فمتصل وامرأته مستثنى من آل لوط لم تذكر لانها مذكورة في سائر المواضع * **قوله** (في سحر وهو آخر الليل) اي الباء بمعنى في * **قوله** (اومسحرين) اي الباء للملابسة وحاصله ماذكره اي داخلين في وقت السحر قوله آخر الليل اي السدس الاخير ٢٤ * **قوله** (انعاما منا وهو علة لنجينا) اي النعمة بمعنى الانعام منا اي من فضلنا ورحمتنا علة لنجينا اي كالعلة له ٢٥ * **قوله** (كذلك نجزي نعمتنا بالايمان والطاعة) الاشارة الى الجزاء المؤخر الكاف للعينية كناية والمراد بمن شكر آل لوط ومن آمن معه اومطلق من آمن واطاع فحينئذ يجوز كون الاشارة الى ماقبله والكاف للتشبيه واختير شكر على حمد لرعاية الفاصلة اولانه ادل على المقصود اذ المراد الشكر العرفي اشار اليه بالايمان والطاعة (٢٦ لوط) ٢٧ * **قوله** (اخذتنا بالعذاب) نبه به على ان معنى الوحدة معتبر وانه باق على معناه المصدري وفيه تنبيه على ان الاخذ الواحد يكفيهم وان المراد الاخذ بالعذاب وهو اخذ شديد فهذا ابلغ من ولقد انذرهم من عذابنا ٢٨ * **قوله** (فكذبوا بالنذر متشاكين) اي النذر به نبه به على ان تماروا ضمن معنى التكذيب بقرينة تعديته بالباء فجعل المضمن اصلا والمضمن فيه قيدا واما حمله على معنى التكذيب فيأباه قوله متشاكين وصيغة التفاعل بمعنى الثلاثي للمبالغة ٢٩ * **قوله** (ولقد راودوه) بيان جناياتهم بعد الانذار ما سوى الكفر والمراد قصدوا الفجور اي اتيان الدبر * **قوله** (قصدوا الفجور بهم) اي بالضيف والمراد ضيف صورة فانهم ملائكة مكرمون حقيقة ٣٠ * **قوله** (فطمسنا) اي امرنا جبريل فالاسناد مجازي والفاء للسببية دون التعقيب اذ الطمس بعد المحاورة كما فصل في سورة هود والتعقيب اذا لم يعتبر ما بينهما * **قوله** (فمسحناها وسويناها كسائر الوجه روي انهم لما دخلوا داره عنوة صفقهم جبرائيل صفقة فاعماهم) اي ضربهم بكفه مفتوحة اذ الملائكة في صورة انسان بل في صورة غلمان وقال في سورة هود فضرب جبريل بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماهم انتهى فذكره هنا مخالف لما ذكره هناك الا ان يقال المعنى هنا ايضا ضربهم ٢ بجناحه مجازا ٣١ * **قوله** (فذوقوا) امر بالذوق للتهكم قدر القول اذ لا انتظام بدونه * **قوله** (فقلنا لهم ذوقوا على السنة الملائكة اوظاهر الحال) على السنة الملائكة اي على لسان جبريل كما هو الظاهر والجمع للتعظيم كما في قوله تعالى واذ قالت الملائكة والمراد جماعة الملائكة وفيه اشارة الى اسناد القول اليه تعالى مجاز لكونه آمرا اوظاهر الحال فلا قول ح حقيقة وانما هو مستعار لظاهر الحال فان لسان الحال انطق من لسان المقال والمراد بالعذاب اما العذاب النازل عليهم بعد الطمس كما يقتضيه الفاء التعقيبية اونفس الطمس فانه من جملة العذاب والفاء للترتيب الذكري والمراد بالنذر المنذر به وهو العذاب والعطف للتغاير الاعتباري وهو المناسب للذوق وارادة المصدر غير بعيد لانه عذاب روحاني فامر بالذوق تهكما ٣٢ * **قوله** (ولقد صبحهم) قيل والبكرة اخص من الصباح فلبس في ذكرها بعده زيادة * **قوله** (وقرئ بكرة غير مصروفة) للعلمية والتأنيث * **قوله** (على ان المراد بها اول نهار معين) اشارة الى علميته والقراءة بكرة على انها مصروفة على ان المراد بها اول نهار غير معين وهذا في قصة واحدة انما يصح باعتبار القصد وعدم اعتباره فان قصد التعيين يكون علما وان لم يقصد التعيين يكون نكرة وان كان المراد واحدا في كلا الاعتبارين ٣٣ * **قوله** (يستقر بهم حتى يسلمهم الى النار) اي يدوم ولا يزال اثره حتى ينتهي بهم الى النار وهذا من مقتضيات الدوام ودوام العذاب يراد به دوام اثره كما اشرنا اليه وهو تكلف ولو اريد بالمستقر عذاب مطرد او عذاب ينتهي الى غاية من كمال شدة لسلم من التكلف ٣٤ * **قوله** (فذوقوا عذابي ونذر كرر ذلك في كل قصة اشعارا بان تكذيب كل رسول مقتضى لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للادكار والاتعاظ) فذوقوا عذابي ونذر كرر ذلك لان الاول للطمس والثاني للتقبيح فلا تكرار في الحقيقة لكن قوله اشعارا بان تكذيب كل رسول الخ يدل على ان قوله كرر ذلك معناه كرر قوله ولقد يسرنا الى آخره فالمراد بالعذاب في الموضعين واحد كما اوضحناه آنفا فقوله اشعارا الخ ناظر الى تكرير

٢ ويؤيده قول الزمخشري فصفقهم جبريل بجناحه

منه

**قوله** في سحر وهو آخر الليل اومسحرين يريد ان السحر اما ظرف لنجينا وهو الوجه الاول او ظرف مستقر في محل النصب على انه حال من ضمير المفعول في نجيناهم والمسحر من اسحر اذا خرج سحرا قال الراغب السحر والسحرة اختلاط ظلام آخر الليل بضياء النهار وجعل اسما لذلك الوقت يقال لقيته باعلى السحرين والمسحر الخارج سحرا والسحور اسم الطعام المأكول سحرا والسحر اكله قال صاحب الكشاف بسحر بقطع من الليل وهو السدس الاخير منه وقيل هما سحران فالسحر الاعلى قبل انصداع الفجر والآخر عند انصداعه وانشد * مرت باعلى السحرين تدال * وصرف لانه نكرة ويقال لقيته بسحر اذا القيته بسحر قومه وقال ابن الحاجب سحر يستعمل معرفة ونكرة والنكرة منصرف والمعرفة غير منصرف وليس فيه ما يمنعه من الصرف الا ان يقدر العلمية مع العدل واو قيل انه مبني لتضمنه معنى الالف واللام لم يبعد عن الصواب كما ان امس على لغة اهل الحجاز مبني لتضمنه معنى الالف واللام ولا يكون علما على هذا لان العلم انما يكون علما بالقصد لا بتقدير حرف التعريف وكذا بكرة وغدوة اذا عرفت قال ابن الحاجب وضعوا للاوقات اعلاما كما وضعوا للمعاني الموجودة وان لم تكن الاوقات شيئا موجودا اجراء لها مجرى الاشياء الموجودة والدليل على انه علم قولهم يسير على فرسه غدوة فغدوة غير منصرف ولولم يكن علما لوجب صرفه اذ ليس فيه الا التأنيث اللفظي بالتاء وهو لا يمنع الا مع العلمية وقد يستعمل نكرة فيعرف باللام كغيره

فذوقوا الخ وقوله واستماع كل قصة الخ ناظر الى قوله ولقد يسرنا القرءآن الخ والسعدى خصه بقوله ولقد يسرنا الخ * قوله (واستئنافا للتنبيه والايقاظ لئلا يغلبهم السهو والغفلة) اى اعادة للتنبيه والايقاظ اى استئنافا للوعظ اذا سمعوا الحث عليه والبعث على ذلك وان يقرعهم العصا مرات لئلا يغلبهم السهو اذ سماع القصة مرة بل مرتين ربما لايخلو عن السهو والغفلة كما يشهد به الوجدان الصادق والاستقراء الفائق * قوله (وهكذا تكرير قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوهما) فلاحاجة الى التمحل الذى ذكره المصنف هناك لدفع التكرير كما سمعته عن قريب فى سورة الرحمن وفى المرسلات ٢٢ * قوله (ولقدجاء) اى وبالله لقد جاءهم والتصدير بالقسم لابراز كمال العناية بشانها كما مر مرارا فى امثاله * قوله (اكتفى بذكرهم عن ذكره للعلم به بانه اولى بذلك) اى مجيء النذر بفرعون ثابت بدلالة النص لانه اولى بالحكم من المنطوق وقد يراد بآل فرعون نفس فرعون على ان الاول مقحم ٢٣ * قوله (يعنى الآيات التسع) المبينة فى قوله تعالى "ولقد آتينا موسى تسع آيات" الآية كذبوا جملة مستأنفة بآياتنا كلها وفيه مزيد توبيخ والا فتكذيب آية واحدة يكفى فى الاخذ المذكور فلا مفهوم وهذا بناء على ان المراد بالنذر جمع نذير بمعنى الانذار واما ان اريد بها المنذرون كما قال فى الكشاف النذر موسى وهرون وغيرهما من الانبياء عليهم السلام لانهما عرضا عليهم ماانذر به المرسلون فالمراد بالآيات آيات الانبياء كلهم لكن المصنف لم يلتفت الى هذا الاحتمال ولذا خص الآيات بالتسع ٢٤ * قوله (لايغالب) بصيغة المجهول وهذا ابلغ من التفسير بالغالب كما هو الظاهر وهكذا فسره به فى اكثر المواضع ٢٥ * قوله (مقتدر) ابلغ من القدير * قوله (لايعجزه شئ) اى من الممكنات كلما تعلق قدرته به بكون موجودا ومعدوما اخذ عزيز منصوب على المصدرية لاعلى قصد التشبيه كذا قيل ولو قصد التشبيه على سبيل الفرض والتقدير لم يبعد ٢٦ * قوله (يامعشر العرب) ظاهره عام لجميع عرب اهل مكة وحواليه مسلمهم وكافرهم تصحيحا للاضافة والاولى كون الاضافة بيانية يؤيده قوله تعالى من اولئكم فانه خطاب للكفار ولعل مراده بمعاشر العرب معاشر كفار العرب ٢٧ * قوله (الكفار المعدودين) اى هؤلاء الامم من قوم نوح وعاد وثمود الخ * قوله (قوة وعدة) وهذا هو المناسب للخيرية الكفرة فالاستفهام للانكار الوقوعى فيكون فى معنى النفى اى انتم بخير من هؤلاء الكفرة بل هم خير ٢ منكم قوة وعدة فلم تخافوا ان يحل بكم مثل ماحل بهم من فنون العذاب مع انكم اسوأ حالا واضعف قوة وعدة * قوله (اومكانة ودينا عند الله تعالى) ظاهره انه متعلق بمكانة ويحتمل ان يتعلق بخير اى لستم بخير منهم بل انتم شر منهم حيث ظهر الحق وبلاغة القرءآن لكونكم من اهل البلاغة بحسب السليقة ثم كفرتم به فانتم اشد كفرا منهم فهل تطمعون ان لايصيبكم مااصابهم فالخيرية بمعنى اصل الفعل ومنفية عن جميع الكفرة بل اثبات الشرية لهم جميعا مع الاشارة الى اشريتهم من هؤلاء الامم ٢٨ * قوله (ام لكم) ام متصلة فالانكار متوجه الى ذلك ايضا فالخطاب للكفار خاصة * قوله (ام نزل فى الكتب السماوية ان من كفر منكم فهو فى امان من عذاب الله) ام ازل لكم بيان متعلق اللام فى الكتب السماوية معنى فى الزبر قوله ان من كفر منكم فيه تنبيه على ان الخطاب لجميع العرب وهو خلاف الذوق اذ لاوجه فى توبيخ الكفرة لادخال المؤمنين والاضافة لبست نصافيه لاحتمال كونها بيانية ام يقولون الاستفهام للانكار ايضا لكن لانكار الواقع للتوبيخ فلايكون فى معنى النفى ٢٩ * قوله (جماعة امرنا مجتمع) تفسير لقوله جميع لان كونهم جميعا امر ظاهر فلافائدة فى الخبر فأوله بما ذكره وحاصله ان جميعا بمعنى مجتمعا امرنا اوامرنا مجتمع خبر مبتدأ محذوف اومن باب صفة جرت على غير ماهى له ولايناسب حمله على الاسناد المجازى ٣٠ * قوله (منتصر) خبر بعد خبر اوصفة جميع * قوله (ممتنع لايرام) كناية عن عدم المغلوبية فيلزم الغالبية فان من شان المغلوب ان يرام ويطلب للاخذ فالمنتصر مطاوع ناصر يقال نصره فانتصر اذا دفعه فاندفع فما ذكره المصنف لازم معناه كما عرفته ويكفى فى كونه منتصرا كونه بالقوة كما فيما نحن فيه اى اذا ظهر امارة العذاب قلنا من دافع يدفعه منتصر * قوله (ام منتصر من الاعداء) اى منتقم منهم فحينئذ الانتصار بالفعل اذ الانتقام يقتضيه واما فى الاول فالمعنى نحن اولو قوة فلا نرام للعلم بانهم غالبون غير مغلوبين * قوله (لايغلب) بالمبنى للمفعول قيد للاخير وكونه راجعا للوجهين معا بعيد اذ قوله لايرام كناية عن عدم المغلوبية

٢ فالمراد الخيرية الدنيوية فلا ضير

قوله من اولئكم الكفار المعدودين قوة وعدة ومكانة ودنيا عند الله وفى الكشاف من اولئكم الكفار المعدودين قوم نوح وقوم هود وصالح ولوط وآل فرعون اى خير قوة وآلة ومكانة فى الدنيا او اقل كفرا وعنادا يعنى اذا اعتبر معنى الزيادة المستفاد من كلمة خير فى جانب اولئك الكفرة كان التقدير اهم خير قوة وآلة واذا اعتبر فى جانب كفار مكة كان التقدير اهم اقل كفرا بل شر منهم





اخره لانه لايناسب المقام اذ المرام تهديدهم باصابة مااصاب الامم الماضية بانهم لم لايخافون من ذلك اذ يقولون نحن جميع منتصر فلا يحل لهم مثل ماحل للامم لكن لانفهامه منه انهم نحن منتصر ايضا حين نزول العذاب تعرض له * قوله (اومنتصر ينصر بعضنا بعضا) اى بناء الافتعال بمعنى التفاعل فاذا كان الحال كذلك فنحن لانرام ومنتصر من الاعداء فيرجع اما الى المعنى الاول اوالى المعنى الثانى فهو طائل بلا طائل * قوله (والتوحيد على لفظ الجميع) اى فى قوله منتصر مع ان المطابق لنحن منتصرون ترجيحا لجانب اللفظ لرعاية الفاصلة فان جميعا مفرد لفظا وجمع معنى ولذا فسره بجماعة وصاحب الارشاد حمل ام فى الموضعين على المنقطعة حيث قال فى الاول اضراب وانتقال من التبكيت بما ذكر الى التبكيت بوجه آخر وفى الثانى اضراب من التبكيت المذكور الى وجه آخر من التبكيت ولايخفى ان الظاهر كونهما متصلة اى احد هذه الامور وقع فلا اضراب بل انكارها انكار الوقوعى فى الاولين وانكار الواقع فى الثالث والالتفات فى ام يقولون الى الغيبة بعد الخطاب للجمع بين الطريقين لمزيد تقبيح حالهم اما فى الخطاب فلانه اشد واقوى فى التهديد والعتاب واما فى الغيبة فلاسقاطهم عن رتبة الخطاب واو بطريق العتاب وحكاية جنايتهم لغيرهم ٢٢ * قوله (سيهزم الجمع) ابطال لزعمهم المذكور واللام فى الجمع للعهد والمعهود ماذكر فى نحن جميع اوالمفهوم من الفحوى * قوله (اى الادبار وافراده لارادة الجنس) نبه اولا على ان المراد بالجنس الكثير بناء على ان المراد المجموع من حيث المجموع فلاجرم ان المراد الكثير لوجوب المطابقة ثم صرح ثانيا بان افراده اى لفظا لارادة الجنس بناء على ان اللام للجنس فالمراد الماهية سواء كانت متحققة فى ضمن فرد او افراد والمراد هنا تحققها فى ضمن افراد كثيرة * قوله (اولان كل احد يولى دبره وقد وقع ذلك يوم بدر) اولان كل احد الخ هذا بناء على ان المراد الكل الافرادى فح يراد بالجنس تحققه فى ضمن كل فرد فرد كان لم يكن معه غيره وعن هذا افرد لكن ارادة كل واحد واحد من الجمع خلاف الظاهر بل خلاف الوضع ولذا اخره وايضا المرجح للافراد رعاية الفاصلة * قوله (وهو من دلائل النبوة) لان الآية مكية ففيها اخبار عن الغيب وهو من معجزات القرءآن والقرءآن من معجزاته عليه السلام فهذا الاخبار من معجزاته عليه السلام * قوله (وعن عمر رضى الله عنه انه لما نزلت قال لم اعلم ماهى فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلمته) اى ماهو المراد من قوله تعالى "سيهزم الجمع" الآية وهذا لايلايم ماقلنا من ان اللام فى الجمع للعهد والمعهود جمع فى قوله تعالى نحن جميع منتصر الان يقال معلوميته له عليه السلام كاف فى ذلك قيل وهذا الحديث صحيح متصل رواه الطبرانى وغيره قول عمر رضى الله تعالى عنه لما نزلت قال الخ كالصريح فى ان الآية مكية من دلائل النبوة كما صححه ابن حجر فى تخريج احاديث الكشاف فظهر ضعف ماقيل من ان هذه الآية مدنية لان غزوة بدر بعد الهجرة وان هذه الآية مستثنى من كون السورة مكية قدمر الاشارة اليه فى اول السورة الكريمة ٢٣ * قوله (بل الساعة موعدهم موعد عذابهم الاصلى ومايحيق بهم فى الدنيا فمن طلائعه) بل الساعة موعدهم اضراب وترق من مقدر اى ليس هذا المقدار من العذاب تمام مايستحق بهم من العقوبة بل الساعة موعدهم واليه اشار بقوله موعد عذابهم الاصلى الخ قدر المضاف اذ الموعد موعد العذاب فالاضافة اليهم لادنى ملابسة والموعد مصدر ميمى بمعنى الوعد والساعة اظهرت فى موضع المضمر لتربية التهويل فانها علم للداهية الكبرى ٢٤ * قوله (اشد والداهية امر فظيع لايهتدى لدوائه) منكر فادهى اسم تفضيل منها اى عذاب الساعة اشد داهية اى فظاعة من عذاب الدنيا كما وكيفا اما الاول فلان عذابها غير متناهية وعذاب الدنيا متناه والثانى فلان عذاب الاخرة اشد منها واليه اشير بقوله وامر ولذا قال مذاقا من عذاب الدنيا لان عذابها كما عرفت من طلائعه جمع طليعة من مقدمة الجيش استعارة ولاريب ان المقدمة نبذة من الجيش وكذا عذاب الدنيا نبذة من عذابها قوله لدوائه اى لما يزيله فهو استعارة هنا ويفهم منه ان الداهية اى المصيبة العظيمة مستعارة ومشبهة للمرض الذى لايرجى برئه ولازواله استعارة مكنية ٢٥ * قوله (مذاقا من عذاب الدنيا) قرينة على ان امر تفضيل من المرارة ضد الحلاوة على انه استعارة واما كونه بمعنى اقوى على انه من قولهم ذومرة فبعيد فى نفسه هنا ولايلايم كلام المصنف ايضا ٢٦ * قوله (ان المجرمين) اى جميعهم من الاولين والآخرين على ان اللام للاستغراق فيكون كالتعليل لما قبله ولذا اكدبان واختير الفصل

قوله وافراده لارادة الجنس يعنى المناسب بحسب الظاهر ان يقال يولون الادبار لانهم جماعة فافراد الدبر امالانه جنس يفيد فائدة الجمع واما لان المراد من قوله يولون يولى كل واحد منهم

قوله وهو من دلائل النبوة لان الاخبار عما سيقع فى المستقبل ثم وقوعه على وفق مااخبر به معجزة تثبت بها النبوة

٢٢ ❋ وسعر ❋ ٢٣ ❋ يوم يسحبون فى النار على وجوههم ❋ ٢٤ ❋ ذوقوا مس سقر ❋ ٢٥ ❋ انا كل شئ خلقناه بقدر ❋ ٢٦ ❋ وما امرنا الا واحدة ❋



فلا يكون من وضع المظهر موضع المضمر وان حمل اللام على العهد يكون من هذا الباب فيكون تأكيدا لما قبله ❋ **قوله** (عن الحق فى الدنيا) ٢٢ ❋ **قوله** (ونيران فى الآخرة) ونيران تفسير سعر على انها عامة لجميع دركات جهنم والظرف فى الاول مجاز وفى الثانى حقيقة وفى كلامه اشارة الى ان المراد بالمجرمين الكافرون غير شامل لعصاة الموحدين ٢٣ ❋ **قوله** (يوم يسحبون) منصوب بالقول المقدر فى ذوقوا لانه لا يتعلق بضلال لانه حالهم فى الدنيا كما عرفته نعم لو فسر الضلال بالهلاك كما فى الكشاف لجاز تعلقه بالضلال لكن المص لم يلتفت الى هذا المعنى لانه لو حمل الهلاك على الهلاك فى الدنيا لكان عين قوله او عن الحق فى الدنيا فلا جرم ان المراد الهلاك فى الآخرة فيكون فى سعر تكرار له تأكيدا والتأسيس خير منه ٢٣ ❋ **قوله** (يجرون عليها) معنى يسحبون والعذاب بالجر على وجوههم فى وقت والعذاب بتقلب وجوههم فى النار فى وقت آخر اذ المضارع المثبت لا يفيد الاستمرار فى عموم الاوقات كما لا يفيد عموم الاشخاص ولو سلم فلا مانع من جمعها ٢٤ ❋ **قوله** (اى يقال لهم) قدره اذ لا ارتباط بدونه والقائل هو الملائكة كما هو الظاهر وقدمر مرارا ان الامر بالذوق استعارة تهكمية والتفصيل فى اواخر آل عمران ❋ **قوله** (ذوقوا حر النار والمها) مجاز مرسل ❋ **قوله** (فان مسها سبب للتألم بها وسقر علم لجهنم ولذلك لم ينصرف) فان مسها بيان العلاقة او مستلزم له وسقر علم لجهنم اى مطلقا كما انها علم لطبقة مخصوصة للمجوس وكذا جهنم علم لدار العقاب مطلقا كما انه علم لطبقة مخصوصة لعصاة الموحدين وهى الطبقة الاولى ولذا لم ينصرف للعلمية والتأنيث ❋ **قوله** (من سقرته النار وصقرته اذا لوحته) اشار به الى ان السين بدل صادا لاجل القاف اذا لوحته التلويح وهو تغير الجلد ولونه من ملاقات حر النار او الشمس لا بمعنى الرمز والاشارة ٢٥ ❋ **قوله** (اى انا خلقنا كل شئ مقدرا) معنى بقدر اذ الباء للملابسة حال من ضمير خلقناه اى انا خلقنا كل شئ ملتبسا بقدر وحاصله ما ذكره المصنف ❋ **قوله** (مرتبا على مقتضى الحكمة) مفهوم من الفحوى لان الخلق ملابسا بقدر معين اقتضته الحكمة التى يدور عليها امر التكوين تفضلا لما بين فى علم الكلام انه تعالى راعى الحكمة فيما خلق الخ تفضلا لا وجوبا فالقدر بمعنى المقدر الذى روعى فيه الحكمة اى المصلحة وان لم يكن لنا معلومة فى بعض الاشياء المخلوقة ومن جملته خلق الكفار وخلق السعير لعذاب الاشرار كقوله تعالى ولكن حق القول منى لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين ففى خلق الكفار وايجاد السقر مصلحة وحكمة وان لم نطلع عليها وبهذه الملاحظة يظهر الارتباط بما قبله فلا تغفل ❋ **قوله** (اومقدرا مكتوبا فى اللوح قبل وقوعه وكل شئ منصوب بفعل يفسره ما بعده) اومقدرا مكتوبا فالقدر على هذا ليس بمعنى التقدير الازلى بل بمعنى مكتوب فى اللوح قبل وقوعه قد علمنا حاله وزمانه كما فى الكشاف وهذا هو المراد بالاخبار بكونه مكتوبا فى اللوح فقد علم حال المجرمين قبل وجودهم لكن هذا لا يترتب عليه الجزاء وما يترتب عليه الجزاء هو العلم بكونهم مجرمين بعد وجودهم واختيارهم الكفر والفسوق وهذا تعلق حادث والاول تعلق قديم ❋ **قوله** (وقرئ بالرفع على الابتدأ وعلى هذا فالاولى ان يجعل خلقناه خبرا لا نعتا ليطابق المشهورة فى الدلالة على ان كل شئ مخلوق بقدر) لا نعتا يعنى لشئ اووقوع الجملة بعد النكرة ليطابق المشهورة وهى قرآءة النصب فان السبعة اتفقوا عليها فالخبر ارجح من النعت وان جعل نعتا لشئ يكون الخبر قوله بقدر فيفيد بظاهره ان ما لم يخلقه من افعال العباد ليس بقدر وهو خلاف مذهب اهل السنة ومذهب المعتزلة لكن القرآءة المشهورة نص فى مذهب الحق فيجب ان يجعل خلقناه خبرا لا نعتا ❋ **قوله** (ولعل اختيار النصب ههنا مع الاضمار لما فيه من النصوصية على المقصود) اى القرآءة السبعة اتفقوا على النصب مع انه محتاج الى اضمار الفعل قبل كل شئ دون قرآءة الرفع لما فيه نص فى المقصود وهو كون شئ جوهرا او عرضا افعال العباد بل افعال الحيوان مخلوق له ملتبسا بقدر بخلاف الرفع فانه يوهم خلاف المقصود كما عرفته ومراده ان قرآءة النصب منقولة من النبى عليه السلام تواترا دون الرفع لما ذكر من النص على المقصود ولكونها متواترة اتفق السبعة على النصب لا ان اتفاقهم للنص على المقصود من تلقاء انفسهم وهذه المسامحة كثيرة فى كلام المصنف وغيره فظهر من مجموع هذا البيان انه لا تمسك للمعتزلة بهذه الآية على مذهبهم ولو سلم انه من قبيل المفهوم والمفهوم لا يعارض المنطوق الدال على ان كل شئ مخلوق له تعالى وهو اكثر من ان تحصى ٢٦ ❋ **قوله** (الا فعلة واحدة وهو الايجاد بلا معالجة ومعاناة) فالامر واحد الامور بمعنى الشئ والشأن ومعاناة اى مشقة فى العمل

**قوله** فان منها سبب للتألم بها يريد ان المس مجاز مرسل فى التألم من باب اطلاق اسم السبب على المسبب وفى الكشاف مس سقر كقولك وجد مس الحمى وذاق طعم الضرب لان النار اذا اصابتهم بحرها ولحقتهم بايلامها فكانها تمسهم بذلك مما يمس الحيوان ويباشر بما يؤذى ويؤلم يعنى ان مس سقر استعارة مكنية شبهت سقر بحيوان مؤذ مؤلم فاثبت لها ما هو لازم المشبه به من المس تخييلا للاستعارة كاثبات الاظفار للمنية فى قوله واذا المنية انشبت اظفارها ويجوز ان يكون من باب الاستعارة المصرحة حيث شبه اصابة النار بالمس ثم اطلق اسم المشبه به على المشبه وهذا لا ينافى تلك الاستعارة المكنية لجواز اجتماع المكنية مع المصرحة فى مادة واحدة بان يكون المصرحة تخييلا للمكنية قرينة لها كما ذكرنا فى ينقضون عهد الله وفى اشتعل الرأس شيبا

**قوله** اذا لوحته من لوحته الشمس اى غيرته وسفعت وجهه او من لوحته بالنار اى احمته

**قوله** ولعل اختيار النصب ههنا مع الاضمار لما فيه من النصوصية على المقصود اجتمعت السبعة على القراءة بالنصب وجاء فى الشاذة القراءة بالرفع والمختار هو النصب لان القراءة بالنصب نص فى افادة المقصود وهو ان الله تعالى خلق كل شئ بقدر والقراءة بالرفع يحتمل المقصود وغيره فان فى قراءة الرفع يحتمل ان يكون كل شئ مبتدأ وخلقنا خبره وبقدر حالا فعلى هذا يفيد المعنى المقصود ويطابق المعنى الذى افاده القراءة بالنصب ويحتمل ان يكون كل شئ مبتدأ وخلقناه صفة وبقدر خبر المبتدأ فعلى هذا لا يفيد المقصود لان المعنى حينئذ ان كل شئ مخلوق لله بقدر وهو يوهم ان ما هو مخلوق لغير الله ليس بقدر ولما كانت القراءة بالرفع محتملا للمقصود وغيره والقراءة بالنصب نصا فى المقصود كان النصب اولى من الرفع وذلك هو السر فى اجماع السبعة على النصب مع ان الكلام فى الرفع اخصر لانه النصب ملتئم من جملتين وفى الرفع جملة واحدة قال صاحب الكشاف كل شئ منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر وقرئ كل شئ بالرفع قال ابو البقاء كل شئ بالنصب العامل فيه محذوف وبقدر حال من الهاء او من كل شئ اى مقدرا ويقرأ بالرفع على الابتداء وخلقناه نعت لكل او نعت بشئ وبقدر خبره وانما كان النصب اقوى لدلالته على عموم الخلق والرفع لا يدل على عمومه بل يفيد ان كل شئ مخلوق هو بقدر وذهب ابن الحاجب الى ان كل شئ مبتدأ وخلقناه خبره وبقدر حال والمجموع خبران فيفيد ١١



٢٢ ❋ كلمح بالبصر ❋ ٢٣ ❋ ولقد اهلكنا اشياعكم ❋ ٢٤ ❋ فهل من مدكر ❋ ٢٥ ❋ وكل شئ فعلوه فى الزبر ❋ ٢٦ ❋ وكل صغير وكبير ❋ ٢٧ ❋ مستطر ❋ ٢٨ ❋ ان المتقين فى جنات ونهر ❋



من العناء ولما كان ايجاد كل شئ من الاجرام العظام كالسموات والارض وغيرها بلا تعب ومشقة كان ايجاده تعالى الاشياء على نهج واحد ووتيرة واحدة وهذا هو المراد بالوحدة هنا فالوحدة صفة الخلق والايجاد بهذا المعنى كما اشار اليه بقوله الا فعلة واحدة ولا ريب ان الوحدة ليست صفة للمتعلقات فالوحدة وحدة نوعية لا شخصية ❋ **قوله** (او الا كلمة واحدة وهو قوله كن) فالامر واحد الاوامر لكن ليس امرا تكليفيا بل امر تكوينى ولذا قال وهو قوله كن اى ان الله تعالى اجرى عادته على انه اذا اراد خلق شئ خاطبه بكن اى احدث فيحدث وهذا بناء على صحة الخطاب للمعدوم وهذا مذهب بعض الاصوليين والمختار عند المصنف ان قوله كن استعارة تمثيلية فلا امر ولا قول وهو مختار اكثر ائمة الاصول ولذا اخره وقدمر التفصيل فى اوائل البقرة ٢٢ ❋ **قوله** (كلمح البصر) اى كرجع الطرف من اعلى الحدقة الى اسفلها ❋ **قوله** (فى اليسر والسرعة وقيل معناه معنى قوله وما امر الساعة الا كلمح بالبصر) فالمعنى حينئذ وما امرنا اى فى شان الساعة واعادة الموتى دفعة الا كلمح البصر اذ هو اقرب مرضه لانه لا يلايم ما قبله ولانه مذكور فى سورة النحل فيكون تأكيدا اختير هنا كلمح بالبصر على كلمح البصر مع انه اطناب لان الاجمال اولا والتفصيل ثانيا اوقع فى النفوس ٢٣ ❋ **قوله** (اشباهكم فى الكفر ممن قبلكم) الاشياع جمع شيعة وهم ممن يتقوى بهم المراء من الاتباع والاقارب وفسرها بالاشباه لان الاشياع فى الغالب يكونون من جنس واحد فيكون مجازا مرسلا ذكر الملزوم واريد اللازم واحتمال الاستعارة بعيد (٢٤ متعظ) ٢٥ ❋ **قوله** (وكل شئ فعلوه فى الزبر مكتوب فى كتب الحفظة) وكل شئ فعلوه وكذا يفعلونه بل ما يتركونه وتركوه لان قوله مكتوب للاستمرار واوخص المكتوب بالماضى لا يعم المستقبل بل يكون خاصا فى الماضى من الفعل والترك ٢٦ ❋ **قوله** (من الاعمال) فالصغر والكبر فى المعاصى ظاهر وفى الطاعة فهما بالنسبة الى الواجب والمندوب والسنن والمستحبات لكنهما متعارفان فى الذنوب دون الاعمال الصالحة لكن لا ريب فى جريانهما فيها وجميع ما خلقه الله تعالى مكتوب فى اللوح كما صرح به فى قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر ولعل تخصيصها بالذكر لمناسبتها بما قبله ويتضح منه ان الوجه الاول فى قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر هو المعنى المعول اذ المعنى الثانى مفهوم من هذه الآية قيل لم يختلف فى رفعه قالوا لان نصبه يؤدى الى فساد المعنى لانك لو نصبته كان التقدير فعلوا كل شئ فى الزبر وهو خلاف الواقع واما الرفع فمعناه ان كل ما فعلوه ثابت فى الزبر وهو المقصود فلذلك اتفق على رفعه وهو من دقايق العربية انتهى قوله فلذلك اتفق على رفعه معناه فلذلك نقل عن النبى عليه السلام الرفع فقط ولذلك اتفق القرآء على الرفع ٢٧ ❋ **قوله** (مسطور فى اللوح) اى مكتوب من السطر بمعنى الكتب واشار الى ان الافتعال بمعنى الثلاثى ٢٨ ❋ **قوله** (ان المتقين) اى الموحدين بقرينة مقابلته بالمجرمين اى الكافرين فالمراد ادنى المراتب من التقوى او الوسطى منها وهو الاجتناب عن الكبائر فيبقى احوال عصاة المسلمين مسكوتا عنها كما فى اكثر المواضع فقد جرت العادة الالهية على ان يشفع الترهيب بالترغيب تنشيطا لاكتساب ما ينجى وتثبيطا عن اقتراف ما يروى ولم يعطف قصة المتقين على قصة المجرمين لتباين ما هو الغرض منهما فى جنات ونهر الظرف فى الاول حقيقة وفى الثانى مجاز اذ المعنى ان المتقين فى جنات تجرى من تحتها الانهار ولا يراد ظرفيته حقيقة فهو ابلغ مما ذكر ❋ **قوله** (انهار) اى انهار من ماء وانهار من لبن وانهار من خمر وانهار من عسل مصفى ❋ **قوله** (واكتفى باسم الجنس) لرعاية الفاصلة وهو وان كان مفردا لفظا لكنه جمع معنى اذ المراد الماهية من حيث تحققها فى ضمن افراد كثيرة بقرينة جنات ❋ **قوله** (او سعة) قال المصنف فى سورة البقرة والنهر بالفتح والسكون المجرى الواسع فوق الجدول دون البحر كالنيل والفرات والتركيب للسعة انتهى ولذا قال او السعة فالمراد سعة الرزق والمعيشة فالمراد اصل معناه وقدم الاول لانه معنى عرفى مشهور بحيث لا يفهم غيره بدون قرينة ❋ **قوله** (او ضياء من النهار) استعارة بتشبيه الضياء المنير بالماء المتدفق من منبعه فى كثرة الفوائد وسبب النجاة والمراد الظل الممدود لا يتقلص اصلا قال تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا قوله من النهار بيان للضياء اذ النهار هو الضياء على قول كما صرح به صاحب اللباب او الزمان فيه الضياء فحينئذ يكون من ابتدائية اى منشاءه النهار ❋ **قوله** (وقرئ بسكون الهاء وبضم النون وسكون الهاء جمع نهر كاسد واسد) فحينئذ لا يحتاج الى قوله اكتفى باسم الجنس كاسد بفتحتين او بسكون السين مفرد واسد بضمتين او بسكون السين

١١ المعنى المقصود من الآية لكن لا يأمن من ان يغلط بعض فيجعل خلقناه صفة لكل شئ وبقدر خبرا له فيكون التقدير كل شئ مخلوق لنا بقدر فيبعد عن المقصود لانه يوهم وجود شئ ليس بقدر لانه غير مخلوق له تعالى فكان النصب اولى لما فيه من النصوصية على المقصود قال صاحب الانتصاف ما مهده النحاة اختيار رفع كل ولم يقرأ بها احد من السبعة لان رفع الكلام مع الرفع جملة واحدة ومع النصب جملتان فالرفع اخصر ولا مقتضى للنصب ههنا من الامور الستة من الامر والنهى الى اخرها وانما وقع اجماع السبعة على النصب لانه لو رفع لكانت خلقناه صفة لشئ ويقدر خبرا عن كل شئ المقيد بالصفة ومعناه ان كل شئ مخلوق لنا بقدر فيوهم ذلك ان مخلوقا مما يضاف الى غير الله ليس بقدر وعلى النصب يصير الكلام انا خلقنا كل شئ بقدر فيفيد عموم نسبة كل مخلوق الى الله تعالى وهذه الفائدة لا يوازيها الفائدة اللفظية مع ما فيها من نقص المعنى لا جرم اجتمعت السبعة عليها ولما كان الزمخشرى يرى ان افعال العباد مخلوقة لهم استروح الى قوله الرفع وان كان شاذة واجماع المتواترة حجة عليهم قال بعض العلماء فى الفرق بين القدر والقضاء ان القدر بمنزلة المعد للكيل والقضاء بمنزلة الكيل ولهذا قال ابو عبيدة لعمر رضى الله عنه لما اراد الفرار من الطاعون بالشام اتفر من القضاء قال افر من قضاء الله الى قدر الله تنبيها على ان القدر ما لم يكن قضاء فرجو ان يدفعه فاذا قضى فلا مدفع له ويشهد بذلك قوله تعالى وكان امرا مقضيا وكان على ربك حتما مقضيا

جمع فحينئذ لايحتاج الى جعلها بمعنى السعة او الضياء بل جمع نهر بمعنى المجرى الواسع جمع كثرة وانهار جمع قلة بمعنى كثرة وهو الشايع فى الاستعمال ٢٢ * قوله (فى مكان مرضى) اى المقعد اسم مكان ٢ مرضى معنى صدق مجاز لان الصدق يلزمه الرضاء واكتفى باسم الجنس ايضا والمعنى مقاعد صدق ويدل عليه قرآءة مقاعد صدق * قوله (وقرئ مقاعد صدق) قارئه عثمان التيمى وهو بدل من فى جنات بدل الكل عند مليك وهو صيغة للمبالغة لااشباع الملك ٢٣ * قوله (مقربين) فيه اشارة الى ان عند استعارة تمثيلية ويعبر عنه بان العندية المكانة والقرب والرتبى دون المكان وهو ظاهر قوله مقربين اشارة الى ان عند مليك حال ولم يلتفت الى كونه خبرا بعد خبر او بدلا لانه خلاف الظاهر * قوله (عند من تعالى امره فى الملك والاقتدار) نبه على ان مليك صيغة مبالغة وكذا المقتدر لان زيادة الحرف تدل على زيادة المعنى فى الاغلب * قوله (بحيث ابهمه ذو والافهام) بفتح الهمزة وكسرها ضعيف وهذا ابلغ من قوله على ذوى الافهام ومراده ان تنكير ملك ومقتدر للتنبيه على ان ملكه وقدرته لايكاد ان يفهمه اولوا الاحلام فضلا عن غيره من الانام ذعنده مالاعين رأت ولااذن سمعت ولاخطر على قلب بشر فكيف يفهمه اولوا الاحلام وكيف يدركه ذووا الافهام ومارواه موضوع * قوله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة القمر فى كل غب بعثه الله يوم القيمة ووجهه كالقمر ليلة بدر) غب بكسر الغين المعجمة والباء المشددة اى يقرأها يوما ويتركها يوما * قوله (الحمد لله) على اتمام مايتعلق بسورة القمر * والصلوة والسلام على افضل البشر * وعلى آله واصحابه ذوا الفضل والقدرة * تمت فى وقت الضحى من يوم الخميس من جمادى الاولى فى سنة ١١٩١

( سورة الرحمن )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة الرحمن مكية او مدنية) مكية قدمه اشارة الى رجحانه لانه قول ابن عباس رضى الله عنهما ومدنية هو قول مقاتل وهو اولى مما بعده اذالتبعض خلاف الظاهر على ان فيه اختلافا كثيرا * قوله (اومتبعضة وآيها ست وسبعون) اومتبعضة اى بعض آياتها مكية وبعضها مدنية كما فى الاتقان ٢٤ * قوله (لما كانت السورة) اذالرحمة الانعام ومناسبة الانعام للنعمة ظاهرة لانه ايصال النعمة وان اريد بالرحمة ارادة الخير فالمناسبة ايضا ظاهرة وحملها على الانعام هو الظاهر المتبادر * قوله (مقصورة على تعداد النعم الدنيوية والاخروية) وعن هذا كرر قوله تعالى فباى آلاء ربكما تكذبان النعم الدنيوية تعم النعم الوهبية والكسبية والوهبى روحانى وجسمانى والكسبية تزكية النفس الخ * قوله (صدرها بالرحمن) دون الرحيم وهذا بناء على ان الرحمن ابلغ من الرحيم باعتبار الكيفية ولذلك قيل يارحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا كأنه اشار هنا الى رجحان هذا المعنى وقدمر التفصيل فى تفسير البسملة * قوله (فقدم ماهو اصل النعم الدينية واجلها وهو انعامه بالقرءآن وتنزيله وتعليمه) بيان انعامه بالقرءآن وتعليمه وهو منطوق واما الانزال فثابت باقتضاء النص فان الانزال لازم متقدم والتعليم يوجد بالانزال واسناد التعليم اليه تعالى صحيح وان لم يصح اطلاق المعلم عليه تعالى * قوله (فانه اساس الدين) اى مايبتنى عليه الدين فالاساس مستعار له * قوله (ومنشأ الشرع واعظم الوحى واعز الكتب اذهو باعجازه واشتماله على خلاصتها مصدق لنفسه ومصداق لها) ومنشاء الشرع اما عطف تفسير له ان اريد بالدين والشرع معنى واحد عام للاصول والفروع وان اريد بالدين الاصول وبالشرع الفروع فالعطف عطف المغاير واعظم الوحى اذالوحى عام لغير المتلو ايضا وهو السنة والوحى المتلو اعظم رتبة واعلى شانا حيث كان مرجعا لغير المتلو واعز الكتب اى افضل الكتب السماوية فانه معجز ببلاغته فهو باعجازه دون سائر الكتب الالهية واشتماله على خلاصتها وهى التوحيد وسائر الاعتقاديات وبعض الفروع التى لم تنسخ فى شرع ما والمواعظ ونحوها مصدق لنفسه ناظر الى الاعجاز بالبلاغة ومصداق لها اى لسائر الكتب ناظر الى اشتماله على خلاصتها ومصداق اى مايصدق لها * قوله (ثم اتبعه قوله خلق الانسان الآية) اى ذكر عقيب ذكر انزال القرءآن وتعليمه المقدم ذكر التقدمه شرفا خلق الانسان وان كان خلق الانسان



٢ واضافة مقعد لادنى ملابسة او اضافة الموصوف الى الصفة سعد

قوله بحيث ابهمه ذووا الافهام اى وجدوه مبهما لاتأتى لكنهه اى لايجدون طريقا الى كنه ملكيته لعلوها عن درك العقول والافهام يقال هو امر مبهم لاتأتى له

قوله وفى الكشاف عند مليك مبهم امره فى الملك يعنى جيء بهما منكرين للاطلاق تنبيها على انه مليك لايكتنهه وصف ولاتعريف ولايبينه نعت وتوصيف قال جعفر الصادق مدح المكان بالصدق ولايقعد فيه الااهل الصدق وهو المقعد الذى يصدق الله فيه مواعد اوليائه بان يبيح لهم النظر الى وجهه الكريم * تمت السورة حامدا لله ومصليا على نبيه * اللهم مستعينا بك ومتوكلا عليك اقول

(سورة الرحمن عزوجل مكية اومدنية اومتبعضة)

( وآيها ست وسبعون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الرحمن علم القرآن

قوله صدرها بالرحمن يريد بيان الوجه فى تصدير السورة باسم الرحمن من بين سائر الاسماء الحسنى وتحريره ان السورة لما كانت مقصورة فى تعديد نعم الله على العباد ناسب ان يصدر تلك النعم باسم دال على الانعام وهو لفظ الرحمن فانه بمعنى المنعم بجلائل النعم واصولها وما عد فى هذه السورة هو النعم الجسيمة



مقدما وجودا على انزال القرءآن على رسولنا عليه السلام * قوله (ايماء) مفعول له مسوق لتعليل ذكره بعد من غير فاصل وانما عدى الايماء بالباء مع ان تعديته بالى لتضمنه معنى الاشعار او الباء بمعنى الى والعلة تحصيلية * قوله (بان خلق البشر) التعبير بالبشر للتحاشى عن التكرار * قوله (ومايميز به عن سائر الحيوانات) عطف على خلق البشر * قوله (من البيان) بيان لما اختير الاطناب لان التفصيل بعد الاجمال اوقع فى النفوس * قوله (وهو التعبير عما فى الضمير وافهام الغير لما ادركه) وهذا انما يكون بالعقل الذى يميز الانسان عن سائر الحيوان فلا اشكال بان الامتياز بالعقل دون البيان اذ التعبير عما فى الضمير انما هو بالنطق الباطنى وهو الادراك الكلى بالقوة العاقلة والى ماذكرناه اشار المصنف بقوله وافهام الغير لما ادركه ولم يكتف بقوله وهو التعبير عما فى الضمير قوله وافهام الغير اشارة الى انه ليس المراد بتعليمه مجرد تمكن الانسان من بيان نفسه بل منه ومن فهم بيان غيره ايضا اذهو يدور عليه تعاون الناس وتشاركهم فى تحصيل الغذاء واللباس والمسكن وغيرها وايضا يدور عليه تعليم القرءآن وسائر الاحكام فاتضح من هذا البيان ارتباطه بقوله خلق الانسان وعلم القرءآن وكونه اعظم النعم والاحسان * قوله (لتلقى الوحى) خبر لقوله بان خلق البشر وفى قوله لتلقى الوحى دون لتلقى القرءآن اشارة الى ان الحكم عام من لدن آدم الى قيام الساعة او المراد بتلقى الوحى وحى القرءآن كما هو مقتضى السوق فحينئذ يعرف حال من عدا الامة المرحومة بدلالة النص * قوله (وتعرف الحق وتعلم الشرع) وتعرف الحق اى اصول الدين وتعلم الشرع اى فروع الاحكام تفصيل لتلقى الوحى * قوله (واخلاء الجمل الثلث التى هى اخبار مترادفة للرحمن عن العاطف) اى عدم ذكر العاطف فى الجمل الثلث بان يعطف الجملة الثانية على الجملة الاولى والثالثة على الثانية فالجمل الثلث خالية عن العاطف بان لم يذكر العاطف بينها وهذا صادق على مامن شانه ان يكون معطوفا عليه ومعطوفا ولايقتضى ان يكون معطوفا حتى يرد ان الاولى لايصح عطفها فكان عليه انه اخلاء الجملتين اذالخلو عنه بعدم كونه معطوفا عليه وعدم كونه معطوفا ولهذه الدقة اختار الجمل الثلث على الجملتين تبعا للكشاف بتغيير يسير وصاحب الارشاد بنى الكلام على ظاهره فقال اخلاء الجملتين عن العاطف * قوله (لمجيئها على نهج التعديد) الاشارة الى ان كلا منها نعمة على حيالها غير تابعة لغيرها فى كونها نعمة ولو كانت مسرودة على العطف لربما يتوهم انها نعمة من حيث المجموع وان امكن دفعه بالقرائن وانما قال على نهج التعديد اى على طريقته لانها ليست مسرودة على التعداد بل على طرزه لان ماهو على التعديد هو الذى يراد لفظه وهنا ليس كذلك ولم يلتفت الى كون الرحمن خبر مبتدأ محذوف اى الله الرحمن ومابعده مستأنف لتعديد نعمه لانه خلاف الظاهر لاحتياجه الى التقدير وايضا ليس فى الخبر كثير فائدة وايضا ان مااختاره المصنف يفيد ان الافعال المذكورة منشأها الرحمة الواسعة دون ماذكر وتعليم القرءآن من النعم الدينية وخلق الانسان من النعم الدنيوية البدنية الموهبية وتعليم البيان من النعم الدنيوية الروحانية الوهبية مع الكسب فى تمام البيان لان افهام غيره لما ادركه من تمام البيان والادراك اكثره بالكسب ٢٢ * قوله (والشمس والقمر بحسبان) حسبان مصدر حسب بالفتح كما ان الحسبان بالكسر مصدر حسب وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان * قوله (يجريان) اشارة الى ان الجار خبر لانه ظرف مستقر وتقدير فعل خاص عند قيام القرينة افيد فضلا عن كونه منافيا لكونه ظرفا مستقرا وتقدير الفعل المستقبل ليفيد الاستمرار التجددى اذ المراد الجريان فى كل يوم من المشرق الى المغرب اومن اول السنة الى آخرها * قوله (بحساب معلوم) اى الحسبان بمعنى الحساب وكونه معلوما اذ الحساب لايكون الامعلوما فالصفة موضحة * قوله (مقدر فى بروجهما ومنازلهما) اى معين فى بروجهما اضافة الجمع الى التثنية فصيحة والبروج فى الفلك الثامن وفى لسان الشرع يسمى الكرسى ومنازلهما اضافة التثنية الى التثنية قبيحة ولذا اضيف الجمع اليها والمنازل مشهورة فى القمر دون الشمس قال تعالى والقمر قدرناه منازل الآية فهو للتغليب اولها منازل ايضا وان لم تكن مشهورة * قوله (ويتسق بذلك امور الكائنات السفلية وتختلف الفصول والاوقات وتعلم السنون والحساب) واختلاف الفصول بحركة الشمس قال الامام انه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطوء بحيث يتم دورها فى سنة وبه ينتظم مصالح العالم فى الفصول الاربعة وبه يحصل نضج الثمار وغير ذلك ولو قدرها اسرع وابطاء مما وقع لاختلت تلك المصالح انتهى ولو كانت الشمس مثل القمر فى سرعة سيره يخل بكون النبات وتعيش الحيوان

قوله لتلقى الوحى خبران يعنى اتبع قوله خلق الانسان علمه البيان قوله علم القرءآن مع ان خلق الانسان مقدم فى الوجود على تعليمه القرءآن ايماء بان المقصود الاولى من خلق الانسان تعليم مابه يرشد الى ماخلق له من العبادة كقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وخص القرءآن بالذكر لانه اعظم وحى الله تعالى رتبة واعلا منزلة واجمع مايراد بالهداية من الكتب السماوية اذهو باعجازه واشتماله على مكارم الاخلاق مصدق لنفسه ومصداق لها ودل اختصاص ذكر الرحمن على انه من جلائل النعم وعظائمها وانما اردف الانسان ذكر البيان لينبه على ان اختصاصه بتلك النعمة السنية من بين سائر الحيوانات لتميزه وتعبيره عمافى ضميره بالنطق لافهام الغير

قوله واخلاء الجمل الثلاث الخ يريد بيان وجه ترك العاطف بين هذه الافعال الثلاثة التى هى اخبار مترادفة للمبتدأ الذى هو لفظ الرحمن فاخلاؤها عن العاطف لمجيئها على نمط التعديد كما تقول زيد اغناك بعد فقر اعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك مالم يفعل باحد فاتنكر من احسانه

قوله يجريان بحساب معلوم قال الزجاج الشمس والقمر مرفوعان بالابتدأ والحسبان يدل على الخبر اى الشمس والقمر يجريان بحسبان اى دالان على عدد الشهور وجميع الاوقات

والقمر او كان مثل الشمس فى الحركة لاختل معالم الناس فان الحكمة فى سرعة حركته ان يكون معالم الناس يوقتون بها امورهم من قضاء الديون وانقضاء الآجال وغيرذلك ومعالم للعبادات الموقتة يعرف بها اوقاتها خصوصا الحج فان الوقت مراعى فيه اداء وقضاء والى مجموع ذلك اشار بقوله وينسق اى ينتظم فتدبر حتى تعرف اى امر من الامور سواء كانت عبادات اوالمعاملات وغيرها يوجد بحركة الشمس او بحركة القمر ثم تفطن فى جزالة هذا المعنى ولطافته وفى استخراج ردموا قعه الى محاله ٢٢ * **قوله** (النبات التى ينجم اى يطلع من الارض ولاساق له) فيه اشارة الى ان اطلاق النجم على النبات لطاوعه فيكون استعارة كما هوالظاهر اختار هذا على المعنى المتبادر لان اقترانه بالشجر يدل عليه والعطف يؤيده فلا يتوهم ان اقترانه بالشمس والقمر يدل على ان المراد المعنى المتعارف اذ اواريد ذلك لجاء على نمط التعديد ٢٣ * **قوله** (الذى له ساق ٢٤ ينقادان لله تعالى فيما يريد بهما طبعا انقياد الساجدين من المكلفين طوعا) ينقاد ان لله تعالى اشار به الى ان السجود وهو وضع الجبهة على الارض استعارة لذلك الانقياد مصرحة و يسجدان استعارة تبعية شبه جريهما على مقتضى الطبيعة بطاعة الساجد اختيارا وطوعا تقربا بالخالقه وتعظيما لصانعه واستعارة السجود دون غيره من الدال على تعظيم الله تعالى وتقربه اذالتقرب به اقوى قال عليه السلام اقرب مايكون العبد الى ربه اذا سجد * **قوله** (وكان حق النظم فى الجملتين) اى بناء على ظاهر الحال واما بالنظر الى مقتضى الحال فحق النظم ماذكر فى النظم الجليل * **قوله** (ان يقال واجرى الشمس والقمر واسجد النجم والشجر) واجرى الشمس هكذا وقع فى النسخة بالعاطف والظاهر تركه اذالكلام ليس فى العطف وتركه بل فى ذكر ضمير يربطه بقرينة قوله لكنهما جردتا الخ فكان ذكر العاطف اشارة الى انه خبر آخر للرحمن فهو فى قوة العطف على الخبر الاول وان لم يعطف وهكذا فى الخبر المتعدد بلاعطف اذا لم يكن مسرودا على نمط التعديد والظاهر ان قوله الشمس والقمر ليس بمذكور على نهج التعديد مثل ماقبله فلا جرم انه فى قوة العطف واجرى الرحمن الشمس والقمر بحسبان واسجد النجم والشجر له وترك قوله بحسبان وقوله له لظهوره ولم يقصد ان حق النظم تركهما بقرينة قوله اوالشمس والقمر بحسبانه الخ قسم الاول لمناسبته لما قبله فى الجملة الماضوية * **قوله** (اوالشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له) والشمس والقمر بحسبانه جملة اسمية مخالفة لماقبلها لقصد الاستمرار والدوام هنا والنكتة مبنية على الارادة اذ يمكن هنا الاستمرار التجددى مثل ماقبله وايضا يصح اعتبار الدوام فيما قبله ايضا بالحيثيتين فلا تغفل فلا ضير فى عدم تناسب الجملتين فى الفعلية والاسمية اذ وجد المانع للتناسب وهو قصد الدوام فى المعطوف دون المعطوف عليه * **قوله** (لتطابقا ماقبلهما اومابعدهما فى اتصالهما بالرحمن) بذكر ضمير يعود اليه باحد الطريقين المذكورين وفيه اشارة الى اختيار كونه خبر الامستأنفا * **قوله** (لكنهما جردتا عما يدل على الاتصال اشعارا بان وضوحه يغنيه عن البيان) اذلا يتوهم ذهاب الوهم الى كون حال الشمس والقمر بل حال جميع الاشياء بتسخير غيره تعالى ولا الى كون سجود النجم والشجر يسجدان لغيره تعالى تفردا اواشتراكا وكون ذكر الضمير ظاهر الامر انظى وهو ارتباطه بالمبتدأ فظهر ان ما اختير فى النظم هو المطابق لمقتضى الحال وهو المنشأ لبلاغة الاقوال * **قوله** (وادخال العاطف بينهما لاشتراكهما فى الدلالة على ان مايحس به من تغيرات احوال الاجرام العلوية والسفلية بتقديره وتدبيره) لاشتراكهما فى الدلالة على ان مايحس به اى يشعر به فتعديته بالباء لتضمنه معنى الشعور والمراد بالاشتراك فيهما مجرد الدلالة فالجملة الاولى كما دلت على ان الاجرام العلوية تغيرات احوالها بتقديره تعالى وتدبيره كذلك الجملة الثانية دلت على ان تغيرات احوال الاجرام السفلية ايضا بتقديره وتدبيره والقرينة على ذلك واضحة كنار على جبل ولا يخطر بالبال ان كل واحدة من الجملتين تدل على ماذكر والتناسب بين الجملتين باعتبار انهما مسوقتان لبيان شانه تعالى وهو ان جميع التغيرات بتقديره تعالى وتدبيره ولوكان المراد بيان حال الشمس والقمر والنجم والشجر لم يحسن العطف نظيره خاط زيد يوم الجمعة وخطب الامير فيه فان اريد بيان ماوقع فى يوم الجمعة حسن العطف والا فلا يحسن كما فى شرح المفتاح له قدس سره وعلى ماذكره صاحب التلخيص فى شرط كون العطف بالواو مقبولا من اتحاد المسند والمسند اليه الخ يشكل العطف هنا وفى مثله وماذكره الزمخشرى هنا من ان الشمس والقمر سماويان والنجم والشجر ارضيان فبينهما مناسبة بالتقابل فقريب مما فى التلخيص هذا بيان المناسبة فى المسند اليه

( واما )

**قوله** ينقادان لله تعالى يريد ان السجود مجاز مستعمل فى معنى الانقياد لان السجود الحقيقى وهو وضع الجبهة على الارض خضوعا لله تعالى لايتصور فى النجم والشجر

**قوله** وكان حق النظم فى الجملتين ان يقال واجرى الشمس والقمر يعنى كان مقتضى النظم ان يربط هاتان الجملتان وهما الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان بالرحمن بالضمير ويقال واجرى الشمس والقمر واسجد النجم والشجر فتربطا به بضمير الى الفاعل فى اجرى واسجد او يقال والشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له فيتصلا به بضميرى المجرور المتصل فى بحسبانه وفى له لكنهما استغنتا بالارتباط المعنوى عن الربط اللفظى فان من المعلوم ان الشمس والقمر انما يجريان بحسبان الرحمن والنجم والشجر انما ينقادان له

**قوله** وادخال العاطف بينهما الخ يريد بيان الجهة الجامعة الموجبة لدخول الواو العاطفة بجملة والنجم والشجر يسجدان على جملة الشمس والقمر بحسبان وحاصل ماذكره فى بيان الجامع ان كل واحدة من هاتين الجملتين تدل على ان تغيرات الاجرام بتقدير الرحمن وتدبيره فاشتراكهما فى هذا المعنى اوجب عطف الثانية على الاولى بالواو ولكن بقى ههنا شئ وهو بيان وجه اختيار العطف هنا وتركه فى الجمل السابقة وهو مذكور فى الكشاف حيث قال فان قلت كيف اخل بالعاطف فى الجمل الاول ثم جيء به بعد قلت بكت بتلك الجمل الاول واردة على سنن التعديد الذين انكروا الرحمن والاءه كما يبكت منكر ايادى المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه فى الذى قدمته ثم رد الكلام الى منهاجه بعد التبكيت فى وصل مايجب وصله للتناسب والتقارب ثم قال فان قلت اى تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف قلت ان الشمس والقمر سماويان والنجم والشجر ارضيان فبين القبيلين تناسب من حيث التقابل وان السماء والارض لاتزالان تذكران قرينتين وان جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر الى هنا كلامه يعنى ان الكفار كانوا مقرين بانه عزوجل خلق السموات والارض وانه مولى النعم جلائلها ودقائقها فعدل من مقتضى العطف والانتظام فى سلك التاليف بحرف النسق الى اسلوب التعديد للايذان بان النعم غير متناهية وغير متداخلة تحت الضبط والاحصاء وانما يعد بعضها عدا فذكر منها ماهوفى اعلى ١١



واما بيان المناسبة فى المسند فبينه بقوله وايضا جرى الشمس والقمر اى بحسبانه انقياد الارادته كانقياد النجم والشجر المراد من السجود فالمناسبة بينهما بهذا الاعتبار فهذا اولى مما ذكره المصنف هذا بيان المناسبة بين الجملتين واما المناسبة بين الشمس والقمر فلكونهما نيرين وبين النجم والشجر فلكونهما نباتيين فبينهما اتحاد فى التصور فان قيل لم لم يعتبر فى الجمل الاول مثل هذه المناسبة ولم يعطف اجاب الزمخشرى عنه فقال بكت بتلك الجمل الاول وايرادها على سنن التعديد الذين انكروا الرحمن والاءه كما بكت منكرا ايادى المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه فى المثال الذى قدمته وهو قوله كما تقول زيد اغناك بعد فقر اعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك مالم يفعل احد باحد فتنكره ثم رد الكلام الى منهاجه بعد التبكيت فى وصل مايجب وصله للتناسب والتقارب بالعاطف وانت تعلم ان ماذكر نكتة مصححة اذالعطف لاينافى كون مجيئها على نمط التعديد كما ان تركه لايفيد على القطع مجيئها على نهج التعديد ٢٢ * **قوله** (خلقها مرفوعة محلا) اشار به الى ان معنى رفعها خلقها ابتدأ هكذا لا انها خلقت مخفوضة ثم رفعت قوله مرفوعة حال من المفعول وزمان الحال وعامل ذويها واحد ومتقدم عليهما بالذات وهذا يكفى فى الحال المحققة * **قوله** (ومرتبة) اى اشرف من الارض سوى تربة النبى عليه السلام * **قوله** (فانها منشأ اقضيته) تعليل لكونها اعلى رتبة * **قوله** (ومتنزل احكامه) تفسير لقوله منشأ اقضيته والقضاء والحكم هنا بمعنى واحد ولما كان قضاء الله تعالى ثبت فى اللوح المحفوظ على وفق ثبوته فى علمه الازلى اولا وثبت ثانيا فى الملأ الاعلى من الملائكة الذين يدبرون الامر بعلم الله تعالى اياهم وامرهم بتنفيذها وكلاء فى السماء وايضا يدبرالله تعالى الامر من السماء الى الارض لاسيما من العرش والسماء تتناول العرش ايضا ولهذا قدم بيان احوالها على الارض وفى قوله محلا اى مكانا ومرتبة اشارة الى ان الرفع فى النظم الكريم اعم من الحسى والرتبى اما بعموم المجاز او بعموم المشترك اوبالجمع بين الحقيقة والمجاز ان قيل ان الرفع فى الرتبى مجاز والاخيران مذهب الشافعى * **قوله** (ومحل ملائكته) اى ملائكة المقربين من ساداتهم والا فبعض الملائكة ارضيون كما صرح به فى سورة البقرة قوله خلقها والخلق ثابت باقتضاء النص * **قوله** (وقرئ بالرفع على الابتداء) فحينئذ يكون جملة اسمية معطوفة على ماقبلها والتناسب بينهما ظاهر واما النصب فالاضمار على شريطة التفسير ٢٣ * **قوله** (العدل) فالمراد بالميزان العدل ضد الجور ظاهره استعارة مصرحة لكونه مشابها به فى التسوية او مجاز مرسل اذ الميزان مستلزم للعدل * **قوله** (بان وفر على كل مستعد مستحقه ووفى كل ذى حق حقه حتى انتظم امر العالم واستقام كما قال عليه الصلاة والسلام بالعدل قامت السموات والارض) اى اهلهما من الانس والجن فان بالظلم يقع الهرج والمرج فيهلك من فى الارض واما سكان السموات فهم كانهم مجبولون على العدل لانتفاء القوة الغضبية والشهوانية وهى منشأ الظلم والفجور ولو فرض الظلم فيما بينهم لاختل الحال ويمكن ان يراد بهما انفسهما كما قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه ويستلزم بقاء اهلهما بالعدل ايضا * **قوله** (اوما يعرف به مقادير الاشياء من ميزان ومكيال) اشار به الى ان المراد بالميزان مايعرف به المقادير مجازا وهو مفهوم كلى شامل للمعنى الحقيقى وهو الميزان وللمعنى المجازى وهو المكيال وهذا جائز اتفاقا ولاجمع فيه بين الحقيقة والمجاز * **قوله** (ونحوهما كانه لما وصف السماء بالرفعة التى هى من حيث انها مصدر القضايا والاقدار اراد وصف الارض بما فيها مما يظهر به التفاوت ويعرف به المقدار ويسوى به الحقوق والمواجب) ونحوهما كالمقياس كما هو المشهور بين عملة البناء كانه لما وصف السماء بالرفعة الوصف بحسب المعنى واراد بالرفعة الرفعة رتبة بقرينة قوله التى هى من حيث الخ لما عرفته من انها شاملة لها ايضا اراد به بيان ارتباطه بما قبله لكن المناسبة حينئذ ان يذكر اولا وضع الارض ولعل لهذا اخره مع انه اشد ملايمة لقوله تعالى الا تطغوا فى الميزان الآية ولذا اقتصر عليه الزمخشرى ٢٤ * **قوله** (اى لان لاتطغوا فيه) اى كلمة ان مصدرية بتقدير الجار ويحتمل ان تكون تفسيرية كما فى الكشاف لما فى وضع الميزان باى معنى كان معنى القول لان الوضع بالوحى واعلام الرسل عليهم السلام فحينئذ تكون لا ناهية واما فى الاول فهى نافية والفعل منصوب بان علة لوضع الميزان ولعل لهذا اقتصر المصنف عليه على ان عدم ذكر ان التفسيرية لذكره فى امثاله وكثيرا مايكتفى بذكر احتمال فى موضع عن ذكره فى موضع آخر * **قوله** (اى لاتعتدوا ولاتجاوزوا الانصاف) اى لاتعتدوا اى الطغيان تجاوز الحد والمراد هنا تجاوز الحد فى الانصاف



١١ مراتبها واقصى مراقيها اكتفاء به وبعد التنبيه على هذه الدقيقة رجع الى مقتضى الظاهر من عطف الشئ على آخر للجامع العقلى اوالوهمى اوالخيالى على منهاج الوضع واليه اشار بقوله ثم رد الكلام الى منهاجه بعد التبكيت فى وصل مايجب وصله فالتناسب بين هاتين الجملتين فى المسند اليه تناسب التقابل وهو جامع عقلى او تقارن الصورتين فى لوح الخيال وهو الجامع الخيالى وفى المسند كون كل واحد من جريان الشمس والقمر بحسبان الله ومن سجود النجم والشجر لامر الله تعالى من جنس الانقياد عزوجل فلما تناسبت الجملتان فى كل واحد من المسند اليه والمسند اوجب هذا التناسب وصل الثانية بالاولى بالواو

**قوله** والسماء رفعها خلقها مرفوعة يعنى ان معنى قوله رفعها خلقها مرفوعة لا انها كانت مخفوضة والله تعالى رفعها كما اوهمه ظاهره وهذا مثل قولك سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل فان معناهما خلق البعوض صغيرا وخلق الفيل كبيرا لا ان البعوض كان كبيرا فصغره ولا ان الفيل كان صغيرا فكبره تعالى قال ابن جنى هو عطف على قوله يسجدان وحدها وهى جملة من فعل وفاعل نحو قولك قام زيد وعمرا ضربته اى وضربت عمرا وقال صاحب الكشف والسماء رفعها جاء بالنصب عن الائمة لانك اذا قلت زيد لقيته وعمرا كلمته تختار نصب عمرا واذا اريد الحمل على لقيته فمعك جملتان صغرى وكبرى اى لقيته وزيد لقيته هذا مذهب سيبويه واعترض عليه بانه لو عطف على محل لقيته كان التقدير زيد عمرا كلمته ويؤل المعنى الى معنى زيد كلمت عمرا وهو فاسد اذ لاعائد فى الجملة الى زيد واجاب عنه ابو على ان المعطوف على الشئ لا يعتبر فيه حال ذلك الشئ وتلا باب قولهم متقلدا سيفا ورمحا وزعم ان الاعراب لم يظهر فى موضع لقيته ومالا يظهر الى اللفظ كان كالمطروح وقال الطيبى الظاهر ان يعطف على جملة قوله والشمس والقمر بحسبان ليؤذن بان الاصل اجرى الشمس والقمر واسجد النجم والشجر فعدل الى دوام التسخير والانقياد فى الجملتين الاوليين معنى التوكيد فى الاخيرة

**قوله** فانها منشأ اقضيته تعليل لرفعتها الرتبية لا المحلية الوضعية

**قوله** كانه لما وصف السماء بالرفع الخ بيان لوجه ارتباط قوله ووضع الميزان بما قبله على التفسير الثانى للميزان وهو ان يراد به مايعرف مقادير الاشياء

ولذا قال ولاتجاوزوا عن الانصاف وهذا جار على التفسيرين للميزان ولايتبادر منه الوجه الاول لان الانصاف بمعنى العدل اما مطلقا وهو الوجه الاول او العدل فى الميزان وهو الوجه الثانى فعلم منه ان المعنى الاول اعم من الثانى اذ العدل اعم من العدل فيما يعرف به مقادير الاشياء ومن غيره * **قوله** (وقرئ لاتطغوا على ارادة القول) اى بتقدير القول اى ووضع الميزان حال كونه قائلا لاتطغوا وخاطب نبيه عليه السلام فقال لاتطغوا ولذا قال على ارادة القول ولم يقل بتقدير قائلا او بتقدير قل ٢٢ * **قوله** (واقيموا) عطف على تطغوا اما فى كونه نهيا فظاهر واما فى صورة كونه نفيا فلان اقيموا بمعنى ان اقيموا وقد مر مرارا ان الامر والنهى اذا دخل عليها ان المصدرية ينسلخ منهما معنى الطلب فيأول بالمصدر مثل الاخبار والاقامة مستعارة للتعديل قوله بالقسط ح اما للتأكيد او للتجريد لان القسط هو العدل وقيل قوموا وزنكم بالعدل اى اقيموا بمعنى قوموا وقيل اقيموا لسان الميزان بالعدل فالاقامة بالمعنى الحقيقى وقيل الاقامة باليد والقسط بالقلب والعدل فى الوزن باليد لابالقلب * **قوله** (ولاتنقصوه فان من حقه ان يستوى لانه المقصود من وضعه) ولاتنقصوه بل سووه وقوله فان من حقه ان يسوى تعليل لهذا المقدر قوله لانه المقصود من وضعه وشرعه وامره ولذا علله بقوله ان لاتطغوا الخ واشار بقوله ان يسوى الى ان الزيادة ليست من حقه فان كان الايفاء ممكنا بلا زيادة فالزيادة مستحبة غير مأمور بها بل قد تكون ممنوعة كالربويات مثل بيع الفضة بالفضة وان كان الايفاء لايتأتى بلا زيادة فح الزيادة من حقه لالذاته بل لكونها ذريعة الى الايفاء وقد مر التفصيل فى سورة هود * **قوله** (وتكريره مبالغة فى التوصية به وزيادة حث على استعماله) وتكريره اى تكرير لفظ الميزان فى موضع الاضمار او تكرير الامر بعدل الميزان اذ النهى عن الشئ امر بضده فالجمل الثلث امر بالعدل فى الميزان ويلائمه قوله مبالغة فى التوصية به قوله وزيادة حث على استعماله يلائم الوجه الاول ظاهرا لكن المراد استعماله على وجه العدل والاستقامة * **قوله** (وقرئ ولاتخسروا بفتح التاء وضم السين وكسرها وفتحها على ان الاصل ولاتخسروا فى الميزان فحذف الجار واوصل الفعل) على الاصل هذا بناء على ان الاصل انه لازم فقط وهو الذى اختاره الشيخان ومذهب بعض اهل اللغة واما قوله تعالى خسروا انفسهم فقد قيل انه بمعنى وقوع الخسران وهذا المعنى غير مراد هنا اذ المعنى لاتخسروا الموزون فى الوزن والمص حمل الخسران على معنى النقصان والنقصان قد يستعمل لازما وقد يستعمل متعديا فالشيخان حملا على معنى اللازم فلا اشكال اصلا وبالجملة الفعل لايكون لازما ومتعديا بمعنى واحد بل بالمعنيين ٢٣ * **قوله** (خفضها) اى الوضع هنا ضد الرفع وماسبق بمعنى الشرع ففيه صنعة الطباق وكذا بين السماء والارض صنعة التقابل * **قوله** (مدحوة) اى مبسوطة ممهدة للسكنى مستفاد من قوله تعالى والارض بعد ذلك دحيها اذ الخفض لايدل على الدحو ولم يقل اى خلقها مخفوضة مثل مامر فى رفعها للتفنن ٢٤ * **قوله** (الخلق وقيل الانام كل ذى روح) للخلق وهو الاولى ولذا مرض قول من قال الانام كل ذى روح لان التخصيص خلاف الظاهر وكذا القول بان المراد الثقلان ضعيف ولذا لم يلتفت اليه المص ٢٥ * **قوله** (ضروب مما يتفكه به) ضروب اى انواع كثيرة مما يتفكه به اى مما يتنعم به غير الغذاء والضروب مستفاد من خارج او المراد جنس الفاكهة المراد الكثير من الانواع بمعونة المقام تقديم الجار للاهتمام او للحصر وعطف النخل على فاكهة للتنبيه على شرافتها وكثرة منافعها كما نبه عليه المص ٢٦ * **قوله** (اوعية التمر جمع كم) بكسر الكاف فى الثمر وبضمها فى القميص ونحوه وقد يضم فى الاول ايضا * **قوله** (او كل مايكم اى يغطى من ليف وسعف وكفرى) يقال كمه يكمه بالضم كنصره قيل وهذا اظهر مما قبله فان ثمر النخل لاكم له كما لايخفى الا ان يراد اكمام طلعه قبل ان يصير بلحا من ليف بكسر اللام وسعف بفتحتين اغصانه اذا يبست مادام عليها الخوص فاذا خلا عنه فهو جريد قوله وكفرى بضم الكاف وفتح الفاء وفتح الراء المشددة والقصر وعاء طلع النخل من الكفر وهو الستر كذا فى الصحاح * **قوله** (فانه ينتفع به) اى بما يغطى مما ذكر وهو بيان لفائدة توصيفه بقوله ذات الاكمام لكنه مجاز لان ذات الاكمام طلع النخل لانفس النخل * **قوله** (كالمكموم) اى كما ينتفع بالمكموم وهو ثمره * **قوله** (وكالجذع) عطف على المكموم تنبيها على كثرة ماينتفع به لان الجذع هو خشبها والثمرة قائمة عليها وفى هذا البيان رمز الى وجه تخصيص النخل بالذكر من بين الاشجار وفى بعض النسخ كالجذع والحب والثمرة وفى بعضها كالجذع والجمار والثمرة والحب ذو العصف قيل وهو الصواب والنسخ مختلفة وفى بعضها مزج قبيح وذكر الثمرة بعد الحب مما لايظهر وجهه والاولى الاكتفاء بقوله وكالجذع وبهذا تم بيان



**قوله** وتكريره مبالغة فى التوصية وزيادة حث على استعماله يريد بيان وجه فى وضع المظهر موضع المضمر فى موضعين وكان ظاهر النظم يقتضى ان يقال الاتطغوا فيه ولاتخسروه فوضع لفظ الميزان موضع ضميره فى الاول للمبالغة فى التوصية به وفى الثانى لزيادة حث على استعماله يعنى قيل اولا ووضع الميزان امتنانا وتوصية فى شان الميزان ثم عقب بقوله الاتطغوا فى الميزان وكان من حقه ان يقال الاتطغوا فيه تشديدا للتوصية بشان الميزان ثم قيل ولاتخسروا الميزان وحق الظاهر ان يقال ولاتخسروه تقوية للامر باستعمال القسط فى الوزن فانه لما امر اولا بقوله واقيموا الوزن بالقسط ثم عقب بالنهى عن ضده فى قوله ولاتخسروا الميزان حصل به زيادة حث فى استعمال الميزان قال الراغب قوله تعالى واقيموا الوزن بالقسط ولاتخسروا الميزان يجوز ان يكون اشارة الى تحرى العدالة فى الوزن وترك الحيف فيما يتعاطاه فى الوزن ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى تعاطى مالايكون به فى القيمة خاسرا فيكون ممن قال فيه فمن خفت موازينه وكلا المعنيين متلازمان وكل خسران ذكره الله تعالى فى القرءآن فهو على المعنى الاخير دون الخسران المتعلق بالقنيات الدنيوية والتجارات البشرية وقال الراغب الوضع اعم من الحط ومنه الموضع ويقال ذلك فى الحمل والحمل وقوله والارض وضعها للانام الوضع عبارة عن الايجاد والخلق ومنه وضعت الكتاب والوضع فى الشرا استعارة والوضيعة الحطيطة من راس المال وقد وضع الرجل فى تجارته ورجل بين الضعة فى مقابلة سنى اى رفيع

**قوله** جمع كم بكسر الكاف وهو وعاء الطلع ويقال لغطاء التنور والجمع كمام واكمة واكمام ويقال كممت الشئ اى غطيته وكممت الجب اذا شددت راسه قوله من ليف وسعف وكفرى الليف للنخلة واحده ليفة والسعفة بالتحريك غصن النخلة والجمع سعف والكفرى بضم الكاف وفتح الفاء وتشديد الراء وهو وعاء طلع النخل لانه ستر مافى جوفه



احوال النخل ويفسر الحب بما يتغذى به كالحنطة كما وقع فى بعض التفاسير ٢٢ * **قوله** (كالحنطة والشعير وسائر مايتغذى به والعصف ورق النبات اليابس كالتبن) وفسر بالورق للزرع كما اشار اليه المصنف فى سورة الفيل وكأنه اشار الى ان ما اختاره هنا انسب ببيان فائدة توصيف الحب بقوله ذو العصف كتوصيف النخل بذات الاكمام ٢٣ * **قوله** (يعنى المشموم) اشار به الى ان المراد بالريحان كل نبات له رائحة طيبة فيعم جميع الازهار وكون مراده الريحان المعروف بعيد نعم هو الظاهر من النظم الكريم * **قوله** (او الرزق) اى مجازا لان الرزق مشابه للريحان من حيث التلذذ فيكون بيان مطعم الانسان بعد بيان مايتلذذ به من الفواكه والجامع بين التلذذ والتغذى وهو ثمر النخل ومايتغذى به فقط وهو الحب الذى له عصف هو علف الانعام * **قوله** (من قولهم خرجت اطلب ريحان الله تعالى) اى رزق الله تعالى لظهور ان المراد ليس الريحان المعروف قال عليه السلام فى شان الولد وانه من ريحان الله تعالى فاستعير للولد ايضا * **قوله** (وقرأ ابن عامر والحب ذا العصف والريحان اى وخلق الحب والريحان او واخص) اى او يقدر ناصبه اخص والمعنى واخص الحب وجهه ان الحب نفعه اتم واعم لانه يحصل به قوام البدن وكذا العصف علف الحيوان وحفظ الحيوة فى طول الزمان وكذا الريحان على الوجه الثانى وجملة اخص عطف على قوله فيها فاكهة وفيه نوع التفات * **قوله** (ويجوز ان يراد ذا الريحان بحذف المضاف) عطف على ذو العصف بتقدير المضاف فحينئذ لامساغ لان يراد به المشموم ولا الرزق لانه وصف الحب حينئذ فالمراد حينئذ بالريحان اللب استعارة قوله فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فى الاعراب وهو النصب * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى والريحان بالخفض والباقون بالرفع) اى بالجر عطفا على العصف ويجوز العطف على المضاف اليه وان كان العطف على المضاف اولى والباقون بالرفع بعطفه على فاكهة وتعريف الحب مع تنكير فاكهة لكون الحب بضروبه معلوم بخلاف الفاكهة كيف لا وبعض الفواكه غير موجود فى بعض البلدان * **قوله** (وهو فيعلان من الروح فقلبت الواو ياء وادغم ثم خفف) اصله ريوحان فقلبت الواو ياء لاجتماعهما مع ياء ساكنة متقدمة الخ اشار به الى ان الظاهر انه من الروح فهو واوى كما صرح به ابو على الفارسى اشار اليه بقوله وقيل روحان الخ فلا وجه لقلب الواو ياء وتمحل فى دفعه بان اصله ريوحان وسلم كونه واويا فوجه قلب الواو ياء لما مر من اجتماعهما مع ياء ساكنة وقلبه فى مثله قياس مطرد مثل مرمى ومرضى ثم حذف احدى اليائين روما للتخفيف * **قوله** (وقيل روحان قلبت واوه ياء للتخفيف) فوزنه فعلان قلب واوه ياء شاذا اذ لاقياس فيه ولذا مرضه ٢٤ * **قوله** (فبأى آلاء) الآية الفاء لترتيب انكار الواقع للتوبيخ على ماذكر من النعم المتوافرة بعضها نعم دينية وبعضها نعم دنيوية تعرف بالافكار الوفية والكل يوجب الايمان بموليها ومعطيها بالانظار البهية وذكر الرب هنا اوقع من سائر اسمائه لان ايصال النعمة تربية مع الرمز الى انهم عبدوا العاجز الغير القادر وتركوا عبادة خالقهم ومنعمهم لتأكيد الانكار وتشديد التوبيخ والانذار وقدم الجار على عامله لمراعاة الفاصلة ومعنى تكذيبهم بآلائه انكارها مجازا لان التكذيب وهو النسبة الى الكذب مستلزم له مع عدم امكان الحقيقة والانكار اما بالمقال كانكار نعمة القرءآن بقولهم انه سحر او شعر او اساطير الاولين او بلسان الحال كسائر النعم فان ترك الشكر انكار معنى فان اقرارهم باللسان مع عدم موافقة الاركان والجنان كلا اقرار والتعبير عن كفرهم بالتكذيب للمبالغة فى بيان شناعتهم كأن النعم اخبرتهم بكونها من القادر القوى فكذبوها ويتضح من هذا جواز كونه استعارة مكنية بتشبيه النعم بالمتكلم لدلالتها على انها من الله تعالى واثبت له ماهو من خواص المشبه به والمعنى فبأى فرد من افراد النعم المتكاثرة تكفران * **قوله** (الخطاب للثقلين) وهذا باعتبار اغلب افراده * **قوله** (المدلول عليهما بقوله للانام) سواء كان المراد الخلق طرا او كل ذى روح فانهما شامل لهما فالدلالة عليهما فى ضمن دلالته على عموم المخلوقات اذ المراد الدلالة المعتبرة عند البلغاء لا المنطق حتى يرد انه عام والعام لادلالة على الخاص باحدى الدلالات الثلث كذا قيل وفيه نظر والجواب الصحيح ان المراد بالعام وهو الانام هنا معنى العام لكنه فى الخارج وقع على الخاص وهو الثقلين هنا ولا اشكال فيه اصلا كذا قال النحرير فى بحث الاستعارة من المطول * **قوله** (وقوله ايها الثقلان) اى المدلول عليهما بقوله تعالى ايها الثقلان دلالة مطابقة وقد يكون القرينة متأخرة كما صرح به عبد الرحمن الامدى ٢٥ * **قوله** (الصلصال الطين اليابس

الذى له صلصلة) اى صوت اذا نقر * قوله (والفخار الخزف وقد خلق الله آدم من تراب) والفخار الخزف وهو ما احرق منه حتى يحجر واشار بقوله آدم الى ان المراد بالانسان آدم عليه السلام على ان اللام للعهد وقال فى سورة الحجر الظاهر من الانسان الجنس لان تشعب الجنس لما كان من جنس واحد خلق من مادة واحدة كان الجنس باسره مخلوقا منها لكن ماذكرهنا هو الراجح المختار عند المفسرين * قوله (جعله طينا) بمجاورة الماء * قوله (ثم حمأ مسنونا ثم صلصالا) مسنون الحمأ طين تغير واسود من طول مجاورة الماء مسنون مصور او مصبوب ليبس ويصور قدمر تفصيله فى سورة الحجر * قوله (فلا يخالف ذلك قوله خلقه من تراب ونحوه) جمع بين الآيات الواردة فيها دفعا لوهم المخالف ٢٢ * قوله (الجن اوابا الجن) وهو الظاهر اى الجان اسم جنس شامل لافراد الجن كلهم قوله الجن اوابا الجن اى الجان اسم لاصل الجن كآدم للبشر وهو هل هو ابليس اوغيره ففيه قولان لم يذكر فى سورة الحجر الجن ولم يذكر ابليس هنا ٢٣ * قوله (من صاف من الدخان ٢٤ بيان لمارج) اى من للبيان وفى الاول للابتداء * قوله (لانه فى الاصل للمضطرب من مرج اذا اضطرب) نبه به على ان مارجا يحتاج الى البيان فانه فى الاصل للمضطرب وان كان المراد به هنا نار صاف من دخان كما صرح به اولا فبالنظر اليه لا يحتاج الى البيان ولهذا اعتذر بقوله لانه فى الاصل الخ كان تفسيره بصاف من نار بملاحظة بيانه بقوله من نار ٢٥ * قوله (مما افاض عليكما فى اطوار خلقتكما) الظاهر ان الخطاب للجنس فالمراد بالاطوار ماذكر فى سورة نوح بقوله وقد خلقكم اطوارا بان خلقهم اولا عناصر ثم مركبات تغذى الانسان ثم اخلاطا ثم نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ولحوما ثم انشأهم خلقا آخر هذا فى الانسان وقس عليه افراد الجن ويمكن ان يراد بالاطوار خلقهم من تراب ثم من طين ثم من حمأ مسنون ثم من صلصال لكن مثل هذا ليس بمتعارف فى اب الجن والوجه الاول هو المعول لكن المصنف حمل الانسان على آدم فتأمل * قوله (حتى صير كما افضل المركبات وخلاصة الكائنات) افضل المركبات من الحيوانات فى العالم السفلى ولا يلزم تفضيل الجن على الملك والمركب لا يطلق على الملك ولو سلم فالكلام بالنسبة الى العالم السفلى ولو سلم العموم فلا يلزم من تفضيل المجموع تفضيل كل واحد منهما فكون الانسان افضل كما هو مذهب جمهور اهل السنة كاف فى ذلك ونبه به على ان الآلاء هنا اطوار مختلفة فلا تكرار وكذا ٢٦ * قوله (مشرقى الشتاء والصيف ومغربيهما ٢٧ مما فى ذلك من الفوائد التى لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه الى غير ذلك) اشارة الى ان الآلاء هنا غير ماذكر فلا تكرار ايضا وكذا الكلام فى البواقى وفى الكشاف فائدة التكرير ان قرع لهم العصا مرات واستيناف التنبيه والاستيقاظ اذا سمعوا الحث على ذلك والبعث عليه لئلا يغلبهم السهو ولا يستولى عليهم الغفلة وهكذا حكم كل تكرار من القصص وغيرها كذا بينه فى سورة القمر مع زيادة توضيح والمص سعى فى دفع التكرار كما عرفته وستعرفه فى سورة والمرسلات ٢٨ * قوله (ارسلهما من مرجت الدابة اذا ارسلتها) ظاهره انه مجاز لامر من ان المرج الاضطراب والجرى مستلزم للاضطراب قوله من مرجت الدابة بيان استعماله بهذا المعنى * قوله (والمعنى ارسل البحر الملح والبحر العذب) كون احد البحرين عذبا والآخر ملحا مستفاد من موضع آخر قال تعالى فى سورة الفرقان وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج اى بليغ الملوحة والقرآن يفسر بعضه بعضا ٢٩ * قوله (يتجاوران) منفهم مما بعده وايضا هذا مقتضى ارسالهما * قوله (ويتماس سطوحهما) معنى يتجاوران لان التجاور قد يكون بدون ذلك التماس ٢ ولو اكتفى بقوله ويتماس سطوحهما لكان اولى * قوله (او بحرى فارس والروم يلتقيان فى المحيط) ولا يقال فيه يتجاوران ويتماس سطوحهما اذ بينهما حاجز من الارض فحينئذ قوله تعالى يلتقيان اما حال مقدرة ان كان المراد ارسالهما الى المحيط او اتحاد اصلهما ان كان المراد ارسالهما منه ولكل وجهة لكن الاوفق بقوله يلتقيان بعد قوله مرج البحرين المعنى الاول وكلام المص يميل الى الثانى حيث قال لانهما خليجان اى شعبتان * قوله (لانهما خليجان يتشعبان منه) تفسير له لانه حينئذ يكون الارسال منه لا اليه فالوجه الاول لا يلايم كلام المصنف وكون البحر المحيط اصلا لهما اذا كان المراد بحر فارس والروم دون الاول فان البحر العذب لا يتشعب من المحيط قال المصنف فى سورة الفرقان كدجلة تدخل البحر فتشقه فتجرى فى خلاله فراسخ لا يتغير طعمها فى حل المعنى الاول ولا ريب

٢ والتماس قبل تغير طعم الدجلة ونحوها فاذا تغير واضمحل فلا تماس ولا بحرين سعد

قوله من صاف من الدخان لفظ من فى من الدخان للابتداء وفى من نار للبيان اى من لهب صاف من الدخان غير مختلط به وفى الصحاح مارج من نار اى لا دخان لها خلق منها الجان وفى الكشاف من صاف اى من نار او مختلط من نار واراد من نار مخصوصة كقوله فانذرتكم نارا تلظى فسره على ثلاثة اوجه والوجهان الاولان مبنيان على تفسير المارج تارة باللهب الصافى واخرى بالمختلط بسواد النار والوجه الثالث مبنى على التصرف فى تنكير نار بان يحمل على النوعية اى من نوع من النار معلوم فى عرف الشرع ولهذا استشهد بقوله نارا تلظى





ان ارسال الدجلة ونحوها الى المحيط لا منه اللهم الا اذا اريد التغليب فالكلام منتظم اليه ايضا وينكشف منه ان المراد بالبحرين احدهما النهر الكبير لان ماءه عذب ففيه تغليب على الوجه الاول ٢٢ * قوله (حاجز من قدرة الله تعالى او من الارض) هذا على الوجه الاول فالبرزخ معنوى ح قوله او من الارض على المعنى الاخير ففيه لف ونشر مرتب ٢٣ * قوله (لا يبغى احدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية) لا يبغى احدهما وهو البحر الملح فالاضافة للعهد اذ لا مجال لبغى النهر الكبير على البحر هذا بيان حالهما قبل تغير طعم الماء العذب وبعد تغيره وتغيراونه لبغى البحر على النهر بالممازجة كما هو مشاهد بالحس * قوله (اولا يتجاوزان حديهما باغراق ما بينهما) اولا يتجاوزان بالمعجمة ناظر الى الثانى ففيه لف ونشر مرتب ايضا ٢٤ * قوله (كبار الدر وصغاره) وهو المرجان وهذا غير مشهور فى العرف والمعروف الوجه الثانى ولذا قدمه صاحب الكشاف ومرض ما اختاره المصنف * قوله (وقيل المرجان الخرز الاحمر وان صح ان الدر يخرج من الملح) وان صح اى لا نسلم صحة ذلك اذ لا دليل عليه والاستقراء الناقص غير مفيد والاستقراء ٢ التام غير متحقق وان سلم ذلك فعلى الاول انما قال منهما لانه يخرج الخ هذا من قبيل الشعريات لا يفيد الظن فضلا عن اليقين والجواب الثانى اقرب من الاول ولذا قدمه الزمخشرى ثم تعرض ما اختاره المصنف مع التنبيه على ضعفه * قوله (فعلى الاول انما قال منهما لانه يخرج من مجتمع الملح والعذب اولانهما لما اجتمعا صارا كالشئ الواحد وكان المخرج من احدهما كالمخرج منهما) فعلى الاول اذ على الثانى باق على ظاهره وفى قوله صارا كالشئ الواحد تنبيه على ماذكرناه من ان عدم البغى قبل صيرورتهما شيأ واحدا فلا تغفل ولو حمل على التغليب لكان اسلم * قوله (وقرأ نافع وابو عمرو ويعقوب يخرج) مبنيا للمفعول من الافعال * قوله (وقرئ نخرج ويخرج بنصب اللؤلؤ والمرجان) وقرئ يخرج مبنيا للفاعل ضميره راجع اليه تعالى ونخرج بنون العظمة ٢٥ * قوله (اى السفن جمع جارية وقرئ بحذف الياء ورفع الراء) اى باظهار الرفع على الراء وقد كان مقدرا على الياء التى فى اخره لانه منقوص فاذا حذفت لالتقاء الساكنين كانت مقدرة عليها ايضا والمحذوف لما جعل نسيا منسيا اعطوا ماقبل الآخر حكمه * قوله (كقول الشاعر * لها ثنايا اربع حسان * واربع فكلها ثمان) كقوله لها اى المرأة المحبوبة ثنايا جمع ثنية مقدم الاسنان مراده وصف ثغر امرأة والاستشهاد بقوله ثمان فانه اظهر فيه الرفع على نون ثمان وهو منقوص ٢٦ * قوله (المرفوعات الشرع او المصنوعات) الشرع بضم الشين والراء جمع شراع وهو الذى يسمى بالفارسية بادبان * قوله (وقرأ حمزة وابو بكر بكسر الشين اى الرافعات الشرع او اللاتى ينشئن الامواج او السير) اى الرافعات الشرع وهو الاظهر او اللاتى ينشئن الامواج او السير على الاسناد المجازى ٢٧ * قوله (فى البحر كالاعلام كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل) فى البحر ذكر لتأكيد ان المراد بالجوارى السفن او للتعميم مثل فى الارض فى قوله تعالى * وما من دابة فى الارض * الآية ٢٨ * قوله (من خلق مواد السفن والارشاد الى اخذها وكيفية تركيبها واجرائها فى البحر باسباب لا يقدر على خلقها وجمعها غيره) من خلق مواد السفن تفسير للآلاء المراد هنا مغايرة للآلاء المذكورة قبل وانتفاع الانسان بها ظاهر واما انتفاع الجن فبواسطة الانس لان مؤمن الجن قد يجتمع مع الانس فى صلاتهم وسائر احوالهم ٢٩ * قوله (من على الارض من الحيوانات او المركبات ومن للتغليب او من الثقلين) على الوجهين قوله او من الثقلين فلا تغليب حينئذ لكن التخصيص خلاف الظاهر ولذا اخره وكذا يهلك ما فى جوف الارض وفى السماء لا الارض والسماء ايضا والى ذلك اشار بقوله ويبقى وجه ربك حيث حصر البقاء فى ذاته تعالى وفهم منه ان ما سوى الله تعالى وصفاته فان هالك ولو لحظة وقد لوح اليه المصنف بقوله ولو استقربت جميع جهات الموجودات الخ فان هذا بناء على ماذكرناه وقدمر الكلام فيه فى قوله تعالى * كل شئ هالك الا وجهه * الآية وتخصيص من عليها بالذكر لانه اقرب الينا واخبار فنائه اشد تذكيرا واتعاظا ٣٠ * قوله (ذاته) فالوجه مجاز مرسل بمعنى الذات وهو مجاز شايع فيما يمكن الوجه وكذا هنا ايضا لكن هذا مسلك المتأخرين والمتقدمون لم يأولوا بهذا التأويل بل حكموا بانه صفة له تعالى اصله معلوم وكيفيته مجهولة كما بين فى فن الكلام * قوله (ولو استقربت جهات الموجودات وتفحصت وجوهها وجدتها باسرها فانية فى حد ذاتها الا وجه الله تعالى اى الوجه الذى يلى جهته) هذا تفسير آخر للوجه اى المراد بالوجه ليس بمعنى العضو

٢ اشارة الى رد ماقيل من ان الغواصين يخبرون كذلك سعد

قوله حاجز من قدرة الله تعالى قال الراغب البرزخ الحاجز والحد بين الشيئين والبرزخ ايضا الحايل بين الانسان وبين بلوغ المنازل فى الآخرة وذلك اشارة الى العقبة المذكورة فى قوله تعالى فلا اقتحم العقبة وقال تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون وتلك العقبة موانع من اهوال لا يصل اليها الا الصالحون

قوله لا يبغى احدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية هذا ناظر الى ان يراد بالبرزخ الحاجز من قدرة الله وقوله ولا يتجاوزان احدهما باغراق ما بينهما ناظر الى ان يراد به الحاجز من الارض

قوله فعلى الاول انما قال منهما لانه يخرج من مجتمع الملح والعذب اى فعلى ان يكون البحران متصلين والحاجز بينهما قدرة الله معنى قوله يخرج منهما والحال انه يخرج من احدهما انه لا يخرج الا من مجتمع الملح والعذب لا يخرج من غير المجتمع قال صاحب الانتصاف هذا القول يرده المشاهدة والاصح هو الوجه الثانى وهو انهما لما اجتمعا والتقيا صارا كالشئ الواحد فكان الخارج من احدهما كالخارج منهما يعنى انه تعالى جمعهما فى الذكر وقال مرج البحرين يلتقيان فاذا خرج من احدهما يستقيم ان يقال خرج منهما كقوله تعالى خلق سبع سموات وجعل القمر فيهن نورا والقمر فى السماء الدنيا لا فيهن جميعا قال صاحب الانتصاف مثله على رجل من القريتين وانما يخرج من بعضه يقال فلان من اهل ديار مصر وهو من محلة واحدة منها

قوله فكلها ثمان يعنى اجرى النون فى ثمان مجرى حرف الاعراب والافصح الاعراب هو الياء فى الثمانى وفى الجوارى

قوله المرفوعات الشرع لفظ الشرع جمع شراع وهو الوزراى مرفوعات الاوتار

قوله او المصنوعات فسر المنشآت على وجهين لانها اما من نشأت السحابة اى ارتفعت وانشأها الله اى رفعها وهو الوجه الاول او من انشاء الله خلقه اى اوجده وصنعه وهو الوجه الثانى قوله اى الرافعات الشرع تفسير على الوجه الاول وقوله او اللاتى ينشئن الامواج او السير تفسير على الوجه الثانى

المخصوص مجازا عن الذات كما فى الوجه الاول بل بمعنى الجهة التى تقصد و يتوجه اليها فانه موضوع لهذا فى اللغة ايضا ويصح ارادته ايضا كما بينه وتوضيحه ان الممكن لما لم يكن ذاته مقتضيا وجوده ولا عدمه وواجبا بالنظر الى علته فله جهتان فبالنظر الى جهة كونه ممكنا فى نفسه غير مقتض وجوده يكون معدوما فى حد ذاته وهو معنى الفناء هنا لا الهلاك بالفعل و بالنظر الى انه واجب وجوده بالنظر الى علته لا يطلق عليه العدم بل هو باق ببقاء علته فالمعنى حينئذ كل من عليها بل جميع الموجودات كما ذكرناه فان اى معدوم من جهة كونها ممكنة حادثة غير موجبة لوجودها وباق من جهة كونها واجبا وجودها بالنظر الى علتها المقتضية لوجودها وقد اشار الى ماذكرنا المحقق صدر الشريعة فى التوضيح فى المقدمات الاربعة واتضح معنى قوله اى الوجه الذى يلى جهته تعالى وهو كونه واجبا وجوده باق غير فان ببقاء علته التامة وللعلماء فى حل هذا المقام اقوال كثيرة قد تصدى لبيانها بعض المحشين وماذكرناه مماسنح بالبال والعلم عندالله الملك المتعال ذكر هذا الوجه الدقيق بعد ذكر الوجه الصحيح المتبادر فانه المناسب للمقام لان فيه مزيد تذكير واتعاظ ولذا لم يذكره صاحب الكشاف ولم يلتفت اليه صاحب الارشاد وفى اضافة الرب اليه عليه السلام مزيد لطف واشارة الى بقاء دينه ٢٢ * **قوله** ( ذوالاستغناء المطلق ) تفسير الجلال باللازم لان الجلالة العظمة وهى تستلزم الغناء عن جميع الموجودات من جميع الجهات والالكان محتاجا ولو من وجه وهو مستلزم الحقارة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما فسره باللازم لتكثير الفائدة وتتميم العائدة * **قوله** ( والفضل العام ) تفسير الاكرام والعموم مستفاد من صرفه الى الكمال وايضا صفاته تعالى على وجه الكمال ولك ان تقول انه منفهم من الاستغناء المطلق و بهذا يظهر وجه تقديم الجلال على الاكرام فى الذكر نقل عن الكرمانى انه قال انه تعالى له صفات عدمية مثل لاشريك له وتسمى صفات الجلال وصفات وجودية كالعلم والحيوة وتسمى صفات الاكرام انتهى وكذا صرح به جم غفير من العلماء واعل سره ان الجلال عبارة عن الاستغناء المطلق وهو سلب الاحتياج فاستعمل فى كل سلب والاكرام عبارة عن الاحسان والانعام وهو وجودى فاستعمل فى كل وجودى بذكر المقيد وارادة المطلق ٢٣ * **قوله** (مماذكرنا قبل) من بقاء الرب وهو نعمة جسيمة لكونه سببا لابقائه وهو منحة عظيمة * **قوله** (اى من بقاء الرب وابقاء مالا يحصى مما هو على صدد الفناء رحمة و فضلا ) اشارة الى الوجه الثانى الذى بينه بقوله واواستقريت الخ والابقاء نعمة واحدة لكنها كثيرة جدا باعتبار المتعلقات كما نبه عليه بقوله وابقاء مالا يحصى الخ فاتضح معنى جمع الآلاء * **قوله** (او بما يترتب على افناء الكل من الاعادة والحياة الدائمة والنعيم المقيم ) او بما رتب على فناء الكل اى كل المكلفين وهو المذكور فى الكشاف لما عرفت انه لم يتعرض الوجه الثانى ولما كان الفناء مزيلا للنعمة ظاهرا حاول وجه كونه نعمة بانه موصل الى الحيوة الابدية الحقيقية وترتب عليه النعيم المقيم هذا فى حق السعداء ظاهر واما فى حق الاشقياء فلانهم اضاعوا ذلك بالكفر اذ المقصود من الابداء والاعادة الاثابة واما العقاب فساقهم اليه شركهم ومعاصيهم وانما قال افناء الكل لان الفناء انما يكون بالافناء والافناء من صفات الله تعالى وهو احق بان يعد نعمة وان كان الفناء ايضا نعمة واو الفاصلة لعدم اجتماع الوجهين ولم يذكر كون بقاء الرب نعمة لما عرفت ان كونه نعمة باعتبار ابقائه مالا يحصى وفى المعنى الاول وهو المعول لا يعتبر فيه الابقاء بل يعتبر فيه الافناء والاعدام ومنه انكشف وجه تعبيره بالافناء المقابل للابقاء واما الفناء فهو عند المصنف محتمل كون الفناء فى حد ذاته مع بقائه بعلته فالنعمة فى هذه الصورة الابقاء وكونه معدوما بالموت والهلاك فيكون النعمة فى هذه الصورة الافناء واذا لم يعد الفناء نعمة فى نفسه بل عد الابقاء نعمة مرة والافناء اخرى ولله دره ما ادق اعتباره والابقاء والافناء انعام وقد يطلق النعمة على الانعام فلا تغفل ٢٤ * **قوله** (يسأله) للاستمرار من فى السموات الظاهر ان من للتغليب قوله والارض اى ومن فى الارض اختيار فى هنا وعلى فيما مر لمراعات الاعتبارين كونها ظرفا وكونها مستعلى عليه وكل ظرف ليس كذلك * **قوله** (فانهم مفتقرون اليه فى ذواتهم وصفاتهم وسائر ما يهمهم ويعن لهم ) فى ذواتهم بدأ وهو ظاهر وبقاء لان الممكنات الحادثة كما تحتاج الى علة حال حدوثها كذلك مفتقرة اليها فى حال بقائها * **قوله** (والمراد بالسؤال ما يدل على الحاجة الى تحصيل الشئ نطقا كان اوغيره ) وفيه اشارة الى ان السؤال مجاز عما يدل على الحاجة فيتناول السؤال بالنطق وغيره بطريق عموم المجاز فهو جائز بالاتفاق

**قوله** من الحيوانات اوالمركبات ومن للتغليب يعنى اذا اريد بمن عليها الحيوانات اوالمركبات كان مقتضى الظاهر ان يقال ما بدل من لكن لما دخل العقلاء فيها غلبوا على غيرهم فجئ بلفظ من واما اذا اريد الثقلان وهما الانس والجن لا يحتاج الى التأويل فان قيل لم قيل كل من عليها فان ولم يقل كل شئ فان ويبقى وجه ربك كقولك كل شئ هالك الا وجهه اجيب بان قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان مرتب فى كل مرة على الاية السابقة عليه فوجب تخصيصه بالعقلاء

**قوله** ذوا لاستغناء المطلق والفضل العام وفى الكشاف ذوالجلال والاكرام صفة للوجه ومعناه الذى يجله الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن افعالهم او الذى يقال له ما اجلك واكرمك او من عنده الجلال والاكرام للمخلصين من عباده الى هنا كلامه لما قيد الزمخشرى كل واحد من الجلال والاكرام بقيد فيه فوجه من اصل الاعتزال وتعريض باهل السنة فى انهم قالوا قبايح اعمال العباد بخلق الله بقوله يجله الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن افعالهم فسرهما القاضى رحمه الله بحملهما على معنى الاطلاق من كل قيد فقوله الاستغناء التام معنى الجلال وقوله والفضل العام معنى الاكرام وهذه الصفة التى هى ذوالجلال والاكرام من عظايم صفات الله وكلها عظيمة ولقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظوا بياذا الجلال والاكرام اى الزموا واثبتوا عليه واكثروا ذلك فى دعواتكم وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم مر برجل وهو يصلى و يقول ياذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك قال حجة الاسلام لاجلال ولا كمال الا وهو له سبحانه ولا كرامة ولا مكرمة الا وهى صادرة منه فالجلال من ذاته والمكرمة فايضة منه على خلقه وفنون اكرامه خلقه لا تكاد تنحصر وتتناهى وعليه دل قوله تعالى ولقد كرمنا بنى آدم

( قوله )



٢٢ * **قوله** (كل وقت يحدث اشخاصا ويجدد احوالا على ما سبق به قضاؤه ) اشار به الى ان المراد به الوقت لا بياض النهار فالمراد الوقت بل الان قيل عليه انه بحسب الظاهر مخالف لما مر تفسير قوله تعالى «وما امرنا الا واحدة» الاية لاقتضائه عدم التدريج ولذا قيل جف القلم فالتوفيق بينهما ان الاول باعتبار تقديره فى الازل وهذا باعتبار تعلق الارادة واحداثه فى وقته المعين له كما قيل انها شئون يبديها لا شئون يبتديها وهذا معنى قوله يحدث الخ انتهى وانت تعلم ان قول المصنف هناك الافعلة واحدة وهو الايجاد بلا معالجة ومعاناة يدفع هذه المخالفة الظاهرة لان فيه لا تعرض لعدم التدريج قوله وهو الايجاد يمنع حمله على تقديره فى الازل وحاصل كلامه ان ايجاده تعالى واحدة وحدة نوعية وهو الايجاد بلا معالجة ومعاناة ومشقة وهو عين ماذكر هنا كما لا يخفى * **قوله** (وفى الحديث ) رواه ابن ماجه وابن حبان وغيرهما عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنه * **قوله** (من شأنه ان يغفر ذنبا ويفرج كربا و يرفع قوما ويضع اخرين ) من شأنه نبه بمن التبعيضية على ان له شئون كثيرة مثل ايجاد اشياء كثيرة واعدامها وتجديد احوال بعد اعدام احوال آخر وشأن اسم جنس ولذا حسن دخول من التبعيضية عليه * **قوله** (وهو رد لقول اليهود ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا ) وهو اى قوله كل يوم بمعنى كل وقت رد لقول اليهود الخ وجه الرد ظاهر ان الله يقضى اى يفعل شيئا من الاشياء ٢٣ * **قوله** (اى مما يسعف به سؤالكما او ما يخرج لكما من مكمن العدم حينا فحينا ) اى مما يسعف به اى مما يقضى به سؤالكما وسؤال من فى السماء ايضا لكن الخطاب للثقلين وذكر من فى السموات لبيان عموم النعم اليه ايضا فى قوله ربكما بعد من فى السموات والارض التفات وما يخرج من مكمن العدم اى من محل كونه الكمون الاختفاء مكمن اسم مكان اى محل الاختفاء وهو استعارة حسنة مكنية شبه العدم بالامر الموجود المختفى فى مكمن واثبات المكمن له تخييلية ولم يذكر اعدام الموجودات آنا فآنا كانه ليس من الآلاء ولاريب فى كونه نعمة لكونه سببا للنعمة كما مر من عد افناء الكل نعمة فالمراد بالآلاء غير ماذكر فلا تكرار ٢٤ * **قوله** (اى سنجرد لحسابكم وجزائكم ) اى المضاف مقدر والفراغ مستلزم للتجرد عن المفروغ عنه وهذا اللازم هو المراد هنا بالمعنى الذى اراده فانه تعالى لا يوصف بالفراغ ولا التجرد وهذا مراد الفاضل السعدى * **قوله** (وذلك يوم القيامة فانه تعالى لا يفعل فيه غيره ) اى غير حسابكم وهذا معنى التجرد هنا والحاصل ان شئون الخلق المشار اليها بقوله كل يوم هو فى شأن تنتهى فلا يبقى حينئذ الاشأن واحد وهو حساب المكلفين وجزاؤهم وبهذا يظهر ارتباطه بما قبله فيكون التجرد كناية عن ان لا يفعل فيه غيره * **قوله** (وقيل تهديد مستعار من قولك لمن تهدده سأفرغ لك فان المتجرد للشئ كان اقوى عليه واجد فيه ) وقيل تهديد مستعار لما كان الفراغ يقتضى لغة سابقة شغل والفراغ للشئ يقتضى لاحقية ايضا استعمل الثانى للتهديد كانه فرغ عن كل شئ لاجله فلا شغل له سواه فيدل على التوفر فى النكاية كما فى الكشاف وهو كناية فيمن فصح عليه ومجاز فى غيره كما فيما نحن فيه ولذا قال مستعار من قولك لمن تهدده الخ اى مجاز والظاهر انه استعارة تمثيلية شبه الهيئة المأخوذة من امور عديدة وهى كونه تعالى فى جزائهم فحسب واخذهم للحساب ولو كان حسابا يسيرا وحالهم وشدة خشيتهم بالهيئة المنتزعة من اشياء عديدة وهو رجل وتجرده لانتقام رجل آخر وكون ذلك اقوى فى النكال فذكر اللفظ المركب المستعمل فى المشبه به واريد المشبه وجه الشبه مطلق قوة النكال وشدته والخطاب لعامة المكلفين والتهديد شامل لهم اولا ثم يفرج الله تعالى السعداء او هذا للمجرمين وخطاب العام باعتبار اغلب افراد المكلفين * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى بالياء وقرئ سنفرغ اليكم اى سنقصد اليكم ) اشار به الى ان تعديته بالى لتضمنه معنى القصد * **قوله** (والثقلان الجن والانس سميا بذلك لثقلهما على الارض ) اى فى الجملة لانهما جسمان كثيفان بخلاف الملائكة فانهم وان كانوا اجساما لكنهم لطيفة نورانية فلا ثقل لهما اصلا فثقلهما بالنسبة اليهم ولا يشترط الاتحاد فى وجه التسمية فلا يقال ان فى الارض موجودا اثقل من الانس والجن فلم يسم بهذا الاسم * **قوله** (اولرزانة رأيهما وقدرهما ) اى لثقل رأيهم ثقلا معنويا اى تام الرأى وكماله فتمام الشئ ثقل ونقصانه ضعيف فحينئذ تسمية الثقلين من قبيل صفة جرت على غير ما هى له * **قوله** (اولانهما مثقلان بالتكليف ) فحينئذ يكون فعيل بمعنى المفعول بوزن المفعول واقلت اخره ٢٥ * **قوله** (ان قدرتم ان تخرجوا من جوانب السموات والارض هاربين من الله فارين من قضائه ) معنى ان استطعتم ان تخرجوا معنى ان تنفذوا اصل معنى النفوذ الدخول لكن هنا

**قوله** اى سنجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيمة فالمعنى ستنتهى الدنيا ويبلغ آخرها وتنتهى عند ذلك شؤن الخلق التى ارادها بقوله كل يوم هو فى شأن فلا يبقى الاشأن واحد وهو جزاؤكم فجعل ذلك فراغا على سبيل المثل شبه تدبيره تعالى فى امر الجزاء يوم القيمة وايصال الثواب والعقاب المكلفين بعد تدبيره تعالى فى امر الدنيا بالامر والنهى والاماتة والاحياء والمنع والعطاء وهو سبحانه لا يشغله شأن عن شأن بحال من اذا كان فى شغل يشغله عن شغل آخر اذا فرغ من ذلك الشغل شرع فى آخر

**قوله** وقيل تهديد مستعار من قولك لمن تهدده سافرغ لك شبه تهديده تعالى المكلف بتهديد رجل قال لمن يهدده سافرغ لك فاستعمل فى المشبه ما هو موضع للمشبه به وهو لفظ سنفرغ لكم فسر رحمه الله معنى سنفرغ لكم على وجهين كل واحد من هذين الوجهين مبنى على استعارة لفظ سنفرغ والفرق بين الاستعارتين ان الاستعارة فى الوجه الاول مبنية على تشبيه المركب بالمركب والحال بالحال ولذلك عبر عنها صاحب الكشاف بلفظ المثل وفى الوجه الثانى مبنية على تشبيه المفرد بالمفرد وهذه الاستعارة مبناها الكناية ولذا قال رحمه الله فان المتجرد للشئ كان اقوى عليه واجد فيه قال الزجاج الفراغ فى اللغة على ضربين احدهما الفراغ من شغل والاخر القصد بشئ تقول فرغت مما كنت فيه اى قد زال شغلى به وتقول سافرغ لفلان اى ساجعله قصدى قال الطيبى رحمه الله الوجه الاول مبنى على ان المراد بالفراغ من الشغل لكن على سبيل التمثيل والوجه الثانى محمول على مجرد القصد فهو كناية عن التوفر على النكاية ثم استعير هذه العبارة للخالق جل جلاله وعز شانه

**قوله** سميا بذلك لثقلهما على الارض وعن بعضهم جعلت الارض كالحمولة والجن والانس شبها بثقل الدابة وفى الحديث تركت فيهم الثقلين كتاب الله وعترتى سماهما بذلك لان الدين يعمر بهما كالارض يعمر بالانس والجن فان قلت قد علمنا ان قوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان فى كل موضع مترتب على نعمة سابقة عليه فاى دلالة لقوله عز وجل سنفرغ لكم ايها الثقلان على النعمة اذا حمل على التهديد حتى قيل بعده فبأى آلاء ربكما تكذبان قلت ان فى التهديد بالمجازاة الاخروية زجر للعباد عن ارتكاب المعاصى وهو رحمة ولطف من الله تعالى

عدى بمن فيكون بمعنى الخروج اما مجازا او بطريق التضمين وقيل فالمراد بالنفوذ دخولهم فى السماء بعد الصعود اليها اوفى الارض وهذا لايلايم تفسيرالاول فان فيه النفوذ بمعنى الخروج كما بيناه ولم يبينوا وجهه وقد اوضحنا سره واستعمال ان مع انه مقطوع اللاوقوع بناء على ان المخاطبين من المجرمين لانهما كهم فى المعاصى ظنوا انهم هاربون من قضاء الله تعالى وعذابه فكلمة الشك على زعمهم ومقتضى حالهم ٢٢ ❊ قوله (فانفذوا فاخرجوا) للتعجيز ٢٣ ❊ قوله (لاتقدرون على النفوذ ٢٤ الا بقوة وقهر وانى لكم ذلك) لاتقدرون اى المنفى القدرة على النفوذ لا النفوذ مع القدرة عليه وانى لكم ذلك استفهام انكار وانى بمعنى كيف اومن اين وهذا الاستثناء من قبيل ولا عيب فيهم غيران سيوفهم بهن فلول الخ ❊ قوله (لتعلموا مافى السموات والارض فانفذوا لتعلموا) هذا منفهم من النفوذ بمعنى الدخول بحمل من على معنى فى والدخول فى اقطار السموات والارض للعلم مافيهما من الملكوت والجبروت لتستدلوا بها على قوة نكاله تعالى فى يوم القيمة وبهذا يظهر ارتباطه بماقبله وارتباطه به فى الاول هو انه تعالى لما بين انه يحاسب ويجازى للثقلين لامحالة عقبه بقوله ان استطعتم الخ لبيان انهم لايقدرون على النجاة اذا اراد اخذه ❊ قوله (لكن لاتنفذون ولاتعلمون الابينة نصبها الله فتعرجون عليها بافكاركم) الابينة معنى بسلطان لانه يجيء بمعنى الحجة كما يجيء بمعنى القوة فتعرجون الخ استعارة مكنية وتخييلية لتشبيه البينة بالسلم والعروج عليها تخييلية قوله بافكاركم بيان آلة العروج كالاقدام فالمعنى ح فلكم ذلك بدل فانى لكم ذلك خوطبا باسم الجن والانس مع التعبير فيما قبل بالثقلين احترازا عن التكرار اوللتفنن وقيل لزيادة التقرير ولا يخفى ما فيه وقدم الجن لتقدم وجوده ولانهم مشهورون بالقدرة على الافاعيل الشاقة فقدم ايماء الى انهم مع كونهم ذوى قدرة لايقدرون على النجاة فضلا عن الانس ٢٥ ❊ قوله (اى من التنبيه والتحذير والمساهلة والعفو مع كمال القدرة) اى من التنبيه مبنى على الوجه الاول والتنبيه على عجزهم بقوله ان استطعتم والتحذير اى عن اخذه وعذابه بقوله فانفذوا لاتنفذون الخ والمساهلة مستفاد من سوق الكلام قوله مع كمال القدرة منفهم من خارج ❊ قوله (اوبما نصب من المصاعد العقلية والمعارج النقلية) اوبما نصب بناء على الوجه الثانى والمراد بالمصاعد العقلية البراهين العقلية وهى محال الصعود الى مافى السموات والارض صعودا معنويا واعتبرها مصاعد الما فيها من العلو لكونها موقوفا عليها للادلة النقلية وجعل الادلة النقلية معارج لانهم يعرجون عليها بافكارهم كما مر ففيهما استعارة مكنية وتخييلية فكن على بصيرة ❊ قوله (فينفذون بها الى مافوق السموات العلى) فيستدلون بما فيها من انواع البدايع على قوة اخذه ونكاله وكذا الحال فى الارض ولم يذكره اكتفاء بذكره فيما مر ولم يعكس اذ المصاعد والمعارج تناسب السموات ولذا قيدها بالعلى مع انها لم تذكر فى النظم الكريم ٢٦ ❊ قوله (لهب من نار) ظرف لغو متعلق بيرسل جيء به للتهويل اوظرف مستقر صفة لشواظ للتأكيد فى التشديد والتهديد والا فالشواظ لايكون الا من النار والتنوين فيهما للتفخيم والمراد بهما الجنس المتناول للكثير وهو المراد هنا والمراد باللهب اللهب الخالص من الدخان اواللهب المخلوط به اواللهب الاحمر على اختلاف فيه ولذا ذكره مطلقا ٢٧ ❊ قوله (ودخان) قدمه لشدة مناسبته للنار لكن المعروف المعنى الآتى ولذا استشهد عليه بقول الشاعر وهو الاعشى من قصيدة ❊ قوله (قال تضئ كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا) تضئ فعل لازم يدل عليه قوله كضوء السراج للسليط وهو الزيت سمى به لقوة اشتعاله والسلطنة القوة ومنه السلطان لشوكته وقوته وقيل لتنوير الوجود بعدله وليس بشئ وضمير فيه للضوء ولاريب فى كون المراد به النحاس لايحتمل الصفر اصلا فثبت صحة اطلاق النحاس على الدخان لكن هل هو حقيقة اومجاز والظاهر انه المجاز والعلاقة المشابهة فى مطلق الايذاء ويحتمل الحقيقة ❊ قوله (اوصفر مذاب يصب على رؤسهم) بقرينة يرسل قوله يصب منفهم من يرسل عليكما ❊ قوله (وقرأ ابن كثير شواظ بالكسر وهو لغة ونحاس بالجر عطفا على نار ووافقه فيه ابوعمرو ويعقوب فى رواية وقرئ نحس وهو جمع كلحف) ونحاس بالجر قيل فلفظة من فى قوله من نار ابتدائية لابيانية حتى يلزم كون الشواظ فى قرآءة الجر مفسرا باللهب والدخان ولاحاجة الى تقدير موصوف اى شئ من نحاس كما توهم اويقال انه معطوف على شواظ والجر للجوار فانه تكلف لاداعى له ومعنى الابتداء هنا هو النشأية والصفر المذاب لايكون منشاء للهب فلابد من ارتكاب احد الوجوه المذكورة الان يقال الصفر المذاب لشدة حرارته له لهب وهذا بعيد قوله كلحف جمع لحاف ٢٨ ❊ قوله (فلاتمتنعان) الفاء للجزآء اى اذا كان الامر كذلك فلاتمتنعان كما لاتنتصران قوله يرسل



قوله اى من التنبيه والتحذير والمساهلة والعفو مع كمال القدرة هذا ناظر الى التفسير الاول من تفسيرى قوله الا بسلطان وهو ان يكون المعنى لاتنفذون الا بقوة وقهر وليس فيكم ذلك معنى التنبيه مستفاد من الامر التعجيزى فى قوله فانفذوا فانهم يعلمون انهم عاجزون عن النفوذ من اقطار السموات والارض للهرب من قضاء الله تعالى ومع علمهم بذلك يمكن ان تذهلوا عنه فنبههم الله على ذلك بقوله فانفذوا لاتنفذون الابسلطان وانى لكم ذلك ومعنى التحذير مستفاد ايضا من دلالة الآية على عجزهم عن الفرار وانهم مقهورون تحت قدرته القاهرة فكانه قيل لامهرب لكم ولامفر من حكمى وقضائى ومعنى المساهلة والعفو مستفاد من ذلك ايضا لافادته انهم مع كونهم مقهورين فى قبضة قدرة الله تعالى وعجزهم عن الهرب من قضائه تعالى يسامحهم الله ويعفو عنهم ويرزقهم ويمدهم فى العمر مع كمال قدرته على تعذيبهم على معاصيهم والانتقام منهم وقوله اوبما نصب من المصاعد العقليه الخ ناظر الى التفسير الثانى من تفسيرى فانفذوا لاتنفذون الابسلطان وهو ان يكون معناه ان قدرتم ان تنفذوا لتعلموا ما فى السموات والارض فانفذوا لتعلموا الخ
قوله تضئ كضوء سراج السليط اى تضئ المرآة كضوء سراج دهنه زيت والسليط الزيت وطاء السليط من المصراع الثانى والبيت من البحر المسمى عند اهل العروض بالمتقارب استشهد به على مجئ النحاس بمعنى الدخان اذ معنى المصراع لم يجعل الله فيه دخانا
قوله ونحاس بالجر عطفا على نار قال صاحب الكشف من رفع نحاس عطفه على شواظ ومن جر لم يجزله حمله على قوله من نار لان شواظا لايكون من النحاس فيقدر شواظ من نار وشئ من نحاس محذوف الموصوف لدلالة ماقبله عليه اقول وفيه ايضا ان الشواظ لايكون شيئا من نحاس



كلام مستأنف جواب سؤال مقدر عن الداعى للفرار عما يصيبهم وهذا حين يساقان الى المحشر اوحين يدخلان فى جهنم وفى التعبير بالارسال مبالغة عظيمة ٢٢ ❊ قوله (فان التهديد لطف والتمييز بين المطيع والعاصى بالجزآء) فان التهديد لطف اى من جهة كونه سببا للاحتراز عن المناهى ولامتثال اوامر الاله والتمييز بين المطيع والعاصى فيه اشارة الى ان الخطاب للعاصين منهما بالجزآء ناظر الى المطيع ❊ قوله (والانتقام من الكفار) فعصاة الموحدين داخلون فى المطيعين اوحالهم مسكوت عنها ❊ قوله (من عداد الالاء) بان فيه العبر والمواعظ للمعتبرين والانتقام للانبياء والمؤمنين ٢٣ ❊ قوله (فاذا انشقت السماء) اى بسبب طلوع الغمام المشار اليه بقوله تعالى • هل ينظرون الا ان يأتيهم الله • الآية واختيار اذا الشرطية مع الماضى لتحقق وقوعه والجواب محذوف اى وقع ماوقع مما لايضبطه القلم اورأيت امرا هائلا والفاء لافادة ان ماقبلها من ارسال الشواظ سبب لحدوث امر هائل اورؤيته فى ذلك كذا قيل والظاهر ان ارسال الشواظ بعد انشقاق السماء فالفاء حينئذ داخل فى السبب نعم ذلك ظاهر فى الرؤية فى ذلك الوقت واما الحدوث فبالعكس الا ان يقدر المضاف اى سبب للعلم بحدوث امر هائل لاسبب لحدوث امر هائل فى نفسه فلاتغفل ❊ قوله (اى حمرآء كوردة) اى الكلام تشبيه بليغ ❊ قوله (وقرئت بالرفع على كان التامة فيكون من باب التجريد) اى التجريد فى اصطلاح البديع وهو ان ينتزع من امر ذى صفة امرا آخر مثلها ويستعمل بمن مثل قوله لى من فلان صديق وبفى كقوله تعالى لهم فيها دار الخلد وهنا يحتمل ان يكون المعنى فكانت اى وجدت منها وردة اوفيها وردة مع ان المقصود ان نفسها وردة كما فى قرآءة النصب وانما احتاج الى التجريد لانه لما كان وردة مرفوعة لم يوجد ربطها فى السماء فلاجرم فى الربط بها من تقدير الضمير اما بمن اوفى كما عرفته ❊ قوله (كقوله فلئن بقيت لارحلن بغزوة تحوى الغنايم اويموت كريم) فلئن بقيت اللام موطئة للقسم اى والله لئن بقيت سالما لارحلن جواب القسم من الرحلة قوله تحوى اى تجمع الغنايم مضارع من حوى بمعنى جمع وفى رواية نحو الغنايم بالنصب ظرفا لارحلن قوله اويموت كريم بالنصب اى الاان يموت كريم والمراد بالكريم نفسه انتزع من نفسه كريما مبالغة فى كرمه فان قيل هذا التفات من المتكلم الى الغيبة قلنا لاينافى التجريد كذا فى المطول وانما قيل وردة دون ورد للتنبيه على وحدتها ٢٤ ❊ قوله (كالدهان) خبر ثان اوحال من اسم وردة كانت اوصفة لوردة ❊ قوله (مذابة كالدهن) اشارة الى ان كالدهان اقيم مقام مذابة بعد حذفه ❊ قوله (وهو اسم لما يدهن به كالحزام) فهو اسم آلة كما قيل او بمعنى الدهن ❊ قوله (اوجمع دهن وقيل هو الاديم الاحمر) اوجمع دهن كرمح ورماح ٢٥ ❊ قوله (اى مما يكون بعد ذلك) اى كون انشقاق السماء نعمة باعتبار كونه مقدمة لدخول الجنة واصناف النعمة ولذا جمع الالاء ٢٦ ❊ قوله (فيوم تنشق السماء) اليوم عبارة عن الوقت الممتد انس قدم هنا لشرافته واخرهناك لما مر من تأخر وجوده ٢٧ ❊ قوله (لانهم يعرفون بسيماهم) نبه به على ان قوله الآتى يعرف المجرمون استئناف يجرى مجرى التعليل ❊ قوله (وذلك حين مايخرجون من قبورهم) شروع فى التوفيق بين الآيتين ❊ قوله (ويحشرون الى الموقف زودا زودا على اختلاف مراتبهم) الزود طائفة من الابل فاستعير لهم تشبيها بالبهائم كما شبهوا بها فى الدنيا مثل قوله تعالى • اولئك كالانعام • الآية والمعنى فوجا فوجا على اختلاف مراتبهم فى الشقاوة فيساق بعضهم فى صورة القردة وفى صورة الخنازير وغير ذلك على ما فصله المصنف فى سورة النبأ ❊ قوله (واما قوله تعالى فوربك لنسئلنهم ونحوه فحين يحاسبون فى المجمع) وجه التوفيق ان ذلك اليوم يوم طويل وله مواطن وعدم السؤال فى موضع الحشر الى الموقف والسؤال حين جلوسهم فى المجمع فلا تناقض لاختلاف الزمان والمكان والاتحاد فيهما شرط فى تحقق التناقض اوالسؤال المنفى سؤال التعرف والاستعلام والسؤال المثبت سؤال التوبيخ والتقريع فلاتناقض ايضا وان سلم اتحاد الزمان والمكان لاختلاف المحمول واتحاده شرط فى التناقض ولم يتعرض له لذكره فى سورة القصص ❊ قوله (والهاء للانس باعتبار اللفظ فانه وان تأخر لفظا تقدم رتبة) لانه نائب فاعل وحقه التقدم فلا يلزم الاضمار قبل الذكر ٢٨ ❊ قوله (اى مما انعم الله على عباده المؤمنين فى هذا اليوم) اى يوم انشقاق السماء وهذه الآلاء غير الآلاء المذكورة لانها مما يكون بعد ذلك اليوم وهذه مايكون فى هذا اليوم ولوعكس لصح ايضا ٢٩ ❊ قوله (وهو مايعلوهم من الكآبة والحزن)



قوله فان التهديد لطف بيان اوجه ترتب فبأى آلاء ربكما تكذبان على النعمة ولما خفى معنى النعمة فى قوله يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس الآية بين رحمه الله ان الآية واردة للتهديد الموجب للزجر عن المعاصى الذى هو عين اللطف
قوله فيكون من باب التجريد والتجريد فى عرف البلغاء هو ان ينتزع من شئ ذى صفة شئ آخر مثله فيها لكمالها فيه فجرد ههنا من السماء شئ يسمى وردة وهى هى كما جرد الشاعر من نفسه كريما مبالغة فى كرمه فان قيل مافى البيت من باب الالتفات من المتكلم الى الغيبة اجيب بان الالتفات لاينافى التجريد فيجوز اجتماعهما فى بعض صور التجريد ومافى الآية تجريد محض ليس من الالتفات فى شئ
قوله مما يكون بعد ذلك من نعيم الآخرة
قوله فانه وان تأخر لفظا تقدم رتبة لان الفاعل لكونه ركن الكلام حقه ان يتقدم على المفاعيل وسائر مايتعلق بالفعل فكذا مايقوم مقام الفاعل فاعله استحقاق التقديم كالفاعل

وكذا اسوداد وجوههم وكون الغبرة عليها وغير ذلك ٢٢ * قوله (فيؤخذ بالنواصى) الجار والمجرور
نائب الفاعل مثل مر بزيد * قوله (مجموعا بينهما) اشارة اليه اى مجموعا بينهما بغل ونحوه من السلاسل
قال تعالى "اذ الاغلال فى اعناقهم والسلاسل يسحبون" الآية * قوله (وقيل يؤخذون بالنواصى تارة و بالاقدام
اخرى) الباء هنا للآلة وفيه تنبيه على ان المأخوذ ذوات الكفار والنواصى والاقدام آلة الاخذ فاسناده اليهما
مجاز مرضه لان الواو حينئذ يكون بمعنى او التى للتقسيم وهذا خلاف الظاهر مع ان الحمل على الظاهر اشد تنكيلا واقوى
بأسا ولعل تخصيص النواصى والاقدام لانهم تعبسوا وجوههم للمسلمين وهى محل الناصية وانهم سعوا فى اذى
المؤمنين بالمشى على اقدامهم اومشوا باقدامهم الى عبادة الاصنام ٢٣ * قوله (بين النار يحرقون بها
٢٤ ماء حار ٢٥ بلغ النهاية فى الحرارة) اى مفرط الحرارة وان امكن زيادتها اذ كيفية العذاب غير متناه
فى نفسها مثل كميتها * قوله (يصب عليهم اويسقون منه) يصب عليهم قال تعالى ثم صبوا فوق
رأسه من عذاب الحميم او يسقون منه قال تعالى وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم فعلم منه ان او فى كلام المصنف
لمنع الخلو فقط * قوله (وقيل اذا استغاثوا من النار اغيثوا بالحميم) قال تعالى وان يستغيثوا يغاثوا بماء
كالمهل يشوى الوجوه" الآية فلا ريب فى وقوعه وانما مرضه لعدم ملايمته قوله يطوفون بينها الخ
٢٦ * قوله (موقفه الذى يقف فيه العباد للحساب) اى المقام اسم مكان وانما سمى الموقف الذى يقف
فيه العباد الحساب مقاما لانهم قائمون فيه لترقبهم مايقع لهم واشار الى ان المقام مقام العباد والقيام بمعنى
الوقف والمكث لا بمعنى ضد القعود ولا يبعد كون المراد ذلك فمن خاف من ذلك خاف من ربه هذا شروع
فى تعداد النعم الاخروية اثر بيان الآلاء الدنيوية والدينية بعضها مختص بالسعداء وبعضها عام للاشقياء ايضا
يعرف ذلك بالتأمل الصادق وقدمت فى الذكر لتقدمها وجودا واما النعم الاخروية فمختصة بالمؤمن والتعبير
بالخوف اشارة الى انهم يجتنبون عن المناهى كما يواظبون على الطاعات وسيشير اليه المصنف والتعبير بمن ليعم
الانس والجن وتقديم الخبر للحصر ورعاية الفاصلة * قوله (اوقيامه على احواله من قام عليه اذا راقبه)
اى المقام يحتمل ان يكون مصدرا ميميا ايضا فالمعنى حينئذ ولمن خاف قيام ربه على احواله هذا المعنى مأخوذ
من قام عليه اذا راقبه فحذف عليه فى النظم الكريم بمعنى على احواله كما اشار اليه وهذا معنى مجازى له من قام
العود اذا قومه اذ المراقبة على الاحوال يستلزم القيام وازالة اعوجاجه المعنوى او المراقبة على الاحوال يزيل
اعوجاجه فذكر المشبه به واريد المشبه * قوله (اومقام الخائف عند ربه للحساب) اى المقام للخائف
لا له تعالى كما فى الاولين على انه اسم مكان او مصدر فاضافته اليه تعالى لكونه عنده تعالى عندية مكانية تفخيما
وتهويلا وعطف تهويلا للتنبيه على ان المراد التفخيم فى التهويل كما قيل التنوين فى عذاب للتفخيم والتعظيم
ويحتمل ان يكون المراد التفخيم بمعنى التشريف من وجه وتهويلا من وجه آخر وفى نسخة تخويفا وتهديدا
فالامر حينئذ ظاهر * قوله (باحد المعنيين فاضاف الى الرب تفخيما وتهويلا) وهو كونه اسم مكان
اومصدرا لكن المصدر حينئذ على ظاهره وليس بمعنى المراقبة والحفظ كما فى الاحتمال الاول فالاضافة مجازية
لكونها لادنى ملابسة واما فى الاول فللاختصاص الملكى اذ لا مالك حينئذ الا الله تعالى فالظاهر ان الاضافة
حقيقية * قوله (اوربه) فالمعنى ولمن خاف ربه * قوله (والمقام مقحم للمبالغة) وجه المبالغة هو
ان الكلام حينئذ يكون كناية عن خوف الرب واثبات خوف له بطريق برهانى اذ الخوف من مقام ومكان يستلزم
الخوف من ذى مكان وان لم يكن فى ذلك المكان فالمراد من كونه مقحما هذا المعنى قال فى سورة البقرة ولا نعنى
بالمزيد اللغو الضايع فان القرآن كله هدى وبيان بل مالم يوضع لمعنى يراد منه وانما وضعت لان يذكر مع غيره
فيفيد له وثاقة وقوة وهو زيادة فى الهدى غير قادح فيه انتهى فالمراد بالزيادة ان اصل المعنى يتم
بدونها * قوله (كقوله) اى مثل قول الشماخ مدح به عرابة بن اوس الخزرجى * قوله (ذعرت به
القطا نفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين) وضمير به وعنه للماء والبيت الذى قبله خص القطا والذئب
لان القطاء انكر الطيور والذئب انكر السباع والشاهد قوله مقام الذئب فانه اذا لم يكن للذئب فيه مقام لزم
ان لا يكون ذئب كالرجل اى الذى يتخذ فى المزارع على هيئة الرجل لاخافة الطيور والوحوش واللعين لكونه
صورة لا اصل له ٢٧ * قوله (جنة للخائف الانسى والاخرى للخائف الجنى فان الخطاب للفريقين) بيان

قوله يصب عليهم ويسقون منه ومعنى النعمة فى هذه الآية وفيما تقدمها انها انذار وزجر عن المعاصى وهو لطف من الله تعالى ورحمة وهداية الى طريق النيل للسعادة الابدية

قوله اوقيامه فسر المقام على محتملى معناه الموضع والمصدر الميمى

قوله اومقام الخائف عند ربه للحساب باحد المعنيين اعنى معنى الموضع ومعنى المصدر فالمعنى على الاول موضع قيام الخائف عند ربه وعلى الثانى قيام الخائف عند ربه فاضافة المقام الى الرب على المعنيين الاولين حقيقة وعلى المعنيين الثانيين مجاز اضيف المقام الى الرب تعالى مع انه للخائف تفخيما لشأن المقام

قوله ونفيت عنه وقبله * وماء قد وردت اوصل اروى * عليه الطير كالورق اللجين * ذعرت به القطا ونفيت عنه * مقام الذئب كالرجل اللعين * واللجين مايسقط من الورق عند الخبط وذعرته اى افزعته والضمير فى به يعود الى الماء وخص القطا والذئب من بين الحيوانات لان القطا اهدى الطير والذئب اهدى السباع وهما السابقان الى الماء والرجل اللعين شئ ينصب وسط الزرع يستطرد به الوحوش يقول رب ماء قد وردته لاجل ان ارى محبوبتى جاءت اليه لغسل رأسها وثيابها وصفة الماء ذلك والاستشهاد فى ان المقام مقحم والمعنى ونفيت عنه الذئب





وجه اختيار التثنية مع ان الظاهر الافراد وفيه اشارة الى ان مؤمنى الجن يثابون بالجنة وفيه اختلاف
وتوقف امامنا ابو حنيفة رحمه الله فى ثوابهم بعد الاتفاق على انهم مصونون عن العذاب المقيم قال تعالى
ويجركم من عذاب اليم ولم يجئ ويثبكم بثواب مقيم ولذا اختلفوا فيه * قوله (والمعنى لكل خائفين منكما
اولكل واحد) وهو الاوفق لسعة رحمته * قوله (جنة لعقيدته واخرى لعمله اوجنة لفعل الطاعات واخرى
لترك المعاصى اوجنة يثاب بها واخرى يتفضل بها عليه) جنة لعقيدته وقد نبهنا آنفا على ان التعبير بمن خاف لذلك
وكذا الكلام فيما بعده * قوله (اوروحانية وجسمانية وكذا ماجاء مثنى بعده) اوروحانية كرضوان الله تعالى ورؤية
جماله اومقامات معنوية من المعارف الالهية وقدمر الاشارة الى ذلك فى اواخر سورة الزمر ٢٢ * قوله (انواع
من الاشجار والثمار جمع فن) وهذا لايلايم كون المراد جنة روحانية الا ان يتكلف قوله اغصان * قوله
(اواغصان جمع فنن وهى الغصنة التى تتشعب من فروع الشجر) وهى الغصنة بضم الغين وسكون الصاد
والتأنيث باعتبار الخبر ان كان مرجع الضمير فننا اوبضم الغين وفتح الصاد المهملة جمع غصن فضميرهى
للافنان قيل الافنان مادق ولان من الاغصان كما قاله ابن الجوزى وتفسيره بالاغصان كما فى القاموس تسمح على عادة
اهل اللغة من التعريف بالاعم انتهى وقد جوز القدماء التعريف بالاعم على انه تفسير لا تعريف وفرع الشجر
ماقام على الساق من القضب الغليظة واطرافها هى افنانها لما مر من ان الافنان مادق ولان من الاغصان
* قوله (وتخصيصها بالذكر لانها التى تورق وتثمر وتمد الظل) وتخصيصها اى الافنان مع انها
ذوات اوراق وثمار وظل الى غير ذلك مما فى الاشجار لان ذكرها مستلزم لذكر ماذكرا جمالا من الاوراق والثمار
ومد الظلال لكن كون الجنة ذات اغصان بواسطة كونها ذات اشجار ولذا قدم الاحتمال الاول وكونها
ذات اشجار مستلزم لكونها ذات اغصان وثمار بانواعها واوراق ومد ظل فلا جرم انها اعم وافيد واوجز
فالاكتفاء به اولى والمراد بالجنة دار الثواب المشتمل للبستان فهى ذات اشجار وليس المراد الاشجار المطلقة
الا ان يراد بالافنان الاغصان لكنه تكلف ثم ذواتا تثنية ذات بمعنى الصاحب واذا ثنى فيها لغتان ذاتا على لفظه
وهو القياس كما يثنى مذكره ذوا والاخرى ذواتا برده الى اصله فان التثنية ترد الاشياء الى اصولها كما هو المشهور
واصلها ذوية لانها مؤنث ذوى كذا قيل فيكون ذواتا حينئذ تثنية جمع وهو خلاف الظاهر بل تثنية ذات
والف ذات منقلب من الواو فاذا ثنى عاد الواو واذ التاء علامة التأنيث والالف التى بعدها علامة التثنية
٢٣ * قوله (حيث شاؤا فى الاعالى والاسافل قيل احديهما التسنيم والاخرى السلسبيل) حيث شاؤا
اشارة الى فائدة قوله تجريان اذ العين لاتكون الاجارية وفيه نظر بل الظاهر التعميم لان الجنة فيها ماتشتهيه
الانفس قوله فيهما عينان نضاختان يؤيد عدم اشتراط الجريان فى العين قال ابو بكر الوراق فيهما عينان
تجريان لمن كانت عيناه تجريان فى الدنيا من مخافة الله تعالى وهذا لايلايم قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان فانه
عام لمن بكى وغيره وقيل تجريان من جبل من مسك وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه والحسن رحمه الله تجريان
بالماء الزلال احديهما التسنيم والآخر السلسبيل والتخصيص خلاف الظاهر ولذا مرضه المصنف لان للخائفين
مراتب متفاوتة يثابون بحسب مراتبهم فى الخوف والاعمال فعيناهم متفاوتة ايضا وعن هذا قال تعالى ومزاجه
من تسنيم عينا يشرب بها المقربون والتسنيم علم لعين بعينها سميت تسنيما لارتفاع مكانها اورفعة شرابها
كما ان العين سميت سلسبيلا لانحدارها فى الحلق وسهولة مساغها ٢٤ * قوله (فيهما من كل فاكهة) من كل
صفة اخرى للجنتان من كل فاكهة تصريح بما علم التزاما لانه قدمر ان كونهما ذواتا افنان اى انواع من الاشجار
مستلزم لكون فاكهة فيهما * قوله (صنفان غريب ومعروف اورطب ويابس) اى الزوج هنا بمعنى
الصنف لا بمعنى مقابل الفرد اذ لا فائدة ولا مدح فى اخباره ٢٥ * قوله (من ديباج ثخين واذا كانت البطائن
كذلك فاظنك بالظهائر ومتكئين مدح للخائفين اوحال منهم) مدح للخائفين اى منصوب بالفعل نحو امدح اوحال
منهم والاول اولى لان كون الجنتين للخائف ليس بمقيد بهذه الحال واشار بتقديم الاول الى ذلك وايضا الخوف
فى الدنيا والاتكاء فى الجنة فكيف المقارنة والقول بان الخوف باق فيها بعيد الا ان يقال ان اثره باق فيها فيكفى
هذا فى المقارنة ولا يخفى ضعفه والاول هو المعول وقيل عامله محذوف اى يتنعمون متكئين وجملته استئناف
لاحال * قوله (لان من خاف فى معنى الجمع) فان من من الفاظ العموم فهو مفرد لفظا واذا جاء صلته

٢٢ ❊ وجنى الجنتين دان ❊ ٢٣ ❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن ❊ ٢٤ ❊ قاصرات الطرف ❊
٢٥ ❊ لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان ❊ ٢٦ ❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان كانهن الياقوت والمرجان ❊ ٢٧
❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزآء الاحسان ❊ ٢٨ ❊ الا الاحسان ❊ ٢٩ ❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان
ومن دونهما جنتان ❊



مفردا وجمع معنى ٢٢ * قوله (وجنى الجنتين قريب يناله القاعد والمضطجع) وجنا الجنتين اظهر الجنتين لبعد ذكرهما اوللتقرر فى الذهن وان اريد جنتان روحانية وجسمانية فجنا الجنة الروحانية روحانية ايضا وقرب تناوله ظاهر واعتبار القاعد والمضطجع وكذا القائم بالنسبة الى المراتب وهذا خلاف الظاهر * قوله (وجنى اسم بمعنى مجنى وقرئ بكسر الجيم) وجنى اسم بمعنى مجنى اى صفة مشبهة بمعنى المجنى وهو الثمر الذى يجنى اى يؤخذ من اغصانه ٢٣ * قوله (فيهن فى الجنان فان جنتان تدل على جنان هى للخائفين) لما كان المذكور جنتين حاول الى بيان وجه الجمع فقال فان جنتين تدل على جنان هى للخائفين فان كون جنتين لكل واحد واحد من الخائفين يدل دلالة واضحة على ان للمجموع جنانا لاتحصى * قوله (او فيهما فيهما من الاماكن والقصور) اى المراد جنتان وجمع الضمير لان مرجعه الاماكن والقصور لا الجنتان والجنتان تدل على القصور ايضا دلالة تضمنية وهذه الظرفية الى الحقيقة اقرب اذ الظرف الحقيقى المكان الذى يمكن فيه والقصور اقرب اليه من الجنة * قوله (اوفى الالاء المعدودة من الجنتين والعينين والفاكهة) اوفى الالاء فرجع الضمير الالاء المعدودة الخ لا الجنتان لكن هذه الظرفية من قبيل ظرفية الكل للجزء او الكلى للجزئى لان الحور العين من جملة النعم والالاء فهى مجاز ولذا اخره فحينئذ تغيير الاسلوب للتنبيه على انهن من اجل النعم ذوقا واعظمها اشتهاء اذ معظم اللذات الحسية مقصور على المساكن والمطاعم والمناكح واعظمها المناكح * قوله (والفرش) فالظرفية فيها بشبه الحقيقة فحينئذ يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهذا وان جاز عند المص لكن لايجوز عندنا فالتخلص بالحمل على عموم المجاز والقول بانه انسب على وكلمة الاستعلاء لا الظرفية ضعيف لانه يقال فلان فى الارض وعلى الارض ايضا بالاعتبارين وزيد على السطح وفى السطح ٢٤ * قوله (نساء قصرن ابصارهن) اى حور عين قصرن اى قاصرات بمعنى الماضى قوله ابصارهن معنى الطرف مجازا اذ الطرف تحريك الاجفان للنظر * قوله (على ازواجهن) مستفاد من الفحوى اى لاينظرن الى غير ازواجهن مدح لهن بالعفة وفرط محبتهن لازواجهن ٢٥ * قوله (لم يمس الانسيات انس والجنيات جن) اى الكلام محمول على التقسيم تقديم الانس لشرافته واعادة لا فى ولاجان للاستقلال فى النفى وحاصله انه سلب كلى لا رفع الايجاب الكلى والظاهر ان ما عدا من الحور الانس والجن من نوع واحد ويحتمل نوعين الانسيات نوع يناسب الانس فى المزاج وسائر الكيفيات والجنيات نوع اخر مناسب للجن فى الخلق والخلق * قوله (وفيه دليل على ان الجن يطمثون) فان مقام الامتنان يقتضى ذلك اذ لولم يطمثوا لكن قبلهم لم يحصل لهم الامتنان وللنا فى ذلك ان يقول الامتنان للانس فقط فانهم متنعمون بدخول الجنة واستيفاء اللذة واما مؤمنوا الجن لا ثواب لهم وانما جزاؤهم ترك العقوبة لقوله تعالى ويجركم من عذاب اليم ولم يجئ ويثبكم بثواب مقيم ولتعارض الادلة توقف امامنا الامام الاعظم فى دخولهم الجنة الطمث الجماع والمراد بالمس اذ المس كناية عن مباشرة الرجل بالحلال * قوله (وقرأ الكسائى بضم الميم) اى ميم يطمثهن وهى لغة فيه وجملة لم يطمثهن صفة قاصرات الطرف لكون الاضافة لفظية او حال منها لان الظاهر كون الاضافة معنوية لان المراد الاستمرار اواستئناف وترك العطف فى فيهن كاخواته تنبيها على انها نعمة على حيالها ٢٦ * قوله (اى فى حمرة الوجنة وبياض البشرة) وهذا بناء على ان المرجان صغار اللؤلؤ كما مر فى صدر السورة فتخصيصه بالتشبيه به لانه انصع لونا وبياضا من كباره فح يراد بقوله تعالى كامثال اللؤلؤ صغارها ولايلائمه مقابلته فى قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وحمرة الوجنة مستفاد من التشبيه بالياقوت وقدمت لان الوجه والوجنة وهى الخد اشرف الاعضاء وبه يعرف الحسن والجمال * قوله (وصفائهما) اى الوجنة والبشرة والصفوة مستفاد من التعبير بالمرجان والمراد بالصفوة كمال الحسن فى الالوان وذلك انما يتحقق اذا خالط بياضه قليل من الصفرة فان البياض الصرف غير ممدوح فلا يخالفه قوله تعالى كانهن بيض مكنون شبه بالبياض المخلوط بادنى صفرة وهو احسن الوان الابدان كذا قاله المصنف هناك ٢٧ * قوله (فى العمل) الشامل للاعتقاد والاخلاق واحسانه مرتبة الوسطى كما بينه فى سورة النحل ٢٨ * قوله (الا الاحسان فى الثواب وهو الجنة) استثناء من عموم الحال وهل بمعنى النفى بقرينة الاستثناء اى ما جزاء الاحسان حالا من الاحوال الا الاحسان وفيه مراعاة النظير حيث جمع بين الاحسانين ٢٩ * قوله (ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للخائفين المقربين جنتان لمن دونهم من اصحاب اليمين) لمن دونهم فى الخوف فالمراد بمن خاف

قوله احديهما التسنيم قال الجوهرى هو اسم ماء فى الجنة سمى بذلك لانه يجرى فوق الغرف والقصور
قوله وكذا ما جاء مثنى بعد فبأى آلاء ربكما تكذبان اى الخطاب فى ربكما وفى تكذبان للفريقين الذين هما الثقلان الانس والجن
قوله وجنى اسم بمعنى مجنى قال الراغب جنيت الثمار واجتنيتها والجنى والمجنى المجتنى من الثمر والعسل واكثر ما يستعمل الجنى فيما كان غضا قال تعالى تساقط عليك رطبا جنيا واجنى الشجر ادرك ثمره والارض كثر جناها واستعير من ذلك جنى فلان جناية كما استعير صرم
قوله وفيه دليل على ان الجن يطمثون قال صاحب الانتصاف يشير بذلك الى الرد على من زعم ان الجن المؤمنين لاثواب لهم وانما جزاؤهم ترك العقوبة وجعلهم ترابا ووجهه ان الخطاب بقوله فبأى آلاء ربكما تكذبان للجن والانس الامتنان عليهم بحور عبرت تارة بقاصرات الطرف واخرى بمقصورات فى الخيام معقبة بقوله لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان فالواجب ان يرد كل الى ما يناسبه
قوله وقرا الكسائى بضم الميم روى الواحدى عن الفراء الطمث الافتضاض وهو النكاح بالتدمية



٢٢ ❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان مدهامتان ❊ ٢٣ ❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان ❊ ٢٤
❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان ❊ ٢٥ ❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن خيرات ❊
٢٦ ❊ حسان ❊ ٢٧ ❊ فبأى آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات ❊ ٢٨ ❊ فى الخيام فبأى آلاء ربكما
تكذبان لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان ❊



اكل فرد الخائفين وخوف من دونهم دون خوف الخائفين المذكورين اذ الخلو من الخوف لايتصور فى المؤمن الصادق ٢٢ * قوله (خضراوان تضربان الى السواد لشدة الخضرة) خضراوان تثنية خضراء مؤنث اخضر نقل عن الازهرى انه قال الدهمة السواد وقيل مدهامة لشدة خضرتها ويقال اسودت الخضرة اذا اشتد خضرتها انتهى فهم من اول كلامه ان الدهمة السواد المحض ومن آخر كلامه انها الخضرة المائلة الى السواد يحتمل ان يكون مشتركا بين المعنيين وان يكون مجازا فى المعنى الثانى وهو الظاهر والمصنف اشار الى المعنى الثانى بقوله تضربان الى السواد اى تميلان اليه من شدة الخضرة شبه شدة الخضرة بالسواد لتظن فى بادى النظر سوادا فاطلق عليه اسم المشبه به * قوله (وفيه اشعار بان الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسط على وجه الارض وعلى الاولين الاشجار والفواكه دالة على ما بينهما من التفاوت) وفيه اشعار اذ الموصوف بالخضرة النبات والرياحين كما ان الموصوف بذوات افنان الاشجار ولذا قال وعلى الاولين الاشجار الخ واشار بقوله بان الغالب الخ الى ان هاتين الجنتين فيهما الاشجار والفواكه كما ان فى الاولين النبات والرياحين وقيد الغلبة مستفاد من الخارج لان خلو الجنة عن الفواكه وعن النبات الخضراء التى تلذ الاعين فيهما بعيد جدا مع ان المواضع الاخر ناطقة بان فى الجنة فاكهة كثيرة والفرق باعتبار الغلبة وجنة المقربين اعلا درجة من جنة اصحاب اليمين اذ الدرجات متفاوتة بحسب مراتب الاعمال والعمال ولاريب ان المقربين اعلا كعبا من اصحاب اليمين وسيأتى الفرق بين المقربين وبين اصحاب اليمين فى سورة الواقعة ٢٣ * قوله (فوارتان بالماء وهو ايضا اقل مما وصف به الاولين وكذا ما بعده) لان الفور اقل من الجرى والظاهر انه باعتبار الغلبة لقوله تعالى فى مواضع شتى جنات تجرى من تحتها الانهار قوله وكذا ما بعده والظاهر ايضا انه باعتبار الغلبة والكثرة فيهما اى فى اشجارهما فاكهة ٢٤ * قوله (عطفهما على الفاكهة بيانا لفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء وثمرة الرمان فاكهة ودواء واحتج به ابو حنيفة على ان من حلف لا يأكل فاكهة فاكل رطبا اورمانا لم يحنث) وغذاء وبهذه الزيادة لايتناوله اسم الفاكهة وكذا قوله دواء زائد على كونه فاكهة ولهذا لايتناوله الفاكهة فهو من قبيل قصر العام على بعض ما يتناوله يكون بعض الافراد ناقصا او زائدا كالفاكهة فانها لاتقع على العنب والنخل والرمان وعن هذا احتج به على ان من حلف الخ لما عرفت من ان الفاكهة لاتقع على هذه المذكورات والتفصيل فى اصول الفقه هذا مذهب ابى حنيفة رحمه الله خلافا لهما والحاصل ان هذا العطف مثل عطف جبريل على الملائكة لفضلهما لما عرفت من الزيادة فيهما على التفكه والتنعم من كونه غذاء ودواء هذا بالنسبة الى ثمرات الدنيا والآخرة ايضا اذ نخل الآخرة ورمانها من شأنهما الغذائية والدوائية وان لم توجدا بالفعل فى الآخرة الا يرى ان لحمها يؤكل للتنعم لا لدفع الجوع ومع ذلك لايخرج عن الغذائية فيهن صفة اخرى الجنان ووجه الجمع قد مر فى قوله فيهن قاصرات الطرف ٢٥ * قوله (اى خيرات مخفف لان الخير الذى بمعنى اخير لايجمع وقد قرئ على الاصل) لان الخير الخ علة لمقدر اى لا اسم تفضيل لان الخير الذى الخ لان الاصل فى اسم التفضيل ان لايجمع لاسيما اذا كان نكرة فان اسم التفضيل اذا كان نكرة وجب ان يكون مفردا مذكرا كما قال الفاضل المحشى وقد قرئ على الاصل اى خيرات بالتشديد وهذا يؤيد عدم كونه اسم تفضيل ٢٦ (حسان الخلق والخلق) ٢٧ * قوله (قصرن) بالبناء للمجهول لانه تفسير مقصورات اى منعن عن النظر الى غير ازواجهن * قوله (فى خدورهن) اى فى بيوتهن واصله البيت من الشعر ثم عم الكل بيت مجازا بذكر الخاص وارادة العام ثم صار حقيقة عرفية فى الاستعمال فى خدورهن معنى فى الخيام على ان اللام عوض عن المضاف اليه * قوله (يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة اى مخدورة) امرأة قصيرة اى يستعمل معلوما ومجهولا والمآل واحد * قوله (اومقصورات الطرف على ازواجهن) اى ابصارهن على ازواجهن حال كونهن فى الخيام والفرق ان القصر فى قاصرات الطرف معتبر من جانبهن وهن فاعل القصر وهنا الفاعل غيرهن والاول ابلغ فى المدح لكونهن فضلى من حور اصحاب اليمين كما ان المقربين افضل من اصحاب اليمين وجنتهم وحورهم اشرف من جنتهم وحورهم ٢٨ * قوله (كحور الاولين) اى المعتبر فيهن هناك معتبر هنا ايضا وهو انه لم يمس الانسيات انس قبلهم ولا الجنيات جن قبلهم وقدمر الكلام فيه فتذكر * قوله (وهم لاصحاب الجنتين فانهما تدلان عليهم) وهم اى ضمير قبلهم لاصحاب الجنتين فانهما اى الجنتان تدلان

قوله خضراوان تضربان الى السواد قال الراغب الدهمة سواد الليل ويعبر بها عن سواد الليل والفرس وقد يعبر عن الخضرة الكاملة الخضرة ويعبر عن الدهمة بالخضرة اذا لم تكن كاملة اللون وذلك لتقاربهما باللون
قوله وفيه اشعار بالغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين الخ يعنى فى قوله مدهامتان اشعار بان الجنتين الثانيتين متقاصرتان عن الاولين وانهما فى المكانة والرتبة دون الاولين فهو بيان لقوله عزوجل ومن دونهما
قوله اى خيرات فخففت قال الراغب الخير الفاضل المختص بالخير ناقة خيار وجمل خيار ويقال رجل خير وامرأة خيرة وهذا خير للرجال وهذه خيرة للنساء والمراد بذلك المختارات اى فيهن مختارات لارذل فيهن قد ادهامتا من شدة الخضرة
قوله وهم لاصحاب الجنتين اى لفظ هم فى قوله قبلهم راجع الى اصحاب الجنتين وان لم يجر ذكرهم لان الجنتين تدلان على اصحابهما

دلالة التزامية على اصحابهما فرجع الضمير مذكور معنى ٢٢ * **قوله** (متكئين) نصب على الاختصاص كما فى الكشاف ويؤيد ماذكرناه فيما مر من ان متكئين على فرش نصب على الاختصاص ولايحسن ان يكون حالا * **قوله** (وسائد) صغيرة اوكبيرة * **قوله** (اونمارق جمع رفرفة) اونمارق جمع نمرقة وهى الوسادة الصغيرة قدم الاول لانه الاعم الاظهر فالتخصيص بالوسادة الصغيرة لاوجه له * **قوله** (وقيل الرفرف ضرب من البسط) لم يبين انه اى ضرب من البسط وقيل البسط مطلقا * **قوله** (اوذيل الخيمة وقد يقال لكل ثوب عريض رفرف) اوذيل الخيمة ولايعد الاتكاء فى مقام الامتنان لانه نوع ترفه يترفه به فى بعض الاوقات بعد التنعم باعالى الثياب مرضه لان الاتكاء انسب بالوسائد منه بالبسط وكذا قوله وقد يقال لكل ثوب الخ فان الاتكاء عليه ليس بظاهر ٢٣ * **قوله** (العبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه اسم بلد الجن فينسبون اليه كل شئ عجيب) وانما قال تزعم لان كون البلد مخصوصا بالجن غير متعارف لكن القرآن لما نزل على محاورة العرب ذكر فى النظم الكريم عبقرى تفهيما لهم بان اصحاب الجنة لهم فرش عجيب مستحسن جدا فمعناه فى الاصل كل عجيب وغريب حسن جدا من الفرش والنمارق وغيرهما نقل عن قطرب انه قال انه ليس من المنسوب بل بمنزلة الكرسى فلا يكون منسوبا الى العبقر وكلام المصنف يميل اليه حيث قال تزعم العرب الخ بعد قوله العبقرى منسوب الى العبقر * **قوله** (والمراد به الجنس ولذلك جمع حسان حملا على المعنى) مرادا به الكثير فاتضح وجه قوله ولذلك جمع حسان والا فمجرد كونه اسم جنس لايقتضى ذلك ٢٤ * **قوله** (تعالى اسمه من حيث انه مطلق على ذاته) يعنى تبارك اصل معناه تكاثر خيره وهذا مستلزم للزيادة والتعالى ولذا جاء تبارك بمعنى ٢ تعالى اى تنزه عن الرفث وسوء الادب اشار به الى ان كون الاسم مقحما ضعيف لانه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقايص يجب تنزيه الالفاظ الموضوعة لها عن الرفث وسوء الادب كما صرح به فى تفسير البسملة فالاسم اللفظ الموضوع له وصيغة التفاعل للمبالغة * **قوله** (فظنك بذاته) اى تنزيه ذاته فانه واجب اشد وجوبا وان كان بين التنزيهين فرق اذتنزيه الاسماء عن الرفث وسوء الادب ونحوهما وتنزيه الذات عن سمات النقص اشار به الى ان تنزيه الاسم ابلغ من وجهين * **قوله** (وقيل الاسم بمعنى الصفة) لانه علامة على موصوفها وقدمر فى تفسير البسملة ان الاسم قد يراد به الصفة كما يراد به الالفاظ المتألفة من اصوات مقطعة غير قارة فيكون معناه تعالى اى تنزه صفته عن النقص فيفوت المبالغة وكثرة الافادة لانه قد عرفت ان تنزه اللفظ عن الرفث وسوء الادب مستلزم لتنزه الذات والصفة بالاولوية ولذا مرضه * **قوله** (اومقحم) اى زائد لتحسين اللفظ فيكون المعنى تعالى ربك عن النقايص والشريك مرضه لما مر من فوت المبالغة وكثرة الافادة اخره لانه اضعف من الثانى لان تنزيه الصفة مستلزم لتنزيه الذات دون العكس وايضا الاقحام خلاف الظاهر * **قوله** (كما فى قوله الى الحول ثم اسم السلام عليكما) كقوله اى فى قول الشاعر وهو لبيد بن ٣ ربيعة بن مالك الى الحول ٤ متعلق بقوله قولا اى قولا ماذكر الى الحول اى الى تمام السنة ثم اسم السلام اى ثم اودعكما فالاسم مقحم اذ الوداع مختص بالمسمى قولا خطاب لابنتيه قد مر التفصيل فى سورة الفاتحة ٢٥ * **قوله** (ذوالجلال الخ) قد مر قريبا حله * **قوله** (وقرأ ابن عامر بالرفع صفة الاسم عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الرحمن ادى شكر ماانعم الله عليه) صفة الاسم ووصف الاسم بالجلال والاكرام بمعنى التبجيل والتعظيم والتكريم ولك ان تقول انه مجاز فى النسبة الختم بالاكرام من قبيل رد العجز على الصدر اذ الاكرام والاحسان رحمة عن النبى موضوع لااصل له الحمد لله الحنان * على توفيق اتمام مايتعلق بسورة الرحمن * فى يوم السبت قبيل العصر الثانى من شهر جمادى الاولى سنة ١١٩١ والصلوة والسلام على من بعث من بنى عدنان * بانزال القرآن * وعلى آله واصحابه فخر نوع الانسان * وحب الاخوان *

( سورة الواقعة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* **قوله** (سورة الواقعة مكية) استثنى منها بعض آياتها ثلة من الاولين وثلة من الآخرين وقوله تعالى فلا اقسم بمواقع



٢ فيكون من الصفات السلبية منه

٣ قيل كان صحابيا عاش مائة وخمسا واربعين سنة خمس وخمسون فى الاسلام منه

٤ فلما حضره الموت وعنده ابنتاه انشد شعرا اوله تمنى ابنتاى ان يعيش ابوهما * وهل انا الا من ربيعة اومضر * فقد مضوا وهلكوا وحان وقت ارتحالى والوقوف بين يدى ربى فان كان يوما ان يموت ابوكما فقولا بالذى تعلمانه فلا تخمشا وجها ولاتكشف ولاتحلق الشعر فقوله الى الحول متعلق بقولا كما عرفته منه

**قوله** الرفرف ضرب من البسط قال الراغب الرفرف ضرب من الثياب يشبه بالرياض وقيل الرفرف طرف الفسطاط والخيام الواقع على الارض دون الاطناب والاوتاد

**قوله** اونمارق جمع نمرقة وهى وسادة صغيرة وربما سموا الطنفسة التى فوق الرجل نمرقة تمت السورة حامدا لله مصليا على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم الحمد لله ميسر كل مامول * ومعطى كل مسئول * اللهم اياك نستعين واقول *

( سورة الواقعة مكية وايها تسع وتسعون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( اذا وقعت الواقعة )



النجوم الى تكذبون لما اخرجه مسلم فى سبب نزولها ولم يتعرض له المصنف اما لانه غير ثابت عنده اولانه ماؤل * **قوله** (وهى ست وتسعون آية) هذا قول البعض واختاره المصنف وقيل سبع وتسعون وقيل تسع وتسعون ٢٢ * **قوله** (اذاحدثت القيمة سماها واقعة لتحقق وقوعها) اذا حدثت القيمة اى وقعت بمعنى حدثت وتحققت سماها واقعة مع انها لم تقع بعد لتحقق وقوعها شبه النسبة الكائنة فى المستقبل بما فى الحال فى تحقق الوقوع فاستعير اللفظ الموضوع لما يدل على الحال لما سيقع فى الاستقبال هذا باعتبار اصل معناه والا فالواقعة اسم ليوم القيمة كما فهم من كلام المصنف فلامجاز ولااستعارة واختير اذا وصيغة الماضى ليدل على تحقق وقوعها * **قوله** (وانتصاب اذا بمحذوف مثل اذكر) ان جعل اذا لظرف المحض اوكان كيت وكيت اذا جعل اذا للشرط والمعنى على الاول اذكر ياايها الرسول اويامن يصلح للخطاب الحادثة التى حدثت وقت وقوع القيمة فيكون منصوبا على الظرفية لاعلى المفعولية على مااختاره المصنف من ان اذ واذا لازم الظرفية * **قوله** (اوكان كيت وكيت) وفى ابهامه تهويل عظيم كانه قيل اذا قامت القيمة عند النفخة الثانية يكون من الاهوال مالايفى به المقال كيت وكيت كناية عن ذلك ولم يلتفت المصنف الى كون انتصابه بليس كما فى الكشاف لما اورده ابو حيان بان ليس مثل ما النافية فلاحدث فيها فلا يعمل والمثال الذى ذكره صاحب الكشاف ليس الظرف فيه معمولا لليس بل للخبر وتقدم معمول خبرها عليها مسلم وان اجيب عنه بان الصحيح عند الزمخشرى دلالة الافعال الناقصة على الحدث كما ذكره الرضى واوسلم ذلك فالظرف يكفى فيه رائحة الفعل ومراد الزمخشرى ان النفى المفهوم من ليس هو العامل كانه قيل ينتفى نفس تكذب على الله تعالى اذاوقعت القيمة فاذا كان العامل ليس فاذا لمجرد الظرفية اذ لوكان للشرط لوجب الفاء ولما كان فيه دغدغة تركه المصنف اخره لان انتصاب اذا باذكر ونحوه كثير شايع وايضا كون العامل فى اذا هو الجواب مذهب البعض وعند جمهور المحققين العامل فيه الشرط ٢٣ * **قوله** (اى لايكون حين تقع نفس تكذب على الله) اشار الى ان كاذبة اسم فاعل وتأنيثه لكونها صفة مقدرة كاذبة بمعنى تكذب للاستقبال فيكون مجازا قوله على الله صلة مقدرة بمعونة المقام وانما اختاره لانه اقبح انواع الكذب واما قوله تعالى والله ربنا ماكنا مشركين فبعد الوقوع والمنفى الكذب على الله تعالى حين الوقوع ولذا قال حين تقع فلا اشكال * **قوله** (اوتكذب فى نفيها كما تكذب الآن) اخره لانه قليل الجدوى فانه بعد الوقوع لايتصور ان يوجد نفس تكذب فى نفيها وفى الكشاف وقولها لم تكونى توضيح للنفى الآن براد به التوبيخ تعدله كما تكذب الآن اشارة اليه يعنى ان النفوس اضطرت الى تصديقها ولامجال لنفيها ولكن لايفيد ذلك وبملاحظة ذلك يظهر فائدة التامة * **قوله** (واللام مثلها فى قوله قدمت لحياتى) واللام اى اللام فى قوله لوقعتها للتوقيت على الاحتمالين مثل اللام فى قوله لحياتى ان كان المراد الحيوة الدنيا * **قوله** (اوليس لاجل وقعتها كاذبة فان من اخبر عنها صدق) فاللام حينئذ للتعليل فالمعنى حينئذ انها لتحقق وقوعها ومشاهدة نزولها لاتكون نفس كاذبة فى الخبر عنها ثمة هذا مقتضى عبارته والاشكال المذكور وارد هنا ايضا وتوجيهه ان المراد لايكون نفس كاذبة فى الخبر عنها عند كل احد بل من اخبر عنها صادق عندهم وحاصله انه ليس لوقعتها نفس تكذب بل تصدق ويقال لها انك صادق فى اخبارك وقوعها لكن لاينفع ذلك الصدق والتصديق وهذا مراده وان كانت قاصرة عنه عبارته * **قوله** (اوليس لها حينئذ نفس) هذا معنى آخر للكذب ٢ غير متعارف ذكره صاحب الكشاف وتبعه المصنف لكن تركه صاحب الارشاد ولقد اصاب واجاد لان استخراج مافى النظم الكريم بما ليس بمشهور معروف غير مستحسن * **قوله** (تحدث صاحبها باطاقة شدتها) معنى كاذبة قدر الصاحب لان المكذب بهذا المعنى يقتضى المفعول به وهو صاحبها ولايبعد ان يكون المقدر نفسها بدل صاحبها كما يومى اليه قوله من قولهم كذبت فلانا نفسه الخ * **قوله** (واحتمالها) اى تحمل شدة القيمة * **قوله** (وتغريه عليها) من الاغراء بالغين المعجمة والراء المهملة بمعنى الحث والتحريض * **قوله** (من قولهم كذبت فلانا نفسه فى الخطب العظيم) متعلق بقولهم الخطب الامر العظيم وتوصيفه بالعظيم للمبالغة * **قوله** (اذاشجعته عليه وسولت له انه يطيقه) اذا شجعته اى اذا حرضته وحثته ومعنى سولت زينت له انه يطيقه اى يقدر عليه فلشدة ذلك اليوم لايوجد نفس كذلك بل لكل امرئ يومئذ شأن يغنيه لايسأل حميم حميما فضلا عن اغرائه على اطاقة

٢ الظاهر انه معنى حقيق له فيكون مشتركا لفظا ويحتمل ان يكون مجازا بالتمحل فى العلاقة فلا تغفل منه

**قوله** سماها بمعنى سمى مالم يقع واقعة لتحقق وقوعه فكانه قيل اذا وقعت التى لا بد من وقوعها وفى الكشاف وقوع الامر نزوله يقال وقع ما كنت اتوقعه اى نزل ما كنت ارقب نزوله قال الراغب الوقوع ثبوت الشئ وسقوطه يقال وقع الطائر وقوعا والواقعة لايقال الا فى الشدة والمكروه واكثر ماجاء فى التنزيل من لفظ وقع جاء فى العذاب والشدائد

**قوله** وانتصاب اذا بمحذوف مثل اذكر اوكان كيت وكيت وجوز صاحب الكشاف انتصابه بليس فى ليس لوقعتها كاذبة

**قوله** تكذب على الله اوتكذب فى نفيها الوجه الاول على اعتبار عموم تعلق الكذب والثانى على اعتبار خصوصه

**قوله** واللام مثلها فى قوله قدمت لحياتى المعنى فى الوقت الذى كنت فيه حيا قال صاحب التقريب هى لام التاريخ

**قوله** اوليس لاجل وقعتها كاذبة المعنى ليس نفس اخبرت عن وقوعها كاذبة لان من اخبر عنها صدق

**قوله** اوليس لها حينئذ نفس تحدث صاحبها باطاقة شدتها من قولهم كذبت فلانا نفسه فى الخطب العظيم اذا شجعته عليه وفى الفايق والمراد بالكذب الترغيب والبعث من قولهم كذبته نفسه اذ خيلت اليه الامانى مالا يكاد يكون وذلك مما يرغب الرجل ويبعثه على التعرض لها ويقولون فى عكس ذلك صدقته اذا ثبطته وخيلت المعجزة والنكد فى الطلب وفى الكشاف وقيل كاذبة مصدر كالعافية بمعنى التكذيب من قولك حمل على قرنه فما كذب اى فاجبن وماثبط وحقيقته فما كذب نفسه فيما حدثته به من اطاقته له واقدامه عليه قال زهير * اذا ما الليث كذب عن اقرانه صدقا * اى اذا وقعت لم يكن لها رجعة وارتداد

شدتها ٢٢ * **قوله** (تخفض قوما وترفع آخرين وهو تقرير لعظمتها) اى خافضة بالنسبة الى قوم ورافعة بالنسبة الى قوم آخرين ترك العطف تنبيها على الاستقلال وقدم الاول لكثرة متعلقه وايضا هو اس بتقرير عظمتها * **قوله** (فان الوقايع العظام) نبه به على ان كونه تقريرا لعظمتها كنوى * **قوله** (كذلك) اى خفض بعض ورفع بعض آخر مثل تبدل الدول والملوك وظهور الفتن فانه كثيرا ما يذل فيه من كان عزيزا وبالعكس قال الله تعالى حكاية قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة الآية * **قوله** (اوبيان لمايكون حينئذ من خفض اعداء الله ورفع اوليائه) اوبيان لمايكون عطف على قوله تقرير لعظمتها فحينئذ يكون الخفض والرفع على حقيقتهما واما فى فهو كنوى كما عرفته وان تحقق الخفض والرفع لكنهما ليسا بمرادين من قوله تخفض قوما الخ اتوسله بالمعنى الكنوى لالكونه مرادا واسناد الخفض والرفع الى يوم القيمة مجاز * **قوله** (اوازالة الاجرام عن مقارها) اى السموات والارض عن مقارها عن محالها عطف على قوله من خفض اعداء الخ * **قوله** (بنثر الكواكب وتسيير الجبال فى الجو) وكذا بسقوط السماء كسفا هذا خفض وتسيير الجبال فى الهواء وهى تمر مر السحاب هذا رفع * **قوله** (وقرئتا بالنصب على الحال) من الضمير فى كاذبة قوله ليس لوقعتها حال اخرى قبلها واما على قراءة الرفع فخبر لمبتدأ محذوف اى هى خافضة والجملة اماتقرير لعظمتها اوبيان لمايكون الخ واذا ترك العطف ٢٣ * **قوله** (حركت تحريكا شديدا بحيث ينهدم مافوقها من بناء وجبل) والتحريك الشديد مستفاد من التعبير بالرج قوله رجا مفعول مطلق يفيد المبالغة فى الرج والتحريك واذا قال بحيث ينهدم الخ فحينئذ يصير الجبال فى الجو والهواء كالسحاب ويسقط السماء كسفا وينثر الكواكب قال الله تعالى يوم ترجف الراجفة اى الاجرام الساكنة تشتد حركتها وهى الارض والجبال تتبعها الرادفة الرادفة التابعة وهى السماء والكواكب فقوله فيام اوازالة الاجرام الخ بناء على هذه الزلزلة * **قوله** (والظرف متعلق بخافضة رافعة) لان المراد الوقت المتسع يسع الخفض والرفع والرج وغير ذلك * **قوله** (اوبدل من اذاوقعت) لكن المبدل منه مقصود ايضا ٢٤ * **قوله** (اى فتت حتى صارت كالسويق الملتوت) اى فتت اى كسرت قوله كالسويق اشارة الى انها استعارة على هذا المعنى قال فى تفسير قوله تعالى فقل ينسفها ربى نسفا يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها ثم قال الله تعالى *فيذرها قاعا صفصفا* الآية فالظاهر انه لااستعارة هنا بل هو توضيح المعنى بالتشبيه بامر جلى تفرقد فلا استعارة كما زعمه البعض * **قوله** (من بس السويق اذالته) اى بله كذا فى الصحاح لكن لايظهر مناسبته هنا الا ان يقال انه اشارة الى جمع اجزائه قبل التفرق فان الاجتماع فى السويق الملتوت المبلول ظاهر * **قوله** (اوسيقت وسيرت من بس الغنم اذاساقها) لكانت سرابا اى فى الهواء كالهباء مثل سراب اذ ترى على صورة الجبال ولم تبق على حقيقتها التفت اجزائها وانبثاثها كذا قاله فى سورة النبأ فعلم ان بين المعنيين تلازما فلفظة اولمنع الخلو ٢٥ * **قوله** (فكانت غبارا ٢٦ منتشرا ٢٧ اصنافا ٢٨) فكانت اى فصارت هباءا لآية هذا التفريع ملايم للمعنى الاول لاللمعنى الثانى فينبغى حينئذ ان يكون تعليلية لاتفريعية وهو خلاف الظاهر ولذاقدم المعنى الاول * **قوله** (وكل صنف يكون اويذكر مع صنف آخر زوج) تصحيح لاطلاق الزوج على الصنف نقل عن الراغب انه قال الزوج يقال لكل قرينين من الذكر والانثى فى الحيوان المتزاوج ولكل قرينين فيها وفى غيرها كالخف والنعل ولكل مايقترن بالآخر مماثلا له اومعناه انتهى واطلاق الزوج على كل صنف من قبيل الثانى والظاهر انه مجاز تسمية الجزء باسم الكل ٢٩ * **قوله** (فاصحاب المنزلة السنية واصحاب المنزلة الدنية من تيمنهم بالميامن وتشاؤمهم بالشمائل) فاصحاب المنزلة الفاء للتفصيل فاصحاب المنزلة السنية تفسير لاصحاب اليمين بطريق المجاز اوالكناية وكذا الثانى ولذا قال من تيمنهم بالميامن الخ يعنى اطلاقهما على اصحاب المنزلتين مأخوذ مماذكر لان العرب لماتيمنت باليمين وتشاءمت بالشمال كما فى السانح وهو الصيد الذى مر بيمينك طيرا كان اوغيره والبارح هوالصيد الذى مر بشمالك فالعرب لماتيمنت بالسانح وتشاءمت بالبارح باصحاب اليمين كان كناية عماذكرا ومجازا وكذا الكلام فى الثانى فاضافة الاصحاب الى اليمين بمعنى التيمن للاختصاص وكذا اضافة الاصحاب الى الشمال بمعنى التشاؤم للاختصاص ايضا قوله المنزلة السنية اى الرفيعة اشارة الى ماقلنا وكذا الكلام فى الثانى * **قوله** (اواصحاب الميمنة واصحاب المشئمة الذين يؤتون صحائفهم بايمانهم

**قوله** وهو تقرير لعظمتها يعنى قوله خافضة رافعة من باب الاستعارة بالكناية شبهت القيمة بامر عظيم يخفض قوما ويرفع آخرين تصويرا لعظمته وتقريرا من حيث انه ابراز للمعقول فى صورة المحسوس ثم اثبت لها ماهو لازم المشبه به وهو الخفض والرفع تخييلا للاستعارة اوهو من باب الاستعارة المصرحة التمثيلية حيث شبه حال القيمة بحال من يخفض ويرفع فاستعمل فى المشبه ماهو موضوع للمشبه به وهو لفظ خافضة رافعة كما يقال للمتردد فى امر بين ان يفعل وان لايفعل انى اراك تقدم رجلا وتؤخر اخرى تمثيلا لحاله وتقريرا للتردد وتصويرا له بصورة حال من يريد الذهاب فيقدم رجلا ثم بداله فيؤخر اخرى فيستعمل فى الصورة الاولى ماهو موضوع لان يستعمل فى الصورة الثانية

**قوله** اوبيان لمايكون حينئذ من خفض اعداء الله ورفع اوليائه فيكون الخفض والرفع حقيقتين فى معنيهما لكن اسنادهما الى الواقعة اسناد مجازى من باب الاسناد الى السبب والخافض والرافع حقيقة هو الله تعالى

**قوله** وقرئتا بالنصب على الحال قال ابن جنى وهى قراءة الحسن والترمذى والثقفى وهذا منصوب على الحال وقوله ليس لوقعتها كاذبة حال اخرى قبلها اى اذا وقعت الواقعة صادقة الموعد خافضة رافعة مثله مررت برجل جالسا متكئا ضاحكا كما لك ان تأتى للمبتدأ من الاخبار بماشئت كذلك الاحوال لان الحال ضرب من الخبر ويجوز ان يكون قوله اذارجت خبرا عن اذا الاولى ونظيره اذا تزورنى اذا يقوم زيد اى وقت زيارتك اياى وقت قيام زيد وجاز لاذا ان يفارق الظرفية ويرتفع بالابتداء

**قوله** من تيمنهم بالميامن وتشاؤمهم بالشمائل تقول فلان منى باليمين وفلان منى بالشمال اذا وصفتها بالرفعة عندك والضعة وذلك لتيمنهم بالميامن وتشاؤمهم بالشمائل ولذلك اشتقوا لليمين الاسم من اليمن وسموا الشمال الشومى كذا فى الكشاف





والذين يؤتون بشمائلهم) فاليمين والشمال على حقيقتهما لكن الاضافة لادنى ملابسة * **قوله** (اواصحاب اليمن والشؤم فان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائيم عليها بمعصيتهم) اواصحاب اليمن والشؤم والفرق ان التيمن فى الاول باعتبار المنزلة وكذا التشأم وهنا التيمن والتشأم ناظر الى انفسهم كما صرح به المصنف * **قوله** (والجملتان الاستفهاميتان خبران لما قبلهما) والجملتان الاستفهاميتان وهو قوله مااصحاب الميمنة وقوله مااصحاب المشأمة الظاهر انه مأول بالتأويل المشهور وهو ان يكون التقدير مقول فى حقهم مااصحاب الميمنة وهذا مراد المصنف كما هو المشهور والمفهوم من كلام السعدى ان هذا التأويل مقابل لما ذكره المصنف فيلزم ان يكون الجملة الانشائية خبرا بلا تأويل وهذا اختلاف ماصرح به المصنف قال فى سورة البقرة على انه نهى وقع خبرا على تأويل مقول فيه لاتجعلوا لله اندادا * **قوله** (باقامة الظاهر مقام الضمير ومعناهما التعجيب من حال الفريقين) باقامة الظاهر اشارة الى ان الرابطة فى الجملة الانشائية اقامة الظاهر الخ فقول السعدى فلاحاجة الى جعله من اقامة الظاهر الخ حين التأويل ضعيف لانه يكفى ان يقال مقول فى حقهم ماهى وقد عرفت ان التأويل المذكور مراد المصنف وقد سهى الفاضل المذكور عن تصريح المصنف فى غير هذا الموضع ولم يلتفت الى القول بان اصحاب الميمنة خبر لمبتدأ محذوف وكذا اصحاب المشأمة والسابقون فان المترقب عنه بيان انقسام الناس الى الاقسام الثلثة لان المطلوب بيان اوصاف الاقسام الثلثة واحوالها واوا جمالا حيث علم منه ان اصحاب اليمين اصحاب المنزلة السنية الرفيعة على وجه يتعجب منه وكذا الكلام فى اخويه واما بيان نفس الاقسام الثلثة فعلوم على انه علم من ذلك نفس الاقسام الثلثة على وجه الايجاز وهذا كثير فى القرآن الجيد ٢٢ * **قوله** (والذين سبقوا الى الايمان والطاعة بعد ظهور الحق من غير تلعثم وتوان اوسبقوا فى حيازة الفضائل والكمالات) والذين سبقوا اخر ذكرهم مع كونهم اقدم فى الفضل ليقترن ذكرهم ببيان محاسن احوالهم فان قدم مع بيان محاسن احوالهم يلزم طول الفصل بين الاقسام الثلثة وان اخر عنه يلزم اعادة ذكرهم فيطول الكلام بلا طائل قوله والذين سبقوا الخ اشارة الى ان المراد بالسبق المسارعة الى الايمان بلا توقف وتوان اى وتكاسل ولا يلاحظ فيه السبق والتقدم على الغير بخلاف الاحتمال الثانى فانه لوحظ فيه سبق الغير فى حيازة الفضل الخ ولو قيل انه لم يلاحظ فيه ايضا ذلك بل المراد المسارعة فى انفسهم وان لزم التقدم فى المعنيين بالنسبة الى من يسارع فيه لم يبعد وقدم المعنى الاول لانه افضل اذ الايمان اشرف جميع الاوصاف وموقوف عليه لجميع الكمالات ومن عكس فقد عكس * **قوله** (اوالانبياء) اى خاصة والمعنيان الاولان شاملان لهم ايضا فحينئذ يكون اللام للعهد ولما كان التخصيص خلاف الظاهر اخره * **قوله** (فانهم مقدموا اهل الاديان هم الذين عرفت احوالهم ومآلهم كقول ابى النجم *انا ابو النجم وشعرى شعرى*) معنى السابقون ولما كان الخبر متحدا مع المبتدأ ظاهرا اوله بماذكر كقول ابى النجم وشعرى شعرى وشعر الثانى خبر الاول لاتأكيد له لتضمنه اوصفه بالكمال واشتهاره به حتى يتبادر الى ذلك الكمال والاشتهار الذهن عند الاطلاق مالم يصرف عنه صارف فالشعر الاول مبتدأ فالمراد به الذات لاوصف الكمال والاشتهار والثانى خبر والمراد به وصف الكمال والاشتهار به كانه قيل شعرى الموصوف بالكمال ومشهور به وكذا الكلام فى السابقون السابقون والى ذلك اشار بقوله هم الذين عرف حالهم لشهرتهم فالمراد به الكاملون فى السبق معروفون به فالخبر لايكون عين المبتدأ وهذا ابلغ فى المدح ولذا قدمه ورجحه على الثانى * **قوله** (اوالذين سبقوا الى الجنة) فحينئذ لايحتاج الى التأويل اذ يصح الحمل بالمواطأة بلا تمحل ومع ذلك اخره لما ذكرناه من ان فى الاول مبالغة فى المدح وفى الكشاف والصواب ان يوقف على الثانى لانه تمام الجملة وهو فى مقابلة مااصحاب الميمنة ومااصحاب المشأمة انتهى لم يرض كون السابقين الثانى تأكيدا واولئك المقربون خبرا والوقف على السابقين الاول والابتداء بالسابقون على ان اولئك المقربون خبر له واشار الى ضعف كون السابقون خبرا له على ان المعنى السابقون الى الجنة اوالى الرحمة لفوات المقابلة لقوله مااصحاب اليمين ومااصحاب المشأمة واشار المصنف الى ضعفه حيث اخره فالمختار عند الشيخين كونه من قبيل وشعرى شعرى ليحسن المقابلة كانه قيل والسابقون ماالسابقون اوفاصحاب اليمين اصحاب اليمين واصحاب المشأمة اصحاب المشأمة فحينئذ يلتئم الكلام التياما تاما بخلاف غير هذا الوجه فانه يفوت فيه المناسبة والمبالغة كما عرفته ٢٣ * **قوله** (اولئك المقربون) جملة مستأنفة كانه قيل ماله هؤلاء السابقين فاجيب بذلك وفيه من الفخامة مالايخفى وصيغة البعد مع ان المشار اليه اقرب تزيد فخامة * **قوله** (الذين قربت درجاتهم

**قوله** من غير تلعثم اى من غير مكث من تلعثم الرجل فى الامر اذا تمكث فيه وتأنى

**قوله** هم الذين عرفت حالهم وهو خبر والذين سبقوا بالايمان مع ماعطف عليه اى السابقون هم الذين عرفت حالهم فى الدنيا بالطاعة وعرفت مآلهم فى الآخرة بالسعادة يريد ان قوله عز وجل السابقون السابقون فى الظاهر حمل الشئ على نفسه مثل ظاهر قوله انا ابو النجم وشعرى شعرى وحمل الشئ على نفسه لايفيد لان كل احد يعلم ان الشئ عين نفسه فاحتيج فيه وفى امثاله الى تأويل وتأويله ان لام التعريف فى السابقون الثانى للعهود الخارجى المعروف المشهور اى الذين سبقوا هم هؤلاء المعروفون عند الناس بالسبق فى طاعة الله المشهورون به وكذا وقع ابو النجم خبرا لتضمنه نوع صفة الكمال واشتهاره به كما اطلق اسمه بادرت الصفة فى الذهن وهو المراد من قوله من عرفت حالهم والمعنى انا ذلك المعروف الموصوف بالكمال وشعرى هو الشعر المشهور بالفصاحة والبلاغة وقدر صاحب المرشد والسابقون الى طاعة الله هم السابقون الى رحمته

٢٢ ✽ ثلة من الاولين ✽ ٢٣ ✽ وقليل من الآخرين ✽ ٢٤ ✽ على سرر موضونة ✽ ٢٥ ✽ متكئين
عليها متقابلين ✽ ٢٦ ✽ يطوف عليهم ✽ ٢٧ ✽ ولدان مخلدون ✽ ٢٨ ✽ باكواب واباريق ✽

فى الجنة واعليت مراتبهم) تفسير المقربين وان ال موصول وصلته مأولة بالماضى لتحقق وقوعه واعليت مراتبهم تفسير لقوله قربت درجاتهم وفى الكشاف قربت درجاتهم من العرش وتركه المص للاشارة الى ان قرب الدرجات كناية عن علو مراتبهم وقرب درجاتهم الى العرش غير ظاهر معناه ومافهم من كلامهم ان المقربين صفة جرت على غير ماهى له حيث جعل القرب من احوال درجاتهم والظاهر ان المعنى انهم مقربون من الله تعالى قربا معنويا كما يقال فى الملائكة المقربين ٢٢ * **قوله** (هم كثير من الاولين يعنى الامم السالفة من لدن آدم الى محمد عليهما السلام ٢٣ وقليل من الآخرين يعنى امة محمد عليه السلام) هم كثير اى ثلة خبر مبتدأ محذوف وثلة بمعنى كثير بمقابلته وقليل من الآخرين ولايلتفت الى كونه خبرا ولالاولئك بناء على ان المقربين صفة لاخبر لان الغرض الاخبار بانهم المقربون لعدم العلم بانهم مقربون قبل هذا ولم يلتفت ايضا الى كونه خبرا ثانيا لاولئك لان فيه اختلافا بدون عطف وايضا فيه تقوية الحكم باعادة المسند اليه وفى قوله يعنى الامم السالفة هنا وقوله يعنى امة محمد عليه السلام تنبيه على ان المراد بالسالفين غير الانبياء عليهم السلام فاذا فسر السابقون بالانبياء عليهم السلام فما معنى قوله ثلة من الاولين الآية ولم يتصدوا لبيان معناها حينئذ والبيان حينئذ مشكل فتأمل * **قوله** (ولايخالف ذلك قوله عليه السلام ان امتى يكثرون سائر الامم) يكثرون من الثلاثى من كثره اذا غلبه فى الكثرة * **قوله** (لجواز ان يكون سابقوا سائر الامم اكثر من سابق هذه الامة وتابعوا هذه اكثر من تابعيهم) يكثرون وتابعوا هذه اى امة محمد عليه السلام اكثر من تابعيهم ولما كان تابعوا امة محمد عليه السلام اكثر من تابعى الامم السابقة يكون مجموع هذه الامة اكثر من الامم الماضية واستوضح بقرية فيها عشرة من العلماء ومائة من العوام وقرية اخرى فيها خمسة من العلماء والف من العوام فخواص الاولى اكثر من خواص الثانية وعوام الثانية اكثر من الاولى ومجموع اهلها اضعاف اوائك * **قوله** (ولايرده قوله فى اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين لان كثرة الفريقين لاتنافى اكثرية احدهما) ولايرده اى ذلك الجواز قوله تعالى فى اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فانه يدل على كثرة الآخرين فلايوصف بالقلة والايلزم المنافاة لان كثرة الفريقين فى انفسهما لاينافى اكثرية احدهما بالنسبة الى الآخر وبالنظر الى ذلك يكون قليلا اذ القلة والكثرة قد تعتبران بالنسبة الى مافى نفس الامر وقد يعتبران بالاضافة الى الغير فيكون الامر الواحد قليلا وكثيرا بالاعتبارين فلامحذور فيه يتوهم اجتماع المتقابلين فان بطلانه اذا كان من جهة واحدة دون الجهتين * **قوله** (وروى مرفوعا انهما من هذه الامة) فلاحاجة الى التوفيق المذكور فالاولون الصحابة والآخرون التابعون ومن تبعهم لكن كون الصحابة اوصدر هذه الامة اكثر وكرن التابعين اقل محل نظر الاان يقال انهما باعتبار الكيفية لاالكمية اويقال مثل مامر من ان خواص الصحابة اكثر من خواص من عداهم وعوام التابعين اكثر من عوام الصحابة * **قوله** (واشتقاقها من الثل وهو القطع) وسمى به جماعة لانقطاعهم عن غيرهم والكثرة والقلة مستفادة من خارج ٢٤ * **قوله** (خبر آخر للضمير المحذوف) اوحال اخرى من المقربين اومن الضمير الراجع اليهم * **قوله** (والموضونة المنسوجة بالذهب) معلوم من خارج والافالوضن كما سيجئ نسج الدرع ولعل هذه الكيفية مروية * **قوله** (مشبكة بالدر والياقوت) اى مزينة * **قوله** (اوالمتواصلة من الوضن) بمعنى المتصلة وفى الكشاف قد دخل بعضها فى بعض ظاهره انه من تتمة المعنى الاول وقد جعله المصنف معنى آخر حيث قال اوالمتواصلة وقال المحشى فى قوله من الوضن يعنى ان الموضونة على المعنيين من الوضن اما المعنى الثانى فلان نسج الدرع مستلزم للاتصال واما المعنى الاول فظاهر لكن كونها منسوجة بالذهب بالرواية * **قوله** (وهو نسج الدرع) ثم استعير لكل نسج محكم لمشابهته بالدرع فى مطلق النسج ويجوز ان يكون مجازا مرسلا باطلاق اسم المقيد على المطلق ثم المطلق على المقيد الآخر ٢٥ * **قوله** (حالان من الضمير فى على سرر) اى فى الجار والمجرور فى على مسامحة المراد اما حالان مترادفان اومتداخلان ومعنى متقابلين لاينظر بعضهم من اقفاء بعض وهو وصف لهم بحسن المعاشرة وتهذيب الاخلاق والادب قال تعالى ونزعنا مافى صدورهم من غل الآية ٢٦ * **قوله** (للخدمة) اشار به الى ان المراد بالولدان مماليك مخصوصون بهم اواولادهم الذين سبقوهم كما مر فى قوله تعالى ويطوف عليهم غلمان لهم الآية من سورة الطور ٢٧ * **قوله** (يبقون ابدا على هيئة الولدان وطراوتهم ٢٨ حال الشرب وغيره والكوب



**قوله** اى هم كثير من الاولين اى السابقون الكائنون من الامم السالفة كثير وسابقوا امة محمد قليل بالنسبة الى سابقى سائر الامم الماضية

**قوله** لان كثرة الفريقين لاتنافى اكثرية احدهما يعنى يجوز ان يكون اصحاب اليمين من الاولين والآخرين كثيرا فى انفسهم ومع ذلك يجوز ان يكون اصحاب اليمين من الفريق الاول اكثر منهم من الفريق الثانى فلاينافى وصفهم بالقلة هنا وصفهم بالكثرة هناك ومعنى الكثرة مستفاد من لفظ الثلة وهى القطعة من الجماعة كالفرقة والفئة وبواسطة وقوعها فى مقابلة قليل تأكد معنى الكثرة وفى الكشاف فان قلت كيف قال وقليل من الآخرين ثم قال وثلة من الآخرين قلت هذا فى السابق وذلك فى اصحاب اليمين وانهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا ثم قال فان قلت فقد روى انه لما نزلت شق ذلك على المسلمين فازال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يراجع ربه حتى نزلت ثلة من الاولين وثلة من الآخرين قلت هذا لايصح لامرين احدهما ان هذه الآية واردة فى السابقين ورودا ظاهرا وكذلك الثانية فى اصحاب اليمين الاترى كيف عطف اصحاب اليمين ووعدهم على السابقون ووعدهم والثانى ان النسخ فى الاخبار غير جائز الى هنا كلامه اقول حاصل سؤاله ان الثلة هى الامة الكثيرة فكيف قال اولا وقليل من الآخرين فوصفهم بالقلة ثم قال وثلة من الآخرين فوصفهم بالكثرة مع ان الموصوف واحد فاجاب بمنع كون الموصوف واحدا فان ذلك فى قوم وهذا فى قوم ولما ورد الحديث مخالفا لهذا التأويل لاقتضائه كون الموصوف واحدا حكم بان هذا الحديث ليس حديثا صحيحا اذ لو صح يلزم اتحاد المعطوف والمعطوف عليه ويلزم النسخ فى الاخبار قال الطيبى هذا الحديث صحيح رواه الامام احمد فى مسنده عن ابى هريرة رضى الله عنه لما نزلت ثلة من الاولين وقليل من الآخرين شق ذلك على المسلمين فنزلت ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فقال انتم ثلث اهل الجنة بل انتم نصف اهل الجنة وتقاسمونهم النصف الثانى وورود الآية الاولى فى السابقين والثانية فى اصحاب اليمين لايرد مقتضى هذا الحديث فانه صلوات الله عليه وسلامه حين اخبر الصحابة بهذه الآية حسبوا ان الخطاب مع جميع الامة فشق ذلك عليهم فنزلت الآية الثانية ليعلم ان الاولى فيهم وفى امثالهم من المقربين ١١



٢٢ ✽ وكأس من معين ✽ ٢٣ ✽ لايصدعون عنها ✽ ٢٤ ✽ ولاينزفون ✽ ٢٥ ✽ وفاكهة
مما يتخيرون ✽ ٢٦ ✽ ولحم طير مما يشتهون ✽ ٢٧ ✽ وحور عين ✽ ٢٨ ✽ كامثال اللؤلؤ المكنون ✽
٢٩ ✽ جزاء بما كانوا يعملون ✽ ٣٠ ✽ لايسمعون فيها لغوا ✽ ٣١ ✽ ولاتأثيما ✽ ٣٢ ✽ الاقيلا ✽

آناء لاعروة له ولاخرطوم والابريق اناء له ذلك) اشارة الى ان خدمتهم دائمة لاينفكون عنهم والعروة مايمسك منه والخرطوم مايصب منه والابريق معرب آب ريخ اى مايصب به الماء قدم الكوب لانه اشرف ٢٢ * **قوله** (من خمر ٢٣ بخمار) خمر تفسير لمعين اوتفسير الكأس قال فى سورة والصافات فى تفسير كأس اناء فيه خمر اوخمر قوله من معين من شراب معين اونهر معين اى ظاهر للعيون اوخارج من العيون وتمامه هناك وماذكره هنا نوع مخالف له فتأمل وافرد الكأس بالذكر لانها لاتسمى كأسا الا اذا كانت مملوءة وخص الخمر بالذكر لدفع توهم انها كخمر الدنيا ولذا وصف بقوله لايصدعون عنها النفى لعموم الاوقات فهو لعموم النفى لالنفى العموم وكذا لاينزفون وتعديته بعن لتضمنه معنى الصدور اى لايصدر الصداع عنها لخمارها كخمور الدنيا ٢٤ * **قوله** (ولاينزف عقولهم اولاينفد شرابهم) ولاينزف عقولهم بالبناء المعلوم على مااختاره الكوفيون وبالبناء للمجهول على مااختاره غيرهم اى لايذهب عقولهم بسكرها اى لاسكر فيه ولاذهاب العقول به ولفظ العقول اشارة الى تقدير المضاف اوالنسبة اليهم مجازية قيل اى لايسكرون من انزف الشارب اذا نفد عقله اوشرابه قوله اولاينفد شرابهم اشارة اليه واولمنع الخلو فالمضاف المقدر اما العقول اوالشراب * **قوله** (وقرأ الكوفيون بكسر الزاى وقرئ لايصدعون بمعنى لايتصدعون اى لايتفرقون) بكسر الزاى على انه لازم والقراءة بفتح الزاى على انه متعد مجهول وقرئ لايصدعون بالتشديد من التفعل كما قال بمعنى يتصدعون فادغم فصار لايصدعون اى لايتفرقون اى لايفرق بعضهم بعضا بسبب السكر كما كان فى خمور الدنيا وعن هنا بمعنى اللام اى لاجلها وسببها ٢٥ * **قوله** (يختارون ٢٦ يتمنون) يختارون اى التفعل بمعنى الافتعال اى مما يختارونه ويحبونه والتنوين للتكثير اى وفاكهة كثيرة من انواع شتى واصله اخذ الخيار والخير وهذا القيد لم يذكر فى اكثر المواضع لكنه مراد لان اجل النعم مااختاره المتنعم كما ان الذ الآلاء واشرفها مايشتهيه المنعم عليه وعن هذا قيل ولحم طير مما يشتهون وذكر فى الفاكهة الاختيار وفى لحم طير الاشتهاء اذ الفاكهة للتنعم والترفه لالاجل الاشتهاء واللحم لاشتهاء البطن هذا بحسب الاصل واما لحوم الجنة فمن قبيل التفكه لانه لاجوع فيها ولاظمأ فالكل من قبيل التفكه ٢٧ * **قوله** (وحور عين عطف على ولدان اومبتدأ محذوف الخبر اى وفيها اولهم حور) وحور عين ولما ذكر معظم اللذات الحسية من المطاعم والمشارب ذكر المناكح من معظم اللذات الحسية حور جمع حوراء وعين جمع عيناء سميت حورا لكمال بياضها كما قال كأمثال اللؤلؤ الآية والعين لنجل العيون وعظمها * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى بالجر عطفا على جنات بتقدير مضاف اى هم فى جنات ومصاحبة حور) اذ لامساس بدونه ولاحاصل له اى هم فى جنات ومصاحبة حور ظرفية مصاحبة حور مجاز ولفظة فى المقدر فى فوق مصاحبة حور استعارة فلاجمع بين الحقيقة والمجاز هذا مسلك حسن وقيل شبه مصاحبة الحور بالظرف على نهج الاستعارة المكنية وقرينتها التخييلية اثبات معنى الظرفية بكلمة فى فهى باقية على معناها ولاجمع بين الحقيقة والمجاز كما قيل * **قوله** (اوعلى اكواب لان معنى تطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب ينعمون باكواب وقرئتا بالنصب على ويؤتون حورا) اوعلى اكواب اى يطوف عليهم ولدان بحور عين تتميما لانواع النعم من المأكول والمشارب والمناكح والى هذا المعنى ذهب ابو عمرو وقطرب وقيل هذا من قبيل علفتها تبنا وماء باردا اى ينعمون باكواب وكلام المص يميل اليه حيث قال لان معنى يطوف الى قوله ينعمون باكواب ومثل هذا لايسمى مجازا ولاكناية بل تقدير عامل يناسب المعطوف وقيل يطوف بمعنى ينعمون مجازا اوكناية وهذا كما ترى ٢٨ * **قوله** (المصون عما يضربه فى الصفاء والنقاء) متعلق امثال كما هو الظاهر وقيل متعلق ابيض كامثال اللؤلؤ اى كاللؤلؤ كناية كقوله تعالى ليس كمثله شئ وكون الكاف زائدة ضعيف ٢٩ * **قوله** (اى يفعل ذلك كله بهم جزاء باعمالهم) اى يفعل ذلك من النعم المذكورة اشار به الى ان جزاء مفعول له للفعل المقدر الذى كناية عن جميع ماذكر من جنات النعيم الى هنا والتعبير بالجزاء بمقتضى الوعد قوله باعمالهم تنبيه على كون ما مصدرية لكن المراد بالعمل الحاصل بالمصدر لاالمعنى النسبى ٣٠ * **قوله** (لايسمعون فيها لغوا باطلا ٣١ ولانسبة الى الاثم اى لايقال لهم اثمتم) لايسمعون فيها هذا العموم النفى لالنفى العموم الضمير للمقربين وكذا حال اصحاب اليمين وعدم سماع ذلك لانه لالغو ولاتأثيم فيها كقوله ولاترى الضب بها ينجحر اى لاضب ولاانجحار ٣٢ * **قوله** (الاقولا) اى مقولا واذا قال سلاما سلاما * **قوله** (بدل من قيلا)

١١ والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين والثانية فيمن يلحق بهم من اصحاب اليمين واندفع بهذا ايضا لزوم النسخ فى الاخبار لان السياق سياق الشفاعة على طريق التدرج لمزيد السرور والتبجح ويؤيده مارويناه عن البخارى ومسلم والترمذى عن ابن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى قبة فى نحو من اربعين فقال اترضون ان تكونوا ربع اهل الجنة قلنا نعم يارسول الله قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قلنا نعم قال والذى نفسى بيده انى لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة الحديث

**قوله** خبر آخر للضمير المحذوف اى قوله عز وجل على سرر موضونة خبر آخر للضمير الذى هو هم المحذوف من قوله ثلة من الاولين فان تقديره هم ثلة من الاولين جالسون على سرر

**قوله** حالان من الضمير فى على اى قوله متكئين متقابلين حالان من الضمير المستكن فى الظرف المستقر الذى هو على سرر اما على الترادف اوعلى التداخل قال ابو البقاء فى ثلة وجهان احدهما هو مبتدأ والخبر على سرر والثانى هو خبر اى هم ثلة ومتكئين حال من الضمير فى على متقابلين حال من الضمير فى متكئين

**قوله** ولاينزف عقولهم اى لايذهب عقولهم من نزفت ماء البئر نزفا اذا نزحته كله ونزفت هى يتعدى ولايتعدى ونزفت ايضا على مالم يسم فاعله او لايضعف من قولهم نزفه الدم اذا خرج منه دم كثير حتى يضعف فهو نزيف ومنزوف والسكران نزيف ايضا اذا نزف عقله كذا قال الجوهرى وقال ايضا قوله لايصدعون عنها ولاينزفون اى لايسكرون

**قوله** اى هم فى جنات ومصاحبة حور اقول هذا التأويل وهو تقدير المضاف انما يحتاج اليه اذا كان مادخل عليه فى مفردا اما اذا كان جمعا فلاحاجة الى تقدير مضاف والحور جمع الاترى انه لايجوز ان يقال فلان فى رجل ويجوز فلان فى رجال قال الزجاج الرفع احسن القراءتين لان المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بهذه الاشياء ولهم حور عين ومن قرأ بالرفع كره الخفض لانه عطف على قوله يطوف عليهم باكواب فقال الحور العين ليس مما يطاف به ولكنه مخفوض على المعنى لان المعنى ينعمون بهذه الاشياء وينعمون بحور عين الاان هذه القراءة تخالف المصحف الذى هو الامام واهل العلم يكرهون القراءة بما يخالف الامام

٢٢ ✻ سلاما سلاما ✻ ٢٣ ✻ واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين فى سدر مخضود ✻ ٢٤ ✻ وطلح ✻ ٢٥ ✻ منضود ✻ ٢٦ ✻ وظل ممدود ✻ ٢٧ ✻ وماء مسكوب ✻ ٢٨ ✻ وفاكهة كثيرة ✻ ٢٩ ✻ لامقطوعة ✻



والاستثناء منقطع اذ السلام ليس من اللغو حقيقة فان اللغو من فضول الكلام والسلام ليس كذلك الا ان يقال انه من اللغو بحسب الظاهر فان معناه الدعاء بالسلامة واهل الجنة مستغنون عنه وانما الفائدة الاكرام فحينئذ يكون الاستثناء متصلا ان عمم اللغو الى اللغو بحسب الظاهر والاولى ان هذا من قبيل ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب لان ماذكر انما يصح اذا لم يذكر التأثيم كما فى الآية المذكورة من سورة مريم ✻ قوله (كقوله لايسمعون فيها لغوا الاسلاما اوصفته اومفعوله بمعنى الا ان تقولوا سلاما) اوصفته بتأويله بالمشتق اومفعوله وكون مقول القول جملة انما يجب اذا قصد بالقول الحكاية وهنا ليس كذلك بل المراد لفظه مرادا به معناه قوله بمعنى الا ان يقولوا سلاما اذ كون المصدر عاملا لانه فى قوة ان مع الفعل اومصدر اى مفعول مطلق لفعل مقدر من لفظه اى اسلم سلاما والجملة مقول القول اخره لاحتياجه الى التقدير فالراجح الاحتمال الاول لخلوه عن التمحل ✻ قوله (اومصدر والتكرير للدلالة على فشو السلام بينهم) اذ المعنى سلاما بعد سلام فيدل على تكرره وكثرته فتحيتهم حين الملاقاة مثلا سلام عليكم لاتكرار ح كما قال تعالى وتحيتهم فيها سلام ✻ قوله (وقرئ سلام سلام على الحكاية) فيكون منصوبا محلا اوتقديرا ٢٢ ✻ قوله (واصحاب اليمين) شروع فى تفصيل احوال اصحاب اليمين وانما قدم شؤن السابقين مع تأخر ذكرهم عنهم لمامر من انهم اشرف الاصناف الثلثة فقصد بيان ماهو لهم من الكرامة اولا فلو ذكروا اولا مع شؤنهم يلزم طول الفصل بين الازواج الثلثة ✻ قوله (لاشوك له من خضد الشوك اذاقطعه) والمراد هنا لاشوك له من اصله لا ان له شوكا فقطع فقوله مخضود هنا اما تشبيه بليغ اى كمخضود اومجاز مرسل بعلاقة السببية اذ الخضد سبب لانتفاء الشوك فالمراد المسبب والمراد باصحاب اليمين اصحاب الميمنة المذكورين فى صدر السورة وماذكرهناك معتبر هنا فتذكر والسدر شجر النبق ✻ قوله (اومثنى اغصانه من كثرة حمله) كناية عن كثرة حمله بكسر الحاء اى عن كثرة ثمره ففى قوله من كثرة حمله نوع مسامحة لظهور المقصود ✻ قوله (من خضد الغصن اذاثناه) فالخضد مشترك بين المعنيين ✻ قوله (وهو رطب) لماعرفت من انه كناية عن كثرة الحمل فلاجرم ان الرطب معتبر فالظاهر انه لايقال خضد الغصن اذاثناه وهو يبس اى اذا بقى كونه مثنى ٢٣ ✻ قوله (وشجر موز) وهو شجر معروف فيما بين العرب وموز بفتح الميم وسكون الواو ثمر يشبه التين وهذا كثير فى نواحى الشام ✻ قوله (اوام غيلان) هو السمر قيل قال ابو حنيفة الدينورى فى كتاب النبات العامة تسمى الطلح ٢ ام غيلان وظاهره انه مولد وكان وجه التسمية فيه انه ينبت فى القفار وهى محل الغيلان عندهم فلاجتماعهم عندها شبهت بالام التى يجتمع عندها اولادها وكون ام غيلان اسما للسمر هو المشهور عند ارباب اللغة ✻ قوله (وله انوار كثيرة طيبة الرائحة) بيان لوجه كونه نعمة لاصحاب اليمين ✻ قوله (وقرئ بالعين) اى فى طلع وهو فى النخل قال تعالى لها طلع نضيد الآية ٢٤ ✻ قوله (نضد حمله من اسفله الى اعلاه) اى منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الحمل وكثرته ٢٥ ✻ قوله (منبسط لايتقلص ولايتفاوت) اى لاينقبض اصلا كظل مابين طلوع الفجر وطلوع الشمس اذلاشمس هناك قال تعالى لايرون فيها شمسا ولازمهريرا اى فى هواء معتدل لاحار محم ولا بارد موذ ولعل هذا هو المراد بقوله فى ظل ممدود ٢٦ ✻ قوله (يسكب لهم اين شاؤا وكيف شاؤا بلا تعب) يسكب لهم اى يصب لهم ان شاؤا مفهوم من عدم التقييد ✻ قوله (او مصبوب ٣ سائل) فالمراد سيلانه مطلقا لامقيدا بانه يسكب لهم الخ فيحسن المقابلة ✻ قوله (كانه لما شبه حال السابقين فى التنعم باكمل مايتصور لاهل المدن شبه حال اصحاب اليمين باكمل مايتمناه اهل البوادى) لاتشبيه فى الكلام ظاهرا لكنه يفهم من فحوى الكلام اذ ماذكر فى حال السابقين يشابه حال اهل المدن وكذا حال اهل اليمين والى ذلك اشار بقوله كانه لما شبه الخ ✻ قوله (اشعارا بالتفاوت بين الحالين) اذ قد عرفت ان الدرجات متفاوتة بحسب مراتب الاعمال والعمال ولاريب فى ان السابقين اعلى كعبا من اصحاب اليمين فلاجرم ان مقامهم اعلى الدرجات وهذا لاينافى كون اصحاب اليمين متنعمين بماتنعم به السابقون وبالعكس اذ المراد بيان احوالهم فى الاغلب وفى اكثر الاوقات والظرفية فى الامور المذكورة مجاز واصل الكلام واصحاب اليمين فى جنات مشتملة على الامور المزبورة وبهذه الملابسة جعل تلك الامور ظرفا ٢٧ ✻ قوله (كثيرة الاجناس) فالظاهر بكثرة الافراد ٢٨ ✻ قوله (لاتنقطع فى وقت) اى نوعه فى وقت

٢ وعن السدى انه يشبه طلح الدنيا لكنه احلى من العسل سعد

٣ وقيل جريانه فى الارض من غير اخدود سعد

قوله اومصدر والتكرير للدلالة على فشو السلام بينهم اى فيسلموا سلاما بعد سلام فالتثنية فى سلاما سلاما للتكرير كما فى لبيك وسعديك

قوله وقرئ سلام سلام على الحكاية اى على حكاية ماقاله اهل الجنة من غير تغيير فانهم يقولون سلام عليكم فحكى على صورة الرفع وان وقع فى الحكاية فى محل النصب بقيلا

قوله وقرئ بالعين وعن على رضى الله عنه انه قرأ طلع وماشان الطلح وقرأ قوله لها طلع نضيد فقيل اونحولها قال آى القرآن لاتهاج اليوم ولاتحول

قوله نضد حمله من قولهم نضد متاعه ينضد بالكسر نضدا اى وضع بعضهم على بعض الحمل بالكسر الثمر والنضود الذى نضد بالحمل من اسفله الى اعلاه فليست له ساق بارزة

قوله كانه لما شبه حال السابقين فى التنعم باعلى مايتصور لاهل المدن عن الصحبة والمعاشرة مع الاصحاب متكئين على سرر متقابلين فى الجلوس وطواف الولدان بالاكواب والاباريق ودورهم بكأس من خمر والتفكه مما يشتهون والمصاحبة مع الازواج شبه حال اصحاب اليمين باكمل مايتمناه اهل البوادى من الاكل من ثمار اشجارهم والاستظلال بظلالها والشرب من المياه الجارية على اراضيهم اشعارا بتفاوت حالى السابقين واصحاب اليمين بان عيش السابقين كعيش اهل المدن وعيش اهل اليمين كعيش اهل البوادى



٢٢ ✻ ولاممنوعة ✻ ٢٣ ✻ وفرش مرفوعة ✻ ٢٤ ✻ انا انشأناهن انشأ ✻ ٢٥ ✻ فجعلناهن ابكارا عربا ✻ ٢٦ ✻ اترابا ✻ ٢٧ ✻ لاصحاب اليمين ✻ ٢٨ ✻ ثلة من الاولين وثلة من الآخرين ✻ ٢٩ ✻ واصحاب الشمال مااصحاب الشمال فى سموم ✻



فهو غير متناه بالقوة وكذا سائر الاكل قال تعالى اكلها دائم وظلها ٢٢ ✻ قوله (ولاتمنع عن متناولها بوجه) وكذا باقى النعم لاتمنع عن متناولها بوجه من الوجوه وفى وقت من الاوقات وفى مكان من الامكنة فالتخصيص بالفواكه لانها من اقوى مايتلذذ به ولك ان تعمم الفاكهة الى جميع الماكولات والمشروبات لماعرفت من ان الفواكه بمعنى مايتفكه به وجميع النعم كذلك ٢٣ ✻ قوله (رفيعة القدر) فالمراد رفعة معنوية ✻ قوله (اومنضدة مرتفعة) اى بعضها فوق بعض فيرتفع بذلك فالمراد رفعة حسية قدم الاول لان الرفعة المعنوية هى المعتد بها ✻ قوله (وقيل الفرش النساء) اى على الاستعارة كما سميت لباسا فى قوله تعالى هن لباس لكم الآية واستعارة الفرش للنساء مشهورة فى كلام الفقهاء شبه المرأة الموطوءة بالفراش فى مطلق الوطئ ✻ قوله (وارتفاعها انها على الارائك) ويحتمل كونها رفيعة القدر كالفراش الحقيقى بل هى اولى منه بهذا المعنى ✻ قوله (ويدل عليه قوله انا انشأناهن الخ) وجه الدلالة ان الضمير حينئذ يكون راجعا الى المذكور لفظ لكن الاول انسب بناء له اذ الجامع بين هذه الامور من قوله فى سدر مخضود الى هنا خيالى ٢٤ ✻ قوله (اى ابتدأناهن ابتدأ جديدا من غير ولادة ابداء اواعادة) من غير ولادة وهو المراد من ابتداء جديد ابداء وهذه حور عين اواعادة وهن النساء التى فى الدنيا ومعنى جديدا انشاؤهن من غير ولادة كما يشعر به عبارته ويفهم منه انه لو كان بالولادة لم يكن خلقا جديدا وفيه تأمل وكونه خلقا جديدا فى صورة الابداء ظاهر وفى صورة الاعادة لكون مواد الابدان الهالكة اوالمتفرقة معادة على وجه الطراوة بعد زوال تلك الطراوة وصيغة الماضى فى انشأنا حقيقة فى صورة الابداء واستعارة فى صورة الاعادة ✻ قوله (وفى الحديث هن اللواتى قبضن فى دار الدنيا عجائز شمطا رمصا جعلهن الله بعد الكبر اترابا على ميلاد واحد كلما اتاهن ازواجهن وجدوهن ابكارا) وفى الحديث الخ اشارة الى اختيار الاعادة ومؤيد له فالمراد نساء الدنيا قوله شمطا بضم الشين وسكون الميم جمع شمطاء كحمر وحمراء وكذا الكلام فى رمصا بضم الراء وسكون الميم جمع رمصاء والشمط هى المختلط سواد شعره ببياضه شيبا والرمص وهى التى فى طرف عينها وسخ ابيض منجمد قوله على ميلاد واحد اى على احد سن فالميلاد اسم زمان وهو اشارة الى معنى اترابا ان كلهن بنات ثلث وثلثين كما سيأتى واما اللاتى قبضن فى دار الدنيا شابة غير عجوز فعلم انهن جعلن ابكارا الخ بطريق الاولوية وان جعل الفرش باقية على معناها فضميرهن راجع الى النساء المفهومة من فحوى الكلام اوراجع الى الفرش بطريق الاستخدام كما نقل عن البقاعى والاستخدام من المحسنات البديعية فلابعد فيه بل يمكن المناقشة بانه كيف تفهم من فحوى الكلام ويتمحل فى دفعها بان الكلام مسوق لبيان نعم اصحاب اليمين فى الجنة ولاريب ان لهم المناكح كما ان لهم المأكولات والمشروبات فهى كذكر حور فى بيان احوال السابقين الا ان التعبير بالفرش للتنبيه على التفاوت مثل مامر ٢٥ ✻ قوله (فجعلناهن) اى صيرناهن ابكارا مع انهن عجائز فى الدنيا فالجعل بمعنى التصيير متعد الى مفعولين هذا على الاعادة وبمعنى خلقنا وابكارا حال على الاول اى على الابداء عربا اما مفعول ثان اوحال اخرى اوصفة ابكارا ✻ قوله (متحببات الى ازواجهن جمع عروب وسكن راءه حمزة وابو بكر وروى عن عاصم ونافع مثله) جمع عروب بفتح العين كصبور والعرب بضمتين هو الاصل وسكونه للتخفيف ٢٦ ✻ قوله (فان كلهن بنات ثلث وثلثين وكذا ازواجهن) ايضا وفى الكشاف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا بيضا جعادا مكحلين ابناء ثلاث وثلثين واختيار هذا السن مفوض علمه الى الشارع وقيل انما اختير هذا السن لانه اتم السن والانسان فيه اقوى وفيه نظر لان اتم السن اربعون اشار اليه المصنف فى قوله تعالى ولما بلغ اشده واستوى الآية من سورة القصص ٢٧ ✻ قوله (متعلق بانشأنا اوجعلنا اوصفة لابكارا ولاترابا) وهذا فى المآل راجع الى الاولين ولايلزم منه عدم الانشاء للسابقين لان لهم افضل من هذا وتعميم اصحاب اليمين اليهم خلاف السوق لان حالهم اقوى من حال اصحاب اليمين فكانهم ليسوا منهم بل اعلا منهم مثل جبريل بالنسبة الى الملائكة ✻ قوله (اوخبر لمحذوف مثلهن اوانولئك ثلة من الاولين الآية) اى ثلة مبتدأ خبره لاصحاب اليمين قال المحشى هذا بعيد ولا حلاوة فيه ولذا اخره المصنف وقدم معنى الاولين والآخرين فلا تغفل ( ٢٨ وهى على الوجه الاول خبر محذوف ) ٢٩ ✻ قوله (اصحاب الشمال) شروع فى تفصيل احوال اصحاب الشمال معنى اصحاب الشمال قدمر وتوجيه مااصحاب الشمال قدسبق ايضا ✻ قوله (فى حر نار تنفذ فى المسام) اشارة الى وجه التعبير بالسموم

قوله من الحممة وهى الفحم الاسود اشتق منه اليحموم وجعل اسما للدخان الاسود

قوله نفى بذلك ما اوهم الظل من الاستراوح وفى الكشاف لابارد ولاكريم نفى لصفتى الظل عنه بريدانه ظل ولكن لاكسائر الظلال سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظلال وروحه ونفعه لمن يأوى اليه من اذى الحر وذلك كرمه ليمحق ما فى مدلول الظل من الاستراوح اليه والمعنى انه ظل حار ضار الا ان للنفى فى نحو هذا شانا ليس للاثبات وفيه تهكم باصحاب المشأمة وانهم لايستاهلون الظل البارد الكريم الذى هو لاضدادهم فى الجنة يعنى كان من حق الظاهر ان يقال وظل حار فعدل الى قوله وظل من يحموم لابارد ولاكريم ليتبادر الى الذهن اولا من لفظ الظل المتعارف فيطمع السامع فاذا نفى عنه ماهو المطلوب من الظل وهو البرد والاستراوح جاءت السخرية والتهكم والتعريض بان الذى يستاهل الظل الذى فيه برد واكرام غير هؤلاء فيكون اشجى لقلوبهم واشد لتحسرهم هكذا قالوا فى شرح هذا الموضع من الكشاف اقول هذا المعنى انما يستقيم اذا كان الخطاب لهم حال كونهم فى النار وليس كذلك

قوله كررت الهمزة للدلالة على انكار البعث مطلقا الخ الهمزة فى أئنا لمبعوثون لانكار البعث مطلقا فمعنى أئنا لمبعوثون انا لانبعث وفى أئذا متنا لانكار البعث المقيد بوقت موتهم والمعنى فى وقت موتنا وكوننا ترابا نبعث

قوله وللفصل بها حسن العطف على المستكن يعنى لايجوز العطف على الضمير المتصل الا بعد تأكيده بمنفصل نحو اسكن انت وزوجك الجنة واذهب انت واخوك وانما جاز ذلك هنا حيث عطف اوآباؤنا على الضمير المتصل المستكن فى لمبعوثون من غير تأكيده بمنفصل لان الهمزة فاصلة بينهما كما جاز فى قوله عز وجل حكاية ما اشركنا ولاآباؤنا الفصل لا المؤكدة للنفى

وانه صفة نار حارة اقيم السموم مقامه قال الامام السموم فى اللغة الريح الحارة وهى فيها نار فعلى هذا النافذ فى المسام الريح لاالنار لكن النار بلطافتها تنفذ فى مسام البدن اوالنافذ حر النار كما فهم من كلامه المسام منافذ البدن جمع لاواحد له من لفظه ٢٢ * **قوله** (وماء متناه فى الحرارة) اى حار غاية الحرارة بحيث يقطع امعاءهم حين الشرب لانه متناه فى الحرارة بحيث لايمكن ان يزيد عليها والتناهى مستفاد من الصيغة بحسب العرف والتنوين للتعظيم اومن موضع آخر كقوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن وقوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل وغير ذلك ٢٣ * **قوله** (من دخان اسود يفعول) اى يحموم بهذا الوزن وله نظائر ولايضره كونه نادر الانه موافق للقياس والاستعمال * **قوله** (من الحممة) بضم الحاء المهملة وبعدها ميمان مفتوحتان وبعدهما تاء تأنيث وهى القطعة من الفحم اى هذا مأخوذ من الحممة والاخذ جار فى الجوامد ايضا ٢٤ * **قوله** (لابارد كسائر الظل ولا كريم ولا نافع نفى بذلك مااوهم الظل من الاسترواح) لابارد ولا كريم صفتان للظل من قبيل الاحتراس لدفع توهم الاستراحة كما نبه عليه بقوله نفى بذلك الخ وكونهما صفتين للظل مع ان من يحموم صفة ايضا لان تقدم الغير الصريح على الصريح مما جوزه النحاة نقل ذلك عن الرضى فاتضح من البيان المذكور ان اطلاق الظل على الدخان استعارة تهكمية والاسترواح طلب ازاحة والمراد هنا الراحة قوله ولا كريم كالتأكيد لقوله لابارد لان معناه لادافع يدفع اذى الحر فهو منفهم من نفى برودته ٢٥ * **قوله** (منهمكين فى الشهوات) اى الردية الغير المشروعة هذا لازم معناه بمعونة المقام لان اصل معناه متنعمين ٢٦ * **قوله** (الذنب العظيم يعنى الشرك) الذنب معنى الحنث والعظيم صفته المذكورة اذالحنث مطلق الذنب كبيرا وصغيرا فالصفة مخصصة وان اعتبر العظم فى مفهوم الحنث كما فهم من الكشاف فالعظيم فى النظم الكريم صفة مؤكدة وماذكره المصنف تفسير الحنث ولم يلتفت الى كون المراد بالحنث الحنث فى القسم كما فسره السبكى المشار اليه بقوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لايبعث الله من يموت لان العطف لايلايمه لان قوله تعالى وكانوا يقولون ائذا متنا عطف عليه وهذا وان لم يكن قسما فيه لكنه انكار البعث على وجه يفيد الاستحالة والامتناع ومثل هذا لايسمى استدلالا كما قاله المحشى وقد صرح المصنف هنا بانه اشد انكارا وقد قال اولا للدلالة على انكار البعث مطلقا وكذا صرح ايضا بانه انكار البعث فى مواضع اخر وقد ذهل عنه المحشى السعدى * **قوله** (ومنه بلغ الغلام الحنث اى الحلم) بضمتين سن البلوغ * **قوله** (ووقت المؤاخذة بالذنب) هذا سبب لاطلاق الحنث على الحلم وانما فصله بقوله ومنه لانه ليس عين الذنب بل وقت المؤاخذة بالذنب ان وقع * **قوله** (وحنث فى يمينه خلاف برفيها) اى ومنه حنث الخ فصله لمامر من انه ليس نفس الذنب بل مستلزم له فى بعض الصور * **قوله** (وتحنث اذا تأثم) اذا ارتكب الاثم وهو المناسب هنا وقد يراد به تجنب الاثم على ان بناء تفعل للتجنب كما فى الشافية ٢٧ * **قوله** (كررت الهمزة للدلالة على انكار البعث مطلقا وخصوصا فى هذا الوقت) اى الهمزة الاستفهامية حيث ذكرت اولا فى ائذا كنا اى ائذا صرنا ترابا وذكرت ثانيا مع ان الاستفهام ناظر الى البعث فالظاهر اذامتنا وكنا الى قوله انا لمبعوثون للدلالة على انكار البعث مطلقا سواء كان فى هذا الوقت اولا وخصوصا فى هذا الوقت فان هذا احق واحرى بانكاره وجه الدلالة ان تكرر الهمزة مع تقديم الظرف مشعر بان البعث منكر فى نفسه وفى هذه الحال اشد استنكارا فان تقديم الظرف لانكار الاختصاص به لا لاختصاص الانكار به وفى كلام بعض وتقديم الظرف لاختصاص الانكار به لا لانكار الاختصاص به ولايخفى انه لايفيد ان انكار البعث مستنكر فى نفسه خصوصا فى هذه الحال بل يوهم اختصاص الانكار به ٢٨ * **قوله** (كما دخلت العاطفة فى قوله ٢٩ اوآباؤنا الاولون) اى كما دخلت الهمزة الانكارية على الواو العاطفة هنا فقوله العاطفة منصوب بنزع الخافض وفاعل دخلت الضمير المستكن الراجع الى الهمزة الانكارية * **قوله** (للدلالة على ان ذلك اشد انكارا فى حقهم) للدلالة على ان ذلك اى البعث لانهم قالوا فأتوا بآبائنا ان كنتم صادقين ولما لم يوجد ولم يتحقق الاتيان زعموا انه محال وقيد الاولون اى الاقدمون له مدخل فى اشدية الانكار وقيل لانه ذكر الترقى اذ الانكار الاول مغن عنه * **قوله** (لتقادم زمانهم) يلايم ماذكرناه مع ان الترقى غير ظاهر هنا * **قوله** (وللفصل بها حسن العطف على المستكن فى لمبعوثون) وللفصل بها اى بالهمزة حسن العطف على المستكن فى لمبعوثون بدون تأكيده بالمنفصل لان الفصل ولو بحرف واحد يغنى عن التأكيد * **قوله** (وقرأ نافع وابن عامر اوبالسكون وقد سبق مثله) اوبالسكون على الترديد فلابدل

**قوله** وفى الحديث هن قبضن فى دار الدنيا عجائز شمطا الحديث ذكر هذا الحديث للاستشهاد على ان المراد بالانشاء الاعادة الحديث من رواية الترمذى عن انس فى قوله انا انشاناهن انشاء ان المنشآت اللاتى كن فى الدنيا عجائز شمطا رمصا الشمط جمع شمطاء وهى المرأة التى بياض شعرها يخالط سواده والشمط بفتحتين هو ذلك الشعر الموصوف يقال رجل اشمط وقوم شمطان مثل اسود وسودان والرمص بالتحريك وسخ يجتمع فى الموق فان سال فهو غمص فان جمد فهو رمص كذا فى الصحاح

**قوله** متحببات الى ازواجهن جمع عروب وهى المرأة المتحببة الى زوجها الحسنة التبعل

**قوله** فان كلهن بنات ثلاث وثلاثين اى مستويات فى السن قال الراغب تشبيها فى التساوى بالترايب التى هى ضلوع الصدر اولوقوعهن معا على الارض





على ان البعث اشد انكارا فى حقهم ومعنى الترديد هنا لمجرد التوبيخ والسخرية وقد سبق مثله فى سورة والصافات * **قوله** (والعامل فى الظرف مادل عليه مبعوثون لاهو) نبه به على ان اذا ظرف محض لاشرطية وجوز ابو حيان كونها للشرط وجوابه محذوف وهو انبعث دل عليه انا لمبعوثون * **قوله** (للفصل بان والهمزة) وكل منهما لاستحقاق الصدارة مانع عن عمل مابعدها ماقبلها فلذلك بالمجموع ٢٢ * **قوله** (قل) ردالهم على ان الاولين واباءهم الاولين منهم والآخرين وهؤلاء الكفرة المنكرون من جملتهم وهذا ابلغ من قوله فى والصافات قل نعم وانتم داخرون * **قوله** (وقرى لمجمعون ٢٣ الى ماوقت به الدنيا وحدت من يوم معين عند الله معلوم له) الى ماوقت به الدنيا اشار الى ان الميقات من الوقت والوقت الزمان المفروض لامر ما وهنا الزمان الذى فرض لتناهى الدنيا وحدت اشارة اليه قوله من يوم معين تنبيه على ان اضافة الميقات الى اليوم بيانية والمعلوم بمعنى المعين عند الله تعالى استأثر بعلمه لايطلع عليه احدا ٢٤ * **قوله** (اى بالبعث والخطاب لاهل مكة واضرابهم ٢٥ من الاولى للابتداء) اذ ابتداء الاكل منه * **قوله** (والثانية للبيان) اذ الشجر يحتمل الزقوم وغيره فهو ابلغ من قوله ان شجرة الزقوم بالاضافة اذ الابهام اولا والبيان ثانيا اوقع فى النفوس وفى سورة والصافات انها شجرة تخرج فى اصل الجحيم الآية ٢٦ * **قوله** (فمالئون) الفاء لان ذلك مسبب عن الاكل * **قوله** (من شدة الجوع) الظاهر انه علة للاكل منها لكن جعله علة للملأ لانه مستلزم للاكل الكثير ولذا ملأ بها بطونهم منها فان شدة الجوع هو الذى الجأهم الى اكل مثلها مع انها تغلى فى البطون كغلى الحميم ٢٧ * **قوله** (لغلبة العطش وتأنيث الضمير فى منها وتذكيره فى عليه على المعنى واللفظ) وتأنيث الضمير الخ اولا لرعاية المعنى لانه بمعنى الشجرة وتذكيره فى عليه ثانيا بالنظر الى لفظه لانه خال عن التاء فى بعض المواضع فى مثله يعمل بالعكس * **قوله** (وقرئ من شجرة فيكون التذكير للزقوم فانه تفسيرها) واوقيل فى الاول هكذا لم يبعد وامارجوعه الى الاكل كما قيل فبناء على المسامحة اذ الشرب يكون على المأكول لاعلى الاكل ومثل هذا امر سهل لايحسن فيه طول الكلام اذ يجوزان يكون التذكير باعتبار المذكور اوالمأكول وفى تأويله فسحة كثيرة ٢٨ * **قوله** (فشاربون) الفاء للتفصيل كما ان الفاء الاولى للتعقيب مع السببية * **قوله** (الابل التى بها الهيام وهو داء) بضم الهاء كالصداع والسعال فان اسماء الامراض اكثرها على بناء فعال بضم الفاء وتخفيف العين * **قوله** (يشبه الاستسقاء) اشار به الى ان شربهم بحيث لايروى كما ان صاحب الاستسقاء ياكل ولايشبع فلا يكون شربهم شربا معتادا مع ان الحميم كالمهل يشوى الوجوه ويقطع امعاءهم افرط عطشهم * **قوله** (جمع اهيم وهيماء) جمع اهيم مذكر وهيماء مؤنث والهيم جمع اهيم وهيماء كما ان حمر جمع احمر وحمراء فهنا جمع هيماء لانه صفة الناقة ولو جعل صفة الجمل لكان جمع اهيم اذ الابل اسم جمع يتناول الجمل وهو الذكر والناقة وهى المؤنث * **قوله** (قال ذو الرمة فاصبحت كالهيماء لاالماء مبرد صداها ولا يقضى عليها هيامها) استشهاد على كون الهيام علة كالاستسقاء قوله كالهيماء اى كالناقة الهيماء او الابل الهيماء والاول احسن لكونه مفردا والابل اسم جمع قوله لاالماء مبرد اى ليس الماء مبرد اسم فاعل من التبريد قوله صداها بفتح الصاد والقصر شدة العطش قوله ولا يقضى عليها اى لايقتلها ولايميتها كقوله تعالى فوكزه موسى فقضى عليه قوله هيامها فاعل لايقضيها وحاصل المعنى لايبرد الماء البارد حرارة عطشها فيشفيها ولايميتها الهيام حتى تفوز باحدى الراحتين وموضع الاستشهاد قوله هيامها * **قوله** (وقيل الرمال على انها جمع هيام بالفتح) بفتح الهاء وهو منشأ الاختلاف فمن جعلها جمع اهيم وهيماء اختار الاول * **قوله** (وهو الرمل الذى لايتماسك) اشار به الى ان الرمل لتخلخله لايستقر فيه الماء ولهذا يضرب بالرمل مثل فى عدم الرى مع كثرة الشرب ولهذا شبه شرب اهل الجحيم الحميم بشرب الرمال على هذا القول لكن شرب الرمال مجاز اذ الشرب حقيقته ادخال المايع فى الفم ولذا مرضه * **قوله** (جمع على هيم كسحب ثم خفف وفعل به مافعل بجمع ابيض) جمع اى الهيام بفتح الهاء على هيم بضم الهاء والياء كما جمع سحاب على سحب بضمتين ثم خفف بسكون الياء فصار هيم مثل حمر جمع احمر وفعل الخ اى جعل الهاء مكسورا لمحافظة الياء عن قلبها واوا فصار هيم مثل بيض وفعل هذا فى جمع اهيم وهيماء اذ اصله هيم بضم الهاء وسكون الياء فكسر الهاء لما ذكر * **قوله** (وكل من المعطوف والمعطوف عليه اخص من الآخر من وجه فلا اتحاد) لوجود الاول بدون الثانى

**قوله** والعامل فى الظرف مادل عليه لمبعوثون اى العامل فى اذا فى قوله ائذا نبعث الدال عليه لمبعوثون اى انبعث اذا متنا لامبعوثون لوجود مانعين من العمل فيما تقدم وهما ان والهمزة

**قوله** وتأنيث الضمير فى منها وتذكيره فى عليه على المعنى واللفظ قال صاحب الانتصاف لواعاد ضمير منها على الشجرة باعتبار كونه ماكولا وضمير عليه باعتبار اكله لكان احسن والمعنى فمالئون من الشجر البطون فشاربون على اكله من الحميم

**قوله** الابل التى بها الهيام والهيام بضم الهاء داء يأخذ الابل فتهيم فى الارض لاترعى قال ناقة هيماء والجمع هيم والهيام ايضا اشد العطش وكلا المعنيين يناسب الشرب واما مناسبة الثانى له فظاهر واما مناسبة المعنى الاول فلان ذلك الداء داء يشبه الاستسقاء فى ان المستسقى يشرب الماء ولايروى

**قوله** فاصبحت كالهيماء البيت صداها اى عطشها ولا يقضى عليها هيامها اى لايقتلها عطشها

**قوله** فعل به مافعل بجمع ابيض فانه يجمع على بيض بكسر الباء واصله بيض كحمر وحمر بالضم كسر الباء لاجل الياء

**قوله** وكل من المعطوف والمعطوف عليه اخص من الآخر من وجه هذا جواب سوال عسى يرد على ظاهر قوله فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم من ان المعطوف والمعطوف عليه واحد ذاتا وصفة وتلخيص الجواب ان شرب الحميم اخص من الشرب المشابه لشرب الهيم من وجه اذ يجوزان يكون الشرب المشابه لشرب الهيم شرب الحميم وغيره واعم منه من وجه آخر فانه يجوز ان يكون شرب الحميم كشرب الهيم وغيره فبين المعطوف والمعطوف عليه مباينة جزئية فلا اتحاد بينهما فى الصفة وان كانا متحدين ذاتا وفى الكشاف فان قلت كيف صح عطف الشاربين على الشاربين وهما لذوات متفقة وصفتان متفقتان فكان عطفا للشئ على نفسه قلت ليستا بمتفقتين من حيث ان كونهم شاربين على ماهو عليه من تناهى الحرارة وقطع الامعاء امر عجيب وشربهم له على ذلك كما تشرب الهيم الماء امر عجيب ايضا فكانتا صفتين مختلفتين فمعنى الآية انه يسلط عليهم من الجوع مايضطرهم الى اكل الزقوم الذى هو كالمهل فاذا ملأوا منه البطون سلط عليهم من العطش مايضطرهم الى شرب الحميم الذى يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الهيم

فى الشرب قليلا والثانى بدون الاول فى الشرب البارد ومادة الاجتماع الشرب كثيرا مع شرب الحميم وفى الكشاف ليسا بمتفقين من حيث ان كونهم شاربين الحميم على ماهو عليه من تناهى الحرارة وقطع امعائهم امر عجيب وشربهم له على ذلك كما يشرب الهيم الماء عجيب ايضا فكانتا صفتين مختلفتين وهذا اوضح مما ذكره المصنف على ان اصل الاشكال الذى اورده صاحب الكشاف بقوله فان قلت كيف يصح عطف الشاربين على الشاربين وهما لذوات متفقة والصفتان متفقتان فكان عطف الشئ على نفسه غيروارد لان مفهوم الشاربين شرب الحميم مغاير للشاربين شرب الهيم والتغاير فى المفهوم كاف فى حسن العطف فضلا عن صحته صرح به صاحب التوضيح فى بحث الاجماع ❊ قوله (وقرأ نافع وحمزة وعاصم شرب بضم الشين) كما قرئ بفتحها وهو مختار المصنف وقرئ بالكسر ايضا فى الشواذ لكن لا بالمعنى المشهور بل بمعنى الشرب بضم الشين ٢٢ ❊ قوله (يوم الجزاء فما ظنك بما يكون لهم بعد ما استقروا فى الجحيم) فانه مما لايحيط به العلم ولا يضبطه القلم وفيه من المبالغة مالايخفى ❊ قوله (وفيه تهكم كما فى قوله وبشرهم بعذاب اليم لان النزل مايعد للنازل تكرمة له) اى نزلهم استعارة تهكمية تنزيلا للتضاد منزلة التناسب بواسطة تهكم وسخرية كما حقق فى قوله تعالى فبشرهم الآية قوله تكرمة له فجعل مايعد للنازل اهانة له وتعذيبا بمنزلة مايعد تكرمة بواسطة استهزاء فذكر اسم المشبه به واريد المشبه ❊ قوله (وقرئ نزلهم بالتخفيف) اى بتسكين الزاى المضمومة كما هو المشهور فى نظائره ٢٣ ❊ قوله (بالخلق) متعلق بتصدقون اقوله تعالى نحن خلقناكم تقديم المسند اليه للحصر وخلقناكم فيه تغليب ماوجد على مالم يوجد ❊ قوله (متيقنين محققين للتصديق بالاعمال الدالة عليه) حمله على ذلك لان هذا التصديق اقوى من التصديق بالقال لانه دلالة الحال وهى انطق من لسان المقال وهذا التصديق وان كان مجازا بجامع الدلالة لكنه حمله عليه لانهم صدقوا بالخلق بالقول قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله الآية وتصديقهم بخالقهما مستلزم لتصديق ماخلق انفسهم فانهما اصل الكائنات وهذا التصديق انما يعتد به اذا قارن الطاعة لخالقهم والا فينزل منزلة العدم لولا تحضيضية بمعنى هلا والفاء لترتيب التحضيض على ماقبلها والتحضيض على التصديق بالعمل انما هو للكفرة فيكون تلوين الخطاب الى الكفار خاصة بعد الخطاب للناس بقوله خلقناكم واو اريد الخطاب به للكفار ايضا لايكون من تلوين الخطاب بل من قبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب ❊ قوله (اوبالبعث فان من قدر على الابداء قدر على الاعادة) اوبالبعث عطف على قوله بالخلق باعادة الجار بقرينة قوله ائنا لمبعوثون فان من قدر على الابداء الخ هذا اشارة الى ترتيبه بالفاء على ماقبله وقدمر غيرمرة ان الابداء يدل على الاعادة بل الاعادة اهون منه مع برهان عليه اخره لان الاول اقرب لفظا ومعنى اما الاول فظاهر واما الثانى فلان التصديق يؤدى الى التصديق بالبعث اوسبب عنه ٢٤ ❊ قوله (افرأيتم ماتمنون) اى انظرتم فرأيتم فعلتم ماتمنون من الامناء اصله تمنيون فاعل فصار تمنون ❊ قوله (ماتقذفونه فى الارحام) حاصل المعنى اذ معنى الامناء صب المنى بدفق ودفع واشار الى ان ماموصولة حذف عائدها للفاصلة ❊ قوله (من النطف) جمع نطفة وجمع لان ماعبارة عن النطف بقرينة تمنون ❊ قوله (وقرئ بفتح التاء من منى النطفة بمعنى امناها) يعنى ان منى من الثلاثى وامنى من الافعال بمعنى واحد وهو اسالة المنى بدفع ٢٥ ❊ قوله (تجعلونه بشرا سويا) اى تام الخلقة وحسن الصورة وانتصاب القامة ٢٦ ❊ قوله (ام نحن الخالقون) ام منقطعة اى بل انحن الخالقون لان مابعدها جملة مع اختلاف الفاعل والاستفهام هنا للتقرير وفى الاول للانكار الوقوعى وتقديم المسند اليه لتخصيص الانكار به لا لانكار التخصيص فانه غير صحيح وطريقه ان يلاحظ الانكار اولا ثم التخصيص ثانيا واو عكس انعكس وهذه الجملة اى ءانتم تخلقونه الخ مفعول ثان لقوله افرأيتم ماتخلقونه ❊ قوله (قسمناه عليكم واقتنا موت كل بوقت معين وقرئ بتخفيف الدال) واقتناه اى جعلناه وقتا اصله وقتنا وهذا معنى قدرنا بينكم اذ التقدير هنا توقيت موت كل ذى روح بوقت معين قوله قسمناه عليكم بطريق التضمين بواسطة بينكم وان كان تعبيره غير ملايم للتضمين المعروف المصطلح ولك ان تعتبر التضمين اللغوى قوله بتخفيف الدال بمعنى التشديد كما هو الظاهر ٢٧ ❊ قوله (لايسبقنا احد فيهرب من الموت) بالنصب جواب النفى اى لايوجد سبق احد منا ولاهرب من الموت كالاهرب من سائر قضائنا والتخصيص بالموت من مقتضيات المقام ❊ قوله (اويغير وقته) عطف

قوله وفيه تهكم اى وفى التعبير عن الزقوم الذى هو طعام اهل النار بلفظ النزل الذى هو طعام يتهيأ للنزيل والضيف للتكريم تهكم وسخرية بهم على منوال قوله تحية بينهم ضرب وجيع

قوله محققين للتصديق بالاعمال الدالة عليه يريد ان قوله عزوجل فلولا تصدقون تحضيض لهم على التصديق فاما ان يراد التحضيض على التصديق بالخلق فيجب ان يحمل على التصديق بالفعل لانهم مصدقون ومعتقدون ان خالقهم هو الله تعالى فلما خلوا بالاعمال الدالة على التصديق القلبى جعلوا كانهم مكذبون ان الله خالقهم فحضضوا على العمل بمقتضى علمهم واما ان يراد التحضيض على التصديق بالبعث لان من خلقهم اولا لم يمتنع عليه ان يخلقهم ثانيا بعد ما ماتوا وكانوا ترابا فسر رحمه الله التصديق باعتبار المتعلق على وجهين الاول ان المراد به التصديق بالخلق والثانى التصديق بالبعث ولكل واحد من الوجهين قرينة فى سياق الآية فقرينة الوجه الاول نحن خلقناكم وقرينة الوجه الثانى قولهم ائذا متنا وكنا ترابا والذى يرجح تقدير الخلق شيئان احدهما اقرب الدليلين ثم التفصيل بقوله افرأيتم ماتمنون وثانيهما ان قوله نحن خلقناكم الى آخر الآيات نوع آخر من الرد على منكرى البعث فان قوله ان الاولين والآخرين لمجموعون اثبات للبعث بطريق النص القاطع والوعد الصادق وقوله نحن خلقناكم الى قوله نحن جعلناها تذكرة اثبات له بحسب البرهان الايرى كيف فصل ذلك بقوله ولقد علمتم النشأة الاولى وافرأيتم ماتحرثون وافرأيتم الماء وافرأيتم النار

قوله اى ماتقذفونه فى الارحام من النطف اعلم ان الامام بين فى البقرة وجه الاستدلال بهذه الانواع المذكورة واحسن فيها كل الاحسان واما وجه الاستدلال بهذه الآية على صحة البعث فان يقال ان المنى انما يحصل من فضلة الهضم الرابع وهو شئ منبث فى اطراف الاعضاء ولهذا يشترك جميع الاعضاء فى الالتذاذ بلذة الوقاع لحصول الانحلال فيها كلها ثم ان الله سبحانه وتعالى سلط قوة الشهوة على البنية حتى انها تجمع تلك الاجزاء المنبثة فالحاصل ان تلك الاجزاء كانت متفرقة جدا اولا فى اطراف العالم ثم انه تعالى جمعها فى بدن ذلك الحيوان فتفرقت فى اطراف بدنه ثم جمعها الله تعالى فى اوعية المنى فاخرجها ماء دافقا الى قرار الرحم فاذا كان قادرا على جمع هذه الاجزاء المتفرقة وتكوين الحيوان منها فاذا تفرقت بالموت مرة اخرى لايمتنع عليه جمعها وتكوينها مرة اخرى هذا تقرير هذه الحجة





على يهرب اى فيغير وقته بالتقديم والتأخير اى ولايغير وقته ثم قوله تعالى ومانحن بمسبوقين استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من امور عديدة وهى التشخص المتخيل له سلامته من الموت بالسبق اوتأخر اجله عن وقته المعين بالهيئة المأخوذة من اشياء كثيرة وهى طالب شخص قصد ادراكه ولم يلحقه وسبقه فذكر ماهو للمشبه به واريد المشبه ❊ قوله (اولايغلبنا احد) فحينئذ يكون كناية عن عدم الغلبة اومجازا ولما كان الاستعارة التمثيلية ابلغ قدم الاحتمال الاول ❊ قوله (من سبقته على كذا اذا غلبته عليه) وهذا لاينافى كونه كناية اومجازا وقيل وظاهر كلام المصنف انه حقيقة فيه اذا تعدى السبق بعلى وهو ضعيف ولذا قال وظاهر كلام المصنف ٢٢ ❊ قوله (على الاول حال) اى لايسبقنا احد بالهرب من الموت حال كوننا قادرين على تبديل امثالكم فتعلق على قادرون بمعونة المقام وهذه الحال تؤكد ماقبلها ❊ قوله (اوعلة لقدرنا وعلى بمعنى اللام) اى نحن قدرنا بعد الموت تبديلنا اشباهكم ونخلق بدلكم وفيه ضعف لاحتياجه الى تمحل كون على بمعنى اللام وكون ومانحن بمسبوقين اعتراضا وايضا كون التبديل المذكور علة لذلك غيرظاهر قال تعالى خلق الموت والحيوة ليبلوكم ايكم احسن عملا ❊ قوله (ومانحن بمسبوقين اعتراض) اى على الوجه الاخير واما على الاول فحال كما صرح به لا اعتراض ❊ قوله (وعلى الثانى صلة والمعنى على ان نبدل منكم اشباهكم فنخلق بدلكم) من جنسكم اومن مماثلكم اشباهكم فنخلق بدلكم فمن قدر على ذلك قدر على الاعادة والبعث ❊ قوله (اونبدل صفاتكم على ان امثالكم جمع مثل) بفتحتين بمعنى الصفة العجيبة وعلى الاول جمع مثل بمعنى الشبه والمثل وان كان بمعنى الشبه ايضا لكنه جعل استعارة بمعنى صفة اوقصة لها شان وغرابة استعارة ٢٣ ❊ قوله (فى خلق اوصفات لاتعلمونها) فى خلق بكسر الخاء وفتح اللام جمع خلقة وهى مايكون الايجاد عليه من الهيئات والاطوار ولاتعهدون بمثلها ولذا قال لاتعلمونها قال الحسن رحمه الله نجعلكم قردة وخنازير ولايخفى ان العنوان لايساعده لان ذلك الجعل مما يعلم ولايلايمه قوله تعالى فيما لاتعلمون والاولى مافى الكشاف من قوله يعنى انا نقدر على الامرين جميعا على خلق مايماثلكم اى بدلكم منكم اومالايماثلكم وهذا ليس بمعلوم لنا فلا نشتغل ببيان كيفيته واطواره وقيل المعنى وننشئكم فى البعث على غير صوركم فى الدنيا واختاره الفاضل السعدى وبلايمه قوله تعالى ولقد علمتم النشأة الاولى وهى خلقهم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة فلولا تذكرون اى اذا علمتم النشأة الاولى فهلا تذكرون تحريض على التذكر ٢٤ ❊ قوله (ان من قدر عليها قدر على النشأة الاخرى) مفعول تذكرون بقرينة قوله ائنا لمبعوثون حذف لظهوره بسبب القرينة المذكورة مع رعاية الفاصلة ❊ قوله (فانها اقل صنعا) قال تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه الآية لما ذكره المصنف لكن الاهونية بالنسبة الى اعتبارنا لابالنسبة الى قدرة الله تعالى ❊ قوله (لحصول المواد وتخصيص الاجزاء وسبق المثال) وهذا اشارة الى ان البعث بجمع الاجزاء المتفرقة ومواد الابدان باقية وان كانت متفرقة ❊ قوله (وفيه دليل على صحة القياس) حيث قيس صحة الاعادة على وجود الابداء وهو قياس جلى جار فى الاعتقاديات ايضا وقدمر التوضيح فى اواخر سورة يس ٢٥ ❊ قوله (افرأيتم) انفكرتم فعلمتم ماتحرثون مفعول اول قوله ءانتم تزرعونه مفعول ثان ❊ قوله (تبذرون حبه) وفى الكشاف تبذرون حبه وتعملون فى ارضه اشارة الى مافى الراغب من ان الحراثة تهيئة الارض للزراعة والقاء البذر ولما فهم من القاء البذر فى الارض تهيئة الارض له اكتفى به والدلالة الالتزامية مقبولة فى مثله وان كانت مهجورة فى التعريفات فلا تسامح فى العبارة ٢٦ ❊ قوله (تنبتونه ٢٧ المنبتون) اى معنى الزراعة هنا الانبات وانبات ما القى فى الارض من البذر لايقدر عليه الا الله تعالى ولامدخل لكسب العبد فيه واما الزراعة بمعنى القاء البذر بعد اصلاح الارض كالحراثة بفعل العبد كسبا وفعل الله تعالى خلقا والاستفهام الاول للانكار والثانى للتقرير لان ام كما عرفت منقطعة اى بل انحن الزارعون وقيل ام متصلة فى هذه المواضع الاربعة فحينئذ يكون سؤالا عن تعيين احد الامرين تهكما لان الثانى مقطوع كما ان الاول لامقطوع اللاوقوع ٢٨ ❊ قوله (هشيما) اى متكسرا لشدة يبسه بعد ماصار بحيث طعمتم فى حيازة غلاله وهذا اشد تأثيرا فى النفوس ولذا قال فظلتم تفكهون ٢٩ ❊ قوله (تعجبون) من كونه منكسرا متفرقا بعد ماصار خضرا طريا مستعدا للانتفاع به ❊ قوله (اوتندمون على اجتهادكم فيه اوعلى ماصبتم) بالمبنى للمفعول ❊ قوله (لاجله من المعاصى) وفيه اشارة الى ان هذه الكيفية

قوله اونبدل صفاتكم على ان امثالكم جمع مثل بفتح الميم والثاء بمعنى الصفة والحال اعلم ان التبديل التغيير فيحتمل ان يكون المراد تبديل الذات وتبديل الصفات فالتفسير الاول مبنى على ان يكون الامثال جمع مثل بكسر الميم بمعنى الشبه والنظير فعلى هذا التبديل محمول على تبديل الذات والتفسير الثانى مبنى على ان الامثال جمع مثل بفتح الميم بمعنى الصفة فالتبديل تبديل الصفات

قوله فى خلق اوصفات الخلق بكسر الخاء وفتح اللام جمع خلقة قوله فى خلق ناظر الى تبديل الذات وقوله اوصفات ناظر الى تبديل الصفات

قوله تنبتونه يعنى معنى الزرع الانبات وهو ليس فعل المخلوق بل فعل الخالق والحرث فعل المخلوق ولذا اسنده اليهم حيث قال افرأيتم ماتحرثون ثم قال ءانتم تزرعونه بهمزة الانكار نفيا لانهم زارعون يعنى ماانتم تزرعونه بل نحن الزارعون وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لايقولن احدكم زرعت وليقل حرثت قال الراغب الحرث القاء البذر فى الارض وتهيئتها للزرع ويسمى المحروث حرثا قال الله تعالى ان اغدوا على حرثكم وقال اذا نسب الزرع الى الغير فلكونه فاعلا لاسبابه التى هى سبب للزرع كما تقول انبت اذا كنت من اسباب نباته والزرع فى الاصل مصدر وعبر به عن المزروع فى قوله فنخرج به زرعا

٢٢ ❊ انا لمغرمون ❊ ٢٣ ❊ بل نحن ❊ ٢٤ ❊ محرومون ❊ ٢٥ ❊ افرأيتم الماء الذى تشربون ❊
٢٦ ❊ ءانتم انزلتموه من المزن ❊ ٢٧ ❊ ام نحن المنزلون ❊ ٢٨ ❊ لو نشاء جعلناه اجاجا ❊



ليس لكل احد بل لاهل المعاصى وقد يكون لاهل الطاعة لقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة قوله من المعاصى وهى الكفر لانه فرد اكمل اذ الظاهر ان الخطاب للكفار خاصة بقرينة ما سبق وهذا الوجه الاخير هو المناسب للمقام لكنه اخره لما ذكرناه من انه قد يكون لاصحاب اليمين * **قوله** (فتحدثون فيه) الفاء لانه تفسير قوله فظلتم تفكهون كما يشعر به قوله وقد استعير للتنقل بالحديث فقوله او لا تعجبون او تندمون للتنبيه على ان الحديث بامر بعد هلاكه لما غلب فى التعجيب والندم كنى بالتحدث عن التعجب او الندامة او هو ثابت باقتضاء النص لما عرفت من ان التعجب والندم لازم متقدم على التحدث المذكور او الفاء فى قوله فتحدثون للتفريع على التعجب والندامة ومسبب عن احدهما * **قوله** (والتفكه التنقل بصنوف الفاكهة) من التنقل بالفتح والضم اكل الفواكه واصله ما يوكل مع الشرب ولا يقال التفكه الاكل بفاكهة واحدة * **قوله** (وقد استعير للتنقل بالحديث) والجامع التنقل وفيه ما فيه لان التنقل فى الموضعين ليس بمعنى واحد الا ان يقال ان الاشتراك فى مجرد التنقل كاف فى الاستعارة وقيل التفعل فيه للسلب مثل تأثم وتحنث اى يلقون الفكاهة عن انفسهم ولم يلتفت اليه المصنف لانه خلاف الظاهر وما اختاره المصنف انسب * **قوله** (وقرئ فظلتم بالكسر وفظللتم على الاصل) وقرئ فظلتم بالكسر ومعناه فصرتم فى وقت النهار تفكهون لكن المراد هنا عموم الاوقات والتخصيص بما ذكر لان الاغلب فى نزول الآفات وقت الليل فالتعجب والندامة يكون فى وقت النهار ولذا لم يتعرض المصنف معنى ظلتم ٢٢ * **قوله** (لملزمون غرامة ما انفقنا) وهو مقول لقول مقدر اى قائلين انا لمغرمون * **قوله** (او مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام) ولم يتعرض كون اهلاكهم بسبب المعاصى اذ ما ذكره هو المناسب لما قبله وايضا هلاك الرزق بسبب المعاصى فذكره مستلزم له قوله من الغرام اى مغرمون مأخوذ على هذا المعنى من الغرام بمعنى الهلاك لا بمعنى الضرر كما فى المعنى الاول * **قوله** (وقرأ ابو بكر أئنا على الاستفهام) فيكون مقولا لقول مقدر ايضا ٢٣ * **قوله** (قوم ٢٤ حرمنا رزقنا) هذا ان كان ما قبله من الغرامة بمعنى الغرر والنقصان فالمعنى انا ملزمون غرامة بنقص ارزاقنا بل نحن محرومون الرزق بالكلية فكلمة بل للترقى * **قوله** (او محدودون لا مجدودون) او محدودون بالمهملة من الحد بمعنى المنع لا مجدودون من الجد بمعنى البخت والطالع الميمن وهذا على الاحتمال الثانى فى لمغرمون ولما كان معناه مهلكون بهلاك رزقنا كان معنى محرومون بل هذا امر مقضى علينا لنحوسة طالعنا فيكون بل اضرابا عن الاول ولو حمل على حرمان الرزق بالكلية لكان هذا تكرارا وتأكيدا والتأسيس خير من التأكيد ٢٥ * **قوله** (افرأيتم الماء الآية) والكلام فيه مثل الكلام فيما مر * **قوله** (اى العذب الصالح للشرب) سواء كان مشروبا بالفعل اولا وتخصيص الشرب مع كثرة المنافع لانه اعظم المنافع واهم المقاصد ٢٦ * **قوله** (من السحاب واحده مزنة وقيل المزن السحاب الابيض وماؤه اعذب) من السحاب وتخصيصه بالشرب مع ان الماء العذب يكون من الانهار والعيون لان ماء المزن يعم نفعه وايضا ماؤه اعذب كما نبه عليه المص او جميع الماء نازل من السحاب والى السحاب نازل من السماء وكلمة من ابتدائية اذ المبدأ القريب السحاب والمبدأ البعيد هو الفلك والتعبير الماضى فى انزلتموه مع انه عبر فى الاولين بالمضارع للتفنن فى الماضى تغليب والمضارع للاستمرار ٢٧ * **قوله** (بقدرتنا والرؤية ان كانت بمعنى العلم) وهو الظاهر لان بعض ما ذكر ليس من المبصرات اذ الغرض الاستفهام عن حال المذكورات لا عن انفسها * **قوله** (فمعلقة بالاستفهام) اى الجملة الاستفهامية فى محل المفعول الثانى وان كانت بصرية لكون انفس هؤلاء المذكورات مبصرة عن الماء والبذر وكذا الماء المشروب محسوسات بالبصر فحينئذ يكون الجملة الاستفهامية مستأنفة استئنافا نحويا لا محل لها من الاعراب فهى محط الفائدة قيل واختاره الرضى والاول احرى بالاختيار لما عرفت من انه لا معنى الاستفهام عن نفس هؤلاء المذكورات ٢٨ * **قوله** (ملحا) اشد الملح * **قوله** (او من الاجيج فانه يحرق الفم) وهو تلهب النار فالمعنى حينئذ كل ما يلدغ ويحرق الفم فيشمل المالح وغيره فهو بهذا المعنى اعم من الاول لكن هذا المعنى غير مشهور ولذا لم يتعرض له المصنف فى سائر المواضع * **قوله** (وحذف اللام الفاصلة بين جواب ما يتمحض للشرط وما يتضمن معناه) اى حذف اللام هنا فى جواب لو وذكر فيما مر وفى الكشاف فان قلت لم دخلت اللام على جواب لو فى قوله لجعلناه حطاما ونزعت هنا قلت ان لو لما كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتهما بالاولى

**قوله** او محدودون لا مجدودون الحد بالحاء المهملة المنع والجد بفتح الجيم البخت والمحدود الممنوع المحروم من البخت وغيره يقال رجل محدود اى محارف محروم فسر محرومون على وجهين لانه ان قدر متعلقه كان المعنى محرومون من رزقنا وان جعل مطلقا عن التعلق على نحو فلان يعطى ويمنع كان المعنى محدودون لا مجدودون اى نحن اصحاب حرمان لا اصحاب جد

**قوله** والرؤية ان كانت بمعنى العلم فمعلقة بالاستفهام والمعنى على اعمالها هكذا افعلمتم الماء الذى تشربونه منزلا من المزن بانزالكم او قدرتكم ام بانزالنا وقدرتنا

**قوله** او من الاجيج وهو تلهب النار والمعنى او نشاء لجعلناه حارا كالنار يحرق الفم

**قوله** وحذف اللام الفاصلة بين جواب ما يتمحض للشرط وما يتضمن معناه الخ يريد بيان وجه حذف اللام من جواب او نشاء وذكره فيما قبله يعنى حذف اللام من جواب لو ههنا وكان من حق الظاهر ان يقال لجعلناه لان كلمة لو غير متمحضة للشرط لان الشرط توقيف امر على امر وذلك انما يتحقق فى الاستقبال وكلمة لو للمضى فلم تكن شرطية تحقيقية وانما هى تقديرية فلزم فى جوابها ان ينصب علامة تدل على ما اريد بها من معنى الشرط وهى اللام لكن حذفت اللام هنا اعتمادا لعلم السامع بمكانه لاشتهار استعمالها مع اللام فاذا حذفت فى بعض المواضع لا يفوت استفادة معنى الشرط منها لانها اذا حذفت بعد ما صارت علما مشهورا مكانه لم يبال باسقاطها عن اللفظ استغناء بمعرفة السامع فان اشتهار استعمال جواب لو معها سوى حالى ذكرها وحذفها بالنسبة الى فهم السامع



٢٢ ❊ فلولا تشكرون ❊ ٢٣ ❊ افرأيتم النار التى تورون ❊ ٢٤ ❊ ءانتم انشأتم شجرتها ام نحن المنشؤن ❊
٢٥ ❊ نحن جعلناها ❊ ٢٦ ❊ تذكرة ❊ ٢٧ ❊ ومتاعا ❊ ٢٨ ❊ للمقوين ❊ ٢٩ ❊ فسبح باسم ربك العظيم ❊



ولم تكن مخلصة للشرط كان ولا عاملة مثلها وانما سرى معنى الشرط اتفاقا من حيث افادتها فى مضمونى جملتيها ان الثانى امتنع لامتناع الاول افتقرت فى جوابها الى ما ينصب علما على هذا التعليق فزيدت هذه اللام ليكون علما على ذلك فاذا حذفت بعد ما صارت علما مشهورا مكانه فلان الشئ اذا علم وشهر موقعه وصار مألوفا ومانوسا به لم يبال اسقاطه عن اللفظ استغناء بمعرفة السامع انتهى والقاضى اراد اختصاره وقال الفاصلة بين جواب ما يتمحض للشرط وهو ان كما صرح به العلامة وما يتضمن معناه اى معنى الشرط وهو لو كما قال العلامة ولم تكن او مخلصة للشرط كان وانما سرى معنى الشرط اتفاقا الخ والتعبير بما يتضمن معناه ليس بموافق لما قرره صاحب الكشاف الا بتمحل * **قوله** (لعلم السامع بمكانه) اشارة الى ما قاله فلان الشئ اذا علم وشهر موقعه الخ * **قوله** (او الاكتفاء بسبق ذكرها) اى والمسافة قصيرة مغن عن ذكرها فعلم منه وجه عدم اختيار عكسه مع المساغ له نظر الى الوجه الاول ثم قال العلامة ويجوز ان يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فادخلت فى آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على ان امر المطعوم مقدم على امر المشروب وان الوعيد بفقده اشد واصعب من امر المشروب لان المشروب انما يحتاج اليه تبعا للمطعوم ثم قال ولهذا قدمت على آية المشروب انتهى * **قوله** (او يخص ما يقصد لذاته ويكون اهم وفقده اصعب لمزيد التأكيد) او يخص ما يقصد لذاته وهو المطعوم ويكون اهم اشارة الى ما قاله صاحب الكشاف من قوله يجوز الخ قوله بمزيد التأكيد متعلق بيخص وتوضيحه بما نقلناه من الكشاف من قوله ويجوز ان يقال ان هذه اللام الخ ويرد عليه ان الماء سبب حيوة كل شئ كما قال تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حى الآية وانه سبب نبات الزروع والاثمار وسائر المأكولات وهذا يعارض ما ذكره وعن هذا قدم ما هو من المشروب على ما هو من المأكول قال تعالى فى صدر هذه السورة يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب واباريق ثم قال تعالى ولحم طير مما يشتهون والى هذا اشار العلامة بقوله ويجوز ان يقال وانما نقلنا كلام صاحب الكشاف لتوضيح كلام القاضى لما فيه من الايجاز تجاوز الله تعالى عنا وعنه ٢٢ * **قوله** (امثال هذه النعم الضرورية) الامثال كنوى اى هذه النعم وامثالها جعله مرتبا على جميع ما مر من الخلق من نطفة ومن المطعوم والمشروب ولم يخصه بالماء العذب وان صح لانه افيد واوفق لما هو الواقع والنعم الضرورية ما لا بد للانسان منه وتخصيص الشكر بها مع ان الشكر على جميع النعم واجب لانه من مقتضيات المقام فلا مفهوم ٢٣ * **قوله** (تقدحون ٢٤ يعنى الشجرة التى منها الزناد) بكسر الزاى جمع زند وزندة وهى العود الذى يقدح منه النار وهو المرخ بفتح الميم وسكون الراء وعفار بفتح العين المهملة وبالفاء المخففة الاول شجرة توضع فى تحت العفار وهو فوق المرخ فاذا سحق المرخ على العفار وهما اخضران يقطر منهما الماء فتقدح النار كذا قاله فى سورة يس ( ٢٥ جعلنا نار الزناد ) ٢٦ * **قوله** (تبصرة فى امر البعث) فالتبصرة من البصيرة * **قوله** (كما مر فى سورة يس) حيث قال فمن قدر على احداث النار من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفيته كان اقدر على احداث الغضاضة فيما كان غضا فيبس وبلى * **قوله** (او فى الظلام) عطف على قوله فى امر البعث فيكون تبصرة من البصر وهذا غير متعارف فى التبصرة لا سيما فى التذكرة ولذا اخره وقيل وهو يشبه الاستخدام لان الاول من البصيرة فى الادلة المثبتة وهذا من البصر والنظر فانه يبصر بضوئها وهو ضعيف * **قوله** (او تذكيرا او انموذجا لنار جهنم) من باب التنازع ووجه كونها تذكيرا هو انه برؤيتها يخطر بباله والانموذج لما فى الحديث ناركم هذه جزء من سبعين جزء من نار جهنم كذا ذكره المصنف فى سورة الاعلى لكن لا يعرف وجه تخصيص التذكير بهذه النار ولذا اخره ( ٢٧ ومنفعة ) ٢٨ * **قوله** (للذين ينزلون القواء وهى القفر) اشار به الى ان همزة الافعال للدخول كاصبح اذا دخل وقت الصباح وهى القفر وهى الارض الخالية عن الماء والكلاء والتخصيص لاشتداد الحاجة اليها فيها لانهم يطبخون بها ولا ينافى انتفاع غيرهم بها * **قوله** (او للذين خلت بطونهم او مزاودهم من الطعام) او للذين خلت تفسير آخر للمقوين لكنه مجاز شبه خلو بطونهم او خلو مزاودهم من الطعام بالارض الخالية عن النباتات لكن لا حاجة اليه ولا حسن فيه اذ لا يظهر فائدة النار المذكورة للشخص المذكور * **قوله** (من اقوت الدار اذا خلت من ساكنيها) بيان الوجهين الاخيرين ٢٩ * **قوله** (فاحدث التسبيح بذكر اسمه) اى سبح هنا نزل منزلة اللازم قوله بذكر اسمه الباء للسببية والآلة والاسم ليس بمقحم

**قوله** او تخصيص ما يقصد لذاته هذه الجملة عطف على جملة قبلها وهى قوله حذف اللام لعلم السامع هذا وجه آخر لترك اللام هنا وهو عدم الاعتناء بشان المشروب وكمال العناية بشان المطعوم واللام فى جواب او للتأكيد ولما كان امر المطعوم مقصودا لذاته وامر المشروب تبعا له كان الاول محل التأكيد للاهتمام به دون الثانى قال الزمخشرى رحمه الله ويجوز ان يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فادخلت فى آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على ان امر المطعوم متقدم على امر المشروب والمشروب انما يحتاج اليه تبعا للمطعوم

**قوله** تقدحونها القدح استخراج النار بضرب الزناد وفى الكشاف تورون تقدحونها وتستخرجونها من الزناد والعرب تقدح بعودين تحك احدهما على الآخر ويسمون الاعلى الزند والاسفل الزندة شبهوهما بالفحل والطروقة قال الجوهرى طروقة الفحل انثاه يقال ناقة طروقة الفحل التى بلغت ان يضربها الفحل وجه الشبه ما فى كل من الزند والزندة من كون قدرة الله تعالى كانها طالبة من صاحبها اللقاح الذى هو الاقتداح ليؤدى الى النتيجة

**قوله** ينزلون القواء وهو القفر اى الارض الخالية قال الواحدى المقوى الذى ينزل بالقواء وهى الارض الخالية اى ينتفع بها اهل البوادى والاسفار ومنفعتهم بها اكثر من منفعة المقيم لانهم يوقدونها ليلا لتهرب السباع ويهتدى بها الضال وقال عكرمة ومجاهد المقوين المتمتعين بها من الناس اجمعين المسافرين والحاضرين يستضيئون بها فى الظلمة ويصطلون من البرد وينتفعون بها فى الطبخ والخبز وعلى هذا القول المقوى من الاضداد يقال للفقير هو مقو لخلوه من المال وللغنى مقو لقوته على ما يريد يقال اقوى الرجل اذا صار الى حال القوة والمعنى متاعا للاغنياء والفقراء

**قوله** فاحدث التسبيح قيل انما قال احدث لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان مشتغلا بالتسبيح غير معرض عنه والمراد بالاحداث الاستمرار قال الطيبى رحمه الله هذا عكس ما يقتضيه لفظ الاحداث ولكن المراد اذا احطت بما ذكر لك من بيان القدرة الكاملة وبما انعم به على الخلق فجدد التسبيح كذلك تنزيها لجلاله شانه وتعجبا من كفران انعامه او شكرا ١١٠

اذقد مرانه كما يجب تنزيه ذاته عن جميع النقايص يجب تنزيه اسمه عن الرفث وسوء الادب * قوله (اوبذكره) على ان الاسم مقحم قيل وهو اما بتقدير مضاف وهو لفظ الذكر اوالاسم مجاز عن الذكر والمعنى نزهه اما بواسطة ذكر اسمه اوبواسطة ذكره انتهى ولاحاجة الى هذا التمحل لان التنزيه بواسطة اسمه معناه بواسطة ذكر اسمه وكذا بواسطته معناه بواسطة ذكره والتنزيه بواسطة ذكر اسمه تنزيه اسمه ايضا وهذا فى الثانى ظاهر * قوله (فان اطلاق اسم الشئ ذكره) بيان لوجه ماذكرناه من ان التنزيه بواسطة اسمه معناه بواسطة ذكره وقيل بيان لعلاقة السببية بين الاسم والذكر المصححة للمجاز * قوله (والعظيم صفة للاسم اوالرب) صفة للاسم اى على الاول لان الاسم عظيم لدلالته على التعظيم كما قيل له الاسماء الحسنى فهو مجاز متعارف بالحقيقة اوالرب اى صفة للرب على الثانى * قوله (وتعقيب الامر بالتسبيح لما عدد من بدايع صنعه وانعامه) اشار به الى ان الفاء للتعقيب مع السببية اى بعد ماعددت من النعم الجسيمة فداوم على التسبيح والخطاب للنبى عليه السلام اولمن يصلح للخطاب * قوله (اما لتنزيهه تعالى عمايقول الجاحدون لوحدانيته الكافرون بنعمته) اما لتنزيه وهو الظاهر لكونه حقيقة * قوله (اوللتعجب من امرهم فى غمط نعمه) فان سبحان الله كثيرا مايذكر للتعجب مجازا متعارفا معنى فسبح فتعجب اذاصله قل سبحان الله تعجبا وغمط النعم بالمعجمة احتقارها وعدم مراعاة حقها * قوله (اوللشكر على ماعدها من النعم) عطف على قوله للتعجب فهو مجاز ايضا اذالتنزيه بعد ماعددت من النعم ثناء عليه تعالى باحسان هذه النعم الجسيمة التزاما فهو شكر لغوى وان اريد مع ذلك مواطأة القلوب وموافقة الجوارح يكون شكرا عرفيا ثم ان اريد التعجب اوالشكر به على انه مستعمل فيه فهو مجاز فيه بعلاقة اللزوم وان اريد به احدهما على انه لازم له ويدل التسبيح عليهما دلالة التزامية فالتسبيح حقيقة فى التنزيه المذكور مع دلالته على التعجب والشكر التزاما كدلالة الانسان على قابل العلم وصنعة الكتابة حين دلالته على الحيوان الناطق مطابقة فعلى هذا يكون كلمة اولمنع الخلو فقط وهذا الوجه احرى بالاعتبار يعرفه اولوا الابصار ٢٢ * قوله (فلا اقسم) الفاء للتعقيب كما فى فسبح * قوله (اذالامر لايحتاج الى قسم) اى مطلقا فضلا عن هذا القسم العظيم فلا نافية كما هو الظاهر اذزيادة لاللتأكيد خلاف الظاهر * قوله (اوفاقسم) وان لم يكن الامر محتاجا الى القسم لظهوره لكن اذا اريد مزيد الاهتمام بشانه اقسم عليه فالقسم بناء على اعتبار وعدم القسم مبنى على اعتبار آخر فلا اشكال * قوله (ولامزيدة للتأكيد كما فى قوله لئلا يعلم) للتأكيد اى لتقوية الكلام فالكلام خبر على اعتبار عدم القسم وانشاء على اعتبار القسم * قوله (اوفلا انا اقسم فحذف المبتدأ واشبع فتحة لام الابتداء) اوفلا انا اقسم على ان اللام ابتدائية وبحذف المبتدأ وهو انا ضمير متكلم واشبع لام الابتداء فصار لافى صورة لاالنافية اورد على قوله فحذف المبتدأ انه مخالف لما قاله فى سورة طه من ان المؤكد باللام لايليق به الحذف اذالتأكيد يقتضى الاعتناء به والحذف عدم الاعتناء به واجيب بانه يجوزان يقال اكتفى بالرد هناك عن التكرار هنا اوالحذف عند قيام القرينة القوية وقبح الحذف عند عدم قيام قرينة قوية اذالحذف حينئذ كلاحذف فلامخالفة اوهذا بناء على الاختلاف فيه * قوله (ويدل عليه قرآءة فلاقسم) بلام الابتداء وجه الدلالة ظاهرة لكن بحذف المبتدأ لما قيل ان لام الابتداء لاتدخل على الفعل ولم يحمل على لام القسم لان حقه ان يؤكد بالنون كما فى الكشاف * قوله (اوفلا رد لكلام يخالف المقسم عليه) اى اللام نافية لكن المنفى ليس القسم بل المنفى هو المحذوف وهو مايخالف المقسم عليه اى ليس الامر كمازعموا من ان القرءآن سحر اوشعر ثم استؤنف القسم وفى المعنى فالواو انما صح ذلك القرءآن كله كالسورة الواحدة كما نقل هذا عن الامام ابى على ومافهم من كلام المصنف ان ذلك المحذوف يعلم من المقسم عليه وهو قرينة عليه فالحصر المذكور غير مسلم وقد ذكرنا فى بعض المواضع ان القرينة قدتكون متأخرة ٢٣ * قوله (بمساقطها وتخصيص المغارب لما فى غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر لايزول تأثيره اوبمنازلها ومجاريها) بمساقطها هذا بناء على ان الوقوع بمعنى السقوط والغروب كما استدل ابراهيم عليه السلام بالافول اى الغروب دون الطلوع لتعدد دلالته على حدوثها احدهما الانتقال والآخر الاحتجاب وفى كلامه هذا اشارة اليه فان زوال اثرها وهو الانارة مثلا انما هو بالانتقال والاحتجاب اوبمنازلها الخ وله تعالى فى ذلك من الدليل على عظيم القدرة والحكمة مالا يحيط به الوصف فح الوقوع بمعنى النزول * قوله (وقيل النجوم نجوم القرءآن ومواقعها اوقات نزولها) وقيل النجوم

١١ على احسانه وبيانه ان لفظ التسبيح من حيث وضعه بازاء التنزيه عن النقايص وعمايصفه الجاهلون تنزيه ولما كان ورود هذا الكلام فى الرد على منكرى الحشر والنشر ومنكره منكر لقدرته الكاملة وعلمه الشامل ومكذب للنص ووعد واوعد على ماورد فى الحديث القدسى كذبنى ابن آدم الى قوله ان يعبدنى كما بدانى كان تنزيها عمايقول الظالمون ومن حيث المفهوم والاستعمال وانهم يسبحون الله عند رؤية كل عجيب من صنايعه كان كلمة تعجب ومايتعجب فى هذا المقام اما تقدير خلق الانسان من ماء مهين واخراج الزرع من ماء المزن وورى النار من الزند واما غمطهم هذه النعم الجسيمة والايادى الظاهرة ومن حيث النظر الى كونه ذكر الله عزوجل وصفه له بالجلال والعظمة والملكوت بعد عد النعم المتكاثرة كان حمداله وشكرا لاياديه والله اعلم

قوله اذالامر اوضح تعليل لنفى القسم بلا هذا على ان لا غير مزيدة

قوله اوفلا انا اقسم انما قدر المبتدأ لان لام الابتداء لاتدخل على الجملة الفعلية وفعل القسم يجب ان يكون للحال قال ابن جنى لاقسم قراءة الحسن والثقفى اى لانا اقسم فان ما فى جميع القرآن من الاقسام انما هو على حاضر الحال اوعلى وعد الاقسام نعم اواريد الفعل المستقبل لزمت فيه النون فقيل لاقسمن وحذفها ضعيف جدا وفى الكشاف وقرأ الحسن فلانا اقسم اللام لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهو انا اقسم كقولك لزيد منطلق ثم حذف المبتدأ ولا يصح ان يكون اللام لام القسم لامرين احدهما ان حقها ان يقرن بها النون المؤكدة والاخلال بها ضعيف قبيح والثانى ان لافعلن فى جواب القسم الاستقبال وفعل القسم يجب ان يكون الحال قوله بمساقطها اى مغاربها وفى الكشاف ولعل لله تعالى فى آخر الليل اذا انحطت النجوم الى المغرب افعالا مخصوصة عظيمة اوللملائكة عبادات موصوفة اولانه وقت المتهجدين والمبتهلين اليه من عباده الصالحين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك اقسم بمواقعها واستعظم ذلك بقوله وانه لقسم لوتعلمون عظيم ورد عن الصادق المصدوق ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعونى فاستجيب له من سألنى فاعطيه من يستغفرنى فاغفرله اخرجه البخارى ومسلم عن ابى هريره وروى الترمذى عن ابى امامة قيل يارسول الله اى الدعاء اسمع ١١





نجوم القرآن اى الآية النازلة متفرقة ومواقعها اوقات نزولها فان لهذا الوقت شرفا عظيما فرفع اسم زمان كاية عليه بقوله اوقات نزولها مرضته لانه خلاف المتبادر والمتبادر الكواكب * قوله (وقرأ حمزة والكسائى بوقع) على ارادة الجنس ٢٢ * قوله (لما فى المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات نعمته ان لايترك عباده سدى) اشاربه الى ان المراد بالقسم المقسم به لان له تعالى فى وقت غروب النجوم افعالا عظيمة دالة على كمال قدرته وعظيم حكمته وهو وقت مناجاة المتهجدين ونزول الرحمة والرضوان على عباده الصالحين كذا قالوا وانت خبير بان مواقع النجوم بمعنى مساقطها ليس يختص بوقت الليل بل غروبها يقع فى كل آن وحين الاان يراد بالنجوم الشمس مع ان الجمع لايساعده اوالشمس مع سائر النجوم التى غربت معها والظاهر العموم قوله لما فى غروبها من زوال اثرها الخ شاهد على ماقلنا وعظم المقسم به معلل بماذكره المصنف وهو شامل لجمع غروب النجوم قوله سدى اى مهملا لايكلف ولايجازى ولذا اقسم به على ان القرآن كريم ناطق بالتكليف والجزاء ومشتمل على الاحكام الاعتقادية والعملية ومابه ينتظم امر المعاد والمعاش هذا ظاهر على كون لازائدة لانه يتحقق القسم ويظهر معنى قوله وانه لقسم الخ واما على تقدير كون لانافية فلايتحقق القسم مع انه مختار المصنف فحينئذ مامعنى قوله وانه لقسم لوتعلمون عظيم وفى مغنى اللبيب واختاره الزمخشرى والمعنى فى ذلك انه لايقسم بالشئ الااعظاما له بدليل فلااقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لوتعلمون عظيم فكأنه قيل ان اعظامه بالاقسام به كلا اعظام اى انه مستحق بالاعظام فوق ذلك انتهى والشيخان اشارا الى ذلك بقولهما اذ الامر لايحتاج الى قسم فالمعنى حينئذ انه لقسم عظيم اواقسم به لكنه لايقسم به لانه اريد اعظامه فوق اعظام حاصل بالقسم وابو السعود لما ذهل عن هذه الدقيقة الرشيقة قال واما ماقيل من ان المعنى فلااقسم اذالامر واضح من ان يحتاج الى قسم فيأباه تعيين المقسم به وتفخيم شان المقسم به كانه لم ينظر الى ما فى المغنى والى مااشاراليه * قوله (وهو اعتراض فى اعتراض فانه اعتراض بين القسم والمقسم عليه ولوتعلمون اعتراض بين الموصوف والصفة) فى اعتراض كلمة فى بمعنى مع كما فى قوله تعالى ادخلوا فى امم والمعنى فانه اى قوله وانه لقسم جملة معترضة بين القسم وهو فلا اقسم وبين المقسم عليه وهو انه القرآن كريم ووجه الاعتراض بيان عظم القسم والمقسم به ولوتعلمون اعتراض بين الصفة اى عظيم وبين الموصوف وهو لقسم فائدة الاعتراض التوبيخ ودخول لو ٢ على المضارع ليفيد استمراره وقنا فوقنا كقوله تعالى لويطيعكم فى كثير من الامر الآية وتعلمون نزل منزلة اللازم ٢٣ * قوله (كثير النفع لاشتماله على اصول العلوم المهمة فى اصلاح المعاش والمعاد) كثيرا النفع والكريم من كل نوع مايجمع فضائله والكريم هنا ماذكره لان الاشتمال على الاصول المهمة من العلوم فضائل القرآن وقيد الاصول للتنبيه على ان ماثبت بالقياس ثابت بالقرآن ايضا لاشتماله على اصله والمهمة احتراز عن العلوم الغير المهمة كعلوم الفلاسفة فاطلاق الكريم عليه حقيقة والقول بانه مستعار من الكرم بمعنى كثرة الاحسان ذهول عن تصريح المصنف فى سورة الحج ان الكريم من كل نوع مايجمع فضائله وهو مفهوم كلى مشترك اشتراكا معنويا بين هذه الامور فلامجاز * قوله (وحسن مرضى فى جنسه) عطف على كثير النفع فى جنسه اى فى جنس القرءآن وهو الكتاب لانه معجز دون سائر الكتب الالهية ٢٤ * قوله (مصون وهو اللوح) اى محفوظ عن التحريف والتغيير ٢٥ * قوله (لايطلع على اللوح) اى لايمسه كناية عن عدم الاطلاع صفة اخرى لكتاب مبين لكونه مكنونا يتضح منه كونها مستأنفة ويجوزان تكون حالا * قوله (الاالمطهرون من الكدورات الجسمانية وهم الملائكة) الكدورات البشرية الجسمانية ويستلزم كونهم مطهرين عن دنس الاوزار ووسخ الآثام والمطهر من قبيل ضيق فم البئر * قوله (اولايمس القرآن الاالمطهرون من الاحداث) فقوله لايمسه صفة اخرى للقرآن وضميره راجع الى القرآن فالطهر حينئذ فى بابه اذالمراد التطهير من الحدث الاكبر والاصغر * قوله (فيكون نفيا بمعنى النهى) وهو آكد من النهى الصريح كما حقق فى اصول الفقه فيحرم مس المحدث به بدون حائل اخره مع انه المناسب للمقام اذالكلام مسوق لمدح القرآن لاحتياجه الى جعل النفى بمعنى النهى وهو تكلف وان كان ابلغ وايضا مدح اللوح مدح القرآن لكونه فيه * قوله (اولايطلبه الا المطهرون من الكفر)

٢ وجواب اومحذوف اى لوعلمتم لعلمتم بوجبه سعد

١١ قال جوف الليل الاخير ودبر الصلوة المكتوبات قال صاحب الجامع النزول والصعود والحركة والسكون من صفات الاجسام والله تعالى منزه ومقدس عن ذلك والمراد به نزول الرحمة والالطاف الالهية وقربها من العباد وتخصيصه لها بالثلث الاخير من الليل لان ذلك وقت التهجد وقيام الليل وغفلة الناس عمن يتعرض لنفحات رحمة الله وعند ذلك يكون النية خالصة والرغبة الى الله تعالى موفرة فهو مظنة القبول والاجابة

قوله كثير النفع فسر رحمه الله الكريم على ثلاثة اوجه الوجه الاول مبنى على ان يستعار الكريم عمن يقوم به الكرم من ذوى العقول للقرآن شبه القرآن بذى كرم ونفع كثير من العقلاء ثم اطلق اللفظ الموضوع للمشبه به على المشبه والوجه الثانى على ان يراد بالكرم جنس ماهو مرضى ومحمود فى بابه من الصفات الحسنة كقوله تعالى من كل زوج كريم وهذان الوجهان اعتبر فيهما اطلاق الكرم عن التعلق بشئ والوجه الثالث اعتبر فيه تقييده بالتعلق ولذا قال كريم على الله

قوله لايطلع على اللوح الا المطهرون هذا التفسير على ان يكون جملة لايمسه صفة الكتاب والمس مجاز مستعمل لمعنى الاطلاع وقوله اولايمس القرآن على ان يكون صفة ثالثة للقرآن ولفظ المس حقيقة ولذا قال فيكون نفيا بمعنى نهى وفى الكشاف وان جعلتها صفة للقرآن فالمعنى لاينبغى ان يمسه الامن هو على الطهارة من الناس يعنى مس المكتوب منه

٢٢ ❊ تنزيل من رب العالمين ❊ ٢٣ ❊ افبهذا الحديث ❊ ٢٤ ❊ انتم مدهنون ❊ ٢٥ ❊ وتجعلون رزقكم ❊ ٢٦ ❊ انكم تكذبون ❊ ٢٧ ❊ فلولا اذا بلغت الحلقوم ❊



وهذا ضعيف ممقوله لان المس حينئذ مجاز عن الطلب بعلاقة اللزوم وايضا كون المراد التطهير من الكفر خلاف الظاهر وكون لا ناهية وجعل ضمة السين حركة بنائية بسبب الادغام ضعيف اما اولا فلان المعنى الاول بناء على كون لا نافية وهو معنى اتفق عليه المفسرون فالمناسب ان يبقى على حاله وكذا التفسير الثالث فانه خبر ايضا واما ثانيا فلان جعله خبرا بمعنى النهى آكد وابلغ من جعله نهيا صريحا واما ثالثا فلان المتبادر من الضمة كونها حركة اعرابية وان المناسب الفتح او الكسر ولم ينقل سيبويه عن العرب غير الضمة وايضا قرآءة ما يمسه يؤيد كون لا نافية واما رابعا فلان الظاهر ان لا يمسه صفة والاصل فيها الخبرية اذ الانشاء يحتاج الى تأويل مقول فيه لا يمسه وهو تكلف ❊ **قوله** (وقرئ المتطهرون والمطهرون والمطهرون من اطهر بمعنى طهره والمطهرون اى انفسهم او غيرهم بالاستغفار لهم والالهام) وقرئ المتطهرون سواء كان المراد بهم الملائكة او المؤمنين اى المتطهرون بانفسهم فهو ابلغ من المطهرون لكن ايضا من قبيل ضيق فم البئر اذا اريد بهم الملائكة والمطهرون بابدال التاء طاء وادغامها من باب التفعل والمطهرون من الافعال والمطهرون اسم فاعل من طهره كان القرآءة الاولى اسم مفعول من التفعيل والمفعول المحذوف اما انفسهم فالفاعل والمفعول متحدان بالذات ومختلفان بالاعتبار او غيرهم فيثبت كونهم مطهرين باقتضاء النص قوله بالاستغفار اذ الملائكة يستغفرون للمؤمنين كاستغفار بعض المؤمنين بعضا قوله او الالهام اى الوحى الذى ينزلونه كما فى الكشاف وهذا على التفسير بالملائكة والاول عام كما اشرنا ٢٢ ❊ **قوله** (صفة ثالثة او رابعة للقرآن) صفة ثالثة ان لم يكن جملة لا يمسه صفة له بل صفة للوح او رابعة ان جعل ذلك صفة له ايضا وتقديم بعض الصفات على بعض وجعل بعض الصفات مفردا وبعضها جملة وجهه يعرف بالنظر الثاقب ❊ **قوله** (وهو مصدر نعت به) وقدمر الكلام فيه فى اوائل سورة يس ❊ **قوله** (وقرئ بالنصب اى نزل تنزيلا) والجملة صفة للقرآن ايضا (٢٣ يعنى القرآن) ٢٤ ❊ **قوله** (متهاونون به كمن يدهن فى الامر اى يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به) متهاونون به نبه به على ان مدهنون مستعار للتهاون اذ التهاون بالشئ لا يتصلب فيه بل يكون لينا فشبه اللين المعنوى باللين الحسى اذ اصل الادهان جعل الشئ كالاديم مدهونا بالدهن فيكون مليناله لينا محسوسا والى ماذكرنا اشار بقوله كمن يدهن فى الامر الخ وفى هذا التعبير مبالغة فى التوبيخ اذ الاشارة بهذا الحديث للتنبيه على ان الموصوف بهذه الاوصاف الجيدة يجب ان يعظم بانواع التعظيم ومع ذلك انتم ايها الكفرة الفجرة متهاونون فيه غاية التهاون ٢٥ ❊ **قوله** (شكر رزقكم) بتقدير المضاف او الرزق مجاز عن شكره بعلاقة السببية واما كون الرزق من اسماء الرزق كما نقله الكرمانى فى شرح البخارى فلا يعبأ به ٢٦ ❊ **قوله** (بمانحه حيث تنسبونه الى الانواء) بمانحه اى بمعطيه ومنعمه قوله حيث تنسبونه الى الانواء اشارة الى ان المراد بالرزق المطر مجازا فانه سبب الرزق قوله مانحه بالنون والحاء المهملة من المنحة اى العطية ❊ **قوله** (وقرئ شكركم اى وتجعلون شكركم بنعمة القرآن انكم تكذبون به) وقرئ شكركم نقل عن ابن عباس وعلى رضى الله تعالى عنهم قوله لنعمة القرآن والقرينة كون الكلام فى مدحه ولوحمله عليه اولا لكان امس بالمقام وفى جعل التكذيب شكرا استعارة تهكمية كقوله تحية بينهم ضرب وجيع ❊ **قوله** (وتكذبون اى بقولكم فى صفة القرآن انه سحر وشعر) وتكذبون اى وقرئ تكذبون من الثلاثى والكذب بقولكم فى القرآن انه سحر الخ فانه كذب صريح فاحش ومستوحش ❊ **قوله** (اوفى المطر انه من الانواء) اوفى المطر عطف على قوله فى القرآن الخ انه من الانواء فانه كذب قبيح وتكذيب شنيع وكذا الكلام فى القرآن فانه كذب من وجه وتكذيب من وجه آخر الانواء جمع نوء بفتح النون وسكون الواو والهمزة الكوكب ولذا سموا نجوم منازل القمر انواء وسمى النجم نوأ لانه ينوء طالعا عند مغيب مقابله فى ناحية الغرب واهل الجاهلية يقولون مطرنا بنوء كذا وسماه النبى عليه السلام كفرا اما للتغليظ اذا كان اعتقادهم انه من فضل الله وان النوأ علامة وميقات له او كفر اذا اعتقدوا ان النوأ مؤثر وموجد له او المراد كفران النعمة ٢٧ ❊ **قوله** (اى النفس) اى ضمير بلغت راجع الى النفس اى الروح وهى وان لم يتقدم ذكرها لكن الحلقوم يدل عليها والفاء فى فلولا للتفريع على خلاصة ماقبله فان حاصل ماقبله انكم تحت ملكوته وجبروته من حيث ذواتكم كما نطق به قوله تعالى نحن خلقناكم الآية ومن حيث مآكلهم ومشاربهم وسائر اسباب معاشهم فاذا كان الامر كذلك فى حيوتكم ففى حال مماتكم انكم تحت قدرته وتصرفه وكمال علمه بحالكم اولا تحضيضية

**قوله** صفة ثالثة اورابعة معنى الترديد ناظر الى جعل لا يمسه صفة للكتاب او للقرآن فان كان صفة للكتاب يكون قوله تنزيل من رب العالمين صفة ثالثة للقرآن وان كان صفة القرآن كان تنزيل صفة رابعة له

**قوله** كمن يدهن فى الامر اى يلين جانبه قال الراغب الادهان فى الاصل مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المداراة والملاينة وترك الجد

**قوله** شكر رزقكم فالمعنى على حذف المضاف اى وتجعلون شكر رزقكم التكذيب اى وضعتم التكذيب موضع الشكر وتكذيبهم بمانح الرزق هو نسبة سبب رزقهم الذى هو المطر الى الانواء لا الى الله تعالى فانهم ينسبون السقيا الى الانواء وعن البخارى ومسلم وابى داود عن زيد بن خالد قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قد اصبح من عبادى مؤمن بى كافر بالكوكب فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب ومعنى النوء قد ذكرناه فيما سبق والثانية تكرير للتوكيد قال ابو البقاء ترجعونها جواب لولا الاول واغنى ذلك عن جواب الثانية وقيل عكس ذلك وقيل اولا الثانية تكرير وقيل ان كنتم شرط دخل على شرط فيكون الثانى مقدما فى التقدير اى ان كنتم صادقين غير مماوكين فارجعوا ارواحكم الى ابدانكم ممتنعين عن الموت وصاحب الكشاف جعل الشرط الاول الاصل على ماعليه الظاهر حيث قال والمعنى انكم فى جحودكم افعال الله وآياته فى كل شئ ان انزل عليكم كتابا معجزا قلتم سحر وافتراء وان ارسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحييكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يؤدى الى الاهمال والتعطيل فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثمة قابض وكنتم صادقين فى تعطيلكم وكفركم بالمحيي المميت المبدئ المعيد فعطف الثانى عليه ليؤذن بان الشرط الثانى كالبيان والتوكيد للاول فيكون اصل الكلام على تقديره فهلا اذا بلغت روح المحتضر حلقومه ترجعونها الى مقامها ان كنتم صادقين انكم غير مربوبين بل مهملون معطلون ثم قرن به ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون للتتميم يعنى ان قربهم ١١

( مدخولها )

٢٢ ❊ وانتم حينئذ تنظرون ❊ ٢٣ ❊ ونحن اقرب ❊ ٢٤ ❊ اليه ❊ ٢٥ ❊ منكم ❊ ٢٦ ❊ ولكن لا تبصرون ❊ ٢٧ ❊ فلولا ان كنتم غير مدينين ❊ ٢٨ ❊ ترجعونها ❊ ٢٩ ❊ ان كنتم صادقين ❊ ٣٠ ❊ فاما ان كان من المقربين ❊ ٣١ ❊ فروح ❊ ٣٢ ❊ وريحان ❊ ٣٣ ❊ وجنة نعيم ❊



مدخولها ترجعونها واذا الظرف عامله ترجعونها ٢٢ ❊ **قوله** (حالكم والخطاب لمن حول المحتضر والواو للحال) والخطاب لمنكر القرآن فيه ام ففيه تلوين الخطاب (٢٣ نحن اعلم ٢٤ الى المحتضر) ٢٥ ❊ **قوله** (عبر عن العلم بالقرب الذى هو اقوى سبب الاطلاع) عبر عن القلب مجازا بعلاقة السببية ٢ وتعديته بكلمة الى مع ان المراد العلم باعتبار معناه الاصلى ولو اعتبر معنى العلم لكان الى بمعنى الباء اى ونحن اعلم اليه اى به منكم ٢٦ ❊ **قوله** (ولكن لا تبصرون لا تدركون كنه ما يجرى عليه) ولكن لا تبصرون استدراك من قوله ونحن اقرب اليه منكم فالمناسب ان يقول ولكن لا تبصرون لا تدركون كوننا اعلم به منكم لجهلكم بشؤننا وكمال علمنا فالمصنف اعتبر الاستدراك من قوله وانتم حينئذ تنظرون فيكون ونحن اقرب الخ اعتراضا وتبصرون على الوجهين من البصيرة لا من البصر الا اذا اريد المبالغة ٢٧ ❊ **قوله** (اى مجزيين يوم القيامة) من دانه اذا جازاه وهذا ابلغ من قوله فلولا ان لم تكونوا مدينين وان كان مآلهما واحدا ظاهرا فان غير هنا بمعنى لا قيل ان اصله الانقياد ولذا عبر به عن الملك والتعبد لانه لازمه ومن الجزاء كما فى قوله كما تدين تدان وقول المصنف فى سورة الفاتحة يشعر بان الجزاء معنى حقيقى له ❊ **قوله** (او مملوكين مقهورين من دانه اذا اذله واستعبده واصل التركيب للذل والانقياد) او مملوكين الظاهر انه معنى مجازى له قوله من دانه الخ بيان استعماله فى هذا المعنى لا انه حقيقة فيه وان اوهمه قوله واصل التركيب للذل ٢٨ ❊ **قوله** (ترجعون النفس) ترجعونها متعد هنا وفى مثله من الرجع واما اللازم فمصدره الرجوع ❊ **قوله** (الى مقرها) هذا من مقتضيات الكلام وفى مقرها اشارة الى ان الروح وهو المراد بالنفس هو الجسم اللطيف السارى فى البدن سريان ماء الورد فى الورد وان كان المختار ان الروح مما استأثره الله تعالى بعلمه ❊ **قوله** (وهو عامل الظرف) وهو اى ترجعونها عامل الظرف اشار به الى ان اذا فى اذا بلغت ظرفية لا شرطية هنا اذ المحضض عليه لما كان ترجعونها لا يلائمه الشرطية ❊ **قوله** (والمحضض عليه بلولا الاولى) عطف على قوله عامل الظرف ❊ **قوله** (ولولا الثانية تكرير للتأكيد) ولولا الثانية فى قوله فلولا ان كنتم الخ تكرير الخ ❊ **قوله** (وهى مع ما فى حيزها دليل جواب الشرط والمعنى ان كنتم غير مملوكين مجزيين) وهى اى لولا الاولى مع ما فى حيزها وهو جملة ترجعونها ٣ دليل جواب الشرط والشرط قوله ان كنتم صادقين وجملة فلولا ترجعونها دليل جواب الشرط الثانى ومجموع الجواب والشرط الثانى جواب الشرط الاول وانما قال دليل جواب الشرط لان الجواب لا يجوز تقديمه على الشرط فى المذهب المختار ❊ **قوله** (كما دل عليه جحدكم افعال الله تعالى) اى فى كل شئ اذا انزل عليكم كتابا معجزا قلتم انه سحر وافتراء اوشعر واذا ارسل اليكم رسولا صادقا يظهر صدقه بالمعجزة الباهرة قلتم انه ساحر اوشاعر او كذاب افترى على الله تعالى ❊ **قوله** (وتكذيبكم بآياته) حيث قلتم ان المطر من الانواء وهذا يؤدى الى التعطيل فان كنتم صادقين فى التعطيل ونفى الخالق فلم لا ترجعون الخ ان لم يكن قابض كلمة الشك فى الموضعين مع ان الشرط مقطوع اللاوقوع بناء على زعمهم ٢٩ ❊ **قوله** (فى ابطالكم فلولا ترجعون الارواح الى الابدان بعد بلوغها الحلقوم) اى فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثمة قابض وكنتم صادقين فى تعطيلكم وكفركم بالمحيي المميت المبدئ المعيد كذا فى الكشاف ولله دره ما احلى بيانه ولولا التحضيضية وان كان فى المضارع التحريض لكن المراد هنا نفى القدرة على الفعل والرجع لبداهة عجزهم وانما ابرز فى صورة الطلب تهكما بهم ٣٠ ❊ **قوله** (اى ان كان المتوفى) مرجع الضمير المتوفى المطلق لا المتوفى المذكور الذى تهكم به بطلب رجع الارواح الى الابدان وجه الحسن هو ان المقيد بدل على المطلق فكلمة اما التفصيل هذا الاجمال والفاء لترتيب ما بعده على ماقبله وكلمة الشك بالنسبة الى الواقع والى ما فى نفس الامر ❊ **قوله** (من السابقين) تفسير للمقربين لان احد الاصناف الثلثة قد تقدم بعنوان السابقين اولا لا بعنوان المقربين فلا جرم انه يحتاج الى التفسير المذكور تعيينا للمراد ٣١ ❊ **قوله** (فله استراحة) اى فروح مبتدأ خبره مقدر حذف لظهوره وروح بمعنى استراحة ❊ **قوله** (وقرئ فروح بالضم وفسر بالرحمة لانها كالسبب لحياة المرحوم وبالحياة الدائمة) وفسر اى الروح بالضم بالرحمة لانها اى الرحمة كالسبب فاستعير الروح لها فى كونها سببا للحيوة والروح سبب الحيوة الحسية الفانية والرحمة سبب الحيوة الدائمة ٣٢ ❊ **قوله** (ورزق طيب) وكون الريحان بمعنى الرزق قدمر بيانه فى سورة الرحمن ٣٣ ❊ **قوله** (ذات تنعم) نبه به على

٢ ولو جعل الكلام استعارة تمثيلية لكان احسن
منه

٣ وترتيب الآية فلولا ترجعونها اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وقدم الظرف اهتماما به اذ الرجعة مطلوبة فى ذلك الزمان
منه

١١ لا يمنع وانهم غير قادرين على الرجع وقدم احد الشرطين على جواب اولا للاهتمام واما اواحدى فلخص المعنى حيث قال المعنى ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا جزاء ولا اله يحاسب ويجازى فهلا تردون نفس من يعز عليكم اذا بلغت الحلقوم واذا لم يمكنكم ذلك بوجه فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله تعالى ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت بقوله فاما اى فاما ان كان الذى بلغت روحه الحلقوم من المقربين عند الله فله روح الى قوله واما ان كان اى المتوفى من اصحاب اليمين واما ان كان من المكذبين اى بالبعث فنزل اى فنزله من حميم وقال الطيبى رحمه الله النظم يساعد هذا القول لكن الاتيان اذا قلنا ان المنكرين بالبعث ما انكروه بطريق ايراد الشبهة كالدهرية والطبيعيين بل لانه الهاهم التنعم فى الدنيا والترف بلذاتها عن التزود لدار الجزاء بدليل قوله انهم كانوا قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون على الحنث العظيم اى يحلفون ويصرون عليه ان لا بعث ولا حساب ويقولون نحن الآن نتوفى اذا متنا من الدنيا كقوله تعالى بل يريد الانسان ليفجر امامه اى ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الاوقات لا يفرغ عنه وفى كلام صاحب الكشاف انكم فى جحودكم على مذهب يودى الى الاهمال والتعطيل اشعار بهذا المعنى فالفاء فى قوله فلولا اذا بلغت الروح الحلقوم تسببية عما قبلها وكذا الفاء فى افبهذا الحديث وفى فلا اقسم وهلم جرا من الفاءات المصدرات بهمزة الانكار فى افرأيتم وافرأيتم الى ان يتصل بقوله انهم كانوا قبل ذلك مترفين فلما او بخوا على قولهم ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون وهدم باطلهم بانواع من البراهين القاطعة وعد قبائحهم قيل لهم فلولا اذا بلغت الروح الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون يعنى ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا جزاء ونحن الآن طيبون فهل تردون نفس ما يعز عليكم اذا بلغت الروح الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون اليه والى ما هو فيه من السكر هل تقدرون ان ترجعونها الى مقامها ان كنتم صادقين فى انكم غير مدينين واليه الاشارة بقوله ان لم يكن ثمة قابض وكنتم ١١

٢٢ ﴿ واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك ﴾ ٢٣ ﴿ من اصحاب اليمين ﴾ ٢٤ ﴿ واما ان كان من المكذبين الضالين ﴾ ٢٥ ﴿ فنزل من حميم وتصلية جحيم ﴾ ٢٦ ﴿ ان هذا ﴾ ٢٧ ﴿ لهو حق اليقين ﴾ ٢٨ ﴿ فسبح باسم ربك العظيم ﴾ ٢٩ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ٣٠ ﴿ سبح لله ما فى السموات والارض ﴾



ان نعيم من صيغ النسب والمعنى جنة ليس فيها الا نعيم بنعيم شئ فالاضافة لامية لان ذات النعم له اختصاص به والظاهر ان الاضافة لادنى ملابسة ٢٢ * قوله (يا صاحب اليمين) الخطاب لصاحب اليمين ففيه التفات بتقدير القول تعظيما لهم ٢٣ * قوله (اى من اخوانك يسلمون عليك) من للابتداء افرد صاحب اليمين لان السلام لكل واحد من اصحاب اليمين لا للمجموع وهو ظاهر كما يقال سلام من فلان الى فلان اى يقال له سلام لك من اخوانك الذين يسلمون عليك بارسال التحية والظاهر انه معتبر فى السابقين المقربين كان ما ذكر هناك معتبرهنا ففيه احتباك لطيف وان كان فرقا بينهم كما ذكرنا ٢٤ * قوله (يعنى اصحاب الشمال وانما وصفهم باعمالهم زجرا عنها) ذكروا باوصافهم القبيحة المختصة بهم فيكون كناية عنهم كما ان بادى البشرة ومستقيم القامة كناية عن الانسان * قوله (واشعارا بما اوجب لهم ما اوعدهم به) اى بمقتضى الوعد ما اوعدهم به ٢٥ * قوله (فنزل من حميم الآية وذلك ما يجد فى القبر من سموم النار ودخانها) ففيه تهكم اى فيه نزل من حميم وهو الماء المتناهى فى الحرارة يشربون شرب الهيم بعد اكل الزقوم كما فصل فيما مر وتصلية جحيم اى ادخال النار مع مقاساة حرها وذلك فى يوم القيمة كما دل عليه النص الكريم فى مواضع كثيرة كما فى هذه السورة الكريمة وفى والصافات لكن المصنف حمله على عذاب القبر بقرينة الفاء التعقيبية وما كان فى عقب الموت عذاب القبر وينكشف منه ان الروح والريحان والسلام من الاخوان انما هو فى القبر بهذه القرينة قال فى تفسير قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا المراد عذاب القبر او عذاب الآخرة والتعقيب لعدم الاعتداد بما بين الاغراق والادخال اولان المسبب كالمتعقب للسبب وان تراخى عنه لفقد شرط اووجود مانع انتهى فنقول المراد عذاب الآخرة كما صرح به فى مواضع اخر ٢ والفاء ان سلم دلالته على التعقيب فيوجه التعقيب بما ذكره فى تلك الآية الكريمة ٢٦ * قوله (ان الذى ذكر فى هذه السورة او فى شان الفرق) الذى ذكر فى هذه السورة وهذا اولى من التخصص لكونه خلاف الظاهر ودخوله تحت العموم دخولا اوليا ٢٧ * قوله (اى حق الخبر اليقين) اى اليقين صفة للمقدر وهو الخبر لكن وصف الخبر باليقين مجاز من قبيل اطلاق حال العلم على المعلوم قال فى اوائل البقرة واليقين ايقان العلم بنفى الشك والشبهة عنه بالاستدلال وفى الكشاف لهو الحق الثابت من اليقين فالاضافة بيانية حينئذ والحق هو الثابت وليس فى كلامه تقدير الموصوف والمصنف اعتبر تقدير الموصوف لانه صفة لابد له من موصوف وهو ههنا الخبر لصحة الحمل فاضافة الحق الى الخبر ان جعلت بيانية اى حق من الخبر الثابت منه ايقينا فاله ما ذكره الزمخشرى وان جعلت لامية على انها من اضافة العام الى الخاص فيغايره بنوع تغاير ٢٨ * قوله (فنزهه بذكر اسمه عما لا يليق بعظمة شانه) فنزهه اى المفعول محذوف قوله بذكر اسمه معنى باسم ربك قوله عما لا يليق الخ متعلق بقوله فنزهه قد مر قريبا توضيحه * قوله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة فى كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا) قيل هذا الحديث ليس بموضوع وقد رواه البيهقى وغيره ولم يذكر فى فضائل السور حديثا غير موضوع من اول القرآن الى هنا غيره وغير الدخان وليس قوله لم تصبه فاقة اى فقر ابدا اى من قرأ قراءة معتدا بها بمراعاة التجويد وملاحظة المعنى حسب الممكن له فمن واظب على قراءته كل ليلة واصابه فقر ففاقة فلاجل تقصيراته فى التلاوة الحمد لله على توفيق اتمام ما يتعلق بسورة الواقعة * بكمال اللطف والعناية * والصلوة والسلام على افضل من اوتى العلم والحكمة * وعلى آله واصحابه ذوى النفوس الزكية * تمت قبيل العصر الثانى من يوم الخميس من جمادى الاخرى فى سنة ١١٩١

( سورة الحديد )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة الحديد مدنية وقيل مكية) مدنية وهى المختارة عند المص واذا قدمه وقيل مكية وفيه اشارة الى رد من قال انها مدنية باجماع المفسرين والى رد قول ابن عطية لا خلاف فى ان بعضها مدنى وبعضها مكى وصدرها يشبه المكى لان الظاهر من كلام المص ان مجموع آياتها مدنى وقيل مكى * قوله (وآيها تسع وعشرون آية) وقيل ثمان وعشرون والاختلاف فى قوله من قبله العذاب . آتيناه الانجيل كما قيل ٢٩ * قوله (ذكر ههنا وفى الحشر والصف بلفظ الماضى وفى الجمعة والتغابن بلفظ المضارع اشعارا بان من شان ما اسند اليه ان يسبحه فى جميع اوقاته)

٢ وهو قوله هذا نزلهم يوم الدين والقول بان هذا لا يفيد الحصر فيجوز ان يكون فى القبر ايضا ضعيف

١١ صادقين فى تعطيلكم وكفركم بالمحيى والمميت فان قيل كيف يصح كيف هذا الاستدلال فان من قال بالتعطيل يحيل الموت الى الطبيعة لا الى القادر المختار فلا يقال انهم ترجعونها اجيب بان الطبيعى يزعم انه قادر على تغيير الطبيعة بالمعالجة فقيل لهم فهل ترجعون الروح من الحلقوم ان كنتم صادقين فى ذلك قال الامام الطبيعى عنده ان البقاء بالغذاء وان الامراض زوالها بالدواء ممكن

قوله له استراحة فرفع روح على الابتداء وخبره محذوف بعد الفاء فهو روح بمعنى فله استراحة

قوله اى من اخوانك يريد ان من فى من اصحاب اليمين لابتداء الغاية وفى قوله يا صاحب اليمين اشارة الى الاختصاص المستفاد من الالتفات فى الآية

قوله اى حق الخبر اليقين قدر الموصوف لان المضاف اليه الحق ليس نفس اليقين بل هو موصوفه وهو الخبر وصف الخبر باليقين من باب الوصف بالمصدر للمبالغة قال الراغب اليقين سكون النفس مع ثبات الحكم وهو من صفة العلم يقال علم يقين ولا يقال معرفة يقين وفى الكشاف اى الحق الثابت من اليقين وقيل هو كقولهم نفس الحائط اى النفس التى هى الحائط ولذلك قال اى الحق الثابت من اليقين وقال البصريون التقدير حق الامر اليقين واليقين علم يحصل به ثلج الصدور وقيل هو علم يحصل بالدليل وقال صاحب المطلع هو اسم للعلم الذى زال عنه اللبس وحق تأكيد كما تقول حق يقين ويقين حق وقال الزجاج ان هذا الذى قصصنا عليك فى هذه السورة اليقين حق اليقين كما تقول ان زيدا العالم حق وانه لعالم حق عالم اذا بالغت فى التوكيد

قوله عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة فى كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا الحديث رواه صاحب الجامع عن زرين عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ كل ليلة الحديث تمت السورة حامدا لله ومصليا على نبيه * اللهم عليك التكلان متوكلا عليك ومستعينا بك * اقول

( سورة الحديد مدنية وقيل مكية وآيها تسع وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

سبح لله ما فى السموات والارض





والظاهر من كلامه ان الاستمرار مستفاد من المجموع اذ الماضى دل على الاستمرار فى زمن الماضى الى زمان الاخبار والنزول والمضارع على الاستمرار فى الاستقبال والحال الذى اخر الماضى واوائل المستقبل فيعم جميع الازمنة اذ لا دليل على الانقطاع فى الماضى ولا فى المستقبل بل الدليل قائم على عدم الانقطاع كما قال لانه ٢ دلالة جبلية الخ وفى الكشاف وكل واحد منهما معناه ان من شانه ما اسند اليه التسبيح ان يسبحه والمفهوم منه ان كل واحد منهما يدل على الاستمرار لان ما ذكر من التعليل يقتضى العموم فكل واحد من الماضى والمستقبل يكون مجازا عن الاستمرار بعلاقة التقييد والاطلاق فحينئذ يكون ذكر لفظ الماضى مرة وذكر لفظ المضارع اخرى للتفنن ويمكن حمل كلام المص عليه ويؤيده التعبير بلفظ الماضى وبلفظ المضارع لكن المناسب حينئذ ان يقال ان لفظ الماضى فى هذه المواضع الاستمرار لانه دل على تسبيحهم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرى كقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما كما قال هكذا فى توضيح قوله تعالى * كنتم خير امة * الآية وان يقال ان لفظ المضارع هناك الاستمرار مجازا اذ العلة تقتضيه وتعبيره هذا انسب بالاحتمال الاول فتأمل من شان ما اسند اليه الضمير المستكن فى اسند للتسبيح وضمير اليه للموصول وضمير يسبحه لله تعالى وتفكيك الضمائر عند وجود القرينة والامن من الالتباس لا بأس فيه * قوله (لانه دلالة جبلية لا تختلف باختلاف الحالات) اى تسبيح ما فى السموات والارض دلالة جبلية الخ لان جميع الممكنات الموجودة سواء كانت من ذوى العقول اولا لامكانها وحدوثها يدل على صانع واجب الوجود موصوف بصفات الكمال منزه عن جميع سمات النقص وهذه الدلالة هى التسبيح بلسان الحال وهى انطق من لسان المقال فلا جمع بين الحقيقة والمجاز ولو قيل ان المراد بالتسبيح التنزيه مطلقا عما لا يليق به تعالى شامل لما وقع بالمقال كتسبيح الملائكة والمؤمنين من الثقلين ولما وقع بلسان الحال كتسبيح غيرهم يكون التسبيح عموم المجاز فلا جمع بينهما ايضا وهذا التسبيح بلسان الحال شامل للعقلاء ايضا فلهم تسبيحان تسبيح بالمقال وبلسان الحال والظاهر من كلام المصنف ان المراد بالتسبيح ما كان بدلالة الحال حيث قال لانه دلالة جبلية ولا ريب انه لا يختلف باختلاف الحالات بخلاف التسبيح بالمقال وكلمة ما يعم الفريقين وان خص بغير العقلاء ففيه تغليب حينئذ ثم هذا الكلام شامل لنفس السموات والارض اذ المراد بما فيهما ما وجد فيهما داخلا فى حقيقتهما او خارجا عنهما متمكنا فيهما فهو ابلغ من قوله سبح لله ما فى السموات والارض وما بينهن كما حقق ذلك فى آية الكرسى * قوله (ومجئ المصدر مطلقا فى بنى اسرائيل ابلغ من حيث انه يشعر باطلاقه على استحقاق التسبيح من كل شئ وفى كل حال) ومجئ المصدر مطلقا اى عن الدلالة على الازمنة وعن اسناده الى الفاعل وهو المسبح هنا ابلغ من المبالغة او من البلاغة يشعر باطلاقه اى بواسطة اطلاقه عن الزمان وعن الفاعل على استحقاقه متعلق بيشعر لتضمنه معنى الدلالة وهذا الوجه انسب بما ذكره قبله من قوله ومجئ المصدر مطلقا الخ والبعض ذكر هذا المعنى وادعى ان المعنى يشعر باطلاقه على استحقاق التسبيح على ان الباء صلة ليشعر وعلى متعلق باطلاقه فالاطلاق غير ما ذكره من قوله مطلقا وقد ذهل عن كمال الارتباط بما قبله تعصبا منه على الفاضل المحشى وجه الابلغية هو ان هذا بطريق الاشعار وما نحن فيه يدل على ذلك بطريق العبارة والمنطوق وطريق الاشعار لكونه على طرز طريق البرهانى ابلغ من طريق التصريح والافصاح فيه يدل على استحقاقه من كل شئ وفى كل حال لما مر من ان المراد جميع الموجودات الممكنة الحادثة وجميع الاوقات والحالات وانما قال ومجئ المصدر الخ اذ المصدر فى قوله تعالى سبحان الذى اسرى الآية لكونه مفعولا مطلقا لابد له من فعل عامل فيه وله فاعل ودلالة على زمان لكن مجيئه مطلق عن الفاعل والزمان والمراد بكل حال كل حال متجددة لا حال ثابتة اذ الغالب فى الممكنات انقضاء حالة وتجدد حالة اخرى بدلها وعن هذا اختير الجملة الفعلية الدالة على الاستمرار التجددى وللاكثر حكم الكل * قوله (وانما عدى باللام وهو معدى بنفسه مثل نصحته فى نصحت له اشعارا بان ايقاع الفعل لاجل الله) وانما عدى باللام استئناف جواب لسؤال مقدر وهو متعد بنفسه مثل سبح اسم ربك وسبحوه وغير ذلك يرد عليه انه لم لا يجوز ان يكون هذا من قبيل الحذف والايصال والمراد تعديته بحسب الظاهر والا فالمص نزل سبح منزلة اللازم حيث قال اشعارا بان ايقاع الفعل لاجل الله تعالى اذ المراد بيان حاصل المعنى فان تعديته باللام ينبئ عنه فالتعدية فى بابها ومثل هذه المسامحة كثير فى كلام المؤلفين لا سيما فى كلام المصنف فلا اشكال بان قوله نصحت له يدل على ان اللام صلة او زيادة وقوله لاجلها يدل على انها

٢ وكذا الكلام فيما وقع فى غير اوائل السور وان سبح ويسبح للاستمرار

قوله لانه دلالة جبلية لا تختلف باختلاف الحالات اى لان ما فى السموات والارض علامة دالة دلالة واضحة على وجود الصانع وعلى صفاته الكاملة لا ينفك عن تلك الدلالة بحال وصفاته تعالى اما ثبوتيات او سلبيات والتسبيح هو الوصف بالسلبيات والحكمة فى اختلاف الالفاظ الدالة على التسبيح فى فواتح السور حيث جئ فى بعضها بلفظ الماضى وفى بعضها بلفظ المضارع وفى بعضها بلفظ الامر وفى بعضها بلفظ المصدر وهى الاشعار بدوام تلك الدلالة الغير المنفكة من تلك الدلائل المنصوبة فى السموات والارض بل نفس السموات والارض من عجائب تلك العلامات المنصوبة المشيرة الى وجود صانعهما وكمال صفاته اثباتا وتنزيها فافاد اختلاف تلك الكلمات فى تلك الفواتح تلك المكنونات من لدن اخراجها من العدم الى الوجود مسبحة لله تعالى مقدسة لذاته سبحانه وتعالى قولا وفعلا ودلالة واشارة تسبيحا مستمرا لا يختص تسبيحها بزمان دون زمان بل تسبحه تعالى تسبيحا مستوعبا لجميع الازمان

قوله وانما عدى باللام الخ يعنى كان الظاهر ان يقال سبح الله لان التسبيح من الافعال المتعدية بنفسها وما وجه ايراد اللام انهم يقولون نصحت له فى نصحته يدخلون اللام على مفعول فعل متعدى بنفسه فمعنى قوله عز وجل سبح لله احدث التسبيح لاجل الله ولوجهه خالصا وفى الكشاف وقد عدى هذا الفعل باللام تارة وبنفسه اخرى فى قوله وسبحوه واصله التعدى بنفسه لان معنى سبحته بعدته عن السوء منقول من سبح اذا ذهب وبعد فاللام لا تخلو اما ان يكون مثل اللام فى نصحته ونصحت له واما ان يراد بسبح لله احدث التسبيح لاجل الله ولوجهه خالصا ثم كلامه لم يجعل القاضى رحمه الله كون اللام للتعليل وجها مقابلا لقولهم نصحت له فى نصحته كما فعله صاحب الكشاف ايماء الى ان اللام فى نصحت له يحتمل ان يكون للتعليل ويكون معنى نصحت له فعلت النصح لاجله

٢٢ ❁ وهو العزيز الحكيم ❁ ٢٣ ❁ له ملك السموات والارض ❁ ٢٤ ❁ يحيي ويميت ❁ ٢٥ ❁ وهو على كل شئ ❁ ٢٦ ❁ قدير ❁ ٢٧ ❁ هو الاول ❁ ٢٨ ❁ والآخر ❁ ٢٩ ❁ والظاهر والباطن ❁



تعليلية لما ذكرنا من انه بيان حاصل المعنى وجه كونه متعديا بنفسه لان ثلاثية سبح بمعنى بعد والتضعيف فيه للتعدية بمعنى بعدته عن كل ما لا يليق ولما كان معنى التسبيح هو التبعيد يكون متعديا بالاحالة * **قوله** (وخاصا لوجهه) الاخلاص بالنسبة الى ذوات الموجودات نفى شركة الغير والدلالة على الوحدة وهو ابلغ فكما ان التسبيح يكون بلسان الحال كذلك الاخلاص ايضا يكون بلسان الحال فلا يقتضى القصد والادراك فالقول بان الاخلاص يستلزم الادراك ضعيف لانا نقول التسبيح يقتضى القصد والادراك ايضا فما هو جوابكم فهو جوابنا ٢٢ * **قوله** (حال يشعر بما هو المبدأ للتسبيح) حال اى من الله والواو حينئذ للربط تشعر بما هو المبدأ الخ اى المبدأ الخارجى والعلمى معا اما الاول فلان الموصوف بالعزة اى القدرة التامة وبالحكمة اى ايقان العلم واتقان الفعل لا ريب انه منزه عن صفات النقصان يستحق التنزيه عما لا يليق واما الثانى فلان العقل يحكم بان الموصوف بالقدرة التامة والحكمة الكاملة منزه عن جميع النقصان والمحشى قصره على الثانى لان التسبيح بالفعل انما هو بالعلم ولعل قول المصنف على استحقاق التسبيح اشارة الى الاحتمال الاول ٢٣ * **قوله** (فانه الموجد لها) اشارة الى الحصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور وهذا ثابت باقتضاء النص لان معنى الملك التصرف واللازم المتقدم له الايجاد * **قوله** (والمتصرف فيها) بيان ملك السموات الخ وهذه الجملة بيان كونه عزيزا حكيما ولذا ترك العطف ٢٤ * **قوله** (استئناف) اى نحوى ٢ اى ابتداء كلام مسوق لبيان تصرفه فى الاحياء اثر بيان تصرفه فى الجمادات واختير الجملة الفعلية فعلها مضارع لتجددهما واستمرارهما على التجدد بخلاف مالكية السموات الخ فانه ثابت ولذا اختير الجملة الاسمية فيها * **قوله** (او خبر لمحذوف اوحال من المجرور فى له) او خبر لمحذوف اى هو يحيى والجملة استئناف ٢٥ * **قوله** (من الاحياء والاماتة وغيرهما ٢٦ ) من الاحياء اشارة الى ان الجملة مقررة لما قبلها فهى تذييل وفى المعنى تعليل له اى الاحياء والاماتة شئ وكل شئ مقدور الله تعالى فالاحياء والاماتة مقدور الله تعالى * **قوله** (تام القدرة) هذا مستفاد من صيغة المبالغة على ان صفات الله تعالى على وجه التمام والكمال سواء عبرت بصيغة المبالغة اولا وسواء عبرت بالتنكير اولا ٢٧ * **قوله** (السابق على سائر الموجودات) اى السابق سبقا ذاتيا على سائر الموجودات اى باقيها حتى على صفاتها فانها ممكنة قديمة او على جميع الموجودات الممكنة * **قوله** (من حيث انه موجدها ومحدثها) اشارة الى ما ذكرناه واما السبق الزمانى فلا لان الزمان من جملة الحوادث السابق تعالى شانه عليها سبقا ذاتيا ٢٨ * **قوله** (الباقى بعد فنائها) اى بعد فناء كل واحد واحد مما من شانه الفناء او فناء المجموع من حيث المجموع ان قيل بفناء المجموع او لحظة فلا اشكال بالجنة وما فيها والارواح فانها لا فناء لها بعد حدوثها على ما صرح به العلماء من الائمة العظماء * **قوله** (ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها) اشارة الى دفع هذا الاشكال لكنه لا يناسب الآخرية والبعدية والحمل على البعدية بحسب التصور والتقدير بعيد وما ذكرناه اسلم من هذا * **قوله** (او هو الاول الذى تبتدئ منه الاسباب وتنتهى اليه المسببات) اى اوليته بمعنى ان الاسباب او وجود الاشياء كلها منه لانه موجدها ومسبب الاسباب وكونه آخرا لانتهاء المسببات كلها اليه فالاولية بالنسبة الى الاسباب فقط والآخرية بالنسبة الى المسببات بمعنى انه تعالى هو المرجع والمصير فلا يلاحظ فيه الفناء فلا يرد الاشكال المذكور وهذا مراده ولا يخفى ما فيه لانه مستلزم لكون الاولية بالنسبة الى الاسباب ولا يشمل ما لم يكن سببا ولا مسببا وايضا قد يكون الشئ سببا ومسببا بالاعتبارين فيلزم جمع نسبة الاولية والآخرية فى ذلك الشئ ولذلك لم يلتفت الى ذلك الاحتمال صاحب الكشاف ولا صاحب الارشاد * **قوله** (او الاول خارجا والآخر ذهنا) لانه موجد الاشياء وهذا كما فى الوجه الاول والآخر ذهنا كما يدل عليه براهين اثبات الصانع فالذهن ينتقل اولا الممكنات المحدثات ثم ينتقل منه الى الصانع وبهذا يمتاز عن الوجه الاول فلا يرد عليه ما اورد على الاول بمثل الجنة وغيرها مما لم يكن فانيا بعد حدوثه وهذا الوجه اقرب من الوجه الثانى وانما اخره لان الاولية والآخرية ليستا على نسق واحد وهو خلاف الظاهر مع انه يرد عليه انه تعالى اول ذهنا اذ الاستدلال عليه بعد تعقله اجمالا اذ التوجه الى نحو المجهول المطلق محال فلا تغفل فالاكتفاء بالوجه الاول اولى ٢٩ * **قوله** (الظاهر وجوده لكثرة دلائله والباطن حقيقة ذاته فلا تكتنهها العقول) الظاهر وجوده وكذا الظاهر وحدته اوفرة براهينها ولذلك اشتغلوا وحدانيته بالبراهين الكثيرة اكثر من ذلك فالظهور باعتبار ادلة

٢ واما الاستئناف البيانى فلا يناسب هنا؛ منه

**قوله** حال يشعر بما هو المبدأ للتسبيح اى قوله عز وجل وهو العزيز الحكيم جملة وقعت حالا من مفعول سبح يشعر بما هو المبدأ والباعث على التسبيح اى حال يفيد فائدة التعليل كأنه قيل سبح الكائنات لله لانه العزيز الغالب والحكيم الفاعل لما يشاء كيف يشاء فعلا مشتملا على فنون حكمة ومن هذا شانه يستحق ان يسبح وينزه عن جميع ما لا يليق بجنابه

**قوله** استئناف اى قوله يحيى ويميت استئناف مقرر لمضمون الاستئناف الاول وهو له ملك السموات والارض وهو مقرر لمضمون قوله وهو العزيز الحكيم او خبر لمبتدأ محذوف تقديره هو يحيى ويميت اوحال من المجرور فى له اى استقر له ملك السموات والارض محييا ومميتا

**قوله** وهو على كل شئ من الاحياء والاماتة وغيرهما قدير تام القدرة يريد ان كل شئ عام لجميع المقدورات ويدخل فيه الاحياء والاماتة دخولا اوليا بقرينة سبق ذكرهما ومعنى التمام فى القدرة مستفاد من صيغة فعيل الدالة على المبالغة

**قوله** والآخر الباقى بعد فنائها ولو بالنظر الى ذاتها فان كل موجود سوى الله تعالى مخلوق ممكن والممكن لما لم يكن وجوده من ذاته كان وجوده فى شرف الزوال فكأنه حال وجوده فان بالفعل وهالك فعلى هذا يجوز ان يقال ان الله تعالى آخر الموجودات حال كونها متصفة بالوجود

**قوله** او الاول خارجا والآخر ذهنا اى هو اول الموجودات فى الخارج وفى نفس الامر لانه كان ولم يكن معه شئ ثم اوجدها وهو آخر الموجودات عند التعقل لان الموجودات دلائل وعلامات دالة على وجوده تعالى والعلم بالمدلول متأخر عن العلم بالدليل فالمعنى هو الاول ذاتا والآخر علما وتعقلا اى معلومية ومعقولية والباطن حقيقة ذاته فلا يكتنهها العقول قال الزمخشرى وهو فى جميع الاوقات الآتية والماضية ظاهر وباطن جامع للظهور بالادلة والخفاء فلا يدرك بالحواس وفى هذا حجة على من جوز ادراكه فى الآخرة بالحاسة قال صاحب الانتصاف لا دليل فى الآية على ما قال فيجوز ان يحمل على عدم الادراك بالحاسة فى الدنيا والآخرة للكفار فان قيل التخصيص خلاف الظاهر قلنا المسئلة قطعية فيكفينا التشكيك وايضا فان الله تعالى لم يظهر بالادلة لكل احد وقد خصصنا الظاهر فجاز ان نخصص الباطن ايضا وقال حجة الاسلام فى المقصد الاقصى ١١



٢٢ ❁ وهو بكل شئ عليم ❁ ٢٣ ❁ هو الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الارض ❁ ٢٤ ❁ وما يخرج منها ❁ ٢٥ ❁ وما ينزل من السماء ❁ ٢٦ ❁ وما يعرج فيها ❁ ٢٧ ❁ وهو معكم اينما كنتم ❁ ٢٨ ❁ والله بما تعملون بصير ❁ ٢٩ ❁ له ملك السموات والارض ❁



وجوده والخفاء باعتبار معرفة كنهه وحقيقة ذاته فان العلماء اتفقوا على ان كنه ذاته لا يعلم فى هذه الدار والاختلاف فى الامتناع فمنهم من ذهب الى امتناعه وبعضهم اختار امكانه لكنه لم يقع والدليل من الطرفين مذكور فى علم الكلام واشار بقوله والباطن حقيقة ذاته الخ الى رد الزمخشرى حيث قال فلا يدرك بالحواس وفى هذا الكلام حجة على من جوز ادراكه فى الآخرة بالحاسة وجه الرد ان المراد خفاء كنه حقيقته لا الادراك بالحواس وعدمه على انه او سلم ذلك فهو فى الدنيا دون الآخر نقل عن الازهرى انه قال الكنه حقيقة الشئ ونهايته يقال اكتنهت الامر اكتناها اذا بلغت كنهه وتبعه فى القاموس فلا عبرة بما فى شرح المفتاح من ان قولهم لا يكتنهه اى لا يبلغ نهايته كلام مولد * **قوله** (او الغالب) من قولهم ظهر عليهم اذا غلبهم * **قوله** (على كل شئ) العموم مستفاد من حذف المفعول مع عدم القرينة على التخصيص بل مع القرينة على العموم * **قوله** (والعالم بباطنه) معنى الباطن ولم يرتض صاحب الكشاف هذا لفوات التقابل فيه ولان باطنه بمعنى عالم باطنه غير ثابت فى اللغة وقيل الظاهر العالم بظاهر الاشياء اندفع الاشكال الاول لكن الاعتراض الثانى وارد عليهما والمصنف اشار الى ضعفه بتأخيره وعدم التعرض لمثل هذا الاحتمال الواهى فى حل النظم العالى اقرب الى حسن الادب السامى * **قوله** (والواو الاولى والاخيرة للجمع بين الوصفين والمتوسطة للجمع بين المجموعين) والواو الاولى وهى واو الآخر والاخيرة وهى واو الباطن للجمع بين الوصفين اى الواو الاخيرة لعطف الباطن على الظاهر للتناسب بينهما بالتقابل وكذا الواو فى الآخر لعطفه على الاول بجامع التقابل واما المتوسطة وهى واو الظاهر فلعطف المجموع اى مجموع الظاهر والباطن على مجموع الاول والآخر لان بين المجموعين مناسبة لاشتمال كل من المجموعين على امرين متقابلين اذ لو عطف الظاهر وحده على الآخر لم يحسن لعدم الجامع وكذا العطف على الاول وطريق عطف المجموع على المجموع بعد ملاحظة عطف احد الامرين على الآخر وقدمر مثله فى قوله تعالى "ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين" الآية من سورة الاحزاب وحسن العطف فى مثل هذه المواضع بهذا الطريق ٢٢ * **قوله** (يستوى عنده الظاهر والباطن) اى فيما بينكم والافكل الاشياء ظاهر عنده والشئ هنا عام للواجب والممكنات والممتنعات لان علمه تعالى متعلق بها على الوجه الذى يليق به تعلقا قديما او حادثا متناهيا او غير متناه تصورا او تصديقا على ما فصلناه فى رسالتنا العلمية ٢٣ * **قوله** (هو الذى خلق) الآية بيان ملكهما كما قال اولا له ملك السموات ولذا ترك العطف قدمر تفسيره مرارا لا سيما فى سورة الاعراف يعلم ما يلج بيان العلم ببعض الاشياء التى سبق ذكرها فى قوله وهو بكل شئ عليم صيغة المضارع للاستمرار * **قوله** (كالبذور ٢٤ كالزروع ٢٥ كالامطار ٢٦ كالابخرة) كالبذور الكاف للتمثيل خصه به لظهوره ولكثرة نفعه والتفنن لانه مثله فى سورة سبأ بالغيث وبالكنوز الخ وكذا الكلام فى قوله كالزروع فانه لم يذكرها هناك بخصوصها بل ذكر الحيوان والنبات والغلزات وماء العيون وكذا قوله فى الامطار وبالجملة توضيحه قدمر فى تلك السورة ٢٧ * **قوله** (وهو معكم) الآية تذييل وتقرير لما قبلها اذ المراد توكيد لكونه عالما بما يلج الخ او المراد به وعد ووعيد ترغيب وترهيب اذ العلم باحوال المكلفين من الواحد القهار يستلزم الجزاء فى دار القرار وفى دار البوار والعطف يؤيد هذا الوجه * **قوله** (لا ينفك علمه وقدرته عنكم بحال) اى المعية الذاتية كناية عن العلم المذكور وكونه كناية عن القدرة غير متعارف فهى بملاحظة الخارج ولذا قال فى قوله تعالى ونحن اقرب اليه ونحن اعلم الخ وفى ق تجوز بقرب الذات عن قرب العلم ٢٨ * **قوله** (فيجازيكم عليه ولعل تقديم الخلق على العلم لانه دليل عليه) ولعل تقديم الخلق اى تقديم خلق السموات الخ مع ان الخلق موقوف عليه وبيان العلم يستحق التقديم بهذا الاعتبار لانه دليل عليه وشان الدليل التقديم على المدلول فالمراد من الدليل الدليل الانى وانما قال ولعل لان ما ذكره ليس بمقطوع به لجواز تقديم خلقهما لانهما منشأ الارزاق وهو اقرب بالنسبة الينا وايضا هما يستحقان فالمناسبة بما قبله اتم ٢٩ * **قوله** (ذكره مع الاعادة كما ذكره مع الابداء لانه كالمقدمة لهما) ذكره مع الاعادة اى ذكر المعاد الدال عليه والى الله ترجع الامور كما ذكره قبل مع امور المبدأ من الاحياء والاماتة الواقعين فى الدنيا كالمقدمة لهما اذ القدرة على الامور العظام انما هو بملك عظيم وهو المراد بملك السموات فلا تكرار فى الحقيقة وانما قال كالمقدمة لانه ليس بمقدمة حقيقة وانما المقدمة هو القدرة التامة فانها دليل على الابداء والاعادة قال تعالى "اوليس الذى خلق السموات

١١ اعلم ان الاول يكون اولا بالاضافة الى شئ والآخر آخرا بالاضافة الى شئ وهما متناقضان فلا يتصور ان يكون الشئ الواحد من وجه واحد بالاضافة الى شئ واحد اولا وآخرا جميعا بل اذا نظرت الى ترتيب الوجود ولاحظت سلسلة الموجودات المترتبة فالله تعالى بالاضافة اليها اول اذ الموجودات كلها استفادت الوجود منه واما هو فوجود بذاته ما استفاد الوجود من غيره فهو متأخر عنه ومهما نظرت الى ترتيب السلوك ولاحظت منازل السالكين السائرين اليه فهو آخر ما يرتقى اليه درجات العارفين وكل معرفة تحصل قبل معرفته فهى مرقاة الى معرفته والمنزل الاقصى هو معرفة الله تعالى فهو آخر بالاضافة الى السلوك اول بالاضافة الى الوجود فمنه المبدأ اولا واليه المرجع آخرا وكذا القول فى قوله الظاهر والباطن والله سبحانه باطن الطلب من ادراك الحواس وخزانة الخيال ظاهر الطلب من خزانة العقل والاستدلال وقال ايضا انه تعالى انما خفى مع ظهوره فظهوره سبب بطونه ونوره هو حجاب نوره وكل ما جاوز حده انعكس ضده وقال الازهرى وقد يكون الظاهر الباطن بمعنى العالم بما ظهر وبطن وذلك ان من كان ظاهرا احتجب عنه الباطن ومن كان باطنا استتر عنه الظاهر فان اردت ان تصفه بالعلم قلت هو ظاهر باطن مثله قوله تعالى لا شرقية ولا غربية اى لا شرقية فقط ولا غربية فقط ولكنها شرقية وغربية

**قوله** او الغالب على كل شئ ويبصر هذا ما رواه الامام احمد ومسلم والترمذى وابو داود وابن ماجه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يقول اعوذ بك من شر كل ذى شر انت آخذ بناصيته انت الاول ليس قبلك شئ وانت الآخر فليس بعدك شئ وانت الظاهر فليس فوقك شئ وانت الباطن فليس دونك شئ اقض عنى الدين واغننى من الفقر فالمعنى بالظاهر فى التفسير النبوى الغالب الذى يغلب ولا يغالب متصرف فى المكونات على سبيل الغلبة والاستيلاء اذ ليس فوقه احد يمنعه وبالباطن ان لا ملجأ ولا منجاء دونه يلتجئ اليه ملتجئ وهذه الاوصاف التى اجريت على الاسم الجامع بعد الحكم بان الكائنات باسرها مسبحة له طوعا وفعلا وقولا دلت على عليته وكرر الضمير المرفوع ليدل على استقلال كل فقرة صدرت به فى كونها تعليلا للحكم المذكور

٢٢ ❊ والى الله ترجع الامور يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو عليم بذات الصدور ❊ ٢٣ ❊ آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ❊ ٢٤ ❊ فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير ❊ ٢٥ ❊ ومالكم لاتؤمنون بالله ❊ ٢٦ ❊ والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم ❊ ٢٧ ❊ وقد اخذ ميثاقكم ❊



والارض بقادر على ان يخلق مثلهم * الآية واشير الى ان من قدر على خلق هذه الاجسام العظام قدر على ان يخلق مثلهم ٢٢ * **قوله** (يولج الليل الخ يكونا نهارا) يولج الليل الآية قدمر تفسيره مرارا لاسيما فى اوائل سورة آل عمران ومناسبته بما قبله هو كالتأكيد لكونه مالك السموات لان الايلاج المذكور انما هو بطلوع الشمس وغروبها ولاريب فى مدخلية السماء والارض فى الطلوع والغروب ولذا اختير الفصل وقدمر ان مثل هذا ليس من باب وضع المظهر موضع المضمر كذكر شهر فى قوله ورواحها شهر بعد قوله غدوها شهر ومنه قوله تعالى ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج الآية وسره يظهر بالتأمل ٢٣ * **قوله** (من الاموال التى جعلكم الله خلفاء فى التصرف فيها فهى فى الحقيقة له لا لكم) فهى اى الاموال فى الحقيقة اى فى الواقع وفى نفس الامر لا لكم اى فى الحقيقة وان كانت لكم بحسب الظاهر فالحقيقة مقابلة للظاهر لا المجاز وهذا المعنى منفهم من التعبير بجعلكم مستخلفين ففيه تحريض على الانفاق كما صرح به المصنف ووعد على تركه وكلمة من تبعيضية زجر اعن انفاق الكل * **قوله** (اوالتى استخلفكم عمن قبلكم فى تملكها والتصرف فيها وفيه حث على الانفاق وتهوين له على النفس) اوالتى استخلفكم عطف على قوله جعلكم الله الخ اى الاستخلاف اما عن المالك الحقيقى الذى له التصرف الحقيقى اوعن المالك الظاهرى المتصرف المجازى قدم الاول لاصالته والثانى راجع اليه بالآخرة ٢٤ * **قوله** (وعد فيه مبالغات جعل الجملة الاسمية واعادة ذكر الايمان والانفاق) وعد فيه مبالغة كما بينه اذا الجملة الاسمية تدل على الدوام والثبوت فتفيد المبالغة فى الوعد لاسيما اذا كان المقام يقتضى كون الجملة فعلية لانه جواب الامر فالظاهر ان يقال يعطوا اجرا كبيرا او ثواب عظيم واعادة ذكر الايمان والانفاق تنويه لشانهما * **قوله** (وبناء الحكم على الضمير وتنكير الاجر ووصفه بالكبير) وبناء الحكم على الضمير اى المحكوم عليه وهو اجر على الضمير فى واهم بتقديم الضمير فيه مسامحة لانه لا بناء الحكم على الضمير بل بناء الحكم على مجموع الجار والمجرور وهواهم على ان اطلاق الحكم على المحكوم عليه غير متعارف الا ان يقال ان المراد حكم المحكوم عليه بتقدير المضاف واذا قيل الضمير محكوم عليه تأويلا لان حاصل هذا الكلام هم مخصوصون باجر كبير وهو تكلف والاولى جعل على بمعنى الى وهو بعيد وتنكير الاجر الدال على التفخيم بمعونة المقام ووصفه بالكبير للتأكيد ٢٥ * **قوله** (اى وماتصنعون غير مؤمنين به كقولك مالك قائما) اى وماتصنعون معنى ومالكم على ان ما استفهامية مبتدأ ومالكم خبره فقوله تصنعون متعلق لكم قوله غير مؤمنين اشارة الى ان لاتؤمنون حال والعامل فيها معنى الفعل فى ومالكم ولذا قال تصنعون للتنبيه اولا على ان لكم ظرف مأول بجملة فعلية عامل فى الحال والانكار المستفاد من الاستفهام متوجه الى الحال كانه قيل ما السبب فى عدم ايمانكم اى لاسبب فيه بل سبب ايمانكم متحقق وهو كون الرسول داعيا لهم الى الايمان كما قال تعالى والرسول يدعوكم ٢٦ * **قوله** (حال من ضمير لاتؤمنون والمعنى اى عذر لكم فى ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه بالحجج والآيات) حال من ضمير لايؤمنون مشعر بان عدم ايمانهم مستبعد جدا مع وجود مقتضى الايمان وهودعوة الرسول الظاهر نبوته بالمعجزات القاهرة فهذا فى المعنى كالترقى من انتفاء سبب عدم ايمانهم الى وجود سبب ايمانهم ففيه توبيخ اكيد ووعيد شديد والتعبير بالرب هنا اوقع من سائر الاسماء والى ماذكرنا من التوضيح اشار بقوله والمعنى لاعذر لكم الخ قوله اليكم تنبيه على ان صلة يدعوكم محذوف قوله بالحجج منفهم من التعبير بالرسول كما اشرنا اليه ٢٧ * **قوله** (اى وقد اخذ الله ميثاقكم بالايمان قبل) القبلية مستفادة من كون وقد اخذ حالا من ضمير يدعوكم اما من البارز او من المستتر لان ماضوية الاخذ بالنسبة الى الدعوة والاول هو الظاهر وعلى التقديرين فهذا الحال مثل الحال فى جاءنى زيد والشمس طالعة اى والرسول المعهود يدعوكم على الاستمرار الى الايمان لان تؤمنوا بالله والرسول حال كونه مقارنا لاخذ الله تعالى ميثاقكم وعهدكم فلابد من هذا التأويل ليظهر كون الحال مبينة لهيئة الفاعل اوالمفعول * **قوله** (وذلك بنصب الادلة والتمكين من النظر) ولوترك نصب الادلة واكتفى بقوله والتمكين من النظر على ان التمكين مصدر مبنى للمفعول لكان اولى وماذكره فى اوائل البقرة من العهود ليس فيه نصب الادلة بل عده فى سورة الفاتحة من الهداية الا ان يقال ان الميثاق مضاف الى المفعول والفاعل هو الله تعالى فان العهد يضاف الى المعاهد بكسر الهاء والمعاهد كما صرح به المصنف فى البقرة والتفصيل هناك وتوضيح المعنى انه تعالى لما نصب الادلة العقلية الآفاقية

**قوله** والواو الاولى والاخيرة للجمع بين الوصفين والمتوسطة للجمع بين المجموعين اى الواو التى فى والآخر وفى والباطن للجمع بين الوصفين المتقابلين حيث جمع الواو الاولى الآخر مع الاول والواو الاخيرة جمع الباطن مع الظاهر والواو المتوسطة التى هى فى والظاهر لجمع الوصفين الثانيين مع الوصفين الاولين ولاتقابل بين هذين المعطوفين بخلاف العطف فى كل منهما

**قوله** يستوى عنده الظاهر والخفى وهذا التفسير يوافق ماقال الازهرى وقد يكون الظاهر والباطن بمعنى العالم لما ظهر وبطن على مانقلنا عنه

**قوله** ولعل تقديم الخلق على العلم لانه دليل عليه لان الصنع العجيب والفعل المتقن المرعى فيه صنوف الحكمة يدل على ان صانعه عليم بصير والبصير العليم من بصرت بالشئ اى علمته من باب فعل بالضم وقد بصر بصارة اى علم والتبصر التأمل والتعرف والتبصير التعريف والايضاح

**قوله** ذكره مع الاعادة كما ذكر مع الابداء اى ذكر قوله له ملك السموات والارض ههنا فى موضعين ذكره اولا مع الابداء حيث قال بعده وهو يحيى ويميت فان الاحياء والاماتة امران يتعلقان بالابداء لانهما يكونان فى النشأة الاولى وذكره ثانيا مع الاعادة حيث قال بعده والى الله ترجع الامور ورجع الامور الى الله هو الاعادة لان ملكية السموات والارض كالمقدمة لهما لان الابداء والاعادة يتوقفان على ان يكون القادر عليهما مالكا لما فى السموات والارض فان من لم يكن مالكا لما فيهما لايكون مبدئا ومعيدا

**قوله** اوالتى استخلفكم عمن قبلكم فى تملكها فسر مستخلفين على وجهين الوجه الاول مبنى على ان الاستخلاف من الخليفة والثانى على انه من الخلف فان استخلفته يجئ بمعنى جعلته خليفة وبمعنى جعلته خلفا ويجوز على الثانى حمله على معنى الخليفة ايضا

**قوله** وفيه حث على الانفاق وتهوين له على النفس اى واعلام انه هين على النفس وجه الحث انه اذا لم يكن المال المنفق هان عليه الانفاق ولم يثقل عليه بذله لانه فيه كالوكيل والنائب عن الغير وهذا على الوجه الاول ظاهر وعلى الوجه الثانى اظهر وفى الكشاف جعلكم مستخلفين فيه يعنى ان الاموال التى فى ايديكم انما هى اموال الله بخلقه وانشائه لها وانما مولكم اياها وخولكم الاستمتاع بها وجعلكم خلفاء فى التصرف فيها فليست هى باموالكم فى الحقيقة وما انتم فيها الا بمنزلة الوكلاء والنواب ١١



٢٢ ❊ ان كنتم مؤمنين ❊ ٢٣ ❊ هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم ❊ ٢٤ ❊ من الظلمات الى النور ❊ ٢٥ ❊ وان الله بكم لرؤف رحيم ❊ ٢٦ ❊ ومالكم ان لاتنفقوا ❊ ٢٧ ❊ فى سبيل الله ❊ ٢٨ ❊ ولله ميراث السموات والارض ❊



والانفسية على وجوب الايمان وخلق فيهم العقل والحواس وتمكن النظر الصحيح كانه اخذ الميثاق اى العهد المؤكد على الايمان والعمل الصالح بمجاء بهم الرسل فالظاهر انه تمثيل كما اختاره المصنف فى قوله تعالى * واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم * الآية فهذا الكلام ايضا بيان لموجب الايمان وسببه العقلى اثر بيان السبب النقلى واوذكر قوله اى لاعذر لكم فى ترك الايمان بعد هذا القول لكان اولى * **قوله** (والواو للحال من مفعول يدعوكم وقرأ ابوعمرو على البناء للمفعول ورفع ميثاقكم) والواو للحال هذا يؤيد ماقلنا من ان الحال من مفعول يدعوكم اولى فالقول بانه او من فاعله ايضا ليس فى موقعه ٢٢ * **قوله** (لموجب ما فان هذا موجب لامزيد عليه) بموجب ما فان هذا اى الدليل العقلى مع الدليل النقلى موجب الايمان لمن شرح الله صدره للاسلام وانما قال هكذا لانهم لا ايمان لهم بالله تعالى ورسوله قطعا فكلمة الشك لاتلايمه وموجب بالكسر والفتح لايناسبه وما زائدة للتعميم اى ان كنتم مؤمنين بدليل من الادلة فاذكر هنا دليل مقتضى الايمان لادليل فوقه فاذا لم تؤمنوا به فعدم ايمانكم بغيره اولى ٢٣ * **قوله** (اى الله اوالعبد) فيكون الاسناد مجازا ٢٤ * **قوله** (من ظلمات الكفر الى نور الايمان) اشارة الى ان الظلمات استعيرت للكفر والنور للايمان وجمع الظلمات لان الكفر وان كان ملة واحدة لكن له انواع متعددة بخلاف الايمان فانه واحد فوحد النور وحمل الظلمات على الاسباب المؤدية الى الكفر وهى الجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس والشبه والنور على السبب المؤدى الى الايمان وهو الهدى فلذا جمع الظلمات ووحد النور ويمكن ذلك الحمل هنا فان اريد بالظلمات فى كلام المصنف الكفر يكون من اضافة المشبه به الى المشبه وكذا نور الايمان وان اريد بها اسباب الكفر فهى مستعارة لتلك الاسباب كما ان النور مستعار لسبب الايمان فحينئذ يكون الاضافة فى الموضعين بمعنى اللام ووجه الشبه بين الكفر واسبابه وبين الظلمة عدم اهتداء المطلوب لمن ابتلى به وبين الايمان والنور وصول المقصود ٢٥ * **قوله** (حيث نبهكم بالرسول والآيات ولم يقتصر على مانصب لكم من الحجج العقلية) حيث نبهكم من التنبيه بالرسول لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل واشار به الى مناسبته بما قبله ووجه ختم الكلام به وقدم الرؤف مع انه ابلغ لمحافظة الفواصل وذكر الرحيم بعده كذكره بعد الرحمن ٢٦ * **قوله** (واى شئ يمنعكم فى ان لاتنفقوا) هذا حاصل المعنى لان ما سؤال عن السبب وتفنن فى البيان حيث قال فى الآية السابقة اى وماتصنعون غير مؤمنين فالمعنى على هذا هنا وماتصنعون فى عدم الانفاق والمعنى هناك على ما عبره هنا واى شئ يمنعكم عن الايمان اوفى عدم ايمانكم الفرق بينهما ذكر كلمة ان هنا فلايكون حالا بخلاف ماسبق ولك ان تقول لم ذكر كلمة ان هنا دون هناك فلايكون المعنى متحدا الا اذا اعتبر حذف ان هناك او اعتبر زيادة ان هنا ٢ كما ذهب اليه بعضهم واشار الى ان المصدر المأول فى محل نصب بتقدير حرف جر كما نبه عليه بقوله فى ان لاتنفقوا ولم يلتفت الى احتمال كونه خبرا كما قيل لانه مرجوح ٢٧ * **قوله** (فيما يكون قربة اليه) هذا معنى فى سبيل الله والاضافة للتشريف فان السبيل استعارة فى الميراث التى تكون سبب الوصلة الى رضاه الله تعالى ٢٨ * **قوله** (ولله ميراث السموات) الآية قيل انه حال من فاعل تنفقوا انتهى وقد عرفت تأويل مثل هذه الحال * **قوله** (يرث كل شئ فيهما ولايبقى لاحد مال) يرث كل شئ فالاضافة لادنى ملابسة لكن المراد بكل شئ كل شئ مما يتوارث وفيه تغليب لان التوارث فيما فى السموات غير ظاهر الا ان يعمم ما يتوارث الى المال وغيره كالرسالة والولاية والاحوال التى تنقلب من واحد الى آخر وهو ضعيف بل الظاهر تغليب ما يتوارث بين اهل الارض على ما فى السماء فعبر عن المجموع بالميراث وقيل جعل السموات والارض مجازا عما فيهما بعلاقة الحلول ولاحاجة اليه لان الاضافة لادنى ملابسة فالمجاز فى النسبة الاضافية ولم يحمل على ظاهره لان التوارث لايجرى فى انفسهما قوله ولايبقى لاحد مال اى المراد بميراثه تعالى ميراثه بالآخرة وان المراد بما فيهما المال كما اشرنا اليه والتعبير بالميراث استعارة مصرحة * **قوله** (واذا كان كذلك فانفاقه بحيث يستخلف عوضا يبقى وهو الثواب كان اولى) واذا كان كذلك بيان ارتباطه بما قبلها وفيه اشارة الى ان ترك الانفاق مع وجود سبب يستدعى اشد انكارا واشنع حالا وهو كونهم خلفاء فى اموال لله تعالى بالآخرة كانه قيل ومالكم فى ترك انفاقها فى وجوه البر والحال انه لايبقى لاحد منها شئ بل يبقى للحى الباقى ففيه مزيد توبيخ على ترك الانفاق وتسفيه لرأيهم كما شدد فى التوبيخ على ترك الايمان مع الباعث الموجب له بعد الامر بالايمان بالله والرسول والانفاق وقدم الاول

٢ فحينئذ يتحد المعنى فى الموضعين منه

١١ فانفقوا منها فى حقوق الله وليهن عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره اذا اذن له فيها اوجعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم مما فى ايديكم بتوريثه اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم وسينتقل منكم الى من بعدكم فلاتبخلوا به وانفقوا بالانفاق منها انفسكم

**قوله** وعد فيه مبالغات اما وجه دلالة اسمية الجملة على المبالغة فظاهر وهوافادتها معنى الدوام والاستمرار واما وجه دلالة اعادة ذكر الايمان والانفاق عليها انها تدل على كمال العناية بشان الايمان والانفاق والاهتمام بهما واما بناء الحكم على الضمير فى قوله لهم اجر فلانه لانه على الحصر والتخصيص ووجه دلالة تنكير اجر ووصفه بالكبير على المبالغة ظاهر

**قوله** وماتصنعون غير مؤمنين به حمل لايؤمنون على الحال من معنى الفعل فى مالكم كما تقول مالك قائما بمعنى ماتصنع قائما اى مالكم كافرين غير مؤمنين بالله والحال ان الرسول يدعوكم فهما حالان متداخلتان

**قوله** وقد اخذنا ميثاقكم اى وقد اخذ الله ميثاقكم بالايمان قبل ذلك بنصب الادلة والتمكين من النظر هذا التفسير مبنى على حمل اخذ الميثاق على المجاز ويجوز ان يحمل على الحقيقة وكل ماورد به الشرع واجاز العقل حمله على حقيقته وجب الايمان به ولاينبغى ان يصار الى المجاز ان امكن الحقيقة ويعضده ماقال محيى السنة اخذ الله ميثاقكم حين اخرجكم من ظهر آدم بان الله ربكم لا اله لكم سواه قال الطيبى رحمه الله ويمكن ان يقال ان الضمير فى اخذ ان كان لله تعالى فالمناسب ان يراد بالميثاق مادل عليه قوله تعالى قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى الخ لان المعنى فاما يأتينكم منى هدى برسول ابعثه اليكم وكتاب انزله عليكم يدل على الاول قوله والرسول يدعوكم لتؤمنوا وعلى الثانى هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان كان للرسول فالظاهر ان يراد بالميثاق ما فى قوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه على ان يضاف الميثاق الى النبيين اضافته الى الموثق لا الى الموثق عليه اى الميثاق الذى وثقه الانبياء على اممهم وهو الوجه لان الخطاب مع الصحابة والمراد بالانفاق الانفاق فى سبيل الله يدل عليه قوله لايستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم ١١

لانه اساس للطاعات وفى الجمع بين الايمان والانفاق تنبيه على اعظمية الصدقات من بين الميراث اذفيهـا تزكية النفس عن البخل وحب المال اذ المـال شقيق الروح وبذله عسر كبذله والانفاق يتبادر منه الانفـاق الواجب كالزكوة وسائر الصدقات مما هو من الواجبات وانفاق المحارم ويحتمـل تعميم النوافل فحينئذ يكون انفقوا امرا مشتركا بين الوجوب والندب والتفريق بين الايمان وترك الانفاق والتوبيخ بعد الجمع بينهما فى الامر لان سببهما متغاير ٢٢ ❊ **قوله** (بيان لتفاوت المنفقـين باختلاف احوالهم من السبق) حين اشتغالهم بالانفاق حثـا على الافضل منه اثر التحريض على نفس الانفاق لان الاحرى للسالكين اختيار الافضل فالافضل حتى يصلوا الى الواصلين فاتضح الاتصال بهذا المقال وفى كلامه اشارة اجمالية الى ما اوضحناه ❊ **قوله** (وقوة اليقين وتحرى الحاجات حثا على تحرى الافضل منها بعد الحث على الانفاق وذكر القتال للاستطراد) وقوة اليقين فى الاتكال على الله تعـالى حين انفاق ماعندهم وقد عرفت ان اليقين يختلف كيفا ضعفا وقوة وقوله للاستطراد لان القتال لم يذكر فيمـا قبل فى صورة الامر وفى التوبيخ عـلى الترك وجه الاستطراد مناسبة القتال له من حيث ان فى القتال بذل الروح وفى الانفاق بذل المال شقيق الروح فمن بذلهما ثبت نفسه كلها على الايمان واحرزا على غرف الجنان ❊ **قوله** (وقسيم من انفق محذوف لوضوحه ودلالة مابعـده عليـه) وهو قوله من الذين انفقوا من بعد وكذا قسيم من قاتل محذوف بهذا الدليل ❊ **قوله** (والفتح فتح مكة). ادام الله شرفهـا لانه فرد اكمل مذكور فى اللسان مستحضر فى الجنان فيكون اللام للعهد لكونه معروفا معهودا وان لم يسبق ذكره ❊ **قوله** (اذعز الاسـلام به وكثراهـله وقلت الحاجة الى المقاتلة والانفاق) اذعز الاسـلام به اى ظهر عز الاسلام به وكثراهله بسبب عزه اذ القى الرعب فى قلوب الكفار وايقن اكثرهم حقيته حتى دخلوا الاسلام فوجا فوجا قوله وقلت الحاجة الخ لما ذكرناه من انقياد الكفـار بسبب القـاء الرعب ولم يلتفت الى احتمـال كونه صلح الحـديبية فانه يسمى فتحـا كما مر فى اوائل سورة الفتح لانه خـلاف الظـاهر اولـئك اى الموصوفون بهذه الصفـة لاجل اتصافهم بها اعظم كما وكيفا وهو الظاهر او مجموعا درجة والجمع نظرا الى المعـنى اووقع هنا لان المقـام مقام التعظيم واذا افرد انفق وقاتل لان لفظـة من مفرد ٢٣ ❊ **قوله** (اى من بعد الفتح) اى المضاف اليه محذوف بقرينة من قبل الفتح وظـاهره انه تفسير قوله من بعد لكن اخره عن قوله وقاتلوا التنبيه على ان من بعد ملحوظ فى وقاتلوا ايضا ومعنـاه فيهما من بعد الفتح اى فتح مكة لمـا ذكر ٢٤ ❊ **قوله** (اى وعد الله كلا من المنفقـين) اشـار الى ان وكلا مفعول مقـدم لوعد قدم للاهتمام به لان الاهم كون الوعد لكل واحد واحد منهم دفعا لوهم ان الوعد للمنفقين قبل الفتح الناشى من قوله اولئك اعظم درجة الخ فيكون هذا للاحتراس والتكميل ❊ **قوله** (المثوبة الحسنى وهى الجنة) قدر الموصوف مؤنثا لتأنيث صفته والمثوبة الثواب وصيغة التفضيل امابمعنى اصل الفعل اومن قبيل الشتاء احر من الصيف ❊ **قوله** (وقرأ ابن عامر وكل بالرفع على الابتداء اى كل وعده الله ليطابق ماعطف عليه) اى وكل وعده الله اشارة الى ان العائد محذوف ليطـابق ماعطف عليـه وهو قوله اولئك اعظم الخ فانه جملة اسميـة وكل وعده الخ يكون حينئذ جملة اسمية وفى القراءة الاولى المطابقة منتفية لان المراد بالثانية التجدد اذ الثواب وهو النعمة فى دار الثواب يتجدد شخصها آنا فآنا وبالاولى الدوام وذلك مانع لتناسب الجملتين اسمية وفعلية وفى القراءة الثانية يراد الدوام ايضا بالنظر الى نوعه ٢٥ ❊ **قوله** (اى عالم بظاهره وباطنه فيجـازيكم على حسبه) اى الخبير بمعـنى العالم مطلقا وتخصيصه بالعـالم بالبـاطن فى بعض المواضع او بعكسه فبالتقـابل باللطيف مثلا ❊ **قوله** (والآية نزلت فى ابى بكر) رضى الله تعالى عنه فحينئذ صيغة الجمع لان خصوص السبب لاينافى عموم الحكم ❊ **قوله** (فانه اول من آمن) اى من الرجال كما ان خديجة الكـبرى اول من آمن من النسـاء وعلى رضى الله تعالى عنه اول من آمن من الصبيان فالاولية اضافية ❊ **قوله** (وانفق فى سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا اشرف به على الهلاك) وخاصم الكفار اشارة الى قوله وقاتل اى قبل الفتح لكن اطلاق المقاتلة على الخصومة غير ظاهر لكنه يتعين كونه مرادا لما عرفت من ان المراد القتال قبل الفتح والجهاد المعروف اذن بعد الهجرة وفى الكشاف وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبى عليه السلام لوانفق احدكم مثـل احد ذهبـا مابلغ مداحدهم ولانصيفه ويؤيده التعبير بالجمع فى قوله اولئك اعظم درجة لانه حينئذ لايحتاج الى الاعتـذار

١١ درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا ولعل الميثاق نحو مارويناعن الامام احمد بن حنبـل من عبادة بن الصامت بايعنـا رسول الله صلى الله تعـالى عليـه وسلم على السمع والطاعة فى النشاط والكسل وعلى النفقـة فى العسر واليسر وعـلى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وعلى ان نقول فى الله ولانخاف لومة لائم وعلى ان ننصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث

**قوله** وقسيم من انفق محذوف التقدير لايستوى منكم من قبل الفتح ومن انفق من بعده يدل عليه قوله اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعـد اى من بعد الفتح وجه الدلالة انه كالبرهان على عدم الاستواء ولذا جيء على طريق الاستئناف

**قوله** وقرأ ابن عامر وكل بالرفع اى قرأ كل مرفوعا على الابتدآ والخبر وعد الله الحسنى والعائد الى المبتدأ محذوف اى وعده الله وهذا اوفق لما عطف عليه وهو قوله عز وجل والله بما تعملون خبير فانه جملة اسمية تطابق المعطوفان اسمية بخـلاف القراءة بالنصب فانه حينئذ يلزم عطف الاسمية على الفعلية





المذكور من ان خصوص السبب لاينافى عموم الحكم والصديق رضى الله تعالى عنه يدخل فيهم دخولا اوليـا ثم قال صاحب الكشاف وقيل نزلت فى ابى بكر رضى الله تعـالى عنه اشـارة الى ضعفه والمصنف خالفه ورجحه حيث ذكره فى صورة القطع والله اعلم بصحته ٢٢ ❊ **قوله** (من ذا الذى) الآية من استفهامية مبتدأ خبره ذا اسم الاشارة الذى صفته الموضحة له واقراض الله تعالى مثل لتقديم العمل الذى يطلب به الثواب بالاخلاص قرضا اى اقراضا حسنا مفعول مطلق بحذف الزوائد ❊ **قوله** (من ذا الذى ينفق ماله فى سبيله) اشارة الى ماذكرناه من انه تمثيل الخ وخص الانفاق لكمال اتصاله بماقبله واوعممه وقيل ان الانفاق يدخل فيه دخولا اوليا لكان اولى ❊ **قوله** (رجاء ان يعوضه فانه كمن يقرضه وحسن الانفاق بالاخلاص فيه) رجاء ان يعوضه الخ اشارة الى وجه التعبير بالقرض وانما قال رجاء للتنبيه على ان العبد وان اجتهد فى العمل كل الاجتهـاد ينبغى له رجاء الثواب ولايجزمه لانه كاجير اخذ اجرته قبل العمل قوله فانه كمن يقرضه تنبيه عـلى الاستعارة التمثيلية وحسن الانفاق المعبر عنه بالاقراض بالاخلاص فانما الاعمـال بالنية فالحسن المعنوى مشـابه بالحسن الحسى ❊ **قوله** (وتحرى اكرم المال وافضل الجهات له) قال الله تعالى "لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون" فافضل الانفـاق تصدق المال المحبوب والاعز على افضل الجهات له كالانفاق على اقرب الاقارب ثم الجيران ثم الاخوان من العلماء الاعيان ٢٣ ❊ **قوله** (اى يعطى اجره اضعافا) كثيرة لايقدرها الا الله تعالى وقيل الواحد بسبعمائة والمـل التضاعف بحسب الاعمـال والاخلاص ٢٤ ❊ **قوله** (اى وذلك الاجر المضموم اليه الاضعـاف كريم فى نفسه ينبغى ان يتوخى وان لم يضاعف فكيف وقد يضاعف ٢ اضعافا) كريم فى نفسه اى جامع فضـائله محمود مرضى فى قوله وذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف اشـارة الى ان الاجر ههنا عين مامر ناطق بان الاجر ممدوح بحسب الكيف اثر بيان تضاعفه كمية قيل انه من باب التجريد كقوله او يموت كريم لان معناه انه فى نفسـه كريم فتأمل ❊ **قوله** (وقرأ عاصم فيضاعفه بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى فكانه قال ايقرض الله احد فيضاعفه له وقرأ ابن كثير يضعفه مرفوعا وابن عامر ويعقوب فيضعفه منصوبا) فكانه قال ايقرض الله احد فيضـاعفه له اشاربه الى ان نصب جواب الاستفهام مخصوص بجواب الفعل المستفهم عنه وهنا السؤال وقع عن الفـاعل دون الفعل واشـار الى ان النصب بالنظر الى المعـنى اذ السؤال عن الفاعل مستلزم للسؤال عن الفعل كما قرره وقراءة الرفع باعتبار لفظه وماذكره المصنف مما نص عليه ابو على الفـارسى وناقش الفـاضل المحشى بان قال انه ممنوع لانه ينصب بعد الفاء فى جواب الاستفهام بالاسم وان لم يتقدم فعل نحو اين بيتك فازورك ونحو من يدعونى فاستجيب له الى نظائره ودعوى التأويل بعيد انتهى وهذا وان صح لكنه لايوافق اختيـار المصنف فانه قال باعتبار المعنى وعلى التقدير بين لبس الاسـتفهام على حقيقته بل المراد الحث عليه على وجه المبالغة ٢٥ ❊ **قوله** (ظرف لقوله وله اوفيضاعفه اومقدر باذكر) ظرف لقوله وله والعامل الجار والمجرور ظاهرا وفى الحقيقة العامل المقدر اى حاصل او يحصل له يوم ترى الخ اذ المراد باليوم الزمان الممتد قوله اومقدر باذكر فهو مفعول به لاظرف له اخره لان التقدير خلاف الاصل مادام صحة التعلق الى المذكور ٢٦ ❊ **قوله** (مايوجب نجاتهم وهدايتهم الى الجنة ٢٧ لان السـعداء يؤتون صحـائف اعمالهم من هـاتين الجهتـين) مايوجب نجـاتهم اول به وهو الايمان والعمـل الصـالح الظاهر انهما مصـدران بالضيـاء يرى بين ايديهم وايمانهم او المراد صحـائف اعمالهم ويؤيده قوله لان السعداء يؤتون الخ لكن لاحاجة الى العدول عن ظاهره قوله انظرونا نقتبس من نوركم ينادى عـلى ان المراد ظاهره وسعى هدايتهم مأول ايضـا بمايوجب هدايتهم اذلا يعقل سعى الهداية الا ان يقال ان الهداية فى النشأة الاخرى تنقلب نورا او يرى نورا فحينئذ يرجع الى ارادة المعنى الحقيقى وهدايتهم رجح عطفه بالنصب على نجاتهم دون العطف بالرفع على مايوجب والحاصل ان المراد بالنور اما النور الحسى فقوله نجاتهم مرفوع فاعل يوجب والمفعول محذوف راجع الى ما اى النور الحسى الذى يوجب نجاتهم من المؤاخذة خصت تلك الجهـات به لان الامام موضع المشى فيكون النور الحسى المسـبب فيه واما كونه فى ايمانهم فلان صحف الاعمال يؤتون من ايمانهم فجعل الله تعالى معها نورا اظهـارا لكمـال قربه والظاهر ان قوله من هاتين الجهتين فيه تغليبا اذ اعطـاء الصحف من اليمين كما نطق به النص الكريم دون امامهم او المراد بالنور النور المعنوى وهو مايوجب نجاتهم على ان نجاتهم مفعول يوجب وفاعله ضمير مستتر عائد الى ماوهو

٢ اضعافا جمع ضعف حال من الضمير فى يضاعف الراجع الى الاجر او مفعول مطلق ليضـاعف على ان الضعف اسم مصدر والجمع للتنويع سعد

**قوله** اى وذلك الاجر المضموم اليـه الاضعـاف كريم فى نفسه يريد ان الاجر فى قوله وله الاجر السابق الذى فى ضمن قوله فيضاعفه فاعيد المعنى مع كونه مذكورا ضمنا ليتعلق به صفة الكرم وفيه تعسف لان العطف يقتضى المغايرة ونحوه قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما وقد فسر صاحب الكشاف المضاعفة فيه بقوله يضاعف ثوابها لاستحقاقها عنده الثواب دائما واول قوله ويؤت من لدنه اجرا عظيما بقوله ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل عطاء عظيما وسماه اجرا لانه تابع الاجر وهذا بناء على مذهبه لان المعتزلة لايرون تضاعف الاجر فى عمـل واحد ولا يسمون الزائد عـلى الاجر اجرا بل يقولون انه فضل وكرم لا اجر العمل ولذا صرف معنى الاجر فى قوله تعالى ويؤت من لدنه اجرا عظيما عن حقيقته وحمله على المجاز فكان الاولى على القاضى رحمه الله ان لايقتفى اثره فى هذه المسـئلة والانسب ان يفسر المضاعفة بمضاعفة الحسـنة نفسهـا والاجر هو المتعارف منه وفى صحيح البخارى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملهـا يكتب له بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف والسيئة بمثلها وفى رواية الا ان يتجاوز الله عنها والله اعلم

الايمان والعمل الصالح او الهداية وقد عرفت ما هو الراجح ٢٢ * **قوله** (اى يقول لهم من يتلقاهم من الملائكة بشراكم) اى يقول لهم فالقول مقدر و بشر بكم محكى ترك الحكاية لظهورها والقائلون الملائكة والمقدر معطوف على ما قبله من قوله يسعى لا حال لان المضارع المثبت لا يقع حالا مع الواو والتأويل بعيد * **قوله** (اى المبشر به جنات) اول بشراكم وهو مصدر بالمفعول مع الحذف والايصال ليصح الحمل بالمواطأة الا ان يراد المبالغة كرجل عدل فلا حاجة الى ذلك التأويل * **قوله** (او بشراكم دخول الجنة) فالمضاف مقدر فيحسن حمل الدخول على البشرى مواطأة لكونهما مصدرين متحدين فى الخارج متغايرين ذهنا كقدوم زيد فانه عين التبشير فكذا هنا لانه وان كان مبشرا به لكنه بعد عرفا تبشيرا وان ابيت فقل انما تعرض لهذا مع انه يحتاج الى التأويل بالمبشر به الاشارة الى ان المبشر به فى نفس الامر دخولها وان اطلق المبشر به على الاعيان لكن المراد المعانى المقصودة منها اذ الانتفاع بالمعانى دون الاعيان ٢٣ * **قوله** (الاشارة الى ما تقدم من النور والبشرى بالجنات المخلدة) وافراد اسم الاشارة لتأويل ما تقدم او ما ذكر وصيغة البعد للتفخيم والحصر المستفاد من تعريف الخبر وضمير الفصل للتعريض بان المنافقين وسائر الكافرين فى خسران مبين وعن هذا قال يوم يقول الخ وفى كلامه رمز الى ان هذا كلام الله تعالى لا من كلام الملائكة المتلقين لهم والا فتعرض البشرى يحتاج الى التمحل ولم يعطف لانه كلام مقرر لمضمون الجملة ومفهومها فهو تذييل ٢٤ * **قوله** (بدل من يوم ترى) ولذا ترك العطف هو بدل الكل من الكل ان قطع النظر عن المضاف اليه وان نظر اليه فهو بدل اشتمال فلا تغفل ٢٥ * **قوله** (انظرونا) اى النظر المتعدى بنفسه بمعنى الانتظار * **قوله** (فانهم يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطف) ولذا طلب المنافقون الانتظار والتوقف لرجاء معيتهم فى دخول الجنة لانهم كانوا معهم فى الدنيا وقيل لرجاء شفاعتهم لهم لانه قبل تبين حالهم * **قوله** (او انظروا الينا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيؤن بنور من بين ايديهم) او انظروا الينا بتقدير الى وهو خلاف المتبادر فانهم الخ هذا بناء على ان المراد النور الحسى فيؤيد ما ذكرناه * **قوله** (وقرأ حمزة انظرونا) اى واختار حمزة قراءة انظرونا من الافعال من النظرة وهى المهلة والامهال * **قوله** (على ان اتئادهم ليلحقوا بهم امهال لهم) اى شبه اتئادهم اى التأنى فى مشيهم بامهال الدائن بجامع الاعانة فى دفع العجز ونحوها ثم استعير الثانى للاول وهذا بعد ظهور حالهم ووضوح خسرانهم كما هو الظاهر من اظهار عجزهم وطلب الاعانة منهم والاتئاد افتعال من التؤدة وهى بالفارسية آهستكى ٢٦ * **قوله** (نصب منه) متكلم مع الغير من الاصابة منه اى من النور واصل الاقتباس اخذ قبس او جذوة من النار وهذا لا يمكن هنا فالمراد ما ذكره المصنف مجازا ٢٧ * **قوله** (الى الدنيا) اذ الورى من الاضداد يطلق تارة على الامام واخرى على الخلف والمراد هنا الخلف الامر بالرجوع اليها للتهكم ٢٨ * **قوله** (بتحصيل المعارف الآلهية والاخلاق الفاضلة فانه يتولد منهما) بتحصيل المعارف متعلق بالتمسوا فالمراد بالنور النور المعنوى استعارة او النور الحسى قوله بتحصيل المعارف اشارة الى سببه وهذا هو الملايم لقوله فانهما متولدة منهما اى هى تتسبب لها والتولد مستعار لها والتعبير بالتولد يغنى عن الحصر * **قوله** (او الى الموقف) وهذا يشعر بان قولهم هذا بعد الوقف فى الموقف وتجاوزه كما يدل عليه قوله باب باطنه الخ اى فالوراء بمعنى الخلف الحقيقى * **قوله** (فانه من ثمة يقتبس) لانا اعطيناه من هناك * **قوله** (او الى حيث شئتم فاطلبوا نورا آخر فانه لا سبيل لكم الى هذا وهو تهكم بهم وتخييب) او الى حيث شئتم فاطلبوا نورا آخر اى نورا غير النور السابق وقد علموا ان لا نور رأسا فالمراد به تخييب واقناط لهم ولذا قال وهو تهكم بهم وتخييب الخ * **قوله** (من المؤمنين او الملائكة) والاول اوفق لسوق الكلام وفى بعض النسخ او تهكم والاولى وهو تهكم بالواو ناظر الى الوجه الاخير وعبارة الكشاف صريح فيه ولو قيل انه عام للوجوه السابقة لم يبعد لان فى كل منها تخييب من المؤمنين وتهكم لان الامر ليس بمراد حقيقة فلا جرم انه للتهكم ٢٩ * **قوله** (فضرب بينهم بين المؤمنين والمنافقين) اى بنى سور عظيم وحائط جسيم عقيب تلك المحاورة و بسببها والضرب مستعار هنا من ضرب الخيمة للتنبيه على سرعة وجوده لا يعلم قدرها الا الله تعالى (٣٠ بحائط) ٣١ * **قوله** (له باب يدخل فيه المؤمنون) له باب اى واحد تقديم الخبر للاهتمام به اذ المتبادر من السور عدم الباب لا للحصر فانه لا يصح او لا يحسن والسور ما اشير اليه بقوله تعالى و بينهما حجاب فى سورة

**قوله** او بشركم دخول الجنة لما لم يجز حمل الجوهر على العرض بهو هو فسره على وجهين الاول ان يكون بشرى مجازا فى معنى المبشر به فيكون المسند اليه والمسند كلاهما جوهرين والثانى ان يكون بشرى حقيقة فى معناه ويقدر مضاف فى طرف المسند فيكونان عرضين

**قوله** او انظروا الينا فيكون من باب الحذف والايصال

**قوله** وقرأ حمزة انظرونا من الانظار من النظرة بمعنى المهل اى امهلونا جعل اتئادهم فى المضى الى ان يلحقوا بهم انظارا لهم على سبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم من التؤدة فى الاتئاد فى المضى الى ان يلحقوا بهم بحال انظار الدائن وامهاله لمديونه فاستعمل اللفظ الموضوع للمشبه به فى المشبه قوله ارجعوا وراءكم الى الدنيا طرد لهم ورداى ارجعوا الى الدنيا ان امكن فالتمسوا نورا ومعلوم انهم لا يرجعون اليها فى ذلك اليوم نظيره فى المعنى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى

**قوله** فانه من ثمة يقتبس اى فان النور من الموقف يقتبس لا منا فانا اعطيناه هذا النور من الموقف فالتمسوا انتم من هنالك

**قوله** او الى حيث شئتم والمعنى ارجعوا خائبين وتنحوا عنا فالتمسوا نورا آخر فلا سبيل لكم الى هذا النور وقد علموا ان لا نور لهم وانما هو تخييب واقناط لهم عن النور





الاعراف ٢٢ * **قوله** (باطن السور او الباب) والمآل واحد باطنه تعيين الباطن والظاهر فى السور باعتبار وليه الجنة والنار ٢٣ * **قوله** (لانه يلى الجنة) والرحمة مجاز عن الجنة كما فى قوله تعالى • ففى رحمة الله • قوله لانه يلى الجنة اشارة الى ان فى فيه بمعنى عند مجازا ٢٤ * **قوله** (من جهته) معنى من قبله من ابتدائية وتغير الاسلوب للاشارة الى سبق رحمته غضبه * **قوله** (لانه يلى النار) قال فى سورة الاعراف فى قوله تعالى • ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا • الآية وفيه دليل على ان الجنة فوق النار وولى السور النار لا يلا يمه تأمل ٢٥ * **قوله** (ينادونهم) الخ استئناف بيانى كانه قيل فاذا يقولون بعد ضرب الحجاب وظهور لهم العذاب فاجيب بذلك ولذا ترك العطف ألم نكن معكم هذا الاستفهام للاستنطاق لا للاستعلام * **قوله** (يريدون موافقتهم فى الظاهر) لا فى الباطن فانهم علموا ان لا موافقة لهم فيه ومرادهم النجاة من العذاب مع ان فيه قنهم لا خلاص لهم لكمال الدهشة وفرط الحيرة ٢٦ * **قوله** (بالنفاق ٢٧ بالمؤمنين الدوائر ٢٨ وشككتم فى الدين ٢٩ كامتداد العمر) فان امتداده من الامانى الفارغة فان طلبهم ذلك للطمع بانتكاس اهل الاسلام كما اشير اليه بقوله وتربصتم المؤمنين بالدوائر اى بالنوازل والمصائب ٣٠ * **قوله** (وهو الموت) فالامر بمعنى الشأن والشئ واحد الامور وجاء مستعار للحصول ٣١ * **قوله** (اى الشيطان) فانه غركم بان الله عفو غفور لا يعذبكم بهذا النفاق وترك الانفاق * **قوله** (او الدنيا) فاولمنع الخلو (٣٢ فداء وقرأ ابن عامر ويعقوب بالتاء) ٣٣ * **قوله** (ولا من الذين كفروا) اعادة لا للتنبيه على الاستقلال ذكرهم هنا لدفع توهم تخصيصه بالمنافقين فان ما قبله مختص بهم لكونهم مع المؤمنين ظاهرا بخلاف الكفرة المجاهرين فلا مجال لهم التماس النور من المؤمنين فلذا خص المنافقون بالذكر * **قوله** (ظاهرا وباطنا) مراده تصحيح المقابلة فان المنافقين من اخبث الكفرة لكنهم ليسوا بكافرين ظاهرا ٣٤ * **قوله** (هى اولى بكم) النار وفيه تغليب المخاطبين على الغائبين * **قوله** (كقول لبيد فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وامامها) لبيد وهو شاعر مشهور وهو من قصيدته المشهورة قوله فعدت بالعين المهملة من عدا يعدو اذا اسرع فى السير وفى بعض شروح الكشاف بالمعجمة وهما متقاربان معنى اى غدت البقرة الوحشية لما نفرت لفزعها من الصياد لا تدرى ذلك الصائد خلفها او قدامها فتحسب كلا جانبيها من الخلف والامام احرى واولى بان يكون فيه الخوف والفرج موضع المخافة اى كلا الموضعين الذى يخاف منه فى الجملة او بمعنى قوائم الدابة فما بين اليدين فرج وما بين الرجلين فرج وهو بمعنى السعة والانفراج وفسره الشاعر بالقدام والخلف توسعا او الفرج بمعنى الجانب والطريق فعل بمعنى المفعول لانه مفروج مكشوف وضمير انه راجع الى كلا باعتبار لفظه وخلفها وامامها اما بدل او خبر لمبتدأ محذوف كذا قاله ارباب الحواشى * **قوله** (وحقيقته محراكم اى مكانكم) اى حقيقة مولاكم هنا محراكم بالحاء والراء المهملتين اسم مكان اى المكان الذى حرى وحق بكم اشار بقوله وحقيقته الى ان معنى اولى بكم معنى لازم له مجاز بطريق التجريد لكن لا حاجة اليه لان معناه الحقيقى ممكن بلا تمحل * **قوله** (الذى يقال فيه هو اولى بكم) وانما قال يقال فيه لان مولاكم وان كان اسم مكان لكن لا لغيره فان اسم المكان الحدث مع قطع النظر عمن صدر عنه وهذا الاسم المكان محل المفضل على غيره الذى هو صفته فهو بلا حظ فيه معنى اولى لانه مشتق منه ولذا قال يقال انه هو اولى بكم ولو كان المعنى المكان الذى حرى لا يق بكم لا يحتاج الى هذا التكلف وملاحظة الفاعل اوجه بكم لان التفضيل على غيره وهو النجاة اى هى اولى واحق من النجاة غير ظاهر اذ النجاة غير حرى بهم حتى النار احرى منها فحينئذ يحتاج الى التأويل المشهور فى مثله فالاولى الاكتفاء باصل الفعل * **قوله** (كقولك هو مئنة الكرم اى مكان قول القائل انه لكريم) لفظ المئنة مأخوذة من ان التحقيقية وليست بمشتقة منها اذ لم يذهب احد من النحاة الى الاشتقاق من اسم التفضيل كما لم يقل احد بالاشتقاق من الحرف ومئنة الكرم وصف له به على طريق الكناية الرمزية كقولهم الكرم بين برديه كما فى شروح الكشاف وانت علمت ما هو الاحرى بما نحن فيه * **قوله** (او مكانكم عما هو قريب من الولى بمعنى القرب) وفى مثله ما زائدة وعن بمعنى بعد او للمجاوزة ويحتمل ان يكون نكرة موصوفة والولى والقرب صفة الزمان لا صفتهم مع ان وضع اسم المكان لاتصاف صاحبه بمأخذ اشتقاقه وهو فيه وهنا ليس كذلك الا ان يقال ان القرب صفتهم قبل الدخول فيها فهو مجاز اولى اى النار مكان قربكم للدخول فيها او مكان قرب دخولكم فهو تكلف ولذا

**قوله** ولا من الذين كفروا ظاهرا وباطنا بيان اوجه المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه بعد كونهم مشتركين فى صفة الكفر اى فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ايها المنافقون المبطنون للكفر المظهرون الايمان ولا من الذين كفروا ظاهرا وباطنا قوله فغدت كلا الفرجين البيت يصف بقرة وحشية نفرت من صوت الصائد ولم تقف لتنظر ان قاصدها خلفها ام امامها وفرت بحيث لا تعرف منجاها من مهلكها الفرجان الجانبان وهما الخلف والقدام اى غدت كلا جانبيها مخوف وقيل الفرج ما بين قوائم الدواب فما بين اليدين فرج وما بين الرجلين فرج اى تحسب ان كل فرج من فرجيها مولى المخافة اى موضع المخافة ومعنى مولى اولى والضمير الذى هو اسم ان عائد الى كلا لانه مفرد اللفظ كقوله تعالى كلتا الجنتين اتت اكلها ومولى المخافة خبر ان وخلفها وامامها خبران لمبتدأ محذوف ويجوز ان يكون تفسير الكلا الفرجين المراد بهما الجهتان او بدلا منه والمعنى فغدت كلا الوجهين خلفها وامامها تحسب انه مولى المخافة اى الموضع الذى يقال فيه انه موضع الاولى ان يخاف فيه كقولك هى مئنة الكرم بمعنى هى مكان قول القائل انه الكريم فقولك مئنة الكرم كناية رمزية على منوال قولك الكرم بين برديه والمجد بين ثوبيه

* قوله (اوناصركم على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع) اوناصركم اى المولى من الولاية بمعنى النصرة ولما كان النصرة غير متصور من النار حمل على التهكم نزل الاهلاك منزلة النصرة بواسطة التهكم فهى استعارة تهكمية كما ان اطلاق التحية على ضرب شديد مجاز للمبالغة فى التهكم ويلزم منه نفى الناصر ولذا قيل والمعنى لاناصر لكم الا النار بملاحظة الفحوى والافلا دلالة فيه على الحصر وبهذا الاعتبار يكون كقوله ولاعيب فيهم ان سيوفهم فلول من قراع الكتائب * قوله (اومتوليكم يتولاكم كما توليتم موجباتها فى الدنيا) اى المولى من الولاية بمعنى التصرف اى المتصرف فيكم كتصرفكم موجباتها وهى الكفر والمعاصى وسائر امور الدنيا ولما كان التصرف غير ظاهرة فى النار سوى معنى الاستيلاء والغلبة اخره وصاحب الكشاف مرضه ٢٢ * قوله (النار) مخصوص بالذم ٢٣ * قوله (الم يأت وقته) اى وقت خشوع القلب وخشيته لهم لذكر الله اى وقت ذكر الله اولاجل ذكره تعالى والاستفهام لانكار النفى وتقرير المنفى اى قدجاء وقته فلم تخشع قلوبهم ولم يخشوا من بطش ربهم * قوله (يقال انى الامر يأنى اينا وانا اذا جاء اناه) اذ الاناء الوقت كما فى قوله تعالى غير ناظرين اناه وقوله تعالى ومن اناء الليل الآية * قوله (وقرئ هذا اللفظ بكسر الهمزة وسكون النون من آن يئين بمعنى انى يانى) وقرئ هذا اللفظ اى الم يأن الم يئين بكسر الهمزة وسكون النون لانه من آن يئين كحان يحين مبنى ومعنى وهو اجوف والاول ناقص ومعناهما واحد * قوله (ولما يأن) اى قرئ بلما بدل لم وكلاهما جازم والفرق بين لم ولما هو ان اصل لما لم زيدت عليها ما وفيها توقع اى انتظار ورجاء حصول الفعل الذى دخل عليه لما فاذا لم يحصل ذلك الفعل ادى ذلك الفعل بلما واذا حصل اتى بلفظ قد ولذلك جعل لما مقابل قد * قوله (روى ان المؤمنين كانوا مجدبين بمكة فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة ففتروا عما كانوا عليه فنزلت) ففتروا اى تكاسلوا عما كانوا عليه من كثرة المجاهدة فى المبراة والطاعة قبل الهجرة فنزلت للحث على العود الى المجاهدة وانواع العبادة الذين كانوا عليها قبل الهجرة فجملة الم يأن جملة مستأنفة ناعية عليهم تثاقلهم فى امور الدين اثر بيان انهم يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم فمن كان حاله كذلك ينبغى ان يجتهد كل الاجتهاد فى فنون العبادات وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ماكان بين اسلامنا وبين ان عوتبنا بهذه الآية الا اربع سنين وخصوص السبب لاينافى عموم الحكم ٢٤ * قوله (اى القرآن وهو عطف على الذكر عطف احد على الوصفين الآخر) تنزيلا لتغاير الوصفين منزلة تغاير الذات كما مر غير مرة هذا اذا كان المراد بذكر الله القرآن اذ ذكر الله فى كلامه تعالى القرآن فى الاكثر * قوله (ويجوز ان يراد بالذكر ان يذكر الله وقرأ نافع ويعقوب وحفص نزل بالتخفيف وقرئ انزل) ويجوز الخ فعلى هذا يظهر تغايرهما ذاتا ولونظر الى ان التغاير بالذات هو الاصل فى العطف وقدم هذا لكان اولى والتعبير بالخشوع ابلغ من الخضوع وهو الانقياد التام لاوامره والعكوف على العمل والاجتناب عن النواهى والاسناد الى القلب لانه صلاح سائر الاعضاء وفساده منوطبه ٢٥ * قوله (عطف على تخشع وقرأ رويس ٣ بالتاء) فيكون التفاتا لمزيد التوبيخ * قوله (والمراد النهى عن مماثلة اهل الكتاب فيما حكى عنهم بقوله فطال عليهم الآية) والمراد النهى عن مماثلة اى على القراءتين كما هو الظاهر فيكون لاناهية والفعل مجزوما بها اونافية فى قراءة الغيبة بمعنى النهى والعطف حينئذ مشكل فالاولى كون لانافية فى القراءتين والفعل منصوبا على تخشع ولما كان مآل هذا النهى عبر المص بالنهى ٢٦ * قوله (اى فطال عليهم الزمان بطول اعمارهم اوآمالهم) الزمان معنى الامد قوله واعمارهم لامدخل لها فى طول الزمان * قوله (اوما بينهم وبين انبيائهم فقست قلوبهم) اى طول الزمان بالنسبة الى ذلك لابالنسبة الى طول الاعمار وان استلزمه ذلك * قوله (وقرئ الامد وهو الوقت الاطول) الامد بتشديد الدال وهو رواية عن ابن كثير ٢٧ * قوله (خارجون عن دينهم رافضون لما فى كتابهم من فرط القسوة) لان القسوة نبو القلب عن الاعتبار وعن قبول الحق فهو سبب لرفضهم لما فى كتابهم وهو التورية والانجيل وسبب القسوة طول الزمان الخ كما مر فلا اشكال بان سبب القسوة الرفض المذكور واشاربه الى الاتصال بماقبله سواء كان هذه الجملة حالا او اعتراض تذييلى وكثيرا ما بمعنى الجميع اواقلهم ثابتون على العمل بما فى الكتاب مع الايمان بالقرآن ان اريد بهم من فى زمن نبينا عليه السلام والافلا يقيد مع الايمان بالقرآن ٢٨ * قوله (تمثيل لاحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة اولاحياء الاموات ترغيبا



٢ رويس مصغرا احد القراء المتواترة سعد
٣ قوله وقرئ انزل بصيغة المعلوم سعد

قوله اوناصركم والمراد نفى الناصر على القطع اى لاناصر لكم غيرها ومنه قوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل

قوله ففتروا عما كانوا عليه من القراءة مع الخشوع وعن ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين ماعوتبنا بهذه الآية الا اربع سنين وعن ابن عباس ان الله أستبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة من نزول القرآن وعن الحسن اماوالله لقد استبطأهم وهم يقرؤن من القرآن اقل مما تقرؤن منه فانظروا فى طول ماقرأتم منه وماظهر فيكم من الفسق وعن ابى بكر رضى الله تعالى عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من اهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب يعنى ان الله تعالى استبطأ خشوع قلوب الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين وعاتبهم على عدم تأثير القرآن فيهما سريعا مع ماكانوا عليه من الخشوع وكانت قراءتهم من اقل قراءتكم فتكفروا وانتم فى حالكم وما انتم عليه من الفسق مع كثرة القراءة فهو شاهد بان قلوبكم كالحجارة قسوة

قوله عطف على الذكر عطف احد الوصفين على الآخر على ان يكون المراد من المعطوف والمعطوف عليه شيئا واحدا وهو القرآن فالعطف راجع الى تغاير الوصفين والمعنى ان تخشع قلوبهم للقرآن الجامع بين كونه ذكرا وموعظة وبين كونه حقا نازلا من السماء

قوله ويجوز ان يراد بالذكر ان يذكر الله تعالى فعلى هذا يكون المعطوف والمعطوف عليه متغايرين بالذات بخلاف الوجه الاول فانهما فيه متحدان بالذات متغايران بالوصف

قوله تمثيل لاحياء القلوب القاسية بالذكر يعنى ان الله تعالى يحيى القلوب بالذكر والتلاوة كما يحيى الارض بالغيث

قوله ترغيبا فى الخشوع وزجرا عن القساوة هذان تعليلان للوجهين المذكورين على طريقة اللف والنشر



فى الخشوع وزجرا عن القساوة) تمثيل لاحياء اى استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من القلوب واحيائها بعد كونها قاسية كالحجارة او اشد قسوة بالهيئة المأخوذة من الارض واحيائها بعد موتها فذكر اللفظ المركب للمشبه به واريد المشبه ولم يحمل على ظاهره لقصد ارتباطه بماقبله ولذا قدمه واشار الى ارتباطا اوجد الثانى به بقوله ترغيبا الخ والقول بانه لف ونشر مرتب فالترغيب ناظر الى احياء القلوب القاسية والزجر لاحياء الاموات خلاف المتبادر واو قيل كل واحد منهما ناظر الى المجموع لم يبعد ٢٢ * قوله (كى تكمل) عقولكم نبه به على ان لعل للتعليل بمعنى كى اذ معنى الترجى هنا غير ممكن ولو من المخاطب وكمال العقل استعماله فيما خلق له وقد نبه عليه فى بعض المواضع وهنا تفنن فعبر بكمال العقل وفهم منه ان العقل الذى لم يستعمل فيما خلق له ناقص كلا عقل لانتفاء الغرض المقصود منه ٢٣ * قوله (اى المتصدقين والمتصدقات وقد قرئ بها) اى المتصدقين فقلب التاء صادا فادغم * قوله (وقد قرا ابن كثير وابو بكر بتخفيف الصاد اى الذين صدقوا الله ورسوله) فيما جاءكم به تفسيرله بتخفيف الصاد والمعنى على الاول ان المنفقين والمنفقات من الصدقة وبابه التفعل والثانى من التصديق والارتباط بماقبله على الاول هو بيان من تخشع قلوبهم وان لهم اجر عظيم اثر بيان توبيخ من لم يكن كذلك وعلى الثانى بيان من شرح صدره للاسلام وحسن عاقبة اثر بيان من قست قلوبهم ووخامة عاقبتهم ٢٤ * قوله (عطف على معنى الفعل المحلى باللام لان معناه الذين اصدقوا اوصدقوا) عطف على الفعل المحلى باللام لان لامه موصول واسم الفاعل الذى صلته فى معنى الفعل لان معناه اصدقوا اصله تصدقوا هذا على الاول اوصدقوا على قراءة تخفيف الصاد والاعتراض بانه يلزم الفصل باجنبى بين اجزاء الصلة والاجنبى هو المتصدقات فانه معطوف قبل تمام الصلة واجيب بان المعنى ان الناس الذين تصدقوا وتصدقن واقرضوا الله فهو عطف على الصلة من حيث المعنى من غير فصل ورد بانه لايحصل له الا اذا قيل ان الثانية زائدة لئلا تعطف على صورة جزء الكلمة وفيه بعد وقيل ان المصدقات ليس بعطف على المصدقين بل هو منصوب على الاختصاص كانه قيل ان المصدقين عموما للتغليب واخص المصدقات من بينهم لزيادة احتياجهن الى التصدق لما روى انه قال عليه السلام يامعشر النساء تصدقن فانى رأيتكن اكثر اهل النار وقيل هو صلة لموصول محذوف معطوف على المصدقين والذين اقرضوا وهذا الوجه اقرب لكن لابوافق كلام الشيخين فالاولى جواز ذلك الفصل كما ذهب ابو على الفارسى وغيره واختاره الشيخ الزمخشرى ورضى به المصنف غاية الامر انه مختلف فيه فمنهم من منعه ومنهم من جوزه والاعتراض بتشبث مذهب من منعه على من ذهب الى جوازه عجب ثم الجواب بما هو غير لايق فى كلام الناس فضلا عن كلام الله تعالى اعجب نعم لوكان صاحب الكشاف قائلا بالمنع المذكور لاحتاج الى التمحل اورد بما قاله ابو البقاء بان اقرضوا معترض بين اسم ان وخبره او بان قال انه حال بتقدير قد للتنبيه على ان قبول التصدق اذا كان مقرونا بالاخلاص كما قرره المصنف تدبر فان العقل ٢ يتحير * قوله (وهو على الاول للدلالة على ان المعتبر هو التصدق المقرون بالاخلاص) وهو على الاول اى على التصدق للدلالة الخ وجه الدلالة هو ان اريد باقراض الله التصدق فالامر ظاهر وان اريد تقديم العمل كما اختاره فى سورة البقرة فلدخول التصدق فيه دخولا اوليا لذكره عقيبه واما على الثانى فلا دلالة على ذلك بل الدلالة على ان المعتبر فى التصدق هو المقرون بالاعمال الصالحات كما هو فى اكثر المواضع ٢٥ * قوله (معناه والقراءة فى يضاعف مامر غير انه لم يجزم لانه خبران) معناه مبدأ والقراءة فى يضاعف عطف عليه مامر خبره قوله غير انه هنا لم يجزم اى لايجوز جزمه هنا لانه خبران ولم يكن جواب الامر وغير انه لم ينصب بهذا الدليل ولم يتعرض له لظهوره وانه قراءة عاصم ويختاره قراءة غيره * قوله (وهو مسند الى لهم اوالى ضمير المصدر) وهو مسند الى لهم اى الى مجموع الجار والمجرور مجازا والى ضمير المصدر اى ضمير اقرضوا او المتصدقين لامصدر هذا الفعل المجهول لانه لم يرض به فى سورة الجاثية ٢٦ * قوله (اى اولئك عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء) الذين صعدت نفوسهم تارة بمراقى الاشياء فى الحجج والآيات واخرى بمعارج التصفية والرياضة الى اوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ماهى عليها والشهداء الحقيقية الذين بذلوا ارواحهم فى اعلاء كلمة الله تعالى ولما لم يكن جميع من آمن بالله ورسوله كذلك قال بمنزلة الصديقين الخ لكن بعضهم كذلك اذ التخصيص

٢ لان الفصل بالاجنبى لما لم يوجب خللا فى المعنى لاوجه لهذه التكلفات الباردة فى كلام الله المعجز مع ان اكثر قواعد النحو قد اختلف فيه النحاة سعد

قوله كى يكمل عقلكم وانما حمل معنى تعقلون على الكمال لانهم عقلاء بالفعل اى بينا لكم الآيات لتزيدوا فى التأمل والنظر فى آيات الله وتستدلوا بها على كمال قدرة الصانع وعلمه وحكمته

قوله عطف على معنى الفعل فى المحلى باللام فان الالف واللام فى الصفات المشتقة بمعنى الذى والتى والمعنى ان الذين تصدقوا واللاتى تصدقن اوالذين صدقوا واللاتى صدقن واقرضوا الله قرضا حسنا وفائدة العدول فى المعطوف الى صورة الفعل تصوير معنى التصدق والتصديق وزيادة تقرير التمثيل بالاقراض وقال صاحب التقريب وفى عطف اقرضوا على صلة اللام نظر للزوم الفصل بين اجزاء الصلة بالاجنبى وهو المصدقات فاما ان يحمل على المعنى اذ التقدير ان الناس المصدقين والمصدقات واقرضوا او لا يجعل عطفا بل اعتراضا فيجوز الفصل كما بين الموصول والصلة فى مثل

ذاك الذى وابيك تعرف مالكا
والحق يدفع ترهات الباطل

وقيل هو من باب كل رجل وضيعته اى ان المصدقين مع المصدقات فى الثواب والمنزلة اويقدر خبراى ان المصدقين والمصدقات يفلحون فيقع بعد تمام الجملة واقرضوا فهو فى الوجهين ليس عطفا على الصلة بل مستأنف ويضاعف فى الوجهين صفة اواستئناف فكان استقامة المعنى والاعراب على احذف الموصول بتقدير والذين اقرضوا ان جوز كما هو مذهب الكوفيين وقال الطيبى رحمه الله الوجه القوى هو الاعتراض على سبيل الاستطراد فان المصدقات لولم تذكر لكانت مندرجة تحت المصدقين على سبيل التغليب كما ان قوله واقرضوا الله عام فى الرجال والنساء فذكر المصدقات لمزيد التقرير كما فى قوله تعالى انى لااضيع عمل عامل منكم من ذكر اوانثى بعضكم من بعض واقول كل ذلك تكلف بعيد والاولى عندى ان يقال المصدقون والمصدقات باعتبار امكان التعبير عنهما بعبارة واحدة شاملة لهما فى قوة لفظ واحد فكما اذا قيل ان من تصدق واقرض الله قرضا حسنا لايلزم ١١

بمن سواهم خلاف الظاهر ففى كلامه تغليب * **قوله** (اوالمبالغون فى الصدق فانهم آمنوا وصدقوا جميع اخبار الله ورسله والقائمون بالشهادة لله ولهم اوعلى الامم يوم القيامة) اوالمبالغون اى ليس المراد بهم الصديقين المتعارفين بل المراد المبالغون فى الصدق فحينئذ لايعتبر قيد المنزلة وكذا المراد بالشهداء القائمون بالشهادة لله بالوحدانية وجميع صفات الكمال ولهم وللرسل بالايمان وحقية رسالتهم اوعلى الامم يوم القيمة كامر بيانه فى قوله تعالى * وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس * الآية اخر هذا المعنى مع انه لايحتاج فيه الى قيد المنزلة لان المعنى الاول هو المتعارف فى اصطلاح الشرع مع ان فيه زيادة مدح بانهم بمنزلة المشهورين بعلو الرتبة ورفعة المحل * **قوله** (قيل والشهداء عند ربهم مبتدأ وخبر والمراد بهم الانبياء من قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد) والشهداء عند ربهم مبتدأ الواو للابتداء لاللعطف وهو خلاف الظاهر ولذا مرضه والمراد بهم الانبياء عليهم السلام فهى من الشهادة فهم يشهدون على الامم * **قوله** (اوالذين استشهدوا فى سبيل الله) فهى من الشهود وعلى التقدير بن عند ربهم للتشريف لهم لانه استعارة تمثيلية كامر مرارا اخره لان الاول راجح مبنى ومعنى ٢٢ * **قوله** (مثل اجر الصديقين والشهداء مثل نورهم) ففيه تشبيه بليغ وتفكيك الضمير وهذا على الوجه الاول من ان المعنى بمنزلة الصديقين الخ * **قوله** (لكن من غير تضعيف ليحصل التفاوت) لكن من غير تضعيف اى من غير تضعيف اجورهم لقرينة تفاوت الفريقين فى الرتبة والشرف فالتشبيه فى الكيف دون الكم مع ان التشبيه يقتضى المغايرة فلا اشكال بانه يلزم التساوى فى الاجور والنور وليس كذلك * **قوله** (اوالاجر والنور الموعود ان لهم) فحينئذ لاتشبيه فى الكلام قوله الموعود ان لهم اشاربه الى ان لهم فى نية التأخير فحينئذ يحتاج الى التأويل بماذكره من قوله الموعود ان لهم ليفيد الاخبار اذ بعد الاضافة لافائدة فى الاخبار بقوله لهم وفيه رمز الى ان عامل لهم الموعودان وان كان ظرفا مستقرا اذ تقدير الفعل الخاص عند قيام القرينة عليه افيد كامر بيانه مرارا وهذان الاجر والنور الموعود ان فى الحقيقة مامر ذكره من قوله مثل اجر الصديقين الخ فالمآل واحد ٢٣ * **قوله** (فيه دليل على ان الخلود فى النار مخصوص بالكفار من حيث ان التركيب يشعر بالاختصاص والصحبة تدل على الملازمة عرفا) وفيه دليل اى هذا من جملة الادلة الدالة على ذلك فان آيات كثيرة صريحة فى ذلك مع الاجماع على عدم خلود فساق المسلمين فى النار ووجه اشعار التركيب بالاختصاص تعريف الطرفين واختيار اسم الاشارة المفيد ان استحقاقهم لذلك بما تميزوا به من الكفر والتكذيب والاولى الاستدلال بالاجماع لانه يمكن ان يقال ان الحصر مصروف الى الكمال كما قيل فى اولئك هم المفلحون ان المراد حصر كمال الفلاح لااصل الفلاح فهنا يمكن ان يقال ان المراد حصر كمال العذاب لاالحصر فى اصل العذاب فالمخلص التمسك بالاجماع ٢٤ * **قوله** (لما ذكر حال الفريقين فى الآخرة حقر امور الدنيا اعنى مالايتوصل به الى الفوز الاجل) تنبيه على اتصال هذا الكلام بما قبله وامور الدنيا معنى الحيوة الدنيا والاولى ان المضاف محذوف قوله اعنى مالايتوصل الخ واما مايتوصل به الى الفوز الآجل كالتخلية والتحلية والاعمال المرضية والاذكار وما والاها قال عليه السلام الدنيا ملعون وملعون مافيها الاذكر الله وماوالاه فهذه الامور فى حكم المستثنى * **قوله** (بان بين انها امور خيالية قليلة النفع سريعة الزوال) بان بين متعلق بحقر انها امور خيالية اى كامور خيالية يرشد اليه قوله قليلة النفع سريعة الزوال كما يظهر من التمثيل * **قوله** (لانها لعب يتعب الناس فيها انفسهم جدا اتعاب الصبيان فى الملاعب من غير فائدة ولهو يلهون به انفسهم عما يهمهم وزينة كالملابس الحسنة والمراكب البهية والمنازل الرفيعة وتفاخر بالانساب وتكاثر بالعدد والعدد ثم قرر ذلك بقوله كمثل غيث الآية) لانها لعب اى كاللعب اشار اليه بقوله اتعاب الصبيان الخ اى كاتعاب الصبيان فى الملاعب يتبهجون بها ثم يتفرقون متعبين وكذا ارباب الدنيا ولهو اى كلهو واللهو صرف الهم بما لايحسن ان يصرف واللعب طلب الفرح بما لايحسن ان يطلب فشبه امور الدنيا بهما باعتبار الجهتين فقوله تعالى لعب ولهو تشبيه بليغ والعدد بضم العين جمع عدة وهى مايعد ويدخر ثم قرر ذلك بالتمثيل الذى جعل المعقول كالمحسوس والمتخيل كالمحقق وهذا وجه كونه مقررا للتحقير المذكور ٢٥ * **قوله** (وهو تمثيل لها فى سرعة تقضيها وقلة جدواها بحال نبات انبته الغيث فاستوى واعجب به الحراث اوالكافرون بالله لانهم اشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى معجبا انتقل فكره الى قدرة



١١ المحذور المذكور فكذا ههنا فبهذا الاعتبار لايكون قوله والمصدقات فصلا باجنبى ولااعتراضا فواو الجمع فى اقرضوا عبارة عن مجموع المصدقين والمصدقات والتذكير من باب التغليب

**قوله** وعلى الاول للدلالة على ان المعتبر هو التصدق المقرون بالاخلاص اى باخلاص النية لوجه الله يعنى وعطف واقرضوا الله على المصدقين على الاول اى على القراءة بتشديد الصاد والدال للدلالة على المعنى المذكور وجه الدلالة عليه ان المراد بالاقراض حينئذ هو التصدق واتباع اقرضوا عليه بالواو لبيان وجه التصدق على منوال اعجبنى زيد وكرمه والتصوير الاجر بصورة الواجب فبنى الاخلاص فى التصدق مستفاد من وصف القرض بالحسن فكان معنى واقرضوا الله قرضا حسنا وتصدقوا تصدقا خالصا لوجه الله وانما قال على الاول لان العطف فى الثانى اى فى القراءة بتخفيف الصاد وتشديد الدال لايكون لبيان وجه المعطوف عليه بل يكون عطفا للتصدق على التصديق على نحو عطف العمل على الايمان فى آمنوا وعملوا الصالحات فكانه قيل ان الذين صدقوا اى آمنوا اوتصدقوا تصدقا مقرونا باخلاص النية لكن عبر عن ذلك المعنى بلفظ اقرضوا الله قرضا حسنا تمثيلا لحال التصدق فى سبيل الله بحال الاقراض فى ايجاب البدل تصويرا للثواب الموعود على التصدق بصورة القرض الواجب على المستقرض اداؤه الى المالك وفى ضمنه بيان اعتداد التصدق فى اثمار الثواب

**قوله** اولئك عند الله بمنزلة الصديقين هذا وقوله فيما بعد مثل اجر الصديقين يوذن بانه لايجوز حمل الصديقين على المؤمنين فيجب ان يصار الى التشبيه كقولك زيد اسد وذلك انه لاارتياب فى ان من آمن بالله ورسوله لاينال درجة الصديقين الذين درجتهم دون درجة الانبياء وفوق درجة الخواص ولايقال درجة من مات من عوام المؤمنين درجة من استشهد فى سبيل الله فى صف الكفار الا بالالحاق بان يقال هم مثلهم واجرهم مثل اجرهم لاسيما وقد وسط بين المبتدأ والخبر ضمير الفصل المفيد لحصر المسند على المسند اليه

**قوله** اوهم المبالغون فى الصدق هذا الوجه مبنى على ان اللام فى الصديقين للجنس وان الحمل ليس على وجه التشبيه بخلاف الوجه الاول فان اللام فيه للعهد والحمل مبنى على التشبيه اى ١١



صانعه فاعجب بها والكافر لايتخطى فكره عما احس به فيستغرق فيه اعجابا ثم هيج اى يبس بعاهة فاصفر ثم صار حطاما) وهو تمثيل لها فى سرعة والمراد بالمثل الصفة العجيبة والشان الغريب فهو مشبه به محسوس والمشبه هو شأن الامور الدنيوية كما قرره المصنف تمثيل لها اى تمثيل للحياة الدنيا وامورها قوله فى سرعة تقضيها اى فنائها السرعة المراد بها السرعة بالنظر الى ماهو باق كحيوة الآخرة فان حيوة الدنيا بالنسبة اليها مثل ساعة من النهار قوله بحال نبات اشار به الى ان المشبه به حال نبات ودخول الكاف على مثل غيث لكونه سببا انباته فاستوى الفاء فصيحة اى اخرج شطأه فآزره فاستوى على سوقه اعجب به الحراث جمع حارث الكافرون بالله اول الكفار بالحراث لانه يقال للحارث كافر بمعنى ساترلغة لانه يستر البذر فى الارض فحمل الكفار على المعنى اللغوى لان الحارث اول من يشاهده ويداوم على نظره ولذا قال فى سورة الفتح يعجب الزراع الآية ثم جوز بقاءه على ظاهره فقال اوالكافرون بالله تعالى قوله لانهم اشد تعجبا الخ بيان وجه التخصيص سواء كانوا حراثا اولا كان الحراث يعم الكافر وغيره فبينهما عموم وخصوص من وجه قوله ولان المؤمن من تتمة التعليل اى المؤمن لم يعجبه الغيث بل يعجبه قدرة الصانع فاعجابه الغيث ونباته كلا اعجاب لانتقاله منه الى الاهم ولذا خص الكفار بالذكر والفرق بين الوجهين ظاهر مماذكرناه وان فى الاول اثبات الاعجاب للمؤمن لعموم الحراث له بحسب الظاهر واثباته ظاهر الاينافى نفيه فى الحقيقة فى الوجه الثانى قوله انتقل فكره الخ ولذا قيل مارأيت شيئا الارأيت الله معه وابلغ منه ماقيل مارأيت شيئا الارأيت الله قبله ثم هاج اشار الى ان المضارع بمعنى الماضى بقرينة اعجب الكفار والاحسن ان يكون الماضى والمضارع للاستمرار اذ الحكم كذلك الى يوم القيمة فاصفر معنى فتراه مصفرا للتنبيه على ماضويته قوله ثم صار الخ معنى ثم يكون حطاما اى يكون بمعنى صار للانتقال وقد عرفت ان ثم فى الموضعين لاينافى سرعة التقضى ولك ان تقول ان ثم فيهما الاستبعاد الحطام مايبس وتكسر والهيجان بمعنى اليبس فهو اعم من الحطام ولذا ذكر اولا قوله يهيج ثم حطاما * **قوله** (ثم عظم امور الآخرة بقوله ٢٢ وفى الآخرة الآية) ثم عظم عطف على قوله حقر الخ على الترتيب اذ امور الدنيا مقدمة * **قوله** (تنفيرا عن الانهماك فى الدنيا وحثا على مايوجب كرامة العقبى ثم اكد ذلك بقوله وما الحياة الآية) تنفيرا عن الانهماك بيان وجه تقديم ذكر العذاب الشديد على المغفرة وحثا على مايوجب الخ وجه كونه حثا على ذلك لان التنفير عن الانهماك فى الدنيا مستلزم للترغيب والحث على ضده وهو المجاهدة فى الاعمال المؤدية الى كرامة العقبى ولذا قال ثم اكد ذلك بقوله الخ فلا ينبغى ان يقال ينبغى تأخيره الى قوله ثم اكد الخ عن قوله ومغفرة من الله * الآية نظيره النهى عن الشئ يستلزم الامر بضده ٢٣ * **قوله** (اى لمن اقبل عليها ولم يطلب الآخرة بها) اى كون الحيوة الدنيا متاع الغرور لمن اقبل عليها وانهمك بلذاتها ولم يطلب ثواب الآخرة بها لما ورد الدنيا مزرعة الآخرة ونعم المال الصالح للرجل الصالح وغير ذلك من الادلة الدالة على كون الدنيا وسيلة الخير والذم لمن اضاع ذلك واشتغل باستيفاء الشهوات الردية والمردية ٢٤ * **قوله** (سابقوا الى مغفرة) لما اخبر بان فى الآخرة مغفرة من الله ورضوان امر العباد بالمسارعة الى الاعمال الموجبة المغفرة والرضوان والنهى عن الاحوال المؤدية الى العذاب والخسران وكذا الكلام فى جنة اى الافعال الموجبة الى دخول الجنة وانواع المسرة * **قوله** (سارعوا مسارعة السابقين فى المضمار) اشارة الى انه استعارة تبعية تنبيها على المبالغة فى تحصيل المبرات المسرعة العمل فى اول الوقت فهو ابلغ من قوله وسارعوا الى مغفرة الخ واشد بلاغة من قوله واعملوا عملا صالحا ٢٥ * **قوله** (الى موجباتها ٢٦ اى عرضها كعرضهما واذا كان العرض كذلك فاظنك بالطول) كعرضهما اى لوالصق احدهما بالآخر واذا كان العرض الخ اى العرض اقصر الامتدادين كما هو المشهور فاذا كان موصوفا بكمال السعة فى العرض يدل على فرط السعة فى الطول بطريق الاولوية وهذا سلوك لطريق برهانى فهو ابلغ من وطولها كطولها * **قوله** (وقيل المراد به البسطة كقوله فذو دعاء عريض) المراد اى بالعرض البسطة اى السعة لانه يجئ بهذا المعنى ايضا كقوله فذو دعاء عريض مرضه لانتفاء المبالغة المذكورة فى الاول مع انه غير مشهور فى هذا المعنى وان سلم كونه معنى حقيقيا له ٢٧ * **قوله** (فيه دليل على ان الجنة مخلوقة) اى مخلوقة الآن لان اعدت ماض والتأويل بانه عبر بالماضى لتحقق وقوعه خلاف الظاهر وقصة آدم عليه السلام صريحة فى وجودها الآن وبسط الكلام فيه ورد المعتزلة فى انكارهم



١١ هم المعهودون المشهورون بالصدق البالغون اقصى درجات الخواص قال الضحاك هم ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا اهل الارض فى زمانهم الى الاسلام ابوبكر وعلى وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة وتاسعهم عمر بن الخطاب الحقه الله بهم لما عرف من صدق نيته

**قوله** وقيل والشهداء عند ربهم مبتدأ وخبر فعلى هذا يكون مفصولا عن حكم ما تقدم

**قوله** مثل اجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ولكن من غير تضعيف فى اجر الصديقين اذ لو اعتبر التضعيف فى اجر الصديقين لايكون اجر المؤمنين مثل اجرهم بل يكون اجرهم انقص من اجرهم والحاصل ان اجر المؤمنين مع التضعيف يساوى اجر الصديقين وحده بدون التضعيف وتمام التحقيق ان لكل مكلف اجرا يستحقه بسبب العمل وله زيادة عليه وفضل فاذا اعتبر جزاء المؤمنين مع ذلك الزيادة تساوى اجر الصديقين وحده فيبقى للصديقين الفضل عليهم بما زاد على الجزاء وبهذا ظهر التفاوت قوله من غير تضعيف جواب لسؤال اورده صاحب الكشاف بقوله فان قلت كيف يسوى بينهم فى الاجر ولابد من التفاوت ثم اجاب عنه على اصل الاعتزال بقوله قلت المعنى ان الله تعالى يعطى المؤمنين اجرهم ويضاعفه لهم بفضله حتى يساوى اجرهم مع اضعافه اجر اولئك قال الطيبى رحمه الله هذا الجواب بناء على قاعدة الاعتزال وهذا لعمرى تكلف وركوب على التعسف ويمكن ان يقال ان قوله والذين آمنوا بالله ورسوله مقابل لقوله والذين كفروا بآياتنا جمع مضاف يفيد الاستغراق فيتناول جميع آيات الله المختلفة الانواع ومكذبها يكون مفرطا فى الكذب لكثرة ما كذب به فيبقى ان يفسر مايقابله من قوله والذين آمنوا بالله ورسله بالشمول والاستغراق ولذلك جمع الرسل لان من آمن بالله وبجميع مايجب ان يؤمن به من صفاته وافعاله وبجميع رسله ومايضاف وينسب اليهم يكون مفرطا فى الصدق لكثرة ماصدق به فحينئذ يصح حمل الصديقين على اولئك ويقع ضمير الفصل موقعه تعريضا بالمكذبين ويكون المراد بالشهداء القائمين بالشهادة كما فى قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس واما قوله اولئك اصحاب الجحيم فقد وقع مقابلا لقوله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم ونورهم فيجب ان يقدر فى كل من المتقابلين ماهو مذكور فى الآخر ويؤيد هذا ٩٩

مخاوفيتها الآن فى علم الكلام * **قوله** (وان الايمان وحده كاف) حيث جعلت معدة للمؤمنين ولم يقيد بالعمل الصالح نعم الوصول الى الدرجات العالية انما هو بالعمل مع الايمان ولذا قارن العمل الصالح بذكر الايمان فى اكثر المواضع * **قوله** (فى استحقاقه) اى استحقاق المؤمن مصدر مضاف الى الفاعل وجعله راجعا الى الجنة بتأويل المذكور ونحوه بعيد وفى بعض النسخ فى استحقاقها راجع الى الجنة على انه مضاف الى المفعول ٢٢ * **قوله** (ذلك الموعود يتفضل به الله على من يشاء من عباده من غير ايجاب) ذلك الموعود اى الجنة واعدادها اول بالموعود اذ المشار اليه المؤنث بل التثنية ايضا وصيغة البعد للتعظيم يتفضل به اى الفضل بمعنى مايتفضل به لا بالمعنى المصدرى قوله على من يشاء من عباده الاولى على المؤمنين قوله من غير ايجاب اى المراد به نفى الايجاب ومادل على الوجوب من النصوص فبالنظر الى الوعد وانه بمنزلة الوجوب لكن الاولى من غير وجوب عليه ومثل هذا حجة على من قال بالوجوب ٢٣ * **قوله** (فلا يبعد منه التفضل بذلك) نبه به على ان هذا الكلام تذييل مقرر لمنطوق ماقبله * **قوله** (وان عظم قدره) اشارة الى وجه توصيفه بالعظيم سواء كان صفة الفضل كما هو الظاهر او صفة لذو وبذلك يعلم حسن الختام به ٢٤ * **قوله** (كجدب وعاهة) كجدب اى كقحط وعاهة هى مايصيب الزرع ٢٥ * **قوله** (كمرض وآفة) كمرض وهو وآفة كالجرح والكسر ونحوهما ٢٦ * **قوله** (الامكتوبة فى اللوح مثبتة فى علم الله تعالى) الامكتوبة اى كتاب بمعنى مكتوبة او بمعنى اللوح قوله مكتوبة متعلق الجار مثبتة فى علم الله هذا باقتضاء النص ٢٧ * **قوله** (نخلقها) اى نبرأ بمعنى نخلق خلقا بريئا من التفاوت * **قوله** (والضمير للمصيبة او للارض اوللانفس) والضمير للمصيبة قدمها لانه هو الظاهر وهو كالتأكيد لقوله الافى كتاب ففهم ايضا كونه من قبل ان نخلق الارض او الانفس وكون الضمير للجميع غير بعيد لانه مطابق للواقع ٢٨ * **قوله** (ان تثبيته فى كتاب) اى المشار اليه المصدر المفهوم من متعلق الظرف لكن الاولى ان كتبه لان متعلق الظرف مكتوبة على الله متعلق بيسير قدم لرعاية الفاصلة لاللتخصيص وان صح ٢٩ * **قوله** (لاستغنائه فيه عن العدة والمدة) العدة بضم العين وتشديد الدال مايعد من الآلات ونحوها ٣٠ * **قوله** (اى اثبت وكتب لئلا تحزنوا ٣١ من نعيم الدنيا) اى اثبت وكتب اى اخبر ذلك الاثبات والكتب ٣٢ * **قوله** (بما اعطاكم الله منها فان من علم ان الكل مقدر هان عليه الامر) فان من علم شاهد على ماقلنا قوله ان الكل مقدر يفهم منه ان معنى كتب الاشياء فى اللوح التقدير وفيه نظر الا ان يقال انه حاصل المعنى لاحل المبنى هان اى سهل اما الاول فظاهر واما الثانى فلان من علم ان ماوفى واعطى بتقدير الله تعالى وكتبه فى اللوح علم انه اعطى لا محالة فلا فرح اذ الفرح انما هو من الاعطاء اذا لم يكن الاعطاء مجزوما به واما اذا كان مجزوما فلا لكن قوله هان ينتظم على الاول دون الثانى * **قوله** (وقرأ ابو عمرو بما اتاكم من الاتيان) فحينئذ ضمير الموصول الضمير المستتر فى آتيكم لانه متعد الى مفعول واحد بخلاف مع اختلاف فيه واما فى الاولى فالضمير المستتر راجع الى الله تعالى والعائد الى الموصول محذوف اى بما اعطاه الله اياكم * **قوله** (ليعادل مافاتكم) فى اسنادهما الى امر واحد وهو ما عبارة عن النعمة وفى كون الندم فوعافيهما والتعادل امر مستحسن لايعدل عنه الالنكتة كما فى القراءة الاولى والنكتة فيهما ما اشار اليه بقوله اشعار الخ * **قوله** (وعلى الاول فيه اشعار بان فواتها يلحقها اذا خليت وطباعها واما حصولها وبقاؤها فلا بدلهما من سبب يوجدها ويبقيها) بان فواتها يلحقها اذ الاصل فى الاشياء الممكنة العدم فلا يحتاج الى العلة بل عدم علة الوجود كاف فيه ولذا اشتهر ان علة العدم عدم العلة والحاصل ان استمرار العدم لا يفتقر الى سبب موجود يؤثر فيه وان افتقر الى انتفاء علة الوجود وهذا مراد من قال ان العدم لا يعلل وانه اولى بالممكن من الوجود فاتضح معنى قوله بان فواتها اى عدم النعم يلحق النعم بلا سبب موجود يؤثر فيه وهذا معنى قوله اذا خليت وطباعها فلا وجه للاشكال بان هذا ينافى الامكان فان العدم لو كان مقتضى الذات لكان ممتنعا لما عرفت من ان المراد ان العدم لا يفتقر الى سبب موجود يؤثر فيه الخ والى ذلك اشار بقوله واما حصولها اى وجودها اولا وبقاؤها ثانيا فلا بدلهما من سبب موجود يوجدها اولا ويبقيها ثانيا وعن هذا ترك التعادل فبين ان الفوات لاحق بطبعها ووجود النعمة كسائر الاشياء يحتاج الى موجد مؤثر فيها وفى بيانه اشارة الى ان الممكن كما يحتاج الى علة فى وجوده يحتاج ايضا اليها فى بقائه وعلة البقاء عين علة الوجود او غيرها على ما اختلف فيه كما مر فى تفسير البسملة * **قوله** (والمراد به نفى الاسى المانع عن التسليم لامر الله تعالى والفرح



٩٩ التأويل مارواه الواحدى والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون قال مجاهد كل من آمن بالله ورسله فهو صديق وتلا هذه الآية وقال مسروق هذه الآية للشهداء خاصة وهم الانبياء الذين يشهدون للامم وعليهم وهو قول مقاتل واختيار الفراء والزجاج

**قوله** او الاجر والنور الموعودان لهم فعلى هذا يكون الضمائر الثلاثة فى لهم اجرهم ونورهم للذين آمنوا بخلاف الوجه الاول فان الضمير الاول فيه لهم والضميرين الآخرين للصديقين

**قوله** فيه دليل على ان الخلود بالنار مخصوص بالكفار معنى الاختصاص مستفاد من تعريف المسند والمسند اليه وتوسيط اولئك بينهما فانه بمنزلة ضمير الفصل فى مقابليهم فكانه قيل انهم اصحاب النار لكن عبر باسم الاشارة دون الضمير ايماء الى معنى التعليل ومعنى الخلود مستفاد من لفظ اصحاب الدال على الصحبة الدالة على الملازمة والدوام فى استعمال العرف

**قوله** بين انها امور خيالية بدل من حقر موضح لوجه حقارة امر الدنيا

**قوله** يتعب الناس به انفسهم جدا اتعاب الصبيان فى الملاعب اشارة الى ان الحمل فى قوله انما الحيوة الدنيا من باب التشبيه البليغ اى كاللعب فى اتعابها نعب النفس بلا فائدة

**قوله** لانهم اشد اعجابا تم قوله ولان المؤمن الخ بيان وجه تخصيص الكفار بالذكر على تقدير ان يكون المراد بلفظ الكفار الكافرين بالله دون الحراث

**قوله** فى المضمار قال الجوهرى وتضمير الفرس ان تعلفه حتى يسمن ثم ترده الى القوت وذلك فى اربعين يوما وهذه المدة تسمى مضمارا والموضع الذى يضمر فيه الفرس مضمار وفى مقدمة الادب المضمار موضع طراد الخيل وهذا المعنى الاخير هو الانسب للمقام لقوله سابقوا

**قوله** واذا كان العرض كذلك فما ظنك بالطول يعنى ذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فعرضه اقل من طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة المقدرة بعرض السماء والارض علم ان طوله ابسط لما حقر الله تعالى امر الدنيا وصغره وعظم امر الآخرة حرض عباده وحث على المسارعة الى نيل ما وعد من ذلك وهى المغفرة المنجية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة فقال سابقوا الى مغفرة الآية

**قوله** من غير ايجاب نفى الايجاب مستفاد من لفظ الفضل فى قوله ذلك فضل الله



الموجب للبطر والاختيال) والمراد نفى الاسى الغير الحسن يقدر العبد على دفعه وهو الحزن المانع من التسليم والصبر على امر الله قوله والفرح اى والمراد بنفى الفرح الفرح الموجب للبطر اى للكبر والاختيال والذهول عن الشكر * **قوله** (ولذلك عقبه بقوله والله لايحب الخ) استدلال على كون المراد ذلك لامطلقا وهو دليل انى لكن ماذكره مختص بالاخير للايذان بان الفرح المذكور اشنع من الاسى المزبور لتأديه الى الكبر والافتخار اللذين اقبح الخصال الاشرار ولك ان تقول قبح الاول اظهوره لم يعلل اذ التسليم لامر الله واجب والاعراض عنه ربما يؤدى الى الكفر فهو حينئذ اشنع من الفرح المذكور وهو الاولى ٢٢ **قوله** (والله لايحب) لايرضى كل مختال كل متكبر يأنف عن الشكر فخور مفتخر بما انعم عليه ذاهلا عن مولاه والكلام سلب كلى بملاحظة النفى اولا والعموم ثانيا لارفع الايجاب الكلى بملاحظة العموم اولا والنفى ثانيا لفساد المعنى * **قوله** (اذ قل من يثبت نفسه حالى السراء والضراء) اى اذ لا احد يملك نفسه عند مضرة تنزل بها ولا عند منفعة ينالها ان لايفرح ولايحزن كما فى الكشاف فالحزن مع التسليم والفرح مع الشكر لابأس فيهما وليسا بمنهيين لانه يؤدى الى تكليف مالايطاق فلا جرم ان المراد ماذكره المصنف فعلم منه ان قوله لكيلا تأسوا الخ نفى فى قوة النهى ٢٣ * **قوله** (بدل من كل مختال) اى بدل الكل من الكل وفيه تأمل والظاهر انه بدل اشتمال * **قوله** (فان المختال بالمال يضن به غالبا) بيان وجه كونه بدل الكل من الكل كذا قيل وقيد غالبا لايلايمه فالاولى الوجه الثانى فيكون جملة الذين يبخلون ابتدائية سيقت لبيان قبح البخل والامر به اشنع منه اثر بيان المختال بالمال خصوصا فانه يؤدى الى البخل فى الاغلب فظهر الاتصال بما قبله * **قوله** (اومبتدأ خبره محذوف مدلول عليه بقوله ومن يتول الآية) اى يعرضون عن الانفاق بسبب بخلهم وامرهم به ٢٤ * **قوله** (لان معناه ومن يعرض عن الانفاق فان الله غنى عنه وعن انفاقه محمود فى ذاته لايضره الاعراض عن شكره ولا ينتفع بالتقرب اليه بشئ من نعمه وفيه تهديد واشعار بان الامر بالانفاق لمصلحة المنفق وقرأ نافع وابن عامر فان الله الغنى) ومن يعرض معنى ومن يتول عن الانفاق اشارة الى صلته المحذوفة اى عن الانفاق الذى يجب عليه فيدخل انفاق المحارم وغيرها مما يجب الانفاق عليه وصدقة الفطر والكفارات والعشور كالزكوة قوله فان الله غنى عنه عن انفاقه وانما امرهم به لانتفاعه وهذا علة الجواب القائمة مقامه اى ومن يعرض عن الانفاق الواجب عليه فلا يضر الاعلى نفسه لان الله غنى عنه ينفق من يشاء كيف يشاء قوله محمود تفسير الحميد بمعنى المحمود فى ذاته اى مستحق الحمد سواء حمد اولم يحمد قوله وفيه تهديد لمن اعرض عن الانفاق لانه فهم ان لايضر الانفسه فان الله تعالى غنى واشعار الى قوله لمصلحة المنفق فانه يتخلص به عن البخل المذموم ويدخل فى زمرة الاغنياء الشاكرين وينال به مرتبة الصديقين وقرأ نافع وابن عامر فان الله الغنى اى بدون هو والحصر ايضا مستفاد من تعريف الخبر بلام الجنس ٢٥ * **قوله** (اى الملائكة الى الانبياء اوالانبياء الى الامم ٢٦ بالحجج والمعجزات) وفيه تغليب ان كان المراد الاحتمال الاول لان رسل الملائكة رسل بالمعجزات بالنسبة الى نبينا عليه السلام دون غيره فغلب رسولنا على غيره على ان المعجزة امر خارق للعادة يخلقها الله تعالى على يد مدعى النبوة كقلب العصا حية واحياء الموتى وشق القمر وغير ذلك وارسال الملائكة بالقرآن الى نبينا عليه السلام كونه كذلك محل نظر على ان الامين بالوحى جبريل عليه السلام فما معنى جمع الملائكة الا ان يقال انه للتعظيم والتفصيل فى اوائل سورة الفاطر فالاحسن الاكتفاء بالوجه الثانى كما فى سائر المواضع والكشاف اكتفى بالاول وهذا عجب لايعرف له وجه وقال المحشى ان فسر الرسل بالملائكة تفسر البينات بالحجج وان فسر بالانبياء تفسر البينات بكل منهما او بما يعمهما فتأمل ٢٧ * **قوله** (انزلنا معهم الكتاب) لفظة مع لايقتضى المقارنة كما حقق السعدى فى تفسير قوله تعالى "ودخل معه السجن فتيان" الآية ويدل عليه قوله تعالى واسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقوله تعالى "فاستقم كما امرت ومن تاب معك" الآية فلا يقال ان كان مرجع الضمير الرسل بمعنى الملائكة فلا اشكال فيه الا انه كان ينبغى الاقتصار عليه كما فى الكشاف فان هذا حينئذ بناء على ان مع للمقارنة وقد عرفت عدم اقتضائه ولو سلم فما يقال هو فى مثل قوله تعالى "واسلمت مع سليمان" الآية نقول هنا ايضا فما فى الكشاف فليس باولى بل يحتاج الى تمحل كما عرفته ثم الانزال معهم الكتاب يعم جميع الانبياء عليهم السلام اذ الانزال يطلق على من انزل عليه بالذات وعلى من امر بالعمل به كما فصل فى قوله تعالى "قولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسمعيل" الآية * **قوله** (ليتبين الحق ويتميز صواب العمل) ليتبين الحق اشارة الى الاحكام الاعتقادية قوله ويتميز صواب العمل اشارة الى الاحكام

**قوله** فان من علم ان الكل مقدر هان عليه الامر يعنى انكم اذا علمتم ان كل شئ مقدر مكتوب عند الله قل اساكم عليه وفرحكم على الآتى لان من علم ان ماعنده مفقود لامحالة لم يتفاقم جزعه عند فقده لانه وطن نفسه على ذلك وكذلك من علم ان بعض الخير واصل اليه لايفوته بحال لم يعظم فرحه عند الوصول وعن الترمذى وابن ماجه عن ابى ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليست الزهادة فى الدنيا بتحريم الحلال ولا اضاعة المال ولكن الزهد ان يكون مافى يد الله اوثق منك مما فى يدك وان تكون فى ثواب المصيبة اذا اصبت بها ارغب منك فيها لو انها بقيت لك وروى لان الله يقول لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وفى الكشاف فان قلت فلا احد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها ان لايحزن ولايفرح قلت المراد الحزن المخرج الى مايذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح المطغى الملهى عن الشكر فاما الحزن الذى لايكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا باس بهما

**قوله** ليعادل مافاتكم وجه المعادلة ان كلا من الايتاء والفوت لم ينسبا الى موجب بخلاف القراءة الاولى فان الايتاء فيها مستند الى موجب وهو الله تعالى ولعل السر فى اسناد الثانى الى موجب دون الاول على ما قال رحمه الله ان حصول النعم وبقاءها لابد لهما من سبب موجد ومبق واما فواتها فلا يحتاج الى مفوت لانها اذا خليت وطباعها يلحقها الفوات من غير تفويت مفوت وهذا فى الظاهر وبالنظر الى ذات الممكن الذى وجوده فى شرف الزوال واما فى الحقيقة فالكل من الله تعالى

**قوله** ولذلك عقبه اى ولاجل ان المراد بقوله لكيلا تأسوا على مافاتكم ولاتفرحوا بما آتاكم نفى الاسى المانع عن الانقياد لامر الله ونفى الفرح الموجب للبطر والاختيال عقبه بقوله والله لايحب كل مختال فخور وقوله اذ قل من يثبت نفسه الخ تعليل لكون المراد نفى المانع عن التسليم ونفى الموجب للبطر

**قوله** بدل من كل مختال اى بدل الكل من الكل لانهما واقعان تذييلين لقوله ولاتفرحوا بما آتاكم لان من شان الفرح ان يكون مختالا فخورا ولذا فسر صاحب الكشاف الذين يبخلون بالذين يفرحون الفرح المطغى حيث قال بدل من كل مختال فخور كانه قال لايحب الذين يبخلون يريد الذين يفرحون الفرح المطغى اذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فلحبهم له ولعزته عندهم وعظمته فى عيونهم يزوونه عن حقوق الله ويبخلون به ولا يكفيهم انهم بخلوا حتى يحملوا الناس على البخل ويرغبوهم فى الامساك ويزينوه لهم وذلك كله نتيجة فرحهم وبطرهم عند اصابته

**قوله** اومبتدأ خبره محذوف مدلول عليه بقوله ومن يتول التقدير يعرضون عن الانفاق قوله وفيه تهديد واشعار بان الامر بالانفاق لمصلحة المنفق معنى التهديد مستفاد من جملة الذين يبخلون الآية لانه ورد لذم البخلاء والآمرين به ومعنى الاشعار مستفاد من قوله فان الله هو الغنى الحميد اى من وصفه تعالى بالغنى على طريق الحصر تعريضا بالمعرض عن الانفاق وفى ضمنه اثبات احتياج المنفق الى الانفاق لان فيه صلاح حاله اى هو الغنى عن الانفاق لاغيره

الشرعية الفرعية اى لتكميل القوة النظرية بالحكمة الاعتقادية والقوة العملية بالحكمة العملية حتى يكون حكيما محرزا خيرا كثيرا ٢٢ * **قوله** (ليسوى به الحقوق ويقام به العدل) قوله ويقام به العدل كعطف تفسير لما قبله والمناسبة لما قبله هى ان الكتاب يبين الحق ويميز الصواب عن الخطأ والميزان سبب تسوية الحقوق وقيام العدل والحقوق والعدل كلاهما مذكوران فى الكتاب والمراعاة بهما انما هى بالميزان فى جنس الموزونات كالكيل فى المكيلات وكالذرع فى المذروعات وكالعدد فى العدديات وخص الميزان بالذكر لانه اكثر استعمالا لاسيما فى النقدين وذكر الحقوق مطلقا مع ان المراد الحقوق الموزونة لظهور المراد وان اريد بالميزان مايعم الى سائر آلة التسوية فالامر واضح * **قوله** (كما قال ليقوم الناس بالقسط) اى العدل فالباء للتعدية كما نبه بقوله ويقام به العدل عليه ٢٣ * **قوله** (وانزاله انزال اسبابه والامر باعداده) جواب سؤال مقدر بان الميزان من مصنوعات البشر وليس بمنزل من السماء فما معنى قوله وانزل الميزان اجاب اولا بتسليم عدم انزاله بنفسه بان المراد انزال اسبابه ولو بعيدة كالمطر المنبت للكتان والقطن والخشب الذى مادته وامر الناس بصنعه مع تعليم كيفية منها اى من تلك الاسباب بالهام او بالقائه فى روعهم * **قوله** (وقيل انزل الميزان الى نوح عليه السلام) وانزاله الى نوح انزاله الى جميع الانبياء والمرسلين وهو جواب بمنع عدم النزول من السماء فهو احق بالتقديم لان المنع بعد التسليم يتنفر عنه الطبع السليم فالاولى عكس ذلك كما هو مقتضى المزاج المستقيم * **قوله** (ويجوز ان يراد به العدل) بان انزل الامر به فيكون ايقاع الانزال عليه مجازا وقدم هذا فى سورة الشورى على التفسير بآلة الوزن به ويجوز ان يكون الباء للتعدية والاولى السببية * **قوله** (ليقام به السياسة ويدفع به الاعداء كما قال وانزلنا الآية) ويدفع به الاعداء اذ الظلم يفضى الى الهرج والمرج وغلبة الاعداء والعدل فى كل امر لاسيما فى الحكومة يؤدى الى صلاح الارض والغلبة على الاعداء والقول اى يدفع الحكام بالعدل عن الناس اعداءهم باخذ حقوقهم واقامة الحدود عليهم ضعيف لتخصيص العدل بالحكام مع ان الواجب العموم وايضا تعبير الاعداء لصاحب الحق غير متعارف وايضا هذا لايلايم قول المصنف كما قال وانزلنا الحديد الخ قوله كما قال وانزلنا الحديد الخ اشارة الى الجامع بينه وبين انزال الكتاب بان الحديد ومايتخذ منه سبب نظام العالم بان يضرب النفوس الناقصة بالآلات المتخذة من الحديد كالسيف ونحوه ازاحة للشرك والطغيان قهرا ليصير ذلك بالتدريج اختيارا اشير اليه بقوله فيه بأس شديد كما ان الكتاب سبب نظام حال المكلفين فى الدارين كما اشار الى مناسبة الميزان بالكتاب بان آلة الوزن يسوى بها الحقوق ويقام به العدل الناطق بهما الكتاب كما نبهنا عليه وانما اعيد انزلنا هنا دون الميزان اذ انزال الحديد مغاير لانزال الكتاب كما فهم من التقرير السابق واما الميزان فمن تتمة انزال الكتاب كما القى الى السمع بخلاف الحديد فظهر حسن عطف انزلنا الحديد على انزلنا الكتاب كما اتضح صحة عطف الميزان على الكتاب وان المناسبة بينية صلاح العالم فى الكل وان كان فرق بينهما وفى الكشاف نزل آدم من الجنة ومعه خمسة اشياء من حديد السندان والكلبتان والميقعة والمطرقة والابرة وروى ومعه المر والمسحاة ٢ انتهى فيكون المعنى وانزل معهم الحديد بملاحظة قيد معهم فيه وقد عرفت ان الانزال مع نبى من الانبياء عليهم السلام كانزاله معهم وعن الحسن رحمه الله تعالى وانزلنا الحديد خلقناه كقوله وانزل لكم من الانعام فحينئذ لايلاحظ قيد معهم ووجه اعادة انزلنا حينئذ واضح ٢٤ * **قوله** (فان آلات الحروب متخذة منه) نبه به على ان معنى فيه بأس شديد فيما يتخذ من الحديد من آلات الحرب بأس الخ وان السياسة العامة متوقفة عليه وكذا قيام العدل بذلك ٢٥ * **قوله** (اذ ما من صنعة الا والحديد آلتها) اما بالذات او بالواسطة والا لامكن المناقشة فى الحصر وعطف المنافع على بأس شديد عطف العام على الخاص تنبيها على اشرفية الاول ٢٦ * **قوله** (باستعمال الاسلحة فى مجاهدة الكفار) باستعمال الاسلحة متعلق بنصر خص به لملاحظة ارتباطه بما قبله اذ معنى نصرة الله نصر دينه ورسله فهو عام * **قوله** (والعطف على محذوف دل عليه ماقبله فانه حال يتضمن تعليلا) فانه اى فان ماقبله حال اى قوله فيه بأس شديد حال من المفعول يتضمن تعليلا لان اكثر الحال يفيد معنى التعليل كانه وانزلنا الحديد لان فيه بأسا شديدا ولينتفعوا به وليعلم الله علما يترتب عليه الجزاء وهو التعلق الحادث بعد علمه بانه سيوجد وهو التعلق القديم قد مر مرارا تحقيقه فلا تغفل * **قوله** (او اللام صلة لمحذوف اى انزله ليعلم الله) او اللام صلة لمحذوف

٢ وعن النبى عليه السلام ان الله تعالى انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد والنار والماء والملح كذا فى الكشاف منه

٢ وعن النبى عليه السلام ان الله تعالى انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد والنار والماء والملح كذا فى الكشاف منه

**قوله** وانزاله انزال اسبابه اى انزال اسباب العدل وهى الكتب والآيات الآمرة بالقسط والآمر باعداده وقيل المراد انزال عين الميزان روى ان جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه السلام وقال مر قومك يزنوا به قوله والعطف على محذوف دل عليه ماقبله فالتقدير ليقاتلوا اعداء الله وليعلم الله من ينصره فان قوله فيه بأس شديد جملة واقعة حالا من مفعول انزلنا وهو الحديد متضمنة معنى التعليل اى تعليل انزال الحديد اى انزلنا الحديد كائنا فيه بأس شديد وينسحب المعنى الى انزلناه للبأس الشديد وفى ضمنه معنى ليقاتلوا به الصالح لان يعطف عليه وليعلم من ينصره لان المراد بالبأس الشديد القتال اى انزلنا الحديد ليقاتلوا اعداء الدين وليعلم او انزلناه ليستعمله المكلف فى الجهاد ونصرة دينه وليعلم الخ

**قوله** او اللام صلة لمحذوف اى وانزله ليعلم الله فعلى هذا يكون الواو لعطف الجملة الفعلية على مثلها والمعطوف عليه انزلنا الحديد وعلى الوجه الاول لعطف التعليل على التعليل قال الواحدى ليعلم معطوف على قوله ليقوم اى ليعاملوا بالعدل وليعلم الله من ينصرة وذلك ان الله تعالى امر بالكتاب الذى انزله بنصره دينه ورسله فمن نصر دينه ورسله علمه ناصرا بخلاف ذلك ويمكن ان يقال اصل الكلام انزلنا الكتاب والميزان والحديد ليجاهدوا من الشيطان والنفس باقامة حقوق الله تعالى من اداء عبادته وامتثال اوامره وانتهاء نواهيه وحقوق العباد باستعمال العدل والنصفة معه ويجاهدوا مع اعداء الدين باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح ليكون الدين كله لله وليعلم الله من ينصر دينه ورسله وانما ترك ذكر عائدة الكتاب وذكر عائدة الميزان والحديد لاحتواء الكتاب على مالانهاية له من العوائد وكرر انزلنا وذكر احدى خواص الحديد ثم اجمل بقوله منافع ليؤذن بان تمشية امر الكتاب والميزان متوقفة عليه وعن الترمذى عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد





دل عليه ماقبله ايضا وقدم الاول لانه يشعر تعدد العلة ٢٢ * **قوله** (حال من المستكن فى ينصره) اى غائبين منه تعالى فالباء للملابسة وحاصله مخلصين فى ذلك النصر والا فلا فائدة فيه ظاهرا اذ الغيبة محققة فى كل حال ولم يلتفت الى كونه حالا من الضمير المنصوب اى غائبا عنهم لان حسن التعبير ماذكره ٢٣ (على اهلاك من اراد اهلاكه ٢٤ لايفتقر الى نصرة وانما امرهم بالجهاد لينتفعوا به وليستوجبوا ثواب الامتثال فيه) ٢٥ * **قوله** (بان استنبأناهم واوحينا اليهم الكتب وقيل المراد بالكتاب الخط) بان استنبأناهم بان جعلهم انبياء وذرية ابراهيم ونفسه من ذرية نوح عليه السلام والتخصيص لشرافته عليه السلام قوله واوحينا اليهم الكتب اما بالاصالة او بالتبع وهو عام لابراهيم عليه السلام فانه من ذرية نوح عليه السلام فانه اوحى اليه الصحف ثم امر اولاده بالعمل بها ممن ليس له كتاب مخصوص فيهم ذرية ابراهيم عليه السلام الى موسى وداود وعيسى ورسولنا عليهم الصلوة والسلام وهذا تفسير لجعل الكتاب فيهم كما ان استنباءهم بيان معنى جعل النبوة فيهم وجمع الكتب لان الكتاب فى النظم الكريم يراد به الجنس مرض القول الثانى لانه خلاف المتبادر لاسيما اذا ذكر فى جنب النبوة ٢٦ * **قوله** (فمن الذرية او من المرسل اليهم وقد دل عليهم ارسلنا) فمن الذرية اذ من جعل فيهم النبوة بعض الذرية كما دل عليه كلمة من فى قوله او من المرسل اليهم لاحاجة اليه اذ لا خدشة فى ارادة الذرية وان المراد المرسل اليهم ٢٧ * **قوله** (خارجون عن الطريق المستقيم) اذ الفسق فى اللغة الخروج ثم خص فى الشرع بالخروج عن الطاعة وله مراتب ثلثة المرتبة الثالثة الخروج عن ربقة الايمان وهو المراد هنا نبه عليه بقوله عن الطريق المستقيم * **قوله** (والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة فى الذم والدلالة على ان الغلبة للضلال) والعدول عن سنن المقابلة وهو قوله و منهم فاسق ضال للمبالغة فى الذم فان الخروج عن الصراط المستقيم سواء كان بعد الدخول فيه اولا فالتعبير بالخروج لتنزيل تمكنهم من الدخول فيه منزلة الدخول فيه فكانهم دخلوا ثم خرجوا ارتدادا وهذا منشأ المبالغة فى الذم وايضا فيه تسجيل على ان اهل الضلال كثير وايضا فيه رعاية الفاصلة ولاينافيه قوله تعالى يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا لان الكثرة هناك الكثرة فى نفسه ٢٨ * **قوله** (اى ارسلنا رسولا بعد رسول) البعدية معنى التقفية قال فى سورة البقرة اى ارسلنا على اثره الرسل يقال قفاه اذا اتبعه وقفاه به اذا اتبعه اياه ومنه قوله تعالى ثم قفينا فما ذكره من قوله اى ارسلنا رسولا بعد رسول حاصل المعنى * **قوله** (حتى انتهى الى عيسى) عليه السلام معنى وقفينا بعيسى لكن لادلالة فى الكلام على انتهاء الغاية مع انه فى نفسه لايخلو عن خدشة فكن على بصيرة * **قوله** (والضمير لنوح وابراهيم ومن ارسلا اليهم او من عاصرهما من الرسل لا للذرية) فيه تغليب فان المعاصر من الرسل لابراهيم فقط فان لوطا عاصر ابراهيم عليهما السلام فغلب على نوح فقال او من عاصرهما لا للذرية * **قوله** (فان الرسل المقفى بهم من الذرية) ولو عاد الضمير اليهم لزم انهم غيرهم او اتحاد المقفى والمقفى بهم ٢٩ **قوله** (وقرئ بفتح الهمزة وامره اهون من امر البرطيل لانه اعجمى) البرطيل بكسر الباء وقد يفتح حجر مستطيل اى البرطيل بكسر الباء عربى ففتح لان فعليلا بالفتح ليس من ابنية العرب والعدول فيه عن سنن الفاظهم عسير غير سهل بخلاف الانجيل فانه اعجمى على الصحيح المشهور فالعدول فيه عن اوزانهم سهل فلذا قال المصنف وامره اهون الخ لانه ليس فى كلامهم اصل حتى يلزم فيه العدول عن اوزانهم والقول بانه عربى ضعيف ٣٠ * **قوله** (وقرئ رآفة على فعالة) بالفتح مصدر كالشجاعة والسخاوة بمعنى الرأفة ٣١ * **قوله** (ورحمة) اى وجعلنا فى قلوبهم المروة والتراحم بينهم بسبب الاتباع المذكور كما قال تعالى فى شان اصحاب النبى عليه السلام رحماء بينهم الآية وذكر رحمة بعد رأفة مع ان الرأفة ابلغ من الرحمة للتأكيد والمبالغة والمفهوم منه انهم مباينون لمن لم يتبعوه ومآله انهم اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين * **قوله** (اى وابتدعوا رهبانية ٣٢ ابتدعوها) اى انه من قبيل الاضمار على شريطة التفسير فيكون منصوبا بمقدر يفسره مابعده بطريق الاشتغال بالضمير وهذا هو المختار ولذا قدمه * **قوله** (او رهبانية مبتدعة على انها من المجعولات) اى او انها منصوبة معطوفة على رأفة او على رحمة على انها مفعول جعلنا ولذا قال على انها من المجعولات قوله مبتدعة اشارة الى ان ابتدعوها على هذا الاحتمال صفة رهبانية عبر بالمفرد لان الافراد اصل فى الصفة وماوقع جملة فى تأويل المفرد وهذا الجمل سواء كان بمعنى

**قوله** بالغيب حال من المستكن فى ينصره اى ينصره غائبا عنه

**قوله** والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة فى الذم يعنى كان مقتضى طريق المقابلة ان يقال ومنهم ضال لكن عدل عن ذلك السنن الى ان يقال وكثير منهم فاسقون للمبالغة فى ذمهم والدلالة على ان اهل الضلالة غالب فيهم معنى المبالغة فى الذم مستفاد من ذكر لفظ الفسق بدل الضلال فان الفسق خروج بالقصد والارادة عن الطريق السوى والضلال فقد ان الطريق لابقصد ومعنى الدلالة على غلبة الضلال مستفاد من لفظ كثير

**قوله** والضمير لنوح وابراهيم ومن ارسلا اليهم يريد بيان وجه جمع الضمير فى آثارهم مع ان المذكور اثنان وهما نوح وابراهيم عليهما السلام فوجهه ان الضمير فيه عائد اليهما والى امة هما ارسلا اليهم والى رسل ارسلوا فى عصرهما

**قوله** فان الرسل المقفى بهم من الذرية فحينئذ يكون المعنى ثم قفينا على آثار ذريتهما برسل من هؤلاء الذرية وهذا لايصح كما لايصح ان يقال قفينا على آثار ذريتهما بذريتهما اذ يلزم تعقيب الشئ على نفسه

**قوله** وامره اهون من امر البرطيل بفتح الباء والبرطيل بكسر الباء الحجر المستطيل وهو الشائع وفتحها شاذ وهو عربى فاذا فتح خرج عن اوزان العرب اذ ليس فى لغة العرب فعليل بفتح الفاء واما فى لغة العجم فيمكن ان يوجد لان لغة العجم ليس لها اوزان معينة مضبوطة حتى يعد مالايوافق تلك الاوزان خارجا عن اوزان العجم فيعاب وهذا هو معنى قوله وامره اهون من امر البرطيل فان برطيل عربى فيعيب خروجه عن اوزان العرب بسبب فتح الباء ولايعاب فتح همزة انجيل لانه اعجمى وليس لغة العجم مضبوطة الاوزان حتى يعاب مايخرج منها بالتغيير والتحريف وجعله ابن جنى من الفاظ العربية حيث قال الانجيل بفتح الهمزة لانظيرله وهو من نجلت الشئ اذا استخرجته لانه يستخرج به حال الحلال من الحرام ومثله الفرقان من فرق بين الشيئين وغالب الظن انه ماقرأه الحسن الا عن سماع وشذوذ كما حكى فى البرطيل البرطيل ونحوهما حكاه ابوزيد من قولهم السكينة بفتح السين وتشديد الكاف وربما ظن الانجيل اعجميا فاجرى عليه تحريف مثاله الى هنا كلامه

**قوله** او رهبانية مبتدعة فعلى هذا يكون رهبانية

الخلق او بمعنى التصيير بواسطة كسب العبد واختياره بخلاف الرأفة والرحمة فانه لامدخل لاختياره فيهما كسائر فعل العبد فانه متعلق اقدرتين قدرة العبد بالكسب وقدرة الله بالخلق وهذا مذهب اهل الحق واضطرب فى امثال ذلك المعتزلة والمعنى احدثوها بالكسب من عند انفسهم بدون امر منا فخلقناها فى قلوبهم اوصبرناها كائنة فيها * **قوله** (وهى المبالغة فى العبادة والرياضة والانقطاع عن الناس منسوبة الى الرهبان وهو المبالغ فى الخوف من رهب كالخشيان من خشى) وهى اى الرهبانية المبالغة فى العبادة بحيث يصعب تحملها على النفس المطية والمبالغة فى العبادة ليست امرا قلبيا فالمعنى وهى النية والعزيمة على المبالغة فى العبادة واظهور المراد تسامح فى العبادة وفيه تنبيه على ان المبالغة فى العبادة انما يعتد بها اذا كانت بنية خالصة قوله منسوبة الى الرهبان صفة مشبهة بوزن عطشان من قبيل نسبة الفعل الى فاعله اوالصفة الى موصوفها * **قوله** (وقرئت بالضم كانها منسوبة الى الرهبان وهو جمع الراهب كراكب وركبان) كانها منسوبة وانما قال كانها منسوبة لان الرهبان اما جمع كما اختاره والنسبة الى الجمع على خلاف القياس فيحتاج الى التأويل بانه فى حكم العلم لاختصاصها بطائفة مخصوصة فنسب له كالانصار فانه يقال فى النسبة انصارى بدون رد الى مفرده لكونه علما فى حكم المفرد وكذا هنا اوانه مفرد كما ذهب اليه الراغب ولذا تردد المصنف فيه وقيل انه لاحتمال ان الضم من تغيرات النسب كدهرى ٢٢ * **قوله** (ماكتبناها عليهم مافرضناها عليهم) جملة مستأنفة استئنافا بيانيا مؤكد لكونهم مبتدعين من عند انفسهم اوصفة اخرى لرهبانية ٢٣ * **قوله** (استثناء منقطع اى ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله) قدمه لانه لايحتاج الى التمحل الآتى ولكونه انسب بقوله تعالى ابتدعوها ومصدرا الابتداع لايتناول الابتغاء وكذا الرهبانية فحينئذ يكون الابمعنى لكن عامل فى الاسم والخبر كلاهما محذوف والى هذا اشار بقوله ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله فحينئذ الذم بقوله فما رعوها الخ * **قوله** (وقيل متصل فان ما كتبناها عليهم بمعنى ماتعبدناهم بها وهو كما ينفى الايجاب المقصود منه دفع العقاب ينفى الندب المقصود منه مجرد حصول مرضاة الله) بمعنى ماتعبدناهم بها اى ماجعلناها عبادة لهم سواء كانت فرضا اومندوبا والمعنى ماتعبدناهم بها الشئ من الاشياء الالطلب حصول مرضاة الله تعالى فيكون مستثنى من اعم العلل كما اشار اليه بقوله وهو كما ينفى الايجاب الخ ينفى الندب الخ فاذا كان التعبد لطلب حصول الخ يكون للندب وفيه ضعف من وجوه اما اولا فلان ما كتبناها بمعنى مافرضناها كما صرح به فمعنى ماتعبدناها معنى مجازى له بذكر المقيد وارادة المطلق واما ثانيا فلان معنى التعبد جعله عبدا وعلى هذا معناه جعله عابدا وهذا المعنى غير متعارف واما ثالثا فلان المستثنى طلب رضوان الله تعالى وهو فعل العبد والتعبد بالمعنى المذكور فعل الله تعالى نفى اولا ثم اثبت ثانيا فلا يوجد شرط نصب المفعول له ولذا مرضه * **قوله** (وهو ٢ يخالف قوله ابتدعوها الان يقال ابتدعوها ثم ندبوا اليها اوابتدعوها بمعنى استحدثوها واتوابها اولا لانهم اخترعوها من تلقاء انفسهم) وهو يخالف قوله ابتدعوها فان ظاهره يقتضى انهم لم يؤمروا بها لا وجوبا ولا ندبا فاستفاد من كون الامر ندبا يخالف نفى الامر مطلقا الا ان يقال ان الامر الندبى بعد ابتداعهم من تلقاء انفسهم والقرينة على ذلك هذا الاستثناء كما زعم القائل اوالمعنى استحدثوها بمعنى اتوابها اولا بعد الامر بها لانهم اخترعوها من تلقاء انفسهم وعلى التقديرين لايخالف هذا المعنى لقوله ابتدعوها اما فى الاول فالامر متحقق بعد ابتداعهم واختراعهم واما فى الثانى فالامر الندبى قبل الابتداع بالمعنى المذكور فانظر ايها المنصف الى هذا التكلف الذى لم يحسن ارتكابه فى كلام البلغاء فاظنك فى كلام الله تعالى ٢٤ * **قوله** (فمارعوها جميعا) وان راعى بعضهم مع ان النذر عهد مع الله تعالى لايحل نقضه فيما وافق الشرع وهنا كذلك لانه نذر فى العبادة المقصود لذاتها وهو معتبر فى الشرع يجب محافظته اوالمعنى فارعوا حقوقها حق رعايتها جميعا بل راعوا بعض حقوقها فالذم لجميعهم حينئذ وعلى الاول يكون ذم البعض ٢٥ * **قوله** (بضم التثليث والقول بالاتحاد وقصد السمعة والكفر بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ونحوها اليه) بضم التثليث متعلق بالنفى وضم التثليث الى الرهبانية قولهم بان الاله ثلثة والقول بالاتحاد اى قولهم ان الله هو المسيح بن مريم والسمعة اى الرياء وهى غالبة فيهم قوله ونحوها اى المذكورات ومنها اتخاذ انبيائهم اربابا قوله اليه متعلق بضم التثليث وفيه طول الفصل والضمير راجع الى الرهبانية بتأويل المذكور اوالى حق رعايتها ٢٦ * **قوله** (اتوابالايمان

معطوفة على رأفة ورحمة فيكون من عطف المفردات واما اذا كان نصبها بفعل محذوف على شريطة التفسير كما هو الوجه الاول يكون من عطف الجمل والمعطوف عليه قوله جعلنا تقديره وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة وابتدعوا رهبانية وفى الكشاف والرهبانية ترهبهم فى الجبال فارين من الفتنة فى الدين مخلصين انفسهم للعبادة وذلك ان الجبابرة ظهروا على المؤمنين بعد موت عيسى عليه السلام فقاتلوهم ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم الا القليل فخافوا ان يفتنوا فى دينهم فاختاروا الرهبانية ومعناها الفعلة المنسوبة الى الرهبان وهو الخائف فعلان من رهب كخشيان من خشى الى هنا كلامه وقع فى جميع النسخ بعد موت عيسى قالوا الصحيح بعد رفع عيسى عليه السلام

**قوله** وقرئت بالضم منسوبة الى الرهبان قال صاحب الانتصاف فيه اشكال فان النسب الى الجمع على صيغته غير مقبول حتى يرد الى المفرد الا ان يقال لما صار الرهبان طائفة مخصوصين صار هذا الاسم وان كان جمعا كالعلم فالتحق بانصارى واعرابى قال الراغب الرهبة والرهب والترهب مخافة مع تحرز واضطراب قال عز وجل لانتم اشد رهبة فى صدورهم من الله وقال رهبوت خير من رحموت والرهبانية غلو فى تحمل الرهبة

**قوله** مافرضناها عليهم عن ابى داود عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاتشددوا على انفسكم فيشدد الله عليكم كما شدد من قبلكم فشدد الله بينهم فتلك بقاياهم فى الصوامع والديار والديار جمع دير وعن مسلم واحمد والترمذى وابن ماجه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدى هدى محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة قال صاحب جامع الاصول محدثات الامور مالم يكن معروفا فى كتاب ولا سنة ولا اجماع الابتداع اذا كان من الله وحده فهو اخراج الشئ من العدم الى الوجود وهو تكوين الاشياء بعد ان لم تكن فليس ذلك الا الى الله تعالى فاما الابتداع من المخلوقين فان كان فى خلاف ما امر الله به ورسوله فهو فى حيز الذم والانكار فان كان واقعا تحت عموم ماندب الله عليه وحض عليه اورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو فى حيز المدح وان لم يكن مثاله موجودا كنوع من الجود والسخا وفعل المعروف وهذا ٩٩





الصحيح وحافظوا حقوقها ومن ذلك الايمان بمحمد عليه السلام) وايمان من قبله كما صرح به فى الحديث الصحيح ٢٢ * **قوله** (من المتسمين باتباعه) اى الذين لهم سمة وعلامة اى سما باتباع عيسى عليه السلام ٢٣ * **قوله** (خارجون عن حال الاتباع) قد تقدم معنى الفسق ووجه تغيير الاسلوب مامر آنفا فى قوله فمنهم مهتد الآية ٢٤ * **قوله** (بالرسل المتقدمة) فالمراد بهم مؤمنوا اهل الكتاب والتعبير بالذين آمنوا لايمانهم السابق فانهم مالم يؤمنوا برسوله لايكون مؤمنا بعد بعثة الرسول عليه السلام (٢٥ فيمانها كم عنه ٢٦ محمد عليه الصلاة والسلام ٢٧ نصيبين ٢٨ * **قوله** لايمانكم بمحمد عليه الصلوة والسلام وايمانكم بمن قبله) اشار به الى ان يؤتكم جواب آمنوا اذ الغرض الترغيب فى ايمانهم برسوله * **قوله** (ولايبعد ان يثابوا على دينهم السابق) قرينة عليه وللاشارة الى هذا عبر بالذين آمنوا * **قوله** (وان كان منسوخا) هذا بناء على ان المراد مطلق اهل الكتاب وكون دين موسى عليه السلام منسوخا بشرع عيسى عليه السلام مختلف فيه ولذا قال وان كان منسوخا ولم يقل مع انه منسوخ لكن الصحيح انه منسوخ بشرع عيسى عليه السلام ولو كان الخطاب للنصارى فقط فشرعهم غير منسوخ الى بعثة رسولنا عليه السلام فلا يحتاج الى الاعتذار المذكور * **قوله** (ببركة الاسلام وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا فى عصره) ببركة الاسلام متعلق بان يثابوا فقوله ولايبعد الخ الاولى وفيه دليل على ان من آمن بالرسل المتقدمة مثابون على دينهم السابق وان كان منسوخا ببركة قبولهم الاسلام لانه ثابت بالنص جزما فيبعد التعبير بلا يبعد مرضه لانه قيل انها نزلت فيمن اسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وآحزابه كما ورد فى الاحاديث الصحيحة ولذا قدم الوجه الاول العام لجميع اهل الكتاب ولان التخصيص خلاف الظاهر مالم يدل عليه قرينة ثم ان كان المراد من آمن منهم فمعنى قوله آمنوا داوموا عليه وان كان من لم يؤمن وهو الظاهر فلا حاجة الى التأويل ٢٩ * **قوله** (يريد المذكور فى قوله يسعى نورهم اوالهدى الذى يسلك به الى جناب القدس) اوالهدى وهو الظاهر فالنور مستعار للهدى استعارة مصرحة مرشحة قوله تمشون به ترشيح اما باقيا على معناه اومجازا لمعنى يناسبه قوله يسلك به الخ اشارة الى وجه الشبه ٣٠ * **قوله** (ويغفر لكم الكفر والمعاصى) ويغفر لكم الواو للجمع فلا ينافى وقوع المغفرة اولا وجملة والله غفور تذييلية مقررة لماقبلها ٣١ * **قوله** (اى وليعلمون) متعلق بالافعال الثلثة قبله على التنازع اوبمقدر شامل للافعال الثلثة مثل فعل مافعل * **قوله** (ولا مزيدة) فانه يجوز زيادتها مع القرينة كثيرا اللامن من الالتباس ووجه الزيادة التأكيد * **قوله** (ويؤيده انه قرئ ليعلم ولكى يعلم ولان يعلم بادغام النون فى الياء) قرئ ليعلم وقرئ بعضا لكى يعلم ولان يعلم ايضا ٣٢ * **قوله** (ان لايقدرون) مفعول يعلم والتعبير بعدم القدرة عن عدم النيل للمبالغة فى نفى النيل على شئ التنوين للتحقير وهذا ابلغ من الايقدرون فضل الله مع ان فيه ايجازا لما فيه من افادة التحقير والابهام اولا والتفصيل ثانيا وكلمة من للبيان ويحتمل التبعيض * **قوله** (ان هى المخففة والمعنى انه لاينالون شيئا مما ذكر من فضله ولايتمكنون من نيله) والمعنى انه لاينالون هذا على ان المقدر ضمير الشان لاينالون معنى لازم لقوله لايقدرون مجاز وفى نسخة انهم على ان المحذوف ضميرهم والاول هو المشهور قيل والثانى اولى كما ذكر فى المغنى * **قوله** (لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به) اى برسولنا عليه السلام وفيه تأييد كون المراد من لم يؤمن به فآمنوا على ظاهره * **قوله** (اولايقدرون على شئ من فضله فضلا ان يتصرفوا فى اعظمه وهو النبوة) اولايقدرون على شئ اشار به الى ان الغرض المسوق له الكلام نفى قدرتهم على التصرف فى اعظم الفضل بطريق الاولوية وهذا ثابت بدلالة النص ولكون هذا البيان ابلغ اختير على الايقدرون من فضل رحمته كقوله تعالى اهم يقسمون رحمة ربك الآية فالمراد بفضل الله ماذكر من الاجر مرتين الخ لاعام الكل فضل بقرينة قوله فضلا ان يتصرفوا الخ * **قوله** (فيخصونها بمن ارادوا ويؤيده قوله وان الفضل بيد الله) الآية فيخصونها بمن ارادوا كالوليد ابن مغيرة وعروة بن مسعود الثقفى فانهم قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ونحو ذلك ٣٣ * **قوله** (وقيل لاغير مزيدة والمعنى لايعتقد اهل الكتاب انه لايقدر النبى والمؤمنون به على شئ من فضل الله ولاينالونه) والمعنى لايعتقد اهل الكتاب انه اى الشان لايقدر النبى والمؤمنون فحينئذ ضمير يقدرون راجع الى النبى عليه السلام والمؤمنون به قوله ولاينالونه فيه اشارة الى ان لايقدرون بمعنى لاينالونه كما فى الوجه الاول

٩٩ من الافعال المحمودة ولايجوز ذلك فى خلاف ماورد الشرع به لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعل له فى ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان له اجرها واجر من عمل بها وقال فى ضده من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها وذلك اذا كان فى خلاف ماامر الله تعالى به ورسوله ويعضد ذلك قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى صلاة التراويح نعمة البدعة هذه لما كانت من افعال الخير وداخلة فى حيز المدح سماها بدعة ومدحها قال محيى الدين النووى رحمه الله فى شرح صحيح مسلم قال العلماء البدعة خمسة اقسام واجبة ومندوبة ومكروهة ومحرمة ومباحة فمن الواجبة تعلم ادلة المتكلمين للرد على الملحدين والمبتدعين وشبه ذلك ومن المندوبة تصنيف كتب العلم وبناء المدارس والربط وغير ذلك ومن المباح التبسط فى الوان الاطعمة وغير ذلك والحرام والمكروه ظاهر ان فعلم ان الحديث من العام المخصوص ويؤيده مانقل من قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى صلاة التراويح نعمة البدعة

**قوله** وهو كما ينفى الايجاب المقصود منه دفع العقاب ينفى الندب المقصود منه مجرد حصول منها والله اى قوله عز وجل ماكتبناها عليهم الاابتغاء رضوان الله على تقدير كون الاستثناء متصلا كما ينفى الايجاب الخ ولما نفى الوجوب والندب يبقى على اباحتها لكن اباحتها تنافى قوله ابتدعوها لان البدعة ليست بمباحة الا ان لايفسر الابتداع بمعنى البدعة المحرمة بل بمعنى الاستحداث والاتيان بها اولا

**قوله** اى فارعوها جميعا بل بعضهم

**قوله** نصيبين من رحمته قال الراغب اهل الكتاب الذى فيه الكفاية كانه متكفل بامره قال تعالى فقال اكفلنيها وعزنى فى الخطاب واكفله الكفيل قال تعالى يؤتكم كفلين من رحمته اى كفلين من نعمته فى الدنيا والآخرة وهما المرغوب الى الله سبحانه وتعالى فيهما بقوله ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة

**قوله** ان هى المخففة من الثقيلة وضمير الشان محذوف بمعنى انه لايقدرون اى انه لاينالون شيئا مما ذكر من فضله من الكفلين والنور والمغفرة هذا التفسير على ان يراد بالفضل فى قوله من فضل الله الفضل المخصوص وقوله اولايقدرون على شئ من فضله على ان يراد به مطلق الفضل

اذ نفى العلم والاعتقاد انما يصح اذا كان المراد عدم النيل لاعدم القدرة اخره ومرضه مع ان عدم زيادة لاهو الظاهر لان كون المرجع هو النبى والمؤمنين خلاف السوق وان المؤمنين لم يتقدموا والمذكور مؤمنى اهل الكتاب لاالمؤمنون بالنبى عليه السلام فكونهم مرجعا يحتاج الى التمحل مع كونه خلاف المساق * قوله (فيكون وان الفضل عطفا على الايعلم) لاعلى الايقدرون لفساد المعنى ولايقال ان عدم الزيادة غير صحيح لانه يقتضى ان يكون المعنى لئلا يعلموا ان الفضل بيدالله ولايخفى فساده اذالمعنى حينئذ لئلا يعتقد اهل الكتاب ان النبى والمؤمنين به لاينالون على شئ من فضل الله ولان الفضل بيدالله وقدرته وهذا تكلف ايضا وسبب اضعفه * قوله (وقرئ ليلا ووجهه ان الهمزة حذفت وادغمت النون فى اللام ثم ابدلت ياء) وقرئ ليلا بكسر اللام وبعدها ياء ساكنة ثم لام مخففة ووجهه ان الهمزة اى همزة ان حذفت فبقى النون وحده وادغم ذلك النون فى اللام لتقاربهما فى المخرج فصار للائم ابدلت ياء اى ثم ابدلت اللام الثانية المدغمة التى كانت نون ان لدفع ثقل اجتماع المثلين والامثال فاريد التخفيف وابدلت ياء فصار ليلا قيل وهذا وان لم يكن كلمة واحدة بوزن فعال فان اهل الصرف شرطوا فيه ان يكون اسما جامدا بوزن فعال الاانهم شبهوه به انتهى لم يبين سبب التشبيه وفى اى شئ شبه به فالاولى انه من الشواذ ٢ وعلى خلاف القياس * قوله (وقرئ لئلا على ان الاصل فى الحروف المفردة الفتح) وقرئ ليلا بفتح اللام كما قال على ان الاصل الخ ولذا يكون مفتوحا فى الضمائر لان كونها مكسورة لتناسب عملها الذى هو الجر ولم يظهر فى الضمائر كما ظهر فى الاسماء الظاهرة فى اكثر الاستعمال * قوله (عن النبى عليه السلام من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله) موضوع لااصل له قوله كتب من الذين الخ اى كتب اى اثبت ممن كان باقيا على الايمان الكامل حتى يقضى نحبه * الحمدلله على توفيق اتمامها ٣ يتعلق بسورة الحديد * بفضله الله وعونه المجيد * والصلوة والسلام على رسوله المجيد * وعلى آله واصحابه ذوى الرأى الرشيد والسديد فى سنة ١١٩١

( سورة المجادلة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة المجادلة مدنية) بفتح الدال وكسرها والثانى هو المعروف وكذا نقل عن الكشف والقياس فتح الدال اذ مصدر تجادلك المجادلة بفتح الدال اذ الظاهر ان المعنى نظر الى اصله السورة التى ذكرت فيها المجادلة مصدر تجادلك ودالها مفتوحة لكنها اسم لهذه السورة الكريمة ولعل المعروف فى الاسم كسر الدال وتسمى سورة قد سمع * قوله (وقيل العشر الاول مكى والباقى مدنى) قال المحشى الظاهر العكس فان القصة وقعت بالمدينة مراده اما اعتراض على المصنف بانه لم يصب فى نقله اواعتراض على القائل بان ماقاله خلاف الرواية وقال الكلبى انها مدنية الاقوله مايكون من نجوى ثلثة الآية * قوله (وآيها اثنان وعشرون) وقيل اربع وعشرون ٢٢ * قوله (وروى ان خولة بنت ثعلبة ظاهر عنها زوجها اوس ابن الصامت) وروى شروع فى بيان سبب النزول تمهيد لحل معنى الآية خولة صحابية اختلف فى اسمها واختار المصنف كونه خولة دون خويلة واختلف ايضا فى اسم ابيها واختار كونه ثعلبة دون مالك بن ثعلبة ظاهر عنها زوجها اوس بن الصامت وكان شيخا كبيرا سيئ الخلق فغضب يوما وقال لها انت على كظهر امى وهذا معنى المظاهرة وحاصلها تشبيه زوجة اوعضو منها يعبر به عن جملتها كالرأس والرقبة اوجزء شايع كالنصف والربع ونحو ذلك منها بعضو يحرم عليه النظر اليه من محارمه واورضاعا ومظاهرة اوس ماذكرنا من قوله لها انت على كظهر امى فشبه زوجته بعضو يحرم النظر اليه من امه وهذا اللفظ المذكور ونحوه لايحتمل غير الظهار * قوله (فاستفتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حرمت عليه فقالت ماطلقنى فقال حرمت عليه فاغتمت لصغر اولادها وشكت الى الله تعالى فنزلت هذه الآيات الاربع) فاستفتت الفاء فصيحة اى ثم عاد اوس واراد وطئها فاتت النبى عليه السلام واستفتت فقال عليه السلام حرمت عليه فقالت ماطلقنى مرادها الاستفسار والكشف لاالمناقشة قوله فشكت اشارة الى ان تشتكى حكاية الحال الماضية وكذا قوله تجادلك بمعنى الماضى * قوله (وقد تشعر بان الرسول عليه السلام او المجادلة يتوقع ان الله يسمع

٢ ففيه لطافة منه

٣ فى يوم الثلثاء من رجب الموجب قبل العصر الثانى بعون البارى منه

قوله وقرئ ليلا بكسر اللام وسكون الياء حذفت الهمزة وادغمت النون فى اللام ثم ابدلت اللام ياء كما فى امليت اصله امللت وقرئ ليلا بفتح اللام وسكون الياء على ان الاصل فى الحروف الواحدان الفتح كما فى له * تمت السورة الحمدلله على كل افتتاح واختتام فالآن متوكلا عليه ومستفيضا من فيضه اشرع واقول

( سورة المجادلة مدنية وقيل العشر الاول مكى )
( والباقى مدنى وآيها اثنان وعشرون )
( بسم الله الرحمن الرحيم )

قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها وتشتكى الى الله

قوله وشكت الى الله فنزلت قالت عايشة رضى الله عنها الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات لقد كلمت المجادلة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى جانب البيت وانا عنده لااسمع وقد سمع لها فى النهاية وفى اسماء الله تعالى السميع وهو الذى لايغيب عن ادراكه مسموع وان خفى فهو يسمع بغير جارحة وقيل معنى وسع سمعه الاصوات نحو قوله وسع كل شئ رحمة وعلما قال الراغب السمع قوة فى الاذن بها يدرك الاصوات فاذا وصف الله تعالى بالسمع فالمراد به علمه المسموعات وتحرمه للمجازاة نحو قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها

قوله وقد تشعر الخ اى لفظ قد فى قد سمع الله تشعر بانه صلى الله تعالى عليه وسلم والمجادلة يتوقع ان الله يسمع مجادلتها وشكواها وينزل فى ذلك مايفرج عنها





مجادلتها وشكواها ويفرج عنها كربها) وقد اى لفظة قد فى قد سمع يشعر الخ وجه الاشعار ان قد للتوقع وتدل على ثبات المتوقع اذا دخل على الماضى والسمع وان كان محققا الخ لكن قبل التحقق كان متوقعا منتظرا فلا حاجة الى ماقيل التوقع مصروف الى تفريج الكرب لاالى السمع لانه محقق والى ماذكرنا اشار المص فى اوائل سورة المؤمنين نعم ان سمع مجاز عن اجابة دعائها اذ الاخبار بالسمع لكمال ظهوره لايحمل على ظاهره وباعث التعبير بالسمع لشدة مناسبته للمجادلة والاشتكاء والتعبير بالصلة لعدم حسن التصريح باسمها ولعدم علم المخاطب سوى الصلة والتعبير بالمجادلة لقولها ماطلقنى مرارا كما قيل وقد علمت ان تلك المجادلة لاستكشاف الحال فلاضير فى شان الصحابى والصحابية وشكواها بقولها اللهم انى اشكوا اليك من فاقتى ووجدى لصغر اولادها وهذا دعاء على فرط التضرع ولذا اجاب الله تعالى عقيب تضرعها وهذا كاشتكاء مولانا يعقوب عليه السلام بقوله انما اشكو بثى وحزنى الى الله وبهذا الاشتكاء لكونه على سبيل الضراعة فرج الله عنه كربته الشديدة بملاقاة يوسف واخيه بنيامين بعد المفارقة بعدة مديدة قوله ويفرج عنها كربها اشارة الى ماذكرناه من ان سمع كناية عن الاجابة فالمعنى قد اجاب الله قول التى الآية والمجادلة لكونها ذريعة الى الشكوى والدعاء ذكرت فى بيان الاجابة وذكر المجادلة بكسر الدال او تنبيها على كفاية احدهما وفى الكشاف باو واشارة الى جواز اجتماعهما ولو جعل اولمنع الخلو لم يبعد * قوله (وادغم حمزة والكسائى وابو عمرو وهشام عن ابن عامر دالها فى السين) وادغم اى ادغم الدال فى السين ولم يدغم غيرهما بل اظهروها وهو عربى فصيح ايضا فلااعتبار بما نقل عن الكسائى من ان من اظهر فليس لسانه عربيا فصيحا كما قال ابو حيان وغيره فان كلا منهما متواتر مع ان اكثر القراء اختاروا الاظهار وكلمة فى بمعنى اللام اى تجادلك لزوجها اوفى شان زوجها ٢٢ * قوله (والله يسمع) قدم المسند اليه على الخبر الفعلى لتقوية الحكم واما الحصر فلايناسب الا بتمحل واظهر فى موضع المضمر لتربية المهابة واختير المضارع هنا للاستمرار حسب استمرار التحاور وتجدده بخلاف قول التى تجادل فانه لااستمرار فيه ولذا اختير سمع * قوله (تراجعكما الكلام وهو على تغليب الخطاب) تراجعكما الكلام اشار الى ان التحاور من الحور وهو التردد فسمى المكالمة محاورة وتحاور التردد الكلام بينهما وتراجعه اذ راجع بعضه الى بعض بالكلام ويؤيده اضافة التحاور اليهما قال فى قوله فقال لصاحبه وهو يحاوره وهو يراجعه فى الكلام من حار اذا رجع انتهى فالمحاورة والتحاور صفة المتكلم واطلاقه على القول اما مجازا وبالاشتراك والمسموع الكلام لاالتحاور فايقاع السمع على التحاور مجاز عقلى وهذه الجملة استئناف جار مجرى التعليل وقيل هى حال فيكون حالا مؤكدة ٢٣ * قوله (للاقوال والاحوال) للاقوال ناظر الى السميع ومن جملة الاقوال قول التى تجادل والتحاور المذكور قوله والاحوال ناظر الى بصير ومن جملة الاحوال حال المرأة المذكورة فى المجادلة كرفع رأسها ويدها الى السماء وغيره من الهيئات المرئية فهى تعليل لما قبلها بمنزلة الكبرى ولذا قدر عموم الاقوال والاحوال ولم يقل لقولها وحالها لانه مخل قدم السميع لان بعض متعلقه مذكور صريحا بخلاف متعلق البصير فانه متفهم من الفحوى وسمع متعد بنفسه وتعديته باللام لتضمنه معنى النفع ٢٤ * قوله (الذين يظهرون) جملة مستأنفة مسوقة لبيان شأن الظهار فى نفسه تمهيد البيان حكمه المترتب عليه شرعا اثر بيان وقوع الظهار من بعض الرجال واختير الفصل لما مر من كونه مستأنفا استئنافا بيانيا كانه قيل ماالظهار فى الشرع ومايترتب عليه من الحكم الشرعى والظهار وان لم يكن مذكورا صريحا لكنه فهم من الكلام لاتفاق المفسرين على ان المراد من المجادلة المجادلة فى شأن الظهار وحكمه الذين مبتدأ خبره محذوف نحو مخطئون اوقائلون منكرا ودليله وهو ماهن امهاتهم قائم مقامه وقيل ماهن خبره وفهم منه انهم تجاوزوا الحد * قوله (الظهار ان يقول الرجل لامرأته انت على كظهر امى مشتق من الظهر) هذا اصل فى الظهار اشار اليه بقوله مشتق من الظهر وهو العضو المقابل للبطن ومعنى الاشتقاق الاخذ من اصل وقد عرفت فى بيان اشتقاق لفظة الجلال ان الاخذ يجرى فى الجوامد ايضا * قوله (والحق به الفقهاء تشبيهها بجزء محرم انثى) ولذا عرف الظهار بما لايتناول هذه الصورة وقدينا التشبيه المذكور آنفا فتذكر وماذكره المص مذهب الشافعى بجزء محرم بالاضافة والتخفيف وفتح الميم مايحرم عليه بنسب ورضاع اى تشبيه امرأته بجزء محرم اى بعض منه اى بعض كان هذا مذهب المصنف وماذكرناه فذهبنا مذهب الامام الاعظم فلااشكال

٢٢ ❊ ماهن امهاتهم ❊ ٢٣ ❊ ان امهاتهم الااللائى ولدنهم ❊ ٢٤ ❊ وانهم ليقولون منكرا من القول ❊
٢٥ ❊ وزورا ❊ ٢٦ ❊ وان الله لعفو غفور ❊ ٢٧ ❊ والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لماقالوا ❊



بان المراد بجزء وعضو يحرم النظر اليه كالبطن والفخذ لما عرفت انه مذهب امامنا دون مذهب الشافعى * **قوله** (وفى منكم تهجين لعادتهم فيه) اى تقبيح لها اى ذكر لفظ منكم اذ الظاهر يظاهرون من نسائهم لتقبيح عادة العرب فى الجاهلية فاذا كان ذكره لهذه الفائدة فلا مفهوم المخالفة حتى يكون دليلا على ان الظهار لايصح من الذمى كما ذهب اليه مالك استدلالا بقوله منكم اذ الكافر ليس منا ولايصح فيه القياس لان الظهار جناية يرتفع بالكفارة والكافر ليس باهل لها لكونها عبادة يشترط فيها النية فلا تصح منه لانه لايقدر عليها على رأى الشافعى المشترط ايمان الرقبة كذا قيل وكمال التفصيل فى الفقه * **قوله** (فانه كان من ايمان اهل الجاهلية واصل يظهرون يتظهرون وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى يظاهرون من اظاهر وعاصم يظاهرون من ظاهر) فانه اى الظهار من ايمان اهل الجاهلية ففعل المؤمن اياه فى غاية القبح ٢٢ * **قوله** (ماهن امهاتهم اى على الحقيقة) ماهن امهاتهم مانساؤهم امهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحت كذا قالوا ورد عليه انهم لم يثبتوا لهن الامومية وانما اثبتوا الحرمة كحرمة الامهات فالاولى ماهن امهاتهم مانساؤهم مثل امهاتهم فى الحرمة فالنظم الجليل على التشبيه البليغ كمايدل عليه قوله الآتى فان الزوجة لاتشبه الام نعم قوله تعالى ان امهاتهم الا اللائى ولدنهم يلايم ماذكروه لكنهم لم يقولوا حتى يرد عليهم غاية الامر ان النظم ورد على وجه المبالغة وقول الكشاف لانهن لسن بامهات على الحقيقة ولابدا خلات فى حكم الامهات يؤيد ماذكرناه قوله ان امهاتهم الآية والفائدة فى هذا الاخبار بيان سوء حالهم وتسفيه رأيهم فلا اشكال بان هذا امر بديهى ماالفائدة فى الاخبار ٢٣ * **قوله** (فلا تشبه بهن فى الحرمة الا من الحقها الله بهن) والنساء المظاهر عنها لم يلحقهن الله بهن فقوله تعالى ماهن امهاتهم الخ بيان ان الحكم فى النساء المظاهر عنها ليس فى الحرمة المؤبدة بذكر الملزوم وارادة اللازم فظهر ايضا فائدة هذا الاخبار بهذا الوجه ايضا * **قوله** (كالمرضعات وازواج الرسول) كالمرضعات فان الله تعالى قال وامهاتكم من الرضاعة حيث اثبت لهن الامومية من جهة الرضاعة فالمراد اثبات حكم الامهات لهن وهو الحرمة واثبت ايضا الامومية لازواج الرسول عليه السلام حيث قال وازواجه امهاتهم اى مثل امهاتهم فى حرمة النكاح وكذا كل امة وطئها بالتسرى فلو قيل الازواج بمعنى الموطوآت لاشتمل الكل ويؤيد ان من نكحها النبى عليه السلام ولم يجامعها لايكون حراما نكاحها كمامر توضيحه فى سورة الاحزاب ولايبعد ان يراد بالازواج الموطوآت فى قوله تعالى وازواجه امهاتهم فظهر ضعف القول بمنكوحاته لانه عام لمن لم يدخل بها وهى ليس بحرام * **قوله** (وعن عاصم امهاتهم بالرفع على لغة تميم وقرئ بامهاتهم وهذا ايضا على لغة من ينصب) وهم اهل الحجاز فانهم جوزوا زيادة الباء فى الخبر واختاره الشيخان وانه مذهب ابى على الفارسى وقد انكره بعضهم فعلم من البيان المذكور ان قوله ماهن امهاتهم الخ جملة تذييلية مقررة لماقبلها ولذا ترك العطف ٢٤ * **قوله** (اذالشرع انكره ٢٥ محرفا عن الحق) فقوله وزورا كعطف العلة على المعلول فالتنوين فى الموضعين للتفخيم * **قوله** (فان الزوجة لاتشبه الام) اى فى حكم الشرع الام كالمرضعات واخواتها فتشبيهها بها كافعله المظاهر قول منكر عظيم وزور جسيم فاتضح ماذكرنا من ان النفى بقوله ماهن امهاتهم نفى تشبيههن بهن فى الحرمة المؤبدة والمراد بقوله ان امهاتهم الااللائى ولدنهم تأكيد لماسبق ٢ قوله محرفا الخ بيان معناه مع الاشارة الى اشتقاقه من الازوار وهو الانحراف ولم يقل كذبا كما فى الكشاف بناء على انه اخبار كاذب علق عليه الحرمة اى الحرمة الموقتة والكفارة لانه خلاف الظاهر لانه انشاء لحرمة الاستمتاع شرعا والكذب لايجرى فى الانشاء الاباعتبار مايتضمنه من الخبر كقولهم انهن بعد الظهار ملحقات ونحوه وهذا مراد الزمخشرى لكنه خلاف الظاهر ٢٦ * **قوله** (لماسلف منه مطلقا) سواء تاب اولم يتب هذا على مذهب اهل السنة * **قوله** (اواذا تيب عنه) مذهب المعتزلة ولو تركه لكان اولى وهذه الجملة تكميلية يدفع بها دفع توهم ان المظاهرين غير مغفور بن الناشى من قوله وانهم ليقولون منكرا الآية وان عطفت على الجملة المتقدمة فالمناسبة كونهما مسوقين لبيان احوال المظاهرين قوله عنه نائب فاعل تيب اومتعلق به على ان نائب الفاعل مصدره وتعديته بعن لتضمنه معنى العفو ٢٧ * **قوله** (الذين) مبتداء آخر خبره محذوف اى فعليهم تحرير رقبة والجملة عطف على الجملة المتقدمة تنزيلا لتغاير الصفات منزلة تغاير الذوات واعادة اسم الموصول لذلك ولم يذكر لفظة منكم لذكرها



٢ يجرى مجرى العلة كانه قيل ماهن حرام مؤبد عليهم كحرمة امهاتهم لان الحرمة المؤبدة مختصة باللائى ولدنهم فلا تغفل     منه

**قوله** وفى منكم تهجين لعادتهم فيه يعنى كان الظاهر ان يقال الذين يظاهرون من نسائهم لكن اقحم منكم ليدمج فيه تهجين عادة العرب قال صاحب الانتصاف استدل به بعضهم على انه لايصح ظهار الذمى بقوله منكم وليس بقوى لانه غير المقصود

**قوله** وهو ايضا على لغة من ينصب فان زيادة الباء فى خبره علامة كونه بمعنى ليس وهو انما يعمل لمشابهته بليس



اولا اوهذا لبيان الحكم الشرعى فلا يناسب التهجين * **قوله** (اى الى قولهم بالتدارك ومنه المثل عاد الغيث على ماافسد) الى قولهم بالتدارك اشار الى ان ما مصدرية وان اللام بمعنى الى اذالعود يتعدى بالى والتعبير باللام لتضمنه النفع ونقل عن المعرب انه لاحاجة اليه لانه يتعدى باللام ٢ ايضا ولعل المصنف لم يرض به اواراد به توضيح المعنى قوله بالتدارك لان المتدارك للامر عائد اليه فقوله عادالغيث على ماافسد اشارة اليه اوتداركه بالاصلاح والمعنى ان تدارك هذا القول وتلافيه بان يكفر حتى يرجع حالهما كما كانت قبل الظهار كذا فى الكشاف فالعود التدارك مجاز اذالتدارك والتلافى من اسباب العود الى الشئ فالمص اشار اليه بالتدارك اذالباء سببية فعلاقة التجوز السببية * **قوله** (وهو بنقض مايقتضيه) اى التدارك اوالعود بسبب التدارك بنقض اى برفع مايقتضيه اى مايقتضى قول المظاهر وهوالحرمة فتداركهم المراد به تلافى ماصدر من التقصير وانما فصل قوله ومنه عاد الغيث اذالتدارك لاختصاصه بالعقلاء ينسب الى الغيث بطريق التمثيل والتجوز وعوده احياؤه والحاصل ان المراد بالعود فى مثله التدارك بالاصلاح لابالتكرير والتقرير فان الغيث ونحوه يفسد بعض الارض ونحوه ثم نقض ذلك بمافيه من البركة وكذا فيما نحن فيه * **قوله** (وذلك عند الشافعى بامسال المظاهر عنها فى النكاح زمانا يمكنه مفارقتها فيه) وذلك اى التدارك عند الشافعى بامساك المظاهر عنها الخ فحينئذ كلمة ثم الدالة على التراخى الزمانى بالنظر الى انتهائه لكون الامساك ممتدا فاوله معقب وآخره متراخ عن الظهار ومثله يجوز اتيانه بالفاء وبثم كقوله تعالى ألم تران الله انزل من السماء ماء فانبتنا به الآية وفى موضع آخر ثم انبتنا به اشير الى ذلك فى المطول قوله يمكنه مفارقتها الخ وفى نسخة يسعه فالعود عنده امساكها عقيب الظهار ولو لحظة وذلك ان لايقطع نكاحها فان مات احدهما اوجن الزوج اوقطع بطلاق باين اورجعى من غير رجعة اوباشترائها وهى رقيقة اوباللعان عنها عقيبه اوبان علق عليه الطلاق فليس بعائد ولا كفارة هكذا فى الكتب الشافعية المعتمد عليها كالوجيز كذا قيل * **قوله** (اذالتشبيه يتناول حرمته لصحة استثنائها منه) اى التشبيه فى قوله كظهر امى فى الظهار يتناول حرمة الامساك والدليل عليه صحة الاستثناء بان يقول انت على كظهر امى الافى حرمة الامساك والاتصال اصل فى الاستثناء * **قوله** (وهو اقل ماينتقض به) وهو اى الامساك المذكور اقل ماينتقض به فيحمل عليه لانه الاقل المتيقن فاذا امسك ولو لحظة يتحقق العود المذكور ووجوب الكفارة وقد اعترض عليه اصحابنا بامور مفصلة فى شرح الهداية * **قوله** (وعند ابى حنيفة باستباحة استمتاعها ولو بنظرة شهوة وعند مالك بالعزم على الجماع) باستباحة استمتاعها بالمباشرة بوجه ما فلوعده مباحا من غير مباشرة لايتحقق العود فضلا عن الامساك ولو مدة طويلة اشار اليه المصنف ولو بنظرة اى الى فرجها بشهوة احترازا عن النظر بلا شهوة وفيه تنبيه ايضا الى ان العزم عليه لايكون عودا موجبا للكفارة بدون استباحة استمتاعها بالمباشرة بوجه ما فلايتحد مع مذهب مالك وماوقع فى بعض كتبنا من قوله والعود الموجب للكفارة العزم على وطئها فالمراد به العزم المقارن للمباشرة بوجه مالانه فرد كامل ويؤيده ان الارادة مع الفعل عندنا والحاصل انه بمجرد العزم لايتقرر الكفارة عندنا كما نص عليه فى المبسوط حتى لوابانها اوماتت بعد العزم لايتقرر الكفارة فعلم من مجموع البيان ان الكفارة غير واجبة بالظهار بل الظهار يوجب الحرمة ولابالعود بمجرد العزم اذلو وجبت لماسقطت بل تقرر وجوبها باستباحة الاستمتاع بالمعنى المذكور * **قوله** (وعند الحسن بالجماع) وعند الحسن اى الحسن ابن زياد بالجماع اى وذلك العود عند الحسن بالجماع وهو الموجب للكفارة لترتبه بالفاء حيث قيل فتحرير رقبة الخ وقوله تعالى من قبل ان يتماسا الآية لايلايمه فان ظاهره يدل على وجوب التكفير قبل الجماع والتأويل بان المراد عنده من قبل ان يباح التماس شرعا وماذكر اولا حرام موجب للتكفير وهذا كما ورد فى الحديث استغفر الله ولاتعد حتى تكفر خلاف الظاهر * **قوله** (اوبالظهار فى الاسلام) عطف على قوله بالتدارك فالعود حينئذ بمعناه الحقيقى ومع هذا اخره لما فيه من الضعف والتكلف البعيد وكان الزمخشرى نظر الى انه معنى حقيقى قدمه على ماقدمه المصنف * **قوله** (على ان قوله يظاهرون بمعنى يعتادون الظهار) اذالمضارع للاستمرار فيمامضى وقدافوقتنا كذا قيل ويرد عليه ان مثل قوله والذين يرمون المحصنات الآية يقتضى ان يكون الرمى معتادا له فيمامضى وقدافوقتنا فلايترتب حكم الرمى مالم يكن معتادا وكذا قوله تعالى يحاربون الله ورسوله الآية بل قوله تعالى الزانية والزانى الآية لانه بمعنى المضارع ومثل هذا يؤدى الى تلبيس وتدليس وشبهة فى الاسلام والاحكام

٢ كقوله تعالى يعظكم الله ان تعودوا لمثله ابدا منه

**قوله** وهو بنقض مايقتضيه اى وذلك التدارك بنقض مايقتضيه الظهار وهو التحريم وذلك النقض عند الشافعى هو الامساك فى النكاح زمانا يسعه مفارقتها فيه بالتطليق ولما لم يطلقها فيه علم انه عاد الى ماافسده بقوله انت منى كظهر امى ورجع اليه بالتدارك وندمه فان قصده بالظهار التحريم فاذا امسكها على النكاح فقد خالف قوله ورجع عما قال فيلزمه الكفارة فعلم من ذلك ان المراد بالتدارك هو امساكها على النكاح بعد الظهار عند الشافعى رحمه الله واستباحة استمتاعها ولو بنظرة شهوة عند ابى حنيفة رحمه الله والعزم على الجماع عند مالك رحمه الله والجماع عند الحسن وماذهب اليه الشافعى من الامساك المجرد هو اقل ماينتقض به وفوقه ماذهب اليه ابو حنيفة وفوقه ماذهب اليه مالك وفوقه ما ذهب اليه الحسن فاذا فعل المظاهر احد هذه الاشياء يكون عائدا متداركا تحريمه بالعود فتحل له بالتكفير وان لم يفعل من هذه الافعال شيئا لايكون عائدا واذا لم يكن عائدا لايلزمه الكفارة لان الكفارة انما يكون بعد العود لقوله ثم تعودون فاذا لم يعد يبق التحريم على حاله اذا لم يكن متداركا بالعود حتى تحل له بالكفارة

**قوله** اذالتشبيه يتناول حرمته اى حرمة امساكها فى النكاح بعد الظهار هذا تعليل لجعل مجرد الامساك العارى عن الوطئ عودا الى ما قال بالنقض فان الامساك انما يكون عودا اذا كان حراما والكفارة لاتكون الابعد ارتكاب المحظور شرعا فوجه تناول التشبيه حرمة الامساك ان التشبيه تحريم الزوجة بقوله انت منى كظهر امى والتحريم كمايتناول حرمة الوطئ ودواعيه يتناول ايضا حرمة الامساك فاذا امسكها قدر مايمكن له التطليق فيه ولم يطلق فقد ارتكب حراما يجب فيه الكفارة فاذا كفر حلت له والحاصل ان المراد بالتدارك هنا ايجاب المظاهر على نفسه كفارة الظهار بارتكاب فعل حرام اقتضى حرمة ذلك الفعل تشبيه زوجته بمحرمه من النساء ثم تكفيره لتحل له زوجته المظاهر عنها اقول فيه ان الاقدام على الحرام حرام لاينبغى للمكلف ان يقدم عليه ليحصل به حل استمتاع زوجته كما لو اراد ان يزنى العياذ بالله على قصد ان يتوب بعده او يفعل حسنة مكفرة ومن قال تجب الكفارة بنفس الظهار من غير اشتراط بالعود يريد بالعود الرجوع بالكفارة فيكون معنى ثم يعودون ثم يريدون العود وفى الكشاف الذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لماقالوا يعنى الذين كانت عادتهم ان يقولوا هذا القول المنكر فقطعوه بالاسلام ثم يعودون لمثله فكفارة من عاد ان يحرر رقبة ثم يماس المظاهر منها لايحل له مماستها الابعد تقديم الكفارة ووجه آخر ثم يعودون لماقالوا ثم يتداركون ماقالوا ٩٩

فالواجب الاحتراز عن مثل هذه الاوهام وكذا قوله او بتكراره لفظا لسبق ذكره من غير قصد فان هذا جار في كل احكام منوطة بالاقوال والكلام والا فما الفرق بين هذا وبين ذلك * **قوله** (او كانوا يظاهرون في الجاهلية وهو قول الثورى) فصيغة المضارع لاستحضار الحال الماضية وفي نسخة اذ كانوا الخ فهو تعليل لما قبله من الاعتبار قيل فعلى هذا لا يكون الظهار موجبا للكفارة من غير عود وهو خلاف ما عليه علماء الامصار اى اجمع علماء الامصار على ان الظهار بدون عود بهذا المعنى وبدون التكرير موجب الكفارة بالعود بالمعنى المذكور فهذا القول خرق الاجماع فقول المحشى وفيه بحث فان المسئلة اجتهادية فلا يكون قول غيره حجة عليه ضعيف وذهول عن كون هذا مجمعا عليه * **قوله** (او بتكراره لفظا وهو قول الظاهرية) فانهم يقولون لابد في الظهار من تكرار التلفظ به اخذا من ظاهر الآية وقد عرفت ما عليه وما فيه * **قوله** (او معنى بان يحلف على ماقال وهو قول ابى مسلم) او معنى اى بتكراره معنى بان يحلف على ماقال بان يقول والله انت على كظهر امى فان الحلف تكرار معنى وعلى هذا لا يلزم الكفارة في الظهار بدون حلف وهذا ايضا خلاف الاجماع وايضا اما الغاء للظهار معنى لان الكفارة لحلفه على امر كذب فيه او الغاء لليمين ان كان الكفارة لا يصلح ان يكون كفارة لليمين وبالعكس * **قوله** (او الى المقول فيها بامساكها او استباحة استمتاعها او وطئها) او الى المقول فيها عطف على قوله الى قولهم والمقول فيها النساء المظاهر عنها وان جعل ما موصولة يلزم وقوعها على ذوى العقول وهو على ما اختاره المصنف حقيقة وان قيل انها مختصة بغير العقلاء فيكون مجازا فيها وان جعل ما مصدرية مأولة بالمفعول فالامر واسع قوله بامساكها اشارة الى مذهب الشافعى وكذا ما بعده رمز الى المذاهب على سبيل اللف والنشر المرتب وتأخير هذا الاحتمال لما ذكرناه ولم يلتفت الى وجه آخر ذكر في الكشاف وهو ان يراد بما قالوا ما حرموه على انفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول لانه مع كونه خلاف الظاهر ما له ما ذكره آخرا اذ العود الى المرأة المظاهر عنها عود الى التماس والجماع وبالعكس والرجحان فيما ذكره العلامة او فيما ذكر المص يعرف بالتأمل واياك وان تظن ان ما في الكشاف عين ما ذكره المص اذ المراد بما ذكر في الكشاف التماس والاستمتاع وما ذكره المص المرأة المظاهر عنها ٢٢ * **قوله** (اى فعليهم او فالواجب اعتاق رقبة) فالمآل واحد لكن في الاول تحرير رقبة مبتدأ خبره محذوف وفي الثانى العكس والجملة خبر والذين كما اشرنا اليه قوله اعتاق رقبة تفسير تحرير رقبة * **قوله** (والفاء للسببية ومن فوائدها الدلالة على تكرر وجوب التحرير بتكرر الظهار) والفاء للسببية لتضمن المبتدأ معنى الشرط فيكون هذا سببا عما قبله وهو اما الظهار مطلقا او بشرط العود او العود بشرط الظهار وكلامه صريح في الاول وهو الموافق لما قيل الحكم يتكرر بتكرر سببه لا بتكرر شرطه والكفارة تتكرر بتكرر الظهار لا بتكرر العزم وجعل الظهار شرطا والعود سببا ظاهره ليس بمستقيم والى ما ذكرناه اشار المص بقوله ومن فوائدها الخ وتكرار الظهار اما مع تكرر المظاهر عنها كما اذا كان له زوجتان او اكثر فظاهر كلا ٢ منها لزم تكرار الكفارة سواء كان في مجلس واحد او في مجالس متفرقة اوم اتحادها كان يظاهر مرة بعد اخرى زوجة واحدة في مجلس واحد ولم يقصد التوكيد لزم تكرار الكفارة وان كان في مجالس متفرقة لزم تكرار الكفارة وان قصد التأكيد ونقل عن الغزالى انه قال في شرح الوجيز انه لو قال لاربع نسوة له انتن على كظهر امى فان كان دفعة واحدة ففيه قولان فان كان باربع كلمات فاربع كفارات ولو كررها والمرأة واحدة فاما ان يأتى بها متوالية اولا فعلى الاول ان قصد التوكيد فواحدة والا ففيه قولان لان القول القديم وبه قال احد واحدة كما لو كرر اليمين على شئ واحد والقول الجديد التعدد وبه قال ابو حنيفة ومالك وان لم يتوال وقصد بكل واحدة ظهارا او الطلاق ولم ينو التأكيد فكل مرة ظهار برأسه وفيه قول انه لا يكون الثانى ظهارا ان لم يكفر عن الاول وان قال اردت اعادة الاولى ففيه اختلاف بناء على ان المغلب في الظهار معنى الطلاق او اليمين لما فيه من الشبهين انتهى وفي صورة قوله لاربع نسوة له انتن على كظهر امى فان كان دفعة واحدة ففيه قولان كونه قولين مذهب الشافعى ومذهبنا فالكفارة واحدة * **قوله** (والرقبة مقيدة بالايمان عندنا) وعندنا مطلق الرقبة مؤمنة او كافرة وهذا بناء على ان المطلق يحمل على المقيد عند الشافعى وعندنا لا يحمل الا في صورة واحدة والتفصيل في اصول الفقه * **قوله** (قياسا على كفارة القتل) لقوله تعالى ومن قتل مؤمنا فتحرير رقبة مؤمنة فعلم منه عدم جواز رقبة كافرة بهذه الآية فالعدم شرعى فيقاس ٢ عليه عدم جواز تحرير رقبة



٢ احترازعن الظهار بكلمة واحدة كان قال لاربع نسوة له انتن على كظهر امى فالكفارة واحدة عندنا وفيه قولان عند الشافعى　مـه

٢ وعندنا العدم اصلى فلا يقاس عليه　مـه

٩٩ لان التدارك للامر عايد اليه ومنه المثل عاد الغيث على ما افسد اى تداركه بالاصلاح والمعنى ان تدارك هذا القول وتلافيه بان يكفر حتى يرجع حالهما كما كانت قبل الظهار ووجه ثالث وهو ان يراد بما قالوا ما حرموه على انفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه نحو ما ذكر في قوله تعالى ونرثه ما يقول ويكون المعنى ثم يريدون العود للتماس والمماسة الاستمتاع بها من جماع او لمس لشهوة او نظر الى فرجها بشهوة وقال محيى السنة حكم الظهار انه يحرم على الزوج وطئها بعد الظهار ما لم يكفر والكفارة تجب بالعود بعد الظهار لقوله تعالى ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة واختلف اهل العلم في العود فقال قوم الظاهر هو اعادة لفظ الظهار وهو قول ابى العالية وقال ثم يعودون لما قالوا اى الى ما قالوا وان لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه وذهب قوم الى ان الكفارة تجب بنفس الظهار والمراد بالعود هو العود الى ما كانوا عليه في الجاهلية من نفس الظهار وهو قول مجاهد والثورى وقال قوم المراد من العود الوطئ وهو قول الحسن وقتادة وطاوس والزهرى وقالوا لا كفارة عليه ما لم يطأها وقال قوم هو العزم على الوطئ وهو قول مالك واصحاب الرأى وذهب الشافعى ان العود هو ان يمسكها عقيب الظهار زمانا يمكنه ان يفارقها فلم يفعل فان طلقها عقيب الظهار في الحال او مات احدهما في الوقت فلا كفارة عليه لان العود للقول هو المخالفة وفسر ابن عباس العود بالندم فقال يندمون فيرجعون الى الالفة ومعناه هذا قال الفراء يقال عاد لما قال اى فيما قال وفي نقض ما قال يعنى رجع ع قال وهذا يبين ما قال الشافعى وذلك ان قصده بالظهار التحريم فاذا امسكها على النكاح فقد خالف قوله ورجع عما قاله فيلزمه الكفارة حتى لو ظاهر عن امرأته الرجعية ينعقد ظهاره ولا كفارة عليه حتى يراجعها فان راجعها صار عايدا ولزمته الكفارة قال الطيبى رحمه الله وتمام تقريره اى تمام تقرير ما ذهب اليه الشافعى ان حقيقة العود ان يصير الرجل الى ما قد كان عليه قبل مباشرة هذا الفعل الطارى ولا شك ان الظهار تغير حال كان عليه الرجل من التحليل فاذا دام على ما يقتضيه الظهار من التحريم بان يعقبه الطلاق فقد جرى على ما ابتدأ به فلا كفارة واما اذا سكت فقد اذن بالرجوع الى ما كان عليه قبل الظهار من ابقاء النكاح كانه قيل والذين يعزمون على المفارقة والتحريم ويتكلمون بذلك القول الشنيع ثم يمسكون عنه زمانا امارة على العود الى ما كانوا عليه قبل الظهار فكفارة ٩٩



كافرة في كفارة الظهار ٢٢ * **قوله** (ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر عنها بالآخر لعموم اللفظ) وهو التماس من التفاعل وهو يقتضى ان يكون من المظاهر والمظاهر عنها * **قوله** (ومقتضى التشبيه اوان يجامعها) ومقتضى التشبيه في قوله انت على كظهر امى فان المشبه به لا يحل الاستمتاع به بوجه من الوجوه فكذا المشبه ويرد عليه ان المشبه به لابد وان يكون اقوى واعرف من المشبه في وجه الشبه فيجوز ان يكون الحرمة في المشبه الجماع دون دواعيه من قبل ولمس والنظر الى فرج بشهوة بخلاف المشبه به ولذا قال المصنف اوان يجامعها فحينئذ لا يحرم دواعيه لكن مذهبنا العموم ولعل هذا منقول من الشافعى * **قوله** (وفيه دليل على حرمة ذلك قبل التكفير) لانه تعالى اوجب التكفير قبل التماس فلا يجوز تقدمه عليه فان قدمه استغفر الله تعالى فقط ثم لا يعود حتى يكفر سواء كان التكفير بالاعتاق او غيره خلافا لمالك في الكفارة بالاطعام حيث لم يقيد بكونه قبل التماس في الظاهر ولا يخفى ان ذكره في الاولين قرينة كنار على علم على انه معتبر في الاطعام ولم يذكره اكتفاء بما ذكر في الاولين مع ان علة وجوب التقدم جارية في الاطعام ايضا وهو ان ارتكاب الجناية يوجب الغرامة والكفارة فالم ترتفع الجناية بالكفارة لا يحل له الاستمتاع ٢٣ * **قوله** (اى الحكم بالكفارة) سواء كان بالاعتاق او غيره وذكره عقيب ذكر الكفارة بالاعتاق لا ينافى التعميم لما عرفت ان العلة عامة لها مطلقا ٢٤ * **قوله** (لانه يدل على ارتكاب الجناية الموجبة للغرامة) دليل على ما ذكرناه * **قوله** (فيردع عنه) الكفارة فيرتدع مرتكبه اما بالفعل او بالتمكين منه عنه بملاحظة الكفارة الذى هى اشق على النفس ويتعظ اى وبتنبه فلا يعود لمثله او فلا يباشره مثل قوله تعالى ولكم في القصاص حيوة الآية ٢٥ * **قوله** (والله بما تعملون خبير لا يخفى عليه خافية) والله بما تعملون خبير جملة تذييلية مقررة لما قبله من الحكم في الظهار بالوعد والوعيد لمن حافظ الحدود ولمن نقض بالعهود ٢٦ * **قوله** (اى الرقبة والذى غاب ماله واجد) اى الرقبة مفعوله المحذوف وعدم الوجدان لعدم المال والذى غاب ماله بحيث يرجى وصوله واجد الرقبة فعليه الكفارة بالاعتاق ولا يؤدى بالاطعام ولا بالصيام فيحرر رقبة حين الوصول الى ماله ٢٧ * **قوله** (فان افطر بغير عذر لزمه الاستئناف) لفوات التتابع المشروط بالنص مع انه قادر عليه بحسب العادة * **قوله** (وان افطر بعذر ففيه خلاف) اى عند الشافعى واما عندنا لزمه الاستئناف وفي الهداية ان افطر يوما منها بعذر او بغير عذر استأنف لفوات التتابع وهو قادر عليه عادة انتهى بخلاف ما لو افطرت المرأة للحيض في كفارة القتل او الفطر حيث لا تستأنف لعدم القدرة عليه عادة * **قوله** (وان جامع المظاهر عنها ليلا لم ينقطع التتابع عندنا خلافا لابى حنيفة ومالك) ليلا ولو عامدا قوله عندنا خلافا الخ وفي الهداية فان جامع التى ظاهر منها في خلال الشهر ليلا عامدا او نهارا ناسيا استأنف الصوم عند ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف لا يستأنف انتهى وان جامع غير التى ظاهر عنها ناسيا لا يستأنف عند ابى حنيفة ايضا وتمام التفصيل في الفقه وانما ذكرنا نبذة منه تبعا للمصنف ٢٨ * **قوله** (فمن لم يستطع اى الصوم لهرم او مرض مزمن) فمن لم يستطع الفاء في الموضعين لافادة الترتيب والتعبير بانتفاء الاستطاعة هنا وعدم الوجدان فيما قبل اذ لا معنى لعدم وجدان الصوم بخلاف عدم وجدان الرقبة نعم لو عبر بعدم الاستطاعة هناك لصح ايضا * **قوله** (او شبق مفرط فانه عليه السلام رخص للاعرابى المفرط ان يعدل لاجله) او شبق بفتح الشين المعجمة والباء والقاف اشتهاء الجماع بحيث لا يتمالك نفسه على الصبر عنه قوله ان يعدل ان يفدى عن الصوم وفي نسخة ان يفدى اى بالاطعام قوله لاجله اى لاجل الشبق ٢٩ * **قوله** (ستين مدا بمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو رطل وثلث لانه اقل ما قيل الكفارات وجنسه في المخرج في الفطرة وقال ابو حنيفة يعطى كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من غيره) لانه اقل ما قيل في الكفارة والاقل متيقن قوله في الفطرة والصواب الفطر بلا تاء التأنيث والمراد به كفارة الفطر في رمضان واما صدقة الفطر فهى صاع عند الشافعية كذا في الحواشى السعدية قيل وهو خطأ منه فان عبارة الشافعية هنا زكوة الفطر فلا احتمال لما ذكره انتهى والمصنف عبر اولا بالكفارات ثم قال وجنسه الخ والظاهر انه مجرور معطوف على الكفارات او على ما قبل وهو الظاهر وادعى هذا القائل ان جنسه مبتدأ وخبره المخرج في الفطرة يعنى ان المجزئ للاطعام هنا من جنس ما يجزئ في زكوة الفطرة وهو ما يقتاته الناس غالبا مما يجب فيه الزكوة انتهى وهذا اخراج الكلام من الالتيام فان المصنف في صدد بيان مقداره على مذهبه



٩٩ ذلك كذا وقال الواحدى قال اصحابنا العود المذكور هنا صالح للجماع كما قال مالك والعزم على الجماع كما قال اهل العراق ولتركه الطلاق كما قال الشافعى رحمه الله وهو اقل ما ينطلق عليه اسم العود فوجب تعلق الحكم به

**قوله** او بالظهار في الاسلام عطف على بالتدارك اى يعودون في الاسلام الى اقوالهم بالظهار على عادتهم في زمان الجاهلية قوله على ان قوله يظاهرون بمعنى يعتادون الظهار معنى الاعتياد مستفاد من لفظ المضارع المفيد للاستمرار التجددى وقوله او بتكراره معطوف ايضا على بالتدارك والفرق بين الوجه الاول وبين هذين الوجهين الاخيرين ان الكفارة في الوجه الاول تجب بنقض ما يقتضيه التشبيه لا بنفس التشبيه وفي هذين الوجهين يجب بنفس التشبيه لكن في الوجه الاخير من هذين مشروطة بتكرر لفظ التشبيه

**قوله** لعموم اللفظ ومقتضى التشبيه اما عموم اللفظ فان لفظ ان يتماسا مثنى متناول لكل واحد منهما والتذكير للتغليب واما اقتضاء التشبيه فلان التشبيه يدل على المشبه الذى هو المظاهر والمشبه به الذى هو المظاهر عنها والمقصود منه بيان المرجوع اليه للضمير في ان يتماسا وهو كل واحد منهما يعنى انه وان لم يجر ذكر المرجوع اليه صريحا فقد جرى دلالة وفحوى ولو اجرى على ظاهره لقيل ان يتماسوا على لفظ الجمع لانه هو المذكور وفي الكشاف فان قلت الضمير في ان يتماسا الى ما يرجع قلت الى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر عنها

**قوله** والرقبة مقيدة بالايمان عندنا قياسا على كفارة القتل هذا عند الشافعى فانه يقيس كفارة الظهار على كفارة القتل لقوله تعالى في كفارة القتل فتحرير رقبة مؤمنة وعند ابى حنيفة رحمه الله تجزى في كفارة الظهار المؤمنة والكافرة جميعا لانها في الآية مطلقة

**قوله** وفيه دليل على حرمة ذلك قبل التكفير اى وفي قوله من قبل ان يتماسا دليل على حرمة المماسة قبل التكفير وجه الدلالة ان في ضمنه نهيا عن المماسة قبل التكفير والنهى حرام

**قوله** لانه يدل على ارتكاب الجناية اى لان ذلك الحكم وهو الحكم بالكفارة يدل على ارتكاب الجناية لان الكفارة تكون في الجناية الموجبة للغرامة والكفارة غرامة الجناية والحكم بالكفارة هو العظة الرادعة عن الجناية

**قوله** والذى غاب عنه ماله واجد فهو ليس داخلا في حكم فمن لم يجد فصيام شهرين فعليه اذا ظاهر تحرير رقبة

**قوله** او شبق مفرط الشبق شدة الغلمة وهى الحرص على الجماع

وعلى مذهب ابى حنيفة حيث قال وقال ابو حنيفة الخ فحمل ماذكره بين القولين على معنى بر هذا غير سائغ
سهو من طغيان القلم والله تعالى اعلم قوله الصاع اربعة امداد فنصفه مدان كذا فى شرح الهداية
وقيل الصاع يسع ثمانية ارطال بالعراقى من نحو عدس او ماج والرطل مائة وثلثون درهما * **قوله** (وانما
لم يذكر التماس مع الطعام اكتفاء بذكره مع الآخرين) فلو ذكرها هنا ايضا لزم التكرار المورث للملال * **قوله**
(او لجوازه فى خلال الطعام كما قال ابو حنيفة) او لجوازه اى التماس الخ فعلى هذا عدم ذكره فى الثانى
اكتفاء بالاول لئلا يتوهم جواز التماس فى خلاله كما قال ابو حنيفة يعنى انه قال لو وقع فى خلاله لم يستأنف وهذا
معنى قوله بالجواز دلالة ولا ينافيه كونه آثما اذ المراد بالجواز الخروج عن العهدة ٢٢ * **قوله** (اى ذلك
البيان او التعليم للاحكام ومحله النصب بفعل معلل بقوله لتؤمنوا الآية) ومحله النصب وكذا البيان
او التعليم منصوبان صفتان لذلك ٢٣ * **قوله** (اى فرض الله ذلك لتصدقوا بالله ورسوله فى قبول
شرائعه ورفض ما كنتم عليه فى جاهليتكم) اى فرض الله ذلك اشارة الى فعل عامل فى ذلك قوله لتصدقوا
الخ وتخلفه فى بعض الاشخاص لا يضر اذ تخلف الغرض لا محذور فيه بل الخدشة تخلف المراد عن الارادة
وهذا ليس منه ولا مثله ايضا فان ابيت عنه فقل لما جعل الله تعالى الاحكام على وجه يؤدى الى الايمان بذلك
جعل ايمانهم غاية مبالغة فى ذلك ( ٢٤ لا يجوز تعديها ٢٥ * **قوله** اى الذين لا يقبلونها ٢٦ وهو
نظير قوله ومن كفر فان الله غنى عن العالمين ) اى الذين لا يقبلونها اى بطريق الرد وعدم الاعتقاد وهو
كفر واذا عبر بالكافرين و بدل مقابلته بقوله لتؤمنوا بالله الآية وقيل اطلق الكافر على متعدى الحدود تغليظا
لزجره وهذا ليس ببعيد فى نفسه لكنه لا يلايم قول المصنف الذين لا يقبلونها الخ نعم قوله وهو نظير قوله ومن
كفر فان الله الآية بمناسبة ولعله اشار الى الاحتمالين فى الموضعين كما نبه عليهما فى قوله ومن كفر الآية ٢٧
* **قوله** (يعادونهما فان كلا من المتعادين فى حد غير حد الآخر) بيان وجه التعبير بالمحادة عن المعاداة قوله
فى حد حسى او معنوى غير حد الآخر اى غير طريق الآخر فظهر حسن التعبير واما الداعى اليه فلان فيه مبالغة
اذ العداوة الكاملة شانها ذلك وهذا باعث اختيار المجاز * **قوله** (او يضعون او يختارون حدودا غير حدودهما)
اى حدود الكفر اذ هى غير حدودهما كائمة الكفر فانهم وضعوا حدود الكفر واتبعهم كثيرون فصاروا
ضالين ومضلين قاتلهم الله انى يؤفكون وكذا ائمة البدعة فى الاعتقاد وان لم يؤد الى الكفر واما البدعة
فى الاعمال فليس بهذه المرتبة وان وجب الاحتراز عنه وكذا الكلام فى قوله او يختارون فان مآلهما واحد
وان كان الاختيار اعم من الوضع ولذا قابله بل الوجوه الثلثة متحدة مآلا اذ المعاداة اعاهى بوضع حد غير
حد الله تعالى وبالعكس قال الفاضل السعدى وفيه وعيد عظيم للملوك والامراء السوء الذين وضعوا امورا
خلاف ما حده الشرع وسموها يساق وقانونا انتهى وهذا لا يتناول وضع قانون لا يخالف ما حده الشرع ولعل
قانون امراء الاسلام من هذا القبيل وان كان الاحتراز عنه اولى و يساق بمثناة تحتية وسين مهملة وضع قانون
للمعاملة و يقال يسق لفظ غير عربى وما نقل عن الشيخ بهاء الدين انه صنف رسالة فى كفر من يقول بالقانون
والشرع اذا قابل بينهما وقد قال الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم وقد وصل الدين الى مرتبة من الكمال
لا يقبل التكميل واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ولكن اين من يعقل انتهى فمحمول على وضع قانون يخالف
حدود الله دون قانون لم يخالف حد الشرع مثل قانون الوقف وغيره فتدبر ٢٨ * **قوله** (اخزوا واهلكوا
واصل الكبت الكب) اخزوا من الخزى وهو الذل مع الهوان قال المصنف فى البقرة وهو ذل يستحيى منه
واهلكوا كعطف تفسير لما قبله قوله واصل التركيب الكب وهو الالقاء على الوجه فيلزمه الخزى
والاهلاك فيكون المعنى المذكور مجازا مرسلا ( ٢٩ يعنى كفار الامم الماضية ) ٣٠ * **قوله** (تدل على صدق
الرسول وما جاء به) عطف على صدق الرسول لا على الرسول لان العطف على المضاف اولى من العطف على
المضاف اليه ولان العطف عليه يقتضى صدق جميع ما جاء به وهو ليس بسديد فانه مطابقة حكم الخبر للواقع وكون
جميع ما جاء به خبرا غير واقع فان اكثر الاحكام الشرعية ثابت بالانشاء وقول الكشاف وهو صحة ما جاء به خال عن
التمحل ٣١ * **قوله** (يذهب عزهم وتكبرهم) اى يريد به ٢ اذ لالهم واما عذاب العصاة فطهرة للذنوب
واسم الموصول ان اريد به من لم يقبل تلك الاحكام المذكورة فالارتباط واضح وان اريد به الجنس فالاتصال لدخول



٢ اشار به الى ان اسناد الاهانة الى العذاب مجاز عقلى

منه

**قوله** او يضعون بمعنى يضعون قدرهما ولا يعظمونهما وهذا مجاز لان المحادة لازمة للوضع وترك التعظيم واصل الكبت الكب فاستعمل ههنا بمعنى الاخزاء على سبيل المجاز لكون الاخزاء لازما للكبت قال الراغب قال عذاب مهين لان قبله ان الذين يحادون الله ورسوله قد جعل الكبت جزاء من آذى حربا عن حرب الله ورسوله وحدا غير حدهما و وصف العذاب الذى ينزل به الذل والهوان و يشهد بذلك ما جاء فى خاتمة السورة ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك فى الاذلين



هؤلاء المذكورين فيهم دخولا اوليا ٢٢ * **قوله** (منصوب بمهين) اذ اليوم عبارة عن الزمان المتسع
* **قوله** (او باضمار اذكر) على ان اليوم مفعول به لاذكر لا ظرف له وفى الاول هو ظرف له ٢٣ * **قوله**
(كلهم لا يدع احدا غير مبعوث) كلهم فيكون تأكيدا دفعا لتوهم عدم الشمول فيفيد احاطة الافراد سواء كانوا
مجتمعين دفعة اولا وان كان الواقع كونهم مبعوثين دفعة * **قوله** (او مجتمعين) فيكون جميعا حالا لا تأكيدا
ومجتمعين نبه به على ان جميعا بمعنى الجمع اذ الفعيل يستوى فيه الواحد والجمع وفى كلامه اشارة الى انه لا فرق
بين الكل والجميع واجمع اذ لم يرمز الفرق فى سورة الحجر ٢٤ * **قوله** (اى على رؤس الاشهاد تشهيرا
لحالهم وتقريرا لعذابهم) ولذا قيده بعلى رؤس الاشهاد مع ان الاخبار لهم فحينئذ لا يظهر فائدة الاخبار
فاعتبر هذا القيد بقرينة ذكره فى موضع آخر فيكون الغرض من الاخبار التشهير لحالهم السوء زيادة فى خزيهم
وعذابهم وعن هذا قال تقريرا لعذابهم فان الاخبار على وجه التشهير يؤدى الى العذاب فيكون تقريرا له
او هذا عذاب روحانى فيزداد عذابهم وفى كلامه اشارة الى ان ضمير يبعثهم للكافرين فقط والمراد بالانباء
الاخبار بالقول وكثيرا ما يراد الاخبار بالفعل لا بالقول ٢٥ * **قوله** (احاط به عددا لم يغب عنه شئ)
اذ معنى الاحصاء ذلك قوله لم يغب عنه تأكيد لما قبله دفعا لتوهم التجوز ٢٦ * **قوله** (لكثرته او تهاونهم
به) لكثرته اى لكثرة ما عملوه من القبائح اعتقادا او اخلاقا او عمل الجوارح ولكثرته لا يحيط به العلم الناقص
او تهاونهم اى وعدم اعتبارهم به فهو ايضا سبب النسيان وجملة احصاه الله مستأنفة لبيان سبب الاخبار
بهم بما عملوه سبب باعث الاخبار وما ذكره المصنف علة غائية له ٢٧ * **قوله** (لا يغيب عنه شئ) موجودا
كان او معدوما ممكنا او ممتنعا نبه به على ان قوله تعالى "والله على كل" الآية تذييل مقرر لما قبله فانه بمنزلة
الكبرى يعرف بالتأمل الاحرى ٢٨ * **قوله** (الم تر) اى الم تعلم والخطاب للنبى عليه السلام او لمن يصلح ان
يخاطب ان الله يعلم تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى للحصر والمضارع للاستمرار وفى لفظة ما فى الموضعين تغليب
او هو عام للقبيلين والمراد بالسموات والارض الموجودات باسرها فيتناول نفس السموات والارض كما مر مرارا
وقد حقق فى آية الكرسى وهو تقرير لقوله "والله على كل" الآية واستشهاد على شمول علمه تعالى لان الاستفهام
لانكار النفى وتقرير المنفى وحاصله قد علمت ذلك علما يقينيا * **قوله** (كليا وجزئيا) اى يعلم الجزئى على وجه
جزئى ففيه رد الفلاسفة والمتفلسفة اى علما كليا او جزئيا فهو مفعول مطلق بتقدير الموصوف او حال ٢٩
* **قوله** (ما يقع من تناجى ثلثة) اشار به الى ان يكون من كان التامة ونجوى فاعله وهو مصدر بمعنى التناجى اى اسم
مصدر ومن مزيدة والنفى ليس لنفى الاستغراق بل الاستغراق فى النفى * **قوله** (ويجوز ان يقدر مضاف او يأول
نجوى بمتناجين ويجعل ثلثة صفة له) ويجوز ان يقدر مضاف اى ذوى نجوى او اهل نجوى او يأول الخ اى يراد
بالمصدر اسم الفاعل مجازا و يجعل ثلثة اى على الاحتمالين الاخيرين صفة لها اى النجوى المأول بالمتناجين او صفة
للمضاف المقدر اذ المآل واحد وعلى الاحتمال الاول ثلثة المضاف اليه للنجوى الذى هو اسم مصدر قدمه لخلوه
عن التمحل * **قوله** (واشتقاقها من النجوة وهى ما ارتفع من الارض) اى اخذها منها لما مر من ان الاخذ يكون من
الجوامد كما يكون من المشتقات * **قوله** (فان السر امر مرفوع الى الذهن لا يتيسر لكل احد ان يطلع عليه)
فان السر اشار به الى ان النجوى بمعنى السر مصدر بمعنى المسارة كما نبه عليه بقوله من تناجى ثلثة لكن ظاهر كلامه هنا
كون السر بمعنى الكلام السرى اسم لا مصدر نعم قوله امر مرفوع الخ يناسب المصدرية لكن كونه مرفوعا الى الذهن
غير ظاهر فيه بل المرفوع اليه الكلام الخفى والفرق بينهما عموم وخصوص من وجه قد اوضحناه فى اوائل سورة
الانبياء ولعله اشار الى المعنيين فى الموضعين واما قول الراغب لان المسارين يخلوان فى نجوة من الارض فليس بكلى
٣٠ * **قوله** (الا هو رابعهم) مستثنى من ثلثة اذ المراد بالثلثة فى الوجه الاول ثلثة رجال ٢ وعلى الاخيرين
هو مستثنى من الاهل المقدر او النجوى المأول بالمتناجين * **قوله** (الا الله يجعلهم اربعة) اى الرابع يجئ لمعنيين
كاخواته من الثالث والخامس وغير ذلك من المشتقات الاول الجاعل المصير والثانى بمعنى الواحد الواقع فى مرتبة
الرابع من الاربعة ولما اضيف الى غير مماثله وهو الثلثة فلا جرم ان المعنى جاعلهم ومصيرهم اربعة ولذا قال
فى قوله تعالى "لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة" احد ثلثة لاضافة ثالث الى مثله وهو ثلثة * **قوله**
(من حيث انه يشاركهم فى الاطلاع عليها) بيان لما به جعلوا اربعة فى الاطلاع عليها وشتان ما بين

٢ او ثلثة نفر

منه

**قوله** منصوب بمهين او باضمار اذكر وفى الكشاف يوم يبعثهم منصوب بلهم او بمهين او باضمار اذكر تعظيما لليوم يعنى لفظ يوم منصوب بالظرف الذى هو للكافرين فعبر عنه بلهم وضعا للضمر موضع الظاهر هذا على ان يكون اللام فى الكافرين للعهد والمراد الكافرين الذين سبق ذكرهم وهم الذين يحادون الله ورسوله والمعنى وللكافرين الذين لا يتبعون الآيات و يجحدونها عذاب مهين فيوم متعلق بالجار والمجرور اى حصل لهم عذاب مهين او يتعلق بمهين فعلى هذا يكون يوم يبعثهم من باب التتميم وان جعل اللام فيه للجنس ليدخل فيه المذكورون دخولا اوليا يكون انتصاب الظرف باضمار اذكر وجملة اذكر يوم يبعثهم تذييلا للكلام السابق وتفسير هذه الآية مثل تفسير قوله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين قال صاحب الكشاف فيه على الكافرين اى عليهم وضعا للظاهر موضع المضمر للدلالة على ان اللعنة لحقتهم لكفرهم واللام للعهد ويجوز ان يكون للجنس ويدخلون فيه دخولا اوليا كذلك اذا جعل اللام فى للكافرين للعهد كان للكافرين من باب وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على العلية

**قوله** كلهم لا يدع احدا غير مبعوث هذا على ان يكون انتصاب جميعا على التأكيد وقوله او مجتمعين على نصبه على الحال

**قوله** احاط به عددا جعل الاحصاء مجازا فى احاطة علمه تعالى بعلمهم عددا

**قوله** ما يقع من تناجى ثلثة يعنى لفظ يكون من كان التامة والمعنى ما يقع وما يوجد شئ من تناجى ثلاثة نفر فى شئ من الاحوال الا فى حال الله رابعهم اى جاعلهم اربعة بسبب اشتراكه فى الاطلاع عليها هذا اذا كان نجوى مضافة الى ثلاثة ويجوز ان يكون ثلاثة صفة نجوى فحينئذ يحتاج الى تقدير مضاف اى ما يكون من اهل نجوى ثلاثة او الى تأويل نجوى بالمتناجين فكأنهم جعلوا نجوى فى انفسهم مبالغة

٢٢ ❊ ولا خمسة ❊ ٢٣ ❊ الا هو سادسهم ❊ ٢٤ ❊ ولا ادنى من ذلك ❊ ٢٥ ❊ ولا اكثر ❊ ٢٦
❊ الا هو معهم ❊ ٢٧ ❊ اينما كانوا ❊ ٢٨ ❊ ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيمة ❊ ٢٩ ❊ ان الله بكل شئ عليم ❊
٣٠ ❊ الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ❊ ٣١ ❊ ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول ❊



الاطلاعين * قوله (والاستثناء من اعم الاحوال) اى هو مفرغ فالمعنى مايكون فى حال من الاحوال الا فى حال ان يصير الله لهم اربعة ٢٢ * قوله (ولا نجوى خمسة) بتقدير المضاف وكلمة لا زائدة لتأكيد النفى وللتنبيه على الاستقلال قوله نزلت فى تناجى المنافقين على هذين العددين ثلاثة وخمسة فلا يرام له نكتة ٢٣ * قوله (وتخصيص العددين اما لخصوص الواقعة فان الآية نزلت فى تناجى المنافقين اولان الله وتر يحب الوتر والثلاثة اول الاوتار) واما الواحد فليس من العدد على بعض تفسير العدد فضلا عن كونه وترا لكن قوله ان الله وتر الخ لا يلائمه والخمسة ثانى الاوتار على ما ادعاه ولانه اول مراتب ما فوقه * قوله (اولان التشاور لا بد له من اثنين يكونان كالمتنازعين وثالث يتوسط بينهما) يكونان كالمتنازعين وهذا فى بعض الاحيان ويكفى فى بيان مثل هذا المطلب * قوله (وقرئ ثلاثة وخمسة بالنصب على الحال باضمار يتناجون اوتأويل نجوى بمتناجين) باضمار يتناجون فهو حال من فاعله هذا ان لم يأول نجوى بالمشتق اوتأويل نجوى بمتناجين فيكون حالا من الضمير المستتر فيه وكونه حالا مع كونه جامد الدلالته على معنى هيئة الثلثية ونحوها ٢٤ * قوله (ولا اقل من ذلك) معنى ولا ادنى بقرينة ولا اكثر فهو مجاز لانه من الدناءة لا من الدنو والدناءة اقل مرتبة فيراد به هنا اقل عدد لاشتراكهما فى مطلق القلة او مجاز مرسل بذكر المقيد وارادة المطلق ثم ارادة المقيد الآخر * قوله (كالواحد) فانه يناجى نفسه ايضا فيكون معه فى السر كالعلانية * قوله (والاثنين) وهذا الاينافى قوله فى مر ولان التشاور لا بد له من اثنين لانه فى بعض الاوقات كما اشرنا اليه والاولى وهو الواحد الخ بل المناسب ترك الواحد لان اثبات التناجى له لا يخلو عن خدشة ٢٥ * قوله (كالستة ومافوقها ٢٦ يعلم مايجرى بينهم) ناظر الى الكل لا الى الاخير فقط لان معية الله معية علمه فى جميع الصور المذكورة كناية فيكون مايكون من نجوى ثلثة الآية استئنافا مقررا لسعة علمه تعالى بالخفيات فضلا عن العلانيات ولما عطف هذين الكلامين على ماقبله لا لتخصيص العددين اذ المعنى مايكون من نجوى نفر باى عدد كان الا الله معهم اى علمه معهم والقول بانه والمراد تخصيص العددين بالذكر صريحا لا يفيد لوجود ذكر سائر العدد بعدها الا ان يقال ان ذكر العددين المزبورين بخصوصهما دون سائرهما لا بد له من نكتة وبهذا يتضح وجه اختيار الاطناب لدى اولى الالباب ودخول مع فيهم لانهم اصل فى التناجى وبهذا الاعتبار صار والمتبوعين كما صرح به ابو السعود فى قوله تعالى "ان الله مع الصابرين" من سورة البقرة * قوله (وقرأ يعقوب ولا اكثر بالرفع عطفا على محل من نجوى) لما عرفت من انه فاعل ومن زائدة لكن بتقدير نجوى فى اكثر * قوله (اومحل ولا ادنى ان جعلت لا لنفى الجنس) لان محله البعيد مرفوع لكونه مبتدأ قبل دخول لا عليه ان جعلت لا لنفى الجنس بخلاف ما ان جعلت مشابهة بليس واما فى قراءة السبعة فهو اما مجرور عطفا على المجرور فى من نجوى كقوله ولا ادنى او منصوب ولا لنفى الجنس ٢٧ * قوله (فان علمه بالاشياء ليس لقرب مكانى حتى يتفاوت باختلاف الامكنة) فان علمه تعالى ليس لقرب بمكانى كما انه ليس بزمانى حتى يتفاوت الخ وقد عرفت انه ليس بمكانى فلا يتصور اختلاف الامكنة بالقرب والبعد والتوسط ٢٨ * قوله (تفضيحا لهم وتقريرا لما يستحقونه من الجزاء) تفضيحا لهم سبب غائى له والسبب الباعث له احصاؤه الله تعالى ونسيانهم كما مر والمجيئ بالفاء هناك وههنا ذكر بثم لان المراد الاخبار هناك عقيب البعث وهنا الاخبار بعد التناجى وهو متراخ بمدة طويلة ( ٢٩ لان نسبة ذاته المقتضية للعلم الى الكل على السواء ٣٠ * قوله الم تر) المنتظر لتعديته بالى والخطاب لرسول الله عليه الصلوة والسلام بقرينة فنهاهم الخ فالهمزة للتعجيب لا للانكار * قوله (نزلت فى اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم اذا رأوا المؤمنين فنهاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عادوا بمثل فعلهم) اذا راوا المؤمنين اى الفقراء منهم كما صرح به المصنف فى قوله ان الذين اجرموا الى واذا مروا بهم يتغامزون فهذا التناجى بالكلام السرى فانه لما كان فى رؤية المؤمنين فلا يوجد النجوى بالمعنى المصدرى وهو المسارة فان المسارة معلومة لكونها بمرئ من الناس دون ما اسروه وهذا مادة الافتراق واذا كان النجوى فى مكان خال عن غيرهم ولم يبالغوا فى الاسرار فيوجد النجوى بالمعنى المصدرى اى المسارة دون النجوى الذى هو اسم للكلام السرى ومادة الاجتماع فيما اذا كان النجوى فى مكان خال عن الغير مع المبالغة فى الاسرار فاتضح ماذكرناه سابقا من ان بينهما عموما وخصوصا من وجه ٣١ * قوله (بما هو اثم

قوله فان الآية نزلت فى تناجى المنافقين فان قوما من المنافقين تحلفوا للتناجى مغايظة للمؤمنين على هذين العددين ثلاثة وخمسة وروى عن ابن عباس ان الآية نزلت فى ربيعة وحبيب ابنى عمرو وصفوان ابن امية كانوا يوما يتحدثون فقال احدهم اترى ان الله يعلم مانقول فقال الآخر يعلم بعضا ولا يعلم بعضا فقال الثالث ان كان يعلم بعضا فهو يعلم كله وصدق لان من يعلم بعض الاشياء بغير سبب فقد علمها كلها لان كونه عالما بغير سبب ثابت له مع كل معلوم

قوله وقرئ ثلثة وخمسة بالنصب على الحال باضمار يتناجون لدلالة نجوى عليه فانتصابهما يكون على انهما حالان من فاعل يتناجون المقدراى يتناجون حال كونهم ثلاثة وخمسة هذا على ان يكون المضاف مقدرا قبل نجوى اى من اهل نجوى يتناجون ثلاثة ويجوز ان يكونا حالين من الضمير المستكن فى نجوى على انه بمعنى متناجين اى مايكون من متناجين حال كونهم فى التناجى ثلثة



٢٢ ❊ واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله ❊ ٢٣ ❊ ويقولون فى انفسهم ❊ ٢٤ ❊ لولا يعذبنا الله
بما نقول ❊ ٢٥ ❊ حسبهم جهنم ❊ ٢٦ ❊ يصلونها ❊ ٢٧ ❊ فبئس المصير ❊ ٢٨ ❊ يا ايها الذين
آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول ❊ ٢٩ ❊ وتناجوا بالبر والتقوى ❊ ٣٠
❊ واتقوا الله الذى اليه تحشرون ❊ ٣١ ❊ انما النجوى ❊ ٣٢ ❊ من الشيطان ❊ ٣٣ ❊ ليحزن الذين
آمنوا ❊ ٣٤ ❊ وليس ❊ ٣٥ ❊ بضارهم ❊ ٣٦ ❊ شيئا الا باذن الله ❊ ٣٧ ❊ وعلى الله فليتوكل
المؤمنون ❊ ٣٨ ❊ يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس ❊



وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول وقرأ حمزة وينتجون وروى عن يعقوب وهو يفتعلون من النجوى) بما هو اثم اوله لينتظم الكلام اى يتناجون بامور وهى اثم ووبال عليهم لانه تعد على المؤمنين وتواص اى وصية بعضهم بعضا بمعصية الرسول عليه السلام ٢٢ * قوله (فيقولون السام عليك اوانعم صباحا) فيقولون السام اى الموت عليك فالتعبير بالتحية للمشاكلة اودعاء بان يسأموا دينهم فاذا سلموا عليه قالوه واو هموا انهم يقولون السلام قوله اوانعم صباحا هى تحية الجاهلية * قوله (والله سبحانه وتعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى) فيدخل فى هذا العموم الرسول عليه السلام دخولا اوليا هو بيان ما حياه به الله تعالى ٢٣ * قوله (فيما بينهم) معنى فى انفسهم اذ ظاهره وهو كون القول فى قلوبهم وفى اذهانهم لا يفيد فهو بمعنى فى جنسهم كقوله تعالى اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم وحاصله فيما بينهم ٢٤ * قوله (هلا يعذبنا بذلك لو كان محمد نبيا) اى لولا تحضيضية وحاصله لو كان محمد نبيا لعذبنا الله بما نقول لكنه تعالى لم يعذبنا بذلك فلم يكن نبيا ٢٥ * قوله (حسبهم جهنم عذابا) جواب من الله تعالى اى لم نعذبهم فى الدنيا لان جهنم حسبهم كافيهم عذابا فننتقم منهم بالعقاب الشديد والحجاب المديد حسبهم خبر مقدم جهنم مبتدأ مؤخر او بالعكس (٢٦ يدخلونها ٢٧ جهنم) ٢٨ * قوله (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول كما يفعله المنافقون ومن يعقوب فلا تنتجوا) يا ايها الذين آمنوا لما بين الله تعالى تناجى اليهود والمنافقين بما هو اثم وعدوان وان عاقبته عذاب وخسران امر المؤمنين بتناجى التقوى فى كل آن حتى ينالوا بالغفران والرضوان ومعنى اذا تناجيتم اذا اردتم التناجى فلا تتناجوا الآية فيه تعريض بالمنافقين بانهم كانوا يتناجون بالاثم والعدوان بعد تصريح بذلك لمزيد التشنيع وفرط التقبيح واليه اشار بقوله كما يفعله المنافقون ونبه به ايضا على ان المخاطبين هم المؤمنون المخلصون ولذا لم يكتف بالامر بتناجى البر والتقوى ٢٩ * قوله (بما يتضمن خير المؤمنين) بيان معنى البر لانه هو التوسع فى الخير ويدخل المتناجون فى المؤمنين فى قوله بما يتضمن خير المؤمنين * قوله (والاتقاء عن معصية الرسول) معنى والتقوى واماحمله على ذلك لرعاية المطابقة بما قبله واقوله واتقوا الله الآية ٣٠ * قوله (فيما تأتون وتذرون) متعلق باتقوا وحافظوا الحدود فيما تفعلون وافعلوا مافيه صلاح ونفع لكم واتركوا ما فى تركه خير ومنفعة * قوله (فانه مجازيكم عليه) اشارة الى وجه الختام بقوله تحشرون ٣١ * قوله (اى النجوى بالاثم والعدوان ٣٢ فانه المزين لها والحامل عليها) اى النجوى بالاثم هذا القيد بمعونة قوله من الشيطان فيصح الحصر اذ قد عرفت ان النجوى تكون بالتقوى فاللام للجنس ادعاء لكثرته اوللعهد الخارجى فانه المزين ولو مجازا اشار اليه بقوله والحامل عليها فكان ابتداء النجوى منه ٣٣ * قوله (ليحزن الذين) علة لكون النجوى بالاثم والعدوان وهذا غير ظاهر بل انه خبر آخر اى انما هى ليحزن الذين آمنوا * قوله (بتوهمهم لانها فى نكبة اصابتهم) بتوهمهم متعلق بيحزن اى بتوهمهم من نجواهم وتغامزهم انهم ارادوا الشر والضرر ولانها لامر عظيم نزل بالمسلمين لان النجوى كانت فى نكبة اصابت للمسلمين وامر حل بهم فكانوا يوهمون المؤمنين فى نجواهم وتغامزهم ان غزاتهم غلبوا وان اقاربهم قتلوا فقال تعالى لا يضرهم الشيطان او الحزن بذلك التوهم ٣٤ * قوله (الشيطان اوالتناجى) وهو اولى من نسخة اوالتناجى قدم الاول لانه مذكور صريحا ولانه مبدأ التناجى المذكور ( ٣٥ بضار المؤمنين) ٣٦ * قوله (الا باذن الله الا بمشيئته) اى بمشيئته وهو ان يقضى الموت على اقاربهم والغلبة على الغزاة كذا فى الكشاف والتعميم اولى والتخصيص خلاف الظاهر وان سلم انه سبب النزول اذ خصوص السبب لا ينافى عموم الحكم اذا التناجى يوهم الشر والضرر باى ضرر كان وعن النبى عليه السلام اذا كنتم ثلثة فلا يتناج اثنان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه كما فى الكشاف فظهر ان العموم اولى وماذكره يدخل دخولا اوليا قوله بمشيئته اى الاذن هنا بمعنى المشيئة ٣٧ * قوله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولا يبالوا بنجواهم) لانه شأن الايمان الكامل كانه قيل فليتوكل المؤمنون لايمانهم بالله وانه النافع الضار لا غير والتقدير فليتوكل على الله جمع بين الحرفين فى عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص كان الواو للعطف والفاء لافادة التسبب فحسن الجمع المذكور لعدم توالى الحرفين والفاء للسببية لان كون الضرر من مشية الله تعالى سبب للتوكل والامر بالتوكل ولذا قال ولا يبالوا بنجويهم ٣٨ * قوله (توسعوا فيه وليفسح بعضكم عن بعض من قولهم افسح عنى اى تنح وقرئ تفاسحوا) من افسح عنى اى تنح وابعد عنى فاذا تنحى عنه توسع المجالس فقوله توسعوا الازم تفسحوا وهو

قوله تنافسا على القرب منه اى رغبة فى القرب من الرسول عليه السلام من نافست فى الشئ منافسة ونفاسا اذا رغبت فيه وتنافسوا فيه اى رغبوا

قوله ويرفع العلماء منهم خاصة درجات قال صاحب الانتصاف وقع فى الجزاء رفع الدرجات مناسبة للعمل لان المأمور به تفسيح المجالس لئلا يتنافسوا فى القرب من المكان المرتفع بحلول الرسول عليه السلام فيه فان المفسح حابس لنفسه عما يتنافس فيه من الرفعة تواضعا فجوزى بالرفعة لقوله من تواضع لله رفعه الله ثم لما علم ان اهل العلم يستوجبون رفع المجالس خصهم بالذكر ليسهل عليهم ترك مالهم من الرفعة فى المجالس تواضعا لله ثم كلامه يريد ان عطف والذين اوتوا العلم على الذين آمنوا من عطف الخاص على العام تشريفا كعطف جبريل على الملائكة فى ملائكته وجبريل قال الطيبى رحمه الله وفى ادخال الذين اوتوا العلم فى حكم رفع المنزلة بسبب امتثال الاوامر مع الذين آمنوا ثم اخراجهم عنهم والعطف عليهم ايذان بان العمل الواحد يتفاوت درجة فاعله بسبب التخلى عن العلم والتحلى به الى غايات بعيدة وان العمل مع علو رتبته يكتسب من العلم المقرون به من الرفعة ما لا يكتسبه اذا تفرد عنه ويعضد ماقاله القاضى ما روى الدارمى عن ابن عياض قال يرفع الذين اوتوا العلم على الذين آمنوا درجات وروى محيى السنة عن ابن مسعود انه قال يا ايها الذين آمنوا افهموا معنى هذه الآية ولترغبكم فى العلم فان الله تعالى يرفع المؤمن العالم فوق الذى لا يعلم ودرجات وعيت فى هذا النظم الفايق نكتة لطيفة وهى ان من يشهد مجالس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المؤمنين احد رجلين عامل يسمع العلم وعالم عامل يسمع العلم للعمل والاستنباط والتعليم فاراد الله تعالى مدح الفريقين وتفضيل احدهما على الآخر من حيث لا يلزم منه نقصه بالنسبة الى ما العالم بحسب الظاهر وعطف عليه الخاص وابرزهما فى معرض الجملتين حيث قال فى الاول يرفع الله الذين آمنوا وفى الثانى والذين اوتوا العلم مقدرا برفع كما قدره القاضى فتقدير القاضى ذلك فى المعطوف من باب عطف التقدير لا من باب عطف الانسحاب فادرجات ظرف الفعل المقدر فى المعطوف وهو على اسلوب قوله عز وجل للذكر مثل حظ الانثيين قصد فيه الى بيان ٩٩

٢٢ ۞ فافسحوا يفسح الله لكم ۞ ٢٣ ۞ واذا قيل انشزوا ۞ ٢٤ ۞ فانشزوا ۞ ٢٥ ۞ يرفع الله الذين آمنوا منكم ۞ ٢٦ ۞ والذين اوتوا العلم درجات ۞ ٢٧ ۞ والله بما تعملون خبير ۞



التفعل بمعنى التفاعل ويؤيده قرآءة تفاسحوا * قوله ( والمراد بالمجلس الجنس ويدل عليه قرآءة عاصم بالجمع ) والمراد بالمجلس الجنس اى اللام للجنس ويدخل مجلس الرسول عليه السلام دخولا اوليا * قوله ( او مجلس رسول الله عليه السلام فانهم كانوا يتضامون به ) فح قرآءة الجمع للتعظيم والحكم فى سائر المجالس يعلم بدلالة النص * قوله ( تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع كلامه ) تنافسا اى رغبة فافسحوا اختير الثلاثى هنا لان الفسح من طرف واحد يكفى فى التوسيع والظاهر ان الامر للندب ٢٢ * قوله ( فيما تريدون التفسح فيه من المكان والرزق والصدر وغيرها ) من المكان قدمه لانه المناسب للمرام وما عداه نعمة غير مترقبة والفسح فى المكان بجعل الله تعالى واسعا بتبعد العباد بعضها عن بعض وتوسيع الصدر انشراحه بازالة ما يوجب الانقباض والحزن ٢٣ * قوله ( انهضوا للتوسعة ) انهضوا اى قوموا للتوسعة وهذا مناسب لما قبله * قوله ( اولما امرتم به كصلاة اوجهاد اوارتفعوا فى المجلس ) اولما امرتم به لا يظهر مناسبته لما قبله سوى ان المتعاطفين من الميرات فكان الجامع خياليا بالنسبة الى بعض الاذهان ٢٤ * قوله ( فانشزوا وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بضم الشين فيهما ) فانشزوا اى انهضوا لتوسعة المجلس فان القيام عن المجلس سبب لتوسعة المجلس مثل تبعد البعض عن بعض وان الثانى اذا ضاق المجلس ولا يوجد التوسعة بالتبعد لعدم امكان التبعد لضيقه فعلم منه ان المراد بالقيام الذهاب عن المجلس او المراد به ضد القعود اذ بقيام الجماعة او لا ثم القعود ثانيا يحصل وسعة المجلس كما يشاهد فى بعض مجالس الصلوة هذا فى المعنى الاول وعلى الثانى فانشزوا فامتثلوا به ولا تثبطوا قال الواحدى سبب نزول هذه الآية انه صلى الله عليه وسلم كان فى الصفة يوم الجمعة فجاء ناس من اهل بدر وكان يكرمهم وقد سبقوا فقاموا حياله ينتظرون ان يوسع لهم فلم يفسحوا لهم فشق ذلك عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لبعض من حوله قم يا فلان ويا فلان فاقام نفرا مقدار من قدم فشق ذلك عليهم وعرف ذلك من وجوههم وقال المنافقون ما عدل باقامة احد من مجلسه واحب قربة لمن تأخر عن الحضور فانزل الله تعالى هذه الآية انتهى وهو يؤيد المعنى الاول من ان المراد بالقيام الذهاب والتأخر عن المجلس ٢٥ * قوله ( يرفع الله الذين آمنوا منكم بالنصر وحسن الذكر فى الدنيا وايوائهم غرف الجنان فى الآخرة ) يرفع الله بالجزم جواب الامر والتعبير بالموصول لبيان ان الرفع بسبب امتثال الامر مشروط بالايمان وحده فان ضم اليه العلم كان فى ذروة العلياء وايوائهم الخ اشار الى ان المراد الرفع فى الدارين وان الرفع يعم المعنوى والحسى وقدم المعنوى لتقدم الدنيا والرفع حقيقة فى الحسى مجازا فى المعنوى فيلزم الجمع بينهما او هو حقيقة فيهما فيلزم عموم المشترك او هو موضوع لمفهوم كلى شامل لهما فلا محذور ح وعندنا يحمل على عموم المجاز اذ الجمع المذكور جائز عند الشافعى لا عندنا ٢٦ * قوله ( ويرفع العلماء ) عبر فى النظم الكريم بايتاء العلم تنبيها على انه فضل من الله تعالى وان كان للكسب مدخل ما واعيد الموصول تنبيها على المغايرة * قوله ( منهم ) قيده لانه مذكور فى المعطوف عليه ولان الرفع مشروط بالايمان لا محالة ولذا قدم الاول ولان الثانى كالمركب كما ان الاول كالبسيط * قوله ( خاصة درجات بما جمعوا من العلم والعمل فان العلم مع علو درجته يقتضى العمل المقرون به مزيد رفعة ) خاصة اى هذا العطف من قبيل عطف الخاص على العام لخصوصية العلم والعمل كانهم غير المؤمنين واعلى منهم رتبة وجنسا وان قيل ان قوله ويرفع العلماء اشارة الى ان هذا العطف ليس من عطف الانسحاب بل من عطف التقدير ولذا قدر يرفع لا لتوضيح المعنى لا يستغنى عن التمحل المذكور اذ حينئذ يكون من عطف الجملة على الجملة * قوله ( ولذلك يقتدى بالعالم فى افعاله ) اشارة الى ان الاقتداء بهم اذا قارن العلم بالعمل وان المراد العلوم النافعة الزاجرة لا العلوم الفلسفة الهالكة * قوله ( ولا يقتدى بغيره ) اى لا ينبغى ان يقتدى بغيره ففى كلامه مبالغة وعدم الاقتداء لعدم محافظة حدود الشرايع ولذا قيل فساد كبير عالم متهتك اى فاسق واكبر منه جاهل متنسك اى جاهل عابد فعلم ان المراد بغيره غير العالم ان العامل يتناول العالم الفاسق ايضا والقرينة عليه قوله فان العلم مع علو درجته يقتضى العمل فاشار الى ان العلم بلا عمل كلا علم ولذا ذكر فى الحديث الشريف العالم والعابد مطلقا مع ان المراد العالم والعابد والجاهل العابد * قوله ( وفى الحديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ) وفى الحديث قيل رواه الترمذى من اصحاب السنن عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنه مراده من ايراد الحديث استشهاد على علو العلماء العاملين وتحريض على اقتدائهم دون العابدين ٢٧ * قوله ( تهديد لمن لم يمتثل



٢٢ ۞ يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجواكم صدقة ۞ ٢٣ ۞ ذلك ۞ ٢٤ ۞ خير لكم واطهر ۞ ٢٥ ۞ فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ۞ ٢٦ ۞ ءاشفقتم ان تقدموا بين نجواكم صدقات ۞



الامر او استكرهه ) تهديد بيان ارتباطه بما قبله ومناسبة آخر الكلام بابتدائه وان معنى الخبير العالم بالظاهر والباطن وهو احد معانيه فان عدم الامتثال امر ظاهر والاستكراه باطنى والاستكراه ان كان باختياره وانه بمعنى الاستقباح كفر ٢٢ * قوله ( فتصدقوا قدامها ) بيان حاصل المعنى * قوله ( مستعار ممن له يدان ) فقوله تعالى بين يدى نجواكم استعارة تمثيلية قال صاحب الكشاف فى سورة الحجرات وحقيقة قولهم جلست بين يدى فلان ان تجلس بين الجهتين المسامتتين ليمينه وشماله قريبا منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعا فهو مستعار مما بين الجهتين المسامتتين ليدى الانسان ففى كلامه مسامحة وقدم التفصيل فى اوائل سورة الحجرات واصل التركيب يستعمل فيمن له يدان واستعماله فيما نحن فيه وامثاله يكون مجازا بمرتبتين * قوله ( وفى هذا الامر تعظيم الرسول عليه السلام ) وهو ظاهر * قوله ( وانفاع الفقراء ) اى نفع لفقراء الصحابة لاسيما اصحاب الصفة قيل لفظ الانفاع غير مستعمل ولم يذكره اهل اللغة الفرق بين عدم الذكر وبين تصريحهم بانه غير صحيح واضح والمضر الثانى دون الاول على ان عدم الذكر غير مسلم لان الاستقراء الناقص غير مفيد والاستقراء التام غير ثابت * قوله ( والنهى عن الافراط فى السؤال ) وهذا مستفاد من الامر بالصدقة قبل النجوى فان الصدقة لا تتيسر فى كل زمان ولكل شخص من الانام فيلزم منه المنع عن كثرة المناجاة بسبب المنع عن النجوى قبل الصدقة والمراد بالسؤال النجوى ولعل هذا هو السر فى الامر بالانفاق قبل النجوى فان كثرته تذهب المهابة وتورث الملالة * قوله ( والميز بين المخلص والمنافق ومحب الآخرة ومحب الدنيا ) والميز اى التميز بين المخلص الخ حيث يسارع المخلص الى التصدق دون المنافق وكذا يسابق محب الآخرة الامتثال بالامر دون محب الدنيا ولو مخلصا * قوله ( واختلف فى انه للندب او للوجوب لكن الوجوب منفهم من بيان المصنف حيث قال والنهى عن الافراط * قوله ( لكنه منسوخ بقوله ءاشفقتم ) لكنه اى الوجوب منسوخ بقوله ءاشفقتم الآية فان قوله فاذ لم تفعلوا ترخيص فى الترك * قوله ( وهو وان اتصل به تلاوة لم يتصل به نزولا ) جواب عن سؤال مقدر وهو انه كيف يكون ناسخا له مع انه مقارن له والناسخ لا بد من تأخره عن المنسوخ فاجاب بذلك لكن من اين يعلم ذلك * قوله ( وعن على رضى الله عنه ان فى كتاب الله آية ما عمل بها احد غيرى كان لى دينار فصرفته فكنت اذا ناجيته تصدقت بدرهم ) آية اى آية اذا ناجيتم الرسول الآية قوله فصرفته اى بدلته وانفقته فكنت اذا ناجيته اى اذا اردت مناجاته ونجواه تصدقت اى قبل النجوى بدرهم اذ تعيين العدد غير منصوص فيجوز باى مقدار كان والمراد الدرهم الشرعى * قوله ( وهو على القول بالوجوب لا يقدح فى غيره فلعله لم يتفق للاغنياء مناجاة فى مدة بقائه اذ روى انه لم يبق الا عشرا وقيل الا ساعة ) لا يقدح فى غيره اى لا يلزم عدم امتثال الامر لغير على رضى الله تعالى عنه لجواز ان لا يريد النجوى فى تلك المدة قوله فلعله الخ اشارة اليه قوله لم يبق الا عشرا اى الا عشر ليال كما فى الكشاف ونبه عليه المصنف بتأنيث عشرا قوله وقيل الا ساعة اى من نهار مرضه لانه يلزم منه النسخ قبل العمل وهو مختلف فيه ولمخالفة ما روى عن على رضى الله تعالى عنه من قوله فكنت اذا ناجيته فانه بحسب الظاهر يقتضى التكرر وقد صرح به حيث قيل وان ما صرفه بدرهم ايتعدد اخراجه وتصدقه منه منافسة فى مكالمته ( ٢٣ اى ذلك التصدق ) ٢٤ * قوله ( اى لانفسكم من الريبة وحب المال ) اى من الشبهة الحاصلة من ترك سؤاله عليه السلام لئلا يتصدقوا ونسخة الزينة بالزاء المعجمة والنون ليست بمناسبة هنا ومن فى من الريبة ليست من التفضيلة حتى يلزم كون اصل الطهر متحققا فى الريبة والشبهة بل متعلقة باطهر اى اطهر وحال من الريبة * قوله ( وهو يشعر بالندبية ) وانما قال يشعر لانه ليس بدال عليه لان كون التصدق خيرا ينتظم بالوجوب اذ فعل الواجب خير من غيره وان كان الظاهر الندبية ٢٥ * قوله ( لكن قوله فان لم تجدوا الآية ٢٦ اى لمن لم يجد حيث رخص له فى المناجاة بلا تصدق ادل على الوجوب ) اذ المغفرة يقتضى كون تركه ذنبا ٢ ولمن قال بالندبية ان ترك المندوب نوع تقصير يوجب المغفرة فثبت ما قلنا من ان دلالة خير لكم على الندب ليس بقطعى والا لزم المنافاة بين القولين فاما ان يحمل الاول على الوجوب ايضا او يحمل الثانى على الندب ايضا وميل المصنف الى الاول ٢٧ * قوله ( اخفتم الفقر من تقديم الصدقة ) فحينئذ يكون الخطاب للاغنياء ويحتمل العموم بان يحمل الفقر على دوام الفقر * قوله ( او اخفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر ) او اخفتم التقديم اى المفعول مذكور وهو ان تقدموا

٢ اولان المغفرة لا تتعين ان تكون للمناجاة بلا تصدق لكنه مخل بالاتيام سه

٩٩ فضل الذكر على الانثى اذ لو قيل للانثى نصف حظ الذكر كان القصد الى تنقيص الانثى

قوله فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على جميع الكواكب الحديث طويل اخرجه الترمذى وابوداود وابن ماجة والدارمى عن عمرو ابن كثير عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جاءه الموت وهو يطلب ليحيى به الاسلام فبينه وبين النبيين درجة وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد المضمر سبعين سنة وعنه عليه الصلاة والسلام يشفع يوم القيمة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم بمرتبة هى واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن ابن عباس خير سليمان عليه السلام بين العلم والمال والملك فاختار العلم فاعطى المال والملك معه وقال عليه السلام اوحى الله عز وجل الى ابراهيم يا ابراهيم انى عليم احب كل عليم وعن بعض الحكماء ليت شعرى اى شئ ادرك من فاته العلم واى شئ فات من ادرك العلم وعن الاحنف كاد العلماء يكونوا اربابا وكل عز لم يوطد بعلم فالى ذل ما يصير وهذا من العلو ويمكن ان يؤول هذا الحكم بمعنى الالحاق كما تقول كاد زيد يكون اسدا اى قرب ان يلحق بالاسد لما فيه من الجراءة وبمعنى التحويل نحو كاد زيد ان يكون اميرا والالحاق لا يستدعى المساواة من كل الوجوه والعلماء اذا تخلقوا باخلاق الله سبحانه وتعالى بقدر استعدادهم لكونهم دعاة للخلق الى دين الله هداة قادة الى صراطه المستقيم صح ان يخصصوا به وقد ورد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنه سبحانه فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها الحديث اخرجه البخارى عن ابى هريرة هذا اذا اعتبر فى الرب معنى التربية وهى تبليغ الشئ الى كماله شيئا فشيئا لان الناس مفتقرون اليهم فى امور معاشهم ومعادهم وهم خلفاء الله فى ارضه واما اذا نظر الى معنى المالكية فيحمل معنى الرب الى التحويل اى كادوا يكونون ملوكا وامراء لما بيد هم ازمة الحل والعقد كما جاء فى تفسير قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم عن ابن عباس اولوا الامر الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم دينهم فى العالم وعن الدارمى اولوا العلم وعن الزهرى العلم ذكر فلا يحبه الا ذكورة الرجال

وهو خوف الفقر ايضا ولذا قال لما بعدكم الشيطان من الفقر والاول وهو كون المفعول محذوفا صريح فى المقصود ولذا قدمه وان كان ما لهما واحدا ✻ قوله ( وجمع صدقات ) بيان وجه العدول عن المفرد مع انه اخصر واوفق لما امر من قوله صدقة ✻ قوله ( لكثرة المخاطبين ) علة مصححة فان فى الاول المخاطب جمع ✻ قوله ( اولكثرة التناجى ) وهى تقتضى كثرة الصدقات وفى الاول كذلك ولو قيل الجمع هنا للتفنن لا نسلم والاستفهام للتقرير المتضمن للتوبيخ ٢٢ ✻ قوله ( بان رخص لكم ان لا تفعلوه وفيه اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه لما رأى منهم ما قام مقام توبتهم ) وفيه اشعار بان اشفاقهم يؤيد ما ذكرناه من ان الاستفهام للتقرير قوله ذنب اشارة الى التوبيخ وايضا الى ان الامر للوجوب وانه منسوخ به قوله تجاوز معنى وتاب بمعنى قبل توبتهم وعن هذا قال لما رأى اى بما علم منهم ما قام مقام توبتهم وهو الانقياد ✻ قوله ( واذ على بابها ) اى باق على معنى الماضوية مع الظرفية فالمعنى انكم تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلوة الخ ✻ قوله ( وقيل بمعنى اذا ) كما فى قوله تعالى " اذ الاغلال فى اعناقهم " الآية فيكون للاستقبال مع الشرطية فالمعنى فاذا تركتموه فى المستقبل فاقيموا ✻ قوله ( اوان ) اى انه بمعنى ان فيكون ايضا الاستقبال لكن فى الاول مقطوع وفى ان مشكوك مرضه لما عرفته من ان الترك وقع فيما مضى ٢٣ ✻ قوله ( فلا تفرطوا فى ادائهما ) فسره به لان معنى الاقامة تعديلها وحفظها من ان يقع زيغ فى افعالها ولذا لم يقل وصلوا اذ المطلوب ليس بمجرد ايقاع الصلوة بل ايقاعها مع توفية حقوقهما قوله فلا تفرطوا من التفريط بمعنى التقصير هذا فى الصلوة واما فى الزكوة فلم يذكر فيها الاقامة مع انه قال فى ادائهما بضمير التثنية فالمنع عن التقصير فى ادائها لذكرها فى جنب اقامة الصلوة لعدم الفرق بينهما فى ذلك الاداء وفيه تنبيه على انه ان لم يأول بذلك يلزم تحصيل الحاصل اذ المأمور مقيم الصلوة ومؤدى الزكوة وفى مثل هذا التأويل بالامر بالدوام وهنا اختار التأويل بعدم التقصير فى اتيانهما للتفنن ٢٤ ✻ قوله ( فى سائر الاوامر فان القيام بها كالجابر للتفريط فى ذلك ) للتقصير فى ذلك اى ترك الصدقة فان باتمام بعض العادات يتم بعض آخر من العبادات فضلا من الله تعالى قال كالجابر اذ لاجابر فى الحقيقة لكونه نوعا آخر ( ٢٥ ظاهرا وباطنا ) ٢٦ ✻ قوله ( والوا ٢٧ يعنى اليهود ٢٨ ماهم منكم ولا منهم ) والوا اى اتخذوهم اولياء ضمير ماهم راجع الى الموصول وهم المنافقون فانهم ليسوا بمؤمنين على الحقيقة وان آمنوا ظاهرا فهم ليسوا من المؤمنين الخالصين والضمير فى ولا منهم راجع الى القوم وهم اليهود ✻ قوله ( لانهم منافقون مذبذبون بين ذلك ) تعليل للمجموع فالمنافقون ليسوا من المؤمنين حقيقة وفى نفس الامر وان كانوا منهم فى الظاهر وليسوا من اليهود ظاهرا وان كانوا منهم حقيقة لانهم اخبث الكفرة فلا ينافى قوله تعالى " واذا لقوا الذين الى قوله قالوا انا معكم " الآية ولا ينافى قولهم ان المنافقين من اليهود فعلم ان النفى فى ماهم منكم بالنظر الى الحقيقة والنفى فى ولا منهم بالقياس الى الظاهر والخطاب فى منكم له عليه السلام وللمؤمنين تغليبا ومثل هذا لا يقال له التفات والمراد خطاب له عليه السلام بطريق تلوين الخطاب اى المتنظر الى الذين الآية على ان الاستفهام للتعجب والارتباط بما قبله انه بيان سبب تناجيهم وهو الموادة بينهم وجملة ماهم استئناف فى قوة الحال لا حال لعدم الواو اذ تركها فى الجملة الاسمية اذا كانت حالا ضعيف ٢٩ ✻ قوله ( ويحلفون على الكذب ) للاستمرار او حكاية الحال الماضية اما عطف على جملة ماهم وعدم التناسب لمانع وهو الدوام فى الاولى والتجدد فى الثانية او عطف على قوله تولوا وهو اقرب معنى وابعد لفظا وعدم التناسب ايضا فى الماضوية لما مر على ان ما وقع صلة منسلخ عن معنى الماضوية ✻ قوله ( وهو ادعاء الاسلام ) فالكذب بمعنى المكذوب فيه ٣٠ ✻ قوله ( وهم يعلمون ) حال من فاعل يحلفون مفيدة لكمال شناعتهم وفرط جسارتهم واختير الجملة الاسمية لدوام علمهم بذلك وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى لتقوية الحكم لا للحصر الا ان يقال انه للحصر بالاضافة الى المؤمنين ✻ قوله ( ان المحلوف عليه كذب كمن يحلف بالغموس ) ان المحلوف عليه وهو ادعاء الاسلام والقول بان المراد بالكذب المحلوف عليه عدم شتمهم له صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلايم قوله وهو ادعاء الاسلام فى بيان الكذب نعم يوافق ما فى الرواية من قوله فحلف بالله ما فعل ولعله اشار به الى احتمال آخر فى الكذب المحلوف عليه كما هو دأبه قوله من يحلف بالغموس وهو الحلف على الماضى كذبا مع علمه به ولم يجعل حلفهم من الغموس بل جعله مشبها به لان حلفهم على الحال

قوله مستعار ممن له يدان استعارة مكنية حيث شبه النجوى بانسان له يدان فاثبت له ما هو من لوازم المشبه وهو اليد تخييلا للاستعارة ثم ذكر لفظ بين مضافا الى يدى النجوى ترشيحا والجهة التى بين يدى الانسان مسماة بالقدام ففسره رحمه الله بقوله فتصدقوا قدامها اى قدام النجوى اى تصدقوا قبل النجوى شيئا من الصدقة ثم تناجوه عليه السلام واعرضوا ما املتموه من مطالبكم

قوله وفى هذا الامر تعظيم الرسول عليه الصلاة والسلام الخ وجه دلالة الامر على هذه الامور ظاهر سوى دلالته على النهى عن الافراط فى السؤال فوجه دلالته عليه ان تقديم الصدقة على النجوى بالسؤال امر شاق عليهم اما الفقير فلعسرته واما الغنى فلشحه فامروا بتقديم الامر الشاق لثقل ذلك عليهم ويمتنعوا به عن ان يفرطوا فى السؤال ويكفوا عنه وهذا مبنى على الامر بالشئ نهى عن ضده فان الامر بتقديم الصدقة على النجوى فى ضمنه النهى عن النجوى بدون تقديم الصدقة

قوله وهو وان اتصل به الخ لما اوهم اتصال آية الاشفاق بهذه الآية الموجبة للصدقة تلاوة اتصالها بها نزولا واتصالها نزولا ينافى النسخ لان شرط النسخ التمكن من الفعل دفع رحمه الله ذلك الوهم بان اتصالها تلاوة لا ينافى تأخيره نزولا بحيث يمكن فيه الفعل اقول فيه فوحة من اصل الاعتزال لان شرط النسخ عندنا التمكن من الاعتقاد لا الفعل والاتصال نزولا ليس بمنع امكان الاعتقاد عند ورود الحكم السابق والمعتزلة اشترطوا فى النسخ التمكن من الفعل انه لنسخ قوله اشفقتم مع ما بعده من قوله فاذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم قال محيى السنة فى معنى وتاب الله عليكم ونسخ الصدقة

قوله وهو على القول بالوجوب لا يقدح فى غيره اى قول على رضى الله عنه ما عمل بها احد غيرى على القول بوجوب الصدقة عند المناجاة مع الرسول عليه السلام لا يقدح فى غير على من الصحابة رضى الله عنهم يعنى لا يتوهم من قوله ما عمل بها احد غيرى ان غيره من الصحابة تناجوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام فوجب التصدق ولم يتصدقوا واخلوا بالواجب لان ترك الواجب منهم مستبعد فوجه انفراد على بالعمل انه لم يتفق الاغنياء مناجاة مع الرسول فى مدة بقاء حكم الآية فعدم عملهم بها لعدم وجوب الصدقة عليهم لا لانهم اخلوا بالواجب قيل بقاء حكم الآية كان عشر ليال ثم نسخ وقيل ما كان الا ساعة من نهار قال ابن عباس هى منسوخة بالآية التى بعدها وقيل هى منسوخة بالزكاة





✻ قوله ( وفى هذا التقييد دليل على ان الكذب يعم ما يعلم المخبر عدم مطابقته وما لا يعلم ) دليل على ان الكذب اشار به الى ان هذه الآية حجة على النظام والجاحظ ودليل ايضا على ان الصدق يعم ما يعلم المخبر مطابقته وما لا يعلم اذ لا قائل بالفصل ✻ قوله ( وروى انه عليه الصلاة والسلام كان فى حجرة من حجراته فقال عليه السلام يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبد الله بن نبتل المنافق وكان ازرق ) فقال عليه السلام يدخل عليكم الآن مستعمل فى القرب لا فى الحال حقيقة وينظر بعين هو يشبه بعين شيطان فى الزرقة اشار اليه بقوله وكان ازرق ويحتمل ان يكون المراد بالشيطان نفسه بطريق التجريد فدخل اى دخل عقيب قوله عليه السلام نبتل بالنون وسكون الباء الموحدة وبعدها تاء مثناة من فوق ولام ذكره ابن الكلبى فى المنافقين كما دل عليه هذه الرواية وذكره ابو عبيدة فى الصحابة قال ابن حجر يحتمل انه اطلع على انه تاب فاندفع المنافاة ونقل عن ابن حجر انه قال لم اقف عليه فى كتب الحديث ولعل الشيخين اطلعا عليه ولذا تبعهما صاحب الارشاد ✻ قوله ( فقال عليه السلام له على مه تشتمنى انت واصحابك فحلف بالله ما فعل ثم جاء باصحابه فحلفوا فنزلت اعد الله لهم الآية ) فقال على مه اصله على ما بالالف حذف الفه اذ ما الاستفهامية يحذف الفه كثيرا اى على اى وجه تشتمنى الخ وهذا اخبار بالغيب معجزة له عليه السلام قوله فحلف وحلفوا بالماضى يؤيد ما ذكرنا من ان المضارع فى النظم الكريم لحكاية الحال الماضية ٢٢ ✻ قوله ( نوعا من العذاب متفاقما ) اى التنوين للنوع متفاقما بمعنى عظيم الشدة اذ التفاقم التراحم وحاصله ما ذكر فان عذابهم فى الدرك الاسفل من النار وعذابه اشد من عذاب سائر النار ٢٣ ✻ قوله ( فتمرنوا على سوء العمل ) الفاء للتعليل لانه فى موقع انهم ساء الخ والتفريع ليس بمناسب بل ليس بصحيح التمرن العادة وكانه صار طبيعة لهم بحيث يعسر مفارقتها او يتعذر ✻ قوله ( واصروا عليه ) كالتفسير لما قبله وهذا يدل على انهم يموتون على الحالة المذكورة فهم قوم مخصوصون حكم عليهم بانهم يموتون كذلك او عام خص منه البعض ٢٤ ✻ قوله ( اى التى حلفوا بها ) فالاضافة لذلك والجمع لانقسام الاحاد الى الاحاد واتخذوا بمعنى صيروا ✻ قوله ( وقرئ بالكسر اى ايمانهم الذى اظهروه ) قراءة شاذة قرأها الحسن فالمراد ايمانهم الظاهرى اى الاقرار واطلاق الايمان عليه حقيقة لدلالة الاقرار على التصديق وان تخلف المدلول عنه قوله اظهروه اشارة الى ما ذكرناه ٢٥ ✻ قوله ( وقاية دون دمائهم واموالهم ) وقاية اى جنة مجاز عن الوقاية اى الحفظ لانها لازمها دون بمعنى عندهنا ٢٦ ✻ قوله ( فصدوا الناس ) اى صدوا من الصد المتعدى لا من الصدود اللازم لانه منفهم مما قبله والفاء يؤيده لانها للتفريع والمتفرع على ما قبله صد الناس اذ الصدود عين ما قبله ✻ قوله ( فى خلال امنهم ) اى المنافقين او الناس اذ الصد انما كان فى زمن الامن والسلامة واطمينان المسلمين لكون النبى عليه السلام ليس بمجاهد وهذا القيد مما ليس بلازم ولذا لم يذكر فى عامة المواضع ✻ قوله ( عن دين الله ) معنى عن سبيل الله ✻ قوله ( بالتحريش والتثبيط ) بالتحريش اى اغرائهم على المؤمنين لاذاهم والتثبيط اى التعويق عن الدخول فى الاسلام لمن اراد الدخول بتضعيف امر الاسلام والتنفير عنه والتحريش صد المسلمين عن البقاء على الاسلام والتثبيط صد من قصد الدخول فيه لكن الاول منظور فيه ولذا اكتفى فى الكشاف بالاول ٢٧ ✻ قوله ( وعيد ثان بوصف آخر لعذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة ) بوصف آخر لعذابهم وهو الاهانة المقتضية للاذلال والتحقير فلا تكرار ولا حاجة الى ما قيل ولذا مرضه ٢٨ ✻ قوله ( من الله شيئا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون قد سبق مثله ) من الله اى من عذاب الله بتقدير المضاف ولو لم يقدر لكان ابلغ شيئا من الاغناء فشيئا مفعول مطلق قد سبق مثله اى فى سورة آل عمران ٢٩ ✻ قوله ( يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له اى لله على انهم مسلمون ويقولون كما يحلفون لكم ٣٠ فى الدنيا انهم لمنكم ) يوم يبعثهم الله منصوب بمهين قوله لن تغنى الآية اعتراض او باذكر كما مر جميعا كلهم لا يدع احدا او مجتمعين وقدم الكلام فيه فيحلفون الفاء فصيحة اى فيتيقنون العذاب لهم فيحلفون زعما منهم انهم يدفعون به العذاب او لكمال دهشتهم وفرط حيرتهم يقسمون مع علمهم بانه لا ينفع له اى لله وفى حضوره المعنوى ويقولون والله كنا مسلمين على الاخلاص كما يحلفون اى حلفا مثل حلفهم لكم اى عندكم وحضوركم وقالوا والله ايماننا كايمانكم وتصديقكم ٣١ ✻ قوله ( فى حلفهم الكاذب لان تمكن النفاق فى نفوسهم بحيث يخيل اليهم فى الآخرة ان الايمان الكاذبة

قوله كما يحلفون لكم فى الدنيا وفى الكشاف يعنى ليس العجب من حلفهم لكم فانكم بشر تخفى عليكم السرائر وان لهم نفعا فى ذلك دفعا عن ازواجهم واستجرار فوائد دنيوية وانهم يفعلونه فى دار لا يضطرون فيها الى علم ما انذرتهم الرسل والمراد وصفهم بالتوغل فى نفاقهم ومرونهم عليه وان ذلك بعد موتهم وبعثهم باق فيهم لا يضمحل كما قال ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه الى هنا كلامه

قوله فيه اشعار بان اشفاقهم ذنب فقوله تعالى وتاب الله عليكم يؤيد ان الامر للوجوب

قوله واذ على بابها اى هى للمضى على ما هو اصل معناها فالمعنى انكم تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلاة

قوله فلا تفرطوا فى ادائهما اشعر بانه جعل فاقيموا الصلاة جوابا لقوله فاذ لم تفعلوا به وانما قال لا تفرطوا فى الصلاة لان معنى الاقامة توفية حدودها وادائها قال الراغب وفى تخصيص الاقامة تنبيه على انه لم يرد ايقاعها فقط ولهذا لم يؤمر بالصلاة ولم يدع بها الا بلفظ الاقامة وكثير من الافعال التى حث الله تعالى على توفية حقه ذكره بلفظ الاقامة قال تعالى وانهم اقاموا التورية والانجيل وقال واقيموا الوزن بالقسط

قوله ظاهرا وباطنا عموم تعلق علمه تعالى بظاهر عمله وباطنه مستفاد من لفظ خبير فانه من الخبرة بالضم وهى العلم بباطن الشئ ويلزمه العلم بظاهره بالطريق الاولى

قوله وفى هذا التقييد دليل على ان الكذب يعم ما يعلم المخبر عدم مطابقته وما لا يعلم وجه دلالة التقييد على هذا المعنى ان معنى القيد اذا لم يكن اعم من معنى المقيد بل كان مساويا له يكون التقييد مستدركا

قوله متفاقما اى عظيما من تفاقم الامر اى عظم

قوله فتمرنوا على سوء العمل واصروا عليه التمرن التعود على الشئ واستمراره معنى التمرن والاصرار مستفاد من كلمة كان الدائمة وفى الكشاف يعنى انهم كانوا فى الزمان الماضى المتطاول على سوء العمل مصرين عليه او هى حكاية ما يقال لهم فى الآخرة

قوله وقرئ بالكسر قال ابن جنى قرأها الحسن هذا على حذف المضاف اى اتخذوا اظهار ايمانهم جنة وفيه لف ونشر الى هنا كلام ابن جنى اى وجه اللف والنشر ان هنا جملتين واردتين على سبيل الاستئناف جوابا عن السؤال عن علة الحكم السابق الجملة الاولى وهى جملة انهم ساء ما كانوا يعملون علة لقوله تعالى اعد الله لهم عذابا شديدا والجملة الثانية وهى جملة اتخذوا ايمانهم جنة علة لقوله سبحانه ويحلفون على الكذب لكن النشر ليس على ترتيب اللف

٢٢ ❋ الا انهم هم الكاذبون ❋ ٢٣ ❋ استحوذ عليهم الشيطان ❋ ٢٤ ❋ فانسيهم ذكر الله ❋ ٢٥ ❋ اولئك حزب الشيطان ❋ ٢٦ ❋ الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ❋ ٢٧ ❋ ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك فى الاذلين ❋ ٢٨ ❋ كتب الله ❋ ٢٩ ❋ لاغلبن انا ورسلى ❋ ٣٠ ❋ ان الله قوى ❋ ٣١ ❋ عزيز ❋ ٣٢ ❋ لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ❋ ٣٣ ❋ ولو كانوا آباءهم او ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم ❋



زوج الكذب على الله كما زوجه عليكم فى الدنيا ) جمع الايمان لكونهم حالفين جميعا زوج الكذب من الترويج وفيه تصريح بانهم يكذبون فى الآخرة كما نطق به قوله تعالى • والله ربنا ماكنا مشركين انظر كيف كذبوا على انفسهم • الآية وبعضهم انكروه وفى الكشاف وقد اختلف العلماء فى كذبهم فى الآخرة والقرآن ناطق بثباته نطقا مكشوفا والمخالفون قد تصدوا بالتأويل البعيد الغير السديد كما اشار اليه المصنف فى قوله تعالى والله ربنا ماكنا مشركين • وفيه ايضا اشارة الى ان نفاقهم بان بعد بعثهم لايضمحل وان حلفهم مع علمهم بانه لاينفعهم لكن كمال الحيرة الجأهم الى ذلك كما نبه عليه المصنف فى قوله تعالى • والله ربنا ماكنا مشركين • وقد اوضحه صاحب الكشاف هنا ٢٢ * قوله (البالغون الغاية فى الكذب حيث يكذبون مع عالم الغيب والشهادة و يحلفون عليه ) البالغون الغاية فى الكذب اوله بذلك ليفيد فان كذبهم مكشوف واضح وليحسن الحصر المستفاد من تعريف الخبر وضمير الفصل ٢٣ * قوله (استولى عليهم من حذت ٢ الابل وحذتها اذا استوليت عليها وهو مما جاء على الاصل ٣ ) استولى عليهم اى غلب على عقولهم باغوائه حتى اتبعوه فكأنه مستول عليهم فلا ينافى قوله تعالى وما كان لى عليكم من سلطان لان المنفى التسلط بالالجاء الى الكفر والمعاصى والمثبت هنا الاستيلاء بالوسوسة فلا تناقض لعدم اتحاد النسبة ٢٤ * قوله (فانسيهم) الفاء للسببية واسناد الانساء اليه مجاز للسببية * قوله (لايذكرونه بقلوبهم ولا بالسنتهم) اى لايقدرون ذكرهم بقلوبهم وهى مقر التصديق ولا بالسنتهم وهى آلة الاقرار الدال على التصديق والعموم مستفاد من اطلاق الذكر لكنه لما كان المراد المنافقين فكيف يصح نفى ذكرهم بالسنتهم الا ان يراد ذكر معتد به ٢٥ * قوله (اولئك حزب الشيطان) ختم الكلام بما يناسب ابتداءه * قوله (جنوده واتباعه ) يستخدمهم فى اغواء المكلف وجمع الجنود لان الحزب اسم جنس ٢٦ * قوله (الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون لانهم فوتوا على انفسهم النعيم المؤبد وعوضوا العذاب المخلد ) الا ان حزب الخ اظهر فى موضع المضمر للتسجيل على قبحه وللاشارة الى علة الحكم وفيه مبالغات التصدير بحرفى التأكيد وحرف التنبيه المنبهة على ان ما بعدها محقق لامحالة وضمير الفصل وتعريف الخبر المفيد للحصر والتعبير بالخسران على انه استعارة للتنبيه على انهم فاقدوا الاصل الذى هو رأس المال وهو العقل الكامل فلما اصروا على النفاق بطل استعدادهم واختل عقولهم ولم يبق لهم رأس فبقوا آيسين عن الربح فاقدين للاصل وهذا خسران ليس فوقه خسران والى ماذكرنا من التفصيل اشار بقوله لانهم فوتوا على انفسهم الخ اى باختيارهم الجزئى ٢٧ * قوله (ان الذين يحادون ) قدم توضيحه فى اوائل السورة * قوله (فى جملة من هو اذل خلق الله تعالى ) لانهم اخذوا واهلكوا والمراد بمن هو اذل الكفرة الماضية من الامم الخالية وهذا ابلغ من القول اولئك هم الاذلون ( ٢٨ فى اللوح ) ٢٩ * قوله (اى بالحجة وقرأ نافع وابن عامر ورسلى بفتح الياء ٣٠ على نصر انبيائه ٣١ لايغلب عليه فى مراده) قوله بالحجة ولم يقل بالسيف لا طراد غلبة الحجة بخلاف غلبة السيف فان تلك الايام يداولها بين الناس فان الحرب سجال ولو قدره واريد الغلبة فى الاغلب لكان حسنا قال تعالى وان جندنا لهم الغالبون اى باعتبار الغلبة والمقضى بالذات كذا قاله المصنف هناك ٣٢ * قوله (اى لاينبغى ان تجدهم وادين اعداء الله) اول عدم الوجدان بعدم لياقة الوجدان لان ذلك قد وقع فلو اريد ظاهره لزم الاخبار بخلاف الواقع نظيره قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الخ اى وما صح ذلك ونظيره كثير ولو اريد الايمان الكامل لكان النفى باقيا على حقيقته لكن العموم هو الظاهر * قوله (والمراد انه لاينبغى ان يوادوهم) اى المراد بانه لاينبغى ان تجدهم انه لاينبغى لقوم ان يوادوهم كناية لانه لامعنى لنفى لياقة الوجدان مع وجود الموادة المذكورة فيراد به لازمه كناية لكونها ابلغ قوله وادين اشارة الى انه حال مأول بالمفرد ٤ قوله اعداء الله معين من حاد الله وقدم وجهه فى اوائل السورة وجمع الاعداء لان من حاد جمع معنى وان كان مفرد لفظا ٣٣ * قوله (ولو كان المحادون اقرب الناس اليهم) اى المراد ماذكر اقرب الناس اليهم مطلقا فيتناول الامهات والزوجات والاعمام والعمات وغيرها وجه تخصيص هؤلاء بالذكر لان الاب واجب الاطاعة ولذا قدم على الابناء والابن اشد محبة بهم والاخوان ناصروهم والعشيرة يفتخرون بهم ويستعان بهم فى فتنة عظيمة وللتنبيه على ذلك اختير الاطناب ولم يجئ ولو كان اولى قربى لكون المقام يقتضى بسطا فى الكلام ولذا اختير الاطناب اولا ولم يقل لاتجد المؤمنين يوادون الخ

٢ قوله من حذت الابل واحوذتها بالذال المعجمة فيهما يعنى انه فى الاصل بمعنى السوق والجمع ثم اطلق على الاستيلاء وفى بعض النسخ من حذت الابل وحذتها اى ان ثلاثية يجيئ من الباب الاول كقلت من قال ومن الباب الثانى مثل بعث كذا نقل عن الزجاج سعد

٣ قوله ومما جاء على الاصل اى جاء بدون اعلال وهو وان خالف القياس لكن موافق للاستعمال فلا يضر الفصاحة كذا فى اوائل المطول سعد

٤ وانه اشارة الى ان المفاعلة بمعنى الثلاثى لكن الظاهر انه فى بابه لان المودة من الطرفين سعد

قوله وانهم يفعلونه فى دار لايضطرون فيها الى علم ما انذرتهم الرسل معناه انهم فى الدنيا اذا وعدوا بشئ من العذاب لايقفون على حقيقة ضرورة بخلافه فى الآخرة

قوله الكاذبون البالغون الغاية معنى بلوغ الغاية مستفاد من حصر الكمال الناشئ من ضمير الفصل وتعريف الخبر

قوله من حذت الابل قال الجوهرى الحوذ السوق السريع تقول حذت الابل احوذها حوذا واحوذتها مثله والاحوذى الخفيف فى الشئ لحذقه وقال الاصمعى الاحوذى المشمر فى الامور القاهر لها الذى لايشذ عليه منها شئ وفى الاساس ومن المجاز رجل احوذى يسوق الامور الى احسن المساق وفى الحديث مؤمن خفيف الحاذ اى خفيف الظهر والحاذان ما وقع عليه الذنب من ادبار الفخذين فمعنى استحوذ عليهم الشيطان اساقهم مستوليا عليهم قال الطيبى الحوذان يتبع السابق حاذى البعير اى ادبار فخذيه فيعنف فى سوقه قال الزجاج استحوذ استولى يقال حذت الابل وحذوتها اذا استوليت عليها وجمعتها وهذا مما خرج عن اصله ومثله احوذت واطيبت والاكثر احذت واطبت الا ان استحوذ جاء على الاصل لانه لم يقل على حاذ لانه انما بنى استفعل فى اول وهلة كما بنى افتقر على افتعل من الفقر ولم يقل منه فقر ولا استعمل بغير زيادة ولم يقل حاذ عليهم الشيطان ولو جاء استحاذ لكان صوابا ولكن استحوذ ههنا اجود لان الفعل فى هذا المعنى لايستعمل الا بزيادة اقول يرد قولهم حذت الابل فانه من حاذ يحوذ



٢٢ ❋ اولئك ❋ ٢٣ ❋ كتب فى قلوبهم الايمان ❋ ٢٤ ❋ وايدهم بروح منه ❋ ٢٥ ❋ ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم ❋ ٢٦ ❋ ورضوا عنه ❋ ٢٧ ❋ اولئك حزب الله ❋ ٢٨ ❋ الا ان حزب الله هم المفلحون ❋



٢٢ * قوله (اى الذين لم يوادوهم) ولم يقل اى الذين لم ينبغى ان يوادوهم كما قال اولا لان مابعده لم يترتب على ذلك بل ما يترتب عليه عدم المودة بالفعل ٢٣ * قوله (اثبته فيها وهو دليل على خروج العمل من مفهوم الايمان ) اثبته لازم معنى كتب اذ لاوجه لكتب الايمان فى القلوب حقيقة لكن التعبير به يفيد قوة الاثبات * قوله (فان جزء الثابت فى القلب يكون ثابتا فيه واعمال الجوارح لاتثبت فيه ) فان جزء الثابت فى القلب الخ ظاهره اتحاد المحمول مع الموضوع فلا يفيد الا ان يأول بانه ثابت فيه قطعا وماذكره المصنف حاصله قياس من الشكل الثانى والانكار مكابرة والدليل على ان العمل ليس جزأ من الايمان لاعلى قوله فان الجزء الثابت فى القلب الخ حتى يقال انه بديهى على ان البديهى قد يقام عليه الدليل اما لخفاء لمية اوانيته فعلم من كلام المصنف ان ما نقل عن الشافعى من ان العمل جزء من الايمان فمعناه انه جزء من كماله لا من حقيقته فانه مذهب المعتزلة و يرد عليه انه كما هو دليل على خروج العمل من مفهوم الايمان دليل ايضا على خروج الاقرار باللسان عن حقيقة الايمان مع ان المصنف رجح ٢ كون الاقرار جزأ من الايمان الا ان يقال ان الاقرار ثابت فى القلب ايضا قال فى قوله تعالى قل من يرزقكم من السموات الآية فهم اى المشركون مقرون به بقلوبهم لكنه مجاز عن التصديق فمن جعل العمل جزأ من الايمان ان يقول فهو جوابكم فهو جوابنا فالظاهر ان المراد بما كتب فى قلوبهم الركن الاعظم الذى لايحتمل السقوط اصلا وهو التصديق وهو ثابت فيه على الدوام لايسقط وما عداه من الاقرار يحتمل السقوط والكلام مبسوط فى علم الكلام ٢٤ * قوله (اى من عند الله) اشار الى ان من ابتدائية والروح المبتدأ من الله تعالى معناه من عند الله تعالى والمراد بيان شرافة ذلك الروح وفخامته على ان عند استعارة تمثيلية * قوله (وهو نور القلب او القرآن او النصر على العدو) وهو نور القلب وهو ما سماه الاطباء روحا وهو البخار اللطيف المنبعث من القلب لان الروح المعهود يتعلق اولا بذلك كما صرح به فى سورة الحجر فان اريد به الروح المصطلح عند الاطباء فهو على حقيقته لكنه بعيد فهو مجاز لكونه متعلقا به اولا او المراد به البصيرة فان نور القلب مشهور استعماله فى البصيرة فالروح مستعار فيه لانه يحيى به القلوب وكذا البيان فى القرآن والنصر على العدو يحيى به الدين * قوله (وقيل الضمير فى منه للايمان فانه سبب لحياة القلب ) والمراد بالروح ايضا الايمان اشار اليه بقوله فانه اى الايمان سبب الخ فحينئذ يكون من تجريدية مثل قوله لى من فلان صديق تنبيها على كمال الايمان مرضه مع افادة الكمال لانه خلاف الظاهر وانه متفهم مما قبله فهو حينئذ يكون كالتأكيد والتأسيس خير من التأكيد ٢٥ * قوله (ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم بطاعتهم ) ويدخلهم عطف على ايدهم والمضارع هنا اذ الادخال فى الآخرة والتأييد فى الدنيا فهذا بيان احسان الله تعالى فى الآخرة اثر بيان انعامه فى الدنيا فضلا من الله تعالى ولذا قال ويدخلهم والكل مسبب عن عدم موادتهم باعداء الله تعالى خالدين فيها اى ابد الآبدين كما ذكر فى موضع آخر رضى الله عنهم استئناف مسوق لبيان مايكون لهم زيادة على مامنح لهم من النعيم المؤبد والرضوان اكبر من سائر الكرم واختير الماضى هنا لانه ماض بالنسبة ٣ الى الادخال لكمال الرغبة فيه ولتحقق وقوعه ٤ اختير الماضى وهذا هو الملايم لقوله ورضوا عنه لانه بلغهم اقصى امانيهم ٢٦ اولانه ( بقضائه او بما وعدهم من الثواب ) ٢٧ * قوله ( جنده وانصار دينه ) قوله جنده وانصار دينه فالاضافة للتعظيم اذ المراد جند دينه والحزب بمعنى الجند * قوله (الفائزون بخير الدارين) العموم مستفاد من الاطلاق ولو اريد الفلاح فى الآخرة لكونه فردا اكمل كما اشار اليه فى سورة البقرة لكان اشد ملايمة لقوله ويدخلهم جنات ولقد بالغ سبحانه فى الثناء على هؤلاء المذكورين كما بالغ فى ذم اضدادهم المزبورين (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة ) الحمد لله على توفيق اتمام مايتعلق بسورة المجادلة والصلاة والسلام على من داوم على الجهاد والمحاربة وعلى آله واصحابه الغالبين على الكفرة الباغية تمت يوم الاربعاء من رجب المرجب الشريف سنة ١١٩١

( سورة الحشر )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة الحشر مدنية وآيها اربع وعشرون) سورة الحشر قال البقاعى وتسمى سورة النضر مدنية بالاتفاق

٢ فى اوائل سورة البقرة سعد

٣ اذا المعنى رضى الله عنهم بقبول طاعته سعد

٤ ان اريد الرضاء فى الآخرة بقوله لااسخط عليكم ابدا كما ورد فى الخبر سعد

قوله اى لاينبغى ان تجدهم وادين اعداء الله وفى الكشاف لاتجد قوما من باب التخييل خيل ان من الممتنع المحال ان تجد قوما مؤمنين يوالون المشركين والغرض به انه لاينبغى ان يكون ذلك وحقه ان يمتنع ولا يوجد بحال مبالغة فى النهى عنه والزجر عن ملابسته والتوصية بالتصلب فى مجانبة اعداء الله ومباعدتهم والاحتراس من مخالطتهم ومعاشرتهم الى هنا كلام الكشاف يعنى ان هذا من باب تنزيل الموجود الكائن منزلة المعدوم الذى لايمكن تصوره الا فى خزانة الخيال قال الشاعر

وكان محمر الشقيق * اذا تصوب او تصعد
اعلام ياقوت نشرن * على رماح من زبرجد

واليه اشار بقوله حقه ان يمتنع ولا يوجد بحال مبالغة فى النهى عنه وقيل يجوز ان يكون هذا من باب الكناية من حيث انه نفى الوجدان لانتفاء الموجودين كما نفى العلم فى قوله تعالى • قل اتنبئون الله بما لايعلم فى السموات ولا فى الارض لانتفاء المعلوم لان الخطاب عام كأنه قيل ايها المخاطب اذا استقصيت فى الدنيا قوما بعد قوم لاتجد قوما يجمع بين الايمان بالله وبين موادة اعدائه اقول فيه شئ لان المراد من الموادة المخالطة والمعاشرة معهم ومن المعلوم ان من المؤمنين قوما يخالطون المشركين ويعاشرونهم فالوجه ان يرجع فى معنى الآية الى ماقاله صاحب الكشاف

قوله وهو دليل على خروج العمل من مفهوم الايمان قال الطيبى رحمه الله وقد نقلنا فى شرح السنة ان مذهب الصالح السلف ان الاعمال داخلة فى مسمى الايمان فمعنى الآية ان يقال ان ذكر القلب وثبوت الايمان فيه ههنا كذكره وثبوت الاثم فيه فى قوله تعالى فانه آثم قلبه لانه رئيس الاعضاء وحصول الايمان فيه كحصوله فى سائر الجسد لانه المضغة التى اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ولا ارتياب ان رسوخ الايمان فى القلب انما يكون باداء الجوارح الاعمال الصالحة ومواظبتها عليها الا يرى كيف اتى باسم الاشارة بعد ان وصف القوم بالتصلب فى دين الله ومجانبته اعداء الله تعالى ومباعدة الاقارب وان كانوا آباءهم وابناءهم والاحتراس عن معاشرتهم فكيف يستتب ذلك بمجرد التصديق قال الراغب الكتب جمع اديم الى اديم بالخياطة وفى التعارف ضم الحروف بعضها الى بعض بالخط

٢٢ ❊ بسم الله الرحمن الرحيم سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم ❊ ٢٣ ❊ هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر



وكذا آيها اربع وعشرون بالاتفاق ٢٢ * **قوله** (سبح لله) قد تقدم وجه جعله ماضيا فى اوائل سورة الحديد وكرر الموصول هنا تنبيها على استقلال كل من الموجودين بالتسبيح ولم ينبه عليه فى سورة الحديد لظهوره والنكتة مبنية على الارادة ونفس السموات والارض داخلة فى ما فى السموات وما فى الارض كما فى آية الكرسى * **قوله** (روى انه عليه الصلاة والسلام لما قدم المدينة صالح بنى النضير ان لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر يوم بدر قالوا انه النبى المبعوث فى التوراة بالنصرة فلما هزم المسلمون يوم احد ارتابوا ونكثوا وخرج كعب بن الاشرف فى اربعين راكبا الى مكة وحالفوا اباسفيان فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محمد بن مسلمة اخا كعب من الرضاعة فقتله غيلة ثم صبحهم بالكتائب وحاصرهم حتى صالحوه على الجلاء فجلا اكثرهم الى الشام ولحقت طائفة بخيبر والحيرة فانزل الله سبح لله الى قوله والله على كل شئ قدير) روى انه الخ قيل هذا الحديث اصله فى السير الا انه ليس بهذا اللفظ قال ابن حجر لم يوجد مسندا فى كتب الحديث المعتبرة وفيه مخالفة لما ثبت فى الرواية كما سنبينه لك انتهى ففيه نقل الحديث بالمعنى وفيه مقال وشرط بين فى محله النضير بوزن فعيل وبنوا النضير قوم من يهود خيبر وكذا بنو قريظة وهم خلفاء قبيلة الاوس وبنوا النضير خلفاء الخزرج فاذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه فى القتل وتخريب الديار واجلاء اهلها قوله على ان لا يكونوا له اى على ان لا يكونوا له ناصرين وعلى ان لا يكونوا لعدوه ناصرين والصلح بالنظر الى الشق الثانى قوله فلما ظهر اى غلب عليه السلام على كفار قريش فلما هزم المسلمون الخ وفى هذا التعبير مراعاة للادب حيث قال اولا فلما ظهر ثم قال فلما هزم المسلمون والهزيمة صورى لا حقيقى قوله ارتابوا وشكوا انه عليه السلام فى انه النبى المنعوت فى التوراة لفرط خذلانهم فان هذا امارة عظيمة لصدقه عليه السلام كما دل عليه قصة هرقل حيث قال ان شان النبى قد يكون غالبا وقد يكون بحسب الظاهر خلافه قوله كعب بن الاشرف رجل من بنى بنهان من طى وامه من بنى النضير وكان شاعرا اكثر فى اذية المسلمين وهجا نهم والاغراء بهم ولذا امر النبى عليه السلام بقتله ولعله قتله بامر يكون سبب قتله شرعا كاستلزام هجوه عليه السلام امرا يوجب القتل ومخالفة ابى سفيان المعاهدة على اضراره عليه السلام واتفاقهم فى محاربته قوله وهو محمد بن مسلمة بفتح الميم كذا فى الكشاف ولعلهما اطلعا عليه فلا اعتبار لانكار البعض الغيلة بكسر الغين المعجمة القتل بالحيلة من حيث لا يحتسب فعلة من الاغتيال ثم صبحهم بالكتائب اى بالعساكر وفى كلمة ثم دلالة على انه بعد قتل كعب فان قتله كان قبل احد وهذا بعدها باشهر والحيرة اسم بلد معروف وهو بكسر الحاء فانزل الله تعالى سبح لله والتصدير بالتسبيح للتنزيه عن العجز عما ذكر بعده ٢٣ * **قوله** (اى فى اول حشرهم) اشارة الى ان اللام للتوقيت كما فى قولهم كتبته لعشر خلون من شهر كذا اى مضين ومآله الى معنى فى اذ الوقت ظرف وظاهر كلامه انها بمعنى فى لكن قيل انهم لم يقولوا انها بمعنى فى اشارة الى انها لم تخرج عن اصل معناها وانها للاختصاص لان ما وقع فى وقت اختص به دون غيره من الاوقات وفيه ما فيه اذ تفسيره يناسب ما ذكرناه قوله لان ما وقع الخ امر جلى لكن لا يقتضى ذلك بقاءه على اصل معناه لان قوله صمنا فى رمضان يقتضى ان يكون الصوم فى ذلك الوقت * **قوله** (اى فى اول اخراجهم من جزيرة العرب اذ لم يصبهم هذا الذل قبل ذلك) اى فى اول اخراجهم من جزيرة العرب هذا القيد لبيان الواقع لا للاحتراز كما يدل عليه قوله اذ لم يصبهم هذا الذل وهذا المعنى للاول لا يقتضى الآخر وقدمر تحقيقه فى قوله تعالى ان هى الا موتتنا الاولى من سورة الدخان وجزيرة العرب معظم ديارهم المعروفة من اليمن الى الشام والعراق وسميت جزيرة لانها بين البحر الهندى وبحر الشام ودجلة والفرات وتعيينها مذكور فى تحرير البلدان وتقويم الاقاليم ولا يتعلق الغرض بتعيينها وما ثبت فى بعض كتب اللغة ان الجزيرة الارض التى بين البحر سميت جزيرة لكونها منقطعة عن سائر الارض وتسمية الشام ونحوه جزيرة للمجاورة او للمسامحة وكذا تسمية الدجلة والفرات بحرا مسامحة * **قوله** (اوفى اول حشرهم للقتال) فالحشر بمعنى الجمع اى جمع اهل الكتاب للمقاتلة مع المسلمين فانهم لم يجمعوا له قبله فمعنى الاخراج الاخراج من بيوتهم الى المعركة وهذا بناء على وقوع قتال منهم والظاهر من سوق النظم الكريم عدمه الا ان يقال الجمع للقتال لا يستلزم الوقوع ولهذا التحمل فى الاخراج والجمع للقتال اخره فلا ينافى قوله تعالى • وقذف فى قلوبهم الرعب • الآية ويجوز ان يقع



والاصل فى الكتابة النظم بالخط وفى المقال النظم باللفظ ويعبر عن الاثبات والتقدير والايجاب والفرض بالكتابة ووجه ذلك ان الشئ يراد ثم يقال ثم يكتب فالارادة مبدأ والكتابة منتهى ثم يعبر عن المراد الذى هو المبدأ اذا اريد توكيده بالكتابة التى هى المنتهى قال الله تعالى كتب الله لاغلبن انا ورسلى وقوله تعالى اولئك كتب فى قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه فيه اشارة الى انهم بخلاف من اغفلنا قلبه عن ذكرنا لان معنى اغفلنا من اغفلت الكتاب اذا جعلته خاليا من الكتابة والاعجام وقوله تعالى فلا كفران لسعيه وانا له كاتبون اشارة الى ان ذلك مثبت له ومجازيه

**قوله** وهو نور القلب قال سهل رحمه الله حيوة الروح بالذكر وحيوة الذكر بالمذكور

**قوله** فانه سبب لحيوة القلب بهذه السببية هى المصححة لاطلاق الروح على الايمان والتعبير به عنه لان الايمان سبب لحيوة القلب كما ان الروح سبب لحيوة البدن * تمت السورة الحمد لله على ما هدانا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله فبالله اعتصم وباسمه اقول *

( سورة الحشر مدنية وآيها اربع وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر

**قوله** اى فى اول حشرهم من جزيرة العرب روى الزجاج عن الخليل انه قال جزيرة العرب معدنها ومسكنها وانما سمى بها لان بحر الحبشة وبحر فارس والفرات ودجلة قد احاطت بها وهى ارضها ومعدنها قوله فقتله غيلة فى النهاية الغيلة ان تخدع وتقتل فى موضع لا يراه فيه احد والغيلة فعلة من الاغتيال

٢٢ ❊ ما ظننتم ان يخرجوا ❊ ٢٣ ❊ وظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله



القتال منهم اولا ثم قذف فى قلوبهم الرعب فلا منافاة ايضا والاولية ايضا بمعنى عدم المسبوقية * **قوله** (او الجلاء الى الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله عنه اياهم من خيبر اليه) او الجلاء الى الشام هذا هو المناسب لما ذكره فى سبب النزول اولا وما عداه فليس بملايم له تدبر قوله وآخر حشرهم اى بقيتهم اذ المراد اولا جلاء اكثرهم كما صرحه اولا قوله اليه اى الشام وار يحا بعد من الشام وفى بعض الروايات الى اريحا فلا منافاة * **قوله** (اوفى اول حشر الناس الى الشام وآخر حشرهم اليه فانهم يحشرون اليه عند قيام الساعة فتدركهم هناك ٢) اول حشر الناس فاللام فى الحشر للجنس فحينئذ يكون المضاف اليه جنس الناس وما قبله بناء على ان اللام للعهد والمضاف اليه اهل الكتاب خاصة وهو المناسب لما ذكر فى سبب النزول واما كونه للجنس فلا يلايمه قال المحشى يعنى مع قطع النظر عن كون المحشور خصوص بنى النضير انتهى والظاهر ان هذا المعنى لا يناسب قوله تعالى • هو الذى اخرج الذين • الآية اذ المراد بالموصول الثانى اهل الكتاب فى زمنه عليه السلام ومقتضى هذا الكلام ان حشر جنس الناس الى الشام وقع فى زمنه عليه السلام وبنو النضير منهم وفيه تأمل ولو اريد بهذا الجنس بنو النضير كما فهم من كلام المحشى لكنه عبر بالجنس ليحسن مقابلته بقوله وآخر حشرهم الخ لكان بعيدا من الفهم لانه مع كون المحشورين متغايرين لا يكونون من الذين فى زمنه عليه السلام والكلام فيه * **قوله** (او ان نارا تخرج من المشرق فتحشرهم الى المغرب والحشر اخراج جمع من مكان الى آخر) او ان نارا وهذا من اشراط الساعة عطف على قوله فانهم يحشرون والكلام فيه مثله فيما قبله وبالجملة لا يظهر لنا وجه هذا الكلام فى تحقيق هذا المرام وعلى كل تقدير اسناد الاخراج اليه تعالى مجاز عقلى ٢٢ * **قوله** (لشدة بأسهم ومنعتهم) بفتحتين جمع مانع بمعنى الجنود ٢٣ * **قوله** (اى ان حصونهم تمنعهم من بأس الله) اى ان حصونهم تمنعهم اشار الى ان حصونهم فاعل مانعتهم وان اسم الفاعل بمعنى المستقبل قوله من بأس الله بتقدير المضاف او بيان حاصل المعنى * **قوله** (وتغيير النظم وتقديم الخبر واسناد الجملة الى ضميرهم) وتغيير النظم اى كان الظاهر بالنظر الى ظاهر الحال ان يقال وظنوا ان حصونهم تمنعهم وتقديم الخبر وهو مانعتهم على المبتدأ وهو حصونهم كما نبهنا عليه اولا واسناد الجملة وهى جملة مانعتهم حصونهم * **قوله** (للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها واعتقادهم فى انفسهم انهم فى عزة ومنعة بسببها) للدلالة على فرط وثوقهم فالظن بمعنى العلم كما يدل عليه قوله واعتقادهم وجه الدلالة هو لما فى التقديم من الاختصاص او الاهتمام * **قوله** (ويجوز ان يكون حصونهم فاعلا لمانعتهم) لاعتماده على المبتدأ مرضه واخره لانتفاء الدلالة المذكورة بحسب الظاهر قيل قوله واعتقادهم الخ نشر على ترتيب اللف فتقدير المسند يفيد قصر المسند اليه على المسند فان معنى قائم زيد ان زيدا مقصور على القيام لا يتجاوزه الى القعود وفيه نظر لانه ان اريد الكلية فغير مسلم والا فغير مفيد ثم قيل وتكرر الاسناد يفيد تقوى الحكم فان قلت كيف يتكرر الاسناد مع اختلاف المسند اليه قلت تكرر الاسناد كما يكون من جهة المسند اليه قد يكون من جهة غيره كما تقول ضربت زيدا ثم زيد ضربته فالثانى قد تكرر فيه الاسناد وقوى فيه الحكم قاله الطيبى ولا ريب فى ان زيد ضربته لم يتكرر الاسناد لان جملة ضربته وان اسند الى زيد لكن ضرب وحده لم يسند اليه بل اسند الى ضمير الخطاب فلا يكون مثل زيد ضرب وتعميم الاسناد الى النسبة مع كونه مخالفا لقولهم ان الاسناد اخص لا يفيد ايضا لان ضرب واقع عليه لا منسوب اليه بالنسبة واوغير تام اللهم الا ان يقال ان زيد ضربته قدم المفعول لانه المقصود واعتنوا به ولم يقنعوا به حتى ازالوه عن الفضلة وجعلوه ركن الجملة فرفعوه بالابتداء وصيروا جملة ضربته خبرا له كما نقل ذلك عن ابن جنى فضمير ضربته لكونه راجعا الى المبتدأ فى قوة المسند اليه فيتكرر الاسناد بهذا الوجه لكنه غير متعارف بينهم فان صح هذا يكون هذه قاعدة مستخرجة من القوة الى الفعل ففيما نحن فيه اسم ان فى انهم قدم للاهتمام ثم جعل مسندا اليه وازيل عن كونه فضلة وجعل ركن الجملة قوله لما نعتهم وان لم يسند الى الضمير لكنه فى حكم الاسناد لكونه راجعا الى المسند اليه فيتم ما ذكره الشيخان والله المستعان ولم يلتفت الى كون مانعتهم مبتدأ وحصونهم خبرا له لان اضافته لفظية فلا يفيد التعريف فحينئذ يلزم الاخبار عن النكرة بالمعرفة وهذا ليس من المواضع التى جوز سيبويه فيها الاخبار عن النكرة بالمعرفة مع انتفاء الدلالة على القصر



٢ قوله هناك يعنى بالشام وضمير فتدركهم راجع الى قيام الساعة منه

**قوله** وتقديم الخبر واسناد الجملة الى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها واعتقادهم فى انفسهم انهم فى عزة ومنعة يعنى ان مقتضى الظاهر ان يقال ان حصونهم مانعتهم فغير عنه الى ان جعل اسم ان انفسهم وقدم خبر المبتدأ على المبتدأ وجعل الجملة خبر ان ووجه دلالة تقديم الخبر على هذا المعنى افادته ان ليس لحصونهم صفة سوى المنع لافادة التركيب الحصر والتخصيص او افادته الاهتمام بشان المنع واما وجه دلالة اسناد الجملة الى ضميرهم عليه هو افادته ان انفسهم منعوا الحصون معروفون به مع ما فيه من تكرر الاسناد قال صاحب الفرائد وليس بدال بل حصونهم مرتفعة بمانعتهم لان اسم الفاعل اذا كان معتمدا عمل وهو خبر ان مع مرفوعها وكذا عن صاحب الكشف وتمرض اليه القاضى رحمه الله هنا بقوله ويجوز ان يكون حصونهم فاعلا لمانعتهم قال صاحب الفلك الدائر ان حصونهم لا يرتفع بانه مبتدأ كما ظنه الا على وجه ضعيف والصحيح انه فاعل مانعتهم فمانعتهم اسم فاعل معتمد على ما قبله لانه فى الحقيقة خبر المبتدأ فيعمل فيما بعده عمل الفعل نحو زيد قائم ابوه وكذا عن صاحب الكشف وقال الطيبى رحمه الله صاحب المعانى لا ينظر الى اصل المعنى ثم الى فائدة عدوله عن اصله ولا شك ان افعال القلوب من دواخل المبتدأ والخبر وان الاصل ظنوا ان لا يخرجوا لقوله ما ظننتم ان يخرجوا بناء على قوله هو الذى اخرج الذين كفروا اطابق ما قبله بايقاع الناصبة للفعل بعدها فخولف لتؤذن بان ظن المؤمنين كان على الرجاء والطمع وظنهم على العلم واليقين فعلم من التأسيس ان بناء امرهم على الجزم والثبوت ثم فى المرتبة الثانية ظنوا ان حصونهم تمنعهم نظرا الى كلام اوساط الناس ثم لما اريد التأكيد قيل ظنوا ان حصونهم مانعتهم لارادة الثبوت فى الدرجة الثانية ثم فى المرتبة الثالثة ظنوا انهم مانعتهم حصونهم لافادة التخصيص وان ليس لحصونهم صفة سوى المنع واليه الاشارة بقوله دليل على فرط وثوقهم لحصانتها ثم فى المرتبة الرابعة ظنوا انهم مانعتهم حصونهم ليتقوى الحكم لافادة تكرير الاسناد وهو المراد من قوله دليل على اعتقادهم فى انفسهم انهم فى عزة ومنعة وان لم يرد ما ذكر فما بال ٩٩

٢٢ ❊ فاتاهم الله ❊ ٢٣ ❊ من حيث لم يحتسبوا ❊ ٢٤ ❊ وقذف فى قلوبهم الرعب ❊ ٢٥ ❊ يخربون بيوتهم بايديهم ❊ ٢٦ ❊ وايدى المؤمنين ❊ ٢٧ ❊ فاعتبروا يا اولى الابصار ❊



٢٢ * قوله (اى عذابه وهو الرعب والاضطرار الى الجلاء وقيل الضمير للمؤمنين اى فاتاهم نصر الله) اى عذابه لابد هنا من تقدير المضاف لكن فى التعبير المذكور تهويل عظيم واتيان العذاب مستعار لحصوله اذ الاتيان من خواص الاجسام وكذا الكلام فى الوجه الثانى ومرضه لان فيه تفكيك الضمير اذ الضمائر المذكورة لاهل الكتاب فلا يصار اليه مع ظهور الوجه الخالى عن التفكيك على انه يفهم من ذلك لان اتيان عذاب الله اياهم نصر المؤمنين ففيه كثير فائدة * قوله (وقرئ فآتاهم اى العذاب او النصر) فآتاهم من الافعال فيتعدى الى المفعولين والثانى اما العذاب او النصر اف ونشر على الوجهين والضمير الفاعل لله تعالى والفاء للتعقيب والسببية لان ظنهم المذكور لاستلزامه الاغترار سبب للاتيان المزبور ٢٣ * قوله (لقوة وثوقهم) سبب عدم احتسابهم العذاب كلمة من ابتدائية والابتداء فى مثله معنوى وحيث للتعليل لكونه سببا فى الجملة وفى الكشاف من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف مرة على يد اخيه وذلك مما ضعف قلوبهم وقل شوكتهم ولم يتعرض لذلك لكونه خلاف مافهم من قوله وظنوا انهم مانعتهم الآية فانه يدل على ان وثوقهم على حصونهم لا على رئيسهم ولذا اكتفى بقوله لقوة وثوقهم اى اعتمادهم على حصونهم وانهم فى عزة ومنعة بسببها ٢٤ * قوله (واثبت فيها الخوف الذى يرعبها) اصل القذف الرمى بقوة او من بعيد هذا فى الحسى حقيقة وفى المعقولة استعارة مثل قولهم قذف المحصنات وهنا ايضا استعارة للاثبات ليفيد قوة الاثبات والاحداث وشدة الثبوت ولذا عبر عن الخوف بالرعب الذى هو الخوف الشديد وذكر القلوب للتأكيد ودفع توهم التجوز فى الخوف ورميه * قوله (اى يملأها) اشارة الى ماذكر من ان الرعب اخص من الخوف وانه شدة الخوف وبسبب شدته يملأ القلوب ملأ معنويا ٢٥ * قوله (يخربون بيوتهم بايديهم ضنابها على المسلمين واخراجا لما استحسنوا من آلاتها) يخربون حكاية الحال الماضية قوله ضنابها اى حقدا ناشئا من حسد والمراد بآلاتها مثل الخشب والعمد ونحوهما ولا يبعد التعميم الى الآلات المعروفة ٢٦ * قوله (فانهم ايضا كانوا يخربون ظواهرها نكاية وتوسيعا لمجال القتال وعطفها على بايديهم من حيث ان تخريب المؤمنين مسبب عن نقضهم فكانهم استعملوهم فيه) فانهم ايضا اشار الى ان فى النظم الكريم مبالغة وصرح به ثانيا بقوله وعطفها على بايديهم المشعر بانها آلة لاهل الكتاب فى تخريب بيوتهم وليس كذلك بل هم يخربون ظواهر بيوت اليهود بايديهم قوله من حيث ان تخريب المؤمنين نبه على ان الافعال بمعنى التفعيل وقد قرئ بالتفعيل قوله فكانهم استعملوهم فيه اشارة الى الاستعارة شبه كونهم سببا لتخريب المؤمنين بكونهم مخربين بايدى المسلمين فى حصول التخريب فيكون التخريب بايدى المؤمنين استعارة فى تخريب المسلمين بسبب نقضهم قوله نكاية اى لاجل النكاية وهى فعل مايغيظهم اشد الغيظ * قوله (والجملة حال او تفسير للرعب) اى جملة يخربون حال من ضمير قلوبهم اى حال مقدرة او محققة باعتبار البقاء او تفسير للرعب فيه مسامحة لان التخريب ليس عين الرعب بل مسبب عنه يدل عليه فالتفسير بالالتزام وانكافه اخره او استئناف كانه قيل فما حالهم بعد ثبات الرعب وتقرره * قوله (وقرأ ابو عمرو يخربون بالتشديد وهو ابلغ لما فيه من التكثير وقيل الاخراب التعطيل او ترك الشئ خرابا والتخريب الهدم) لما فيه من التكثير اى فى الفعل او فى المفعول وهو المناسب واما كونه للفاعل فلا يناسب المقام فلا فرق بين الاخراب والتخريب الا بافادة التكثير والسكوت عنه وقيل فى الفرق بينهما الاخراب التعطيل اى جعله معطلا عن السكان او تركه خرابا بعد كونه خرابا والتخريب الهدم مرضه اما اولا فلان ماثبت فى اكثر كتب اللغة عدم الفرق وان الاخراب جعل الشئ خرابا بالهدم بناء على ان الهمزة للتعدية كالتخريب واما ثانيا فلان مااعتبر فى الاخراب لايلايم هنا اذ المراد الهدم كما دل عليه بايديهم الخ فلا مساغ لما ذكره فى الاخراب والقول بان مراده بيان الفرق مع قطع النظر عما نحن فيه بعيد ٢٧ * قوله (فاتعظوا بحالهم فلا تغدروا ولا تعتمدوا على غير الله) فاتعظوا بحالهم معنى الاعتبار فلا تغدروا اى فلا تنقضوا العهد كما غدروا بنوا النضير ولا تعتمدوا على غير الله تعالى كما اعتمد هؤلاء السفهاء على حصونهم فغشيهم من العذاب ماغشيهم فان فعلتم مثل ذلك عوقبتم كذلك اذ الاشتراك فى السبب يوجب الاشتراك فى المسبب * قوله (واستدل به على ان القياس حجة من حيث انه امر بالمجاوزة من حال الى حال وحملها عليها فى حكم لما بينهما من المشاركة

٩٩ التركيب لم يترك على اصله وهو فظنوا ان ان يخرجوا واما قوله ان حصونهم لا يرتفع بانه مبتدأ كما ظنه الا على وجه ضعيف فيقال ان صاحب المعانى له اختيار الوجه الضعيف عند التحرى لاعتبار المعنى القوى الايرى اليهم كيف حملوا قوله رجل عرف على التقديم بناء على اللغة الضعيفة وهو اكلونى البراغيث والنحوى لايثبته والى قول المرزوقى فى قوله *

وان لم يكن الا معرج ساعة * قليلا فانى نافع لى قليلها

ان قليلها مبتدأ ونافع خبر يقدم عليه والتقدير فان قليلها نافع لى فسلك ابو مسلم فى هذه الآية هذا المسلك قوله نكاية وتوسيعا من نكات القرحة قشرتها ونكات فى العدو نكاء وفيه لغة اخرى نكيت فى العدو نكاية ونكيت العدو اذا قتلت فيهم وجرحت

قوله واستدل به على ان القياس حجة الخ قال الواحدى يعنى الاعتبار والنظر فى الامور ليعرف بها شئ آخر من جنسها والمعنى تذكروا وانظروا فيما نزل بهم يا اهل اللب والعقل والبصائر قال الراغب العبرة مايعبر به من الجهل الى العلم ومن الحس الى العقل واصله من عبور النهر ومنه العبارة لانها جعلت كالمعبر لتأدية المعنى من نفس القائل الى نفس السامع وخص التعبير بتفسير الرؤيا قوله اوالى الاخير وهو ماهو معدلهم فى الآخرة من عذاب النار المدلول عليه بقوله تعالى ولهم فى الآخرة عذاب النار



٢٢ ❊ ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء ❊ ٢٣ ❊ لعذبهم فى الدنيا ❊ ٢٤ ❊ ولهم فى الآخرة عذاب النار ❊ ٢٥ ❊ ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب ❊ ٢٦ ❊ ماقطعتم من لينة ❊ ٢٧ ❊ اوتركتموها ❊ ٢٨ ❊ قائمة على اصولها ❊ ٢٩ ❊ فباذن الله ❊ ٣٠ ❊ وليخزى الفاسقين ❊



المقتضية له على ماقررناه فى الكتب الاصولية) على ان القياس اى القياس الشرعى الجامع لشروطه حجة يظهر به الحكم فى المقيس وهو من الادلة الشرعية والمستدل بها اكثر اهل الاصول ردا على اصحاب الظواهر فى نفى القياس كما فصل فى كتب الاصول وجه الاستدلال انا امرنا بالاعتبار والاعتبار رد الشئ الى نظيره بان يحكم عليه بحكمه للاشتراك فى العلة واليه اشار بقوله من حيث انه امر بالمجاوزة الخ وكمال التفصيل فى اصول الفقه ٢٢ * قوله (ولولا ان كتب الله) ان مصدرية اى ولولا كتب الله وكونها مخففة واسمها ضمير الشان بعيد وان اوهمه كلام الكشاف حيث قال فلو انه كتب الخ لكنه نقل عن الرضى انه صرح بعدم صحته الا ان يقال ان كلامه ليس بحجة عليه تقديم عليهم للاهتمام به * قوله (الخروج من اوطانهم) تفسير للجلاء والا جلاء الاخراج من اوطانهم والمكتوب المثبت فى اللوح الخروج لكن لا مطلقا بل بسبب الاخراج كما دل عليه قوله «هو الذى اخرج الذين كفروا» الآية والمراد الخروج على وجه شنيع بتخريب البيوت والاحتياج الى القوت ٢٣ * قوله (لعذبهم) جواب لولا الامتناعية * قوله (بالقتل والسبى كما فعل ببنى قريظة) لكن العذاب بالاجلاء اكبر منه واشد من القتل ٢٤ * قوله (استئناف ومعناه انهم ان نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة) استئناف بيانى كانه ان نجوا فى الدنيا من العذاب فما حالهم فى الآخرة فاجيب بذلك والاولى ان تجعل حالا بالتأويل لانه يفيد انهم معذبون فى الدارين والمعنى لعذبهم فى الدنيا مقضيا عليهم بان لهم فى الآخرة عذاب النار ٢٥ * قوله (ذلك بانهم الآية) بسبب مشاقتهم لهما اى عداوتهما ومشاقة الله تعالى مجاز والمراد مشاقة اوليائه والمفاعلة هنا للمبالغة لا للمغالبة اذ اطلاق العداوة على الحق غير ظاهر واشتقاقه من الشق بكسر الشين بمعنى الجانب لان كلا من المتعاندين فى شق خلاف شق الآخر ومن يشاق الله تقرير للتعليل المفهم من قوله بانهم شاقوا الخ او وعيد بما اعدلهم فى الآخرة بعد ماحاق بهم فى الدنيا على بعض الوجوه وهو الوجه الاول * قوله (الاشارة الى ماذكر مما حاق بهم وما كانوا بصدده وما هو معدلهم) اوله بما ذكر لكون المشار اليه متعددا * قوله (اوالى الاخير) فلا يحتاج الى التأويل بما ذكر وصيغة البعد للتنبيه على شدة المشار اليه ٢٦ * قوله (اى شئ قطعتم من نخلة) اشار الى ان ما شرطية ولذا فسرها باى شئ فان اى شرطية لا موصولة اذ الشرطية تناسب التعميم الى المقطوع وغيره وان حمل على القطع فى المستقبل فالشرطية متعينة لا غير قوله من نخلة معنى لينة * قوله (فعلة من اللون وتجمع على الوان) فعلة من اللون فياؤها مقلوبة من الواو لكسرة ماقبلها وتجمع على الوان دليل على انها واوى فهى على هذا الوجه النخلة مطلقا وقيل النخل منها وقيل ماعدا العجوة والبرنية وهما اجودها وقيل اجوده مطلقا * قوله (وقيل من اللين ومعناها النخلة الكريمة وجمعها الليان) وقيل من اللين لا من اللون ومعناه اى على هذا الاحتمال او على الاحتمالين وفى الكشاف وقيل اللينة النخلة الكريمة ففيه اقاويل كثيرة فالاولى عدم التعيين فان كان المراد النخلة الكريمة فقطعها لغيظهم وان كان غير الكريمة فقطعها لابقاء الاحسن للمسلمين ولكل وجهة لكن الاولى حمل القطع على غير الكريمة ٢٧ * قوله (الضمير لما وتانيثه لانه مفسر باللينة) الضمير لما باعتبار تحققها فى ضمن فرد آخر ٢٨ * قوله (وقرئ على اصلها اكتفاء بالضمة عن الواو وعلى انه كرهن) وقرئ على اصلها بضمتين او على انه كرهن بضمتين فلا حذف ولا تخفيف والاول هو الراجح اذ جمع اصل اصول وكونه اصلا غير متعارف ٢٩ * قوله (فبامر الله) اى فقطعها بامر الله كما فى الكشاف ليكون الجواب جملة والآمر هو رسول الله عليه السلام لكن امره لما كان بامر الله تعالى قال فباذن الله فالخطاب للاصحاب ٣٠ * قوله (علة لمحذوف اى وفعلتم) والواو داخل على ذلك المحذوف معطوف على ماقبله وهو فعلتم وهو وان كان عين المعطوف عليه ذاتا لكنه مغاير مفهوما وهذا كاف فى حسن العطف * قوله (اواذن لكم فى القطع ليخزيهم على فسقهم بما غاظهم منه) اواذن لكم الخ اى الفعل المحذوف فعل الله وهو اذن لكم المفهوم من فباذن الله فح يكون المفعول له فعلا لفاعل الفعل المعلل دون تقدير فعلتم قوله على فسقهم اى على كفرهم او على معاصيهم المنضم الى الكفر او على عصيانهم مع كفرهم ولعل لهذا عبر بالفاسقين دون الكافرين والمفهوم منه وليعز المطيعين ولم يذكر لان ماذكر مشعر به ولم يعكس لان الغرض الاصلى اخزاهم ولذا قال بما غاظهم منه كون القطع

قوله اى شئ قطعتم فاى شئ مفعول قطعتم

قوله فعلة من اللون وهو النخلة من الالوان وهى ضروب النخل ماخلا العجوة والبرنية وهما اجود النخل وياؤها عن واو قلبت لكسرة ماقبلها كالديمة وفى الصحاح والعجوة ضرب من اجود التمر بالمدينة ونخلتها تسمى لينة وفيه البرنى ضرب من التمر وفى المعالم واختلفوا فى اللينة فقال قوم النخل كلها لينة ماخلا العجوة وهو قول عكرمة وقتادة وعن ابن عباس قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقطع نخلهم الا العجوة واهل المدينة ماخلا العجو من التمر الالوان وواحدها لون ولينة وقال الزهرى هى الوان النخل كلها الا العجوة والبرنية وقال مجاهد وعطية هى النخل كلها من غير استثناء

قوله اوعلى انه كرهن يعنى فى قراءة اصلها بترك الواو وجهان الاول ان يكون الاصل اصولها حذف الواو اكتفاء بالضمة والثانى ان يكون هكذا بغير الواو جمع اصل كرهن فى جمع رهن

قوله علة لمحذوف قال صاحب الانتصاف والظاهر ان اذن الله عام فى القطع والابقاء لانه جواب الشرط المتضمن بهما جميعا فيكون تعليل اجراء الفاسقين بهما جميعا فقطعها يحسرهم على ذهابها والترك يحسرهم على بقائها للمسلمين

بما غاظهم ظاهر واما الترك فلانه تصرف المسلمين فى املاكهم حيث شاؤا ❊ **قوله** (روى انه عليه الصلاة والسلام لما امر بقطع نخيلهم قالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فى الارض فابال قطع النخل وتحريقها) لما امر بقطع نخيلهم هذا دليل عـلى ماذكر من ان المراد من امر الله امر الرسول عليـه السلام ❊ **قوله** (فنزلت) ردا عليهم بانه عليـه السـلام انما امر بذلك باذن الله فعلم ان الخطاب للمؤمنين بقوله ماقطعتم الى فبأذن الله مع انه معلوم لهم لرد توهم الكافرين بانه انمـا فعله من تلقاء نفسه وتعريض لهم كأنه قيـل ماقطع المسلمون نخلكم ايها الكفار الا باذن الله لحكمة دعت اليـه ومن جملته احـداث الغيظ والتحرق بما فات من النعم وكسر شوكتهم قوله زيادة لغيظهم اشارة الى بعض ماذكرنا ❊ **قوله** (واستـدل به عـلى جواز هدم ديار الكفـار وقطع اشجارهم زيادة لغيظهم) والمستدلون الفقهاء والحاصـل انه ان علم بقـاؤه فى يد اهـل الحرب فالتخريب والتحريق اولى والا فالابقاء اولى مالم يتضمن التخريب مصلحة راجحة ولعله بيـان قطعهم اولا وتركهم ثانيـا اشـارة الى ذلك التفصيل كما نبـه عليـه هنـاك قولهم فـابال قطع النخـل وتحريقها يستفاد منـه ان تحريق النخـل وقع منهم لـكـنه لم يذكر الاكتفـاء بالقطع لانهما متساويان فى الاهلاك والاخراج عن الانتفاع وان كان التحريق فوق القطع قيـل واما التعرض للترك مع انه ليس بفساد فلتقرير عدم كون القطع فسـادا لنظمه فى سلك ماليس بفساد ايذانا بتساويهما فى عدم الفساد انتهى وقد عرفت فائدته وكونه باعث الغيظ وان القطع ماليس بكريمة والترك ابقاء الاحسن للمسلمين ٢٢ ❊ **قوله** (وما اعاده عليه بمعنى صيره له اورده عليه فانه كان حقيقـا بان يكون له لانه تعـالى خلق الناس لعبادته وخلق ماخـلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فهو جـديربان يكون للمطيعين) وما اعاده عليـه اشـار الى ان الفئ الرجوع ومنه فئ الظل فالفئ لا يقال الا للراجع منه فاطـلاقه عـلى الغنيمة عـلى الاستعارة لانها مشـابه له فى عـدم المشقة فقوله ما اعاده تنبيه على اصل معناه ولذا قال بمعنى صيره له اى جعله له اذ الاعادة انما هى بالجعل فذكر المقيـد واريد المطلق قوله اورده فحينئذ يكون الاعادة عـلى حقيقتـه ومع ذلك اخره لان كـونه بمعنى الرد يحتـاج الى التمحل كما قال فانه كان حقيقا له فوقع فى ايدى الكفرة منهم ثم رده الله عليـه فنزل كونه جـديرا بان يكون له منزلة كونه فى يده وبهذا التكلف صح معنى الاعادة والرد واشار بقوله ما اعاده الى ان ما موصولة واحتمال الشرطية ضعيف لانه يستلزم عدم قطع حصول الغنيمة مثـل افادة الموصولية قوله للمطيعين اشـارة الى ان تخصيصه بالذكر لكونه امام المطيعين فالمراد عامة المطيعين ويدل عليـه مابعده فمن خص به عليه السلام قال رئيس المطيعين فهو احق به ولا يلايم هذا مابعده فلا تغفل ٢٣ ❊ **قوله** (من بنى النضير او من الكفرة) اى مرجع ضمير منهم الكفرة مطلقا سواء كانوا بنى النضير او غيرهم لان المطلق مذكور فى ضمن المقيد لكن الظاهر هو الاول ولذا قدمه ٢٤ ❊ **قوله** (فـا اجريتم على تحصيله من الوجيف وهو سرعة السير) فما اجريتم عـلى تحصيله بتقدير المضاف فى عليـه اذ الاجراء ليس عـلى نفس ما افاء الله تعالى بل عـلى تحصيـله وهو سرعة السير فالايجاف الجعـل سريعا فى السير على ان الهمزة للتعدية ٢٥ ❊ **قوله** (ماركب من الابل غلب فيه كما غلب الراكب على راكبه) ماركب الخ اشار الى ان من صلة غلب فيه بالغلبة التحقيقية وان كان عاما فى اصل وضعه جميع ماركب من الخيل والبغال والحمير ايضـا لكن المراد هنا الابل خاصة لانها آلة الجهاد كالخيل الا انه فى الخيل اتم ولذا قدم ❊ **قوله** (وذلك ان كان المراد فئ بنى النضير فلأن قراهم كانت على ميلين من المدينة فمشوا اليها رجالا غير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه ركب جملا او حمارا ولم يجر مزيد قتال) وذلك اى عدم اجراء الخيل قوله او حمـارا لا يلايم ماذكر فى النظم الكريم ولم يجر اى لم يقع مزيد قتال وانمـا وقع من المقـاتلة شئ يسير ولذا قيد بمزيد قتـال ❊ **قوله** (ولذلك لم يعط الانصار منه شيئا) ولذلك اى ولقربها من المدينـة لم يعط الخ واما المهاجرون فلكونهم غرباء نزل غربتهم بمـنزلة السفر للجهـاد اولكونهم فقراء كما سيجئ فلا اشكال بان الدليل جار فى المهاجرين مع تخلف المدعى ❊ **قوله** (الا ثلثة كانت بهم حاجة) وهم ابو دجانة وسماك بن حنيف والحارث بن الصمة كما فى الكشاف قيل والذى فى السير كما فى سيرة سيد الناس انهما اثنـان بدون ذكر الحـارث وانه اعطى سعـد بن معاذ سيفـا لابن الحقيق كان له ذكر عندهم والمصنف اختار ما فى الكشـاف لكن لم يصرح اسمهم اما لعـدم تعلق الغرض به او لعـدم اليقـين بذلك ٢٦ ❊ **قوله** (ولكن الله الآية) استدراك من قوله فما اوجفتم عليه اذ حاصل المعنى ماسلطتم عليهم بايجاف خيل ولا ركاب

**قوله** روى انه عليه الصلاة والسـلام لما امر الخ روى عن الترمذى عن ابن عباس فى قول الله تعالى ماقطعتم من لينـة الآية قال امروا بقطع النخيل فقـال المسلمون قد قطعنـا بعضـا وتركنا بعضـا فلنسئلن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل لنا فيمـا قطعنـا من اجر وهل علينا فيما تركنا من وزر فانزل الله تعـالى ماقطعتم من لينة الآية وروى الامام احمد بن حنبل عن ابن عمر

**قوله** فما اجريتم على تحصيله اى كما اجريتم على تحصيله ذلك الفئ وتغنمه خيـلا ولا ركابا ولا تعبتم فى القتال عليه ولكن مشيتم اليـه عـلى ارجلكم والمعـنى ان ماخول الله ورسوله من اموال بنى النضير لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى مافى ايديهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فى ذلك مفوض الى الرسول صـلى الله تعالى عليـه وسـلم يضعه حيث يشـاء يعـنى انه لا يقسم قسمة الغنائم التى قوتل عليها واخذت عنوة وقهرا وذلك انهم طلبوا القسمة فنزلت قوله

**قوله** لم يعط الانصار منه شيئا الا ثلثة اى الا ثلاثة نفر كانت لهم حاجة وهم ابو دجانة وسمـاك بن خرشة وسهل بن حنيف والحرث بن الصمة قال محيى السنة فى المعالم ذكرنا فى سورة الانفـال حكم الغنيمة وحكم الفئ ان مال الفئ كان الرسول صـلى الله تعـالى عليه وسلم فى حيوته يضعه حيث يشاء فكان ينفق منه عـلى اهله نفقة سنتهم ويجعل مابقى حيث يجعـل مال الله واختـلف اهـل العلم فى مصرف الفئ بعد رسول الله صـلى الله تعالى عليه وسلم فقال قوم هو للائمة بعده وللشافعى فيه قولان احدهمـا هو للمقاتلة والثانى لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالاهم فالاهم من المصـالح واختلفوا فى تخميس مال الفئ فـذهب بعضهم الى انه يخمس فخمسه لاهـل خمس الغنيمة واربعة اخماسه للمقاتلة او للمصالح وذهب الاكثرون الى انه لا يخمس بل مصرف جميعه واحد ولجميع المسلمين فيـه حق قرأ عمر بن الخطـاب رضى وما افاء الله عـلى رسوله من اهـل القرى حتى بلغ للفقراء والذين جاؤا من بعـدهم ثم قال استوعب المسلمين عامة وقال ما عـلى وجـه الارض مسلم الا له فى هذا الفئ حق الا ما ملكت ايمانكم الى هنـا كلامه





ولكن الله يسلط رسله عـلى من يشاء وانما جمع الرسل ليكون دليلا لتسليط رسولنـا عـلى بنى النضير كأنه قيل ولكن الله يسلط رسوله عليهم لان عادته جرت عـلى تسليط رسـله عـلى من يشاء فلا حق لكم فى اموالهم الا باعطاء الرسول عليه السلام وعن هذا قال وما افاء الله عـلى رسوله ولم يقل وما افاء الله عليكم وبهذا البيان ظهر فائدة هذا الاخبار اذ المقصود به افادة انه لا حق لكم فى اموالهم فوضع العـلة موضع المعلول ❊ **قوله** (بقذف الرعب فى قلوبهم) اى المراد بالتسليط جعله غالبا عليهم فى المقاتلة بل تسليط خاص وهو القاء الرعب والخوف الشديد من الرسول حتى طالبوا الصلح بدون قتال معتد به فوقع الصلح بالجلاء الى الشام ٢٢ ❊ **قوله** (فيفعـل مايريد تارة بالوسائط الظاهرة وتارة بغيرها) بالوسائط الظاهرة كالجنود وحربهم مع الكفار وتارة بغيرها كقذف الرعب كما وقع هنا وجملة والله على كل شئ الخ تذييلية مقررة لما قبلها اعادة اسم الجلال لتربية المهابة ٢٣ ( بيـان للاول ولذلك لم يعطف عليه) ٢٤ ❊ **قوله** (اختلف فى قسم الفئ فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله فى عمارة الكعبة وسائر المساجد) فقيل يسـدس بيـان الاختلاف فى تقسيم الفئ قدمه لانه الاصح عنده فيصرف سهم الله الى ماذكر لكمال اختصاصها به تعـالى قيل وصرفها الى العسـاكر هو الاصح عنـد الشافعى والظاهر من بيان المصنف خلافه ❊ **قوله** (وقيل يخمس لان ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف الآن سهم الرسول الى الامام عـلى قول والى العساكر والثغور عـلى قول والى مصالح المسلمين على قول وقيـل يخمس خمسه كالغنيمة فانه عليه السـلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الاخمـاس الاربعة كما يشاء) وقيل يخمس اذ المصارف خمسة لان ذكر الله تعالى للتعظيم اى لتعظيم الرسول عليه السـلام للتنبيه عـلى ان سهم الرسول فى حرمة الغلول والخيـانة ووجوب الاحتراز عنه او لتعظيم هؤلاء المذكورين من عباده المخلصين للاشعار بانهم واجب الاحترام والاكرام قوله وقيـل يخمس خمسـه فيصرف الى هؤلاء المذكورين ويصرف الاخمـاس الاربعة البـاقية حيث شاء عليـه السلام من مصارف بيته وغيرها وهذا القول لا يوافق ظاهر النظم الكريم اذ الخمس ليس بمذكور هنا كما فى الغنيمـة فالقياس مع الفارق ❊ **قوله** (والآن عـلى الخلاف المذكور) يعنى فى التخميس كما ذكره المصنف آنفا من صرف سهمه عليه السلام الى الامام والى العساكر والثغور او مصالح المسلمين والمراد بذوى القربى بنو هاشم وعبـد المطلب وقيـل بنو هاشم وحده وانفصيل فى سورة الانفال فعلم من هذا البيان ان معنى ما افاء الله على رسوله ليس بمعنى انه تمليك له بل لا حق لكم ايها الحاضرون فى هذه الآية الكريمة بين مصارفه اثر بيان انه افاء عـلى رسوله بلا مقاتلة معتد بها ومن غير ان يكون للمقاتلين حق وانت خبير بان الكلام فيما افاء الله عـلى رسوله من اهل القرى اى من اهـل خيبر خاصة فكيف يقال انه اختلف فى قسم الفئ الى قوله والآن عـلى الخلاف المذكور والجواب ان الاختلاف ليس فى ذلك الفئ بل مطلق الفئ المفهوم من هذه الآية ولذا قال اختلف فى قسم الفئ ولم يقل اختلف فى ذلك فلا تغفـل ٢٥ ❊ **قوله** (اى الفئ الذى حقه ان يكون للفقراء وقرأ هشام فى رواية بالتـاء) اى الفئ الذى اى مطلق الفئ لا الفئ المذكور المأخوذ من اهل خيبر فقط ٢٦ ❊ **قوله** (الدولة مايتداوله الاغنياء ويدور بينهم) تفسير للتداول ❊ **قوله** (كما كان فى الجاهلية) من اخـذ رؤسـائهم الغنـائم دون الفقراء وهو معمول ليدور ❊ **قوله** (وقرئ دولة بفتح الدال بمعـنى كيلا يكون الفئ ذا تداول بينهم) قدر المضـاف ليصح الحمل عـلى الفئ فانه ليس عين التداول بل صاحب التـداول ❊ **قوله** (او اخذة غلبة تكون بينهم) معـنى آخر للدولة بضم الدال معطوف عـلى قوله مايتـداوله الخ اشار اولا الى ان الدولة بمعـنى الاموال والعقـار وثانيـا انه بمعـنى الاخذ قهرا وما ذكره من قوله وقرئ دولة كالجملة المعترضة لكن لا يظهر لطفه فالاولى تأخيره عن قوله او اخذة غلبة ❊ **قوله** (وقرأ هشـام دولة بالرفع عـلى كان التامة اى كيلا يقع دولة جاهليـة) تفسير للاغنياء فى قوله بين الاغنيـاء لان المراد بهم الاغنيـاء مثـل ما كان فى الجـاهلية كما مر ٢٧ ❊ **قوله** (وما اعطـاكم من الفئ) وهو المناسب لما قبله ولذا قدمه ❊ **قوله** (او من الامر فخذوه) وهو الموافق لما بعده نقل عن الراغب انه قال الايتاء مخصوص بدفع الصدقة فى القرآن ودعوى الكلية مشكلة ولذا جوز الشيخـان كون المراد الامر مفرد الاوامر وجوز كونه واحد الامور فيتناول الفئ ايضـا لكن الظاهر الاول ولذا استدل العلماء بهذه الآية عـلى وجوب اتباع ما امر به الرسول وهو المناسب لما بعده وهذا يتناول الفئ ايضا اذ الاعطـاء يستلزم الامر

باخذ ما اعطاه قليلا كان اوكثيرا حقيرا كان اوشريفا * قوله (لانه حلال لكم اوفتمسكوا به لانه واجب الطاعة) لانه حلال لكم لف ونشر مرتب قوله لانه واجب الطاعة وهذا كالصريح فى كون المراد بالامر واحد الاوامر وان الامر للوجوب هذا اذا لم يوجد قرينة على خلافة ( ٢٢ عن اخذه اوعن اتيانه ٢٣ عنه ٢٤ * قوله (واتقوا الله) كالتذكلة لماقبله * قوله (فى مخالفة رسوله) وهذا القيد من مقتضيات المقام ٢٥ * قوله (لمن خالفه) فان من خالفه فقد خالف الله تعالى فهو جملة تذييلية مقررة لماقبله ٢٦ * قوله (بدل من لذى القربى وماعطف عليه فان الرسول عليه الصلاة والسلام لايسمى فقيرا) قوله فان الرسول الخ تعليل عدم التعميم اليه عليه السلام ويؤيده قوله تعالى وينصرون الله ورسوله وما اشتهر من قوله الفقر فخرى الا اصل له ويتضح وجه عدم التعبير بالمساكين لانه عليه السلام قال اللهم احينى مسكينا الخ * قوله (ومن اعطى اغنياء ذوى القربى خصص الابدال بما بعده او الفئ بفئ بنى النضير) ومن اعطى اغنياء ذوى القربى اى ومن ذهب الى جواز اعطاء الفئ الى اغنياء ذوى القربى خصص الابدال بمابعده اى بمابعد ذوى القربى بدليل لاح له ان اغنياء ذوى القربى مثل فقرائهم يستحقون الفئ وهذا مذهب الشافعى رحمه الله تعالى واشترط اما منا ابو حنيفة رحمه الله تعالى الفقر فى ذوى القربى فجعله بدلا من ذوى القربى ومابعده كما قرره المصنف والعجب انه ذكر اولا مذهبنا كانه اختاره ثم ذكر مذهبه بقوله ومن اعطاه الخ ولم يصرح كونه مذهبه والكل خلاف عادته والله اعلم بمراده وكال التوضيح فى فن الاصول وكتب الفروع قيل وابن السبيل الذى فى وطنه مال لايسمى فقيرا ايضا نص عليه فى التلويح وغيره انتهى فالمراد بابن السبيل المسافر الذى ليس فى وطنه مال اوهو فى حكم الفقير مالم يصل الى وطنه ويؤيده انه يجوز صرف الزكوة اليهم ٢٧ * قوله (فان كفار مكة اخرجوهم واخذوا اموالهم) اشار به الى ان عامل اموالهم اخذوا لا اخرجوا فيكون من قبيل علفتها تبنا وماء باردا كما سيجئ او بيان حاصل المعنى فان الاخراج عن الاموال اخذهم ففى قوله للفقراء المهاجرين اشارة الى زوال ملكهم عما خلفوا فى دار الحرب وان اهل الحرب اذا استولى معاذ الله تعالى اموال المسلمين ملكوها والمراد بالاخراج كونهم سببا لخروجهم ٢٨ * قوله (حال مقيدة لاخراجهم) وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية اوالابتغاء مستقبل بالنسبة الى الاخراج وان كان ماضيا كالاخراج فى نفسه * قوله (بما يوجب تفخيم شانهم) اى المراد بالتقييد الثناء عليهم بانهم آثروا رضاء الله تعالى والنعيم المؤبد على الدنيا الفانية الزائلة ٢٩ * قوله (وينصرون الله) اى وينصرون دين الله اواولياءه عطف على يبتغون مدح آخر * قوله (بانفسهم واموالهم) اى جميعا اوباحدهما والنصرة بانفسهم بمباشرة قتال الاعداء وباموالهم صرفها فى الكراع والخيل والسلاح والانفاق على المحتاجين ٣٠ * قوله (الذين ظهر صدقهم فى الايمان) بامارات قوية وعلامات جلية اذ التصديق امر باطن وظهوره بالعلامات الباهرة فخروجهم عن الاوطان والاموال مع كونه اشد من القتل لم يؤثر فيهم ولم يحزنهم بل الابتغاء الفضل والرضوان يكون قرة اعينهم وهذا امارة على كمال تصديقهم بخلاف من ليس كذلك فيصح الحصر المنفهم من تعريف الخبر وضمير الفصل والحاصل ان الحصر بالنظر الى ظهور الصدق لا بالنظر الى الصدق وصيغة البعد لزيادة التفخيم ٣١ * قوله (عطف على المهاجرين) والجامع بينهما خيالى والمعنى والفقراء الذين تبوؤا لاشتراكهم فى اعطاء الفئ لفقرهم ولذلك قال عطف على المهاجرين احترازا عن العطف على للفقراء * قوله (والمراد بهم الانصار) ولم يعبروا بالانصار مع انه المناسب للمهاجرين لمدحهم بملازمة الايمان فى المدينة غائبين عن رسول الله عليه السلام والمدح بالايمان لامدح فوقه لاسيما فى الغيبة وهذا المدح فى المهاجرين مستفاد من اوصافهم المذكورة والمدح بملازمة المدينة لما ذكرناه من الايمان بالغيب كما اشير اليه بقوله من قبلهم * قوله (فانهم لزموا المدينة والايمان وتمكنوا فيهما) نبه به على ان التبوء مجاز عن اللزوم للزومه اذ التبوء النزول فى المكان وهو مستلزم لملازمته فيه واللزوم منتظم الايمان فلا تمحل فى الايمان لكن قوله وتمكنوا فيهما فيه اما مجاز فى كلمة فى فيكون جمعا بين الحقيقة اوبصار الى عموم المجاز اواستعارة فى الايمان على تنزيله منزلة المكان الذى يتمكن فيه على انه استعارة مكنية واثبات التبوء له قرينتها واستعارة تخييلية * قوله (وقيل المعنى تبوؤا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثانى والمضاف اليه من الاول وعوض



قوله لانه حلال لكم اوفتمسكوا به لانه واجب الطاعة لف ونشر وكذا
قوله فيما بعد هذا عن اخذه منه اوعن اتيانه
قوله فان الرسول عليه السلام لايسمى فقيرا هذا جواب عن سوال يرد على جعل للفقراء بدلا من لذوى القربى وماعطف عليه دون قوله سبحانه فلله وللرسول والحال ان المعطوف داخل فى حكم المعطوف عليه فيستلزم الابدال منه الابدال من فلله وللرسول ويلزم منه ان يسمى الرسول عليه السلام فقيرا وحاصل الجواب ان الدليل اخرجه عليه الصلاة والسلام من ان يسمى فقيرا وهو ان الله تعالى رفع منزلته من ذلك ويدل على ان الرسول خارج عن الفقراء
قوله سبحانه وينصرون الله ورسوله فانه لوكان داخلا فيهم لم يصح
قوله وينصرون الله ورسوله ولايلزم ان يكون الرسول ناصر النفسه وانما اقتصر على الجواب عن جانب الرسول صلى الله عليه وسلم وان كان قوله سبحانه فلله داخلا فى حكم العطف بناء ان على المعنى ما افاء الله على رسوله فللرسول الخ وذكر الله للتبرك والتمهيد وان الابدال على ظاهر اللفظ خلاف الواجب فى تعظيم الله عز وجل
قوله واعطى اغنياء ذوى القربى خصص الابدال بمابعده اى بمابعد ذوى القربى وهواليتمى وما عطف عليه روى محيى السنة فى سورة الانفال ان النبى عليه الصلاة والسلام اعطى العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله والخلفاء بعده كانوا يعطون الاغنياء ولايفضلون الفقير على الغنى قال صاحب التقريب وفى ان يكون بدلا من الذى القربى نظر لانه لابد من اشتراط الفقر فى ذوى القربى وليس بشرط فليجعل بدلا ممابعده وقال صاحب الانتصاف مذهب ابى حنيفة رحمه الله ان استحقاق ذوى القربى للفئ مشروط بالفقر ورد الشافعى رحمه الله على هذا المذهب بان الله تعالى علق الاستحقاق بالقرابة ولم يشترط الحاجة فاشتراطها وعدم اعتبار القرابة يضاده واعتذر امام الحرمين للحنفية بان الصدقات لما حرمت على ذوى القربى كانت فائدة ذكرهم فى خمس الفئ والغنائم انه لايمتنع صرف ذلك اليهم امتناع صرف الصدقات وقيل ايضا ردا على الحنفية ان اشتراط الفقر فيهم زيادة على النص والنص مطلق لامقيد اقول معنى التقييد مستفاد من الابدال المذكور فلا يكون شرط الفقر زيادة على النص بل هو منصوص عليه بمفهوم البدل فقول القاضى رحمه الله ومن اعطى الخ يكون جوابا من قبل الحنفية



عنه اللام) مرضه لاحتياجه الى تقدير كثير مع عدم الداعى اليه وايضا تبوءهم الدار قبل كونها دار هجرة واضافة الدار الى الايمان مجاز لادنى ملابسة وكذا دار الهجرة مجاز ايضا وكذا يلزم عطف الصفات مع اتحاد الذات * قوله (اوتبوؤا الدار واخلصوا الايمان كقوله علفتها تبنا وماء باردا) وهو ٢ الوجه المقدم فى الكشاف كقوله علفتها الخ اى سقيتها ماء باردا اى عطف الايمان على الدار لكن يقدر عاملا يناسبه لظهور القرينة على عدم صحة تقدير العامل المذكور فى الحقيقة المعطوف العامل المقدر على العامل المذكور ونظائره كثيرة وهذا احسن الوجوه الذى هنا وفى امثاله ولذا قدمه الزمخشرى ولايعرف وجه تاخير المصنف * قوله (وقيل سمى المدينة بالايمان) اى مجازا ذكر الحال وارادة المحل بالواسطة اذ الحال صاحب الايمان بالذات والايمان بواسطته وهذا غير متعارف وقيل اوتسمية محل ظهور الشئ باسمه وهذا قرب من الاول * قوله (لانه مظهره ومصيره) اى لانه مظهر الايمان كمال الاظهار فلا اشكال بان مكة مظهره اولا وكونه مصيره اى محل رجوعه لما ورد فى الحديث ان الايمان فى آخر الزمان يرجع الى المدينة ويستقر فيها وقد ورد ان الدجال لايدخلها وان الايمان الحديث ٢٢ * قوله (من قبل هجرة المهاجرين) بتقدير المضاف فلا اشكال بان ظاهر النظم ان الانصار سبقوا فى الايمان المهاجرين مع ان الامر بالعكس * قوله (وقيل تقدير الكلام والذين تبوؤا الدار من قبلهم والايمان) وقيل تقدير الكلام جواب آخر للاشكال المذكور بان فيه تقديما وتأخيرا والتقدير والذين تبوؤا الدار من قبلهم والايمان اى تبوء الايمان فيلزم سبق الانصار المهاجرين فى تبوء الدار وهو كذلك دون الايمان مرضه لان القلب خلاف الظاهر وان مقبولية ان تضمن اعتبار الطيفا وهنا ليس كذلك واما تقدير المضاف فشايع فى كلام البلغاء وفى كلام الله تعالى اذا قامت قرينة عليه فالواجب توجيه القرآن باجزل الوجوه وانما يحتاج الى هذا التأويل فى الوجه الاول والثالث دون الثانى والرابع اذ فيهما لم يذكر الايمان مرادا به حقيقته بل المراد الدار بالايمان مجازا فى الرابع وتقدير المضاف فى الثانى لكن المصنف لم يلتفت اليه لضعفهما ولو قيل تقدم المجموع يكفى فيه تقدم البعض اذا قام قرينة على عدم تقدم المجموع سيجئ من المصنف ما يؤيده من قوله فى سورة الممتحنة ولايلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه وهذا اولى مما ذكر هنا فى توجيه ذلك يحبون حكاية الحال الماضية حال من فاعل تبوؤا الدار الخ على مااختاره المصنف من ان والذين تبوؤا الدار معطوف على المهاجرين فيعطى لفقرائهم من الفئ اذ المراد مطلق الفئ واختار صاحب الارشاد كونه كلاما مستأنفا مسوقا لمدح الانصار بخصال حميدة ومن جملتها محبة المهاجرين ورضاهم باختصاص الفئ بهم احسن رضاء واكمله انتهى فاراد بالفئ الفئ الذى اخذ من خيبر كانه نسى ماقدمت يداه من قوله واختلف فى قسمة الفئ الى قوله والآن على الخلاف المذكور فان هذا الكلام لاينتظم الفئ المأخوذ من الخيبر ٢٣ * قوله (ولايثقل عليهم) اى من هاجر عليهم على الانصار اى المراد من المحبة لازمها وهو عدم استثقالهم اذا عرضوا الاحتياج اليهم دون مجرد المحبة ٢٤ * قوله (فى انفسهم) اى الصدور مجاز عن الانفس اذ المراد الوجدان فى الذهن بان لايكون ذلك فى انفسهم لانها المدركة فى الحقيقة فالصدور لكونها مقرا للقلوب التى بها الادراك جعل مافى العقل من الادراك فى الصدر مجازا كذا قيل وفى المواقف محل العلم عند المتكلمين القلب فالظاهر ان مافى صدورهم على حقيقته لان القلب فى الصدر ثم هذا كناية عن عدم الحاجة فهو ابلغ من قوله ولايوجد فى صدورهم حاجة لكونه كنويا وتنكير الحاجة للتعميم ٢٥ * قوله (مايحمل عليه الحاجة) اى المراد بالحاجة ماتسبب عن الحاجة اى السبب الحامل ولذا قال مايحمل الخ * قوله (كالطلب والحزازة والحسد والغيظ) كالطلب اى كطلب الحاجة والحزازة بفتح الحاء المهملة بعدها معجمتين مرض فى القلب ويكنى به عما يضمره الانسان من الغيظ والعداوة وهو المراد هنا لانه مرض معنوى يخرج النفس عن الكمال ونيل الفضائل كما ان المرض الحقيقى يخرج البدن عن الاعتدال ٢٦ * قوله (مما اعطى المهاجرين من الفئ وغيره) وكلمة من تعليلية على مااختاره المصنف من ان الحاجة هنا مجاز عما يتسبب عنها من الحسد ونحوه واما مااختاره الزمخشرى من انه فسر الحاجة بالمحتاج اليه حيث قال لايجدون لايعلمون فى انفسهم حاجة اى طلب حاجة محتاج اليه مما اوتى المهاجرون من الفئ وغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة فكلمة من على هذا بيانية اوتبعيضية ولايلزم من هذا كون الانصار ممنوعا

٢ وهو خلاف الظاهر سعد
قوله اوالفئ بفئ بنى النضير فانه لايختص بالفقير فان ذلك للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويضعه حيث يشاء وذلك لانه لم يملك عنوة وقهرا فلا يكون حكمه حكم سائر الغنائم
قوله وقيل المعنى تبوأوا دار الهجرة ودار الايمان لما اشكل امر عطف الايمان على الدار اذ لايصح من حيث الظاهر ان يقال تبوأوا الايمان لان متعلق التبوء يكون من قبيل الاماكن والاعيان لامن قبيل المعانى والاعراض صرف الكلام عن ظاهره ووجهه بثلاثة اوجه وحاصل الوجوه يعود الى ان عطف الايمان الاعلى الدار امامن باب التقدير وهو الوجه الاول اومن باب التقدير اوالانسحاب وهو الوجه الثانى اومن باب الاستعارة المصرحة وهو الوجه الثالث فالايمان فى الوجه الاول حقيقة فى معناه والمجاز فى تعلق التبوء به على منوال قوله سبحانه واسئل القرية والمعنى اهل القرية وكذا فى الوجه الثانى لفظ الايمان حقيقة ويقدر فى التعلق مايناسبه كاخلصوا واما فى الوجه الثالث فمجاز مستعار استعارة مصرحة وذكر الزمخشرى رحمه الله هنا وجها آخر غير الوجوه المذكورة وهو ان يكون المعنى وجعلوا الايمان مستقرا ومتوطنا لهم لتمكنهم فيه واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك هذا اقول هذا الوجه من باب التضمين والاستعارة المكنية حيث شبه الايمان بموطن الاستقرار ووجه الشبه التمكن فيه والاستقرار عليه ثم اثبت له ماهو لازم المشبه به وهو التبوء تخييلا فالمبالغة والمدح فى هذا الوجه راجعان الى الايمان لا الى مكان المدينة وفى الوجه الثالث على العكس
قوله وقيل تقدير الكلام والذين تبوأوا الدار من قبلهم والايمان قائله محيى السنة قال فى المعالم اى اسلموا فى ديارهم وآثروا الايمان وابتنوا المساجد قبل قدوم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم بسنتين ونظم الآية والذين تبوؤا الدار من قبلهم اى من قبل قدوم المهاجرين عليهم وقد امنوا لان الايمان ليس بمكان يتبوء فيه والمفهوم من كلام محيى السنة ان انتصاب الايمان على انه مفعول مطلق عامله محذوف مقدر تقديره وقد آمنوا الايمان فعلى هذا لايحتاج الى تصحيح معنى العطف لان الواو لعطف الجملة الفعلية على الفعلية لا لعطف الايمان على الدار ومثله قال الواحدى تقدير الآية والذين تبوأوا الدار من قبلهم والايمان قبلهم وانما قدروا معنى الكلام هكذا لان الانصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين واولم يقدر هكذا لادى ٩٩

٢٢ ❁ ويؤثرون على انفسهم ❁ ٢٣ ❁ ولوكان بهم خصاصة ❁ ٢٤ ❁ ومن يوق شح نفسه ❁ ٢٥
❁ فاولئك هم المفلحون ❁ ٢٦ ❁ والذين جاؤا من بعدهم ❁ ٢٧ ❁ يقولون ربنا اغفرلنا ولاخواننا الذين
سبقونا بالايمان ❁ ٢٨ ❁ ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ❁ ٢٩ ❁ ربنا انك رؤف رحيم ❁ ٣٠
❁ الم ترالى الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب ❁ ٣١ ❁ لئن اخرجتم ❁ ٣٢
❁ لنخرجن معكم ولانطيع فيكم ❁ ٣٣ ❁ احدا ابدا ❁ ٣٤ ❁ وان قوتلتم لننصرنكم ❁



من الفئ حتى ينافى قوله فيما مر من ان قوله والذين تبوؤا الخ عطف على المهاجرين المستلزم اعدم اعطاء الفئ لهم * قوله (ويقدمون المهاجرين على انفسهم) هذا ترق فى المدح كانه قيل ويقدمون المهاجرين على انفسهم فكيف يجدون فى انفسهم حسدا ونحوه مما اوتى المهاجرون * قوله (حتى ان من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة وزوجها لاحدهم) نزل عن واحدة اى طلقها وهذا ايثار يستبعد وقوعه من ابن آدم فكان عليه السلام آخى بينهم فكان لكل من المهاجرين اخا من الانصار ٢٣ * قوله (حاجة من خصائص البناء وهى فرجة) حاجة تفسير خصاصة اى حاجة لايضر انتفاؤها قوله من خصائص البناء الخ اصله الفروج والخروق فى البناء فصار مجازا فى الاحتياج لانه لازم الخروق ثم صار حقيقة عرفية فيه ٢٤ * قوله (ومن يوق شح نفسه حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الانفاق) ومن يوق اى ومن يحفظ شح نفسه اى عن شح نفسه بتوفيق الله تعالى حتى يخالفها واضافة الشح الى نفسه مع ان الوقاية لاتكون الاعن شح نفسه للتنبيه على ان النفس مجبولة على الشح قال تعالى واحضرت الانفس الشح اى البخل والنفوس القدسية مستثناة منها ( ٢٥ الفائزون بالثناء العاجل والثواب الآجل) ٢٦ * قوله (هم الذين هاجروا بعد حين قوى الاسلام) فالمراد مجيئهم الى المدينة فالمجيئ حقيقة ولذا قدمه قوله حين قوى الاسلام اى حين ظهر قوة الاسلام فالمراد بالمهاجرين فيما مر الذين هاجروا قبل ظهور قوة الاسلام * قوله (اوالتابعون باحسان) اى بايمان فالمراد المجيئ من كتم العدم الى فضاء الوجود مجاز * قوله (وهم المؤمنون بعد الفريقين الى يوم القيامة ولذلك قيل ان الآية قد استوعبت جميع المؤمنين) وهم المؤمنون اشار به الى ان المراد بالتابعين المعنى اللغوى اى اللاحقون بهم الى يوم القيمة لا المصطلح بين المحدثين وهم من لقى الصحابة ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى والذين اتبعوهم باحسان الآية ٢٧ * قوله (يقولون الآية) جملة حالية مقدرة وعلى الاول حال محققة وصيغة المضارع هنا مع قوله تعالى جاؤا من بعدهم لما مر فى قوله يقولون مع قوله للذين اخرجوا وفيه ترغيب للخلف للدعاء للسلف لاسيما العلماء الاقدمين فانهم اباء تعليم الدين وان الدعاء بالمغفرة اهم * قوله (اى لاخواننا فى الدين) اى المراد باخواننا الاخوان فى الدين بقرينة قوله الذين الآية وايضا المعتبر الاخوة الدينية دون النسبية فقط نعم اذا اجتمعا يكون فى الاوج الاعلى ٢٨ * قوله (حقدا لهم) وهو وان كان مذموما مطلقا لكن للمؤمنين اشنع ولذا قيد بآمنوا لكمال الزجر عن ذلك مع انه حرام للمشركين ايضا ٢٩ * قوله (حقيق بان تجيب دعاءنا) كانه اشار به الى الارتباط واشار به الى ان الختم بما ذكر انسب من الختم بالغفور الكريم ٣٠ * قوله (يريد الذين بينهم وبينهم اخوة الكفر) اخوة الكفر فيكون استعارة كاخوة الاسلام ووجه الشبه الانتساب الى اصل واحد * قوله (اولصداقة اوالموالاة) الاول ناظر فى توافقهم فى الكفر وان لم يكن بينهم صداقة ومودة والثانى بناء على المودة والصداقة بينهم بلا ملاحظة التوافق فى الكفر واوا كتفى بالاول لكفى كما اكتفى فى انما المؤمنون اخوة بالاخوة فى الاسلام ٣١ * قوله (من دياركم ٣٢ لنخرجن معكم ولا تطيع فيكم فى قتالكم وخذلانكم ٣٣ احدا ابدا اى من الرسول والمؤمنين ٣٤ وان قوتلتم لننصرنكم لنعاونكم) فى قتالكم وهو المطابق لقوله ولئن قوتلوا لاينصرونهم فقوله اوخذلانكم لايعرف موافقته لما بعده الا ان نهيهم عن نصرهم خذلانهم وهم معهم فى الخذلان المذكور لكن المراد ولانطيع فيكم اى فى قتالكم فى شانكم احدا من رسول الله والمسلمين ان حملنا عليه اوفى خذلانكم اى الخلاف فيما وعدناكم من النصرة كما فى الكشاف ولما ذكر المص هذا عقيب قوله لنخرجن معكم مع ان محله بعد قوله ولانطيع فيكم توهم منه ان المنافقين قالوا لئن اخرج الكفار من ديارهم اكانوا معهم فى القتال اوالخذلان ٢ ولاصحة له هنا اذ المراد لئن اخرجتم من دياركم من غير قتال لنخرجن معكم لانه ذكر فى مقابلة قوله ولئن قوتلتم لننصرنكم واوقيل انه تفسير اقوله فيكم كما ذهب اليه البعض لكان الكلام منعقدا فالحق كما قال الفاضل المحشى انه سهو من قلم الناسخ اذ موضعه بعد قوله ولانطيع فيكم كما عرفته بل قبل وابس بذلك لان تقدير القتال مترقب بعد لكن لاضير فيه اذ المترقب قد يشار اليه قبل ذكره فلما كان قوله ولانطيع فيكم احدا ابدا عاما اشار اليه صاحب الكشاف فى عقيب قوله ولانطيع فيكم الخ وتبعه المصنف لكن لم يذكره فى محله تجاوز الله تعالى عنه ومعنى قول صاحب الكشاف ان حملنا عليه ان حمل رسول الله عليه السلام والمسلمون ايانا على نصرة المؤمنين لانطيع فى شانكم احدا فى القتال باظهار المعاذير الكاذبة وهذا



وايضا لا معنى بكونهم معهم فى الخذلان اصلا منه

٩٩ الى ان الانصار سبقوا المهاجرين فى الايمان ولذا صاحب قال الكشاف فى تفسير من قبلهم من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم فى تبوء دار الهجرة والايمان اى دار الايمان ولايلزم من سبقهم عليهم فى دار الايمان سبقهم فى الايمان

قوله مايحمل عليه الحاجة كالطلب والحزازة المعنى ولايعلمون فى انفسهم طلب محتاج اليه منهم وحسد الهم وغيظا مما اوتوا والحاجة الى مافى ايديهم يؤدى الى هذه الامور وتحمل عليها معنى ابس فى نفوسهم فى حق المهاجرين هذه الامور والحزازة الطعن من حزه بسهم اى انتظمه وطعنه

قوله حاجة من خصاصة البناء وفى النهاية الخصاصة الجوع والضعف واصلها الفقر والحاجة الى الشئ قال الراغب خصاص البيت فرجة وعبر عن الفقر الذى لم يسد بالخصاصة كما عبر عنه بالخلة وهى الفقر والخص بيت من قصب اوشجر وذلك لمايرى من الخصاصة

قوله حقدا لهم قال الراغب اصل الغلل تدرع الشئ وتوسطه ومنه الغلل للماء الجارى بين الاشجار فالغلل مختص بما يقيد به فيجعل الاعضاء وسطه والغلالة مايلبس بين الثوبين والغل والغلول تدرع الخيانة والغلاوة قال تعالى ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا والغلة من القليل ماتدرعه الانسان من داخله من العطش وشدة الوجد والغيظ يقال فلان شفى عليله اى غيظه والغلغة الرسالة التى يتغلغل وسط القوم

٢٢ ❁ والله يشهد انهم لكاذبون ❁ ٢٣ ❁ لئن اخرجوا لايخرجون معهم ولئن قوتلوا لاينصرونهم ❁ ٢٤
❁ ولئن نصروهم ❁ ٢٥ ❁ ليولن الادبار ❁ ٢٦ ❁ ثم لاينصرون ❁ ٢٧ ❁ لانتم اشد رهبة ❁
٢٨ ❁ فى صدورهم ❁ ٢٩ ❁ من الله ❁ ٣٠ ❁ ذلك بانهم قوم لايفقهون ❁ ٣١ ❁ لايقاتلونكم ❁
٣٢ ❁ جميعا ❁ ٣٣ ❁ الافى قرى محصنة ❁ ٣٤ ❁ اومن وراء جدر ❁ ٣٥ ❁ بأسهم بينهم شديد ❁



نصرة اهل الكتاب ولايلزم منه اظهار كفرهم حتى يقال انها لوكانت لكانت عند استعدادهم لنصرتهم واظهار كفرهم ولاريب فى ان ماينفع له عليه السلام عند ذلك قتلهم لادعوتهم الى ترك النصرة فانه بعيد جدا لان المنافقين قد بالغوا فى اخفاء كفرهم كما نطق به النص الكريم والخبر الشريف فكيف يقال ذلك بل الدعوة لو كانت لكانت الى نصرة المسلمين وهذا مستلزم لترك نصرة الكافرين وبهذا الاعتبار يكون دعوة الى ترك نصرة اهل الكتاب وترك النصرة خذلان لهم فى زعمهم ولذا قال الزمخشرى فى قتالكم اوخذلانكم ٢٢ * قوله (لعلمه بانهم لايفعلون ذلك كما قال لئن اخرجوا الآية) لعلمه اى لتعلق علمه تعلقا ازليا بانهم لايفعلون ٢٣ * قوله (لئن اخرجوا) لما حلف المنافقون على ذلك اقسم الله تعالى فى بيان كذبهم * قوله (وكان كذلك قال ابن ابى واصحابه راسلوا ابن النضير بذلك ثم اخلفوهم) وكان كذلك فان ابن ابى الخ فحينئذ كلمة ان فى لئن اخرجوا ولئن قوتلوا بمعنى اذ كلمة الشك للمشاكلة * قوله (وفيه دليل على صحة النبوة واعجاز القرآن) على صحة النبوة لما فيه من الاخبار بالغيب واعجاز القرآن هذا قول البعض من ان سبب اعجاز القرآن اخباره بالغيب والمختار كونه فى ذروة العليا من البلاغة ٢٤ * قوله (على الفرض والتقدير) لما مر من اخبارهم الله تعالى بانهم لاينصرونهم ولولم يحمل على الفرض لزم الكذب ( ٢٥ انهزاما) ٢٦ * قوله بعد بل يخذلهم ولاينفعهم نصرة المنافقين اونفاقهم) عطف على نصرة المنافقين * قوله (اذ ضمير الفعلين يحتمل ان يكون لليهود وان يكون للمنافقين) اذ ضمير الفعلين وهو اولن ولاينصرون اى الضمير المستتر فيهما يحتمل ان يكون لليهود فقوله ولاينفعهم نصرة المنافقين ناظر اليه وقوله اونفاقهم اى لاينفعهم اى المنافقين نفاقهم ناظر الى كون الضمير للمنافقين بل يهلكهم الله تعالى لظهور كفرهم حينئذ لكنه لم يقع وقيل المراد بالضمير الضمير الظاهر وكونه مستترا سهو غير مستتر كانه نظر الى ان الواو ضمير الفاعل وهو ظاهر وهذا قول البعض على انه امر ظاهر لايناسب المناقشة فيه ٢٧ * قوله (اى اشد مرهوبية ٢ مصدر للفعل المبنى للمفعول) اشد مرهوبية لان المؤمنين مرهوب منهم لاراهبون الظاهر ان المراد الحاصل بالمصدر وهذا ابلغ من لانتم ارهب على انه مبنى للمفعول ٢٨ * قوله (فى صدورهم) للتأكيد دفعا لتوهم المجاز * قوله (فانهم كانوا يضمرون مخافتهم من المؤمنين) فكونها فى صدورهم كناية عن الاضمار كذا قيل كانه اشار به الى انه ليس تأكيدا فلايكون مثل سمعت باذنى مثلا لكن الرهبة والخوف لايكون الا فى القلوب ويعلم ذلك بامارات اوباخبار غاية الامر ان خوفهم لم يظهر لانهم بالغوا فى الاخفاء فقوله فى صدورهم تنبيه على ذلك فلاينافى كونه تأكيدا ٢٩ * قوله (على مايظهرونه نفاقا) ٣ اى لانتم اشد رهبة فى صدورهم من رهبة الله بتقدير المضاف كائنة على مايظهرونه نفاقا والحاصل ان رهبتهم منكم فى السر اشد مما يظهرون لكم من رهبة الله فانهم كانوا يدعون عندهم رهبة شديدة من الله تعالى نفاقا * قوله (فان استبطان رهبتكم سبب لاظهار رهبة الله) فان استبطان رهبتكم اى اخفاء الخوف منكم سبب لاظهار خوف الله تعالى فيكون خوفهم منهم اشد من رهبة الله تعالى فهذا تعليل لاشد الرهبة وبيان وجهه ٣٠ * قوله (لايعلمون عظمة الله حتى يخشونه حق خشيته ويعلمون انه الحقيق بان يخشى) حتى يخشونه حق خشيته ويعلمون الخ رفع الفعلين او قوعه بعد النفى على مذهب الاخفش ونصبه الزمخشرى اختيارا لمذهب سيبويه وفى نسخة البيضاوى التى عندنا منصوب ايضا وماذكر مال اليه ارباب الحواشى والظاهر ان حتى ان جعل حرف جرفا لفعلان منصوبان بان المقدرة وان جعل حرف ابتداء يكون الفعلان مرفوعين وبعد دخول حتى لايظهر وجه التعرض لوقوعه بعد النفى ٣١ * قوله (لايقاتلونكم) اى لايقدرون على مقاتلتكم * قوله (اليهود والمنافقون ٣٢ مجتمعين) اليهود والمنافقون وقتال المنافقين ليس بمنقول الا ان يقال قتالهم الاغراء على القتال كما يشير اليه المص فحينئذ يكون جمعا بين الحقيقة والمجاز اوعموم المجاز ٣٣ * قوله (بالدروب والخنادق) بالدروب جمع درب بالدال المهملة وهو الباب الكثير معرب در كما قيل والخنادق جمع خندق وهو معرب ايضا ٣٤ * قوله (لفرط رهبتهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو جدار وامال ابو عمرو وفتحة الدال) وقرأ ابن كثير وابو عمرو جدار لانه اريد به الجنس فيكون فى معنى الجمع اولان المراد السور الجامع للجدر والحيطان ٣٥ * قوله (اى وليس ذلك لضعفهم وجبنهم فانه يشتد بأسهم اذا حارب بعضهم بعضا بل لقذف الله الرعب فى قلوبهم) اى وليس ذلك لضعفهم اشار به الى ان قوله بأسهم الآية



٢ وهذه الجملة مقررة لكون المنافقين صبرا ادرين على نصرة الكافرين منه

٣ اشار به الى ان المخاطبين المنافقون خاصة منه

قوله على مايظهرونه نفاقا وحاصل المعنى ان اليهود يرهبون منكم رهبة اشد من رهبتهم من الله التى يظهرونها لكم قوله فان استبطان رهبتكم سبب لاظهار رهبة الله تعليل لاشدية رهبتهم من المؤمنين فى السر من رهبة الله يظهرونها لهم لان السبب اشد واقوى من المسبب قال صاحب الكشاف يعنى انهم يظهرون لكم فى العلانية خوف الله وانتم اهيب فى صدورهم من الله ثم قال فان قلت كانوا يرهبون من الله حتى يكون رهبتهم منهم اشد قلت معناه ان رهبتهم فى السر منكم اشد من رهبتهم من الله التى يظهرونها لكم رهبة شديدة من الله ويجوز ان يريد ان اليهود يخافونكم فى صدورهم اشد من خوفهم من الله لانهم كانوا قوما اولى بأس ونجدة وكانوا يتشجعون لهم مع اضمار الخيفة فى صدورهم الى هنا كلامه وجه رحمه الله معنى الآية بتوجيهين وحاصل التوجيه الاول انهم يظهرون لكم خوف الله تعالى مع انهم لايخافونه تعالى ومعنى التوجيه الثانى انهم يظهرون لكم انهم لايخافونكم مع انهم يخافونكم ويخافون الله تعالى خوفا لايعتد به ولذلك قال حتى يخشوه حق خشيته

قوله محصنة بالدروب جمع درب واصله مضيق فى الجبال يقال له بالفارسية دربند قوله وان تشتت قلوبهم يوهن قواهم لان القلب مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله ثم يسرى الفساد منه الى الروح وفى الكشاف ان تشتت قلوبهم مما يوهن قواهم ويعين على ارواحهم اى على توهين ارواحهم قال الراغب انما خص الاول بلايفقهون والثانى بلايعقلون لان المعنى خوفهم منكم اشد من خوفهم من الله لانهم يعلمون ظاهره ولا يعرفون مااستتر عليهم منهم والفقيه من يدرك من الكلام ظاهره الجلى وغامضه الخفى بسرعة فطنته وجودة قريحته فلما رهبوا من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مالم رهبوا من الله عزوجل صاروا كمن يعرف مايشهده ويجهل مايغيب عنه فقيل لايفقهون اى لايدركون عظمة الله تعالى ويشاهدون جلالة النبى عليه الصلاة والسلام ولا يعلمون ان ذلك لجلال الله تعالى واما قوله لايعقلون جاء بعد قوله بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ومعناه ليس يجمعهم الحق على طريقة واحدة بل هم اتباع هواهم وهم مختلفون باختلاف ارائهم ولوعقلوا الرشد من الغى لاجتمعوا على الحق فاختلافهم لانهم لايعقلون مايدعو الى طاعة الله تعالى ويهدى الى الصراط المستقيم فالحق سبيل واحد مستقيم والباطل سبل كثيرة يحمل عليها اهواء متشعبة قال تعالى وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولاتتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله

٢٢ ❊ تحسبهم جميعا ❊ ٢٣ ❊ وقلوبهم شتى ❊ ٢٤ ❊ ذلك بانهم قوم لايعقلون ❊ ٢٥ ❊ كمثل الذين من قبلهم ٢٦ ❊ قريبا ❊ ٢٧ ❊ ذاقوا وبال امرهم ❊ ٢٨ ❊ ولهم عذاب اليم ❊ ٢٩ ❊ كمثل الشيطان ❊



استئناف بيانى مربوط بما قبله وجعله حالا ضعيف لعدم الواو واذاحارب بعضهم الخ نبه به على ان بينهم متعلق بشديد وقدم الاهتمام به اذ كون الشدة بينهم اهم وقيل للحصر قوله بل اقذف الله اضراب عن قوله ليس ذلك بل ذلك اقذف الله الرعب كما وعده بقوله سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب لانه تعالى مولى المؤمنين وخير الناصرين ❊ **قوله** (ولان الشجاع يجبن والعزيز يذل اذاحارب الله ورسوله) اذاحارب الله اى اذاحارب اولياء الله اوذكر الله للتعظيم والحاصل ان لهم بأسا شديدا لكن بينهم اذا اقتتلوا واوقاتلوكم لم يبق لهم بأس حقيقة لزواله بالقاء الرعب فى قلوبهم وان بأس فى الظاهر فلا اشكال اصلا ٢٢ ❊ **قوله** (تحسبهم) الخطاب اما للرسول عليه السلام اولمن يصلح لان يخاطب ❊ **قوله** (مجتمعين متفقين) منشأ الحسبان مشاهدة الالفة والاتحاد بينهم وهذا يؤيد ماقلنا من ان لهم بأسا شديدا اذا قاتلوا المؤمنين بحسب الرؤية والظاهر وجميعا مفعول ثان لتحسبهم ولامجال لكونه تأكيدا ٢٣ ❊ **قوله** (وقلوبهم شتى) جملة حالية مفيدة لكون اجتماعهم بحسب الظاهر والصورى ❊ **قوله** (متفرقة) اى شتى جمع شتيت بمعنى المتفرق ❊ **قوله** (لاالفة بينهم لافتراق عقائدهم واختلاف مقاصدهم) قد علمت ان المراد بهم اليهود والمنافقون قوله وافتراق عقائدهم منظور فيه ولذا قال فى الكشاف لاالفة بينهم الخ التعليل بان فرق الضلال متشعبة وطريق الهدى واحد لايفيد هنا الاان يقال ان المراد بهم مطلق الكفرة مع بعده عن السوق ٢٤ ❊ **قوله** (ذلك بانهم قوم لايعقلون مافيه صلاحهم) ذلك اى التشتت المذكور بسبب انهم قوم لايعقلون لايعلمون مافيه صلاحهم حتى يمسكوا به فيتحد قلوبهم ويرمون عن قوس واحد ❊ **قوله** (وان تشتت القلوب يوهن قواهم) وان تشتت القلوب وعدم اتحادها يوهن قواهم اى يضعف ٢ قواهم فيحصل لهم الجبن والذل وهذا هو المراد بقوله وقلوبهم شتى ولاينافى مامر من ان جبنهم وضعفهم لقذف الله تعالى الرعب فى قلوبهم اذلاتزاحم فى العلل والاسباب فى مقام الخطاب وان تشتت القلوب حال والعطف على مافيه صلاحهم بعيد ٢٥ ❊ **قوله** (اى مثل اليهود كمثل اهل بدر) اشار به الى ان كمثل الذين خبر لمبتدأ محذوف وهو مثل اليهود كمثل اهل بدر فى الخزى والهلاك ❊ **قوله** (اوبنى قينقاع) بفتح القاف بعدها ساكنة وتثليث النون بعدها قاف فالف وعين قوم من اليهود الذين كانوا حول المدينة ❊ **قوله** (ان صح انهم اخرجوا قبل النضير) فحينئذ يكون مثل بنى النضير وهم شعب من فرقة اليهود مشبها بمثل بنى قينقاع وهم ايضا قوم من اليهود والمراد بالمثل حالهم العجيبة وهى الاخراج عن اوطانهم فى الاحتمال الثانى والقتل فى المعنى الاول لكن قتل بنى النضير غير منقول فالتشبيه فى مطلق ذوق العذاب نقل عن ابن سيد الناس انه قال غزوة بنى قينقاع كانت يوم السبت على رأس عشرين شهرا من الهجرة فى شوال وغزوة بنى النضير على رأس خمسة اوستة وثلاثين من وقعة احد واحد كانت على رأس اثنين وثلاثين شهرا من الهجرة ولم يحك غير هذا فيكون قبل النضير بلا كلام فقوله ان صح ليس بظاهر انتهى ولعله لم يعتمد على ماذكر فى كتب التواريخ والسير لانهم يكتبون السمين والسقيم كما قاله قاضى عياض فى الشفاء قال المصنف ان صح ❊ **قوله** (اوالمهلكين من الامم الماضية) اخره لعدم ملايمته لقوله قريبا لكن القرب لكونه اضافيا جوزه مع ضعفه ٢٦ ❊ **قوله** (اى فى زمان قريب وانتصابه بمثل اذالتقدير كوجود مثل) وانتصابه اى انتصاب قريبا بمثل لانه بتقدير مضاف اشار اليه بقوله اذالتقدير كوجود مثل اى بمعونة المقام اذالمثل من الحوادث الموجودة فاضافة الصفة الى الموصوف اى المثل الموجود فالمعنى مثل اليهود الموجود فيماسيأتى كمثل الذين من قبلهم الموجود فى الزمان الماضى قريبا ولكونه معروفا اووجوده جعل مشبها به ٢٧ ❊ **قوله** (ذاقوا وبال امرهم لسوء عاقبة كفرهم فى الدنيا) ذاقوا فيه استعارة تهكمية وصيغة المضى لانه لمثل المشبه به فكما ذاقوا وبال امرهم كذلك يذوق اليهود سوء عاقبة كفرهم قوله فى الدنيا بقرينة مابعده وصيغة المضى ايضا قرينة عليه ٢٨ ❊ **قوله** (ولهم عذاب اليم فى الآخرة) مولم بفتح اللام اختير الجملة الاسمية فى عذاب الآخرة لدوامه ابدا الآبدين ٢٩ ❊ **قوله** (مثل المنافقين فى اغراء اليهود على القتال كمثل الشيطان) اشار الى ان كمثل الشيطان خبر لمبتدأ محذوف مبتداه مثل المنافقين وهذا على طريق اللف والنشر المرتب لان اليهود والمنافقين جمع فى قوله لايقاتلونكم جميعا على مانبه عليه المصنف ثم ذكر اولا ماليهود من كون مثلهم وحالهم الغريبة كمثل الذين من قبلهم الخ وذكر ماللمنافقين ثانيا من كون مثلهم كمثل الشيطان اعتمادا على فهم السامع اذ الثانى هو المناسب للمنافقين لانهم لم يقاتلوا بالفعل بل شانهم الاغراء



٢ والمقصود من هذا تشجيع المؤمنين على قتالهم كما فى الكشاف منه

**قوله** وانتصابه بمثل اذالتقدير كوجود مثل يعنى ان ناصب الظروف لابد ان يكون فعلا اومعنى فعل والمثل وان كان فى الاصل مصدرا لكن المراد به هنا الحاصل بالمصدر وهو فى حكم الجامد وايضا لوكان قريبا منصوبا بمثل يلزم ان يسمى حال هؤلاء الماضين فى زمانهم بمثل وليس كذلك بل حالهم انما كانت مثلا لمن بعدهم بعد هلاكهم وانقراضهم فالواجب ان يقدر لانتصابه مصدر مضاف الى المثل كوجود مثل اى كوجود مثل اهل بدر قريبا وقيل العامل فيه ذاقوا والمعنى ذاقوا وبال امرهم قريبا اى عن قريب

**قوله** سوء عاقبة كفرهم فسر الوبال بسوء العاقبة لانه من قولهم كلاء وبيل اى وخيم سيئ العاقبة قال الراغب الوبل والوابل المطر الثقيل قيل للامر الذى يخاف ضرره وبال يقال طعام وبيل وكلاء وبيل يخاف وباله

٢٢ ❊ اذقال للانسان اكفر ❊ ٢٣ ❊ فلما كفر قال انى برئ منك ❊ ٢٤ ❊ انى اخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهما انهما فى النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين ❊ ٢٥ ❊ ياايها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ماقدمت لغد ❊ ٢٦ ❊ واتقوا الله ❊ ٢٧ ❊ ان الله خبير بما تعملون ❊



والتحريض على القتال كالشيطان قوله فى اغراء اليهود الخ اشارة اليه وهذا يؤيد ماذكرناه من ان لايقاتلونكم فيه جمع بين الحقيقة والمجاز اوعموم المجاز وفى تشبيه مثلهم بمثل الشيطان لطافة شريفة لانهم شياطين الانس والشيطان شيطان الجن ٢٢ ❊ **قوله** (اغراؤه على الكفر اغراء الآمر المأمور) ففيه استعارة تبعية اوتمثيلية وهى الظاهر شبه تزيينه وبعثه بالامر فاستعير الامر لاغرائه على الشر والكفر ٢٣ ❊ **قوله** (تبرأ منه مخافة ان يشاركه فى العذاب ولم ينفعه ذلك كما قال انى اخاف الآية) تبرأ منه نبه به على انه لاقول حقيقة بل الاغراء والوسوسة فهى مقالة نفسانية وثانيا التبرأ عنه مخافة ان يشاركه الخ ولم ينفعه اى التبرأ ذلك التبرأ اى على الوجه المختار وهو كون المراد عذاب الآخرة ٢٤ ❊ **قوله** (والمراد من الانسان الجنس) اى اللام للجنس والاستغراق العرفى اذالتخصيص خلاف الظاهر فهو باق على عمومه واكتفى بالكفر لانه اعظم الجرايم والا فالمراد عموم المعاصى ❊ **قوله** (وقيل ابوجهل قال له ابليس يوم بدر لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم الآية) وقيل ابوجهل فالظاهر انه اغراء على ثبات الكفر ولايضره كونه تمثيلا قال له ابليس مقالة نفسانية وهو الظاهر وقيل تمثيل فى صورة سراقة فحينئذ القول فى بابه وفى هذا القول ليس بامر بالكفر والاغراء عليه ولعل هذا وجه التمريض مع ان التخصيص خلاف الظاهر نعم ماله الاستغراء بالكفر وهذا سبب جواز اعتبار هذا وتوضيحه فى سورة الانفال ❊ **قوله** (وقيل راهب حمله على الفجور والارتداد) وقيل راهب من علماء النصارى عابد حمله الشيطان بالكيد العظيم على الزناء بامرأة فاجرة باغية وهذا اشارة الى قصة برصيصا الراهب كما هو مشهورة فى القصص لكن مرضه لانه وان صح لكنه يدخل فى الجنس فالتخصيص خروج عن الجادة ❊ **قوله** (وقرئ عاقبتهما على ان انهما الخبر لكان وخالدان على انه خبر لان وفى النار لغو) وقرئ عاقبتهما بالرفع على انها اسم كان وانهما خبره وفى قراءة عاقبتهما بالعكس وجعل عاقبتهما اسما وخبرا بالاعتبارين فلا تغفل قوله وفى النار اى على هذه القراءة متعلق بقوله خالدان وقدم للاختصاص ٢٥ ❊ **قوله** (ليوم القيامة سماه به لدنوه اولان الدنيا كيوم والآخرة غده) سماه به لدنوه لان كل آت قريب يستعمل غدا فى المستقبل القريب مجازا واستعارة مصرحة قوله اولان الدنيا وهى عبارة هنا عن الزمان الذى هو ضد الآخرة وذلك الزمان كيوم واحد لانها لسرعة انقضائها كيوم واحد والآخرة غده فهو استعارة ايضا اشار اليه بقوله كيوم بالكاف فيكون الآخرة كغد ❊ **قوله** (وتنكيره للتعظيم) فان المراد يوم القيمة وهو يوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين ❊ **قوله** (واما تنكير النفس فلاستقلال الانفس النواظر فيما قدمن للآخرة كانه قال ولتنظر نفس واحدة فى ذلك) واما تنكير النفس آخر بيانه لطول ذيله فلاستقلال الانفس اى عدة قليلا الانفس النواظر اى لما علم الله تعالى ان النفوس النواظر قليلة جدا امر هكذا اى امر النفوس القليلة دون الكل فلا اشكال بانه ليس بخبر حتى يخبر بماهو الواقع كقوله تعالى • وقليل من عبادى الشكور • بل هو امر فالمناسب حمل الامر على الجميع واوحمل على الجميع وقيل ماقيل فى تنكير نفس فى علمت نفس ما احضرت لكان احسن واوفق لما فى سائر المواضع من عموم الامر الى كافة الناس مع ان المطيعين قليل فتدبر ولاتحير قوله كانه قال فلتنظر نفس واحدة بناء على انه تعالى يعلم ان الناظر فى القلة كالواحد وانت تعلم ان هذا لايلايم مقام الامر كيف وقد امر الله تعالى بالناس اجمعين بالعبادة فى قوله تعالى • ياايها الناس اعبدوا ربكم • الآية مع علمه بان العابد قليل جدا وكذا الامر بالايمان وسائر الاركان عام مع ان الممتثل نادر قطعا والفرق بينه وبين غيره تحكم ويؤيد ماذكرناه انه تعالى امر المؤمنين بالاتقاء اولا وثانيا امر جميع النفوس بالنظر المذكور بالامر الغائب بعد الامر بالخطاب وفيه نكتة جليلة يعرفها اولوا الالباب ٢٦ ❊ **قوله** (تكرير ٢ للتأكيد والاول فى اداء الواجبات لانه مقرون بالعمل والثانى فى ترك المحارم لاقترانه بقوله ان الله خبير بما تعملون) تكرير للتأكيد وقد عرفت ان النحاة جوزوا عطف التأكيد والاول فى اداء الواجبات بناء على ان التقوى تطلق على فعل الواجبات لتضمنه الاجتناب عن المعاصى وهى ترك الفرائض والواجب والثانى فى ترك المحارم وهو معناه الموضوع له ولم يعكس لماذكره من دليل الترجيح والمراد بالعمل فى قوله مقرون بالعمل مافهم من قوله ماقدمت ٢٧ ❊ **قوله** (وهو كالوعيد على المعاصى) فيكون ختم الكلام بما يناسب الابتداء وانما قال كالوعيد لانه فهم منه كناية وليس بصريح فيه ولم يتعرض لكونه كالوعد كما فى سائر المواضع اذالوعيد والانذار اهم مع مناسبته لما قبله فان التأسيس خير من التأكيد

٢ فيكون ولتنظر اعتراضا منه

**قوله** اغراء على الكفر يريد ان قول الشيطان للانسان اكفر مجاز بمعنى الاغراء على الكفر بقوله لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم الآية وليس المراد به ان يقول الشيطان للانسان اكفر ويأمره بهذه الكلمة وفى الكشاف كمثل الشيطان اذا استغوى الانسان بكيده ثم تبرأ منه فى العاقبة والمراد استغواؤه قريشا يوم بدر وقوله لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم الى قوله انى برئ منكم ثم كلامه قوله والمراد بالانسان الجنس اعلم ان التعريف فى قوله كمثل الشيطان للعهد لاغير اذلايتبادر منه الا المتعارف شرعا واما فى الانسان فيحتمل العهد اى قريشا قال الزمخشرى ومعنى قوله اكفر فلما كفر قصد اغواءهم فدعاهم الى قتال المشركين فغووا اولا بهذا اللفظ بعينه وهو المراد من قوله المراد استغواؤه لان الذى قال لهم يوم بدر هو قوله لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم ويحتمل الجنس على نحو قوله تعالى ويقول الانسان ءاذا مامت لسوف اخرج حيا فى ان لم يباشر الفعل الا بعض الجنس ويعضد الوجه الاول مجيئ التمثيل الثانى من غير عاطف ليكون كالابدال من التمثيل الاول ولايحسن الابدال الا على اتحاد موقع التمثيلين فليتدبر

**قوله** وقيل راهب حمله على الفجور اى حمله الشيطان ذكر اسمعيل القاضى رحمه الله وغيره من طريق سنين عن عمر بن دينار عن عروة بن عبيد ابن رفاعة الزرقى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان راهبا كان فى بنى اسرائيل فاصيبت امرأة منهم بلجم فقالوا مارواؤها الا عند هذا الراهب يدعو لها فسألوه ذلك ورغبوا اليه فابى فلم يزالوا به حتى قبلها ثم لم يزل الشيطان حتى عشقها وكانت تكون عنده يدعو لها فلم يزل به حتى اجلها ثم اتاه الشيطان فامره ان يقتلها خشية الفضيحة وان يقول لقومها انها ماتت ففعل ثم اتى الشيطان اهلها فاخبرهم الخبر فاتوه واستنزلوه من صومعته فتمثل له الشيطان عند ذلك فقال له انا الذى كنت اصرعتها وانا الذى كنت اغويتك حتى اجلتها و قتلتها وانا الذى اخبرت قومها فان سجدت لى اخرجتك مما انت فيه فسجد له من دون الله فاسلمه وتبرء منه وهو الذى قص الله سبحانه وتعالى قصته ويقال اسم هذا الراهب برصيصا ولم يذكر اسمعيل القاضى اسمه

٢٢ ❊ ولاتكونوا كالذين نسوا الله ❊ ٢٣ ❊ فأنسيهم انفسهم ❊ ٢٤ ❊ اولئك هم الفاسقون ❊ ٢٥
❊ لايستوى اصحاب النار واصحاب الجنة ❊ ٢٦ ❊ اصحاب الجنة هم الفائزون ❊ ٢٧ ❊ لوانزلنا هذا القرآن على
جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله ❊ ٢٨ ❊ وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ❊ ٢٩
❊ هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ❊



واعادة لفظة الجلال والتصدير بان وتقديم المسند اليه على الخبر المشتق واختيار خبر قدم وجهه مرارا ٢٢ * قوله ( نسواحقه ) اى عاملوا معاملة الناسين بعدم امتثال امره والاجتناب عما نهيه ٢٣ * قوله ( فجعلهم ناسين لها حتى لم يسمعوا ماينفعها ولم يفعلوا مايخلصها اواراهم يوم القيامة من الهول ماانساهم انفسهم ) فجعلهم اى فجعلهم بسبب ذلك ناسين لها اى مداومين على النسيان ٢ فان نسيانهم حق الله تعالى بنسيان انفسهم حتى لم يسمعوا لانهم مختومون على سمعهم وعلى قلوبهم بسبب اصرارهم فلايستطيعون السمع والرؤية وانما لم يتعرض لعدم الرؤية صريحا بل اكتفى بقوله ولم يفعلوا الخ لان آفة السمع اشد وضرره اكثر ٢٤ * قوله ( الكاملون فى الفوق ) تصحيح للحصر وقدمر توجيهه غيرمرة وهذا ابلغ من ولاتنسوا الله الخ ٢٥ * قوله ( الذين استكملوا نفوسهم فاستأهلوا للجنة والذين استهنوها فاستحقوا النار ) الذين استكملوا وهم الذين اتقوا الله فاستأهلوا بسبب الاستكمال بالعقائد الصحيحة والاعمال الصالحة وفى التعبير بالاستكمال تنبيه على ان كماله بالطلب والكسب والذين استهنوها اى جعلوها مهانة ذليلة بسبب نسيان حقوق الله تعالى وبهذا البيان ظهر ارتباطه بماقبله * قوله ( واحتج به اصحابنا على ان المسلم لايقتل بالكافر ٢٦ بالنعيم المقيم ) واحتج اصحابنا لانه نفى الاستواء بينهم مطلقا فيقتضى ان لايستوى دماؤهم والقصاص بناء على التساوى فى الدماء فاذاقتل المسلم الكافر الذمى عمدا لايقتص واجاب اصحابنا عنه بان المراد نفى الاستواء فى احكام الآخرة لان قوله اصحاب الجنة استئناف مسوق لبيان عدم الاستواء ٣ فلايتناول فى احكام الدنيا والقصاص بناء على التساوى فى العصمة وحقن الدماء وهو موجود فيهم لان لهم مالنا وعليهم ماعلينا والتفصيل فى كتب الفقه ٢٧ * قوله ( تمثيل وتخييل كامر فى قوله اناعرضنا الامانة ولذلك عقبه بقوله وتلك الامثال الآية ) تمثيل وتخييل يعنى انه استعارة تمثيلية وتخييلية والمعنى ان الجبال اوركب فيها العقول لخضعت وتهدمت من خشية الله مع كونه قويا غير متأثر بالمصادمة والمقارعة فمابال الانسان فى عدم تأثره من فنون قوارعه وزواجره مع كمال ضعفه فلاجرم ان قلوبهم اشدقسوة من الجبال وسائر الاحجار وكلمة لوتفيد الفرض والتقدير ومثل هذا تسمية الاستعارة التمثيلية لايظهر لنا وجها فيها ولعل لهذا قال الفاضل السعدى ليس المراد التمثيل المصطلح بل البيان والتصوير لعظمة القرآن وقوة تأثيره وهذا هو الظاهر من كلمة لو وان اوهم كلام الشيخين كامر فى قوله تعالى * اناعرضنا الامانة * الآية ان المراد تمثيل مصطلح لكن ينبغى ان يكون مرادهما التشبيه فى البيان والتصوير لافى كونه تمثيلا مصطلحا والخطاب ٤ فى لرأيته لكل من يصلح ان يخاطب وهذا اولى من ان يكون خطابا له عليه السلام خاصة فحينئذ يكون المراد بالامثال ماهو كالامثال فى الغرابة وتصوير المعنى والله اعلم بالصواب ٢٨ * قوله ( فان الاشارة اليه والى امثاله ) المذكورة فى مواضع آخر من القرآن اذالقرآن كله بمنزلة آية واحدة فماذكر فى موضع فكأنه مذكور فى موضع آخر فماذكر من الامثال فى موضع آخر فكأنه مذكور هنا فيحسن الاشارة هنا الى تلك الامثال لعلهم يتفكرون اى كى يتفكروا فى تلك الامثال فيعتبرون بها * قوله ( والمراد توبيخ الانسان على عدم تخشعه عند تلاوة القرآن لقساوة قلبه وقلة تدبره والتصدع التشقق وقرئ مصدعا على الادغام ) توبيخ الانسان اى نوعه باعتبار اغلب افراده وهذا التوبيخ بطريق التعريض والكناية وارتباطه بماقبله انه تعالى لمابين مثل اليهود والمنافقين وعدم استواء اصحاب النار واصحاب الجنة اشار بهذه الآية ان المكلف من الانسان اسوأ حالا من الجبال ٢٤ * قوله ( اى ماغاب عن الحس ) بقرينة مقابلته بالشهادة سواء كان ممايقتضيه بديهة العقل اولا وسواء كان نصب عليه دليل اولا ولواريد بالغيب ماذكره فى اوائل سورة البقرة لخرج عنه كثير من الغيب المقابل للشهادة * قوله ( من الجواهر القدسية واحوالها وماحضر لها من الاجرام واعراضها ) من الجواهر القدسية والمراد بها المجردات وهذا مسلك الحكماء وعند جمهور المتكلمين هى غيرثابتة وماحضر لها اى للحواس تفسير للشهادة وذكرها بعد العلم بالغيب للتنبيه على ان علمه بالمغيبات كالعلم بالمشاهدات ولاغيب عنده تعالى بل هو بالنسبة الى العباد ونبه عليه بقوله ماغاب عن الحس وماحضر * قوله ( وتقدم الغيب لتقدمه فى الوجود وتعلق العلم القديم به ) لتقدمه فى الوجود هذا بناء على مامر من وجود المجردات قوله وتعلق العلم بالجر معطوف على الوجود القديم امأ صفة للعلم وهو مستغن عن البيان اوصفة للتعلق فان تعلق علمه تعالى على وجهين تعلق قديم وهو تعلقه بالازليات والحوادث المتجددة بانها ستوجد اوستعدم وتعلق حادث وهو تعلقه بالحوادث بانها وجدت الآن اوقبل ومراد المص تعلقه بالازليات الموجودة بقرينة

٢ وهذا مجاز والنسيان فى الاحتمال الثانى حقيقة
منه
وصيغة الماضى فيه مأولة ولذا اخره منه
٣ بدلالة العدول من اصحاب التقوى والعصيان الى اصحاب الجنة والنيران منه
٤ وهذا يدل على كال وضوحه ولذا لم يجئ لصار خاشعا اولخشع وتصدع الخ منه

قوله وقرئ عاقبتهما بالرفع على انه اسم كان وان فى انهما مع اسمها وخبرها خبر كان وقرئ خالدان بالرفع على انه خبران فى انهما وفى النار ظرف لغو متعلق بخالدان اى خالدان فى النار وهو فى الوجه الاول ظرف مستقر خبر لان وخالدين حال من الضمير المستكن فى الظرف والمعنى انهما يستقران فى النار خالدين فيها

قوله اما تنكير النفس فلاستقلال الانفس النواظر فيما قدمن للآخرة الاستقلال عن الشئ قليلا يريد ان تنكير نفس للتقليل والواحدة الشخصية فان الانفس التى تنظر فيما تقدمه للآخرة قليلة كما قال تعالى * وقليل من عبادى الشكور * قال صاحب الانتصاف قال الزمخشرى فى قوله تعالى * علمت نفس مااحضرت * المراد بالتنكير التكثير لان كل نفس حينئذ يعلم مااحضرت لقوله * يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضرا * حتى قال انه من عكس الكلام الذى يقصد به الافراط كقوله تعالى * ربما يود الذين كفروا لوكانوا مسلمين * وهى بمعنى كم فقدر ههنا مايطابق الواقع فى قلة الناظر فى المعاد فالفعل الذى اسند الى نفس ليس فى وقوع النظر بل فى طلب النظر فهو عام فى تعلق كل نفس قال صاحب الانتصاف وماذكره الزمخشرى امكن واحسن وقال الطيبى رحمه الله اصل الكلام ياايها الذين آمنوا اتقوا الله وانظروا ماتقدمون لانفسكم يوم القيمة فوضع موضع الضمير نفس منكورة تقليلا لها وتفريعا على قلة نظرها فى العاقبة واما تنكير غد فللتعظيم والتهويل كأنه قيل ولتنظر نفس واحدة لذلك اليوم الهائل وقال الطيبى ويحتمل تنكير نفس تعظيمها اى نفس ناظرة الى عاقبة امرها فيحصل الترقى من ذكر الايمان الى التقوى ثم الى النظر والتفكر ثم رشح التقريع بقوله ولاتكونوا كالذين نسوا الله الآية وقال الواحدى ومحيى السنة لينظر احدكم الشئ الذى قدم لنفسه اعملا صالحا ينجيه ام سيئا يوبقه

قوله فجعلهم ناسين لها حتى لم يسمعوا ماينفعها قال صاحب الكشاف هذا تنبيه للناس وايذان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم فى العاقبة وتهالكهم على ايثار العاجلة واتباع الشهوات كأنهم لايعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين اصحابهما وان الفوز مع اصحاب الجنة فمن حقهم ان يعلموا وينبهوا عليه كما تقول لمن يعق اباه هو ابوك ( قوله )
تجعله بمنزلة من لايعرفه فتنبهه بذلك على حق الابوة التى تقتضى البر والتعطف قوله واحتج بها اصحابنا على ان المسلم لايقتل بالكافر قال الطيبى رحمه الله اعلم ان هذا التمثيل اى لايستوى كالتذييل لقوله ياايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ماقدمت لغد الى آخره وذلك انه تعالى لما امر المؤمنين بالتقوى التى هى قصوى كرامة الله تعالى كما قال ان اكرمكم عند الله اتقاكم وبالنظر والتيقظ للعاقبة والاخذ فى العمل ومايسره فى غداذ القيه ثم نهاهم ان يكونوا من الغافلين الذين نسوا الله وتركوا الحذر فاهملوا العمل للغد فامتهنهم الله بالخذلان فانساهم انفسهم حتى راوا فى العاقبة من الاهوال مانسوا فيها انفسهم ذيل الكلام بقوله لايستوى اصحاب النار واصحاب الجنة لمزيد ٩٩

٢٢ ❊ هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس ❊ ٢٣ ❊ السلام ❊ ٢٤ ❊ المؤمن ❊ ٢٥ ❊ المهيمن ❊
٢٥ ❊ العزيز الجبار ❊ ٢٧ ❊ المتكبر ❊ ٢٨ ❊ سبحان الله عما يشركون ❊ ٢٩ ❊ هو الله الخالق ❊
٣٠ ❊ البارئ ❊ ٣١ ❊ المصور ❊



قوله لتقدمه فى الوجود ولما كان فى كلامه اجمال واهمال اوضحنا المرام فمن اراد الاستقصاء فليراجع الى رسالتنا المعمولة لتحقيق تعلق العلم وسائر صفاته العلى * قوله ( اوالمعدوم ) اى الغيب هو المعدوم سواء كان المعدوم الممكن اوالممتنع وسواء كان بالعدم الازلى اوبالعدم الطارى فتعلقه بالازليات قديم وبالعدم العارض حادث كما اشرنا اليه * قوله ( والموجود اوالسر والعلانية ) اى المراد بالشهادة الموجود سواء كان ازليا فالتعلق به قديم اوحادثا فتعلقه بانه وجد الآن اوقبل حادث فعلى هذا تقديم الغيب اذالعدم الازلى مقدم وان كان العدم الطارى مؤخرا وهذا المعنى هو الاعم من الاول وبالتقديم احرى وكذا راجح على ماذكر بعده من قوله اوالسر الخ فالخير ماذكر فى الوسط فان خير الامور اوساطها ولعل لهذا ذكره فى الوسط فانه مهما امكن تطبيقه بقوله تعالى بكل شئ عليم لايعدل عنه وهو المعنى المذكور فى الوسط والنسبة بين المعانى ظاهرة مماقررناه وارتباطه بماقبله لمابين احوال المكلفين وانهم متفاوتون فى التقوى والمعاصى ذكر انه تعالى عالم الغيب والشهادة فيعلم تقويهم وعصيانهم والختم بالرحمن للتنبيه على سبق رحمته ثم ذكر بعض صفاته الكمال المناسبة لصفة العلم فقال هو الله الذى الآية واختير الفصل تنبيها على انه مدح على حياله والاهتمام بامر التوحيد وتقديم العلم لمزيد مناسبته بماقبله وتقديم التوحيد ظاهر وتقديم الملك لانه من روادف التوحيد معناه انه يعز من يشاء ويذل من يشاء فمرجعه صفة فعلية اولايذل اى يمتنع اذلاله فمرجعه صفة سلبية اوتام القدرة فمرجعه صفة القدرة ٢٢ * قوله ( البليغ فى النزاهة عمايوجب نقصانه وقرئ بالفتح وهو لغة فيه ) البليغ فى النزاهة فمرجعه صفة سلبية وقيل هو الذى لايدركه الاوهام والابصار وفى المواقف هو المبرأ عن المعايب والمصنف قال عمايوجب نقصانه ليحسن المقابلة بالسلام لكن يرد عليه ان النزاهة عمايوجب نقصانه يستلزم التنزه عن النقصان اذالنقصان انما يكون بالموجب الا ان يقال انه لدفع توهم ان النقصان بدون موجب وهذا ايضا من الصفات السلبية ٢٣ * قوله ( ذوالسلامة من كل نقصان وآفة ) اى عيب وهو من افراد النقصان * قوله ( مصدر وصف به للمبالغة ) فحينئذ ينبغى ان لايقدر ذو فى قوله ذوالسلامة فانه تأويل فى امثاله مخل للمبالغة الا ان يقال مراده انه اذالم يقصد به المبالغة كان المعنى ذا السلامة كما قيل فى اقبال وادبار فى قول الخنثى وانماهى اى الناقة اقبال وادبار ٢٤ * قوله ( واهب الامن ) من الفزع الاكبر امابفعله وايجاد الامن والطمانينة فيهم فمرجعه الصفة الفعلية اوباخباره تعالى اياهم بالامن من ذلك فيكون صفة كلامية * قوله ( وقرئ بالفتح بمعنى المؤمن به بحذف الجار ) والايصال ٢٥ * قوله ( الرقيب الحافظ لكل شئ ) وفى الكشاف الرقيب على كل شئ والحافظ له وهو الاولى والرقيب معنى المهيمن والحافظ لازم له اوهو تفسير للرقيب قال الغزالى هو اخص من الحفيظ وفى المواقف المهيمن الشاهد وفسر بالعلم تارة وبالتصديق اخرى * قوله ( مفيعل من الامن قلبت همزته هاء ) واصله مأامن فقلبت الثانية ياء والاولى هاء كاراق واهراق وسكت المصنف عن قلب الثانية ياء لظهوره ٢٦ * قوله ( العزيز ) اى القادر القوى اولامثل له اولايحط عن منزلته اولايرام اولايخالف اولايخوف بالتهديد والاول من الباب الثانى فمرجعه صفة القدرة والباقى من الباب الرابع ومرجعه صفة سلبية * قوله ( الذى جبر خلقه على مااراده اوجبر حالهم بمعنى اصلحه ) الذى جبر خلقه فمرجعه صفة فعلية وكذا بالمعنى الثانى ٢٧ * قوله ( الذى تكبر عن كل مايوجب حاجة اونقصانا ) اى تنزه وتعالى عن كل الخ قال الغزالى المتكبر المطلق هو الذى يرى الكل حقيرا بالاضافة الى ذاته ولايتصور ذلك على الاطلاق الالله تعالى قيل جعل جبار من الثلاثى سواء كان بمعنى اكرههم وقسرهم او بمعنى اصلحه لان اكثر النحاة على ان امثلة المبالغة لاتصاغ من غير الثلاثى وقيل انها تكون من غيره ايضا وماتقدم فى سورة المؤمن انه من اجبره قول آخر فلاتعارض بين كلاميه تكبر اى تعالى وارتفع وتنزه عنه ٢٨ * قوله ( اذلايشاركه ) الضمير المستتر لما فى عمايشركون والبارز له تعالى * قوله ( فى شئ من ذلك ) من الصفات العلى ٢٩ * قوله ( هو الله ) لم يعطف لماذكرناه من انه بناء على الاستقلال وانما كرره لكمال العناية بصفة الالوهية للانفهام منه التوحيد لم يكرر التوحيد * قوله ( المقدر للاشياء على مقتضى حكمته ٣٠ الموجد لها بريئا من التفاوت ٣١ الموجد لصورها وكيفياتها كما اراد ومن راد الاطناب فى شرح هذه الاسماء واخواتها فعليه بكتابى المسمى بمنتهى المنى ) المقدر الخ

٩٩ الترغيب فيما يزلفهم الى الله تعالى ويدخلهم دار كرامته ويجعلهم من اصحابها ومن ثمه الطف استدلال اصحابنا بهذه الآية ودق على ان المسلم لايقتل بالكافر وحسن كلام القاضى حيث قال لايستوى الذين استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة والذين استهنوها فاستحقوا النار اقول اخذ القاضى رحمه الله هذا المعنى فى الموضعين من اضافة الاصحاب فانها فى الاول للتعظيم وفى الثانى للتحقير

قوله تمثيل وتخييل كامر فى قوله اناعرضنا الامانة اى فى احد وجهيه وهو ان يراد ان ماكلفه الانسان من عظمه وثقل محمله ان عرض على اعظم خلق الله من الاجرام واقواه فابى حمله وكذلك مثل حالة عظمة كلام الله المجيد وجلالة تنزيله بالحالة المعروضة للجبال وهى حصول صدعها من خشية الله تعالى عند نزوله قال الواحدى وبيانه لوجعل فى الجبل تمييز وانزل عليه القرآن يخشع ويتشقق من خشية الله والمعنى ان الجبل مع قساوته وصلابته يتشقق من خشية الله تعالى حذرا من ان لايؤدى حق الله تعالى فى تعظيم القرآن والكافر مستخف بحقه معرض عما فيه من العبر كان لم يسمعها وقال الطيبى هذا معنى قوله وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا اى خاسر به

قوله فان الاشارة اليه والى امثاله تعليل لقوله تمثيل به وتخييل اى قوله تعالى * لوانزلنا هذا القرآن * الآية تمثيل لان الاشارة بقوله وتلك الامثال الى هذا التمثيل وغيره من التمثيلات الواردة فى القرآن

قوله وتعلق العلم القديم به اقول تعلق العلم القديم لايختص بالغيب فان علم الله القديم كما يتعلق بالغيب يتعلق بالشهادة فلا يكون تعلقه بالغيب سببا لتقدمه على الشهادة اللهم الا ان يكون قوله وتعلق العلم القديم معطوفا على الضمير المجرور المضاف اليه فى لتقدمه لاعلى المضاف لكن وصف العلم بالقدم حينئذ ويكون خاليا عن الفائدة اذيكفى حينئذ ان يقال وتعلق العلم به اى ولتقدم تعلق علم الله تعالى به واوقيل هو عطف على التقدم والقديم وصف للتعلق يلزم الذهاب الى ان الجواهر القدسية قديمة لان قدم تعلق علم الله القديم بالوجود الخارجى للشئ يستلزم قدم ذلك الشئ وهذا ليس مذهبا حقا فانه من اباطيل الفلاسفة وضلالاتهم وانما قيدنا الوجود بالخارجى لان قدم تعلق علم الله القديم بالصور العلمية التى هى الاعيان الثابتة فى علم الله تعالى لايوجب قدم الاشياء الخارجية

٢٢ ❊ له الاسماء الحسنى ❊ ٢٣ ❊ يسبح له مافى السموات والارض ❊ ٢٤ ❊ وهو العزيز الحكيم ❊ ٢٥
بسم الله الرحمن الرحيم ياايها الذين امنوا لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء ❊



اشار به الى الفرق بين هذه الثلثة رد الوهم الترادف فحمل الخالق على معنى مقدر الاشياء الخ لامعنى الموجد فان خروج الاشياء من العدم الى الوجود يحتاج اولا الى التقدير وثانيا الى الايجاد على وفق ذلك التقدير وهومعنى البارى وثالثا الى التصوير وهومعنى المصور فالله تعالى خالق من حيث انه مقدر وبارئ من حيث انه موجد ومصور من حيث انه مرتب صور المخترعات احسن ترتيب ويزينها احسن تزيين ومن هذا علم وجه تقدير الخالق الخ ولو اريد بالخالق مطلق الايجاد وبالبارئ الايجاد بريئا من التفاوت كما نبه عليه هنا وصرح به فى البقرة لم يبعد اذ الايجاد معنى الخلق اصطلاحا والتقدير معناه لغة واعتبار الاصطلاح اولى قيل قرئ اى المصور بفتح الواو على انه مفعول البارئ خافى قاضيخان من ان قرآءة المصور بفتح الواو هنا تفسد الصلوة فيه نظر وقد اشار اليه بعض المتأخرين ولعل مراده ان القرآءة الشاذة ليست بقرآن اذ التواتر شرط فى القرآن فيندفع النظر المذكور ٢٢ * قوله (لانها دالة على محاسن المعانى) نبه به على ان كون الاسماء حسنى لدلالتها على صفات الكمال وهى المراد بمحاسن المعانى ٢٣ * قوله (يسبح له مافى السموات والارض لتنزهه عن النقائص كلها) يسبح له صيغة المضارع للاستمرار والسموات والارض داخلتان فيما فى السموات كامر غير مرة وماليس العقلاء وغيرهم اختير على من اختير هنا الجملة الفعلية وماسبق جملة اسمية لنكتة دقيقة يعرفها من له سليقة ٢٤ * قوله (الجامع للكمالات باسرها فانها راجعة الى الكمال فى القدرة والعلم) اى هاتان الصفتان كناية عن جميع الكمالات وانما ذهب اليه هنا لانه كالعلة لما قبله فان الاستجماع لجميع الكمالات مستلزم لتنزهه عن جميع النقائص * قوله (عن النبى عليه السلام من قرأ سورة الحشر غفر الله له ماتقدم من ذنبه وماتأخر) رواه الثعلبى عن انس رضى الله تعالى عنه ولم يقل انه موضوع الحمد لله على توفيق اتمام مايتعلق بسورة الحشر * والصلوة والسلام على من اوتى الشفاعة فى يوم الحشر * وعلى آله واصحابه * اجمعين * تمت وقت العصر من الثلثاء فى شهر شعبان والله المستعان فى سنة ١٢١١

( سورة الممتحنة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة الممتحنة مدنية وهى ثلاث عشرة آية) اى نزلت بعد الهجرة فلا اشكال بان قوله تعالى ياايها الذين آمنوا نزلت يوم فتح مكة فهى مدنية بالاتفاق بهذا المعنى قوله الممتحنة بكسر الحاء وهى باعتبار الاصل صفة السورة وقد تفتح فحينئذ يكون صفة المرأة التى نزلت فيها ثم صارت علما لهذه السورة الكريمة * قوله (وهى ثلث عشرة آية) بالاتفاق ٢٥ * قوله (نزلت فى حاطب ابن ابى بلتعة) بحاء وطاء مهملتين وبكسر الطاء وباء موحدة بلتعة بفتح الباء الموحدة ولام ساكنة بعدها مثناة فوقية مفتوحة وعين مهملة * قوله (فانه لما علم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغزوا اهل مكة كتب اليهم ان رسول الله عليه السلام يريدكم فخذوا حذركم وارسل مع سارة مولاة بنى المطلب فنزل جبرائيل فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا وعمارا وطلحة والزبير والمقداد وابا مرثد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب حاطب الى اهل مكة فخذوه منها وخلوها فان ابت فاضربوا عنقها فادركوها ثم فجحدت فسل على رضى الله تعالى عنه السيف فاخرجته من عقيصتها فاستحضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاطبا وقال ما حملك عليه فقال ماكفرت منذ اسلمت ولاغششتك منذ نصحتك ولكنى كنت امرأ ملصقا بقريش وليس لى فيهم من يحمى اهلى فاردت ان آخذ عندهم يدا وقد علمت ان كتابى لايغنى عنهم شيئا فصدقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعذره) فانه لما علم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ اما باخباره او بتجهيز الجيوش كتب اهل مكة ان رسول الله عليه السلام وهذا دليل على ايمانه وثباته والا فاهل مكة لم يعتقدوا الرسالة فخذوا حذركم اى تحرزكم وتيقظكم فانه مثل آلة يتحصن بها اوالمراد فخذوا اسلحتكم مجازا قوله مع سارة اسم امرأة فنزل جبريل فاخبره بذلك فبعث الخ قوله وقال انطلقوا الخ بيان بعثه عليه السلام روضة خاخ بخائين معجمتين اسم مكان بين مكة والمدينة وخاخ يجوز صرفه ومنعه كما فى القاموس والصرف بتأويل المكان وعدم صرفه بتأويل البقعة والاسم مجموع روضة خاخ قوله فان بها ظعينة بالظاء المعجمة والعين المهملة المرأة مادامت



قوله البليغ فى النزاهة معنى المبالغة مستفاد من صيغة القدوس قال الجوهرى قدوس اسم من اسماء الله تعالى فعول من القدس وهو الطهارة والقدوس لغة فيه وقال الجوهرى ايضا وسبوح من صفات الله قال ثعلب كل اسم على فعول فهو مفتوح الاول الا السبوح والقدوس فان الضم فيهما اكثر وقال ابن جنى فعول فى الصفة قليل

قوله الرقيب الحافظ لكل شئ مفيعل من الامن قلبت همزته هاء قال الزجاج زعم بعض اهل اللغة ان الهاء بدل من الهمزة وان اصله المؤمن كما قالوا اياك وهياك والتفسير بشهيد يشهد بهذا القول لانه الامين وجاء انه الشهيد فتأويل الشهيد الامين فى شهادته قال حجة الاسلام المهيمن فى حق الله تعالى انه القيام على خلقه باعمالهم وارزاقهم واجالهم وانما قيامه عليهم باطلاعه واستيلائه وحفظه وكل مشرف على كنه الامر مستول عليه حافظ له فهو مهيمن عليه والاشراف يرجع الى العلم والاستيلاء الى كمال القدرة والحفظ الى الفعل والجامع بين هذه المعانى اسمه المهيمن ولن يجمع ذلك على الاطلاق والكمال الا الله تعالى وفى شرح اسماء الله الحسنى ومن ادب من عرف معنى هذا الاسم ان يكون مستحييا من اطلاعه عليه ورؤيته له وهو المراقبة عند اهل الحقيقة ومعناه علم القلب باطلاع الرب حكى ان ابراهيم بن ادهم كان يصلى ليلة فاعيى فجلس ومد رجليه فهتف هاتف اهكذا يجالس الملوك وكان الحريرى لايمد رجليه فى الخلوة ويقول حفظ الادب مع الحق احق

قوله الذى تكبر على كل مايوجب حاجة ونقصانا قال الازهرى فان قيل التفعل يجئ فى باب الصفات لمن يتكلف النعت الذى لايستحقه كقوله يتعظم ولبس بعظيم ويتكبر وليس بكبير ويتنحى وليس بنحى فكيف جاز فى صفة الخالق الجواب ان التفعل يجئ على غير معنى التكلف من ذلك قولهم فلان يتظلم اى يظلم وفلان يتظلم اى يشكو ظلامه ويسأل ان يعان على ظالمه فاذا جاز ان يكون متفعل فى موضع فاعل جاز ان يكون تفعل فى موضع فاعل جاز ان يكون موضع فعيل فانهما اخوان وقيل ان المتكبر من الكبرياء الذى هو عظمة الله تعالى لامن الكبر الذى يذم به المخلوق فالله تعالى استحق الكبرياء لانه اكبر كبير واعظم عظيم ولا يستحقه المخلوق الذى هو مخلوق من نطفة قذرة ويعود بعد موته جيفة اقذر منها فهو ٩٩

٢٢ ❊ تلقون اليهم بالمودة ❊ ٢٣ ❊ وقد كفروا بما جاءكم من الحق ❊ ٢٤ ❊ يخرجون الرسول واياكم ❊



فى هودجها ويطلق على المرأة مطلقا قوله من عقيصتها والعقيصة ضفيرة الشعر وفى بعض النسخ فهموا بالرجوع لم يذكره المخرجون اذ ظاهره يخالف امره عليه السلام بضرب عنقها ان ابت والاعتذار بانهم فهموا ان الامر ليس للوجوب ضعيف والصحيح مافى بعض النسخ قوله فاستحضر الخ الفاء فصيحة اى فاخذوا كتابا واتوه اليه عليه السلام فاستحضر الخ قوله ما كفرت اى باطنا كما لنا فق اذ الاشتباه فى عدم كفره ظاهرا منذ اسلمت ذكره صونا له عن الكذب ماغششتك من الغش وهو الخيانة منذ نصحتك اى منذ صدقتك وآمنت بك قوله كنت امرأ رجلا ملصقا فى قريش اى لست من نفس قريش ولم يكن لى قريب فيها وهو المراد بقوله وليس لى من يحمى يحفظ اهلى كسائر المهاجرين فان لهم اقارب بمكة يحمون اموالهم واهاليهم فاردت الفاء للسببية على ظنه ان آخذ بالمد متكلم وحده بمعنى اتخذوا جعل عندهم يدا اى احسانا بحسب الظاهر يحمون بها مالى والله مافعلت هذا شكا فى دينى وقد علمت بنور الايمان وفراسة الاذعان ان كتابى ومكتوبى الخ قوله فصدقه لعلمه بانه مطمئن بالايمان واعتذاره نوع اعتذار فلذا عذره اى قبل عذره لكن فعله لكونه مشابها بفعل المنافقين قال سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه دعنى يارسول الله اضرب عنق هذا المنافق ولم يزجره النبى عليه السلام فى هذه التسمية بل قال انه قد شهد بدرا اى حضر غزوة بدر لعل الله ان يكون قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ماشئتم فقد غفرت لكم كذا رواه الامام الصغانى فى المشارق ورواية الشيخين ائتوا روضة خاخ وماقاله المص من انه عليه السلام قال انطلقوا رواية اخرى والروايات فى المبعوث مع على رضى الله عنه مختلفة والامر فيه سهل وقد سبق ان اموال المهاجرين قد ملك اموالهم اهل الحرب ولذا قال تعالى للفقراء المهاجرين الآية فكيف يقول حاطب رضى الله تعالى عنه يحمى امواله الخ ٢٢ * قوله (تفضون اليهم المودة بالمكاتبة والباء مزيدة اواخبار رسول الله بسبب المودة والجملة حال من فاعل لا تتخذوا اوصفة لاولياء جرت على غير من هى له فلاحاجة فيها الى ابراز الضمير لانه مشروط فى الاسم دون الفعل) تفضون نقل عن الاساس انه ذكر فيه يقال افضى الساجد بيده الى الارض مسها فجعله متعديا بالباء وكلام المصنف يخالفه فلو قيل تلقون تعدى بالباء لكونه بمعناه كان وجها ايضا اى كما قيل فى زيادة الباء والحاصل الالقاء عبارة عن ايصال المودة والافضاء بها اليهم كذا فى الكشاف فعلى هذا المودة من الحذف والايصال فحينئذ لايخالف كلامه مافى الاساس والخطاب لعموم المؤمنين مع ان من فعل ذلك حاطب رضى الله تعالى عنه اذ خصوص سبب النزول لاينافى عموم الحكم والقاء المودة وايصالها صورى لاحقيقى كما عرفته من بيان السبب وايضا لا ايصال المودة بل قصدها ومع ذلك انه منهى قوله بالمكاتبة لم يذكر فى الكشاف وهو الاولى لانه مختص بحاطب وجعله عاما تكلف بل تعسف قوله والباء مزيدة كقوله تعالى ولاتلقوا بايديكم على وجه اذ الملقى المودة اوالباء للسببية والمفعول محذوف وهو اخبار الرسول عليه السلام واليه اشار بقوله اواخبار رسول الله عليه السلام بفتح الهمزة جمع خبر بسبب المودة ولو صوريا قوله والجملة حال الخ ولامفهوم لانه بناء على حادثة على ان المفهوم لايعارض المنطوق الدال على منع المودة مطلقا اوالحال لازمة والحال من المنهى لامن النهى فلوقال من فاعل تتخذوا لكان صريحا فى المرام قوله اوصفة لاولياء جرت الخ اذ الالقاء صفة المخاطبين ولامفهوم ايضا لما ذكر فى الحال ولاحاجة الى ابراز الضمير بان يقال تلقون اليهم انتم بالمودة لانه مشروط فى الاسم فلوقيل اولياء ملقين اليهم بالمودة على الوصف لما كان بد من من الضمير البارز وهذا مسلك الزمخشرى وتبعه المصنف والبحث الذى ذكره بعض المحشين غير مناسب ٢٣ * قوله (حال من فاعل احدى الفعلين) فان كان حالا من الفعل الاول اى لاتتخذوا فهى حال مترادفة ان كانت جملة تلقون حالا وان كان من الفعل الثانى فهى متداخلة وهذا اولى وهذه الحال تفيد استبعاد المودة مع وجود هذه الكيفية لانها توجب البغضاء والعداوة ولذا لم يلتفت الى كونه حالا من المفعول مع جوازه ٢٤ * قوله (يخرجون الرسول واياكم اى من مكة) اى كانوا سببا لخروج الرسول عليه السلام * قوله (وهو حال من كفروا) اى من فاعل كفروا تفيد ايضا استبعاد المودة * قوله (اواستئناف لبيانه) اواستئناف اى نحوى مسوق لبيانه اى لبيان كفرهم وفرط طغيانهم بادعاء انه عين الكفر لفوته فى السببية وهذا مذكور فى الكشاف اولا وهو الاولى ليفيد المبالغة والمضارع لحكاية الحال الماضية واما الاستمرار فغير مناسب هنا بخلاف تلقون والاستئناف يمكن فى تلقون وقد كفروا ولم يتعرض له

٩٩ متعمد طور بادعائه ماليس له والله عز وجل كما وصف نفسه فوق ماوصف فهو متكبر بحق وغيره مدع ماليس له وقال حجة الاسلام المتكبر هو الذى يرى الكل حقيرا بالاضافة الى ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء الالنفسه فينظر الى غيره نظر الملوك الى العبيد فان كانت هذه الرؤية صادقة كان التكبر حقا فكان صاحبها متكبرا حقا ولا يتصور ذلك على الاطلاق الالله تبارك وتعالى وفى شرح الاسماء الحسنى للامام الرازى التكبر والكبرياء اخبار عن استحقاقه لنعوت الجلال وصفات الكمال والتكبر فى صفة الخالق مذموم لانهم محل النقص فمن تكبر منهم فقد تكلف ان يتصف بغير مايليق به فمن عرف علوه تعالى وكبرياءه لزم طريق التواضع وسلك سبيل التذلل ولهذا قيل هتك ستره من جاوز قدره وحكى ان ملكا استعرض جارية فاعجبته فطلب صاحبها مائة الف درهم فاشتراها الملك فلما احضروا عنده الثمن استكثره وقال ان شراء جارية بهذا المال الكثير غبن فاحش فقالت له الجارية اشترنى فان فى مائة خصلة كل خصلة منها تساوى اكثر من الف درهم فقال وماهى فقالت ادناها انك ان اشتريتنى وقدمتنى على جميع جواريك لم اعجب بنفسى بل اعلم انى مملوكة على كل حال وقيل لعمر بن عبد العزيز ان ابنك اتخذ خاتما اشترى له فصا بالف درهم فكتب اليه اما بعد فقد بلغنى انك اشتريت فصا بالف درهم فبعه واشبع به جائعا واتخذ خاتما من حديد صينى واكتب عليه رحم الله امرأ عرف قدر نفسه وقد قيل الفقير فى خلقه احسن منه فى حديث غيره ولا وصف ازين للخدم من التواضع بحضرة السادة

قوله الجامع للكمالات باسرها فانها راجعة الى الكمال فى القدرة والعلم والكمال فى القدرة مستفاد من لفظ العزيز فانه بمعنى البليغ فى الغلبة على كل شئ ويلزمه كمال القدرة ومعنى الكمال فى العلم مداول لفظ الحكيم فان معناه البليغ فى العلم والحكمة

قوله من قرأ سورة الحشر الخ عن ابى هريرة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك باخر الحشر فاكثر قراءته فاعدت عليه فاعاد على فاعدت عليه فاعاد على وعن احمد بن حنبل والترمذى عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين اصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله ٩٩

المص اكتفاء بالوجه الاظهر ٢٢ * **قوله** (بان تؤمنوا به) الباء للسببية اى اخراجكم بسبب ايمانكم بالله ايمانا معتدا به باطاعة نبيه والايمان بكتابه وهم وان آمنوا بالله لكن ايمانهم كلا ايمان لاشراكهم به وعدم اطاعة رسوله وقبول كتابه ويحتمل ان يكون المحذوف اللام فيكون مفعولا له او يقدر مضاف اى يخرجونكم او كراهة ايمانكم وهذا مشهور فى مثله * **قوله** (وفيه تغليب المخاطب) وهم المؤمنون على الغائب وهو الرسول عليه السلام لانه اجتمع فيه سببان الخطاب والكثرة ولو نظر الى انه عليه السلام اشرف فغلب على غيره لما فى بعض المواضع لكان له وجه لكن السوق يقتضى الخطاب * **قوله** (والالتفات من التكلم الى الغيبة للدلالة على ما يوجب الايمان) حيث لم يقل ان تؤمنوا بى للدلالة على ما يوجب الايمان وهو كونه مستجمعا بجميع صفات الكمال عموما وذكر الرب بعده خصوصا لان مقتضى التربية الايمان بانه مستحق بالعبادة لاغير فلو قال بى لايفهم ذلك من اللفظ اذ الضمير يدل على الذات فقط ولذا قال اولا عدوى فان قلت اذا فهم الذات من الضمير والذات مستجمع بجميع صفات الكمال فيفهم ذلك من الضمير ايضا قلت دلالة الذات على صفات الكمال بأسرها فى ضمن فهمه من لفظة الجلال فقط واما قوله تعالى عدو الله فى مواضع عديدة فلا يدل على ما يوجب العداوة فتأمل ٢٣ * **قوله** (ان كنتم خرجتم عن اوطانكم) ان كنتم خرجتم هذا الخروج للغزو كما دل عليه قوله جهادا الخ وهذا الخروج بدون الاخراج والا يراد الخروج للهجرة اذ الجهاد بعد الهجرة وكلمة الشك بالنظر الى ما فى نفس الامر لا بالنظر الى القائل تعالى وادخال كان للدلالة على الدوام اى كلما خرجتم فلا تتخذوا عدوى الخ ٢٤ * **قوله** (علة الخروج وعمدة للتعليق) اى علة تحصيلية اما الجهاد فظاهر واما الابتغاء فلان المراد ابتغاء الرضاء بسبب الجهاد * **قوله** (وجواب الشرط محذوف دل عليه لا تتخذوا) اراد به رد ما فى الكشاف من ان قوله ان كنتم خرجتم حال من لاتتخذوا ولم يرض به المصنف لانه مختص بالشرط المصدر بان الوصلية مع الواو وعلى اختلاف فيه لكن الزمخشرى امام فى العلوم العربية فمختاره جواز ذلك فى مطلق الشرط سواء كان الشرط مصدرا بان الوصلية اولا وسواء كان الضد للمذكور اولى بالحكم والوقوع اولا اذا اريد به تقييد المذكور وقد جوز ذلك ابن جنى كما نقل عنه غاية الامر ان المصنف اختار مسلك غيره ٢٥ * **قوله** (بدل من تلقون) اى بمنزلة بدل الكل اذ المعنى تسرون موصلين اليهم اذ الاسرار لا يتعدى بالى الا بالتضمين والقول بانه بدل اشتمال لان القاء المودة يكون سرا وجهرا فابدل منه لبيان انه باى نوع وقع الالقاء بعيد اذ الالقاء اليهم انما وقع بالجهر ٢ ولو سلم ذلك فيكون بدل البعض لا الاشتمال * **قوله** (او استئناف معناه اى طائل لكم فى اسرار المودة او الاخبار بسبب المودة) او استئناف اى استئناف بيانى كان قائلا يقول لم عوتبنا وما صدر منا فاجيب بذلك وهو الاولى لانه قد عرفت ان هذا الخروج بلا اخراج بقرينة قوله جهادا فانه بعد الهجرة وتلقون ناظر الى لا اخراج وصاحب الكشاف اكتفى به ولم يتعرض البدلية قوله اى طائل اى نفع لكم هذا مفهوم من قوله انا اعلم الخ اى لا نفع لكم اصلا لانى مطلع رسولى على ما تسرونه فقوله تسرون ليس فيه فائدة الخبر فالمقصود التوبيخ بانضمام وانا واعلم الخ اليه ولو ذكر هذا بعد قوله وانا اعلم لكان اوضح ٢٦ * **قوله** (اى منكم) متعلق باعلم بناء على انه اسم تفضيل وهذا بيان المفضل عليه ولو ذكر عقيب قوله وانا اعلم لابعد عن الاشتباه وذكر ما اعلنتم للتنبيه على انه تعالى يعلم الخفيات كالجهريات اذ الخفاء لكم ولا يخفى على الله شئ وجه تقديم اخفيتم انه المقصود بالاخبار وجه الا علمية انه تعالى يعلمه قبل وقوعه بانه سيقع كما علم بعد وقوعه بانه وقع الآن او قبل وهذا التعلق حادث والاول قديم واما انتم فتعلمون ما صدر منكم حين الصدور او قبله بزمان يسير * **قوله** (وقيل اعلم فعل مضارع والباء مزيدة وما موصولة او مصدرية) وقيل اعلم فعل مضارع متكلم فحينئذ الباء زائدة لتقوية العمل فلا يراد كلمة من واما فى الاول فالباء ليست بزائدة لان افعل التفضيل لا يعمل فى المفعول به الا بواسطة الجار قوله وما موصولة فالعائد محذوف او مصدرية فلا حاجة الى التقدير والاول يناسب قوله تسرون اليهم بالمودة اذ المودة معلومة وكذا اخباره عليه السلام معلومة مخفية لا نفس الاخفاء الا ان يراد به الحاصل بالمصدر ٢٧ * **قوله** (اى يفعل الاتخاذ اى اتخاذ العدو اولياء ٢٨ * **قوله** (قوله اخطاء) اى سواء السبيل فحمل ضل على انه متعد بمعنى اخطاء



٢ اذ المتبادر من الاسرار ما اضمر فى الصدور وان اريد الاسرار بالنظر الى الرسول عليه السلام مثلا فيكون وجها لما قاله ولذا سلم وقال ولو سلم الخ

٩٩ تعالى به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسى فان مات فى ذلك اليوم مات شهيدا ومن قال حين يمسى كان بتلك المنزلة ورواه ابو عيسى عن محمد ابن غيلان عن ابى احمد الزبيرى بهذه الاسناد وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا بهذا الوجه * اللهم ارحمنا برحمتك واعنا على رضاك يارب العالمين * تمت السورة احمد الله مفتتحا ومختتما * فالان اشرع بعونك اللهم فيما فى سورة الممتحنة وباسمك اقول

( سورة الممتحنة مدنية وايها ثلاث عشرة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء

**قوله** نزلت فى حاطب بن ابى بلتعة الخ الظعينة بالعين المهملة المرأة اذا دامت فى الهودج واذا لم تكن فيها فليس بظعينة والظعينة ايضا البعير الذى تظعن المرأة اى تركبه والمعنى الاول وهو المراد هنا والعقيصة الشعر المعقوص واصل العقص ادخال اطراف الشعر فى اصوله

**قوله** وما غششتك منذ نصحتك معنى الغشيش خلاف الاستنصاح اى ما اخلفتك فى نصحى اياك ومعنى نصيحته الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم التصديق بنبوته ورسالته والانقياد لما امر به ونهى عنه

**قوله** فلا حاجة الى ابراز الضمير لانه مشروط فى الاسم دون الفعل يعنى وجوب ابراز الضمير فى الصفة التى اجريت على غير من هى له انما هو اذا اوردت الصفة فى صورة الاسم نحو هند زيد ضاربته هى فلا يجوز فيه ان يقال هند زيد ضاربته ولكن يجوز هذا فى صورة الفعل نحو هند زيد تضربه وفى الآية الكريمة لو وردت الصفة على صورة الاسم اوجب ابراز الضمير نحو ملقين انتم اليهم بالمودة واما فى يلقون اليهم فلا وجه الابراز فى الاسم وعدم وجوبه فى الفعل هو ضعف الاسم فى الفعل وقوة الفعل فيه

**قوله** حال من احد الفعلين اما من مفعول لا تتخذوا اى لا تتولوهم والكفر مما جاءكم حالهم واما من الضمير المجرور فى تلقون اليهم اى لا توادوهم والكفر حالهم



وجاوزه وهذا غير مشهور لان اضل متعد وضل لازم فحينئذ يكون سواء السبيل منصوب على الظرفية ٢ والمراد به طريق الحق والصواب او دين الاسلام على ان الاضافة من اضافة الصفة الى الموصوف ففى هذه الصورة هل يحكم بكفره اولا فان كان المودة اضطرارية لاجل القرابة او غيرها فلا ضير وان كانت اختيارية فان كانت لاجل الدنيا فلا كفر وان كانت لدينه فكفر جزما وهذه الجملة تذييلية مقررة لما قبلها او المستفاد منها عدم وقوع ذلك والمفهوم مما قبلها وقوعه حيث اخبر بانهم يسرون ورواية حاطب لما بلغ تلك المودة والمكتوب اليهم ومع ذلك اعتذر وقبل اعتذاره الا ان يأول الفعل بارادته فحينئذ يلتئم الجملة الشرطية مع ما قبلها ولم يحوما حد حول تحقيق هذا المرام مع انه مظنة الاعلام ٢٢ * **قوله** (ان يظفروا بكم ٢٣ يكونوا لكم اعداء ولا ينفعكم القاء المودة اليهم ٢٤ ويبسطوا اليكم ايديهم والسنتهم بالسوء بما يسوءكم كالقتل والشتم) ان يظفروا بكم لان الثقف المصادفة وهى مستلزم للظفر فاريد به مجازا ويكونوا لكم اعداء اى يظهرون العداوة ولا يكونون اولياء لكم مثل ما انتم ويرتبون احكام العداوة كما قال ويبسطوا الآية قوله كالقتل ناظر الى الاول والشتم ناظر الى الثانى قوله ويبسطوا عطف تفسير له لما عرفت من ان المراد يظهرون العداوة والا فاصل العداوة سابقة على الظفر فبسط اليد واللسان من قبيل اظهار العداوة فيكون عطف تفسير له لا مستقلا بالجزائية الا ان قال معناه يصرون على العداوة ويدومون عليها فحينئذ يكون يبسطوا جزاء مستقلا وفى المطول اشارة اليه حيث قال قد ذكر فى موضع جزاء الشرط ثلث جمل متعاطفة الخ وقد قال قبل هذا يكونوا لكم اعداء خالصى العداوة واختار قدس سره فى شرح المفتاح كونه عطف تفسير لا مستقلا بالجزائية ٢٥ * **قوله** (وتمنوا ارتدادكم) نبه به على ان المودة هنا بمعنى التمنى فانه يستعمل فيه كثيرا لاسيما اذا وقع بعده كلمة لو ولو بمعنى ان المصدرية اذا وقع بعد فعل المودة قول المصنف ارتدادكم اشارة اليه * **قوله** (ومجيئه وحده بلفظ الماضى) مع ان الجزائين المذكورين مضارعان قوله بلفظ الماضى للتنبيه على ان المعنى مستقبل والنكتة المذكورة مخالفة لفظا اذ حقه ان يكون لفظ المستقبل مطابقا لمعناه * **قوله** (للاشعار بانهم ودوا ذلك قبل كل شئ وان ودادتهم حاصلة وان لم يثقفوكم) للاشعار بيان النكتة قوله ودوا قبل كل شئ اراد به المبالغة التامة والافحق البيان ودوا قبل اظهار العداوة والبسط المذكور اذ النكتة كون هذا ماضيا وذاك مضارعا مع انه فى نفسه غير مطابق للواقع لكن المبالغة امر حسن من محسنات البديع لان هذه المبالغة من المبالغة التى تمكن عقلا لا عادة اذ تقدم ودادتهم على كل شئ ممكن لا عادة بل عقلا قوله وان ودادتهم الخ هذا تصريح بما علم ضمنا لكن يرد عليه ان الشرط لابد وان يكون مدخلا فى حصول الجزاء ولو كان غير تام فحينئذ لا يكون ودوا جوابا لقوله ان يثقفوكم ولذا ذهب بعضهم الى ان ودوا معطوف على مجموع الشرط والجزاء لا على الجزاء وحده كما ان ولا يستقدمون فى قوله تعالى اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون معطوف على مجموع الشرط والجزاء لا على الجزاء وحده على قول لكن لا يلائم سوق كلام المصنف فانه على كون ودوا جوابا معطوفا على يبسطوا حيث قال ومجيئه وحده اى من بين الاجزية بلفظ الماضى دون سائر الاجزية فحمل كلامه على انه اراد انه حال بتقدير قد او عطف على مجموع الشرط والجزاء عدول عن سواء السبيل فالصواب انه اراد ان ودوا ماض لفظا مضارع معنى وقد نبه عليه بقوله ومجيئه وحده بلفظ الماضى ولم يقل ومجيئه وحده بالماضى فادخال اللفظ كالصريح فيما ذكرناه وجه كونه مضارعا معنى اذ المراد اظهار الوداد بتزيين ٣ الكفر لهم وفرط الاجتهاد فى تحريض الارتداد ٤ ولما كان اثر الود والمحبة مترتبا على الظفر جعل جزاء له اذ الودادة التى قبل الظفر لعدم ترتب الاثر عليها كلا ودادة فالمعنى ان يثقفوكم ودوا كفركم ودادة مقرونة بظهورها بسبب ترتب الاثر عليها وهو تسويلهم وترغيبهم على الكفر واما الودادة التى قبل الظفر فلكونها امرا قلبيا غير ظاهرة فكانها غير موجودة واما كونه ماضيا لفظا فللاشعار المذكور من عرض الكلام لانه مراد من الكلام والاشارة اليه قال للاشعار ولم يقل للدلالة الخ مثل ان ظفرت بحسن العاقبة ومجيئه بلفظ الماضى للاشعار بان الظفر حاصل تفاؤلا ولا فرق فى هذا بين الشرط والجزاء ولما كان النكتة مبنية على الارادة لم يجئ الماضى فى بيان اظهار العداوة للاشعار المذكور لعدم قصد التنبيه على ذلك ولا يخفى عليك ان بين قوله ويبسطوا وبين ودوا نوع تنافر بحسب الظاهر فيقال فى دفعه البسط بالقتل والشتم



٢ او على الحذف والايصال اى عن السبيل قال تعالى وضلوا عن سواء السبيل

٣ وما ذكر فى المفتاح فى توجيه الماضى من قوله ان لزوم ودادتهم ان يراد وهم كفار المصادقتهم والظفر بهم الخ دليل على ما ذكرناه حيث اشار الى ان الجزاء ودهم كفار الاكفرهم مطلقا وهو مستفاد من قوله تعالى ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا الآية يفسر بعضها بعضا فالمعنى هنا وودوا لو يردوكم كفارا وهذا مع وضوحه قد ذهلوا عنه وذهب كل طائفة الى ما لا طائل تحته

٤ قوله تعالى ود كثير من اهل الكتاب لو يردوكم من بعد ايمانكم كفارا دليل على ما ذكرناه

**قوله** وفيه تغليب المخاطب والالتفات من التكلم الى الغيبة للدلالة على ما يوجب الايمان اى وفى قوله عز وجل ان تؤمنوا تغليب المخاطبين على الغائب الذى هو الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بان جعل صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مذكور بلفظ الرسول والمعبر بالاسم الظاهر فى حكم الغائب فى زمرة الذين خوطبوا بلفظ ان تؤمنوا واما الالتفات من التكلم الى الغيبة ففى التعبير بلفظة الله ومقتضى الظاهر ان يقال ان تؤمنوا بى ونكتة الالتفات هى الدلالة على ما يوجب الايمان فان وصف الآلهية المستفادة من اسم الجلال هو الموجب للايمان به لاسيما قد وصف بقوله ربكم فلو قيل بى بدل بالله افات نكتة الاشعار بالموجب وتعذر الوصف بالربوبية لان الضمير لا يوصف والالتفات هنا انما هو على مذهب السكاكى والا فعند جمهور علماء المعانى يجب فى الالتفات التعبيران ولذا وقع بين السكاكى والجمهور خلاف فى ان مخاطبة الانسان مع نفسه هل هو من باب الالتفات ام لا ومنه كاف الخطاب فى قول امرئ القيس * تطاول ليلك بالاثمد البيت حيث قال ليلك فى موضع ليلى وامثاله كثيرة فى كلام البلغاء

**قوله** علة الخروج وعمدة للتعليق اى قوله جهادا وابتغاء مرضاتى علة للخروج وعمدة لتعليق الجزاء الذى هو لا تتخذوا بالشرط الذى هو خرجتم فان العمدة فى تعليق الجزاء بالشرط ان يكون الشرط مما وجد فيه معنى السببية والسببية انما هى فى الجهاد وابتغاء مرضات الرب لا فى مجرد الخروج من مكة وصلاحية الخروج من مكة للسببية انما جاءت من علته فكان المعنى ان تجاهدوا فى سبيلى وتبتغوا مرضاتى لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء

فى وقت واظهار المودة فى وقت آخر او البسط بالنسبة الى بعض والودادة بالنسبة الى بعض آخر او الود اول الظفر فاذا آيسوا يفعلون البسط المذكور (٢٢ قراباتكم) ٢٣ * قوله (الذين توالون المشركين لاجلهم) اى يقصدون الموالات لاجلهم اى لغرض دنيوى فلاضير فيه لكن الاحتراز عنه احسن واراد به الارتباط والى سبب النزول ٢٤ * قوله (يفرق بينكم بما عراكم من الهول فيفر بعضكم من بعض) بما عراكم بالعين المهملة والراء المهملة بمعنى عرض لكم فيفر بعضكم من بعض قال تعالى "يوم يفر المرأ من اخيه وامه" الآية ٢٥ * قوله (فما لكم ترفضون اليوم حق الله لمن يفر منكم غدا وقرأ حمزة والكسائى يفصل بكسر الصاد والتشديد وفتح الفاء وعاصم يفصل وقرأ ابن عامر وابو عمرو يفصل على البناء للمفعول مع التشديد) فما لكم ترفضون الخ هذا هو المراد بقوله يفصل بينكم فلذا فرع عليه هذا قوله لمن يفر منكم كما تفرون منهم غدا اى فى يوم القيمة مستعار لها وفى قوله بينكم تغليب المخاطبين على الغائبين وفى الكشاف وقرئ يفصل ويفصل مبنيا للمفعول الاول ثلاثى والثانى من باب التفعيل وقرئ ايضا يفصل من الافعال ويفصل من التفعيل * قوله (وهو بينكم) اى المفعول الذى اقيم مقام الفاعل بينكم الا انه بنى على الفتح لاضافته الى غير المتمكن ويجوز فى مثله كون نائب الفاعل هو المصدر اى فصل هنا (٢٥ فيجازيكم عليه) ٢٦ * قوله (قدوة اسم لما يؤتسى به) قدوة بكسر القاف والضم ايضا اسم لما يؤتسى به اى لما يقتدى به اما مجازا او نقلا فانه فى الاصل مصدر سمى به المفعول اى المقتدى به اى خصلة حسنة محمودة يجب ان يقتدى به ويفعله وجعل نفس الخصلة مقتدى به مبالغة مع ان المقتدى به ابراهيم عليه السلام فى تلك الخصلة اوهو فى نفسه مقتدى به ولذا قيل قوله فى ابراهيم تجريد مثل قوله تعالى "لهم فيها دار الخلد" وتمام الكلام قدمر فى سورة الاحزاب ٢٧ * قوله (صفة ثانية اوخبر كان ولكم لغو او حال من المستكن فى حسنة اوصلة لها لا لاسوة لانها وصفت) صفة ثانية لاسوة وخبر كان لكم قدم للاهتمام هذا هو الوجه المختار اوخبر كان اى فى ابراهيم خبر كان فحينئذ لكم اما ظرف لغو لكان عند من جوز تعلق الظرف بكان اولكم للبيان عند من لم يجوز ذلك اى اقول لكم اوحال من المستكن فى حسنة فيه نوع ضعف ولذا اخره اوصلة لها اى لحسنة لانها صفة مشبهة لا لاسوة لانها وصفت به والمصدر لايعمل بعد الوصف وراعى اصله وان لم يكن مصدرا هنا ٢٨ * قوله (ظرف لخبر كان) سواء كان الخبر فى ابراهيم اولكم ولم يلتفت الى كونه ظرفا لنفس كانت لانه مختلف فيه كما عرفت ٢٩ * قوله (جمع برئ كظريف وظرفاء) لان فعيلا يجمع على هذا الوزن ٣٠ * قوله (ومما تعبدون) اصل البراءة منه والبرأ عن ذواتهم لاجل كفرهم * قوله (اى بدينكم) الباطل اذالدين يطلق على الباطل كاطلاقه على الحق بالاشتراك اللفظى قدر المضاف لانه لامعنى للكفر بذواتهم الاالبراءة وقد ذكر اولا * قوله (او بمعبودكم) وهذا ايضا يحتاج الى التأويل بعبادته او المعبود مستلزم لها فان انكاره انكار مأخذ اشتقاقه * قوله (او بكم وبه) اشاربه الى ان بكم فيه تغليب المخاطبين لان كفرنا بكم بيان لقوله انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله ولذا ترك العطف واما على المعنى الاول بيان اوجه البراءة على طريق الاستئناف * قوله (فلا نعتد بشأنكم وآلهتكم) اشاربه الى ان معناه عدم الاعتداد وفى الكشاف ومعنى كفرنا بكم انالانعتد بشانكم ولا بشان آلهتكم وما انتم عندنا بشئ انتهى فالا ولى ان يقال اى لانعتد الخ او ولا نعتد بالواو ٢ بدل الفاء واشار بالتعبير بالمضارع الى ان كفرنا للاستمرار كما اشير الى انه بمعنى عدم الاعتداد مجازا لانه يلزم الكفر والانكار ٣١ * قوله (ابدا) قيد بدا باعتبار لازمه اى ظهر فى الماضى العداوة الخ ويستمر ذلك الظهور ولاينقطع ابدا الى غاية ايمانكم فان الماضى اذالم يدل الدليل على الانقطاع يفيد الاستمرار نبه عليه المصنف فى قوله تعالى كنتم خير امة" الآية حتى تؤمنوا بالله وحده اذالايمان بالله تعالى مع عبادة الغير كلا ايمان وهذا كناية عن الايمان بجميع مايجب الايمان به الاكتفاء بالركن الاعظم وايضا قومهم كانوا مشركين فالاهم لهم الايمان بالله وحده * قوله (فتنقلب العداوة والبغضاء الفة ومحبة) لان مفهوم الغاية معتبر عند الشافعى وعندنا اما عندهم فبمفهوم المخالفة واما عندنا فباشارة النص قوله الفة ومحبة لف ونشر مرتب ٣٢ * قوله (استثناء من قوله اسوة حسنة فان استغفاره لابيه الكافر ليس مماينبغى ان تأتسوا به فانه كان قبل النهى اولموعدة وعدها اياه) استثناء اى استثناء منقطع فان هذا القول ليس من اسوة حسنة قوله فان استغفاره الخ تنبيه عليه واشار



٢ وفى نسخة بالواو ولذا قال المحشى عطف تفسيرله سعد

قوله وجواب الشرط محذوف دل عليه لاتتخذوا هذا قول من لم يجوز تقديم الجزاء على الشرط ومن جوز ذلك جعل لاتتخذوا المذكور جزاء كما قال صاحب الكشاف وان كنتم خرجتم متعلق بلا تتخذوا يعنى لاتتولوا اعدائى ان كنتم اوليائى ثم قال وقول النحويين فى مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ماقبله عليه

قوله معناه اى طائل لكم فى اسرار المودة والاخبار بسبب المودة يعنى مفعول تسرون يحتمل ان يكون المودة والباء زائدة والمعنى تسرون المودة ويحتمل ان يكون المفعول محذوفا مقدرا والباء للسببية والمعنى تسرون الاخبار بسبب المودة

قوله ان يظفروا بكم قال الراغب الثقف الحذق فى ادراك الشئ وفعله ومنه قيل رجل ثقف اى حاذق فى ادراك الشئ وفعله

قوله ومجيئه وحده الخ يريد بيان وجه مجئ ودوا وحده على صيغة المضى مع انه منخرط فى سلك يكونوا ويبسطوا فى كونه جزاء الشرط فالوجه وان كان معناه ايضا على الاستقبال اذ لافرق بحسب المعنى بين قولك ان تكرمنى اكرمك وبين ان اكرمتنى اكرمتك فى كون معنى كل على الاستقبال الاشعار بان مودتهم كفركم شئ حصل قدحصل ومضى واهم مقاصدهم قبل كل شئ سواء ثقفوكم اولم يثقفوكم قال الراغب الود محبة الشئ عن تمنيه ولما كان لهما استعمل فى كل واحد منهما فقيل وددت فلانا اذا احببته ووددت الشئ اذا تمنيته قال صاحب الكشاف فى وجه وقوع ودوا هنا بلفظ المضى ان الماضى وان كان يجرى فى باب الشرط مجرى المضارع فى علم الاعراب فان فيه نكتة كانه قيل وود واقبل كل شئ كفركم وارتدادكم يعنى انهم يريدون بكم مضار الدنيا والدين جميعا من قتل النفس وتمزيق الاعراض وردكم كفارا اسبق المضار عندهم واولها لعلمهم ان الذين اعز عليكم من ارواحكم لانكم بذالون لها دونه والعدو اهم شئ عنده ان يقصد اعز شئ عند صاحبه الى هنا كلامه قال صاحب التلخيص فى كلام صاحب الكشاف نظر لان ودادتهم ان يرتدوا كفارا حاصله وان لم يظفروا بهم فلا يكون فى تقييدها بالشرط فائدة فالاولى ان يجعل قوله تعالى وودوا لو تكفرون عطفا ٩٩



الى ان لاستغفرن لك وعد منجز فقوله واغفر لابى ولما كان منشاء الدعاء الوعد بالدعاء والاستغفار تعرض فى الاستثناء الوعد بالاستغفار دون الدعاء بالمغفرة مع انه المقصود حيث قال المصنف فان استغفاره لابيه الخ ولم يقل فان وعده بالاستغفار الخ * قوله (فانه كان قبل النهى) فجازله لانه لاقبح قبله عند الشافعى اولا يعلم قبحه قبله عند ائمتنا الحنفية وعلى التقديرين يكون ذلك مباحاله واما بعد النهى فلا مساغ له فانه علم قبحه فلايجوز التأسى به فظهر منه ضعف ماقاله الامام الآية تدل على انه لايجوز التأسى لنا به فى ذلك ولايدل على ان ذلك كان معصية فان كثيرا من خواص الانبياء عليهم السلام لايجوز التأسى به مما ابيح لهم انتهى فان الاباحة له عليه السلام قبل النهى وليس هذا من خواص الانبياء ويدل عليه قوله تعالى فلما تبين له اى بالوحى على الاحتمال الارجح انه عدو الله تبرأ منه واشار المص بقوله قبل النهى الى رده وبالجملة الاباحة له عليه السلام قبل النهى لالانه من خواصه والالم يتبرأ من الاستغفار اصلا وعدم جواز التأسى به للنهى عنه فان قيل قد صرح المص فى سورة التوبة بان الاستغفار يجوز للاحياء من الكافرين فالمفهوم منه جواز التأسى به فى ذلك قلنا قد بينا هناك ان مراده من جواز الاستغفار باعتبار لازمه وهو الدعاء بالهداية وهذا محمل قوله عليه السلام اللهم اغفر لقومى فانهم لايعلمون بقرينة قوله عليه السلام فى رواية اخرى اللهم اهد قومى الحديث فيجوز الدعاء بالاستغفار مرادا به الهداية مجازا ولايجوز الاستغفار لهم بالمعنى الحقيقى لقوله تعالى ان الله لايغفر ان يشرك به والمراد بالاشراك الكفر مطلقا كما صرح به الخيالى فادام الكافر فى كفره لاغفران له فلا يجوز الاستغفار له الابملاحظة التوفيق فمعنى اللهم اغفرلهم اللهم وفق للايمان ثم اغفرهم * قوله (اولموعدة وعدها اياه) لفظة اياه بالياء المثناة والمعنى لموعدة وعد ابراهيم عليه السلام اياه اى اباه اولموعدة وعدها ابوه اياه عليه السلام وهذا قبل النهى فتقابله به غير ظاهر واما كون اباه بالباء الموحدة فغير مناسب للمقام وان قرئ به والبعض حمل قوله هذا على جواز الاستغفار بعد النهى بناء على ذلك الوعد فاعترض عليه بانه لامساغ وانت تعلم انه بعد النهى والتقابل وان لم يكن ظاهر الكن يمكن ان يقال ان معناه قبل النهى بلاملاحظة الوعد المذكور اوقبله مع ملاحظته واوسلم ذلك فان اراد بالامساغ له لامساغ الاستغفار بالمعنى الحقيقى فسلم لكن لايضرنا وان اراد بالمعنى المذكور المجازى من التوفيق والهداية فممنوع كما عرفته وارتباط هذه الآية بما قبلها بيان ان موالاة الكفار ولو كان اولى قربى قبيحة بعد تبين كفرهم واما فعل ابراهيم عليه السلام بابيه قبل تبين حاله وعن هذا انه تعالى حرض المؤمنين على اقتدائه عليه السلام فى الخصال الحميدة ثم استثنى مافعله اباه ففيه زجر عظيم عن موادة الكافرين ٢٢ * قوله (من تمام قوله المستثنى ولايلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه) جواب سؤال بانه غير حقيق بالاستثناء الاترى الى قوله تعالى قل فمن يملك لكم من الله شيئا فهو مماينبغى ان يقتدى به وحاصل الجواب ان هذا القول ليس بمستثنى بل قيد المستثنى لكونه حالا من فاعل لاستغفرن لك فالمستثنى هو المقيد دون قيده بقرينة انه من الخصال المحمودة اذلايلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه لان الاستثناء بمنزلة النفى والنفى اذاتوجه الى مقيد فيه احتمالات ثلثة والاشهر توجه النفى الى القيد وهنا بالعكس لقيام القرينة عليه وقد يتوجه الى مجموع المقيد والقيد والكل موكول الى القرينة وكذا الكلام فى الاستثناء يحتمل ثلثة احتمالات وفائدة القيد مع انه غير مستثنى اظهاره عليه السلام عجزه وتفويض الامر الى الله تعالى كانه قال لاستغفرن لك حال كون طاقتى الاستغفار لاغير فلا اشكال بان مالبس من المستثنى لم يذكر فى ذيل المستثنى ٢٣ * قوله (متصل بماقبل الاستثناء) اى من جملة الاسوة الحسنة ينبغى التأسى به عليه السلام كذا فى الكشاف لكن فى الكشف قال من حيث المعنى والافهو استئناف لامحل له من الاعراب بيانا لحالهم فى المهاجرة ثم اللجاء الى الله تعالى فى كفاية شرهم وتبعه بعض المحشين ولايخفى عليك ان اللجاء الى الله تعالى من اعظم الاسوة الحسنة فالظاهر انه حال من فاعل اذ قالوا اقومهم بتقدير القول وجه ذكره بعد الاستثناء هو ان الاستثناء من تتمة الاسوة الحسنة المذكورة اى اذقالوا انا برآء منكم قائلين ربنا عليك الخ قيد المهاجرة بالتضرع الى الله تعالى دفعا لمكرهم اذهذا القول يؤدى الى قصد الشرور والاضرار حمية لمعبوداتهم الاشرار * قوله (اوامر من المؤمنين بان يقولوه تتميما لماوصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار) اوامر من الله للمؤمنين بتقدير قولوا على طريق الاستئناف لانه لماوصاهم بانه لاتتخذوا عدوى الخ كان قائلا قال اتخاذ العدو ولياً ادفع شرهم كما نقل عن حاطب فاذالم نتخذ وليا بحسب الظاهر فاى شئ نفعله فاجيب بانه قولوا ربنا فانه يكفى فى دفع مضرتهم ولذا قدم التوكل والمحشى قال لعل

٢ فيكون فائدة قوله الله اعلم مع انه معلوم بيان انه لاسبيل لكم الى العلم سعد

٣ لان حل لكونه صفة مشبهة دل على الحال

٩٩ على الجملة الشرطية كقوله تعالى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لاتنصرون قال صاحب الكشاف فيه عدل بقوله ثم لاتنصرون عن حكم الجزاء الى حكم الاخبار ابتداء كانه قيل ثم اخبركم بانهم لاينصرون واجيب عنه بان الذى ظننته جزاء هو قوله يكونوا لكم اعداء ايضا لايصلح لذلك لان كونهم اعداء حاصل سواء ظفروا اولم يظفروا كقوله تعالى لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء لكن المراد ان يظفروا بكم يثقفوا منكم متمناهم الذى هو مقتضى ان يكونوا خالصى العداوة من بسط الايدى والالسن والرد الى الكفر فعطف يبسطوا وودوا على قوله يكونوا على طريقة اعجبنى زيد وكرمه فيكون كل من بسط الايدى والالسن والرد الى الكفر متمناهم واهم شئ عندهم لانحسام مادة العداوة العداوة به صرح بتمنيهم اياه وعدل الى لفظ الماضى لبيان الاولوية والاولية وتحريره انه تعالى لما نهى المسلمين عن اتخاذ من يعاديهم اولياء بقوله لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء واراد ان يخبر عن مطوى سرائرهم من تمنيهم للمسلمين مضار الدنيا والدين وانتهازهم الفرصة لتحقيق متمناهم قال ان يثقفوكم يكونوا لكم اعداء كما قررناه فظهر ان الجزاء مقدر وهو يثقفوا منكم متمناهم وما وقع فى خبر الجزاء ليس جزاء لعلة ذكرت بل هو دليل الجزاء فهو من اطلاق السبب على المسبب

قوله الذين توالون المشركين لاجلهم اى توالون انتم المشركين لاجل ارحامكم واولادكم وتعصون الله بموالاة اعدائه لاجلهم

قوله يفرق بينكم ماعراكم اى ماغشيكم من عرانى هذا الامر واعترانى اذاغشيك

قوله وهو بينكم اى مفعول يفصل القائم مقام فاعله هو لفظ بينكم بفتح النون ومحله رفع على قياس قوله تعالى لقد تقطع بينكم على ان بينكم بفتح النون فاعل تقطع وموضعه الرفع قال ابو على هو على قوله اى على قول ابن عامر مفتوح والموضع موضع رفع

قوله لا لاسوة لانها وصفت اى او صلة لحسنة لا لاسوة لان المصدر الموصوف لايعمل او قوع الصفة فاصلة بينه وبين معموله والاسم الضعيف العمل لايعمل فيما هو ابعد منه قال الزمخشرى قرئ اسوة واسوة وهو اسم المؤتسى به اى كان فيهم مذهب حسن مرضى بان يؤتسى به ويتبع اثره وهو قولهم للكفار قومهم ماقالوا حيث كاشفوهم بالعداوة ٩٩

٢٢ ❊ ربنا لاتجعلنا فتنة للذين كفروا ❊ ٢٣ ❊ واغفر لنا ❊ ٢٤ ❊ ربنا انك انت العزيز الحكيم ❊ ٢٥ ❊ لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة ❊ ٢٦ ❊ لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر ❊ ٢٧ ❊ ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد ❊ ٢٨ ❊ عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة ❊ ٢٩ ❊ والله قدير ❊ ٣٠ ❊ والله غفور رحيم ❊ ٣١ ❊ لاينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم ❊ ٣٢ ❊ ان تبروهم ❊ ٣٣ ❊ وتقسطوا اليهم ❊



الاولى فى الوجه الثانى تقدير القول بالعطف على لاتتخذوا وفيه تكثير الحذف وايضا تقييد لاتتخذوا بهذا القول انسب بالمرام وتقديم الجار والمجرور لقصر التوكل على الاتصاف بكونه على الله تعالى فهو من قصر الموصوف على الصفة لاالعكس كما توهم من كلام صاحب الارشاد حيث قال وتقديم الجار والمجرور لقصر التوكل والانابة والمصير على الله تعالى وظاهره غير مستقيم وقس عليه كل قصر مع حرف الجار ٢٢ * **قوله** (ربنا لاتجعلنا فتنة) موضع فتنة دعاء مستقل بل هذا دعاء وما قبله اخبار لفظا وانشاء معنى اذ بهذا اللفظ وجدا انشاء التوكل والانابة والمصير وانما قدم التوكل للتنبيه على ان الداعى ينبغى له التوكل قبل الدعاء * **قوله** (بان تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لانحمله) هذا حاصل المعنى اذ المعنى كما عرفته موضع فتنة صرح به فى اواخر سورة يونس ومأله كونهم مفتونين ٢٣ * **قوله** (مافرطنا) بالتخفيف اى ماسبق منا من المعاصى ٢٤ * **قوله** (ومن كان كذلك كان حقيقا بان يجير المتوكل ويجيب الداعى) ومن كان كذلك اشارة الى ارتباطه بما قبله ومناسبة ختم الكلام بابتدائه قوله بان يجير المتوكل ناظر الى العزيز لانه بمعنى القوى القادر قوله ويجيب الداعى اشارة الى الحكيم الذى لايفعل الامافيه حكمة بالغة ومصلحة راجحة واجابة الداعى على وجه ينبغى بما فيه حكمة بالغة وفيه دليل على ماذكرنا من ان ربنا عليك توكلنا ليس بدعاء بل انشاء التوكل وربنا لاتجعلنا دعاء وتكرير النداء لايبعد ان يكون لهذا او للمبالغة فى الابتهال والتضرع واسم الرب اوقع هنا ٢٥ * **قوله** (تكرير لمزيد الحث على التأسى بابراهيم) تكرير لمزيد الحث وقوله اذ قالوا لقومهم الخ قيد له وتفسيراه والظاهر انه معتبر فى هذه الآية ايضا كما ان قوله لمن كان يرجوا الله الآية معتبر فى الآية السابقة ففيه صنعة الاحتباك واذا قطع النظر عنه هنا فيكون تعميما بعد تخصيص فيكون من تكرير الخاص فى ضمن العام * **قوله** (ولذلك صدر بالقسم) اى لاجل مزيد الحث صدر بالقسم اهتماما له اشار الى ان اللام فى قوله لقد كان لكم جواب القسم اريد به التقوية لمزيد الترغيب على التأسى * **قوله** (وابدل قوله ٢٦ لمن كان الآية من لكم) بدل الكل وهذا بدل الكل من ضمير الخطاب وجوازه عند سيبويه والجمهور منعه وفى سورة الاحزاب اختار مذهب الاكثر ولم يرض به واختار هنا مسلك سيبويه ورضى به فلا منافاة بين كلاميه * **قوله** (فانه يدل على انه لاينبغى لمؤمن ان يترك التأسى بهم وان تركه مؤذن بسوء العقيدة ولذلك عقبه بقوله ومن يتول الآية) فانه يدل على انه لاينبغى وهذه الدلالة منتفية فى لكم وان كان المخاطبون المؤمنين لان الضمير يدل على الذات دون الوصف ثم الاولى على انه يجب لمؤمن التأسى بهم حتى يلايم قوله وان تركه مؤذن الخ ويعلم ان التأسى بهم واجب ان قيل فحينئذ يفيد الاستثناء بقوله الاقول ابراهيم لابيه جواز التأسى به فى ذلك لانه مستثنى من الوجوب فانتفاء الوجوب لاينافى الجواز قلنا انتفاء الوجوب لايفيد الجواز كما فى النسخ وقدم توضيحه هناك ٢٧ * **قوله** (فانه جدير بان يوعد به الكفرة) اذ هذا علة الجزاء اقيمت مقام الجزاء فالمعنى ومن يتول عن التأسى فضرره عليه فان الله هو الغنى عن العالمين الحميد اى المستحق لان يحمد ويعبد سواء حمدوا اولم يحمدوا ففيه اظهار المقت الشديد وهذا يناسب للكفرة الفجرة قال الله تعالى فى سورة المائدة ياايها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منكم فهو منهم الآية قال المصنف وهذا التشديد فى وجوب مجانبتهم وينبغى ان يكون هذا للتشديد ولا يراد ظاهره وبالجملة ان موالاة الكفار لاجل كفرهم كفر دون ماعداه وقد اوضحناه سابقا ( ٢٨ لمانزل لاتتخذوا عادى المؤمنون اقاربهم المشركين وتبرؤا منهم فوعدهم الله بذلك وانجز اذ اسلم اكثرهم وصاروا لهم اولياء ٢٩ على ذلك ) ٣٠ * **قوله** (لمافرط منكم فى موالاتهم من قبل ولمابقى فى قلوبكم من ميل الرحم) لمافرط منكم فى موالاتهم لان الاحتراز عنها احسن قوله ولمابقى فى قلوبكم الخ وهذا غير داخل تحت التكليف لعدم الاختيار فالمراد لاثر مابقى الخ اوالمراد لمابقى بالاختيار ولعل الاولى تركه وتفسير رحيم لم يتعرض له لظهوره ولان المراد بيان المغفرة دفعا لتوهم المؤاخذة به ٣١ * **قوله** (اى لاينهيكم عن مبرة هؤلاء لان قوله ٣٢ ان تبروهم بدل من الذين ٣٣ تقسطوا اليهم تفضوا اليهم بالقسط اى العدل) اى لاينهاكم عن مبرة هؤلاء هذا المعنى بملاحظة البدل لا اشارة الى تقدير المضاف لانه حينئذ لافائدة فى البدل وان جعل بدل الكل بل يكون تأكيدا حينئذ وايضا عدم النهى عن الذات ابلغ نظيره حرمت عليكم الميتة فان كون المحرم

99 وقشروا لهم بالعصا واظهروا البغضاء والمقت وصرحوا بان سبب عداوتهم وبغضائهم لبس الا كفرهم بالله ومادام هذا السبب قائما كانت العداوة قائمة حتى ان ازالوه وآمنوا بالله وحده انقلبت العداوة موالاة والبغضاء محبة والمقت مقتا فافصحوا عن محض الاخلاص

**قوله** اويكم وبه اى اوبكم وبمعبودكم

**قوله** استثناء من قوله اسوة حسنة والظاهر انه استثناء منقطع لاختلاف القولين قال الزمخشرى فى قوله انا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط استثناء منقطع من قوم لان القوم موصوفون بالاجرام فاختلف لذلك الجنسان قال ابو البقاء الاقول هو استثناء من غير الجنس اى لاتأتسوا به فى الاستغفار للكفار قال صاحب التيسير الاستثناء منقطع وتقديره لكن قول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك الآية كان لموعدة وعدها اياه ابوه فظن انه قد انجزها فلما تبين اصراره تبرأ منه ولا يحل لكم ذلك مع علمكم وقال محيى السنة يعنى لكم اسوة حسنة فى ابرهيم واموره الا فى استغفاره لابيه المشرك فالاستثناء على هذا متصل واقول الاظهر ان يكون الاستثناء متصلا بحمل الكلام على معنى يقتضيه المقام لئلا يكون المستثنى اجنبيا من المستثنى منه وهو ان حاصل المعنى لقد كانت لكم اسوة حسنة فى قول ابرهيم لابيه فى انكاره اتخاذه الاصنام آلهة الا فى قوله لاستغفرن لك فاذا ابراهيم عليه السلام قد قال لابيه قولين الاول هو انكاره اتخاذ الآلهة وهو خصلة حسنة ينبغى ان يؤتسى به والثانى قوله لاستغفرن لك وهو قول لاينبغى ان يؤتسى به فاستثنى قوله الثانى من قوله الاول فافاد مجموع المستثنى والمستثنى منه معنى ائتسوا بقوله الاول دون الثانى

**قوله** فانه كان قبل النهى اولموعدة وعدها اياه هذا جواب لما عسى يقال الاستغفار للكافر امر منهى عنه لايجوز للنبى ارتكابه

**قوله** ولايلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه هذا دفع اعتراض يرد ههنا وهو ان قول ابراهيم وماامللك لك من الله من شئ معطوف على قوله لاستغفرن لك والمعطوف يجب ان يكون داخلا فى حكم المعطوف عليه والمعطوف عليه هنا قد اخرج بالا عن حكم كونه اسوة حسنة فلا يجوز ان يؤتسى به والمعطوف لايليق ان يخرج من هذا الحكم لكون هذا القول قولا حسنا ينبغى ان يؤتسى به 99



٢٢ ❊ ان الله يحب المقسطين ❊ ٢٣ ❊ انما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم ❊ ٢٤ ❊ ان تولوهم ❊ ٢٥ ❊ ومن يتولهم فاولئك هم الظالمون ❊ ٢٦ ❊ ياايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن ❊ ٢٧ ❊ الله اعلم بايمانهن ❊ ٢٨ ❊ فان علمتموهن مؤمنات ❊ ٢٩ ❊ فلاترجعوهن الى الكفار ❊ ٣٠ ❊ لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن ❊ ٣١ ❊ وآتوا هم ماانفقوا ❊



عين الميتة واخوانها ابلغ من تقدير اكل الميتة عندنا قوله تفضوا اليهم الخ يعنى ان قوله تقسطوا ضمن معنى الافضاء تعدى بالى كتعديته ٢٢ * **قوله** (العالين روى ان قتيلة بنت عبد العزى قدمت شركة على بنتها اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنه بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها فى الدخول فنزلت ٢٣ انما ينهيكم الله الآية كمشركى مكة فان بعضهم سعوا فى اخراج المؤمنين وبعضهم اعانوا المخرجين) روى ان قتيلة بالقاف والتاء بوزن المصغر قوله فنزلت وامرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها كما فى الكشاف وفيه ايضا وعن قتادة نسختها آية القتال ولم يتعرض له المصنف لان هذه لامنع فيها عن القتال حتى نسخت بآية القتال ٢٤ * **قوله** (بدل من الذين بدل الاشتمال) وكذا مامر ولو ذكر هذا القيد هناك وسكت عنه هنا لكان اولى ٢٥ * **قوله** (ومن يتولهم الآية) قد عرفت انه للتغليظ ان اريد بالظالمين الكافرون (لوضعهم الولاية فى غير موضعها) ٢٦ * **قوله** (ياايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) بيان الحكم من يظهر الايمان باللسان بعد بيان حكم فريقى الكفار لمناسبة ان مبرة هؤلاء المؤمنات واجب بالامتحان ومايترتب عليه وتسمية المؤمنات لاقرارهن مع ظهور الامارات كالهجرة وعدم ماينافى ذلك * **قوله** (فاختبروهن بمايغلب على ظنكم موافقة قلوبهن السنتهن فى الايمان) بمايغلب اى بمايغلب به فالعائد محذوف ٢٧ * **قوله** (الله اعلم بايمانهن فانه المطلع على مافى قلوبهن) الله اعلم اى منكم بايمانهن جملة معترضة وفائدته التنبيه على الاكتفاء بالظن الغالب فان العلم اليقين لايتيسر لكم ٢ هنا فانه تعالى اعلم بمافى القلوب من الاسرار فالمفضل عليه هو الظن الغالب فانه كالعلم فى وجوب العمل ٢٨ * **قوله** (العلم الذى يمكنكم تحصيله وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الامارات وانما سماه علما ايذانا بانه كالعلم فى وجوب العمل به) وهو الظن الغالب واطلاق العلم على الظن الغالب مجاز عند المتكلمين لانه عبارة عن صفة توجب تميزا لايحتمل النقيض اصلا والداعى الى المجاز ماذكره المصنف قوله وانما سماه علما الخ اشارة الى كونه مجازا واستعارة تبعية فقوله كالعلم تنبيه عليه ووجوب العمل وجه المشابهة واما كونه مجازا مرسلا فانه ممكن بان يراد به مطلق الادراك لكن كلام المصنف لاينتظم قوله بالحلف وفى الكشاف وكان رسول الله عليه السلام يقول للممتحنة بالله الذى لا اله الا هو ماخرجت من بغض مازوج خرجت راغبة عن ارض الى ارض بالله ماخرجت التماس دنيا بالله ماخرجت الاحبالله ورسوله واذا حلفت هكذا صدقت ٢٩ * **قوله** (اى الى ازواجهن الكفرة لقوله لاهن الآية) اى المراد بالكفار ازواجهن اذ الرجعة تقتضى ذلك وكذا قوله تعالى لاهن حل لهم الخ صريح فى ذلك ٣٠ * **قوله** (والتكرير للمبالغة والمطابقة) وهى الجمع بين المتقابلين فى الجملة وهى من المحسنات البديعية الجمع بين المذكر والمؤنث وهذا اولى مما قيل انه اراد المصنف بها هنا كبعض البديعيين ماسماه فى التلخيص بالعكس وهو وضع احد اللفظين وقعا فى كلام بالتقديم والتأخير على عكس ماسبق كقوله تعالى هن لباس لكم وانتم لباس لهن لان هذا الاصطلاح غير متعارف وذكر المبالغة للاشارة الى وجود الحسن الذاتى بعد بيان الحسن العرضى لانه اولاه لايعتبر الحسن العرضى * **قوله** (اوالاولى لحصول الفرقة والثانية ٣ للمنع عن الاستئناف) اوالاولى لحصول الفرقة لتباين الدارين مع الاسلام والثانية اى الجملة الثانية للمنع الخ فحينئذ لاتكرار اخره مع انه تأسيس لان المنع عن الاستئناف يعلم بطريق الاولوية فانه لما كان سبب الفرقة تباين الدارين مع الاسلام فدام باقيا تلك العلة لايخطر بالبال جواز الاستئناف فضلا عن الجواز وبه احتج ابو حنيفة على ان احد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او بذمة وبقى الآخر حربيا وقع الفرقة ولايرى العدة على المهاجرة ويبيح نكاحها الا ان يكون حاملا كذا فى الكشاف ٣١ * **قوله** (مادفعوا اليهن من المهور وذلك لان صلح الحديبية جرى على ان من جاءنا منكم رددناه فلما تعذر عليه ردهن لورود النهى عنه لزمه رد مهورهن اذ روى انه عليه الصلاة والسلام كان بعد بالحديبية اذ جاءته سبيعة بنت الحارث الاسلمية مسلمة فاقبل زوجها مسافر المخزومى طالبا لها فنزلت فاستحلفها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحلفت فاعطى زوجها ماانفق وتزوجها عمر رضى الله تعالى عنه) لان صلح الحديبية الخ المقصود من حكاية الصلح المذكور بيان وجه لزوم رد مهورهن قوله بعد فى الحديبية اى كان عليه السلام مقيما بعد فى الحديبية ولم يرتحل عنها اذا جاءته فجاءه بجيئة سبيعة قوله طالبا لها فقال يامحمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت لنا ان ترد علينا من اتاك منا وهذه

٢ فيكون فائدة قوله الله اعلم مع انه معلوم بيان انه لاسبيل لكم الى العلم سعد

٣ لان حل لكونه صفة مشبهة يدل على الحال ويحلون لكونه مستقبلا يدل على المنع سعد

99 لقوله تعالى فمن يملك من الله من شئ فتحرر الجواب انه اريد استثناء جملة قول ابرهيم والقصد الى الاستثناء الاول دون الثانى والثانى مبنى على الاول تابع له كانه قال انا استغفر لك وماقى وسعى الا الاستغفار والظاهر ان قوله وما املك من الله من شئ حال وتتميم لقوله لاستغفرن لك ويرد على الحال مايرد على العطف لان الحال قيد للحكم السابق تابع له داخل فيه والجواب عنه ايضا هو الجواب المذكور بعينه

**قوله** متصل بماقبل الاستثناء يعنى قوله ربنا عليك توكلنا الآية متصل بماقبل الاستثناء اى هو من جملة مقول القول فى اذ قالوا وداخل معه فى جملة مايتأسى به وماوقع فى البين من حديث الاستثناء استطراد لبيان رذيلة يجب الاجتناب عنها وتمام بيان وجه اتصاله بماقبله انهم لما خاطبوا القوم بقولهم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدا حتى تؤمنوا بالله وحده ونبهوهم على اظهار العداوة لاجل الدين التجؤا الى الله عزوجل من كيدهم ومكرهم وانابوا اليه واستعاذوا من فتنتهم وحين بولغ فى التوصية بالتأسى بهم ذكر خصلة واحدة يجب الاجتناب عنها فاورد فى خلال الكلام اهتماما له

**قوله** اوامر من عند الله تعالى للمؤمنين فعلى هذا يكون متصلا بمفتتح السورة وذلك انه تعالى لما حذر المؤمنين من موالاة اعدائه واعدائهم ونسب من يفعل مثل فعلهم الى الضلالة وخطأ رأيهم بموالاتهم من جميع الجهات وهددهم بقوله والله بماتعملون بصير واراد ان يرشدهم الى مجرى الصواب والاهتداء الى الطريق القويم قال اولا قد كانت لكم اسوة حسنة فى ابرهيم اى كافحوا الكفار مكافحة خليل الله والذين معه كاشفوهم بالعداوة وقشروا لهم العصا واظهروا البغضاء بدل الموالاة والمصافاة وثانيا ربنا عليك توكلنا اى اعبدوا الله بابدال موالاة الكفار بالتوكل على العزيز الجبار والانابة الى الله تعالى فى كل حال والاستعاذة فى فتنة الاعداء والاستغفار بما فرط منهم من الموالاة

**قوله** تكرير لمزيد الحث على الائتساء بابراهيم وذهب الراغب الاصفهانى الى ان الاسوة الاولى للتبرى من الالهة وعبادتها فهذه الاسوة تفصيل المؤمن من الكافر ليتميز عنه فى الظاهر ويتبرء من صداقته ويتحقق بعداوته والاسوة الثانية معناها ائتسوا بهم اتنالوا من ثوابهم وتنقلبوا الى الآخرة كانقلابهم مبشرين بالجنة غير خائفين وقال الاسوة الاولى 99

۲۲ ۞ ولا جناح عليكم ان تنكحوهن ۞ ۲۳ ۞ اذا آتيتموهن اجورهن ۞ ۲٤ ۞ ولا تمسكوا بعصم
الكوافر ۞ ۲٥ ۞ واسألوا ما انفقتم ۞ ۲٦ ۞ وليسألوا ما انفقوا ۞ ۲۷ ۞ ذلكم حكم الله ۞ ۲۸
۞ يحكم بينكم ۞ ۲۹ ۞ والله عليم حكيم ۞ ۳۰ ۞ وان فاتكم ۞ ۳۱ ۞ شئ من ازواجكم ۞



طينة الكتاب لم تجف قوله فنزلت ايان ان الشرط انما كان فى الرجال دون النساء فاستحلفها الخ فح لا تخصيص عند الشافعى ولا نسخ عندنا وان كان الشرط عاما فيكون من تخصيص العام عنه عند الشافعى وعندنا من نسخ السنة بالكتاب ولا يكون العهد منقوضا به لانه لاصنع للعبد فيه وانما هو بالوحى المتلو ۲۲ * **قوله** (ولا جناح عليكم ان تنكحوهن فان الاسلام حال بينهن و بين ازواجهن الكفار) ولا جناح عليكم الآية استدل به ابو حنيفة على عدم العدة فى الفرقة بخروجها الينا من دار الحرب مسلمة الا فى الحامل لان الزيادة على النص لا يجوز بالظن واما الحامل فقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسقين ماءه زرع غيره مشهور يجوز بمثله الزيادة على الكتاب كحديث العسيلة فان شرط دخول الزوج المحلل ووجوب ادخال الفرج فى الفرج ثبت به زيادة على النص وفى الهداية قول ابو حنيفة فيما اذا كان معتقدهم انه لا عدة وجه الاحتجاج انه نفى الجناح بعد ايتاء المهر من غير تقييد بمضى العدة فلو ان الفرقة بمجرد الوصول الى دار الاسلام لكان الجناح ثابتا والسكوت فى معرض البيان معرض للعدم وتمام التفصيل فى كتب الفقه ۲۳ * **قوله** (شرط ايتاء المهر فى نكاحهن ايذانا بان ما اعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر) الايتاء اعم من الاعطاء بالفعل او بالتزامه وظاهر كلامه ان اذا شرطية وجوابه اما ما قبله او مقدر بدلالة ما قبله و يحتمل الظرفية والشرطية مستفادة منها ايضا ۲٤ * **قوله** (بما تعتصم به الكافرات من عقد وسبب جمع عصمة والمراد نهى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وقرأ البصريان ولا تمسكوا بالتشديد) بما تعتصم به الكافرات نبه به على ان العصم اسم لما تعتصم به من عقد وسبب فانها جمع عصمة والكوافر جمع كافرة لا جمع كافر لان الفواعل جمع فاعلة مطردة واما كونها جمع فاعل فهو مشروط بشرط غير متحقق هنا وايضا ما ذكر من عقد وسبب مما يعتصم به المشركات ولذلك قال والمراد نهى المؤمنين الخ اى لا يكن بينكم و بين المشركات عصمة ولا علقة زوجية قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدن بها من نسائه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه قوله ولا علقة زوجية من العدة وغيرها فيجوز ان يتزوج اربعا سواهن واختهن من غير تربص فمعنى ولا تمسكوا ولا تعتبروا ان اعتبر المشركات العقد السابق مثلا واعتصم به واشار الى ان المراد بالكافر المشرك لانهم مشركون كلهم فيعم اهل الكتاب وان كان المراد كفار مكة كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه لان الحكم عام قوله وسبب اى سبب النكاح ۲٥ * **قوله** (واسئلوا) من الكفار والمراد سؤال الاعطاء اى اطلبوا منهم * **قوله** (من مهور نسائكم اللاحقات بالكفار) اى المهور المعينة لان الصلح وقع عليه وهو منسوخ كما مر والتعبير بالانفاق فى الموضعين وجهه ظاهر ( ۲٦ من مهور ازواجهم المهاجرات) ۲۷ * **قوله** (يعنى جميع ما ذكر فى الآية) فالاشارة بالافراد للتأويل بالجميع ۲۸ * **قوله** (استئناف او حال من الحكم على حذف الضمير) الراجع الى ذى الحال اى يحكم به ولذا رجح الاستئناف لانه عام الحكم به و بغيره مع الاستغناء عن الحذف قيل وهذا الضمير مفعول مطلق لا مفعول به كما فى شروح الكشاف * **قوله** (او جعل الحكم حاكما على المبالغة) او العائد الضمير المستتر فيه بجعل الحكم حاكما على المبالغة كان الحكم لقوته غير محتاج لحاكم آخر وهذا لا يلايم اضافة الحكم الى الله ولذا اخره وجملة ذلكم حكم الله فذلكة لما سبق اجمال بعد تفصيل للتقرر فى الذهن كقوله تعالى تلك عشرة كاملة ۲۹ * **قوله** (يشرع ما يقتضيه حكمته) لعلمه بما فيه مصلحة وهذه الجملة تذييل مقرر لما قبله قوله يشرع الخ اشارة الى ربطه بما قبله وصيغة المضارع للاستمرار فيدخل فيه ما شرع ايضا او ذكر الماضى مثل قوله تعالى شرع لكم من الدين الآية لكان له وجه ۳۰ * **قوله** (وان سبقكم وانفلت منكم) نبه به على ان الفوت مجاز عن لحوق النساء بدار الحرب هاربة عن ازواجها فانه فى حكم الموت قوله وانفلت هذا المعنى امس بالمقام والسبق لا يظهر وجهه بل يفهم منه خلاف المقصود فالاولى الاكتفاء ۲ بالانفلات ۳۱ * **قوله** (احد من ازواجكم وقد قرئ به وايقاع شئ موقعه) اذ الشئ وان عم الموجود سواء كان من ذوى العلوم اولا والمعدوم ايضا فى اللغة او رادف الموجود مطلقا فى اصطلاح الاشاعرة لكنه ظاهر استعماله فى الامور المحقرات وفى غير العقلاء الا اذا قام قرينة على خلافه ومنا لما اختار الكفر على الاسلام الحق بالجماد فعبر به دون احد * **قوله** (للتحقير والمبالغة فى التعميم) لما عرفت من ان شئ بحسب اللغة عام واشمل من لفظ احد فحصلت المبالغة فى التعميم بالعدول عن لفظ

۲ بل الاولى الى التفسير بالذهاب كما قال تعالى فآتوا الذين ذهبت ازواجهم الخ  سعد

۹۹ بمنزلة الشهادة بالتوحيد فان الشاهد به ينفى الالهة بقوله لا اله ويثبت ثانيا بقوله الا الله اى الواحد الذى يحق له العبادة هذا هو محصول كلام الراغب فعلى ما قرر وحقق ظهر ان الاسوة الاولى ما به يحصل اصل الايمان الذى هو ركن التعبد والاسوة الثانية ما به يحصل ثواب الاسوة الاولى فى اليوم الآخر فالتكرير عنده ليس للتاكيد بل المراد بالثانى غير ما اريد بالاول وقال الطيبى انه تعالى لما سلى المسلمين فى قطع موالاة اقربائهم الكفار بالايتساء بابراهيم والذين معه واستثنى منه استغفاره لابيه لما لم يظهر له امارة او نص من الله تعالى بالبراءة الكلية منه كما ظهر للمسلمين بقوله لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء كما سبق فى سورة مريم كرر الايتساء به وتركه مطلقا ليكون صالحا لجميع ما يجب ان يؤتسى به ليكون تعميما بعد تخصيص وهنا ابدل لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر من لكم ليكون مزيد بعث وتحريض على الايتساء فحصل من ذلك التاكيد والتقرير مع الشمول والعموم

**قوله** فانه جدير بان يوعد به الكفرة اى فان الله تعالى حقيق بان يخوف الكفرة بالتولى والاعراض عن الانبياء بتلك الاسوة الحسنة وهذا المعنى مستفاد من وصفه تعالى بكمال الغنى والمحمودية ومن طريق القصر المفاد من ضمير الفصل وتعريف المسند

**قوله** فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم اى استحلفها على ان اسلمت بقلبها ووافق قلبها لسانها امتثالا للامر بالامتحان بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمرأة التى امتحنها بالله الذى لا اله الا هو ما خرجت من بغض زوجك بالله ما خرجت رغبة عن ارض الى ارض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله

**قوله** وانما سماه علما ايذانا بانه كالعلم فى وجوب العمل به اى انما سمى الظن الغالب علما مع ان العلم هو الاعتقاد الجازم ايذانا بان الظن الغالب وما يفضى اليه الاجتهاد والقياس جار مجرى العلم

**قوله** او الاولى لحصول الفرقة والثانية للمنع عن الاستئناف قال صاحب الانتصاف يستدل بهذه الاية على ان الكفار مخاطبون بالفروع لان الضمير الاول للمؤمنات والثانى للكفار ورد بان المخاطب فى قوله ۹۹

( الاحد )

۲۲ ۞ الى الكفار فعاقبتم ۞ ۲۳ ۞ فآتوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا ۞ ۲٤ ۞ واتقوا الله الذى
انتم به مؤمنون ۞ ۲٥ ۞ يا ايها النبى اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ۞ ۲٦ ۞ ولا
يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك فى معروف ۞



الاحد اليه ولو اكتفى بالوجه الاول لكان احسن اذ المبالغة المقصودة هنا تحصل من احد اوقوعه فى سياق الشرط ولا حاجة الى اشباع التعميم الى ما لا يلايم الاحد اليه * **قوله** (او شئ من مهورهن) من مهور ازواجكم بتقدير المضاف وهذا مستلزم لانفلات الازواج فحينئذ ذكر الشئ فى موقعه لكن اخره لاحتياجه الى التقدير ولانتفاء المبالغة والتحقير ۳۲ * **قوله** (فجاءت عقبتكم اى نوبتكم من اداء المهر) اشار به الى ان عاقب هنا مفاعلة من العقبة لا من العقاب كما هو الاكثر استعمالا والعقبة بمعنى النوبة ولذا قال اى نوبتكم قوله من اداء المهر من مقتضيات المقام قوله فجاءت بيان حاصل المعنى وفى الكلام نوع احتباك اذ ذكر فى الاول ذهاب ازواج المؤمنين الى دار الحرب فلم يذكر نوبة اداء المهر وهنا ذكر نوبة اداء المسلمين المهر ولم يذكر هجرة ازواج الكفار مؤمنة الينا لما ذكر حكمهن فى الآية المتقدمة مفصلا * **قوله** (شبه الحكم باداء هؤلاء مهور نساء اولئك تارة واداء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب فى الركوب وغيره) شبه الحكم اى المحكوم به فان الحكم قد يستعمل فى المحكوم به فيوافق ما فى الكشاف قوله باداء هؤلاء الباء فيها ظرفية وقيل فيه تسامح اذ المراد المحكوم به وهو اداء المهر قوله بامر متعلق بشبه فاشار الى ان فعاقبتم استعارة تبعية وكلامه غير منتظم الاستعارة التمثيلية لانه جعل المشبه والمشبه به مفردين الا انه يقال اكتفى بذكر الجزء الاعظم من الهيئة المأخوذة من امور عديدة يتعاقبون اى الرفقاء مثلا يتعاقبون فى الركوب على دابة واحدة يركب احد الرفيقين على دابة اهما والآخر بعده وما نحن فيه ليس كذلك فالمراد لزوم اداء المهر كالزم الكفار لزم الابرار ايضا اذ الاداء ليس بواقع فى مهر واحد وهو ظاهر ۲۳ * **قوله** (من مهر المهاجرة ولا تؤتوه زوجها الكافر روى انه لما نزلت الآية المتقدمة ابى المشركون ان يؤدوا مهر الكوافر فنزلت) من مهر المهاجرة الخ وفى الكشاف ومعناه فجاءت عقبتكم من اداء المهر فآتوا من فاتته امرأته الى الكفار مثل مهرها من مهر المهاجرة ولا تؤتوه زوجها الكافر وهو اوضح مما ذكره المصنف ووجهه ان المشركين لما ابوا ان يؤدوا مهر الكوافر امر الله تعالى من لزم اداء المهر المهاجرة ان يؤدوا ذلك المهر الى من فاتته امرأته الى الكفار دون زوجها الكافر فى دار الحرب بدل الفائتة مع ان اللازم اداؤه الى زوجها الكافر بمقتضى قوله تعالى وليسئلوا ۲ ما انفقوا الآية فبسبب ابائهم ان يؤدوا مهر الكافرة امر بذلك بدله قوله فآتوا الذين جواب ان قوله فعاقبتم عطف على فاتكم * **قوله** (وقيل معناه ان فاتكم فاصبتم من الكفار عقبى وهى غنيمة فآتوا بدل الفائت من الغنيمة) فالعقبة مجاز عن الغنيمة وكذا العقبى فآتوا بدل الفائتة من الغنيمة مرضه لان المناسب للمقام هو المعنى الاول اذ الكلام فى بيان حكم مهور المهاجرات والذاهبات الى الكفار الخاسرات ( ۲٤ فان الايمان به مما يقتضى التقوى منه) ۲٥ * **قوله** (يبايعنك) حال مقدرة اذ البيعة غير محققة فى وقت المجئ * **قوله** (نزلت يوم الفتح فانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بيعة الرجال اخذ فى بيعة النساء) نزلت يوم الفتح اى فتح مكة قوله اخذ اى شرع فى بيعة النساء ولذا قيل اذا جاءك المؤمنات لتحققها والتعرض لمجيئهن لبيان فرط رغبتهن البيعة بيان وقت النزول وسببه فانه قد يتعرض ذلك وان لم يكن عادته اداع يقتضيه وهنا ما حكى قصة حاطب وما يتعلق به وهذا قبل فتح مكة فذكر هذه الآية بعد ذلك يتوهم منه ان نزولها قبل الفتح وهذا بناء على الرواية لا بناء على انه فهم من انتظم على ان لا يشركن شركا جليا او خفيا وان كان المتبادر الاول ۲٦ * **قوله** (يريد وأد البنات) بقرينة انه عادة النساء والرجال فى الجاهلية وان كان الاولاد اعم منها ۲۷ * **قوله** (بقرينة بين ايديهن الخ) وفى الكشاف كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك كنى بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذى تلصقه بزوجها كذبا لان الذى تحمله بين اليدين وفرجها الذى تلده بين الرجلين انتهى ولم يذكر الفرج لانه موحش وانت خبير بانه خاص والظاهر العموم ولذا قال الكرمانى فى شرح البخارى معناه لا تؤتوا ببهتان من قبل انفسكم واليد والرجل كناية عن الذات لان معظم الافعال بها ولذا قيل للمعاقب بجناية قولية هذا ما كسبت يداك هذا فى اليد ظاهر واما فى الرجل فغير متعارف ومعظم الافعال باليد لا بالرجل كما اعترف به حيث قال ولذا قيل هذا ما كسبت يداك على ان الكلام بين اليد والرجل لا فى اليد والرجل فاذ اره لا مساس له هنا ولذا قال او معناه لا تنشؤه من ضمائركم وقلوبكم لانه من القلب الذى مقره بين الايدى والارجل والاول كناية عن القاء البهتان من تلقاء انفسهن والثانى كناية

۲ ففيه النسخ فلا تغفل  سعد

۹۹ تعالى لا هن حل لهم المؤمنات وفى ولا هم يحلون لهن الائمة والحكام فان الكافر اذا اظهر الفساد بين المسلمين وجب الحكام منه لان الشرع امر بالاخلاء العالم عن المفاسد

**قوله** شرط ايتاء المهر فى نكاحهن ايذانا بان ما اعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر وفى الكشاف ثم نفى عنهم الجناح فى تزوج هؤلاء المهاجرات اذا آتوهن اجورهن اى مهورهن لاجل لان المهر اجر البضع ولا يخلوا اما ان يراد بها ما كان يدفع اليهن ليدفعنه الى ازواجهن فيشترط فى اباحة تزويجهن تقديم ادائه واما ان يراد ان ذلك اذا دفع اليهن على سبيل القرض ثم تزوجهن على ذلك لم يكن به بأس واما ان يبين لهم ان ما اعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر وانه لابد من اصداق ثم كلامه ذكر فى الآية ثلاثة اوجه اختار القاضى منها الوجه الاخير لان الظاهر من لفظ الاجور هنا المهور التى يدفعها اليهن من يريد نكاحهن من المؤمنين بعد ما اعطى ازواجهن ما انفقوا اليهن ويعضد هذا الوجه ذكر قوله سبحانه ولا جناح الآية بعد قوم وآتوهم ما انفقوا فليتدبر

**قوله** بما يعتصم به الكافرات اى لا يكن بينكم وبينهن علقة من عقد نكاح ونسب

**قوله** استئناف كانه قيل ما يفعل الله بنا بذلك الحكم فاجيب يحكم بينكم اى يحكم به بينكم و بعدل

**قوله** وايقاع شئ موقعه للتحقير والمبالغة فى التعميم اى ذكر شئ موقع احد ليفيد انه لا يترك شئ من هذا الجنس وان قل وحقر غير معوض عنه تغليظا وتشديدا فى هذا الحكم مبالغة فى تعميمه

**قوله** لما نزلت الآية المتقدمة ابى المشركون ان يؤدوا مهور الكوافر فنزلت اى لما نزلت الآية الآمرة للكفار باعطاء مهور النساء اللاحقات بهم منا بالارتداد وهى قوله عز وجل واسئلوا ما انفقتم ابى المشركون ان يؤدوا مهور هؤلاء المرتدات الى ازواجهن فنزلت هذه الآية الآمرة للمؤمنين باداء مهور هؤلاء المرتدات اللاحقات بالمشركين الى ازواجهن من مهور النساء المهاجرات منهم الينا مؤمنات ممن يتزوجها منا ولا يؤتى ذلك الى ازواجهن المشركين لكن هذا الحكم ينافى قوله عز وجل فآتوهم ما انفقوا ويمكن ان يقال ذلك كان بناء على الصلح ثم لما ابى المشركون عن ان يؤدوا مهر الكوافر اللاحقات بهم منا صار ذلك سببا لنقض العهد

عن كونه من دخيلة قلوبهم المنبئة عن الخبث الباطنى وضعفه ظاهر اذ الكلام فى الفؤاد فحينئذ لايكون فى الاخبار كثير فائدة فالاولى ماذكره الزمخشرى ويعلم عموم الحكم الى غير ماذكر بدلالة النص * قوله (فى حسنة تأمرهن بها) الحسن بمعنى يمدح فاعله فى العاجل ويثاب فى الآجل يوجد بعد الامر عند الشافعى فاطلاق الحسن قبل الامر مجاز اولى وعندنا لاحاجة الى هذا التمحل لان الحسن المذكور قبل الامر لكن الحاكم هو الشارع لاالعقل كما زعمه المعتزلة واما الحسن بمعنى صفة كمال اوملايم للطبع اوللغرض وان كان قبل الامر اتفاقا لكنه لايناسب المقام * قوله (والتقييد بالمعروف مع ان الرسول صلى الله عليه وسلم لايأمر الا به تنبيه على انه لايجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق) يعنى لوفرض امره عليه السلام بغير المعروف فيجوز المخالفة فظنك بغيره عليه السلام ولما كان التقييد لهذه الفائدة فلامفهوم المخالفة عند من يقول به فضلا عن غيره فلايقال انه فهم منه ان الرسول عليه السلام قديأمر بغير المعروف لكن لايجب الاطاعة فى ذلك ٢٢ * قوله (اذابايعنك بضمان الثواب على الوفاء بهذه الاشياء) بضمان الثواب متعلق بقوله فبايعهن قوله اذابايعنك اعادة الشرط المذكور فى جنب الجزاء لطول ذيله فالمبايعة للمشاركة لكن بيعة الناس له عليه السلام وثوابه بعهد اطاعة ماامر به والاجتناب عمانهى عنه وبيعة الامام للناس ضمان ثوابهم على الوفاء فالمشاركة فى مطلق البيعة واختلاف المتعلق لايضر ولم يذكر بيعة الرجال لظهورها فانهم بايعوا على ان يطيعوا فى جميع ماامرهم به ونهاهم عنه مااستطاعوا وكذا المراد ببيعة النساء البيعة على ماذكر ومالم يذكر من الصلوة والزكوة والصوم وسائر اركان الدين وتخصيص ماذكر بالذكر لكثرة منهن مع اختصاص بعضها بهن فمعنى قول المصنف على الوفاء بهذه الاشياء ونحوها من اركان الاسلام ولك ان تقول قوله تعالى • ولايعصينك فى معروف • عام لسائر اركان الدين فلايحتاج الى التمحل المذكور اذ الامر بالمعروف عام للنهى عن المنكر بناء على ان النهى عن الشئ امر بضده كما قرر فى الاصول واختلف فى كيفية مبايعته عليه السلام فقيل دعا بقدح من ماء فغمس فيه يده ثم غمسن ايديهن والاظهر ماقالت عائشة رضى الله تعالى عنها والله مااخذ رسول الله عليه السلام على النساء قط الا بما امر الله تعالى ومامست كف رسول الله عليه السلام كف امرأة قط وكان يقول اذا اخذ عليهن قد بايعتكن كلاما وكان المؤمنات اذا هاجرن الى رسول الله عليه السلام يمتحنهن بقول الله عز وجل • ياايها النبى اذا جاءك المؤمنات • الآية فاذا اقررن بذلك من قولهن انطلقن فقد بايعتكن ٢٣ * قوله (استغفر لهن الله) بدعاء المغفرة لهن فان ذلك سكن لهن وان تستغفر لهن فيغفر الله لهن ان الله غفور الخ تعليل لهذا القدر وتكرير اسم الجلال للاشعار بان الالوهية تقتضى ذلك ولتعظيم شأنه ياايها الذين آمنوا لاتتولوا اى لاتتخذوا اولياء اذ مقتضى الايمان عداوة من يخالفه ولذا نودى بالذين آمنوا واخلاؤه عن العائد لانه نداء على حياله * قوله (يعنى عامة الكفار اواليهود اذروى انها نزلت فى بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم) يعنى عامة الكفار لان كلهم مغضوبون عليه قوله اواليهود خاصة فانهم مغضوب عليه اشد الغضب ولانه روى انها نزلت الخ لكن الحكم عام بدلالة النص وفى هذا الكلام رد العجز على الصدر وهو من المحسنات البديعية ٢٤ * قوله (لكفرهم بها اولعلمهم بانه لاحظ لهم فيها لعنادهم الرسول المنعوت فى التوراة المؤيد بالآيات) لكفرهم بها اى بالآخرة اولعلمهم الخ اى اولعلمهم بالآخرة والايمان ولكن يعلم انه لاحظ لهم الخ فالفريقان مأيوس عن الآخرة وان كان منشأ اليأس متفاوت ٢٥ * قوله (ان يبعثوا اويثيبوا اوينالهم خير منهم وعلى الاول وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر آيسهم) ان يبعثوا بدل اشتمال من اصحاب القبور وكذا الكلام فى قوله اوينالهم الخ وعلى الاول اى على ان المعنى ان يبعثوا وضع الظاهر وهو الكفار الخ واما على الثانى فالظاهر فى بابه فالمشبه به الكفار من موتاهم والمشبه الاحياء اى كما يئس الكفار من موتاهم ان يبعثوا ويرجعوا احياء وقيل من اصحاب القبور بيان للكفار اى كما يئس الكفار الذين قبروا من خير الآخرة لانهم تبينوا قبح حالهم وسوء منقلبهم انتهى واما على الاول من اصحاب الخ متعلق بيئس ولك ان تقول التعبير بالكفار هنا يؤيد كون المراد بقوم غضب الله الكفار عامة ولا يرى وجه التخصيص باليهود قوله آيسهم اى سبب يأسهم فالاسناد مجازى * قوله (عن النبى عليه السلام من قرأ سورة

قوله فاصبتم من الكفار عقبى هى من عاقب الرجل شيئا اذا اخذ شيئا وعقبى هى اسم ذلك الشئ المأخوذ

قوله والتقييد بالمعروف مع ان الرسول عليه السلام لايأمر الا به تنبيه على انه لايجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق وجه التنبيه ان نهيهن عن عصيان الرسول عليه السلام اذا قيد بما امر بالمعروف يستفاد منه ان لانهى من العصيان فى غير المعروف ولو بالفرض فاذاقيد النهى عن معصيته صلى الله تعالى عليه وسلم مع علو قدره وجلالة منزلته فاظنك بطاعة غيره فى المعصية فويل لقضاة زماننا يطيعون امر الظلمة فى المعاصى ويعصون الله والحال ان الواجب عليهم عكس ذلك

قوله لكفرهم بها اولعلمهم بانه لاحظ لهم فيها لعنادهم الرسول عليه السلام فسره على وجهين الوجه الاول مبنى على ان يراد بالقوم الكفار والثانى على ان يراد بهم اليهود فعلى الاول يكون لفظ الكفار موضوعا موضع الضمير ليدل على ان علة يأسهم كفرهم بالله وبما جاء به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم * تمت السورة حامدا لله مفتتحا ومختتما





الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعاء يوم القيامة) قيل وهو حديث ابى المشهور وهو من الموضوعات * الحمد لله على هداية اتمام مايتعلق بسورة الممتحنة والصلوة والسلام على خير البرية * وعلى آله واصحابه الزكية * بين الصلوتين من يوم الاثنين من شعبان المعظم فى سنة ١١٩١

( سورة الصف )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة الصف وتسمى سورة الحواريون) * قوله (مدنية وقيل مكية وآيها اربع عشرة) مدنية لان الرواية التى ذكروها فى سبب نزول السورة اكثرها يدل على كونها مدنية ولذا قال قيل مكية ولم يجزم به كما جزم الزمخشرى على ماظهر من عبارته وكونها مدنية قول الجمهور وكونها مكية قول الحسن رحمه الله تعالى وبعض الصحابة ٢٢ * قوله (سبق تفسيره) ومر ايضا وجه الايراد ماضيا ٢٣ * قوله (روى ان المسلمين قالوا لوعلمنا احب الاعمال الى الله لبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فانزل ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا فولوا يوم احد فنزلت) روى ان المسلمين رواه الحاكم وهو سبب النزول قوله • فانزل الله ان الله يحب الذين يقاتلون • الآية ونبه على ان احب الاعمال المقاتلة فى سبيل الله اذ محبة المقاتلين لاجل قتالهم فولوا يوم احد فنزلت اى قوله تعالى • ياايها الذين آمنوا • الآية وكونه مقدما فى الترتيب لاينافى تأخره فى النزول توبيخا لهم ولذا قال • كبر مقتا • الآية قوله فولوا يوم احد يدل على ان السورة مدنية ومن قال انها مكية فقد احتاج الى التمحل فى مثله * قوله (ولم مركبة من لام الجر وما الاستفهامية والاكثر حذف الفها مع حرف الجر لكثرة استعمالهما معا واعتناقهما فى الدلالة على المستفهم عنه) ولم مركبة هذا تمهيد لقوله والاكثر حذف الفها لكثرة استعمالهما معا وكثرة الاستعمال سبب التخفيف بقى الكلام فى كثرة الاستعمال بل استعمالها مع ما الخبرية لاسيما مع الموصول اكثر استعمالا منه ولذا قيل حذف الفها تفرقة بينها وبين كونها خبرا وبالعكس يحصل التفرقة فلم يعكس فيحتاج الى كثرة الاستعمال وقد عرفت مافيه قوله واعتناقهما بالجر عطف على كثرة استعمالهما فى الدلالة على المستفهم عنه قيل فان كليهما متعلق به الحرف لفظا ومعنى وما الاستفهامية معنى فكانا من هذه الجهة مثل كلمة واحدة فهذا الدليل جار فى ما الخبرية مع ان المدعى متخلف واراد المصنف بالدلالة الدلالة الالتزامية وقد حاول البعض الجواب عن هذا الاشكال فقال الظاهر انه يعنى ان قولك لم فعلت مثلا المستفهم عنه علة الفعل وهو عنه كالمركب من العلة والفعل والعلة مدلول اللام والفعل مدلول ما لانها بمعنى اى شئ والمفيد له مجموع الحرف ومدخوله فقد اعتنقا فى الدلالة على المستفهم عنه اذا دخله الحرف وعند عدمه المسؤل عنه الفعل وحده وهذا غير جار فى ما الخبرية مع اللام بل سائر حروف الجارة ٢٤ * قوله (المقت اشد البغض) فيراد به هنا لازمه وهو بعده عن رحمة الله واحسانه واشد عذابه عند الله استعارة تمثيلية تفيد المبالغة فى المقت * قوله (ونصبه على التمييز للدلالة على ان قولهم هذا مقت خالص كبير عند من يحقر دونه كل عظيم مبالغة فى المنع عنه) ونصبه على التمييز اى على التمييز عن النسبة وحاصل الكلام كبر مقت قولكم على الاسناد المجازى لكونه سببا لمقت الله تعالى قال المصنف فى سورة الكهف كبر بمعنى بئس يفيد التعجب فالمعنى حينئذ بئس مقت قولكم للتعجب فضمير كبر يرجع الى مبهم يفسره مابعده مثل ربه رجلا وان تقولوا مخصوص بالذم لانه فاعل كبر لكنه فاعل مآلا والبيان المذكور بناء عليه فلاتغفل قوله للدلالة على ان قولهم هذا مقت الخ يؤيد ماذكرنا فى بيان الحاصل خالص وخلوصه مستفاد من كونه كبيرا اذ الكبر مستعار لهذا من كبر الجسم عند من وهو الله تعالى يحضر من الباب الثانى اوالسادس دونه اى عنده كل عظيم من المخلوقات ومع ذلك اثبات الكبر له عنده مبالغة لامبالغة فوقها وهذا من المصنف يشعر بحسب الظاهر ان كبر فى معناه لابمعنى بئس لكن ينبغى ان يكون مراده حل الكلام على مقتضى الظاهر ذريعة الى بيان قبحه على وجه الكمال والتعجب المفرط التام ٢٥ * قوله (مصطفين مصدر وصف به) اشارة الى انه حال مأول بالمشتق وافراده لكونه مصدرا والجمع لتأويله بالمشتق لكن هذا التأويل لايلايم قوله مصدر وصف به ٢٦ * قوله (فى تراصهم من غير فرجة) فى تراصهم بيان وجه الشبه لكن الاولى فى التراص بدون اضافة من غير فرجة حقيقة فى المشبه

( سورة الصف مدنية وآيها اربع عشرة )
( بسم الله الرحمن الرحيم )

سبح لله مافى السموات ومافى الارض وهو العزيز الحكيم الى قوله سبحانه كبر مقتا

قوله ونصبه على التمييز للدلالة على ان قولهم هذا مقت خالص كبير عند من يحقر دونه كل عظيم وجه دلالة التمييز على هذا المعنى هو افادة الكلام الاجمال والتفصيل فكان الكبر تعلق بالمقت مرتين مرة على الاجمال ومرة على التفصيل فاستفيد من تأكيد كبر المقت معنى الخلوص وفاعل كبر ان يقولوا ويجوز تقديم التمييز على الفاعل كما فى قوله لها حجج يزداد طيبا ترابها قال المرزوقى ان قوله طيبا تمييز قدم على الفاعل فليس فى جوازه خلاف قال الزمخشرى قصد فى كبر التعجب من غير لفظه كقوله * غلت ناب كليب بواؤها * ومعنى التعجب تعظيم الامر فى قلوب السامعين لان التعجب لايكون الا من شئ خارج عن نظائره واشكاله واسند الى ان يقولوا ونصب مقتا على تفسيره دلالة على ان قولهم مالايفعلون مقت خالص لاشوب فيه افرط تمكن منه واختير لفظ المقت لانه اشد البغض

٢٢ ✵ واذ قال موسى لقومه ✵ ٢٣ ✵ ياقوم لم تؤذوننى ✵ ٢٤ ✵ وقد تعلمون انى رسول الله اليكم ✵
٢٥ ✵ فلما زاغوا ✵ ٢٦ ✵ ازاغ الله قلوبهم ✵ ٢٧ ✵ والله لايهدى القوم الفاسقين ✵ ٢٨ ✵ واذ
قال عيسى ابن مريم يابنى اسرائيل ✵ ٢٩ ✵ انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدى من التورية ومبشرا ✵
٣٠ ✵ برسول يأتى من بعدى ✵



وصورة فى المشبه وهذا عام للمقاتلة مشاة اوراكبين اذ التراص الصورى متحقق فى الصورتين وقيل التراص ظاهر فى الجهاد مشاة ولايخفى مافيه * **قوله** (حال من المستكن فى الحال الاولى والرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحكامه) حال من المستكن اذ كونهم مصطفين اعم فقيد بالتراص والحال الاولى مشتملة على الثانية فوجد معنى التداخل فيها والمشبه المقاتلون بقيد الاصطفاف والمشبه به المقاتلون ايضا بقيد التراص فظهر وجه التقديم ووجه كون الاولى مفردة والثانية جملة ٢٢ * **قوله** (واذ قال موسى لقومه) اما كلام مستأنف مسوق لتقرير شناعة ترك القتال او عطف على ماقبلها عطف القصة على القصة لكون التناسب بين القصتين تناسبا تاما كما عرفته * **قوله** (مقدر باذكر او كان كذا) مقدر باذكر اى انه منصوب به على انه مفعول فيه او المفعول به محذوف اى اذكر الحادث الذى وقع وقت قول موسى لقومه وكذا الكلام فى قوله او كان كذا ٢٣ * **قوله** (بالعصيان والرمى بالادرة) بالعصيان اى فى كل امر ونهى حيث امرتكم بقتال الجبارة فابيتم الان قلتم اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وحيث نهيتكم عن المناهى فعبدتم العجل وطلبتم رؤية الله تعالى جهرة ومع ذلك رميتمونى بالادرة بضم الهمزة وسكون الدال المهملة وراء مهملة مرض تكبر منه الخصيتان وكان موسى عليه السلام اذا اغتسل بعد عن الناس لحرمة كشف العورة ولحيائه واما قومه فيغتسلون فى محضر الناس عراة فقالوا ان به ادرة او به برص ذكره المصنف فى اواخر سورة الاحزاب ٢٤ * **قوله** (بما جئتكم من المعجزات) متعلق بتعلمون والباء للسببية لكن لما كان هذا العلم بدون قبول لم يكن مفيدا بالنسبة الى من لم يؤمن به * **قوله** (والجملة حال) والواو رابطة والاكثرون منعوا ذلك واولوا بالجملة الاسمية بتقدير المبتدأ اى وانتم قد تعلمون والبعض جوز كون الواو رابطة فى المضارع المثبت مع قد * **قوله** (مقررة للانكار فان العلم بنبوته يوجب تعظيمه ويمنع ايذاءه) مقررة للانكار المستفاد من الاستفهام فانه ليس الغرض منه طلب بيان سبب الاذى اذ لاسبب له بديهة بل المعنى على الانكار الواقعى للتقريع وهذه الجملة مقررة لذلك الانكار اذ العلم بالرسالة يوجب التوقير وينهى عن الاذى فيظهر ان الاذى بعد العلم بالنبوة منكر غاية الانكار بمعنى انه لاينبغى ان يقع كذلك وفى قوله فان العلم بنبوته مبالغة بان العلم برسالته اولى بذلك * **قوله** (وقد لتحقيق العلم) اى تعلمون علما لايحوم حوله شبهة ما وقد فى المضارع قد يجيء للتحقيق كالماضى بمعونة ان التقليل لايناسب المقام كما فيما نحن فيه ومثل قوله تعالى • قد يعلم الله الذين يتسللون • الآية فان التقليل لايصح هنا وفيما نحن فيه وهذه حجة على من انكر ذلك وذهب الى انه للتقليل وتمحل فى تصحيحه ولم يجيء الماضى ليدل المضارع على استمرار العلم بمشاهدة تلك المعجزات التى معظمها قلب العصا حية واليد البيضاء (٢٥ عن الحق) ٢٦ * **قوله** (صرفها عن قبول الحق والميل الى الصواب) زاد القبول ائلا يلزم اتحاد الشرط والجزاء وهذا الصرف بمقتضى اختيارهم الغى والميل عن الحق الى الباطل فلا جبر وقدمر التفصيل فى قوله ختم الله على قلوبهم الآية ٢٧ * **قوله** (هداية موصلة الى معرفة الحق او الى الجنة) واما الهداية بمعنى الدلالة فمحققة فهذه الجملة تذييلية مقررة لما قبلها والفاسقون مظهر فى موضع المضمر تسجيلا على فسقهم وكفرهم ولبيان علة الحكم ٢٨ * **قوله** (واذ قال عيسى) عطف على واذ قال موسى بطريق عطف القصة على القصة * **قوله** (ولعله لم يقل ياقوم كما قال موسى عليه السلام لانه لانسب له فيهم) اى من جهة الاب اذ الاب له وامه مريم وان كانت من اشرافهم نسبا لكن الاب هو الاصل فى النسب حتى قالوا ان قوله تعالى وعلى المولود له رزقهن انه اشارة الى ان النسب للاب قال المصنف فى سورة الانعام فى قوله تعالى وزكريا ويحيى وعيسى وفى ذكره دليل على ان الذرية تتناول اولاد البنت ولعله لهذا قال ولعله لم يقل ياقوم ومثل هذا امر سهل ولايقال انه لم يقل ذلك اشارة الى انه عامل بالتورية وانه مثلهم فى انه من قوم موسى هضما لنفسه بانه لااتباع له ولاقوم لان الانجيل ناسخ بعض حكم التورية صرح به المصنف فى قوله تعالى • ولاحل لكم بعض ماحرم عليكم • الآية كما هو مقتضى النظم الجليل وعدم نسخه قول مرجوح قوله وانه اى عيسى عليه السلام مثلهم فى انه من قوم موسى عليه السلام هفوة عظيمة يحتاج الى توبة خالصة ولايبعد ان يقال ان قوله يابنى اسرائيل انى رسول الله الآية للرد على من زعم انه مبعوث الى غير بنى اسرائيل كما صرح به المصنف فى سورة آل عمران (٢٩ فى حال تصديقى لما تقدمنى من التورية وتبشيرى برسول يأتى من بعدى) * **قوله** (والعامل فى الحالين مافى الرسول من معنى الارسال لا الجار لانه لغو اذ هو صلة للرسول فلا يعمل) والعامل فى الحالين وهما مصدقا ومبشرا



**قوله** حال من المستكن فى الحال الاولى اى الحال الاولى منتصب عن ضمير يقاتلون والثانية من ضمير الحال الاولى فالمعنى يقاتلون مصطفين كائنين فى اصطفافهم كانهم بنيان مرصوص قال صاحب الانتصاف واعاجلت الثانية على تداخل الحال لان هيئة التراص هى هيئة الاصطفاف وقال صاحب الانصاف ليس المراد بالتداخل هذا بل ان الحال الثانية وقعت جزأ من الحال الاولى لان معنى صفا مصطفين وفيه ضمير وقوله كانهم بنيان مرصوص حال من الضمير المذكور فالحال الثانية داخلة فى الاولى كقوله تعالى الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم قال الزمخشرى فى قوله ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله عقيب ذكر مقت المخالف دليل على ان المقت قد تعلق بقول الذين وعدوا الثبات فى قتال الكفار فلم يفوا وقال صاحب الانتصاف اى هو بساط لهذا كما تقول لاتفعل ما يلصق بك العار لاتشاتم زيدا ليقع النهى مرتين عاما وخاصا فهو اولى من النهى على الخصوص مرتين فان ذلك تكرار وقال الطيبى لما بولغ فى بعض القول ايها ما جيء بما يحب من الفعل تعريضا قوبل البعض بالحب والقول بالفعل ووصفه بالبنيان المرصوص تعريضا بالقول المتزلزل والوعد المخالف

**قوله** مقدر باذكر او كان كذا فان كان المقدر اذكر كان اذ مفعولا به له وان كان المقدر كان كذا وهو عبارة عن قوله تعالى اذا غ الله كان مفعولا فيه له اى لما زاغوا ازاغ الله قلوبهم وقت قول موسى لهم ياقوم الآية

**قوله** هداية موصلة الى الحق وانما فسر الهداية بهذا المعنى لان الهداية المفسرة بالدلالة على مايوصل الى المطلوب غير منفية فيهم لقوله وقد تعلمون انى رسول الله اليكم بما جئتكم قال الزمخشرى معنى والله لا يهدى القوم الفاسقين لايلطف بهم لانهم ليسوا من اهل اللطف قال صاحب الفرائد لايهدى من يريد الفسق وهو من باب ذكر الفعل وارادة الارادة نحو قوله عز وجل والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال الطيبى هذا التقدير غير محتاج اليه لان هذه الفاصلة تذييل للآية وكالتعليل لقوله ازاغ الله قلوبهم والمراد بقوله زاغوا اذى موسى عليه السلام وبيانه ان القوم لما اذوا موسى عليه السلام فزاغوا ففسقوا واذى ذلك الى ان خذلهم الله وطبع على قلوبهم وهذا التقرير غير ضار لمذهب اهل السنة لان ذلك الاذى ٩٩

٢٢ ✵ اسمه احمد ✵ ٢٣ ✵ فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين ✵ ٢٤ ✵ ومن اظلم ممن افترى على الله
الكذب وهو يدعى الى الاسلام ✵ ٢٥ ✵ والله لا يهدى القوم الظالمين ✵ ٢٦ ✵ يريدون ليطفؤا ✵
٢٧ ✵ نور الله بافواههم ✵



واطلاق الحال على المعطوف على الحال لرعاية المعنى مافى الرسول لانهما حالان من الضمير المستتر فيه فيعمل فيهما لانه فى معنى الفعل لا الجار وهو اليكم لانه ظرف لغو لكونه متعلقا بالرسول وعمل الجار اذا كان ظرفا مستقرا لكونه نائبا مناب الفعل المحذوف وهنا ليس كذلك ولو اعتبر ظرف مستقر بجعله متعلقا بمرسل محذوف يكون الجار والمجرور عاملا فيهما ٢٢ * **قوله** (يعنى محمدا عليه السلام) نبه به على ان احمد اسم علم مثل كون محمد اسم علم جامد وليس بافعل التفضيل من الحامدية والمحمودية نعم يفهم ذلك باعتبار اصل وضعه تبعا * **قوله** (والمعنى دينى التصديق بكتب الله وانبيائه) منزلة او متوقع النزول والانبياء كذلك وفيه تنبيه على ان الواجب تصديق جميع الكتب والانبياء منزلا كان او سينزل مبعوثا كان او سيبعث فالاعتقاد لاتفاوت فيه اصلا تفصيلا كان او اجمالا * **قوله** (فذكر اول الكتب المشهورة الذى حكم به النبيون والنبى الذى هو خاتم المرسلين) فالاولية بهذا المعنى لاينافيه كون الصحف اولا مقدما على التورية وتصديقه عليه السلام التورية مفهوم بعبارة النص وتصديقه بما عداها مفهوم بدلالة النص وكذا الكلام فى الانبياء فتصديقه بخاتم المرسلين معلوم بعبارة النص ومن عداهم بدلالة النص اذ لاقائل بالفصل والحاصل انه جعل الاول والآخر كناية عن الجميع كالصباح والمساء كذا قيل وفيه مافيه اذ الاولية بالنسبة الى الكتب والآخرية بالنظر الى الانبياء ومثل هذا لايكون كناية ٢٣ * **قوله** (اشارة الى ماجاء به) من المعجزات الواضحة من احياء الموتى وابراء الاكمه وغيرهما فتذكير هذا لتأويل البينات بما جاء به * **قوله** (او اليه وتسميته سحرا للمبالغة ويؤيده قراءة حمزة والكسائى هذا ساحر على ان الاشارة الى عيسى عليه السلام) للمبالغة هذا اذا اشير بهذا الى عيسى عليه السلام واما اذا كان الاشارة الى ماجاء به فلا مبالغة وكذا قوله ويؤيده الخ ٢٤ * **قوله** (اى لا احد اظلم) بل هذا اظلم من كل احد وهذا المعنى معنى عرفى له مراد فى مثله والنفى مستفاد من كون الاستفهام للانكار الوقوعى فحاصله النفى * **قوله** (ممن يدعى الى الاسلام الظاهر حقيقته المقتضى له خير الدارين فيضع موضع اجابته الافتراء على الله بتكذيب رسوله وتسمية آياته سحرا) ممن يدعى الى الاسلام هذا اشارة الى ان قوله وهو يدعى الى الاسلام جملة حالية لها مدخل تام فى الاظلمية ولذا وضع يدعى موضع افترى تنبيها على ماذكرناه قوله فيضع اى فوضع وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية او الاستمرار وكذا الكلام فى يدعى قوله بتكذيب رسوله وكونه افتراء على الله ليس بواضح قوله وتسمية آياته سحرا بالجر عطف على تكذيب الرسول بقوله لكلامه الذى هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر وصاحب الكشاف اكتفى به وهو الاظهر * **قوله** (فانه يعم اثبات المنفى ونفى الثابت وقرئ يدعى يقال دعاه وادعاه كلمسه والتمسه) فانه اى الافتراء يعم اثبات المنفى والسحر منفى عن آيات الله تعالى وقد اثبتوه لها ونفى الثابت والرسالة ثابتة له عليه السلام وقد نفوها والافتراء شايع فى اثبات المنفى وان صح اطلاقه على نفى الثابت قوله وقرئ يدعى من الافتعال ٢٥ * **قوله** (لايرشدهم الى مافيه فلاحهم) اى هداية موصلة الى معرفة الحق قدمر قريبا وجهه والكلام ان حمل على العموم فيكون عاما خص منه البعض ٢٦ * **قوله** (اى يريدون ان يطفؤا واللام مزيدة لما فيها من معنى الارادة تاكيدا) يريدون ان يطفؤا بقرينة قوله تعالى يريدون ان يطفؤا فى موضع آخر ولذا قدمه واختار كون اللام مزيدة على ماذهب اليه بعض النحاة ووجه الزيادة تأكيد معنى الارادة لما فى لام العلة من الاشعار بالارادة والقصد فهى وان لم يكن للتعليل هنا لكن باعتبار اصله يشعر بذلك وهذا مراد المصنف بقوله لما فيها من معنى الخ * **قوله** (كما زيدت لما فيها من معنى الاضافة تاكيدا لها كما فى لا ابا لك) كما زيدت اللام الجارة لتأكيد معنى الاضافة لان فيها معنى الاضافة لان المضاف اليه كل مجرور نسب اليه المضاف بواسطة حرف الجر لفظا او تقديرا فعلم منه ان معنى الاضافة ليس يختص باللام لكن اللام لما دل على معنى الاختصاص كالاضافة اختص اللام بالزيادة هنا لكنه لم يعامل معاملة المضاف الى الضمير ونحوه من كل وجه حتى يرد الاعتراض بان اسم لا لايكون معرفة اذ اللام حائل ومعنى تأكيدها اى للاضافة مامر من انه نسب اليه بواسطة حرف الجر لفظا وبهذا يتحقق الاضافة ورجح على الاضافة بتقدير حرف الجر لما ذكر لان الاضافة انما محققة بدون اللام واللام زيدت تأكيدا لها اذ لو كان كذا لكان المضاف معرفة * **قوله** (او يريدون الافتراء ليطفؤا ٢٧ يعنى دينه او كتابه او حجته بطعنهم فيه)

٩٩ والفسق كان كسبا لهم وقد تقرر ان صغائر الذنوب مستجلبة لكبائرها قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ماكانوا يكسبون واما التذييل الثانى وهو قوله والله لايهدى القوم الظالمين فهو تقرير لقوله ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام لان الظلم وضع الشئ فى غير موضعه فيجعل اجابته افتراء الكذب على الله تعالى يعنى كان جزاء الداعى القبول والتصديق فوضعوا موضع التصديق والقبول ان كذبوا وسموا ماجاء به سحرا وكما روعى فى هذين التذييلين هذه المناسبة روعيت فى قوله ولو كره الكافرون وذلك ان الكفر فى الاصل الستر والتغطية ومن يجادل فى اطفاء نور الله يحاول اطفاء الحق وستره وكذا فى قوله ولو كره المشركون لانه مقابل لقوله ودين الحق وليس دين الحق الا التوحيد ونفى الشرك

**قوله** لانسب له فيهم معنى النسب مستفاد من اضافة القوم الى ياء المتكلم المحذوف اكتفاء بالكسرة

٢٢ ❊ والله متم نوره ❊ ٢٣ ❊ ولوكره الكافرون ❊ ٢٤ ❊ هو الذى ارسل رسوله بالهدى ❊ ٢٥ ❊ ودين الحق ❊ ٢٦ ❊ ليظهره على الدين كله ❊ ٢٧ ❊ ولوكره المشركون ❊ ٢٨ ❊ ياايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم ❊ ٢٩ ❊ تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله باموالكم وانفسكم ❊ ٣٠ * ذلكم خيرلكم ❊ ٣١ ❊ ان كنتم تعلمون ❊ ٣٢ ❊ يغفرلكم ذنوبكم ❊

او يريدون الافتراء هذا هو القول الثانى فى مثله للنحاة فيكون للتعليل والمفعول محذوف وهو الافتراء بقرينة ماقبله وكذا المعنى فى صورة الزيادة اى يريدون بهذا الافتراء ان يطفئوا الخ فان هذه الجملة جواب سؤال بانه ماذا ارادوا بهذا الافتراء ولذا لم يعطف وهنا مذاهب ثلثة غير ماذكر كون الفعل مصدرا مثل تسمع بالمعيدى اى ارادتهم كائنة للاطفاء ومذهب الفراء ان اللام مصدرية بمعنى ان بدون تقدير وهو مفعول به وهذا كثير بعد فعل الارادة والامر والخامس ان يريدون ينزل منزلة اللازم بتأويله بتوقع الارادة ولم يلتفت الى ذلك المصنف لما فيهما من الضعف والتكلف بل التعسف واطفاء نورالله بافواههم تهكم فيهم فى ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم فى القرءآن هذا سحر مثلت حالهم بحال من ينفخ نور الشمس ليطفئه انتهى يعنى استعارة تمثيلية والمشبه به مفروض ولااستعارة حينئذ فى مفرداته وقيل نورالله استعارة مصرحة للدين او كتابه اوحجته الاطفاء ترشيح وظاهر كلام المصنف يميل اليه ويحتمل حمله على مافى الكشاف اذ هو ابلغ فى اعتبار البلغاء ٢٢ * **قوله** (والله متم نوره مبلغ غايته بنشره واعلائه وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى وحفص بالاضافة) والله متم نوره وهذا يفيد الحصر بان الله هو متم نوره فقط فهو ابلغ من هذه الحيثية وقوله تعالى ويأبى الله الا ان يتم نوره ابلغ من وجه آخر يعرف بالتأمل ٢٣ * **قوله** (ارغامالهم) اى تذليلا لهم وتحقيرا كناية لان اصل معناه الصاق الانف بالرغام اى التراب تعليل لقوله متم نوره وعلة تحصيلية وجملة ولوكره الخ جملة حالية اوشرطية جزاؤها محذوف بقرينة ماقبله اوماقبله هو الذى ارسل جملة مقررة لما قبلها من اتمام نوره ولذا لم يعطف ٢٤ * **قوله** (بالقرءآن اوالمعجزة) واطلاق الهدى على القرءآن للمبالغة وكذا الكلام فى المعجزة ولا يأول بالهادى او بتقدير المضاف لانه ينافى المبالغة ٢٥ * **قوله** (والملة الحنيفية ٢٦ ليعليه على جميع الاديان ٢٧ لما فيه من محض التوحيد وابطال الشرك) والملة الحنيفية اى دين الاسلام ليعليه على جميع الاديان بالنسخ اوعلى اهل الاديان فيخذلهم والكلام فى ولوكره المشركون مثل الكلام فى ولوكره الكافرون فى كونه حالا اوشرطا غير انه وضع المشركون موضع الكافرون للتنبيه على ان كل كافر مشرك اوعلى انهم ضموا الشرك الى الكفر ( ٢٨ وقرأ ابن عامر تنجيكم بالتشديد ) ٢٩ * **قوله** (استئناف مبين للتجارة وهو الجمع بين الايمان والجهاد المؤدى الى كمال غيرهم والمراد به الامر) استئناف اى استئناف بيانى كانه قيل ما التجارة المذكورة فاجيب بذلك قوله وهو الجمع الخ فالتجارة مستعارة لهذا الجمع الضمير راجع الى التجارة والتذكير باعتبار الخبر اوالتأويل بالمذكور ونحوه واشار بقوله وهو الجمع الخ الى ان حسن التفسير انما هو بالجمع والا فيانهم متحقق ولايلزم منه عدم كون الايمان وحده تجارة منجية من عذاب اليم اذ المراد هنا كماله اشار اليه بقوله المؤدى الى كمال تميزهم الخ * **قوله** (وانماجيئ بلفظ الخبر ايذانا بان ذلك مما لايترك) اذ الخبر من الشارع فى مقام الامر والنهى آكد فان خبر الصادق لايتخلف فكان المأمور سارعوا الى الامتثال لئلا يلزم كذب الشارع فيكون ابلغ فى الطلب فيكون امرا بالدوام بالنسبة الى الايمان ٣٠ * **قوله** (ذلكم خيرلكم يعنى ماذكر من الايمان والجهاد ٣١ ان كنتم من اهل العلم اذ الجاهل لايعتد بفعله) ذلكم خيرلكم من اموالكم وانفسكم ان كنتم تعلمون من اهل العلم نزل منزلة اللازم فلايقدر له مفعول والجواب محذوف اى ان كنتم من اهل العلم فذلكم خيرلكم لكونكم حينئذ مثابين بافعالكم لصونكم اياه عن الافساد والبطلان اذ الجاهل لايعتد بفعله لعدم قدرته على الحفظ عن الفساد فلايثاب بفعله والمراد العلم باحوال مافعله وفى الكشاف ان كنتم تعلمون انه خيرلكم كان خيرا لكم لانكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه احببتم الايمان والجهاد فوق ماتحبون انفسكم واموالكم فتخلصون وتفلحون ويدخل هذا فيما ذكره المصنف دخولا اوليا ولكونه عاما يكون ابلغ مما اختاره الزمخشرى فالمآل واحد لان الخير انما يكون خيرا اذا عمل به وترتب عليه الجزاء وهذا ملحوظ فى كلام المصنف فلايقال ان ماذكره الزمخشرى لاوجه له اذ هو خير لهم على كل حال عملوا اولا ولذا تركه المصنف لانه مالم يعمل به لم يكن مثابا به فلايكون خيرا لمن لم يعمل به وان كان خيرا فى حد ذاته بل يكون شرا بالنسبة اليه لعدم عمله ٣٢ * **قوله** (جواب الامر المدلول عليه بلفظ الخبر اوالشرط اواستفهام دل عليه الكلام تقديره ان تؤمنوا وتجاهدوا اوهل تقبلون ان ادلكم يغفرلكم ويبعد جعله جوابا لهل ادلكم لان مجرد دلالته لايوجب المغفرة) ويبعد فيه نوع اشارة الى جواز ذلك كقوله تعالى يقيموا الصلوة فانه جواب لقوله قل لعبادى الآية لان الامر الموجه للمؤمن الراسخ فى الايمان لما كان مظنة

**قوله** واللام فيها مزيدة لما فيها من معنى الارادة تأكيدا لها ومعنى الارادة فى اللام ان لام التعليل لابد لها من فعل معلله مسبوق بالارادة فان العلة هى الغرض من الفعل متاخر فى الخارج عنه وان كانت متقدمة عليه فى العلم والغرض اول الفكر واخر العمل

**قوله** تأكيدا لها كما فى لاابالك لم يبن الاب على الفتح على ماهو مقتضى اسم لالنفى الجنس لانه فى معنى الاضافة والتقدير لاابالك والاسم لايبنى مع الاضافة ومعنى لاابالك كنت على وجه لايعرف لك اب

**قوله** ان كنتم من اهل العلم اذ الجاهل لايعتد بفعله قال صاحب الكشاف ان كنتم تعلمون انه خيرلكم وقال صاحب الانتصاف اجرى اللفظ فى الشرط على حقيقته وليس بالظاهر لان علمهم بذلك محقق فانهم مؤمنون ولعل مثل قوله ياايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا مابقى من الربا ان كنتم مؤمنين كما تقول لمن ينتصر من عدوه ان كنت مؤمنا فانتصر وقال الطيبى يريد انه من باب المبالغة والتهييج وعليه ظاهر كلام القاضى ان كنتم من اهل العلم اذ الجاهل لايعتد بفعله

**قوله** جواب الامر المدلول عليه بلفظ الخبر وهو لفظ تؤمنون فكانه قيل آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا فى سبيل الله يغفر لكم ذنوبكم قال الزمخشرى وهو خبر فى معنى الامر ولهذا اجيب بقوله يغفر لكم قال صاحب الكشف هذا قول سيبويه واما مجيئ لفظ الخبر فى مقام الامر للايذان بوجوب الامتثال فكانه امتثل فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين وقرأ زيد بن على تؤمنوا وتجاهدوا على اضمار لام الامر كقوله

* محمد تفد نفسك كل نفس * اذا ماخفت من امر تبالى *

المعنى يامحمد لتفد نفسك كل نفس

**قوله** ويبعد جعله جوابا لهل ادلكم لان مجرد دلالته لاتوجب المغفرة يعنى لابد فى الجزم على جواب الاستفهام من معنى سببية الاول للثانى ومجرد دلالة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى التجارة المنجية بدون فعل التجارة التى هى الايمان بالله ورسوله والجهاد لايكون سببا للمغفرة وهذا هو قول الفراء قال الزجاج وقد اغلظ بعض النحويين فقال يغفرلكم وذلك انه ليس اذا دلهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على ماينفعهم غفر الله لهم انما يغفرلهم اذا آمنوا وجاهدوا وانما هو جواب تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لان معناه معنى الامر اى آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا يغفر لكم اى ان فعلتم ذلك ٩٩





٢٢ ❊ ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم ❊ ٢٣ ❊ واخرى تحبونها ❊ ٢٤ ❊ نصر من الله ❊ ٢٥ ❊ وفتح قريب ❊ ٢٦ ❊ وبشر المؤمنين ❊ ٢٧ ❊ ياايها الذين آمنوا كونوا انصار الله ❊ ٢٨ ❊ كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من انصارى الى الله ❊ ٢٩ ❊ قال الحواريون نحن انصار الله ❊

لحصول الامتثال جعل كالمحقق والدلالة على التجارة لما كانت مظنة لحصول الامتثال نزلت منزلة المحقق فالدلالة توجب بهذا الاعتبار الامتثال اى الايمان ودوامه والجهاد وهو يوجب المغفرة ويؤيده تكرار ياايها الذين آمنوا ولايضره المعاتبة فى اول السورة اذ شرف الايمان غالب فالفرق بين المقامين بان ثمة الاضافة التشريفية وهنا المعاتبة ذهول عن اشارة المصنف وعماذكرناه من اشرف الايمان يعلو ولايعلى وايضا الظاهر ان الموصول هنا للجنس وفى صدر السورة للعهد فلا معاتبة على الجنس ٢٢ * **قوله** (ويدخلكم) الآية زيد فى الجواب ادخال الجنة بعد الوعد بالمغفرة اذ الانجاء من العذاب يستلزمهما لكن دفع المضرة لما كان اهم من جلب المنفعة اكتفى بالانجاء من العذاب اولا والجواب لما كان لايقا بالبسط اختير الاطناب فيه ببيان ان انجاءهم من العذاب بسبب المغفرة وادخال الجنة ومساكن طيبة عطف على جنات عطف تفسير لها فى جنات عدن عدن بمعنى الاقامة * **قوله** (الاشارة الى ماذكر من المغفرة وادخال الجنة) هذا اشارة الى ان افراد اسم الاشارة لتأويله بماذكر وصيغة البعد للتفخيم ٢٣ * **قوله** (ولكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة اخرى عاجلة محبوبة وفى تحبونها تعريض بانهم يؤثرون العاجل على الآجل) نعمة اخرى اى اخرى صفة نعمة عاجلة قيد العاجلة مفهومة من قوله نصر الخ محبوبة معنى تحبونها اى حبا اختياريا واما الحب الاضطرارى فلايلام عليه قوله ولكم الى هذه النعمة اى مضمومة اليها فاخرى مبتدأ بتقدير موصوف اى نعمة اخرى كما عرفته خبره محذوف وهو لكم ورجح كون الجملة حالا لامعطوفة على يغفرلكم او يدخلكم بل لاوجه له عند التأمل * **قوله** (وقيل اخرى منصوبة باضمار يعطكم او تحبون اومبتدأ خبره نصر من الله) منصوبة باضمار يعطكم كقوله علفتها تبنا وماء باردا ولذا مر ضعفه او تحبون اى اومنصوبة بتحبون المقدر على الاضمار على شريطة التفسير اومبتدأ بتقدير نعمة خبره نصر من الله لكونها مخصصة بالوصف وهذه النعمة وان قدمت على الاولى لكن اعتبر الاولى الاصل لبقائه وخلوصه عن الشوائب والاخرى جعلت مضمومة اليها لفنائها وشوبها بالكدورات ٢٤ * **قوله** (وهو على الاول بدل او بيان وعلى قول النصب خبر محذوف) وعلى الاول بدل الكل مع ماعطف عليه او بدل البعض وحده لكن البدل منه ليس بمطروح بالكلية ويؤيده قوله او بيان * **قوله** (وقرئ بما عطف عليه بالنصب على البدل اوالاختصاص اوالمصدر) على البدل اى على النصب فلاتكرار والاختصاص اى على كونه منصوبا باعنى مقدرا قوله اوالمصدر اى المفعول المطلق لفعله المحذوف اى تنصرون وقدم الاول لسلامته عن الحذف وهو ابلغ من نصر الله لان فيه بيانا بعد الابهام ( ٢٥ عاجل ) ٢٦ * **قوله** (وبشر المؤمنين) اى المؤمنين المذكورين والمبشر به المغفرة والجنة الموصوفة والمساكن الطيبة فحينئذ يكون كالفذلكة للتفصيل السابق ويحتمل ان يكون مطلق المؤمنين * **قوله** (عطف على محذوف مثل قل ياايها الذين آمنوا وبشر اوعلى تؤمنون فانه فى معنى الامر كانه قال آمنوا وجاهدوا ايها المؤمنون) مثل قل ياايها الذين آمنوا بقرينة ذكره فى موضع آخر فى مثله وسره ان هذا ارشاد الى ماينجى فيقول الله تعالى مرة ويأمر نبيه بالدلالة على ذلك لان المخاطب بتؤمنون المؤمنون فيدخل فيه النبى عليه السلام دخولا اوليا ولو قدر لفظة قل فيكون وبشر من قبيل تلوين الخطاب ٢ من الكل الى البعض وسره ان الايمان حال الكل فخوطبوا به والتبشير وظيفة الرسول عليه السلام فخص الخطاب به * **قوله** (وبشرهم يارسول الله بما وعدتهم عليهما عاجلا وآجلا) بما وعدتهم هو المبشر به فاللام فى المؤمنين للعهد كما مر ٢٧ * **قوله** (ياايها الذين الآية) اعيد النداء لان مابعده حكم آخر وذكر الايمان تهييج لهم على الامتثال لانه مقتضى الايمان كونوا انصار الله وهذا ابلغ من القول انصروا الله * **قوله** (وقرأ الحجازيان وابوعمرو بالتنوين واللام) اى اللام الجارة * **قوله** (لان المعنى كونوا بعض انصار الله) فانه يستحيل ان يكون المؤمنون جميع انصاره تعالى فقرآءة التنوين انسب بذلك لان التنوين يحمل على التبعيض واما فى الاضافة فمستفاد من قرينة كما ذكرناه ٣ ٢٨ * **قوله** (اى من جندى متوجها الى نصرة الله تعالى ليطابق قوله قال الحواريون الآية) اى من جندى فيكون الخ المآل من انصار الله فيطابق الجواب السؤال ولوكان المراد ظاهره لايطابقه فيكون اضافة انصارى خلاف اضافة انصار الله كما اشار اليه المص بقوله والاضافة الاولى الخ ٢٩ * **قوله** (والاضافة الاولى اضافة احد المتشاركين الى الآخر) والمراد باحد المتشاركين اصحاب عيسى عليه السلام لان احد يكون همزته اصلية غير مبدلة من الواو فى معنى الجمع

٢ فلايكون من قبيل قولك يابنى تميم احذروا عقوبة ماجنيتم وبشر يافلان بنى اسد باحسانى اليهم كما زعم المحشى لان عطف الامر بمخاطب على الامر لمخاطب اخر انما يحسن اذا صرح بالنداء كما فى المثال المذكور منه

٣ من ان المؤمنين ليسوا جميع الناصرين منه

٩٩ يغفرلكم وصححه صاحب الكشاف بان قال وجهه ان متعلق الدلالة هو التجارة والتجارة مفسرة بالايمان والجهاد فكانه قيل هل تتجرون بالايمان والجهاد يغفرلكم وقال صاحب الانتصاف هذا التأويل لايحتاج اليه فانه يتحقق بقوله قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا وامثاله وقد تقدم الكلام فيه هذا كلامه فعلى هذا يكون لفظ قل مقدرا قبل ياايها الذين آمنوا قال ابو البقاء يغفرلكم جواب شرط محذوف اى ان تؤمنوا يغفرلكم اوجواب لما دل عليه الاستفهام والمعنى هل تقبلون دليلكم يغفرلكم

**قوله** ولكم الى هذه النعمة الخ يعنى محل اخرى رفع على الابتداء والخبر محذوف مقدر اى ولكم نعمة اخرى

**قوله** وفى تحبونها تعريض بانهم يؤثرون العاجل على الآجل معنى التعريض مستفاد من ذكر المحبة فى طرف العاجل دون الآجل

**قوله** وهو على الاول بدل او بيان اى نصر على ان يفسر اخرى بلكم نعمة اخرى بدل من اخرى بدل الكل وعلى ان يكون محل اخرى نصبا باضمار الفعل يكون خبر مبتدأ محذوف اى هى نصر من الله

**قوله** عطف على محذوف قال صاحب المفتاح هو عطف على قل مرادا قبل ياايها الذين آمنوا وقال الطيبى قد سبق ان تؤمنوا متضمن معنى الامر لقوله يغفرلكم ولان سياق الكلام عليه فانه تعالى لما نبه عباده على مايخلصهم فارديهم بقوله هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم انجعله لهم ان تضرعوا اليه ويقولوا نعم يا ربنا ومولانا ارشدنا الى هذه البغية فقيل لهم آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا ثم امر حبيبه بان يبشرلهم بان الله يستخبر لهم ماوعد من الثواب العظيم فى الآخرة والنصر القريب فى الدنيا

**قوله** لان المعنى كونوا بعض انصار الله تعليل للقرآءة على التنكير منونا فانه لافادته التقليل يدل على معنى البعضية

**قوله** من جندى متوجها الى نصرة الله يريد ان الجار متعلق بمتعلق محذوف منصوب على الحال وانما اوله به ليطابق السؤال الجواب الحواريين ولا يصح ان يكون معناه من ينصره مع الله وهو قول الزجاج لانه لا يطابق الجواب الذى هو نحن انصار الله اذ المطابق حينئذ ٩٩

٢٢ ❋ فآمنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة ❋ ٢٣ ❋ فايدنا الذين آمنوا على عدوهم ❋
٢٤ ❋ فاصبحوا ظاهرين ❋ ٢٥ ❋ بسم الله الرحمن الرحيم يسبح لله مافى السموات ومافى الارض الملك القدوس
العزيز الحكيم ❋ ٢٦ ❋ هو الذى بعث فى الاميين ❋ ٢٧ ❋ رسولا منهم ❋ ٢٨ ❋ يتلوا عليهم آياته ❋

فان معناه مايصلح ان يخاطب سواء كان مفردا اوجمعا مذكرا اومؤنثا لكن المصنف قال فى اواخر سورة البقرة واحد فى معنى الجمع لوقوعه فى سياق النفى كانه لم يرض بما ذكرناه وهنا استعمل احد فى معنى الجمع مع عدم وقوعه فى سياق النفى وايضا صرح فى التلويح انه لايقع فى الايجاب اصلا وفى المطول لايقع فى الايجاب بدون كل وهذا الاستعمال يخالفه فليتأمل والمراد بالآخر عيسى عليه السلام * **قوله** (لما بينهما من الاختصاص والثانية اضافة الفاعل الى المفعول) من الاختصاص اى من الاشتراك فى النصرة كما اشار اليه بقوله اى من جندى فبينهما ملابسة من هذه الجهة تصح الاضافة بسببها وعبر بالاختصاص عن تلك الملابسة للمبالغة ولم يرد الاختصاص الحقيقى لما ذكرنا من القرينة قوله والثانية اى اضافة الانصار الى الله تعالى لان معنى ناصرين الله بمعنى ناصرى دينه اواوليائه فوضح ماذكرناه من مخالفة اضافة انصارى اضافة الله ولعل الاضافة الى ضمير المتكلم للاشعار بانه عيسى عليه السلام ناصر دين الله تعالى فسأل من كان ناصرا معى * **قوله** (والتشبيه باعتبار المعنى اذ المراد قل لهم كما قال عيسى عليه السلام) اى ظاهره ليس بمقصود وهو تشبيه كون المؤمنين انصارا بقول عيسى عليه السلام قوله اذ المراد قل لهم على تقدير قل كما مر فالتشبيه بين القولين وان كان المقول فيهما متغايرا فى الجملة * **قوله** (اوكونوا انصار الله كما كان الحواريون انصار عيسى حين قال لهم عيسى من انصارى الى الله) اوكونوا انصار الله فما مصدرية وهى مع صلتها ظرف واصل الكلام ككون الحواريين انصارا وقت قول عيسى عليه السلام ثم حذف المظروف واقيم الظرف مقامه ولم يلتفت المص الى الاحتباك كما قيل والاصل كونوا انصار الله حين قال لكم النبى عليه السلام من انصارى الى الله كما كان الحواريون انصار الله حين قال لهم من انصارى الى الله لان فيه اعتبار الحذف الكثير مع تغيير كثير وكذا الوجه الثانى فالوجه الاول هو الظاهر المعول ولذا قدمه * **قوله** (والحواريون اصفياؤه وهم اول من آمن به من الحور وهو البياض وكانوا اثنى عشر رجلا) من الحور قال فى آل عمران حوارى الرجل خالصة من الحور بلا الف وهنا قال من الحوار بالالف وكلاهما بمعنى البياض سموا به لخلوص نيتهم فوجه التسمية لمناسبتهم اصل المعنى وهو البياض فى مطلق الخلوص وقيل كانوا ملوكا يلبسون البيض استنصر بهم عيسى من اليهود فسموا باسم لباسهم وقيل قصارون يحورون الثياب اى يبيضونها فسموا من اسم اثر اعمالهم ٢٢ * **قوله** (فآمنت الآية اى بعيسى) ولو ذكره اولا ثم اكتفى به لكان اولى من عكسه ٢٣ * **قوله** (على عدوهم بالحجة او بالحرب وذلك بعد رفع عيسى) على عدوهم اى الكافرين منهم ٢٤ * **قوله** (فصاروا غالبين) اى فاصبحوا بمعنى فصاروا (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له مادام فى الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه) الحمد لله على توفيق اتمام ماتعلق بسورة الصف * والصلوة والسلام * من جاهد فى الصف * وآله الكرام * واصحابه العظام * تمت فى آخر شعبان يوم الخميس بين الصلوتين فى سنة ١١٩١

( سورة الجمعة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* **قوله** (سورة الجمعة مدنية وهى احدى عشرة آية) مدنية اشار بالجزم بانها مدنية الى ان القول بانها مكية ضعيف لان الجمعة وامر اليهود لم يكن الا بالمدينة قوله وهى احدى عشرة آية بالاتفاق ٢٢ * **قوله** (يسبح لله) بلسان المقال او بلسان الحال وقدمر وجه اختيار المضارع فى هذه السورة الكريمة مافى السموات ومافى الارض فيدخل فيه نفس السموات والارض * **قوله** (وقد قرئ الصفات الاربع بالرفع على المدح) بالرفع اى على انه خبر لمبتدأ محذوف وجوبا كانه قيل هو الملك الخ لانه فى الاصل صفة فقطع لقصد المدح وتخصيص الصفات الاربع بالذكر لان لها مدخلا تاما فى التسبيح ٢٣ * **قوله** (اى فى العرب لان اكثرهم لايكتبون ولايقرؤن) لان اكثرهم قيد به لان منهم من قرأ وكتب ومن اطلق اراد ذلك واطلق الزمخشرى وهو الظاهر من النظم الكريم وكون بعضهم قاريا وكاتبا يحتاج الى النقل فان المشهور ان لاكتاب لهم فانى لهم القراءة والكتابة وايضا بعض اهل الكتاب امى ايضا فلم يبق الفرق بينهم ٢٤ * **قوله** (اى من جملتهم اميا مثلهم ٢٥ مع كونه اميا مثلهم لم يعهد منه قراءة ولا تعلم) اميا مثلهم حمل كونه بعضا منهم على كونه اميا مثلهم لانه المناسب

(للقام)

٩٩ نحن ننصرك مع الله وفى الكشاف فان قلت مامعنى قوله من انصارى الى الله قلت يجب ان يكون معناه مطابقا لجواب الحواريين نحن انصار الله والذى يطابقه ان يكون المعنى من جندى متوجها الى نصرة الله يريد ان قوله من انصارى الى الله ليس على ظاهره لتعديته بالى ولا يطابقه ايضا جواب الحواريين نحن انصار الله اذ المطابق حينئذ ان يقولوا نحن انصارك الى الله فالواجب اذن ان يؤول بما يطابق الجواب بحيث يعلم منه معنى التعدية ويضمر ما يتعلق به الى وهو من جندى متوجها الى نصرة الله

**قوله** فالاضافة الاولى اضافة احد المتشاركين الى الآخر الخ اى الاضافة فى من انصارى اضافة احد المتشاركين الى الآخر والمعنى من شركائى فى نصرة دين الله فهذه الاضافة اضافة محضة معنوية والاضافة الثانية لفظية غير محضة يدل على الاولى قول صاحب الكشاف ومعنى من انصارى من الانصار الذين يختصون بى ويدل على الثانية قوله فان معنى نحن انصار الله نحن الذين ينصرون الله

**قوله** والتشبيه باعتبار المعنى لما كان ظاهره تشبيه الكون بالقول وهو غير مناسب بحسب الظاهر حمل التشبيه على المعنى ذلك على ماقرر اما تشبيه القول بالقول اوتشبيه الكون بالكون

**قوله** والحواريون اصفياؤه وهم اول من امن به من الحوار وحوارى الرجل صفيه وخلصانه من الحوار وهو البياض الخالص قال الزمخشرى والحوار الدرمك وهو نقاوة الدقيق الذى ليس فيها نخالة قال الزجاج الحواريون هم الذين اخلصوا ونقوا من كل عيب ولذلك قيل الدقيق الحوارى لانه ينقى من لباب البر وخالصه وتأويله فى الناس انه اذا رجع فى اختباره مرة بعد اخرى وجد نقيا من العيوب من حار يحور وهو الرجوع والترجيع وقال الراغب انما سموا حواريين لانهم كانوا يطهرون نفوس الناس بافادتهم الدين والعلم * تمت السورة بعون الله وحسن توفيقه * الحمد لله على توفيق الاتمام * وعلى رسوله افضل السلام * فالان اشرع مستعينا بالله فيما فى سورة الجمعة *

( سورة الجمعة مدنية وآيها احدى عشرة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

يسبح لله مافى السموات ومافى الارض الملك القدوس العزيز الحكيم



❋ ٢٢ ويزكيهم ❋ ٢٣ ❋ ويعلمهم الكتاب والحكمة ❋ ٢٤ ❋ وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين ❋
٢٥ ❋ وآخرين منهم ❋ ٢٦ ❋ لما يلحقوا بهم ❋ ٢٧ ❋ وهو العزيز ❋ ٢٨ ❋ الحكيم ❋ ٢٩ ❋ ذلك
فضل الله ❋ ٣٠ ❋ يؤتيه من يشاء ❋ ٣١ ❋ والله ذو الفضل العظيم ❋ ٣٢ ❋ مثل الذين حملوا
التوراة ❋

للمقام كما نبه عليه بقوله مع كونه اميا مثلهم الخ وبقوله ايضا وازاحة لما يتوهم الخ فان قيل البعث ليس بواقع فى الاميين بل من الاميين كما يدل عليه قوله رسولا منهم قلنا كون المبعوث فى الاميين كاف فى ظرفية الاميين للبعث اوكلمة فى بمعنى من ٢٢ * **قوله** (من خبائث العقائد والاعمال) وماقاله فى سورة البقرة من الشرك والمعاصى اولى مماذكره هنا ٢٣ * **قوله** (القرآن والشريعة) القرآن وهو المراد بالكتاب قوله والشريعة معنى الحكمة والتعبير بالآيات فى التلاوة عليهم لافادة انها تدل على الوحدة وسائر صفات الكمال وعلى الرسالة باعجازه وفى التعبير بالقرآن فى التعليم لقطع النظر عن كونه دالا لما سبق من التنبيه عليه قدم التزكية على التعليم هنا عكس مافى البقرة اذ الواو لايقتضى الترتيب والتعليم مقدم على التزكية فى الوجود وهى مقدمة عليه رتبة لكونها مقصودة اصالة * **قوله** (اومعالم الدين من المنقول والمعقول) اى الكتاب اشارة الى المنقول من المعالم والحكمة اشارة الى المعقول من معالم الدين وهذا اعم من الاول لعمومه المعقول دون الاول والمراد به الامور العقلية التى يعلم بها الدين ويستدل بها على القواعد الدينية الاعتقادية والعملية وهذا ظاهر فى الاعتقادية فان كل حادث يستدل به على التوحيد وصفات الكمال ونحوها بخلاف العملية فان كلها نقلى بل بعض الاعتقادية لايعرف بالعقل فالظاهر ان مراده معالم الدين من الاعتقادية بالنسبة الى بعض افراده وصاحب الكشاف لم يتعرض له وعلى هذا فالكتاب والحكمة كناية عن جميع العقليات والنقليات كما ذكر السموات والارض ويراد بهما جميع ماسوى الله وصفاته مجازا اوكناية ثم المعالم جمع معلم وهو المحل الذى يعلم منه الشئ * **قوله** (ولولم يكن له سواه معجزة لكفاه) سواه اى سوى ماذكر من تعليم الكتاب والحكمة لكفاه فان من لم يمارس فى عمره قبل البعثة وهو مقدار اربعين سنة علما ولم يشاهد عالما ولم ينشئ قريضا ولاخطبة ثم علمهم كتابا احتوى على قواعد الاصول والفروع وعلم الحكمة علم علما قطعيا انه معلم به من الله تعالى ٢٤ * **قوله** (من الشرك وخبث الجاهلية وهو بيان لشدة احتياجهم الى نبى يرشدهم) من الشرك بيان الضلال وخبث الجاهلية من الامور الحادثة المتعلقة بالاعمال كالبحيرة والسائبة والوصيلة قوله وهو بيان الخ فلا اشكال بانه ظاهر فالفائدة فى الخبر * **قوله** (وازاحة لما يتوهم ان الرسول تعلم ذلك من معلم) وازاحة اى ازالة لما يتوهم الخ وقد اوضحناه هذا آنفا وقد علموا انه لايتعلم من غيره فهذا مسلم عندهم واما قولهم عنادا انما يعلمه بشر فقد رده الله تعالى بقوله لسان الذى يلحدون اليه اعجمى وهذا لسان عربى مبين * **قوله** (وان هى المخففة واللام تدل عليها) اى لاشرطية اذ اللام فارقة بينهما ٢٥ * **قوله** (وآخرين) جمع آخر بمعنى غير لااسم تفضيل * **قوله** (عطف على الاميين اوالمنصوب فى يعلمهم وهم الذين جاؤا بعد الصحابة الى يوم الدين فان دعوته وتعليمه يعم الجميع) عطف على الاميين رجحه لان فيه تصريحا بالبعثة اليهم وهو الاهم وكون العطف على القريب اولى اذا لم يكن مرجحا للعطف على البعيد قوله اوالمنصوب الخ فيكون جمعا بين الحقيقة والمجاز او عموم المجاز اذ تعليم من بعد الصحابة بالواسطة فيكون مجازا بعلاقة السببية فيكون هذا وجها آخر لتأخيره ٢٦ * **قوله** (لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون) اشار الى ان لما جازمة نافية كلم وله معنى آخر لايناسب هنا وسيلحقون نبه به على ان لما مستعمل فيما يتوقع وقوعه بخلاف لم وان نفيه مستمر الى وقت التكلم فالفرق بينهما او بين لم من وجهين قال فى البقرة ولما اصله لم زيدت عليها ما وفيها معنى التوقع ولذا جعل مقابل قد ٢٧ * **قوله** (فى تمكينه من هذا الامر الخارق للعادة) اى المعنى البالغ فى العزة والقدرة ولذلك مكن اميا فى هذا الامر الخارق ٢ لكن المصنف راعى تحقق حسن الختام لابتداء الكلام ولذا اكتفى بقوله فى تمكينه الخ ٢٨ * **قوله** (فى اختياره وتعليمه) واجتبائه من بين كافة الانام والله اعلم حيث يجعل رسالته واشار به ايضا الى ارتباطه بما قبله وجه تقديم العزيز ظاهر ٢٩ * **قوله** (ذلك الفضل الذى امتاز به عن اقرانه فضله) ذلك الفضل من الرسالة وتعليم الكتاب والحكمة اشار به الى ان الفضل ليس بمصدر بمعنى التفضل بل اسم مايتفضل به وهذه الجملة كالتأكيد لمفهوم ماقبلها تذييلية ولذا ترك العطف قوله عن اقرانه اى عن قومه وسائر الانام ٣٠ * **قوله** (يؤتيه من يشاء) فيه رد على من زعم انه لولا نزل على هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم * **قوله** (تفضلا وعطية) تفضلا الخ رد على من قال بالاستعداد ( ٣١ الذى يستحقر دونه نعيم الدنيا ونعيم الآخرة اونعيمهما) ٣٢ * **قوله** (علموها وكلفوا العمل بها) علموها مبنى للمفعول وكذا كلفوا

٢ وهو تعليمه الكتاب والحكمة

**قوله** وقد قرئ الصفات الاربع بالرفع على المدح اى على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الملك القدوس وفى الكشاف ولو قرئت منصوبة لكان وجها كقول العرب الحمد لله اهل الحمد

**قوله** لان اكثرهم لايكتبون ولايقرؤن وقيل بدئت الكتابة بالطائف اخذوها من اهل الحيرة واهل الحيرة من اهل الانبار الانبار قريب من بغداد قال الطيبى وجدت فى بعض كتب المحاضرات ان اول من استخرج الخط العربى ثلاثة رجال من اهل مسلس وهى قرية من اعلى الانبار موضع قريب من بغداد يقال لاحدهم مرامر بن المرة وللاخر اسلم ابن سدوه وللثالث عامر بن حذره نظروا رملا فى شاطئ الفرات فيه آثار رجل البط فشبهوها بالخطوط فقالوا هلموا نستخرج منها خطا غير الخطوط القديمة ثم فكروا فى كلام الخلق فوجدوا سائر الكلام يدور على ثمانية وعشرين حرفا ويعثور على ابجد هوز حطى كلمن سعفص قرشت ووجدوا هذه اثنين وعشرين حرفا فعازهم اى اعجزهم ستة احرف الثاء والخاء والذال والضاد والظاء والغين فصيروها ثخذ ضظغ فتم بذلك الكلام ثم صرفوا الالفاظ والفوا بعضها الى بعض واصطلحوا على مايصلونه من الكلام ويقطعونه بالحروف المذكورة فكان منه هذا الخط العربى والله اعلم

**قوله** من جملتهم اميا مثلهم قال الزمخشرى ومعنى بعث فى الاميين رسولا بعث رجلا اميا فى اميين قال الطيبى وانما قال رجلا وقوم على سوق المعلوم مساق غير المعلوم ليؤذن بان قوله هو الذى بعث فى الاميين رسولا منهم وارد على سنن كلام الجبابرة نحو ما جاء فى قوله ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية اومتاع وهو الوجه اقول هذا المعنى مستفاد من تنكير رسولا واميين اخذ من تنكير رسولا معنى رجلا ومن تنكير اميين معنى فى قوم ايذانا بتنكيرهما على هذا المعنى والا فالظاهر يقتضى التعريف العهدى لان الرسول عليه السلام معلوم والقوم قوم معلومون فانهم قوم قريش بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بينهم

**قوله** مع كونه اميا مثلهم لم تعهد منه قراءة ولا تعلم وجاء فى حديث شعياء انى ابعث اعمى فى عميان واميا فى اميين هذا حكاية عن الله تعالى قوله اعمى اى غير عالم بالشرائع فى عميان فى قوم غير عالمين بها والمراد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وامته قال ابو عبد الله الكسائى فى كتاب المبتدع ذكر وهب وكعب ان شعيا نبى من سلالة بنى اسرائيل من ولد هرون وهو الذى بشر نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وشعياء هو الذى ارسل يونس بن متى الى قومه

٢٢ ❁ ثم لم يحملوها ❁ ٢٣ ❁ كمثل الحمار يحمل اسفارا ❁ ٢٤ ❁ بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله ❁
٢٥ ❁ والله لايهدى القوم الظالمين قل ياايها الذين هادوا ❁ ٢٦ ❁ ان زعمتم انكم اولياء الله من دون
الناس ❁ ٢٧ ❁ فتمنوا الموت ❁ ٢٨ ❁ ان كنتم صادقين ❁ ٢٩ ❁ ولايتمنونه ابدا بما قدمت ايديهم ❁
٣٠ ❁ والله عليم بالظالمين ❁ ٣١ ❁ قل ان الموت الذى تفرون منه ❁ ٣٢ ❁ فانه ملاقيكم ❁ ٣٣ ❁ ثم
تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ❁

من التفعيل التعليم ثابت باقتضاء النص ٢٢ * **قوله** (لم يعملوابها ولم ينتفعوا بما فيها) ولم يلتفتوا اليها بل عملوا بخلافها حيث عطلوا كثيرا من احكامها ومع ذلك حرفوها وغيروها مبنى اومعنى ومن ذلك ذكر خاتم الرسل ونعته والتبشير به ٢٣ * **قوله** (كتبا من العلم يتعب فى حملها ولا ينتفع بها) وجه الشبه والتشبيه تشبيه الهيئة بالهيئة هذا حالهم فى الدنيا واما فى الآخرة فلا يعرف كنه ما اصابهم فالحمار احسن حالا منهم * **قوله** (ويحتمل حالا والعامل فيه معنى المثل) ويحمل حال من الحمار لكونه معرفة بحسب الظاهر قوله والعامل فيه معنى المثل فيكون المضاف اليه مفعولا به * **قوله** (اوصفة اذليس المراد من الحمار معينا) اذ اللام فيه للعهد الذهنى فيكون فى حكم النكرة اشار اليه بقوله اذليس المراد الخ وايضا ليس المراد جميع الحمار فيراعى فى مثله كلا الاعتبارين ورجح الحال لانها امس بالمقام لانه يفيد ان المشبه به الحمار حال كونه حاملا كتبا ٢٤ * **قوله** (اى مثل الذين كذبوا وهم المكذبون بآيات الله الدالة على نبوة محمد عليه السلام ويجوز ان يكون الذين صفة للقوم والمخصوص بالذم محذوفا) اى مثل الذين الخ اى فاعل بئس مثل الذين كذبوا والذين كذبوا هو المخصوص بالذم بحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وهو المثل كما قال اى مثل الذين كذبوا الخ فيتحد الفاعل والمخصوص وهذا هو الظاهر لاستغنائه عن التقدير قوله والمخصوص الخ فالتقدير مثلهم ٢٥ * **قوله** (والله لايهدى) هداية موصلة الى البغية القوم الظالمين الواضعين التكذيب موضع التصديق وهم الكافرون ولاشعار ذلك عبر بالظالمين واللام الاستغراق لكن الكلام للسلب الكلى لا لرفع الايجاب الكلى فيكون عاما خص منه البعض وهم الذين آمنوا منهم * **قوله** (تهودوا) اى صاروا يهودا وكانوا يقولون الخ قال تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه فالتخصيص باليهود لان الكلام فى بيان مثالهم وقبائحهم ٢٧ (اذكانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه) ٢٦ * **قوله** (فتمنوا من الله ان يميتكم و ينقلكم من دار البلية الى محل الكرامة ٢٨ فى زعمكم ٢٩ بسبب ماقدموا من الكفر والمعاصى ٣٠ فيجازيهم على اعمالهم) فتمنوا من الله الامر للتعجيز اوللسخرية قوله ان يميتكم الخ وهذا ثابت باقتضاء النص ولوحمله على منطوقه كما فى سورة البقرة لاخلل فيه وتمام الكلام فيه قدمر فى سورة البقرة وكلمة الشك فى الموضعين على اعتقاد المخاطبين فهم وان كانوا جازمين لكن لوجود ما قلعه ينبغى ان لايجزم ولك ان تقول انه من قبيل قوله تعالى "ان كنتم قوما مسرفين" وهذا وان خالف مافى البقرة لفظا لكنه مطابق له معنى اذزعم كونهم اولياء الله مستلزم لدعوى ان الدار الآخرة خالصة لهم وبالعكس ٣١ * **قوله** (ويخافون ان تتمنوه بالسنتكم مخافة ان يصيبكم فتؤخذوا باعمالكم) ويخافون ان تتمنوه نبه به على ان الفرار من الموت معناه خوف تمنيه باللسان والا فحقيقة الفرار غير متصورا وغير مراد واشار بلسانكم الى ان التمنى بالقول لابالقلب ولوكان عمل القلب لقالوا تمنينا كما صرحه فى البقرة ٣٢ * **قوله** (لاتفوتونه لاحق بكم والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف) لتضمن الاسم وهو الموت وهو ليس بمتضمن معنى الشرط فاشار الى جوابه بقوله باعتبار الوصف وهو الذى ولما كان الموصوف والصفة كشئ واحد كان الوصف اسم ان وهو متضمن معنى الشرط لكونه مبتدأ حكما اسم موصول صلته فعل * **قوله** (وكان فرارهم منه يسرع لحوقه بهم وقد قرئ بغيرها) وكان فرارهم جواب سؤال مقدر بان الفرار ليس بسبب لحوق الموت بهم فكيف يصح تضمن الشرط فاشار الى الجواب بان الكلام بناء على التشبيه حيث قال كان فرارهم ولم يقل وفرارهم الخ ولما جعلوا الفرار سببا للنجاة عكس الامر وجعل سببا للهلاك ادعاء والظاهر ان هذا مثل قوله تعالى "ومابكم من نعمة فمن الله" اى الفرار سبب لاخبار ملاقاة الموت فى وقته ٢ المقدر له فلافائدة فى الفرار عنه وربما يصادف ملاقاته وقت الفرار * **قوله** (ويجوز ان يكون الموصول خبرا والفاء عاطفة) ويجوز ان يكون الموصول وهو الذى تفرون خبرا لان فحينئذ لايحتاج الى التمحل المذكور وحينئذ يكون فانه ملاقيكم معطوفا على الخبر و يفيد ان الفرار يستعقبه ملاقاة الموت بناء على الادعاء وعدم الاعتداد بما بين الفرار ولحوق الموت اخره لان الخبر ليس فيه فائدة معتدا بها الا بملاحظة العطف وتخصيص الفرار بالخوف من تمنى الموت الارتباط بما قبله والافكل فرار منه لسبب من الاسباب لايفيد اصلا وسرعة اللحوق مستفاد من الفاء بمعونة المقام ٣٣ * **قوله** (بان يجازيكم عليه) اى الاخبار بالفعل لابالقول مجازا وكلمة ثم لان المراد الرد فى يوم القيمة والتعبير بعالم الغيب الخ لان العلم سبب الجزاء ولذا قال فينبئكم بالفاء فهو ابلغ من قوله الى الله



٢ وتفصيل التشبيه التمثيلى فى التلخيص وشرحه ويفهم منه فهما جليا ان مثل الذين حملوا القرآن ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا
سعد

٢ اى هذا علة للجزاء المحذوف اقيمت مقامه اى ان الموت الذى تفرون منه فلانفع فى الفرار منه لانه ملاقيكم لامحالة
سعد

**قوله** عطف على اميين اى وآخرين من الاميين قال صاحب الكشف فى منهم للتبيين وليست من التى يستعمل مع افعل لان من تلك لايجوز معها جمع الاسم لايقال الزيدون افضلون من عمرو ولان اول وآخر وان كانا افعل لايكاد يوجد استعمال من معهما

**قوله** اى مثل الذين كذبوا يريد به ان الذين كفروا مخصوص بالذم بتقدير مثل مضاف اليه ومثل القوم فاعل بئس على منوال بئس الرجل عمرو

**قوله** ويجوز ان يكون صفة للقوم والمخصوص بالذم محذوف اى بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله مثل هؤلاء اليهود الحاملين للتورية

**قوله** اذكانوا يقولون نحن اولياء الله واحباؤه فسر الاولياء بالاحباء لان الولى بمعنى الحبيب وهو اسم فاعل اعتمد على اسم ان فعمل فى لله ومن دون الله حال من الضمير الراجع الى اسم ان فالمعنى ان كنتم تزعمون انكم تحبون الله منحيا وزين عن الناس فتمنوا الموت فان قيل لم لم تضف اولياء الله كما اضيف فى الان اولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون اجيب بان ذلك للفرق بين من يدعى انه اولياء الله وبين من خصه الله تعالى للولاية ونحوه فى الاضافة قوله من انصارى الى الله فان معناه على ماهو من الانصار الذين يختصون بى ويكونون معى فى نصرة دين الله ومعنى نحن انصار الله الذين ينصرون الله وقد سبق ان الاضافة الاولى محضة والثانية غير محضة

**قوله** بسبب ماقدموا يريد ان التقديم وان كان مسندا ظاهرا الى ايديهم لاكتساب اكثر الافعال بها لكنه فى الحقيقة مسند اليهم قال الزمخشرى ولافرق بين لا ولن فى ان كل واحد منهما نفى للمستقبل الا ان فى لن تأكيدا وتشديدا ليس فى لافاتى مرة بلفظ التأكيد ولن يتمنوه ومرة بغير لفظه ولا يتمنونه قال الراغب ان قوله فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه ابدا الآية لما كان مفتتحا بشرط علقت صحته بتمنى الموت ووقع هذا على الشرط غاية مايطلبه المطيع ولامطلوب وراءه على ماادعوه لانفسهم وهو ان لهم الدار الآخرة خالصة من دون غيرهم وجب ان يكون مايبطل تمنى الموت اقوى مايستعمل فى بابه وابلغه فى ماينفى شرطهم به فكان ذلك بلفظة لن التى للقطع والاثبات وليس كذلك الشرط فى سورة الجمعة اذليس زعمهم انهم اولياء الله من دون الناس مثل المطلوب الذى لامطلوب وراءه والدار الآخرة لانهم يطلبون ٩٩

٢٢ ❁ ياايها الذين آمنوا اذانودى للصلوة ❁ ٢٣ ❁ من يوم الجمعة ❁ ٢٤ ❁ فاسعوا الى ذكر الله ❁
٢٥ ❁ وذروا البيع ❁ ٢٦ ❁ ذلكم خيرلكم ❁



مرجعكم جميعا فينبئكم ٢٢ * **قوله** (اى اذااذن لها) اى اذن لها بالاذان الاول كما يدل عليه قوله تعالى "فاسعوا" الآية اذ السعى بالاذان الاول دون الثانى الذى بين يدى المنبر والبعض رجح الثانى فقال ان الاول لم يكن على عهد النبى عليه السلام وانما احدثه عثمان رضى الله تعالى عنه كما صرحوا به وانت خبير بان الاذان للصلوات الخمس فى كل يوم ثابت بالتواتر المعنوى بلا استثناء فلا يعارضه ماذكره والاذان الثانى لايوجد به السعى فمن رجحه فعليه بيان السعى به والقول بان المراد السعى الى الخطبة اذالمراد بذكر الله الخطبة بعيد لان الجالسين فى المسجد الجامع لايسعون اليه وايضا الاذان الثانى ليس سببا لسعى كل احد مع انه المراد ولاسببا لترك البيع والانكار مكابرة ومانقله ذلك البعض عن كتاب الاحكام من قوله روى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما والحسن رحمه الله تعالى فى قوله اذانودى للصلوة قال اذاخرج الامام واذن المؤذن فقد يؤذن للصلوة انتهى فهو التفسير المأثور فلا عبرة لغيره انتهى فلا يدل على ماادعاه فان كون المراد الثانى فيه لايقتضى كون المراد فى النظم الكريم الاذان الثانى مع وجود الصارف عنه وهو السعى وترك البيع وبين الله تعالى ان الاذان الاول فى يوم الجمعة ليس كالاذان فى سائر الايام حيث كان ذلك سببا للسعى وترك البيع دون الاذان فى سائر الايام ٢٣ * **قوله** (بيان لاذا) فمن اما تبعيضية او بمعنى فى والاول اولى وذلك وقت الظهر او وقت صعود الامام الى المنبر ان اريد الاذان الثانى كما هو مختار الزمخشرى والمراد البيان اللغوى بقرينة كون من تبعيضية والبيان المشهور المصطلح وهو بيان الجنس مختص بمن البيانية فلا اشكال بان من البيانية شرطها صحة الحمل والكل لايصح حمله على الجزء ولعل لهذا اختار ابو البقاء كونه بمعنى فى وحمله على التبعيض يغنى عن ذلك * **قوله** (وانما سمى جمعة لاجتماع الناس فيه للصلوة) اى الجمعة وحدها علم لهذا اليوم فاضافة اليوم اليها من اضافة العام الى الخاص وقد صرح النحاة فى يوم الاحد ان المضاف اليه ٢ اخص مطلقا من المضاف وكذا هنا فالاضافة ح بمعنى اللام وقد جوز كونها بمعنى من البيانية وقد اشبع الكلام فيه فى سورة الفاتحة وكون العلم مجموعه وان احتمل لكنه لايلايم تصريح النحاة فى يوم الاحد قوله لاجتماع الناس الخ فعلى هذا الاسم وقع فى الاسلام وقيل قبله قوله لاجتماع الناس الخ يؤيد هذا وايضا اول جمعة جمعها الخ يعين ذلك * **قوله** (وكانت العرب تسميه العروبة وقيل سماه كعب ابن لوى لاجتماع الناس فيه اليه واول جمعة جمعها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه لما قدم المدينة نزل قباء واقام به الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة فى دار بنى سالم بن عوف) وكانت العرب الخ ومقتضى ذلك ان هذا الاسم حدث فى الاسلام واول من سماه الانصار وقيل انه جاهلى واول من سماه كعب بن لوى وعروبة علم جنس واستعماله باللام وبدونه صحيح ٣ كما فى سائر اعلام الاجناس ومن هذا اسامى الكتب قوله انه لما قدم اى بانه او لانه واول جمعة مبتدأ قوله جمعها صفة جمعة قوله فى دار بنى سالم خبره كذا قيل قال المحشى لايخفى مافيه من التسامح والمراد اول جمعة جمعها وما جمعها فى دار بنى سالم بن عوف قوله الى الجمعة الغاية غير داخلة فى المغيا قوله وصلى الجمعة اى وصلى صلوة الجمعة فيكون مجازا فى الحذف او المراد بالجمعة صلوتها فيكون مجازا لغويا ٢٤ * **قوله** (فامضوا اليه مسرعين قصدا فان السعى دون العدو) قصدا من الاقتصاد اى اعتدالا بين الافراط والتفريط فان الافراط فى السرعة بدون داع يذهب الوقار والتفريط يشعر التكاسل قوله فان السعى الخ علة للتقييد بالاقتصاد * **قوله** (والذكر الخطبة او الصلوة) والذكر الخطبة لاشتمالها ذكر الله تعالى اوهى عبارة عن ذكر الله تعالى قدمها لانها من خواص الجمعة فيلايم اشد الملايمة لاذا نودى الخ قوله او الصلوة فيكون مجازا مرسلا بذكر الجزء وارادة الكل * **قوله** (والامر بالسعى اليها يدل على وجوبها) بالسعى اليها اى الى الخطبة يدل على وجوبها فهى شرط الجمعة او المراد السعى الى الصلوة فيدل الامر على وجوبها لكن لامطلقا بل اذا تحقق شروطها المذكورة فى كتب الفقه هذا مذهب الشافعى وعندنا الفرض فى يوم الجمعة الظهر لكن صلوة الجمعة تقام مقامها وثمرة الخلاف مذكورة فى الفقه ٢٥ * **قوله** (واتركوا المعاملة) ان كنتم مشغولين بها اشار الى ان البيع مجاز عن مطلق المعاملة من الشراء والاجارة وغيرهما ذكر الجزئى واريد الكلى والبيع لما كان معظم المعاملة لانه جالب للمال من وجه وسالب له من وجه عبرت به مع ان البيع متحقق فى اكثر المعاملة فان الاجارة فيها بيع المنفعة بعوض ولك ان تجعل البيع عاما للاجارة ونحوها لما عرفته من ان الاجارة بيع المنفعة ٢٦ * **قوله** (اى



٢ واشكال السعدى بان الاضافة قبيحة مثل انسان زيد بناء على الذهول عن تصريح النحاة بان اضافة اليوم الى الاحد من اضافة العام الى الخاص وقد اجيب عن اعتراض قبح هذه الاضافة فى اوائل سورة الفاتحة
سعد

٣ وما فى النهاية لابن الاثير من ان اللام لايصح دخولها على عروبة لايظهر وجهه
سعد

٩٩ بعد ذلك اذا صح لهم هذا الوصف دار الثواب فلما كان الشرط فى هذا المكان قاصرا عن الشرط فى ذلك المكان ولم يكن الدعوى دعوى غاية المطلوب لم يحتج فى نفيه وابطاله الى ماهو غاية فى بابه

**قوله** والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف اى لتضمن الذى معنى الشرط قال ابو البقاء لما فى الذى من شبه الشرط ومنع منه قوم وقالوا انما يجوز ذلك اذا كان الذى مبتدأ واسم ان والذى ههنا صفة الموت وضعفوه من وجه آخر وهو ان الفرار من الموت لا ينجى منه فلم يشبه الشرط لفوات معنى السببية وقال هؤلاء الفاء زائدة واجيب عن الاول بان الصفة والموصوف كالشئ الواحد ولان الذى لايكون الا صفة فاذا لم يذكر الموصوف معها دخلت الفاء والموصوف مراد واما ماذكروه ثانيا فغير صحيح فان عامة الخلق يظنون ان الفرار من اسباب الموت ينجيهم الى وقت آخر

**قوله** فكان فرارهم يسرع لحوقه بهم معنى السرعة مستفاد من معنى الفاء الموضوعة للترتيب بلا مهلة

**قوله** وكانت العرب تسمية العروبة وفى النهاية هو اسم قديم للجمعة وكانه ليس بعربى يقال يوم عروبة ويوم العروبة والافصح ان لايدخلها الالف واللام

**قوله** فامضوا اليه مسرعين قصدا اى اقتصادا قوله فان السعى دون العدو تعليل لتقييد الاسراع بالاقتصاد وقرأ عمر وابن عباس وابن مسعود فامضوا قال ابن جنى هذه القراءة تفسير لقراءة العامة فاسعوا الى ذكر الله اى فاقصدوا وتوجهوا وليس فيه دليل على الاسراع

**قوله** والذكر الخطبة وفى الكشاف فان قلت كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله قلت ماكان من ذكر رسول الله والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين واتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو فى حكم ذكر الله فاما ماعدا ذلك من ذكر الظلمة ٩٩

السعى الى ذكر الله خيرلكم من المعاملة فان نفع الاخرة خير وابقى ) اى السعى الى ذكر الله وهذا لاينافى كون الامر بالسعى للوجوب اذالخيرية تنتظم الوجوب والندب قوله فان نفع الآخرة الخ اشارة الى ان التفضيل فى بابه فنفع الدنيا خير فى الجملة بشرط عدم فوت الامتثال بالامر هنا فقوله ذلكم خيرلكم جملة تذييلية مقررة لما قبلها ويدل على ماذكرناه ( ٢٢ الخير والشر الحقيقيين او ان كنتم من اهل العلم ) ٢٣ * قوله (فاذا قضيت الصلوة الخ اديت وفرغ منهـا ) اى القضاء هنا بمعنى الاداء والفراغ وهو تسليم عين الواجب لاالقضاء المشهور وهو تسليم مثل الواجب ٢٤ * قوله (اطلاق لماحظر عليهم) بالحاء المهملة بعدها ظاء معجمة اى منع فهو اباحة للمعاملة بعد الفراغ من الصلوة وقد منعت بقوله وذروا البيع * قوله (واحتج به من جعل الامر بعد الحظر للاباحة) لكنه غير تام لان الادلة الدالة على ان الاصل فى الامر للوجوب عامة للامر بعد الحظر ايضا ومتى وجدت القرينة على عدم الوجوب يعدل عنه سواء كان الامر بعد الحظر اولا فمن فرق بينهما فيجب عليه البيان بالبرهان والمثال الجزئى لايصلح للبيان فان الامر قبل الحظر كثيرا مايستعمل فى غير الوجوب فلودل هذا على ان الامر ليس للوجوب لدل على ان الامر مطلقا ليس للوجوب وكون الامر هنا للاباحة بقرينة ان اذن المعاملة للترفية ولو كان للوجوب يكون الامر علينا حيث نستحق العقاب بتركهـا لالنا كالامر بالصيد وهو قبل الحظر وقد يكون الكسب فرضا وهو كسب قوت يومه وعياله اذا لم يوجد بقدر الكفاية فح يكون الامر للوجوب فالامر هنا للقدر المشترك بين الوجوب ٢ والندب * قوله (وفى الحديث وابتغوا من فضل الله ليس بطلب الدنيا وانما هو عيادة وحضور جنازة وزيارة اخ فى الله ) فلايكون الامر بعد الحظر للاباحة اذ عيادة المريض وحضور الجنازة واجب على الكفاية وزيارة اخ فى الله مندوبة اومباح فالظاهر ان الامر ايضا للقدر المشترك بين الوجوب والاباحة فلاتغفل ولما كان الخبر المذكور من اخبار الاحاد رجح الاحتمال الاول لانه امس بالسوق ٢٥ * قوله (واذكروه فى مجامع احوالكم ولاتخصوا ذكره بالصلوة) فى مجامع احوالكم مستفاد من قوله كثيرا لكن المراد بمجامع الاحوال ماسوى الحاجة الضرورية والمجامع عرفى لاحقيقى والذكر اعم من القلبى واللسانى وشامل للتسبيح والتحميد والتهليل والصلوة وتلاوة القرآن ومذاكرة العلوم الشرعية ونحوها فقوله ولاتخصوا الخ مستفاد من ذكر واذكروا الله بعد قوله فاسعوا الى ذكر الله والامر للندب كما قيل لكن الاولى التفصيل بان يقال الذكر واجب كما ذكر الله تعالى والصلوة واجبة اذا ذكر النبى عليه السلام فى مجلس مرة واحدة بالاتفاق وواجبة كما ذكر عند بعض والصلوة الخمس واجبة ان عم الذكر اليها وسجدة التلاوة واجبة فانها ذكر فالامر للقدر المشترك بين الوجوب والندب ايضا ٢٦ * قوله (بخير الدارين) فان الاعمال الصالحة من اسباب الفتوحات الدنيوية ايضا وصيغة الترجى لانه من عادة العظماء فى مقام الجزم ٢٧ * قوله (تعالى اليها) اى الى تجارة والقاعدة فى العطف باو افراد الضمير لكون اولاحد الامرين وقد يكون الضمير راجعا الى المعطوف عليه كما فى مانحن فيه وقد يكون راجعا الى المعطوف كما فى قوله تعالى * ومآانفقتم من نفقة اونذرتم من نذر فان الله يعلمه * الآية * قوله (روى انه عليه الصلاة والسلام كان يخطب للجمعة فمرت عير تحمل الطعام فخرج الناس اليهم الا اثنى عشر فنزلت ) فمرت عير بكسر العين اى القافلة وهى اسم للابل التى عليها الاحمال لانها تعير اى تتردد اذالعير من عار بمعنى تردد اى جاء وذهب وتمام التفصيل فى سورة يوسف قوله تحمل الطعام اى البر فانه شايع فى الحنطة وقيل انواع المأكولات كالبر قوله الا اثنى عشر وهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد ابن ابى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة بن الجراح وسعد بن زيد وبلال وعبد الله ابن مسعود وفى رواية عمار بن ياسر بدل ابن مسعود وعد فى مسلم منهم جابر رضوان الله تعالى عليهم اجمعين كذا قيل والعجب انهم من المبشرات وانهم فى عدد الحوار يين نفعنا الله تعالى بشفاعتهم اجمعين * قوله (وافراد التجارة بالكناية لانهـا المقصودة) وافراد التجارة الخ اى بارجاع الضمير اليها دون اللهو مع قربه ولايقال وكان مقتضى الظاهر اليهما لماعرفت آنفا القاعدة فى العطف بلفظة او ولانها المقصودة فاكتفى بالمقصود الاهم * قوله (فان المراد من اللهو الطبل الذى كانوا يستقبلون به العير) اى اللهو صرف الهم الى مالايحسن الصرف اليه فالمراد هنا الطبل اى ضرب الطبل الخ كما يرشدك اليه قوله لمجرد سماع

٢ وهذا اولى انه للوجوب كما نقل عن السرخسى وانه للندب كما نقل عن سعيد بن جبير منه

٩٩ والقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم وهم احقاء بعكس ذلك فمن ذكر الشيطان وهو من ذكر الله بمراحل واذا قال المنصت للخطبة لصاحبه صه فقد لغا افلا يكون الخطيب الغالى فى ذلك لاغيا نعوذ بالله من غربة الاسلام ونكد الايام قال صاحب الانتصاف الدعاء للسلطان الواجب الطاعة مشروع بكل حال وقيل لبعض السلف تدعوا للسلطان الظالم بالبقاء قال ان مايدفعه الله تعالى ببقائه اعظم مما يدفعه بزواله لاسيما اذا ضمن الدعاء صلاحه وسداده قال صاحب الانتصاف الذى قاله الزمخشرى هو الذى قاله صاحب الشامل من مذهب الشافعى وهو الاليق والاشبه بسيرة الخلفاء الراشدين

قوله الخير والشر الحقيقيين او كنتم من اهل العلم الاول على اعتبار تعلق العلم بمفعوله والثانى على تنزيله منزلة اللازم قوله وافراد التجارة برد الكناية لانها المقصودة قال الراغب اعيد الضمير الى التجارة دون اللهو لما كانت سبب انفضاض الذين نزلت الآية فيهم ولانه قد يشغل التجارة من العبادة من لايشغله اللهو وعلى ذلك قوله * والذين يكنزون الذهب والفضة ولاينفقونها * لما كان حبس الفضة عند الناس اعظم ضررا اذ كانت الحاجة اليهـا امس ومنعها للمضرة اجلب وعلى ذلك ايضا قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة وانهـا لكبيرة الا على الخاشعين خصها برد الضمير لانها ارفع منزلة من الصبر لانهـا تجمع ضروبا من الصبر اذ هى حبس الحواس على العبادة وحبس الخواطر والافكار على الطاعة ولهذا قال تعالى وانها لكبيرة الا على الخاشعين





الطبل * قوله (والترديد) اى كلمة او للترديد لاللشك والتشكيك فانه غير مناسب هنا مع عدم صحة الاول * قوله (للدلالة على ان منهم من انفض بمجرد سماع الطبل ورؤيته) سماع الطبل وهذا يؤيد ماذكرنا من ان المراد بالطبل ضربه قوله ورؤيته اى مع السماع ٢ فلوعطف بالواو لفهم ان الانفضاض لهما جميعا ولو قال وللدلالة على ان منهم من انفض للتجارة لكان اتم بيانا وظاهره لايتناول الانفضاض لهما معا لكن يفهم مذموميته بطريق الاولوية * قوله (اوللدلالة على ان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة اليها والانتفاع بهـا اذا كان مذموما كان الانفضـاض الى اللهو اولى بذلك ) اوللدلالة عطف على قوله لانها المقصودة فيكون تعليلا لتخصيصه بارجاع الضمير اليها وهذا هو الملايم للمقام وقيل عطف على قوله للدلالة قبلها فيكون تعليلا للترديد وهذا لايناسب قوله على ان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة الخ قوله والترديد الخ جواب سؤال نشأ من بيان رد الكناية الى التجارة الخ والافحق البيان تقديم وجه الترديد * قوله (وقيل تقديره واذا رأوا تجارة انفضوا اليها واذارأوا اولهوا انفضوا اليـه) مرضه لان فيه اعتبار تقدير كثير مع انتفاء الدلالة المذكورة من ان منهم من انفض الخ وان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة اليها الخ ٢٢ * قوله (وتركوك قائما) اسناد الترك الى الكل مجاز لانه فعل البعض كما عرفته وهذه جملة تذييلية مقررة للانفضاض الى التجارة * قوله (اى على المنبر) لان هذا حين الخطبة ٢٣ * قوله (من الثواب) فالتعبير بماعنده تعالى للاشارة الى جزالته كما وكيفا ٢٤ * قوله (خير) هذا بالنسبة الى التجارة والا فلاخير فى اللهو فى نفس الامر ولانفع فيه الا بزعمهم وتوهمهم ولذا قال بخلاف مايتوهمون من نفعهما فالنفع فى اللهو متوهمة لاحقيقة لها والنفع فى التجارة متحقق لكنه زائل فالتوهم فى نفعها باعتبار عدم بقائه وتقديم اللهو هنا لان كونه مفضلا عليه اقوى وتأخيره هناك اذ التجارة هى المحتاج اليها وعطفه هنا بالواو ظاهر الوجه واظهارهما لكمال التقرر فى الذهن * قوله (فان ذلك محقق مخلد بخلاف ما يتوهمون من نفعهما) فان ذلك محقق اى الثواب محقق وليس بوهم كاللهو ومخلد اى باق نوعه وليس بزائل كنفع التجارة فهو كاللف والنشر المرتب ٢٥ * قوله (فتوكلوا عليه واطلبوا الرزق منه ) اشار به الى ان قوله والله خير الرازقين كناية عن هذا الامر فحينئذ يظهر ارتباطه بماقبله واتضح كون ختم الكلام مناسبا لابتدائه كانه قيل فلاتنفضوا الى التجارة واللهو لاجل تحصيل الرزق واطلبوه من الله تعالى بلاخلل فى السعى الى ذكر الله ومع المحافظة على حدود الله تعالى لانه تعالى خير الرازقين وبهذا البيان يظهر ظهورا تاما كونه من افراد التوشيع * قوله (وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الجمعة اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من أتى الجمعة ومن لم يأتها فى امصار المسلمين ) موضوع لا اصل له الحمد لله على توفيق اتمام مايتعلق بهذه السورة الجليلة * والصلوة والسلام على من اوتى الكتاب والحكمة الرشيقة * وعلى آله واصحابه الذين عرفوا تلك الحكمة واشاراته العليه * بالانظار الانيقة * فى يوم الخميس فى شهر شوال بين الصلوتين فى سنة ١١٩١

( سورة المنافقين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة المنافقين مدنية وهى احدى عشرة آية ) مدنية بلا خلاف وكذا عدد آياتها لم يختلف فيه ٢٦ * قوله (الشهادة اخبار عن علم) وهذا تفسير اريد به تمييزه عن العلم والتيقن اذ المعنى الشهادة اخبار صادر عن علم تام بحيث لايطرء عليه شبهة اصلا ولذا قال الفقهاء ان قال الشاهد اعلم او اتيقن لاتقبل لان فيها زيادة توكيد فان قوله اشهد من الفاظ اليمين وكان الامتناع عن الكذب بهذه اللفظة اشد كما فى الهداية فلااشكال بان هذا صادق على الاقرار ٢ والانكار والدعوى ولاحاجة الى القول بان هذا تعريف بالاعم وان صح ذلك عند البعض وان الظاهر ان المراد بالشهادة المعنى اللغوى وهى الاخبار بصحة الشئ عن مشاهدة وعيان وهذا تعريف بالمساوى فانه يتناول الاقرار والانكار والدعوى والشهادة الشرعية فالمراد هنا الاقرار ٣ كانهم قالوا نقر بانك رسول الله اقرارا موافقا لما فى القلوب وهذه الارادة ان كانت لكونه من افراد هذا المفهوم الكلى فلامجاز وان كانت بخصوصه يكون مجازا بذكر العام وارادة الخاص كما هو فى سائر المواضع

٢ يدل عليه قوله لمجرد السماع منه

٣ والاقرار اخبار بما فى يده لغيره وقد يطلق على الاخبار مالغيره وان لم يكن فى يده والانكار اخبار بمافى يده لنفسه مع النفى عن غيره والدعوى اخبار بمافى يد غيره لنفسه كذا فى الكفاية منه

٤ ويدل عليه قولهم الايمان هو الاقرار باللسان وتصديق بالجنان منه

قوله والترديد للدلالة على ان منهم من انفض لمجرد سماع الطبل ورؤيته اقول هذا ينافى ماقال فى نكتة رد الكناية الى التجارة فقط من انها المقصودة بالانفضاض وذكر اللهو تبع لهـا فيكون الترديد ورد الكناية اليها متنافيان لان الترديد يستدعى استقلال اللهو ورد الكناية الى التجارة فقط يستدعى عدم استقلاله

قوله اوللدلالة على ان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة اليها والانتفـاع بها اذا كان مذموما كان الانفضاض الى اللهو اولى بذلك وجه دلالة الترديد على هذا المعنى هو افادته تفاوت الانفضاضين فى درجة الذم وان الثانى اعلى فيها من الاول فلوجئ بالواو الدالة على مطلق الجمع لفات معنى التفاوت فى الوصف بالذم

قوله فان ذلك محقق مخلد بخلاف مايتوهمون من نفعهما فهذه الآية ارشاد بعد التوبيخ والتعيير بالانفضاض الى التجارة واللهو الى تحرى الاصوب وتوخى المنهج الاقوم على سبيل العموم حيث جئ اللهو والتجارة هنا معرفتين باللام الجنسى وقدم هنا ماكان مؤخرا هناك لتخالف السابق فى اتحاد المعنى لان ذلك فى قصة مخصوصة واقول لعل تقديم التجارة وتأخير اللهو هناك والتعكيس هنا لان التجارة هناك غاية لانفضاضهم ولهم فيهـا نفع ولهذا انفردت برجع الضمير اليهـا فقدم ذكرها لكونها اهم عندهم من اللهو واما تأخيرها هنا وتقديم اللهو فلان المقام مقام الزجر عما لاينبغى فالاهم فى هذا المقام ذكر ماهو خال عن النفع رأسا ثم ذكر ما فيه شوب نفع والله اعلم * بدقايق كلامه * تمت السورة احمد الله على التوفيق للسداد * واسئاله سلوك طريق الرشاد

( سورة المنافقين مدنية وآيها احدى عشرة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

اذاجاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون

من ذكر العام وارادة الخاص وليس المراد الشهادة الشرعية وهى اخبار بصدق مشروطا فيه ٢ مجلس القضاء واخبار بما فى يد غيره لغيره ولا ريب فى عدم كونها مرادة وان فرض كونها مرادة يكون مثل ماسبق من انها من افراد هذا المفهوم الكلى لانه تعريف لها * قوله (من الشهود وهو الحضور والاطلاع) من الشهود اى مشتقة منه قوله وهو الحضور اى الحضور القلبى بقرينة قوله والاطلاع وليس المراد الحضور فى الخارج حتى يقال لان الشاهد يحضر مجلس القضاء للاداء كما فى الكفاية فان قوله والاطلاع آب عنه وايضا قد عرفت ان المراد ليس بشهادة شرعية فلو قال عن مشاهدة كصاحب الكفاية لاسلم من الاشتباه * قوله (ولذلك) اى لكون معنى الشهادة ماذكر كان معنى قولهم نشهد انا نخبر عن صميم القلب والاعتقاد الحق والرغبة التامة انك لرسول الله والتأكيد بان واللام يقوى هذا المعنى وهذا مراد المص لكنه اجل فى الكلام كما هو دأبه فى اداء المرام * قوله (صدق المشهود به وكذبهم فى الشهادة بقوله والله يعلم الآية) صدق المشهود به بقوله والله يعلم الآية وكذب الشهادة بقوله والله يشهد الخ فقوله بقوله الخ من قبيل اللف والنشر المرتب لكن تصديق المشهود به لامدخل فيه لكون معنى الشهادة ماذكر ففى كلامه نوع مسامحة اذالمراد ولذلك كذب الشهادة واما تصديق المشهود به مع ظهوره اماطة من اول الامر لما عسى ان يتوهم من توجه التكذيب الى المشهود به ففائدة اعتراض قوله والله يعلم الخ تقرير لمنطوق كلامهم دفعا للتوهم ٣ المذكور ٢٢ * قوله (لانهم لم يعتقدوا ذلك) لانهم متعلق بقوله وكذبهم فى الشهادة قوله لانهم لم يعتقدوا ذلك اى اخبارهم بما ذكر من انك رسول الله ليس عن اعتقاد فاخبارهم بما ذكر لما اقترن بادعائهم انهم عالمون بذلك يكون اخبارا على خلاف ماعليه المخبر عنه فى نفس الامر فيكون كذبا فيكون التكذيب فى قولهم نشهد لا فى قولهم انك لرسول الله واشار الشيخان بذلك رد النظام من المعتزلة حيث ادعى ان معنى الصدق والكذب مطابقة الحكم لاعتقاد المخبر وعدم مطابقته له زاعما ان التكذيب متعلق بقولهم انك لرسول الله وهو مطابق للواقع دون الاعتقاد فيلزم ان يكون الكذب عدم مطابقة الحكم الاعتقاد فيكون الصدق ايضا مطابقة الخبر لاعتقاد المخبر اذلاقائل بالفصل ووجه الرد هو ان التكذيب متعلق بقولهم نشهد دون انك لرسول الله اذالشهادة كما عرفته اخبار عن علم فاطلاق الشهادة على اخبار لاعن علم يكون كذبا فذلك باخبار مع العلم بخلافه فحينئذ يكون اطلاق الشهادة على الزور مجازا كاطلاق البيع على الباطل ومن عمم الشهادة للزور ايضا يقول التكذيب فى ادعائهم ان هذا صادر عن مواطأة القلب على مايدل عليه تأكيدهم بان واللام والجملة الاسمية قيل وهذا الاخير مااختاره الزمخشرى قول الزمخشرى لانه اذاخلا عن المواطأة لم يكن شهادة فى الحقيقة ينادى بانه لايعمم الشهادة للزور حقيقة كالمصنف فالشيخان متفقان فى ان التكذيب متعلق بنشهد وتعرض الزمخشرى بان هذا صادر عن مواطأة القلب لان هذا مأخوذ فى مفهوم الشهادة واما من عممه للزور فيدعى ان هذا ليس بمعتبر فى مفهوم الشهادة ٤ بل هو امر خارج عن مفهومها فلا يكون التكذيب متعلقا بالمشهود به بل متعلقا بالشهادة وقد فصل هذا المقام فى التلخيص وشرحه وقد تقدم كلام فيه فى سورة البقرة ٢٣ * قوله (حلفهم الكاذب) وفيه اشارة الى انهم طلبوا الوقاية باليمين الفاجرة على انهم آمنوا كايمان المؤمنين المخلصين غير هذه الشهادة فيكون هذا عيبا آخر ولذا قدمه للترقى فى الذم * قوله (اوشهادتهم هذه فانها تجرى مجرى الحلف فى التوكيد) قوله فانها تجرى الخ بيان وجه التعبير بالايمان عن الشهادة مجرى الحلف فى التوكيد يقول الرجل اشهد واشهد بالله موضع اقسم واستشهد به ابو حنيفة على ان اشهد يمين وكذا افعال العلم واليقين اجرتها العرب مجرى القسم وتلقته بما يتلقى به القسم ولذا قال تعالى والله يعلم انك لرسوله بما يجرى مجرى القسم ردا بالقسم مايكون صادرا عنهم بالقسم والالكفى ان يقال فى الرد وانك لرسوله * قوله (وقرئ ايمانهم) بكسر الهمزة اى ما اظهروه بالسنتهم وقارئه الحسن وفى الكشاف ويعضده قوله تعالى ذلك بانهم آمنوا الآية ٢٤ * قوله (وقاية عن القتل والسبى) اى جنة يراد بها الوقاية مجازا لانها تلزم الجنة فالكلام على التشبيه البليغ ٢٥ * قوله (صدا اوصدودا) اى صدوا متعد مشتق من الصد المتعدى بمعنى المنع فالمفعول محذوف اى فصدوا الناس عن الايمان بسبب تلك الجنة قدمه لانه اظهر لان اعراضهم امر مستمر غير مسبب عن اتخاذ الايمان جنة كذا قيل وفيه نظر لان صدهم الناس

٢ كذا فى الكفاية فى بحث الشهادة سعد
٣ فهو كقوله فسقى ديارك غير مفسدها صوب الربيع الخ فيكون من قبيل الاحتراس سعد
٤ اذ مفهومها عنده انها اخبار عن شئ مطلقا سواء من علم اولا سعد

قوله لانهم لم يعتقدوا ذلك اقول هذا قول من ذهب الى ان الكذب عبارة عن عدم مطابقة الخبر لاعتقاد المخبر وهو خلاف ماعليه الجمهور فى تعريف الصدق والكذب قال الراغب الصدق بحديانه مطابقة الخبر المخبر عنه لكن حقيقته وتمامه ان يتطابق فى ذلك ثلاثة اشياء وجود المخبر عنه على ما اخبر عنه واعتقاد المخبر فيه ذلك عن دلالة وامارة وحصول العبارة مطابقا لهما فمتى حصل ذلك وصف بالصدق المطلق ومتى ارتفع يوصف بالكذب المطلق ومتى حصل اللفظ والمخبر عنه والاعتقاد بخلافه صح ان يوصف بالكذب الاترى ان الله تعالى كذب المنافقين فى اخبارهم انك لرسول الله لما كان اعتقادهم غير مطابق لقولهم واذا قال لك من اعتقد كون زيد فى الدار ان زيدا فى الدار ولم يكن هو فيها صح ان يقال كذب وان كان قوله مطابقا اعتقاده ولما كان اللسان ترجمان القلب صح ان يقال صدق فى اعتقاده او كذب قال الطيبى واهل الظاهر ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال لان المقام الاجتهادى يخالف خبره لان المجتهد اذا اجتهد واخبر على خلاف الواقع فلا يقال انه كذب بل اخطأ فى قوله تعالى لبثنا يوما او بعض يوم فى الكهف هذا جواب مبنى على غالب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب ولانه لاكذبا وان جاز ان يكون خطأ وفى الكشاف ان فائدة قوله تعالى والله يعلم انك لرسوله انه لوقال قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون لكان يوهم ان قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله والله يعلم انك لرسوله ليميط هذا الايهام فهذا نوع من التتميم لطيف المسلك قال ابو الطيب

وتحتقر الدنيا احتقار مجرب * ترى كل مافيها وحاشاك فانيا * وحاشاك تتميم وقال الآخر
فسقى ديارك غير مفسدها * صوب السحابة وديمة تهمى *
غير مفسدها فضلة وتتميم للسقاية

قوله حلفهم الكاذب قال الزمخشرى يجوز ان يراد بقوله عز وجل اتخذوا ايمانهم جنة ان قولهم نشهد انك لرسول الله يمين من ايمانهم الكاذبة لان الشهادة تجرى مجرى الحلف فيما ان يراد من التوكيد يقول الرجل اشهد واشهد بالله واعزم واعزم بالله فى موضع اقسم واولى وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله على ان اشهد يمين وقال صاحب الانتصاف لادليل فيه عليه لان غاية مافيه ان يسمى يمينا والكلام فى وجوب الكفارة بذلك لا فى اطلاق الاسم وليس كل مايسمى يمينا يجب به الكفارة فلو قال احلف على كذا لايجب عليه الكفارة وان كان حلفا ( عنه )

قوله فانها تجرى مجرى الحلف فى التوكيد تعليل لاطلاق اليمين على الشهادة وايذان بان لفظ اليمين فى الشهادة مجاز والجامع التوكيد



عنه فى عدم اظهارهم الايمان اقوى منه فى اظهارهم ذلك فلا يكون المنع مسببا عن الاتخاذ المذكور فضلا عن الاظهرية فالاولى كون الفاء للتعقيب بلا سببية فى الاحتمالين اوللترتيب فى الذكر كما فى قوله تعالى "ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده مايغيظ" ووجه تقديم الاول هو انه تأسيس واما الثانى فهو كالتأكيد لانه منفهم مما قبله ٢٢ * قوله (من نفاقهم وصدهم) اذالعمل يعم عمل القلب وصدهم اكتفى بالتعدى لانه راجح لكونه تأسيسا وساء بمعنى قبح لبس من افعال الذم بمعنى بئس ٢٣ * قوله (اشارة الى الكلام المتقدم اى ذلك القول الشاهد على سوء اعمالهم) يعنى قوله ساء ما كانوا يعملون قوله على سوء اعمالهم اشارة الى ان ما مصدرية والمراد بالعمل الحاصل بالمصدر * قوله (اوالى الحال المذكورة من النفاق والكذب والاستجنان بالايمان) اوالى الحال المذكورة الخ بتأويل ماذكر ولظهوره لم يتعرض له قدم الاول لقربه ولبعد منزلته اختير صيغة البعد وايضا كونهم آمنوا ثم كفروا عين النفاق فلا يحسن السببية بالنسبة الى النفاق وان حسنت بالنسبة الى الكذب وغيره من الاستجنان اى طلب الجنة بالايمان ٢٤ * قوله (بسبب انهم آمنوا ظاهرا) بان اقروا بالسنتهم بدون مواطأة القلب ٢٥ * قوله (ثم كفروا سرا اوآمنوا) اى ثم اظهروا دوامهم على الكفر ومراد المص دفع المنافات بين آمنوا وبين ثم كفروا كما فصل فى الكشاف * قوله (اواذا رأوا آية ٢٥ ثم كفروا حيثما سمعوا من شياطينهم شبهة) جواب آخر بالحمل على الارتداد فحينئذ ثم كفروا على ظاهره فلا يحتاج الى تأويل بانهم اظهروا دوامهم على الكفر لكنه لايلايم قوله تعالى "واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم" الآية وايضا ارتداد المنافقين غير متعارف والحمل على سائر المرتدين لايساعده المقام فالوجه الاول هو المعول وفى الكشاف وجه آخر قدمه على الوجهين المذكورين هنا وهو انهم آمنوا اى نطقوا كلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل فى الاسلام ثم ظهر كفرهم بعد ذلك عند المؤمنين بما يدل على كفرهم كقولهم فى غزوة تبوك ايطمع هذا الرجل ان يفتح له قصور كسرى هيهات ولم يتعرض له المص لانه لايلايم ظاهرا قوله تعالى "فطبع على قلوبهم" وايضا كون المشار اليه النفاق والكذب والاستجنان ينافيه هذا الوجه بحسب الظاهر وان امكن توفيقه بان كونهم كفروا اى اظهروا كفرهم عند اهل الايمان بعد ايمانهم يشعر نفاقهم ويظهر به حالهم وكانوا يتصدون الايمان الفاجرة دفعا لكفرهم الظاهرة لدى اهل الاسلام والحاصل ان اريد بالنفاق واخويه ماهو فى نفس الامر فترك هذا الوجه اولى كما اختاره المصنف وان اريد به ونحوه ماهو بحسب العلم والظهور فذكره اولى كما اختاره العلامة ٢٦ * قوله (حتى تمرنوا على الكفر واستحكموا فيه) قدمر بيان الختم والطبع فى اوائل البقرة وفيه اشارة الى انهم لم يتمكن لهم قبول الاسلام مادام الطبع باقيا كانهم ابطلوا الاختيار الجزئى فلم يبق لهم اختيار لكن لايلزم الجبر لان لهم اختيارا جزئيا لكن باصرارهم على الكفر والنفاق ابطلوه وهذا عام خص منه البعض وهم من آمن منهم اوالمراد المنافقون المخصوصون علم الله تعالى انهم يموتون على النفاق والكفر ٢٧ * قوله (حقيقة الايمان ولايعرفون صحته) وبهذا يظهر ضعف ماذكره من الوجه الثانى ٢٨ * قوله (واذا رأيتهم) الخطاب لمن يصلح ان يخاطب اوله عليه السلام اختير اذا مع الماضى لكون الرؤية واقعة كثيرا بخلاف القول فانه نادر بالنسبة الى الرؤية ولذا اتى بان مع المضارع * قوله (لضخامتها وصباحتها) اى حسنها ٢٩ * قوله (لذلاقتهم وحلاوة كلامهم) لذلاقتهم بفتح الذال المعجمة اى انطلاق السنتهم * قوله (وكان ابن ابى جسيما فصيحا يحضر مجلس رسول الله عليه السلام فى جمع مثله فيعجب بهياكلهم ويصغى الى كلامهم) فيعجب بالبناء للمجهول وكذا يصغى والمعجبون اصحاب رسول الله عليه السلام لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لايعجبه مثل هذه الصورة الفانية الااذالاحظ خالقه كما قال تعجبا ان من البيان لسحرا فظهر ان الخطاب كونه لمن يصلح ان يخاطب اولى من ان يكون له عليه السلام قوله ويصغى معنى تسمع فحينئذ يفيد والا فالقول يسمعه من حضر لامحالة ٣٠ * قوله (حال من الضمير المجرور فى لقولهم) لانه فاعل اى تسمع لما يقولونه به على ان القول بمعنى المقول * قوله (اى تسمع لما يقولونه مشبهين باخشاب منصوبة مسندة الى الحائط) مشبهين اشارة الى التأويل بالمشتق قوله باخشاب الاولى بخشب لانه جمع كثرة واخشاب جمع قلة والاول ابلغ فى الذم قوله منصوبة ثابت باقتضاء النص قوله الى الحائط مفهوم بطريق الالتزام * قوله (فى كونهم اشباحا خالية عن العلم والنظر) بيان وجه الشبه فكانهم خالية عن الروح ايضا اذالروح الذى هو خال عن العلم والنظر

قوله اشارة الى ان الكلام المتقدم وهو مضمون قوله سبحانه ما كانوا يعملون فانه قول شاهد على سوء اعمالهم اى ذلك القول الشاهد عليهم بانهم اسوء الناس اعمالهم بسبب انهم آمنوا ثم كفروا

قوله لذلاقتهم وحلاوة كلامهم الذلاقة طلاقة اللسان يقال ذلق اللسان بكسر العين وضمها فهو ذلق بين الذلاقة والطلاقة الحسن والقبول

قوله حال من الضمير المجرور كذا قال ابو البقاء وقيل هى جملة مستأنفة وظاهر كلام الزجاج على مانقله الواحدى على الاستئناف حيث قال وصفهم بتمام الصور وحسن الابانة ثم اعلم انهم فى ترك التفهم والاستبصار نزلوا منزلة الخشب واراد انها ليست باشجار تثمر وتنمو بل هى خشب مسندة الى الحائط ثم عابهم بالجبن فقال يحسبون كل صيحة عليهم ثم اخبر بعد اونهم فقال هم العدو ثم امر بالحذر منهم فقال فاحذرهم يعنى احذرهم ان باطنهم على شرك لانهم محبوبون لاعدائك

كلا روح فيتضمن هذا التشبيه تشبيههم بالموتى فعلم منه ان هذا اولى من كون وجه الشبه الخلو عن الفائدة لان الخشب تكون مستندة اذا لم يكن في بناء او دعامة لشئ آخر ولذا لم يلتفت اليه المصنف مع انه مذكور في الكشاف ❊ قوله (وقيل الخشب جمع خشباء) مرضه لانه خلاف المتبادر ولانه لا تساعده القرآءة بضمتين لان فعلاء لا يجمع على فعل بضمتين بل على فعل بسكون العين كحمراء وحمر ولذا قدمه المصنف على ذكر قرآءة التسكين لان قرآءة التسكين على التخفيف فلا يكون جمعا له ايضا ❊ قوله (وهى الخشبة التى نخر جوفها شبهوا بها في حسن المنظر وقبح المخبر) نخر بالنون والخاء المعجمة والراء المهملة اى بلى وفسد وفى نسخة وعر جوفها اى فسد قوله وقبح المخبر اى الباطن وسمى مخبرا لانه يحتاج معرفته الى الاخبار فالخشباء اخص من الخشبة ولما كان الخشبة اعم تكون شاملة للخشباء ايضا فيمكن ان تراد بالخشبة فالتخصيص خلاف الظاهر وايضا ان كان وجه الشبه حسن المنظر الخ لا يظهر لقوله تعالى مسندة فائدة فلا جرم ان هذا ضعيف من وجوه ❊ قوله (وقرأ ابو عمرو والكسائى وروى عن ابن كثير بسكون الشين على التخفيف) اى تسكين المضموم للتخفيف كما هو شايع في كلامهم وقراءة الاكثر بالضم تؤيد ان هذه مخففة منها اذ الاصل توافق القرائتين ❊ قوله (او على انه كبدن في جمع بدنة) فح يكون السكون على الاصل اخره لما عرفت من ان الاول راجح ٢٢ ❊ قوله (اى واقعة عليهم لجبنهم واتهامهم فعليهم ثانى مفعولى يحسبون) لجبنهم اى لشدة خوفهم الناشى من الجبن فوضع العلة موضع المعلول واتهامهم اى لعلمهم بانهم على تهمة بسبب النفاق وهذا سبب الجبن فهم مترقبون للايقاع عليهم ضارة بهم ولذا عدى بعلى فالمعنى اذا نادى مناد في العسكر او نفلت دابة او انشدت ضالة ظنوا انه ايقاع بهم ❊ قوله (ويجوز ان يكون صلته) اى صلة يحسبون لانه المذكور في كلامه وهو الملايم لكونه مفعولا ثانيا له فلا تسامح فيه يكون المراد انه نعت للمفعول الاول لان الصيحة ليست عليهم في نفس الامر كما ذكرناه آنفا من انه اذا نادى مناد الخ وهو المذكور في الكشاف لكنهم لكمال خوفهم يظنون ان تلك الصيحة واقعة عليهم وبهذا ظهر ضعف ما قيل من ان المراد صلة صيحة لتعلقه بها لانه يقال صاح عليه وهو احد الوجوه في اعراب السمين وهذا جيد ان اريد بالصيحة الصيحة عليهم قصدا وليس كذلك لما نقلناه من الكشاف ولا يلايمه التعبير بالحسبان ولفظة كل مع قطع النظر عن تصريح الكشاف ❊ قوله (والمفعول هم العدو) كما او طرحت الضمير يكون الضمير للكل لان الظانين لا يظنون انفسهم العدو وكون كل صيحة عدوا اما للمبالغة او بتقدير مضاف اى كل اهل صيحة ٢٣ ❊ قوله (وعلى هذا يكون الضمير للكل وجمعه بالنظر الى الخبر) وجمعه الخ جواب سؤال مقدر بان حقه حينئذ هى العدو فاجاب بانه باعتبار الخبر فان مطابقته للخبر اولى من مطابقته للمرجع اذ الخبر محط الفائدة والعدو يستعمل مفردا وجمعا لقوله تعالى "يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم" وهنا جمع اذ الكل جمع معنى وان كان لفظه مفردا ويتضح منه ان جمعه لكون الكل جمعا معنى كما صرح به في مثل قوله تعالى "وكل اتوه داخرين" ❊ قوله (لكن ترتب قوله ٢٤ فاحذرهم عليه يدل على ان الضمير للمنافقين) لان الامر بالتحذير يقتضى توصيفهم بالعداوة لا بالجبن فقط فلا يكون هم العدو مفعول ثان ليحسبون بل هى جملة مستأنفة مسوقة لبيان شدة عداوتهم كما يدل عليه الجملة الاسمية وتعريف الخبر باللام اى الكاملون في العداوة لان ظاهرهم في صورة المحبين وهم اشد ضررا واقوى مكرا ومع ذلك انما تعرض له لبيان هذا الاحتمال لانه مما يخطر بالبال ٢٥ ❊ قوله (دعاء عليهم وهو طلب من ذاته) لا طلب حقيقته بل المراد لازمه وهو ان اللعن عليهم مقرر على وجه الكمال اذ ما يكون بالطلب لا سيما من الذات العلى يوجد على وجه الكمال فامر قاتلهم الله كناية عن ذلك او مجاز ويحتمل ان يكون قاتل باقيا على معناه بل ابلغ وصيغة المفاعلة للمبالغة ❊ قوله (ان يلعنهم) اشار به الى ان قاتل بمعنى لعن وطرد مجاز التعذر المعنى الحقيقى او دعاء عليهم بالاهلاك كما قاله في سورة التوبة او تعجب من سوء حالهم ❊ قوله (او تعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك) فانه لازم لاصل معناه فيكون كناية او مجازا ٢٦ ❊ قوله (كيف يصرفون عن الحق) اى انى بمعنى كيف يراد به الانكار الواقعى للتوبيخ وهذا مؤيد كون قاتلهم الله تعجبا من شناعة حالهم ٢٧ ❊ قوله (عطفوها اعراضا واستكبارا عن ذلك) عطفوها معنى لووا اعراضا صوريا او معنويا واستكبارا يؤيد كونه معنويا فيكون لووا رؤسهم كناية عن الاستكبار وارادة المعنى الحقيقى



قوله دعر جوفها من دعر العود يدعر دعرا فهو عود دعر اى ردى كثير الدخان واندعر بتحتيين الفساد كذا في الصحاح
قوله شبهوا بها في حسن المنظر وقبح المخبر وهذا الوجه احسن لزيادة اعتبار فيه ووجه التشبيه مركب من حسى وعقلى
قوله اى واقعة عليهم جعل الظرف مستقرا لان كونه ثانى مفعولى الحسبان يستدعى استقراره
قوله وجمعه بالنظر الى الخبر يعنى كان الظاهر ان يقال هى العدو لكن جمع المبتدأ نظرا الى كون الخبر مجموع المعنى فان المراد بالعدو الجنس ولذا قال الزمخشرى في تفسيره اى هم الكاملون في العداوة ولكن ترتب قوله سبحانه فاحذرهم عليه بالفاء يدل على ان الضمير في هم العدو للمنافقين ووجه دلالة الترتيب على رجع الضمير للمنافقين ان الفاء تنبئ عن معنى السببية وحسبانهم ذلك لا يصلح ان يكون سببا للتحذير بل هو مما يوجب ترك الحذر لان ذلك الحسبان انما هو من جبنهم وخوفهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين واما اذا رجع الضمير الى المنافقين الموصوفين بما ذكر يصح معنى السببية اذ يكون المعنى حينئذ لا تغتر بقولهم نشهد انك لرسول الله فانهم كذبة في قولهم هذا حيث يظهرون صورة الايمان على السنتهم ويبطنون الكفر في قلوبهم فاحذرهم وهذا اى دلالة الترتيب على رجع الضمير في هم العدو الى المنافقين انما هى على ان يكون جملة هم العدو مفعولا ثانيا للحسبان وعليهم صلته واما اذا كان المفعول الثانى عليهم وهم العدو كلاما مستأنفا يكون الضمير في هم العدو للمنافقين ويحسن ترتيبه على قوله هم العدو بالفاء لان وصفهم بالعدو ان يصلح ان يكون سببا للتحذير عنهم



لا محذور فيها قوله عن ذلك اى عن الاستغفار (وقرأ نافع بتخفيف الواو) ٢٢ ❊ قوله (ورأيتهم) اى من يصلح ان يخاطب او يا ايها الرسول ❊ قوله (يصدون وهم يعرضون عن الاستغفار) بيان لكمال اعراضهم عن الاستغفار حتى يراه كل من يتأتى منه الرؤية فلا تكرار والاعراض عن الاستغفار وان لم يكن مرئيا لكن اماراته مرئية او عبر بالرؤية عن العلم لقوته في التيقن ٢٣ ❊ قوله (عن الاعتذار) لم يقل عن الاستغفار احترازا عن التكرار والمعنى اذا ظهر منهم جناية فقيل لهم تعالوا الى رسول الله واطلبوا الاستغفار بطريق النصيحة قوله يستغفر لكم جواب الامر اعرضوا عن الاستغفار واستكبروا عن اعتذار ما ظهر منهم من الشناعة الشنعاء ٢٤ ❊ قوله (سواء عليهم الخ) اى مستو عليهم استغفارك لهم وعدم استغفارك وهمزة استغفرت للاستفهام وحذف همزة الوصل والهمزة وام المتصلة جردتا عن الاستفهام وتمام حله قدمر في قوله تعالى سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم من سورة البقرة وذكر عدم الاستغفار للتنبيه على ان الاستغفار كعدم الاستغفار في عدم النفع ❊ قوله (لرسوخهم في الكفر) وهذا كناية على انهم لم يتوبوا عن الكفر والنفاق والا فرسوخ الكفران زال بالتوبة لا ينافى المغفرة ولذا قال في تفسير الفاسقين الخارجين عن مظنة الاستصلاح الخ ٢٥ (الخارجين عن مظنة الاستصلاح لانهماكهم في الكفر والنفاق) ٢٦ ❊ قوله (الانصار) بقرينة الرواية الآتية وبقرينة ان المنافقين من الانصار ظاهرا وان من عند رسول الله فقراء المهاجرين لانهم يهاجرون معه عليه السلام والمراد بالعندية ذلك والا فالانصار ايضا عنده عليه السلام بالنظر الى الاسلام فعلم ان العندية مجاز لما ذكرناه ٢٧ ❊ قوله (يعنون فقراء المهاجرين) لما مر من ان العندية تقتضى ذلك والظاهر ان المراد بالانصار منافقوهم اذ هذا الكلام اظهار النفاق من ابن ابى فكيف يخاطب به من اخلص ايمانه وجملة هم الذين الخ كالتعليل لرسوخهم في الكفر وهو علة لعدم المغفرة وبهذا الاعتبار هذه الجملة ايضا تعليل لعدم المغفرة ولذا ترك العطف وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية وابن ابى معترف بالرسالة فلا يكون عند رسول الله تهكما بحسب الظاهر بل بحسب الباطن مثل اعوانه ٢٨ ❊ قوله (بيده الارزاق والقسم) فيكون قوله ولله خزائن الخ من باب وضع العلة مقام المعلول والقسم بكسر القاف جمع قسمة وهى النصيب فيكون مثل قوله تعالى "نحن قسمنا بينهم معيشتهم" الآية ولما كان حصول اكثر الارزاق من السماء والارض جميعا ذكرهما ٢٩ ❊ قوله (ولكن المنافقين الخ) استدراك من مفهوم الكلام اى وهذا واضح ولكن المنافقين اظهر للتسجيل على نفاقهم ولبيان علة الحكم والجمع مع ان القائل واحد وهو ابن ابى لكونهم راضون به فيكون مجازا في الاسناد وكذا الكلام في سائر الجمع ❊ قوله (ذلك لجهلهم بالله) اى كون الارزاق بيده تعالى وقدرته او كل امر من امور الدين او لا يكون الفقاهة من شأنهم لجهلهم بالله وبصفاته وهذه الجملة معترضة مسوقة لابطال لما زعموا من ان نفاقهم وعدم انفاقهم يؤدى الى انفضاض الفقراء اى تفرقهم من حوله عليه السلام ببيان ان مقاليد الارزاق وخزائنه بيده تعالى خاصة على ما يدل عليه تقديم الخبر "يبسطه لمن يشاء ويقدر" وانه غير مختص بالانفاق ٣٠ ❊ قوله (يقولون الآية) بدل من الاول لكن المبدل منه ليس في حكم المطروح لئن رجعنا اى والله لئن رجعنا الى المدينة كلمة الشك لعدم القطع بالرجوع لاحتمال الانصرام ❊ قوله (روى ان اعرابيا نازع انصاريا في بعض الغزوات على ماء فضرب الاعرابى رأسه بخشبة فشكى الى ابن ابى فقال لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) ان اعرابيا هو جهجاه وفى الكشاف جهجاه بن سعيد اجير لعمر يقود فرسه نازع انصاريا وهو سنان الجهنى حليف لعبد الله بن ابى رئيس المنافقين في بعض الغزوات وهو غزوة بنى المصطلق على ماء واقتتلا على ماء من دحم ويسمى ذلك الماء المريسيع كما في الكشاف فضرب الاعرابى رأسه فيه نوع مخالفة لما في الكشاف لفظا لكنه موافق معنى الاختصار المطلوب في القصص والروايات وعن هذا لم يصرح اساميهم ولعدم تعلق الغرض بها فشكى المضروب الانصارى الى ابن ابى لما عرفت من انه حليفه ومعينه فقال ابن ابى حينئذ لا تنفقوا الخ مع كلمات قبيحة مذكورة في الكشاف تركها المص لان ذكرها قليل الجدوى بل اكتفى بما ذكر في النظم الكريم لتيقنه دون ما عداه ❊ قوله (واذا رجعنا الى المدينة فليخرج الاعز الاذل) الاولى ولئن رجعنا كما في النظم الجليل فليخرج الاعز اشار به الى ان المضارع بمعنى الامر لاقتضائه المقام ولقصده التام ظن تحقق وقوعه ❊ قوله (عنى بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لقيام قرينة على ان القائل لا يريد ذل نفسه لكنه لم يصرحه احترازا عن كمال

ظهور نفاقه بحيث لايجال لانكاره مثل التعربضات * **قوله** (وقرئ ليخرجن بفتح الياء وليخرجن على البناء للمفعول ولنخرجن بالنون ونصب الاعز والاذل على هذه القرآءة) واما فى القرآءة الاولى فالفعل من الافعال على البناء للفاعل مسند الى الاعز والاذل مفعول به * **قوله** (مصدر) اى مفعول مطلق * **قوله** (اوحال على تقدير مضاف كخروج اواخراج) كخروج ناظر الى كونها مفعول مطلق وكذا اخراج * **قوله** (اومثل) ناظر الى كونه حالا على طريق اللف والنشر المرتب فكونهما مصدر القيامهما مقام المصدر وفى الكشاف ومعناه خروج الاذل واخراج الاذل مثل الاذل انتهى ولم يتعرض الاعز لانه فاعل على القرآءة بفتح الياء من الثلاثى اونائب الفاعل على قراءة ليخرجن على البناء للمفعول واما على قرآءة لنخرجن بالنون فالاعز على النصب فالاعز على هذه القرآءة مفعول لنخرجن والمراد به حينئذ عليه السلام فابن ابى اظهر عزه بنون العظمة واراد باخراج الاذل تحقيره عليه السلام خذله الله تعالى فيوافق القرآءات الباقية هذا ظاهر كلام الكشاف وكلام المصنف والمقام لا يخلو عن دغدغة فلا تغفل ٢٢ * **قوله** (ولله العزة) رد وابطال لما يقولونه بابلغ وجه حيث حصر العزة له تعالى على انها ذاتية ولرسوله بواسطة الرسالة وللمؤمنين بواسطة الايمان * **قوله** (ولله الغلبة والقوة ولمن اعزه الله من رسوله والمؤمنين) اشارة الى ماذكر والقرينة عليه قوله تعالى فى موضع آخر فان العزة لله جميعا فلا يتعزز الامن اعزه وفيه اثبات المذلة للكافرين والمنافقين على وجه العموم فيدخل هؤلاء المنافقون دخولا اوليا فنفى عنهم العزة فضلا عن الاعزية واعادة الجار للتنبيه على الاستقلال فى باب فانه تعالى مستقل بالعزة الذاتية والرسول مستقل فى ثبوت العزة للرسالة والمؤمن مستقل فى ثبوت العزة له بواسطة اطاعة الله تعالى ورسوله فيلاحظ العطف قبل الحكم حتى لاينافى الحصر ولوقيل الاسناد قبل العطف اذا الحصر فيد تعالى بالنسبة الى ذاته وفيهما بالنظر الى غيره يكون ٢ حسنا ٢٣ * **قوله** (من فرط جهلهم وغرورهم) ذكر هنا يعلمون للتنبيه على ان ذلك امر ظاهر لايحتاج الى امعان نظر ومع ذلك لا يعلمون والاشارة الى ذلك قال من فرط جهلهم وغرورهم لان غرورهم يمنع التوجه اليه بادنى فكر وذكر فى مامر لايفقهون لان كون الارزاق بيده تعالى غامض يحتاج الى تدقيق نظر ٢٤ * **قوله** (لايشغلكم تدبيرها والاهتمام بها عن ذكر الله) لايشغلكم اموالكم كما اشغلت المنافقين وبهذه الملاحظة يظهر ارتباطه بما قبله * **قوله** (كالصلوة وسائر العبادات المذكرة للمعبود) كالصلوة خصها بالذكر صراحة لانها ام العبادات وجامعة لانواع المبرات فالذكر شامل لجميع الطاعات حقيقة لان الذكر مفهوم كلى شامل لها ويتنوع بفصول مقومه وهذا اولى من القول بان الذكر مجاز عن مطلق العبادات المذكرة للمعبود قوله المذكرة للمعبود بيان للعلاقة وهى السببية لان العبادة سبب لذكره تعالى وعلى ماذكرنا اشارة الى مفهوم كلى متنوع بفصول * **قوله** (والمراد نهيهم عن اللهو بها وتوجيه النهى اليها للمبالغة) والمراد نهيهم عن اللهو بها اى كناية وظاهره ليس بمقصود وتوجيه النهى اليها مع انها ليست من العقلاء للمبالغة اذ الكناية ابلغ من التصريح اولانها القوة سببيتها للهو وكمال مدخليتها فيه جعلت لاهية مجازا فنهيت عنه اذ النفى والنهى تابعان للاثبات فاصل الكلام اذالم يرد المبالغة لاتلهوا باموالكم بالسعى فى تدبيرها والتهالك على طلب النماء بالتجارة وغيرها ولا اولادكم بسروركم بها وكمال شفقتكم عليهم بحيث يخل باقامة الحدود واطاعة المعبود فالتجوز فى الاسناد وقيل انه تجوز بالسبب عن المسبب كقوله تعالى فلايكن فى صدرك حرج منه * **قوله** (واذلك قال ومن يفعل ذلك ٢٥ اى اللهو بها وهو الشغل) ولذلك اى ولكون المقصود نهيهم قال الخ دليل انى لكن لاحاجة اليه اظهور انها ليست من العقلاء ومراده مزيد التوضيح وعبر عن العام لهم ولغيرهم للمبالغة والفعل كناية عن اللهو بالاموال والاولاد بلا مجاز وقدم الاموال لان اللهو بها اكثر بل اللهو بالاولاد باللهو بالاموال لان السرور بهم انما يتم اذا كان ذا مال ٢٦ * **قوله** (لانهم باعوا العظيم الباقى بالحقير الفانى) اشار به الى ان الخسران استعارة شبه اشتغالهم بها بحيث يضر آخرته وايثار الدنيا على الآخرة وتركهم الباقى واختيار الفانى بالتجارة التى ضاعت فيها رأس المال وبقى خائبا والاصل فاقدا فقوله باعوا اى تركوا العظيم الباقى واختاروا الحقير الفانى فهذا خسران وغبن لاخسران ولاغبن فوقه ٢٧ * **قوله** (بعض اموالكم ادخارا للآخرة) اشارة الى ان من تبعيضية وفيه منع عن الاسراف المنهى فى الانفاق وفى قوله تعالى مما رزقناكم اى مما ملكناكم ترغيب الى الانفاق وفى قول المص بعض اموالكم اشارة الى ماذكرنا من ان معنى

٢ واليه اشار بقوله ولمن اعزه ❊

**قوله** والاذل على هذه القراءة الخ بيان للقراءة الثلث المذكورة على النشر بعد اللف فالتقدير على قراءة ليخرجن بفتح الياء ليخرجن الاعز منها خروج الاذل وعلى قراءة ليخرجن بضم الياء وفتح الراء ليخرجن الاعز منها اخراج الاذل وكذا على قراءة لنخرجن بضم النون وكسر الراء هذا كله اذا كان انتصاب الاذل على المصدرية وان قدر نصبه على الحال من الاعز يكون التقدير فى الكل مثل الاذل

**قوله** من فرط جهلهم وغرورهم ولم يقدر مفعول العلم فى فاصلة هذه الآية وقدر مفعول الفقه فى فاصلة الآية السابقة وايضا علل رحمه الله انتفاء العلم هنا بفرط الجهل وعلل انتفاء الفقه هناك بنفس الجهل فلابد من بيان نكتة فى ذلك اما النكتة فى قضية تقدير المفعول وعدم تقديره فى موضعين ان كون العزة لله ولمن اعزه الله تعالى امر يعلمه من له ادنى شئ من المعرفة ولما لم يعرفه المنافقون اقتضت الحال ان ينفى منهم العلم بطريق المبالغة فلم يقيد العلم المسلوب منهم بشئ من القيود بل نفى عنهم اصل العلم لا العلم المقيد بالمتعلق ونفى العلم المطلق ابلغ من نفى العلم المقيد بقيد فالمعنى ولكن المنافقين ليسوا من اهل علم ومعرفة ولما كان بعض الارزاق يصل الى المرزوق من جهة العبد صار ذلك محلا لان يتردد فيه بعض القاصرين فى ادراك ان الارزاق كلها من عند الله تعالى فقدر مفعول لايفقهون لبيان انهم فاقدوا العلم بذلك فلم ينف منهم اصل الفقه بل نفى الفقه المتعلق بذلك وهذه النكتة بعينها تصلح ان تكون نكتة لقضية التعليل المذكور فليتدبر واما تخصيص الآية السابقة بلايفقهون وهذه الآية بلا يعلمون فلانه قدمر ان اثبات الفقه للانسان ابلغ من اثبات العلم له فيكون نفى العلم ابلغ من نفى الفقه فاثر ماهو ابلغ لما هوادعى له

**قوله** والمراد نهيهم عن اللهو فالمعنى لاتكونوا بحيث يلهيكم الاموال والاولاد بالتهالك فى جمعها والتلذذ بها والانهماك فيها والتعزز بهم والتكاثر بعددهم اى لاتلهوا ولاتغفلوا بسبب الاموال والاولاد عن ذكر الله لكن عدل عن كلام ادى به اصل المعنى ووجه النهى الى الاموال والاولاد للمبالغة من حيث انه اسند الالهاء الى سبب اللهو وانه من اطلاق اسم السبب على المسبب توسل بنهى الاموال والاولاد عن الالهاء المسبب عن كينونتهم بحيث يؤدى اليه الى النهى عن السبب فجاءت منه المبالغة على مامر فى قوله عزوجل * فلا يصدنك عنها من لايؤمن بها

**قوله** واذلك قال ومن يفعل اى ولاجل ان المراد نهيهم عن اللهو بها قال عزوجل ومن يفعل ذلك اى ومن يفعل اللهو عن ذكر الله ( مارزقناكم ) فاولئك هم الخاسرون اسند فعل اللهو اليهم وورد الوعيد على فعلهم اللهو فعلم منه ان المراد نهيهم عن اللهو لان الوعيد يرد على ترك الانتهاء بالنهى ثم فى التعريف الجنسى فى الخاسرون وتوسيط ضمير الفصل بينه وبين المبتدأ اشعار بان الكاملين فى الخسران هؤلاء اللاهون عن ذكر الله فان خسارهم فوق كل خسران حيث باعوا عظيم الباقى بالحقير الفانى ودخل فى هذا العموم وعيد كل من ذهل عن الجهاد فى سبيل الله وشغل عن الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وعن طلب العلم وعن النصيحة للمسلمين بسبب مراعاة شأن الاموال والاولاد



رزقناكم ملكناكم والامر للوجوب ان اريد الانفاق الواجب والافالقدر المشترك بين الوجوب والندب ٢٢ * **قوله** (ان يرى دلائله) وامارانه وقدر المضاف ليصح تفريع قوله * فيقول رب * الآية واشار ان الاتيان استعارة الحصول والحضور والمراد بالرؤية المعرفة سواء كان بحس البصر اولا ولا بعد فى ارادة الرؤية البصرية فقط لولا تحضيضية فاصدق بالنصب جواب التمنى اى سأل الرجعة لتدارك مافاته من الزكوة فيتحسر على الفوات ولا يعطاها وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انها نزلت فى مانعى الزكوة كما فى الكشاف فالامر للوجوب (٢٣ امهلتنى ٢٤ امد غير بعيد ٢٥ فاتصدق) ٢٦ * **قوله** (بالتدارك) وفيه اشارة الى انه لاتقصير فيه الا ترك الزكوة اذ من المعلوم ان الصلاح لايتحقق بالانفاق فقط وفيه تنبيه على اعظمية الزكوة * **قوله** (وجزم اكن للعطف على موضع الفاء ومابعده) لانه فى معنى ان اخرتنى اصدق كما قاله على الفارسى واختاره الشيخان ومختار الخليل وسيبويه انه عطف على توهم الشرط الذى يدل عليه التمنى لان الشرط غير ظاهر ولا مقدر حتى يعتبر العطف على الموضع كقوله تعالى من يضلل الله فلاهادى له ويذرهم ونقل عن العصام انه قال اعلم ان المنصوب بعد الفاء فى غير النفى ينجزم بعد سقوط الفاء فتقول فى زرنى فاكرمك زرنى اكرمك ولذا يعطف المجزوم على المنصوب بعد الفاء نحو فاصدق واكن انتهى كانه قيل لولا اخرتنى اكن من الصالحين ونبه المصنف على ذلك بقوله وجزم اكن للعطف على موضع الفاء ومابعده وقول على الفارسى لانه فى معنى ان اخرتنى اصدق يشير الى ذلك ولاحاجة الى ان الشرط متوهم الخ لان التمنى كاف فى ذلك كما اشرنا بقولنا كانه قيل لولا اخرتنى اكن وماقاله الفارسى من قوله لانه فى معنى ان اخرتنى اصدق قيل الى حاصل المعنى لا لانه لازم ولما كان قول الفارسى ظاهرا راجحا اختاره المصنف * **قوله** (وقرأ ابو عمرو واكون منصوبا عطفا على اصدق) فيكون الفاء معتبرا فى فوق اكون فيكون منصوبا لما عرفت مما نقل عن العصام واما فى الاول فالعطف على مجموع الفاء ومابعده فلايكون الفاء معتبرا فى فوق اكن فيكون مجزوما كما كان كذلك ان كان جوابا بنفسه بدون عطف نظيره عطف على محل ان ومابعده ٢ فلايكون ان معتبرا فى الجملة المعطوفة اوعطف على مدخول ان فيكون ان معتبرا فى المعطوفة وليس مراده وجزم اكن للعطف على موضع الفاء ومابعده لكونه مجزوما حتى يعترض بان موضع الفاء ومابعده ليس فى موضع الجزم كما نقله السعدى واجاب بما بعد عن الاذهان لدى اهل العرفان بل مراده ماذكرناه مما نقلناه عن العصام * **قوله** (وقرئ بالرفع على وانا اكون فيكون عدة بالصلاح) النحويون واهل المعانى يقدرون المبتدأ فى امثاله من الافعال المستأنفة لالان الفعل لايصلح للاستئناف مع الواو الاستئنافية كما هنا وبدونها فانه لم يذهب اليه احد من علماء العربية وقد صرح الشيخان فى مواضع عديدة ان الفعل مستأنف سواء بالواو اولا ولعل تقدير المبتدأ فى مثله للتنبيه على ان الواو استئنافية لاعاطفة اذ عطف الجملة الاسمية على الفعلية ليس من المحسنات مطلقا واما الفعل فيحسن عطفه ولو بالتمحل وقد جوز الفاضل السعدى فى الرفع ايضا العطف على اصدق لانه فى محل رفع اولتوهم رفعه كما فى الجزم وهو بعيد لما عرفته من ان الجزم ليس بناء على التوهم بل لانه جواب التمنى بواسطة العطف بلافاء كما مر مرارا (٢٧ ولم يمهلها) ٢٨ * **قوله** (آخر عمرها ٢٩ فيجازى عليه وقرأ ابو بكر بالياء ليوافق ماقبله فى الغيبة) آخر عمرها اى المراد بالاجل آخر العمر لا بمعنى مجموع العمر قيل هذه السورة الثالثة والستون وفيه اشارة الى عمره عليه السلام وليس ببعيد كما انه ليس ببعيد * قوله (عن النبى عليه السلام من قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق) موضوع * الحمد لله على جلائل نعمه المتكاثرة * لاسيما على التوفيق واتمام مايتعلق بسورة المنافقين * والصلوة * والسلام على من جاهد الكفار والمنافقين * وعلى من اعانه بانفسهم * واموالهم اجمعين * نفعنا الله تعالى بشفاعتهم * فى يوم الحساب والدين * تمت السورة الكريمة فى يوم الخميس وقت العصر من الشوال الشريف فى سنة ١١٩١

( سورة التغابن )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* **قوله** (سورة التغابن مختلف فيها وآيها ثمانى عشرة آية) مختلف فيها الاختلاف فى عدد آياتها وانما الخلاف

٢ قال المصنف فى قوله تعالى علام الغيوب فى اوآخر سورة سبأ صفة محمولة على محل ان واسمها ❊

**قوله** وجزم اكن للعطف على موضع الفاء حملا على المعنى فان موضع الفاء مع اصدق جزم على انه جواب لولا ومعناه هلا اخرتنى على معنى ان اخرتنى اصدق واكن قال صاحب الكشف جزم اكن بالحمل على موضع فاصدق فان موضع الفاء مع الفعل جزم ومن قال واكون حمله على لفظ فاصدق لان الحمل على اللفظ عندهم احسن اذلم يظهر على الموضع اعراب ومالايظهر يجرى مجرى المطروح المرفوض روى عن صاحب الكشاف انه قال ليس فى الزجر عن التفريط فى هذه الحقوق اعظم من ذلك فلا احد يؤخر ذلك الا ويجوز ان يأتيه الموت عن قرب فيلزمه التحرز الشديد من هذا التفريط فى كل وقت * تمت السورة والله سبحانه وتعالى اعلم باسرار كلامه احمد الله مفتتحا ومختتما اقول

( سورة التغابن مختلف وآيها ثمان عشره )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

٢٢ ✽ بسم الله الرحمن الرحيم يسبح لله مافى السموات ومافى الارض ✽ ٢٣ ✽ له الملك وله الحمد ✽ ٢٤ ✽ وهو على كل شئ قدير ✽ ٢٥ ✽ هو الذى خلقكم فمنكم كافر ✽ ٢٦ ✽ ومنكم مؤمن ✽ ٢٧ ✽ والله بما تعملون بصير ✽ ٢٨ ✽ خلق السموات والارض بالحق ✽ ٢٩ ✽ وصوركم فاحسن صوركم ✽



فى كونهامكية اومدنية اوبعضها ٢ مكى وبعضهامدنى كقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم الاية على اقوال ثلثة فقوله مختلف فيها اى فى كونها مكية اومدنية بقرينة قوله وهى ثمانى عشرة آية اى بالاتفاق ٢٢ * قوله (بدلالتهما على كماله واستغنائه) اى بدلالة مافى السموات ومافى الارض مرادا بهما جميع الموجودات الممكنة كما مر بيانه ولذا انث الضمير الراجع الى الموصول فالمراد بالتسبيح ماهو بلسان الحال وصاحب التوضيح حمله ماهو بلسان المقال والعلم عندالله الملك المتعال والتعرض بالدلالة على الكمال لان التنزيه عن سمات النقصان يستلزم الوصف بالكمال ٢٣ * قوله (قدم الظرفين للدلالة على اختصاص الامرين به من حيث الحقيقة) اى من حيث انهما مختصان به تعالى فى نفس الامر وان كانا لغيره تعالى بحسب الظاهر وقدم الملك لانه سبب الحمد اى المحمودية فان المراد بهما الحاصل بالمصدر والحصر المستفاد من الكلام كون الملك والحمد مقصوران على الاتصاف بكونهما له تعالى وماذكره المصنف حاصله ولما كان اللام للاختصاص فى الاثبات عزى الاختصاص الى تقديم الظرف لان مراد الاختصاص فى الثبوت وهو معنى الحصر والقصر وكون اللام مفيدا للاختصاص فى الثبوت مختلف فيه فلا يحتاج الى تقدير المضاف بان يقال اى لتأكيد الاختصاص المستفاد من اللام وايضا لايحتاج الى حمل اللام على معنى الاستحقاق دون الاختصاص ٢٤ * قوله (لان نسبة ذاته المقتضية للقدرة الى الكل على سواء) اى لان ذاته تعالى مقتضية لقدرته كسائر صفاته فلا ينفك عنها فيكون نسبتها الى جميع الاشياء الممكنة على السواء والالزم الترجيح بلا مرجح فلا يتصور كون بعض الممكنات مقدورا دون البعض وقدمر تفصيله فى سورة البقرة * قوله (ثم شرع فيما ادعاه فقال هو الذى الآية) فيه بيان ارتباط ما بعده به ٢٥ * قوله (هو الذى خلقكم) اطوارا وتارات اذ خلقكم اولا عناصر ثم مركبات اى مأكولات ثم اخلاطا ثم نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ولحوما ثم انشأكم خلقا آخر وهذا يدل على عظم القدرة وتمام الحكمة ومع ذلك كنتم حاوين مبادى الكمالات العلمية والعملية وهذا دليل آخر على القدرة التامة ولعل لهذا قدم بيان خلقه * قوله (مقدر كفره موجه اليه ما يحمله عليه اليه ٢٦ مقدر ايمانه موفق لما يدعوه اليه) مقدر كفره بزنة اسم المفعول اوله لانهم حال الخلقة ليسوا بكافرين بالفعل بل بالقوة بسبب التقدير والتقدير بسبب علمه تعالى بانهم صرفوا الارادة الجزئية الى الكفر اوالى الايمان فلا يلزم الجبر والفاء للتفصيل مع التعقيب لانه بعد الخلق والتقدير وان كان قبل الخلق لكن ظهوره بعده والاولى كون الفاء للتفصيل اذ معنى التعقيب مشكل فيكون قوله خلقكم لبيان اجمالا اذ المراد من قوله خلقكم ذلك فيكون اجمالا قوله فمنكم الخ تفصيل بعد الاجمال وفيه مافيه فالاولى لتفصيل مافى الذهن والعلم اى خلقكم على استعداد الحق لكنكم متفاوتون فى ذلك فمنكم من ابطل استعداده واختار الكفر المقدر ومنكم من استمر على ذلك واختار الايمان المقدر فلا يكون عاطفة وقيل للعطف على الصلة ولا يضره عدم العائد لان المعطوف بالفاء يكفيه وجود العائد فى احدى الجملتين كما قرروه فى نحو الذى يطير الذباب فيغضب عمرو ويقال فيهما رابط بالتأويل لانهما بمعنى وقد كفرتم اى وقد كفر بعضكم او معطوفة على جملة هو الذى الخ والكل تعسف اما الاخير فلانه يلزم منه ان لايكون مربوطا بقوله خلقكم ولا يخفى فساده واما الثانى فلانه يرفع الامان واما الاول فلانه يحتاج الى النقل من الثقاة والمثال المذكور مصنوع فالاولى كون الفاء للتفصيل المحض بلا عطف ٢٧ * قوله (فيعاملكم بما يناسب اعمالكم) فيه وعد على الايمان ووعيد على الكفر والطغيان ٢٨ * قوله (بالحكمة البالغة) اى المراد بالحق الحكمة البالغة اى مشحونة بضروب البدايع تبصرة للنظار وتذكرة لاولى الاعتبار وتسبيبا لما ينتظم به امور العباد فى المعاش والمعاد ومعنى البالغة هنا العظيمة ٢٩ * قوله (فصوركم من جملة ماخلق فيهما باحسن صورة حيث زينكم بصفوة اوصاف الكائنات وخصكم بخلاصة خصائص المبدعات وجعلكم انموذج جميع المخلوقات) من جملة ماخلق فيهما اى فى السموات والارض باحسن صورة ولا مخلوق فيهما احسن صورة من البشر ولامساوله فى ذلك فيلزم منه انه احسن صورة من الملك كما فى قوله تعالى لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم بان خص بانتصاب القامة وحسن الصورة واستجماع خواص الكائنات ونظائر سائر الممكنات فان الرأس نظيره سقف السماء والروح كالشمس والعقل كالقمر والحواس كالكواكب السيارات والبطن كالبحر والظهر كالبر والصوت كالرعد والضحك كالبرق وشعره كالنبات والى ماذكرنا اشار بقوله وجعلكم انموذج جميع المخلوقات وفى قوله من جملة ماخلق

( فيهما

٢ وهو قول الكلبى وكونها مكية قول ابن عباس رضى الله تعالى عنه وكونها مدنية قول الاكثرين

قوله قدم الظرفين للدلالة على اختصاص الامرين به من حيث الحقيقة فلا ينافى ذلك الاختصاص اضافتهما الى العبد من حيث الظاهر

قوله ثم شرع فيما ادعاه يعنى ادعى سبحانه اولا انه على كل شئ قدير ثم شرع فى تقرير ما ادعاه فقال هو الذى خلقكم الآية

٢٢ ✽ واليه المصير ✽ ٢٣ ✽ يعلم مافى السموات والارض ويعلم ماتسرون وماتعلنون والله عليم بذات الصدور ✽ ٢٤ ✽ الم يأتكم ✽ ٢٥ ✽ نبأ الذين كفروا من قبل ✽ ٢٦ ✽ فذاقوا وبال امرهم ✽ ٢٧ ✽ ولهم عذاب اليم ✽ ٢٨ ✽ ذلك ✽ ٢٩ ✽ بانه ✽ ٣٠ ✽ كانت تأتيهم رسلهم بالبينات ✽ ٣١ ✽ فقالوا ابشر يهدوننا ✽ ٣٢ ✽ فكفروا ✽ ٣٣ ✽ وتولوا ✽



فيهما اشارة الى وجه تأخير ذكر وصوركم وذكر عقيب خلق السموات الخ والظاهر ذكره عقيب خلقكم فتدبر ٢٢ * قوله (فاحسنوا سرائركم) بالعقائد الصحيحة والاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة فان منشأها استقامة البواطن ونبه به على مناسبته بابتداء الكلام حتى يكون ترشيحا * قوله (حتى لا يمسخ بالعذاب ظواهركم) المسخ بالخاء المعجمة تغيير الصورة فانه بالعذاب يبدل احسن صورة الى اقبح صورة ٢٣ * قوله (ويعلم ماتسرون) فيما بينكم وماتظهرونه من الاحوال والامور وذكره مع دخوله فيما قبله لانه هو المناسب لقوله هو الذى خلقكم وذكر الاول لبيان عموم علمه تعالى كانه قيل وهو بكل شئ عليم لكنه تفنن فى البيان وايضا العلم الذى يترتب عليه الجزاء هذا العلم ثم قال والله عليم بذات الصدور وهو المخفيات قبل اظهارها وهو داخل فيما تسرون اومغاير له ان اريد بما تسرون ماتسرون فيما بينكم كما اشرنا اليه وهو الظاهر وتغيير الاسلوب لتأكيد ذلك بالجملة الاسمية وذكر اسم الاعظم لمزيد التقرير * قوله (فلا يخفى عليه مايصح ان يعلم كليا كان اوجزئيا لان نسبة المقتضى لعلمه الى الكل واحدة) فلا يخفى تفريع على مجموع ماذكر قوله مايصلح الاولى تركه اذ لاشئ لا يصلح ان يعلم كليا كان اوجزئيا اى على وجه جزئى ففيه رد على الفلاسفة لانهم ينكرون علمه تعالى بالجزئيات على وجه جزئى وقيل تفريع على قوله والله عليم بذات الصدور واشارة ٢ الى انه كالتعليل لما تقدمه فانه تعالى اذا علم مافى الصدور وهى اخفى مايكون كان اعلم بغيرها ولك ان تقول انه تعالى اذا علم جميع مايسرون يكون عالما بمضمرات الصدور لاندراجها تحت مايسرون فالامر بالعكس الا ان يخص ماتسرون بما عدا اما فى الصدور كما مر وحاصل قوله انه لبيان شمول علمه تعالى بجميع الاشياء فيكون علة انية وقوله لان نسبة المقتضى الخ يكون دليلا لميا على احاطة علمه تعالى كما فى القدرة وحاصله ان علمه تعالى ذاتى وماهو بمقتضى الذات لايتفاوت ولا يختص ببعض المعلومات دون بعض والالزم الترجيح بلا مرجح وبيان ان علمه تعالى شامل وانه تعالى يعلم ماتسرون وماتعلنون التنبيه على انه حقه ان يتقى ويحترز فيراعى المكلف الحدود فيما يأتون ويتركون ولاجل تقرير الوعد والوعيد كرر العلم واختير صيغة المضارع لافادة الاستمرار * قوله (وتقديم تقرير القدرة على العلم لان دلالة المخلوقات على قدرته اولا وبالذات وعلى علمه بما فيها من الاتقان والاختصاص ببعض الانحاء) وماذكره المصنف فى بيان العلم مسلك من استدل على علمه تعالى بما فى المخلوقات من الاتقان والاحكام والنمط البديع والانتظام والبعض من المتكلمين استدلوا عليه بانه فاعل بالاختيار وهو يقتضى العلم حتى فرقوا بين الخلق والكسب بان الاول يقتضى العلم تفصيلا والثانى يكفى فيه العلم الاجمالى فدلالة المخلوقات على علمه تعالى اولا وبالذات كالقدرة فلا يتم ماذكره الان قال كلام المصنف بناء على المسلك الاول فتأمل وايضا يعارض ماذكره كون تعلق العلم بالمخلوقات مقدما على تعلق القدرة بها لانها تابعة للارادة وهى تابعة للعلم فالاولى ان يقال ان القدرة تناسب التسبيح فانه التنزيه عن العجز وهو لايكون الا بالقدرة التامة ٢٤ * قوله (ايها الكفار) خص الخطاب بالكفار بقرينة قوله نبأ الذين كفروا مع انه وعد بان مااصابهم يصيبكم مثله ففيه تلوين الخطاب والاستفهام لانكار النفى وتقرير المنفى اى قد اتاكم ولكنكم لم تتعظوا به (٢٥ كقوم نوح وهود وصالح عم) ٢٦ * قوله (ضرر كفرهم فى الدنيا) متعلق بذاقوا بقرينة قوله ولهم عذاب اليم اى فى الآخرة كما قاله المص * قوله (واصله الثقل ومنه الوبيل لطعام يثقل على المعدة والوابل للمطر الثقيل القطار) واء له اى اصل الوبال الثقل فاستعير للضرر والعذاب بجامع الثقل المطلق فهو فى المشبه به حسى وفى المشبه معنوى (٢٧ فى الآخرة) ٢٨ * قوله (اى المذكور من الوبال والعذاب) اشارة الى وجه افراد ذلك مع تعدد المشار اليه وصيغة البعد للتفخيم ٢٩ * قوله (بسبب ان الشان ٣٠ بالمعجزات) بسبب ان الشان اى الباء سببية والضمير للشان وسبب ذلك قد علم من قوله الذين كفروا اذ تعلق الحكم بالمشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق اذ المراد بالنبأ ذوق الوبال وشدة النكال فهذا تصريح بما علم التزاما وتفصيل لما اجمل اولا والباء فى بالبينات للتعدية اوللملابسة ٣١ * قوله (انكروا وتعجبوا ان يكون الرسل بشرا والبشر يطلق للواحد والجمع) انكروا اى الهمزة الاستفهامية للانكار الوقوعى والتعجب منفهم من عرض الكلام ولذا ذكره بالواو والبشر لكونه اسم جنس يطلق الخ والمراد الجمع بقرينة يهدوننا ٣٢ * قوله (فكفروا بالرسل) صرح به مع انه معلوم مما تقدم لتسجيله على كفرهم والعطف لتغاير المفهومين ( ٣٣ عن التدبر فى البينات )

٢ وفى الكشاف اشارة الى ماذكرناه

قوله فاحسنوا سرائركم حتى لا يمسخ بالعذاب ظواهركم معنى الحث على احسان السرائر مستفاد من ذكر واليه المصير عقيب قوله وصوركم فاحسن صوركم المشير الى المجازاة الاخروية التى فى ضمنها الوعيد على من احسن الله صورته وهو اقبح سيرته بسوء العقائد والنيات وسائر الصفات الباطنة المدنسة لجوهر القلب كالحقد والحسد والبخل والشهوة والغضب وغيرها

قوله كليا كان اوجزئيا رد على الفلاسفة القائلين ان الله تعالى غير عالم بالجزئيات على الوجه الجزئى

قال الزمخشرى فى قوله عز وجل وصوركم فاحسن صوركم فان قلت فكم دميم مشوه الصورة سمج الخلقة تقتحمه العيون قلت لاسماجة ثم ولكن الحسن كغيره من المعانى على طبقات ومراتب فلانحطاط بعض الصور عن مراتب فوقها انحطاطا بينا واضافتها الى الموفى عليها لاتستملح والا فهى داخلة فى حيز الحسن غير خارجة من حده الاترى انك قد تعجب بصورة وتستملحها ولاترى الدنيا بها ثم ترى املح واعلى فى مراتب الحسن فينبو عن الاولى طرفك وتستثقل النظر اليها بعد افتتانك بها وتهالكك عليها وقالت الحكماء شيئان لاغاية لهما الجمال والبيان

قوله والبشر يطلق للواحد والجمع هذا تأويل لرجع ضمير الجمع فى يهدوننا الى البشر وهو مفرد اللفظ

٢٢ ۞ واستغنى الله ۞ ٢٣ ۞ والله غنى ۞ ٢٤ ۞ حميد ۞ ٢٥ ۞ زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا ۞
٢٦ ۞ قل بلى ۞ ٢٧ ۞ وربى لتبعثن ۞ ٢٨ ۞ ثم لتنبؤن بما عملتم ۞ ٢٩ ۞ وذلك على الله يسير ۞
٣٠ ۞ فآمنوا بالله ورسوله ۞ ٣١ ۞ والنور الذى انزلنا ۞ ٣٢ ۞ والله بما تعملون خبير ۞ ٣٣ ۞ يوم
يجمعكم ۞ ٣٤ ۞ ليوم الجمع ۞ ٣٥ ۞ ذلك يوم التغابن ۞ ٣٦ ۞ ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا ۞
٣٧ ۞ يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ۞ ٣٨ ۞ ذلك
الفوز العظيم ۞



٢٢ * **قوله** (واستغنى الله عن كل شئ فضلا عن طاعتهم) واستغنى الله حال من ضمير تولوا بتقدير قد او بدونه مثل قوله جاءنى زيد والشمس طالعة ومثله مأول بالمقارنة اى فكفروا وتولوا حال كونهم مقارنين باستغناء الله تعالى واما العطف على ما قبله فليس بمناسب لعدم الجامع ٢٣ * **قوله** (والله غنى عن عبادتهم وغيرها) جملة معترضة وتذييلية مقررة لمنطوق ما قبله ٢٤ * **قوله** (يدل على حمده كل مخلوق) فاعل يدل اى انه تعالى محمود وجميع المخلوقات يدل على انه محمود بلسان الحال لان حقيقة الحمد اظهار صفات الكمال والمخلوقات باسرها مظهر اى دال على كمال صانعه وهو تعالى حامد ايضا بهذا الاظهار كما قال عليه السلام اللهم لا احصى ثناء عليك كما اثنيت انت على نفسك فيصح ان يكون المعنى يدل على حامديته كل مخلوق وعلى كلا المعنيين فيه تقرير لغنائه عن العبادة وغيرها ٢٥ * **قوله** (زعم الذين كفروا) بيان جناية اخرى وهى انكار الآخرة اثر بيان انكارهم الرسل ومنشأ زعمهم ادعاء استحالة المعدوم وامتناع قبول الحيوة ما هو يبس رميم * **قوله** (الزعم ادعاء العلم ولذلك يتعدى الى مفعولين وقد قام مقامهما ان مع ما فى حيزه) ادعاء العلم غالب فى البطلان ولذلك اى لما فيه من ادعاء العلم قوله ان الخ وهى مخففة بقرينة لن ٢٦ * **قوله** (بلى تبعثون) لان بلى لايجاب النفى اثبت اولا البعث ثم بينه تفصيلا بان الله تعالى ليبعثهم ثم يجازيهم والمراد بعث المكلفين جميعا اذ لا قائل بالفصل ( ٢٧ قسم اكد به الجواب) ٢٨ * **قوله** (بالمحاسبة والمجازاة) اى المراد بالنبأ الخبر بالفعل وهو ابلغ من النبأ بالقول وان كان مجازا ٢٩ * **قوله** (لقبول المادة وحصول القدرة التامة) اقبول المادة الحيوة كما قبلتها اولا وما بالذات لا يزول وحصول القدرة التامة فيقدر على جمع الاجزاء المتفرقة واحيائها وكذا حصول العلم الكامل فيعلم امكنة الاجزاء الممتزجة ولا بد من التعرض لهذا ولا وجه لتركه اذ صحة حشر الاجساد مبنية على هذه الامور الثلثة كما بينه فى البقرة (محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) ٣٠ * **قوله** (يعنى القرآن فانه باعجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره مما فيه شرحه وبيانه) يعنى القرآن فالنور مستعار له ووجه المشابهة ما اشار اليه بقوله فانه باعجازه ظاهر اى ظاهر حقيقته ووجه المشابهة معقول فى المشبه ومحسوس فى المشبه به ٣١ * **قوله** (فيجازى عليه) اى بالخير او بالشر ان جعل الخطاب عاما او بمعنى فيعاقبكم ان خص بالكفار والقرآن ايمانه مستلزم للايمان باليوم الآخر ولذا امروا بالايمان عقيب اثبات البعث بالقسم رد المنكريه وفاء فآمنوا التفريع على اخبار البعث ٣٢ * **قوله** (ظرف لتنبؤن) كونه ظرفا منونا وكون اللام مكسورا اولى من كونه مضافا الى ما بعده على ان اللام من الكلمة مفتوحا * **قوله** (او مقدر باذكر وقرأ يعقوب نجمعكم) او مقدر باذكر على ان يوم مفعول به او المفعول به محذوف اى اذكر الحادث ويوم ظرف لذلك المقدر والخطاب امامه عليه السلام او لمن يصلح الخطاب به فعلى الاول فيه تلوين الخطاب واما تعلقه بخبير فلا يصح الا بتمحل بعيد ٣٣ * **قوله** (لاجل ما فيه من الحساب والجزاء والجمع جمع الملائكة والثقلين) لاجل ما فيه اى المضاف مقدر واللام للتعليل ولم يتعرض لكون اللام بمعنى فى مع استغنائه عن تقدير المضاف لانه لا جزالة فيه ٣٤ * **قوله** (يغبن فيه بعضهم بعضا لنزول السعداء منازل الاشقياء او كانوا سعداء وبالعكس مستعار من تغابن التجار) يغبن فيه الخ حمل التفاعل على ظاهره قوله مستعار من تغابن التجار وفيه تهكم بالاشقياء لان تلك المنازل ليست نافعة لهم اوجعل تغابنا مبالغة على طريق المشاكلة وفى الحديث الشريف ما من عبد يدخل الجنة الا ارى مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار الا ارى مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة * **قوله** (واللام فيه للدلالة على ان التغابن الحقيقى هو التغابن فى امور الآخرة لعظمها ودوامها) اى تعريف التغابن بلام الجنس يفيد الحصر اى ذلك اليوم يوم التغابن فقط لا يوم التغابن غيره واشار الى وجهه ان المراد التغابن الحقيق فهو مقصور على ذلك اليوم فلا ينافى الحصر وجود التغابن فى الدنيا والمراد بالحقيق نفس الامر وفى الواقع لا انه موضوع له فانه بالنظر الى الوضع مجاز ولذا قال مستعار من تغابن التجار قوله لعظمها بيان كيفيته ودوامها بيان كميته واما تغابن الدنيا فهو زائل مع حقارته ٣٥ * **قوله** (ومن يؤمن بالله) وينطوى الايمان بسائر المؤمن به ٣٦ **قوله** * (اى عملا صالحا) ويدخل فيه الاجتناب عن الكبائر والمراد بالسيآت الصغائر ( ٣٧ وقرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما) ٣٨ * **قوله** (الاشارة الى مجموع الامرين) بتأويل ما ذكر او مجموع الامرين كما نبه عليه * **قوله** (ولذلك جعله الفوز العظيم لانه جامع للمصالح من دفع

**قوله** يعنى يغبن فيه بعضهم بعضا غبن السعداء الاشقياء حقيقة لانهم يغبنون الاشقياء بنزولهم منازلهم فى الجنة ولكن غبن الاشقياء للسعداء ليس بغبن حقيقة بل هو مجاز من باب الاستعارة التهكمية فان الاشقياء لا يغبنون السعداء بنزولهم منازلهم فى النار او شقوا الا بالاستعارة التهكمية كذا قالوا اقول على هذا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فى لفظ التغابن ومن قال بعموم المجاز فعليه البيان وجعل الواحدى التغابن من طرف واحد للمبالغة حيث قال يغبن فيه اهل الحق اهل الباطل واهل الايمان اهل الكفر والاغبن ابين من هذا هؤلاء يدخلون الجنة وهؤلاء يدخلون النار واحسن منهما ما ذكره محيى السنة قال هو تفاعل من الغبن وهو فوت الحظ والمراد فالمغبون من غبن فى اهله ومنازله فى الجنة فيظهر يومئذ غبن كل كافر بتركه الايمان وغبن كل مؤمن بتقصيره فى الاحسان

**قوله** واللام فيه للدلالة على ان التغابن الحقيق هو التغابن فى امور الآخرة وجه دلالة اللام على هذا المعنى هو افادته معنى الجنس على منوال هو الرجل كل الرجل اى هو الكامل فى الرجولية فكانه لكماله فى الرجولية هو الرجل ومن سواه بمعزل من الرجولية وكذا المعنى ههنا وايضا اوقوع يوم التغابن خبر ذلك الموضع للاشارة الى البعيد والمشار اليه قريب مدخل فى الاستعظام

**قوله** الاشارة الى مجموع الامرين وهما الايمان والعمل الصالح المدلول عليهما بقوله ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا



۞ ٢٢ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ۞ ٢٣ ۞ ما اصاب
من مصيبة الا باذن الله ۞ ٢٤ ۞ ومن يؤمن بالله يهد قلبه ۞ ٢٥ ۞ والله بكل شئ عليم ۞ ٢٦
۞ واطيعوا الله واطيعوا الرسول فان توليتم ۞ ٢٧ ۞ فانما على رسولنا البلاغ المبين ۞ ٢٨ ۞ الله لا اله
الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون ۞ ٢٩ ۞ يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم ۞
٣٠ ۞ فاحذروهم ۞ ٣١ ۞ وان تعفوا ۞ ٣٢ ۞ وتصفحوا ۞ ٣٣ ۞ وتغفروا ۞



المضار وجلب المنافع) ولذلك اى لكونه اشارة الى مجموع الامرين جعله الفوز العظيم وقد يجعل دخول الجنة وحدها فوزا عظيما لاستلزامه تكفير السيئات فلا ينافيه ما ذكرهنا ٢٢ * **قوله** (والذين كفروا) غير الاسلوب للتفنن واذا ذكر بآياتنا هنا بدل بالله هناك وقدم الاول لشرافته وفى بعض المواضع قدم الثانى لكثرته كما فى اول السورة حيث قال تعالى فمنكم كافر ومنكم مؤمن وقيد ابدا معتبر هنا ايضا ولم يقل هنا يدخلهم النار للتنبيه على انه تعالى يتولى اثابة المؤمن بما يليق بلطفه وكرمه واما عذاب الكفار فكانه داء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشؤم افعالهم ولذا لم يجئ ومن يكفر بالله او بآياتنا الخ اذ لو قال هكذا لقال يدخله النار وفات التنبيه المذكور وهذا وجه آخر لتغيير الاسلوب غير التفنن * **قوله** (كانها والآية المتقدمة بيان للتغابن وتفصيل له) بيان للتغابن لاشتمالهما منازل السعداء ومقامات الاشقياء وانما قال كانها لانه لا تعرض هنا لنزول السعداء منازل الاشقياء وبالعكس وتمام بيان التغابن انما يتعرض ذلك لكن لما فهم من ذلك ضمنا قال بيان التغابن اشارة الى ارتباطه بما قبله وقيل تأدبا على عادته فى عدم الجزم بمراد الله تعالى قوله وتفصيل له اى كانها تفصيل له وان لم يصدر بحرف التفصيل ٢٣ * **قوله** (الا بتقديره وارادته) اى الاذن يراد به هذا المعنى مجازا ومن فى من مصيبة زائدة لاستغراق النفى ٢٤ * **قوله** (للثبات والاسترجاع عند حلولها) للثبات وهذا معنى هداية القلب اى للثبات على الصبر ولا يجزع قوله والاسترجاع عند خلولها اى المصيبة كالبيان للثبات والاسترجاع قوله انا لله وانا اليه راجعون * **قوله** (وقرئ يهد قلبه بالرفع على اقامته مقام الفاعل وبالنصب) اى على قراءة يهد بالمبنى على المفعول * **قوله** (على طريقة سفه نفسه) يعنى انه تمييز بناء على انه يجوز تعريف التمييز وقد مر توضيحه فى سورة البقرة او منصوب بنزع الخافض والتقدير يهد لقلبه او الى قلبه فيملك قلبه الذى هو كالملك فى الجسد فيصلحه فاذا صلح صلح الجسد وعن هذا خص الهداية بالقلب ويفهم منه ان من لم يؤمن بالله ايمانا معتدا به يفسد قلبه فاذا فسد فسد سائر اعضائه فيجزع عند حلول المصيبة فيحرم من الاجر فيضاعف مصيبته * **قوله** (ويهدأ بالهمز اى يسكن ويطمئن) اى يسكن عند المصيبة ولا يضطرب بل يثبت طمعا للاجر العظيم الذى يستحق لاجله تلك المصيبة النازلة ٢٥ * **قوله** (حتى القلوب واحوالها) تنبيه على اتصاله بما قبله ٢٦ * **قوله** (واطيعوا الرسول) وعطفه على اطيعوا الله مع ان اطاعة الرسول اطاعة الله لتغايره مفهوما صرح به صاحب التوضيح فى بحث الاجماع * **قوله** (اى فان توليتم فلا بأس عليه) نبه به على ان الجزاء محذوف اقيم علته مقامه ٢٧ * **قوله** (اذ وظيفته التبليغ وقد بلغ) اى البلاغ اسم مصدر للتبليغ كالسلام بمعنى التسليم وقد بلغ مفهوم من الخارج ٢٨ * **قوله** (وعلى الله فليتوكل المؤمنون فان ايمانهم بان الكل منه يقتضى ذلك) وعلى الله فليتوكل المؤمنون جمع بين الحرفين فى عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص فلم يوجد توالى الحرفين كان الواو للعطف والفاء للسببية اذ التوحيد سبب للتوكل فى قوله لان ايمانهم بان الكل الخ اشارة اليه اذ التوحيد والايمان واحد وايضا فيه تنبيه على ان من لا يتوكل ليس بمؤمن كامل ومن لا يتوكل اصلا فليس بمؤمن قطعا ٢٩ * **قوله** (يشغلكم عن طاعة الله تعالى) وهذا معنى العداوة وهى عداوة عظمى * **قوله** (او يخاصمكم فى امر الدين او الدنيا) فحينئذ يكون العداوة حقيقة وعلى الاول يكون مجازا والمخاصمة فى امر الدنيا ظاهرة واما فى امر الدين كالمنع عن الهجرة والتفقه فى الدين كما نقل عن عون الاشجعى كان اذا اراد الغزو تعلق به اهله فبكوا فرجع ونقل ايضا انهم منعوا عن الهجرة والتفقه فى الدين وقيل انه سبب النزول والحكم عام ونبه بمن التبعيضية على ان بعض الازواج والاولاد ليس كذلك اذ امرأة صالحة نعمت العون فى دين الله تعالى قال عليه السلام ما استفاد المرء بعد تقوى الله خيرا من امرأة صالحة وكذا الاولاد المطيعون ينصرونه فى دينه ودنياه ٣٠ * **قوله** (فاحذروهم) الفاء لان عداوتهم سبب الامر بالحذر وللحذر وفى ضميرهم تغليب * **قوله** (ولا تأمنوا غوائلهم) بالغين المعجمة جمع غائلة وهو الضرر المترتب على عداوتهم فقوله ولا تأمنوا الخ بيان المراد من الحذر فالمعنى فاحذروهم ولا تطيعوا آراءهم غير ما ساعده الشرع ولذا ورد شاوروهن وخالفوهن اى فيما لا يوافق الشرع ٣١ * **قوله** (عن ذنوبهم بترك المعاقبة ٣٢ بالاعراض وترك التثريب عليها) عن ذنوبهم المتعلقة بكم قوله بترك المعاقبة حسبما ساعده الشرع قوله وترك التثريب التثريب التقريع الذى يرق العرض ويذهب ماء الوجه ٣٣ * **قوله** (باخفائها وتمهيد معذرتهم فيها) اى

**قوله** كانها والآية المتقدمة اى كان هذه الآية وهى والذين كفروا والآية السابقة وهى من يعمل الآية بيان للتغابن

**قوله** وبالنصب على طريقة سفه نفسه اى قرئ بنصب قلبه على تقدير قراءة يهد على البناء للمفعول على التمييز اى يهد من جهة قلبه كما ان معنى من سفه نفسه من جهة نفسه

**قوله** ولا تأمنوا غوائلهم جمع غائلة وهى الشر

**قوله** وترك التثريب والتثريب التقريع والتعيير والاستقصاء فى اللوم يقال منه لا تثريب عليك

٢٢ ۞ فان الله غفوررحيم ۞ ٢٣ ۞ انما اموالكم واولادكم فتنة ۞ ٢٤ ۞ والله عنده اجر عظيم ۞
٢٥ ۞ فاتقوا الله مااستطعتم ۞ ٢٦ ۞ واسمعوا ۞ ٢٧ ۞ واطيعوا ۞ ٢٨ ۞ وانفقوا ۞ ٢٩ ۞ خيرا
لانفسكم ۞ ٣٠ ۞ ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ۞ ٣١ ۞ ان تقرضوا الله ۞ ٣٢ ۞ قرضا
حسنا ۞ ٣٣ ۞ يضاعفه لكم ۞ ٣٤ ۞ ويغفر لكم ۞ ٣٥ ۞ والله شكور ۞ ٣٦ ۞ حليم ۞
٣٧ ۞ عالم الغيب والشهادة ۞ ٣٨ ۞ العزيز الحكيم ۞



باخفاء الذنوب والمص اشار الى الفرق بين العفو والصفح والمغفرة وكلة الشك بالنظر الى ما فى نفس الامر ٢٢
* قوله (فان الله غفوررحيم بعاملكم بمثل ماعملتم ويتفضل عليكم) فان الله الخ جواب الشرط فانه فى قوة
فيعاملكم بمثل ماعملتم كما به عليه ومآله انه علة الجزاء اناقيم مقامه وكون المغفرة مثل ماعملوا بناء على ان مآل
العفو والصفح والمغفرة واحد قوله يعاملكم بمثل ماعملتم ويتفضل عليكم معنى رحيم اى يحسن اليكم مع الغفران
٢٣ * قوله (اختبار لكم) اى امتحان لكم اومحنة من الله ليبلوكم فيه فلا يحملنكم حبهم على الخيانة والجناية
وترك الحدود حتى لايخل بالمقصود اوفتنة لانهم سبب الوقوع فى الاثم والعقاب كذا قاله فى سورة الانفال
٢٤ * قوله (لمن آثر محبة الله وطاعته على محبة الاموال والاولاد والسعى لهم) هذا بقرينة ماقبله
واشار به الى ان كونها فتنة اذا آثر محبتهم على طاعة الله تعالى قوله وطاعته بيان محبة الله تعالى وفيه مبالغة
حيث صدر باسم الجلال وذكر عنده والتعبير بالاجر والوصف بالعظيم ٢٥ * قوله (فاتقوا الله) الفاء
لجواب الشرط المحذوف اى اذا كان عنده اجر عظيم فاتقوا الله الآية * قوله (اى ابذلوا فى تقواه
جهدكم وطاقتكم) البذل فى تقواه استفراغ الوسع فى القيام بالمواجب والاجتناب عن المحارم وهو المراد
بقوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ٢٦ * قوله (مواعظه) اى اسمعوها باذن واعية مقرون
بالاتعاظ والخشية الكاملة ٢٧ * قوله (اوامره) ويدخل فيه الاجتناب عن نواهيه
٢٨ * قوله (وانفقوا فى وجوه الخير خالصا لوجهه) تخصيص بعد التعميم اظهارا لاضافته والمراد الانفاق
الواجب قوله فى وجوه الخير العموم مستفاد من الاطلاق قوله خالصا لوجهه اذالشارع لايأمر بالعبادات
الابشرط الاخلاص ٢٩ * قوله (اى افعلوا ماهو خيرلها وهو تأكيد للحث على امتثال هذه الاوامر)
اى افعلوا الخ اشار به الى انه مفعول به للفعل المقدر قوله وهو تأكيد للحث اى تأكيده بحسب المعنى فلا ينافى العطف
* قوله (ويجوز ان يكون صفة لمصدر محذوف تقديره انفاقا خيرا) فحينئذ لايكون تأكيدا له اخره
لاحتياجه الى تقدير الموصوف وايضا هذا لايلايم قوله اولا فى وجوه الخير الخ * قوله (اوخبر الكان المقدر
جوابا للاوامر) اى يكن ذلك خيرا الخ ٣٠ * قوله (سبق تفسيره) فى سورة الحشر حيث قال حتى
يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الانفاق قال تعالى واحضرت الانفس الشح اى جعلها حاضرة
له مطبوعة عليه ولذا اضيف الشح الى النفس وفى ايراد يوق بالمبنى للمفعول تنبيه على ان الوقاية اى الحفظ امر
صعب يحتاج الى وقاية الله تعالى فاولئك هم المفلحون اى الفائزون بالثناء العاجل والثواب الآجل وبهذا الاعتبار
يكون الحصر حقيقيا وان ابيت عنه فقل انه اضافى بالنسبة الى الشحيح الخاسر ٣١ * قوله (ان تقرضوا الله
بصرف المال فى اوامره) ان تقرضوا الله جملة مقررة لخيرية الانفاق وعن هذا اختير الفصل ولذا قال
المصنف بصرف المال فى اوامره ارتباطا بما قبله مع انه قال فى البقرة واقراض الله مثل لتقديم العمل الذى
يطلب به ثوابه قرضا اى اقراضا مفعول مطلق بحذف الزوائد ٣٢ * قوله (مقرونا باخلاص وطيب
قلب) تفسير حسنا والمراد الحسن الشرعى وان كان المعنى مقرضا على ان المصدر بمعنى المفعول يكون معنى
حسنا حلالا طيبا ٣٣ * قوله (يجعل لكم بالواحد عشرة الى سبعمائة واكثر وقرأ ابن كثير وابن عامر
ويعقوب يضعفه لكم) قوله عشرة اوزائدا عليه الى سبعمائة ولابد من هذا التأويل فى تعلق الى الى عشر
ليحصل الفصل الممتد ٣٤ * قوله (ببركة الانفاق) لان الحسنات يذهبن السيئات ٣٥ * قوله
(يعطى الجزيل) معنى الشكور فى حقه تعالى الاثابة ٢ واعطاء الجزيل اى الكثير مستفاد من صيغة فعول
فيكون راجعا الى صفات الفعل * قوله (بالقليل) اى بالعمل القليل اذ هو اذا كان كثيرا واعطى الاجر
الجزيل لايوجد فيه التضعيف فلا جرم ان مايعطى جزيل بالنسبة الى العمل وان كان العمل فى نفسه كثيرا ولذا
قيده بالقليل ٣٦ * قوله (لايعاجل بالعقوبة) اى حين لم يمتثل الاوامر لايعاجل بالعقوبة وبهذا
الاعتبار يظهر مناسبة حليم بابتداء الكلام ( ٣٧ لايخفى عليه شئ ) ٣٨ * قوله (تام القدرة والعلم) تام
القدرة معنى العزيز فهو راجع الى الصفات الذاتية قوله والعلم اى تام العلم معنى الحكيم قال فى اوائل سورة البقرة
وان مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم وهنا حمل الحكمة على العلم والتفصى عنه ان ماذكره فى البقرة فيما
اجتمعا فلا تغفل * قوله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة)



٢ وحقيقة الشكر صرف العبد جميع ماانعم عليه الى ماخلق له فى العرف اوفعل هو ينبئ عن تعظيم المنعم منه

قوله وهو تأكيد للحث على امتثال هذه الاوامر وهى تقوى الله وسماع المواعظ والاطاعة والانفاق فى وجوه الخير المأمور بها بقوله فاتقوا الله واسمعوا واطيعوا وانفقوا فان المقصود من هذه الاوامر الحث على فعل هذه الخيرات ثم قال بعد ذلك خيرا لانفسكم اى افعلوا خيرا لانفسكم تأكيدا للحث على الامتثال بها

قوله اوخبرا لكان المقدر جوابا للاوامر والمعنى يكن خيرا لانفسكم * تمت السورة حامدا لله ومصليا على نبيه مستعينا بك اشرع واقول

٢٢ ۞ بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها النبى اذا طلقتم النساء ۞ ٢٣ ۞ فطلقوهن لعدتهن ۞



موضوع لااصل له * الحمد لله على ماانعمنا من اتمام مايتعلق سورة التغابن * والصلوة والسلام على من بين التغابن * وعلى آله واصحابه الذين نصبوا انفسهم على التعاون * فى السر والعلن * تمت فى يوم الخميس بين الصلوتين من الشوال الشريف فى سنة ١١٩١

( سورة الطلاق )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة الطلاق وهى مدنية وآيها اثناعشرة) مدنية لاخلاف فيها واختلف فى آيها فقيل اثنى عشرة
واختاره المص وقيل احدى عشرة فى التيسير الاختلاف فى قوله يجعل له مخرجا نقل عن الدانى انه قال فى كتاب العدد
الاختلاف فى ثلث آيات بالله واليوم الآخر ويجعل له مخرجا ويا اولى الالباب انتهى فحينئذ يكون هذا قولا ثالثا
غير القولين المذكورين ٢٢ * قوله (خص النداء وعم الخطاب بالحكم) خص النداء اى بالنبى عليه السلام
وعم الخطاب الى غيره عليه السلام ايضا نبه به على ان اذا طلقتم ليس خطاب له عليه السلام فقط للتعظيم فان الحكم عام
والمراد بالحكم الحكم الشرعى وهو وجوب التطليق لعدتهن وقد جوز كون المراد الحكم الشرطى والتصدير باذا والماضى
لتحقق وقوعه فى نوع بنى آدم اذالخطاب عام للمعدوم ايضا الى يوم القيمة تغليبا * قوله (فانه امام امته فنداؤه كندائهم
اولان الكلام معه والحكم يعمهم) فانه امام امته الخ علة التخصيص علة مصححة فنداؤه كندائهم لانه متبوع
ومنزل منزلتهم فيدل الكلام على ندائه عليه السلام بالمطابقة وعلى نداء غيره بالالتزام فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز
ففى قوله طلقتم تلوين الخطاب ٢ قوله بالحكم متعلق بالخطاب قوله اولان الكلام الخ علة مصححة ايضا وفيه اظهار
شرافته عليه السلام * قوله (والمعنى اذا اردتم تطليقهن على تنزيل المشارف له منزلة الشارع فيه)
فيكون مجازا مرسلا او نيا كما هو الظاهر من قوله على تنزيل المشارف الخ والقرينة عليه قوله
فطلقوهن الآية ٣ او مجازا بطريق ذكر المسبب وارادة السبب ٤ للقرينة المذكورة ولم يلتفت الى ماقيل
من ان تقديره يا ايها النبى قل لامتك اذا طلقتم الخ لانه مع انه خلاف الظاهر وكثرة التقدير يفوت النكتة
المذكورة واظهار شرفه عليه السلام ٢٣ * قوله (اى وقتها وهو الطهر فان اللام فى الازمان
ومايشبهها للتوقيت) اى اللام للوقت كقوله اقم الصلوة لدلوك الشمس ونحو قوله اسبع خلون اى مضين
اشار اليه بقوله فان اللام فى الازمان الخ يعنى اذا لم يوجد صارف عنه فلا اشكال بنحو قوله تعالى يوم يجمعكم
ليوم الجمع فانها للتعليل كما مر بيانه من المصنف ولاعتماده على ماذكره سابقا ذكر هنا على اطلاقه وماقيل
انه يلزم من كون اللام للتأقيت فى الازمان تكرير الوقت فهو مدفوع بان المراد بالتوقيت هنا كونها بمعنى فى وهى
تدخل على الظرف وماضاهاه اوالمراد بالوقت المستفاد من اللام مغاير للوقت المدخول عليها بالكلية والجزئية
والاطلاق والتقييد * قوله (ومن عد العدة بالحيض علق اللام بمحذوف مثل مستقبلات) الحيض بكسر
الحاء وفتح الياء جمع حيضة وهو مذهبنا الحنفية علق اللام اى لام لعدتهن بمحذوف دون طلقوهن وفى تعبيره
ترجيح مذهبه على مذهب الشافعى وهو كون اللام متعلقة بطلقوهن على ان اللام للتوقيت وعندنا متعلق بمحذوف
مثل مستقبلات بكسر الباء حال من ضميرهن واللام صلته لابمعنى التأقيت بدلالة قرآءة النبى عليه السلام من قبل
عدتهن كقوله اتيته الليلة خلت من شهر كذا والمراد ان يطلقن فى طهر لاجماع فيه ثم يخلين حتى تنقضى
عدتهن ولانزاع بيننا وبين الشافعى فى كون الطلاق فى طهر وانما النزاع فى العدة وجعل امامنا العدة بالحيض
فحينئذ لامساغ لحمل اللام على التأقيت وجعل الشافعى العدة بالطهر فاحتاج الى جعل اللام للتأقيت لماعرفته
من ان الطلاق السنى ماكان فى الطهر وتمام البحث فى فن الاصول وعندنا لماكان المعنى مستقبلات لعدتها يلزم
كون الطلاق فى الطهر فان المرأة اذا طلقت فى طهر يعقبه القرء الاول اى الحيض من اقرائها فقد طلقت مستقبلة
لعدتها وهى الحيض * قوله (فظاهره يدل على ان العدة بالاطهار) هذا بناء على ان اللام للتأقيت وهو موقوف
على ان المراد بالعدة الاطهار ففيه نوع شائبة من الدور فتدبر ونحن نقول وظاهره ان العدة بالحيض اذ المعنى
مستقبلات لعدتهن فاهو جوابكم فهو جوابنا * قوله (وان طلاق المعتدة بالاقراء) وفيه تنبيه على ان المراد
بالنساء ذوات الحيض لا مطلق النساء فان الصغيرة والآيسة والحامل لايحتمل ان يكون طلاقهن فى حال الحيض

٢ ولاينافيه تغليب المخاطب على الغائب فان التلوين يطلق عليه ايضا ثم ان فيه تغليبان فلا تغفل منه

٣ واولم يأول يلزم تحصيل الحاصل اذالجزاء متحد مع الشرط منه

٤ ونبه عليه المصنف فى قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة الآية منه

( سورة الطلاق مدنية وآيها اثناعشرة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله على تنزيل المشارف له منزلة الشارع على طريقة قوله سبحانه اذاقمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية والمعنى اذا اردتم القيام الى الصلاة فاغسلوا وقوله وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها اى اذا اردتم عد نعمة الله لاتحصوها وكقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل قتيلا فله سلبه اى من قتل المشارف الى القتل

قوله فظاهره يدل على ان العدة بالاطهار وان طلاق المعتدة بالاقراء ينبغى ان يكون فى الطهر وانه يحرم فى الحيض هذه المعانى الثلاثة مستفادة من وقوع لعدتهن قيد للتطليق بتقدير وقت مضاف الى العدة حيث وقع ظرفا له فيدل على ان عدة الطلاق بالاطهار لان الله تعالى امر بالتطليق المقيد بوقت العدة الذى هو وقت الطهر لان وقت الحيض ليس محلا للتطليق واذا كان وقت العدة وقت الطهر يلزم ان يكون العدة بالاطهار لابالحيض وكذا يدل على ان طلاق المعتدة بالاقراء ينبغى ان يكون فى الطهر هوظاهر واما وجه دلالته على حرمة التطليق فى الحيض فقد ذكره رحمه الله فى الكتاب على اصل الشافعى

وهو المنهى هنا بطريق اللزوم فلا جرم ان المراد هنا النساء ذوات الحيض وعدتها بالاقراء * قوله (ينبغى ان يكون فى الطهر وانه يحرم فى الحيض) هذا من قبيل الاكتفاء بالادنى والا فمقتضى قوله وانه يحرم فى الحيض ان يقال يجب كما صرح به المحشى لكن قيل عليه ان ايقاع الطلاق فى الطهر لم يقل احد بوجوبه انتهى مع ان قول المصنف اذ الامر بالشئ الخ يقتضى كون الامر للوجوب فان اراد ان نفس ايقاع الطلاق ليس بواجب فلا كلام فيه وان اراد ان ايقاع الطلاق بعد ارادة ايقاعه ليس بواجب فى الطهر فهو خلاف ماصرح به المصنف اذ حرمة ضد المأموربه انما هو بوجوب المأموربه وحرمة ضده بدون وجوبه لم يقل به احد * قوله (اذ الامر بالشئ يستلزم النهى عن ضده) قال صاحب التوضيح هذا ليس على اطلاقه بل اذا كان الضد مفوتا للمقصود وبالامر ومانحن فيه كذلك اذ الطلاق فى الحيض يفوت الطلاق فى الطهر فيكون حراما لكونه فى الطهر واجبا * قوله (ولايدل على عدم وقوعه) عطف على قوله يستلزم لقربه وفيه مافيه اوعطف على يدل فى قوله وظاهره يدل الخ اى ولايدل ظاهره على عدم وقوع الطلاق فى الحيض فضمير لايدل راجع الى ظاهره وضمير عدم وقوعه للطلاق فى الحيض وهذا هو الصواب واما الاول فغير صحيح اذ ضمير يستلزم راجع الى الامر بالشئ مطلقا فان عطف لايدل على يستلزم يكون المعنى ولايدل الامر بالشئ مطلقا على عدم وقوع الضد وفساده ظاهر اذ الامر بالشئ كثيرا مايدل على عدم وقوع الضد شرعا وهو المراد هنا مثلا الامر بالصلوة بالوضوء وستر العورة وغيرهما من الشروط والاركان يستلزم النهى عن ضده ويدل على عدم وقوعه شرعا * قوله (اذ النهى لايستلزم الفساد) اى النهى المعهود وهو النهى عن الطلاق فى الحيض لايستلزم الفساد فاللام للعهد لا للجنس قال المص فى منهاج الاصول النهى شرعا يدل على الفساد فى العبادات وفى المعاملات اذا رجع الى نفس العقد او الى امر داخل فيه او لازم له فان رجع الى امر مقارن له كالبيع وقت النداء فلا انتهى ملخصا كذا قيل ولاعتماده على هذا البيان اجمل فى البيان هنا ومانحن فيه النهى لامر مقارن وهو زمان الحيض كزمان النداء فى نهى البيع قيل هذا عند الشافعية وفى هذه المسئلة خلاف لهم ايضا وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى النهى مطلقا لايفيد الفساد كما فصل فى جمع الجوامع وشروحه انتهى والبحث مستوف فى فن الاصول وذكره مجملا يشوش خواطر الفحول وكيف يصح ماذكره من ان النهى مطلقا لايفيد الفساد مع ان الصلوة بكشف العورة وفى المكان النجس مثلا فاسدة ونظائره كثيرة فكلام جمع الجوامع مأول فتأمل * قوله (كيف وقد صح ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما طلق امرأته حائضا امره عليه السلام بالرجعة) هذا دليل انى على المطلوب وماذكرا ولا دليل لمى ووقوع طلاق ابن عمر فى الحيض لما ذكر من الدليل اللمى * قوله (وهو سبب نزوله) اى ماذكر من تطليق ابن عمر سبب نزول هذه الآية واختاره المصنف لدليل لاح له وذكر الاقاويل فى سبب نزوله ومن جملتها انه قيل السبب تطليق النبى عليه السلام حفصة رضى الله تعالى عنها ولم يلتفت اليه لكمال ضعفه ونقل عن القرطبى انه نقل عن علماء الحديث ان الاصح انها نزلت ابتداء لبيان حكم شرعى وكل ماذكر من اسباب النزول لها لم يصح ولم يلتفت اليه ايضا اذ الحكم بعدم الصحة ان كان بطريق الجزم فغير مسلم وان كان بطريق الظن فغير مضر اذ ماروى فى اسباب النزول ظنى ٢٢ * قوله (واضبطوها واكملوها ثلثة اقراء) اصل الاحصاء العد بالحصاء كما كان معتادا فى الاصل قديما ثم صار بالغلبة حقيقة عرفية فى مطلق الضبط سواء كان بالحصاء اولا وقوله واكملوها ثلثة اقراء بيان فائدة الضبط وكونها ثلثة قروء اذا كانت المطلقة حرة واذا كانت امة منكوحة فقرآن ٢٣ * قوله (فى تطويل العدة والاضرار بهن) بيان لحكمة كون الطلاق فى الطهور على مذهب المصنف وعندنا تطويل العدة بان يراجع بطول العدة كقوله تعالى ولاتمسكوهن ضرارا لتعتدوا الآية وهذا على مذهب الشافعى ايضا كان الاول منتظم على مذهبنا ايضا لان الحيض الذى وقع الطلاق فيه لايحتسب من العدة فيطول العدة وذكر اسم الرب هنا والاضافة الى الرجال لمزيد الترغيب على التقوى فى شأن تطويل العدة ٢٤ * قوله (من مساكنهن وقت الفراق حتى تنقضى عدتهن) اشار الى ان الاضافة لادنى ملابسة فالاضافة ليست لكونها ملكالها بل للسكنى المخصوصة فلو كانت ملكالهن فلايقدر الرجال اخراجهن فلايكون فائدة فى النهى قوله حتى تنقضى عدتهن هذا القيد منفهم مماقبله ٢٥ * قوله (باستبدادهن) نبه به على

قوله ولايدل على عدم وقوعه اى لايدل النهى عن التطليق حالة الحيض على عدم وقوع الطلاق بالتطليق الواقع حالة الحيض اذ النهى عن التطليق لايستلزم فساد الطلاق بل وقع الطلاق بالتطليق المنهى عنه





ان المراد ليس بمطاوع الاخراج بل الخروج بانفسهن بدون اخراج * قوله (اما لو اتفقا على الانتقال جاز اذ الحق لايعدوهما) هذا مذهب الشافعى وعند ائمتنا الحنفية لايجوز كما قاله الفاضل السعدى * قوله (وفى الجمع بين النهيين دلالة على استحقاقها السكنى ولزومها ملازمة مسكن الفراق وقوله ٢٢ الاان يأتين الآية مستثنى من الاول) على استحقاقها السكنى هذا مفهوم من قوله تعالى ولاتخرجوهن قوله ولزومها بالجر معطوف على الاستحقاق مصدر مضاف الى مفعوله وفاعله ملازمة مسكن الفراق ناظر الى ولايخرجن ولو اكتفى باحدهما لاختل المقصود وتقديم الاول لانه اهم لان الطلاق الناشى من الغضب فى الاغلب يستدعى اخراجهن * قوله (الاان تبذو على الزوج فانه كالنشوز فى اسقاط حقها والا ان تزنى فتخرج لاقامة الحد عليها) الاان تبذوا على الزوج اى المرأة وفى نسخة الاان تبذون اى النسوة وهذا هو الموافق لماقبله فى الجمعية وتبذو من البذأ بالباء الموحدة والذال المعجمة الكلام القبيح كالشتم فحينئذ يصح اخراجهن لسقوط حقهن بالكلام القبيح قوله اوالا ان تزنى فتخرج لاقامة الحد عليها اما بالرجم ان كانت محصنة او بالجلدة ان لم تكن محصنة وبعد الحد هل ترد الى منزل الفراق اولا ولم يبين فليطلب من محله والفاحشة فى عرف الشرع شايع فى الزنا فلو قدم لكان اولى فالاستثناء من عموم الاوقات * قوله (اومن الثانى للمبالغة فى النهى والدلالة على ان خروجها فاحشة) والمعنى ولايخرجن فى حال من الاحوال الاحال اتيانهن بفاحشة لعدم امتثال النهى ووجه المبالغة فى النهى هو ان الاستثناء منه يدل على انه ليس بمنهى عنه فاذا اريد بالفاحشة الخروج نفسه يكون ابلغ فى النهى لاشعاره بعدم ارتداعه بالنهى فهو مستحق لما هو اشد منه وهذا مثل "لاعيب فيهم غير ان سيوفهم" الخ كانه قيل ولايحسن خروجهن الاان يأتين الفاحشة فالفاحشة ان كانت حسنة يكون خروجها حسنا وهذا تعليق بالمحال فيكون مبالغة فى النهى والى هذا اشار بقوله والدلالة على ان خروجها فاحشة ٢٣ * قوله (الاشارة الى الاحكام المذكورة) من التطليق فى الطهر وضبط العدة وعدم الاضرار بهن وحرمة الاخراج والخروج ٢٤ * قوله (حدود الله) الحد فى اللغة المنع وفى الشرع مامنع الناس عن مخالفتها ومن يتعد حدود الله اظهرها لان هذه الحدود غير المذكورة اولا لكونها عامة لها ولغيرها فتندرج فى تحتها اندراجا اوليا * قوله (بان عرضها للعقاب) اى فى الآخرة ولم يتعرض الضرر الدنيوى لانه فى جنب العقاب الاخروى كلا ضرر ومراده تعميم الضرر اليهما لكن تعرض الضرر الاخروى لكونه اقوى فى نفسه ٢٥ * قوله (لاتدرى النفس اوانت ايها النبى اوالمطلق) لاتدرى الآية جملة مستأنفة لتعليل مضمون الشرط وقد صرح به المصنف وغيره بان الامر الذى يحدثه الله تعالى ان يقلبه الله تعالى عن فعله المتعدى الى خلافه نبه عليه بقوله اجمالا وهو الرغبة فى المطلقة الخ فلابد ان يعم الضرر الى الضرر الدنيوى ولاينكره المص بل اشار اليه بقوله وهو الرغبة الخ وعدم تعرضه صريحا لما قلنا وتخصيص التعليل بالضرر الدنيوى لكون احتراز الناس منه اشد والاهتمام بدفعه اقوى على ماقيل اولكون الضرر الاخروى معلوما من التعبير بالظالمين انفسهم فلا اشكال فى كلام المص اصلا ٢٦ * قوله (وهو الرغبة فى المطلقة برجعة اواستئناف) برجعة متعلق بالرغبة هذا قبل انقضاء العدة او باستئناف ان كان الرغبة بعد انقضائها اذ بعد انقضاء العدة يكون المطلقة بائنة وان كان الطلاق رجعيا فلايقتضى التناول المطلقة البائنة حتى يقال ان مابعده يدل على ان الكلام فى المطلقة الرجعية وقيل اواستئناف لعقد النكاح اذا لم تكن رجعية فهو شامل للبائنة وقوله فراجعوهن لاينافى عموم صدره لانه من ذكر الخاص بعد العام انتهى وقد صرح الفقهاء ان لفظ الطلاق صريح فى الطلاق الرجعى والمتبادر من النظم الكريم مايقع بلفظ الطلاق فلايتناول البائنة فالظاهر ماقررناه والكلام وان كان قبل انقضاء العدة بدلالة مابعده لكن جعل الصدر عاما لمابعد انقضائها فيقال انه من ذكر الخاص بعد العام كامر وهذا اوفق بلفظ الطلاق واشار المصنف الى ان لاتدرى اما غائب مؤنث وضميره للنفس المنفهمة من سوق الكلام اومخاطب اما خطاب للنبى عليه السلام وهو الاوفق لقوله ياايها النبى لكن بملاحظة كونه مطلقا وخطاب غيره معلوم التزاما اوخطاب المطلق مرادا به الجنس فيوافق ماقبله من صيغ الجموع وهذا الاحتمال هو الراجح المعول مع ملاحظة المتعدى فالمعنى لاتدرى ايها المطلق المتعدى فلايناسب خطاب النبى به وصيغة الترجى بالنسبة الى المخاطب ٢٧ * قوله (شارفن آخر عدتهن

قوله وفى الجمع بين النهيين دلالة على استحقاقها السكنى وجه الدلالة ان فى الجمع بينهما استيعاب اقسام العناية بعدم الخروج وفى المطلع وانما جمع فى النهى بين الاخراج والخروج ايذانا بان لااثر لاذن الازواج فى اباحة خروجهن لانه حق الشرع فلايسقط باسقاط العبد

قوله مستثنى من الاول والمعنى الا ان يبذون على الزوج فالمعنى ولاتخرجوهن فى وقت من الاوقات الاوقت ان يبذون اى يفحش على الزوج ويؤيده قراءة ابى الاان يفحش عليكم قيل الاستثناء عند الجمهور من الجملة الاولى وقيل هو منقطع اى الاان يفحش فيخرجن اى من خرجت اتت بفاحشة فعلى هذا يحتمل ان يكون الاستثناء من الجملة الثانية ويحتمل ان يكون متصلا روى عن صاحب الكشاف انه قال اى لا يطلق لهن فى الخروج الا فى الخروج الذى هو فاحشة وقد علمنا مما ذكر فى المطلع انه لايطلق لهن فى الخروج وان اذن لهن الازواج فى الخروج لان حق الشرع لايسقط باسقاط العبد

قوله اومن الثانى للمبالغة فى النهى والدلالة على ان خروجها فاحشة وجه المبالغة هو هذه الدلالة فكان عطف الدلالة على المبالغة عطف تفسير فانه يكون المعنى على ماذكر الاان يفحشن فيخرجن اى من خرجت منهن كانت اتت بفاحشة فيفيد ان خروجهن عين فاحشة وهذا هو معنى المبالغة وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة فى نفسه فانه يحل اخراجهن حينئذ لانه فاحشة

٢٢ ۞ فامسكوهن ۞ ٢٣ ۞ بمعروف ۞ ٢٤ ۞ اوفارقوهن بمعروف ۞ ٢٥ ۞ واشهدواذوى عدل منكم ۞ ٢٦ ۞ واقيموا الشهادة لله ۞ ٢٧ ۞ ذلكم ۞ ٢٨ ۞ يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ۞ ٢٩ ۞ ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لايحتسب ۞

اى بلغن مجازا اولى والقرينة مابعده اذالامساك بالمعروف لايكون بعد بلوغ الاجل آخره ٢٢ * قوله (فراجعوهن) الامر للندب وكذا فارقوهن بقرينة اولانه للتخيير قدم الاول للترغيب والتحريض عليه والامساك ليس مشروطا ببلوغ الاجل بل يجوز كونه عقيب الطلاق لكنه مع التخيير بين الامساك والمفارقة مشروط بذلك البلوغ ( ٢٣ بحسن عشرة واتفاق مناسب) ٢٤ * قوله (بايفاء الحق واتقاء الضرار مثل ان يراجعها ثم يطلقها تطويلا لعدتها ) واتقاء الضرار بيان لايفاء الحق ومن جملة الايفاء اعطاء المهر كاملا ٢٥ * قوله (على الرجعة اوالفرقة ) اختار اولان الواقع احد الامرين وان كان الاشهاد على كلاهما وبالنظر الى ذلك قال المحشى الاولى والفرقة بالواو كما فى التعليل وحمل او على منع الخلو فقط بالنظر الى الاشهاد بالنظر الى الواقع * قوله (تبريا من الريبة وقطعا للتنازع) تبريا الخ ناظر الى الاشهاد على الرجعة قوله وقطعا للتنازع هذا بالنسبة الى الاشهاد على الفرقة فالاولى كونهما تعليلا لهما فان المرأة قد تنكر الرجعة او يموت احدهما بعد الفرقة فتدعى ثبوت الزوجية للارث ونحوه ويؤيده العطف بالواو * قوله (وهو ندب) لانه للترفيه بنا ولو وجب لكان علينا لالنا كقوله تعالى فاصطادوا الخ وماذكر من النكتة فى الاشهاد نفع لنا * قوله (كقوله تعالى واشهدوا اذاتبايعتم) قال هناك وهذا للاستحباب عند الائمة وقيل بوجوبها ثم اختلف فى احكامها ونسخها ولم يلتفت الى الاختلاف هنا اذالمختار عنده كونه للندب * قوله (وعن الشافعى وجوبه فى الرجعة) هو قوله القديم اى قوله فى البغداد والاول قوله الجديد وهو قوله فى المصر المفتى به عندهم ٢٦ * قوله (ايها الشهود عندالحاجة خالصا لوجهه ) ففيه تلوين الخطاب لظهور القرينة وهذا ابلغ من قوله • ولايأب الشهداء اذامادعوا• لان الاقامة تشعر بالاداء على الوجه الصواب بلا ارتياب قوله لله بقرره قوله عندالحاجة اشارة الى قوله اذامادعوا قوله خالصا لوجهه لالغرض حطام الدنيا وان ترتب عليه بلاطلب لابأس به قيل فيه دليل على بطلان قول من قال اذا تعاطف امران لمأمورين يلزم ذكر النداء او يقبح تركه نحو اضرب يازيد وقم ياعمرو انتهى قال المص فى قوله تعالى • وبشر الذين آمنوا • الآية من سورة البقرة عطف على فاتقوا النار الخ بتأويل فانذرهم مراعاة للقاعدة المشهورة وكذا ذهب صاحب الكشاف الى ذلك فالاولى ان يقال هنا الامر فاقيموا الشهادة وان كان خطابا للشهود كما صرح به المصنف لكنه امر بالمطلقين مآلا اى واستشهدوا وادعوا الشهداء باقامة الشهادة اذالكلام معهم ومحافظة القاعدة بالتأويل اولى واصوب من الرد والتخطئة كما نبه عليه الشيخان والله المستعان ( ٢٧ يريد الحث على الاشهاد والاقامة او على جميع مافى الآية) ٢٨ * قوله (فانه المنتفع به والمقصود تذكيره) بيان وجه التخصيص به وتخصيص الايمان بالله واليوم الآخر بالذكر تخصيص لما هو المقصود الاعظم قوله والمقصود تذكيره والانتفاع بالتذكير مختص به والافالوعظ عام ٢٩ * قوله (جملة اعتراضية مؤكدة لماسبق بالوعد على الاتقاء عمانهى عنه) اعتراضية اى بين المتعاطفين ونكتة الاعتراض ماذكره بقوله مؤكدة لماسبق الخ * قوله (صريحا اوضمنا من الطلاق فى الحيض والاضرار بالمعتدة واخراجها من المسكن وتعدى حدودالله وكتمان الشهادة) صريحا وهو الاخراج والخروج ولظهوره لم يتعرض له هنا قوله من الطلاق فى الحيض هو المثال لمانهى ضمنا وكذا الاضرار بالمعتدة هو المنهى ضمنا فالمعنى حينئذ ومن يتق الله فطلق للسنة وهو التطليق فى الطهر الذى لم يجامعهن فيه ثم يخلين حتى تنقضى عدتهن وهذا احسن الطلاق وسنته وابعد من الندم قوله وتعدى حدودالله من عطف العام على الخاص * قوله (وتوقع جعل على اقامتها) بضم الجيم اى اجرة على الشهادة * قوله (بان يجعل الله مخرجا ممافى شان الازواج من المضايق والغموم ويرزقه فرجا وخلفا من وجه لم يخطر بباله ) بان يجعل الله متعلق بالوعد وفى كلامه اشارة الى ان الحكم فى الجزاء والشرط قيدله كما هو مسلك صاحب المفتاح قوله من وجه اى من جهة اخرى لم يخطر بباله هذا مستفاد من السوق يفهم من ظاهر الكلام ٢ * قوله (اوبالوعد لعامة المتقين بالخلاص عن مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لايحتسبون اوكلام جيئ به للاستطراد عندذكر المؤمنين) اوبالوعد عطف على قوله بالوعد على الاتقاء ولذا اعاد الباء الجارة قوله لعامة المتقين فيدخل المتقين عمانهى عنه صريحا اوضمنا دخولا اوليا وبذلك يتصل بماقبله وانماقدم الاول لظهور ارتباطه بماقبله قوله بالخلاص عن مضار الدارين فيدخل الخلاص عن المضايق فى شان الازواج الخ وبالجملة الاحتمال الثانى هوالراجح لتكثير الفائدة والاول ٣

٢ وهو قوله من حيث لايحتسب منه

٣ ومال المصنف الى الاول وعادته كذلك منه

قوله من الطلاق فى الحيض بيان لمانهى عنه ضمنا والنهى الضمنى مستفاد من تقييد التطليق بقيد لعدتهن فى قوله فطلقوهن لعدتهن على ماذكره رحمه الله انه يدل على ان الطلاق يحرم فى الحيض بناء على ان الامر بالشئ يستلزم النهى عن ضده قوله ن يجعل الله له مخرجا متعلق بالوعد فى قوله بالوعد على الاتقاء وقوله او بالوعد عطف على الوعد على الاتقاء وقوله او كلام جيئ به عطف على جملة اعتراضية يعنى اوهو كلام جيئ به على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلكم يوعظ به يعنى لما امر المؤمنين بامور تتعلق بالنساء بالمجاملة معهن فى الفراق والطلاق والامساك واتى باسم الاشارة فذلكة وان المذكور تذكير من الله عز وجل وموعظة للمتقين من المؤمنين اتى بكلام جامع منوط به امور الدين ظاهرة وباطنة وفائدة الاشارة ان امور النساء من عظايم الشؤن فى الدين لاسيما المفارقة بعد العلقة التامة فيجب على المتقى ان يكون على حذر من جانبهن وان لايقصر فى المجاملة معهن ولكون هذه الآية من الكلام الجامع قال صلى الله تعالى عليه وسلم انى لاعلم آية الحديث بتمامه مروى عن الامام احمد بن حنبل عن ابى ذر ورواه ابن ماجة والدارمى عنه وليس فيه فمازال يقرؤها ويعيدها ولكون امور النساء من جلائل الخطب وعظائم الشؤن كرر الامر بالتقوى فى هذه السورة الكريمة فى عدة مواضع وختمها بوعيد شديد وتهديد عظيم حيث قال • فكاين من قرية عتت • ثم قال • فاتقوا الله ياأولى الالباب • مقررا لذلك المعنى وعقب بقوله قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا الخ امتنانا لمزيد التوصية قال الراغب انما اقترن بالطلاق والعدة هذا الطلاق لان الطلاق رفض حال متمهدة والعدة باستيفائها يخلص النسب ويصح للزوج الثانى الولد ولو لم يكن هذا الحد الذى حده الله تعالى لكان الفساد متصلا الى انقضاء الدنيا فهو امر الاحتياط بالمراعاة وتأكيد المقال فيه والوصاية وذكر بعد الطلاق • ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لايحتسب • اى من تمسك بتقوى الله فيما يحل ويعقد ويصدر ويورد فان الله يكفيه فى شدته فرجا ويجعل له مما يكرهه مخرجا ويمنح له محبوبه من حيث لايقدر ويوجه رزقه من حيث لايحتسب وفى ضمنه اذا طلق لكراهة احد القرينين لصاحبه وقارن ذلك تقوى الله فان الله تعالى يهب له القرينة الصالحة ولها القرين الصالح من حيث لايبلغه تقديره وهذا وعد منه فى الدنيا ويصح له مثله فى الآخرة لانه يجعل المتقين منجى من عذابه وامنا من مخافته فيخرجهم من الغم الى السرور ومن الفزع الى الامن ويعدلهم من كرامته ونعمته مايكتفون به ولايحتاجون معه الى غيره





٢٢ ۞ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ۞ ٢٣ ۞ ان الله بالغ امره ۞ ٢٤ ۞ قدجعل الله لكل شئ قدرا ۞ ٢٥ ۞ واللائى يئسن من المحيض من نسائكم ۞ ٢٦ ۞ ان ارتبتم ۞

وهو الظاهر بالنسبة الى وضوح الارتباط لكون المراد المضايق المتعلقة بالزوجية والثانى عام لها ولغيرها ولم يتعرض فى الاول النجاة عن المضار فى الآخرة اكتفاء بماسبق له الكلام ولاريب فى كونه مرادا او كلام جيئ به الخ اى ليس بوعد لاخاص ولاعام كما هو الظاهر من المقابلة اذالاول والثانى لتقرير الحكم السابق اما بخصوصه اوفى ضمن العام وهنا لايلاحظ ذلك وان لزم بل لما ذكر المؤمنون استطرد ذكر بعض احوالهم وانه تعالى يرزقهم من حيث لايحتسبون وانهم على السعة يعيشون فيندرج فيه المطلقون المتقون عمانهى عنه الخ فيحصل الاتصال بماقبله ايضا والظاهر من كلام الكشاف انه على هذا ليس بمعترض لكن صرح البعض بانه معترض ايضا خلافا لمن توهم خلافه كان المتوهم نظر الى كلام المصنف حيث قال اولا جملة اعتراضية ثم قال او كلام جيئ به الخ فقابله لكونها جملة معترضة فانها مااعترضت بين شيئين لافادة الكلام تقوية وانت خبير بانه يفيد تقوية الحكم السابق بسبب الاندراج تحته وان لم يكن مقصودا الا ان يقال ان القصد شرط فى الاعتراض * قوله (وعنه عليه السلام انى لاعلم آية لواخذ الناس بها لكفتهم • ومن يتق الله • الآية فمازال يقرؤها ويعيدها) وعنه عليه السلام الخ مؤيد للقولين الاخيرين ولان المراد العموم لاالخصوص وقد قرر فى الاصول ان خصوص السبب لاينافى عموم الحكم وكذا هنا ان الخصوص لاتساق النظم وللارتباط صريحا لاينافى عموم الحكم اذعلة الحكم وهى الاتقاء تقتضى العموم ولواشارة اودلالة فلاتأييد مع ان الحديث قال بعضهم انه موضوع فلاتأييد وقول بعضهم انه ضعيف فيضعف التأييد * قوله (وروى ان سالم بن عوف بن مالك الاشجعى اسره العدو فشكا ابوه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اتق الله واكثر قول لاحول ولاقوة الابالله ففعل فبينا هو فى بيته اذقرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو فاستاقها وفى رواية رجع ومعه غنيمات ومتاع) وروى ان سالم الخ وهذا تأييد للقولين الاخيرين ايضا وقد عرفت مافيه وايضا قوله عليه السلام واكثر قول لاحول الخ يوهن التأييد قوله فشكا ابوه الخ لانهم كلفوه بمالايطيقه من الفداء كما قيل لكن لاحاجة اليه وان صرح به فى الرواية الاخرى قوله غفل الخ وفى نسخة تغفل فيكون متعديا من تغفلت الرجل عن كذا اذا اخذته على غفلة منه ولايناسب هذا المعنى هنا (٢٢ كافيه) ٢٣ * قوله (يبلغ مايريده ولايفوته مراد) اى الامر بمعنى الشئ مفرد الامور وهو مراده فصيغة المضارع للاستمرار قوله ولايفوته مراد بيان ماهو المراد من بلوغ امره وظاهره ليس بمراد اذالبلوغ الى الشئ من خواص الاجسام ويكون بالحركة ايضا فالمراد لازمه * قوله (وقرأ حفص بالاضافة وقرئ بالغ امره اى نافذ امره) بالغ امره برفع امره على سياق صفة جرت على غيرما هى له اى نافذ وهو مجاز ايضا فهو لازم وفى الاول متعد بالحذف والايصال اى بالغ الى امره كقوله تعالى حتى اذابلغ مغرب الشمس الآية * قوله (وبالغا امره على انه حال) امره مفعول على الحال من الفاعل فى قدجعل الله اومن اسم ان على من جوز كون الحال من المبتدأ اوباعتبار كونه فاعلا فى قدجعل الله ٢٤ * قوله (والخبر قدجعل الله لكل شئ قدرا تقديرا اومقدارا واجلا لايتأتى تغييره ) تقديرا اى قدرا بمعنى تقديرا وهو الظاهر اوقدرا بمعنى مقدارا اى مقدارا بقائه واجلا اى مدة بقائه اواخر وجوده قوله لايتأتى اى لايمكن تغييره قيد للمجموع اوللاخير فقط * قوله (وهو بيان لوجوب التوكل) لانه اذا علم ان كل شئ من الرزق وغيره لايكون الابتقدير الله تعالى لايبقى الا التسليم للقدر والتوكل عليه تعالى كما فى الكشاف كانه اختار كونه بمعنى التقدير كمايشعر به تقديمه ويحتمل ان يكون الوجوب مستفادا بطريق اشارة النص ويحتمل ان الامر بالتوكل مطويا قبل قوله ومن يتوكل على الله اى فتوكلوا على الله ومن يتوكل على الله الآية ويؤيده وهو بيان وجوب التوكل ولم يقل وهو يفيد وجوب التوكل * قوله (وتقرير لماتقدم من تأقيت الطلاق بزمان العدة والامر باحصائها وتمهيد لماسيأتى من مقاديرها) وتقرير لماتقدم ناظر الى ان كون قدرا بمعنى مقدارا واجلا فالواو فى قوله وتقريرا بمعنى اوفانه تعالى لماجعل لكل شئ مقدارا واجلا كان الطلاق كذلك لانه من جملة الاشياء الشرعية فيكون له مقدار كونه واحدا واثنين وثلاثا ولعدته زمان فلزم احصاؤه وضبطه ٢٥ * قوله (لكبرهن) وقدقدروه بستين سنة او بخمس وخمسين ٢٦ * قوله (شككتم فى عدتهن اى جهلتم) وفى الكشاف ان ارتبتم ان اشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعتددن وهذا حكمهن اوالمعنى ان ارتبتم فى دم البالغات مبلغ اليأس وقد قدروه بستين سنة او بخمس وخمسين اهو دم حيض اواستحاضة فعدتهن ثلثة اشهر وهذا هو الظاهر فان الاول قليل الجدوى

قوله يبلغ مايريده قال الراغب يبلغ مراده فى الوقت الذى قدره واذا كان قدجعل لكل شئ حينا يقع عنده لايتعجل قبله ولايتباطأ بعده

قوله وقرئ بالغ امره برفع امره اى نافذ وهو تفسير باللازم

اذكل احكام شانهـا قبـل النزول كذلك فتخصيص الارتياب بهذا المعنى بالآيسة لايظهر له وجه فاذاكان حكم المرتاب كذلك فحكم غير المرتاب كذلك بطريق الاولوية والارتياب بالمعنى الاول عام ولذا لم يتعرض المصنف لغير المرتابة لانها غيرموجودة بهذا المعنى والمصنف اختار هـذا المعنى لانه موافق لسبب النزول حيث قيل فاعدة اللائى الخ فيندفع الاشكال المذكور فى الجملة والظـاهر حينئذ ان ان بمعنى اذا واما الثانى فعلى بابه وصيغة التشكيك بالنسبة الى مافى نفس الامر واللائى لم يحضن بعـد اى الصغيرة كذلك ٢ وفى هذا الاسلوب تنبيه على ان عدة الآيسة كذلك وعدة الصغيرة تتغير بعد البلوغ واللائى يئسن مبتـدأ خبره جملة فعدتهن وان ارتبتم جوابه محذوف تقديره فاعلموا انها ثلثة اشهر والشرط وجوابه المقدر جملة معترضـة كذا قيـل وفيـه تكرار واعتبـار كونهـا ثلثة اشهر قبـل ذكرها ولو قيل ان ارتبتم شرط جوابه فعدتهن ثلثة اشهر والجملة خبر للمبتدأ اسلم من الحذف وشائبة التكرار والارتياب وان لم يكن سببا للجزاء لكنه سبب الاخبار عنه كقوله تعالى «ومابكم من نعمة فمن الله» ( ٢٢ روى انه لما نزلت والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلثة قروء قيل فاعدة اللائى لم يحضن فنزلت ٢٣ واللائى لم يحضن اى واللائى لم يحضن بعد كذلك ٢٤ منتهى عدتهن ) ٢٥ * **قوله** (وهو حكم يعم المطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن والمحافظة على عمومه اولى من محافظة عموم قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا لان عموم اولات الاحمال بالذات وعموم ازواجا بالعرض) وهو حكم الخ فنسخ به قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا بالنسبة الى اولات الاحمال قال صاحب التوضيح فجعل قوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ناسخا لقوله تعالى يتربصن بانفسهن فى مقدار مايتناوله الآيتان وهو ما اذا توفى عنها زوجها وتكون حاملا لان عموم اولات الاحمال بالذات لانه جمع محلى باللام واما ازواجا فجمع منكر فعمومه بالعرض لانه صلة والموصول عام فيعم مافى صلته فيكون عمومه بالعرض ومايكون عمومه بالذات اولى ممايكون بالعرض واختلف فى عموم المنكر بالذات والاكثرون اختاروا عدم عمومه كما فى التوضيح * **قوله** (والحكم معلل هنـا بخـلاف ثمة) اى ان قوله تعالى واولات الاحمـال من تعليق الحكم بالمشتق لانه فى معنى والحاملات اجلهن ان يضعن حملهن لبرأة الرحم بالشغل بالولد فاذا وضعن علم براءة الرحم عن الشغل المذكور فيصلح ان يتزوج بخلاف الآية الاخرى فانهـا غـير معللة وانما هو امر تعبدى والمعلل اقوى فيرجح قال المصنف فى تفسير والذين يتوفون الآية ولعـل المقتضى لهذا التقـدير ان الجنين فى غالب الامر يتحرك لثلثة اشهر ان كان ذكرا اولاربعـة ان كان انثى وهـذا يفيد ان هـذه الآية معللة ايضا لكن لايضر المصنف فلا تغفـل * **قوله** (ولانه صح ان سبيعة بنت الحـارث وضعت بعـد وفاة زوجها بليـال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قد حللت فتزوجى) هو مروى فى البخارى وهو حديث صحيح قوله بليال وقع فى البخارى اربعين ليـلة * **قوله** (ولانه متأخر النزول) كما رواه البخارى وغيره عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان عليا رضى الله تعالى عنه قال عدتها ابعد الاجلين من شاء لاعنته ان سورة النساء القصرى نزلت بعد التى فى البقرة والعمل بالمتأخر لازم وفى التوضيح عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فمن شاء باهلته ان سورة النساء القصرى بعـد سورة النساء الطولى وان اولات الاحمـال اجلهن الآية نزلت بعـد قوله والذين يتوفون منكم الآية ولايخفى ان هذا يكفى فى اثبات المطلب وماذكره قبل هذا فع مافيه من التكلف لاحاجة اليه عـلى ان ماروى من قصة سبيعة بناء عـلى هذه الرواية من تأخر النزول * **قوله** (فتقديمه تخصيص) اى ترجيح قوله واولوا الارحام فى العمل تخصيص قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويراد به ماعدا الحامل بقرينـه واولو الاحمال اجلهن الآية والمعنى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا غير حاملة يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وهـذا مذهب الشـافعى فانه جوز تراخى مخصص العـام عن العـام وعندنا هو نسخ لاتخصيص اذ المخصص لابد وان يكون متصـلا بالعام فقوله تخصيص يعم النسخ حتى يتناول مذهب الحنيفة ولذا قال فيما سيأتى والاول راجح للوفاق عليه * **قوله** (وتقديم الاخر بناء للعام على الخاص) اى العمل به وهو قوله تعـالى والذين يتوفون منكم الآية وكون المعـنى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا سواء كانت حوامـل اولا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا بناء خبر لقوله وتقديم الآخر بنـاء العام على الخاص اى تخصيص العـام وهو واولات الاحمـال بالخـاص المتـأخر وهو والذين يتوفون الآية قال المحشى ومذهب الشـافعى

٢ اشارة الى ان الخبر محذوف منه
**قوله** اى واللائى لم يحضن بعد كذلك اى والمطلقات اللائى لم يحضن بعد من الصغار كذلك اى فعدتهن ثلاثة اشهر حذف الخبر لدلالة خبر واللائى يئسن من المحيض عليه
**قوله** لان عموم اولات الاحمال بالذات وعموم ازواجا لعرض اى عموم اولات الاحمال بوصف ذاتى وهو صفة الحمل وعموم ازواجا بوصف عرضى وهو صفة الزوجية فان الزوجية اضافة تعرض لاحد المتضايفين بالقياس الى الآخر وقـد علم فى الاصول ان وجوه الترجيح اذا تعارضت فاكان بالذات اولى من الترجيح بالوصف العارض كما تعارض جهتا الفساد والصحة فى صوم رمضـان اذا لم ينو الصوم من الليـل فانه لايصح الصوم عند الشـافـعى ويصح عنـد نا فان الشافعى يرجح الفساد بسبب كونه عبادة ونحن نرجح الصحة بسبب كون النية فى اكثر اليوم فالترجيح بالكثرة ترجيح بالوصف الـذاتى وذلك بالوصف العارض وذلك لان بعض الصوم وقع فاسدا لعدم النيـة فانه لاعبـادة بدون النيـة والبعض وقـع صحيحـا لوجـود النية لـكن الصوم لايتجزى فاما ان يفسد الكل واما ان يصح الكل فلا بد من ترجيح احدهما على الآخر فالشافعى رحمه الله رجح الفاسد على الصحيح بوصف العبـادة فان وصف العبـادة توجب الفسـاد وهو وصف عارضى لان وصـف العبادة للامسـاك عارضى لان الامسـاك من حيث الذات ليس بعبادة بل صار عبادة بجعل الله تعالى وهو امر خارج عن الامسـاك ونحن نرجح الصحيح على الفاسد بكون النية واقعة فى اكثر النهار والترجيح بالكثرة ترجيح بالوصف الذاتى لان الكثرة وصف يقوم بالكثير بحسب اجزائه فيكون وصفا ذاتيـا اذ المراد بالوصف الذاتى وصف يقوم بالشئ بحسب ذاته بحسب بعض اجزائه والوصف العارض وبالشئ يقوم بحسب امر خارج عنه
**قوله** والحكم معلل هنا بخلافه ثمة اى حكم العدة معلل هنا بالعلة التى هى وصف الحمل بخلافه فى تلك الآية وفى الكشاف اللفظ مطلق فى اولات الاحمال فاشتمل عـلى المطلقـات والمتـوفى عنهن وكان ابن مسعود وابى وابو هريرة وغيرهم لايفرقون وعن على وابن عباس عـدة الحـامل المتوفى عنها ابعد الاجلين وعن عبدالله من شاء لاعنته ان سورة النسـاء القصرى نزلت بعد التى فى البقرة يعنى ان هذا اللفظ مطلق فى الحوامل وروت ام سلمة ان سبيعة الاسلمية ولدت بعـد وفاة زوجهـا بليال فـذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها قـد حللت فانكحى الى هنا كلام الكشاف لاعنته باهلته عن محمد بن سيرين انه قال كنت فى حلقة فيها عبد الرحمن بن ابى ليلى وكان اصحابه يعظمونه فذكر احد الاجلين بحديث سبيعة بنت الحارث الى قوله قال ابو عطية كنا عند عـبد الله فقـال اتجعلون عليهـا التغليظ ولاتجعلون لها الرخصة نزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى واولات الاحمـال اجلهن ان يضعن حملهن وفى رواية عن علقمـة ان ابن مسعود قال من شاء لاعنته مانزلت واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن الا بعد آية المتوفى عنها زوجها اذا وضعت المتوفى عنها زوجها فقد حلت ورواه ابن ماجة عن مسروق والقصرى تأنيث الاقصر وهى هذه السورة والطولى هى البقرة ومافى البقرة هو قوله عز وجل «والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا» فهذه الآية ناسخة او مخصصة لتلك وعن بعضهم مافى البقرة محمول على غير الحامل اذلو اريد به الحامل لم يتعين عدتها باربعة اشهر وعشر وهى متعينة بالنص





ان العام يبنى عـلى المتأخر وتخصيص له سواء عـلم تأخر الخاص اولا انتهى وعن هذا تمسك المصنف بالوجه الاول والثانى ولم يكتف بقوله لانه متأخر النزول لان لهم ان يعملوا بما هو المتأخر نزولا لما ذكر من جواز تخصيص الخاص المتأخر بالعام المتقـدم وهم لم يعملوا به فحاول ترجيح قوله تعالى واولات الاحمال الخ والعمل على والذين يتوفون الآية فبينه بوجوه كثيرة واما ائمتنا اكتفوا فى الترجيح بانه متأخر النزول وناسخ له فى الاصول وفى التفسير * **قوله** (والاول راجح للوفاق عليه) لما عرفته من ان مراده بالتخصيص مايعم النسخ مجازا فيتناول مذهبنا والثانى مذهب الشـافعى فقط وتوضيح المقـام ان بين الآيتين عموما وخصوصا من وجه مادة الاجتماع المرأة التى توفى عنها زوجها وهى حامل واحـديهما متحققة فى المطلقات دون الاخرى وبالعكس فى المتوفى عنهـا زوجها وهى غير حامل فوقع التعارض بحسب الظاهر فى مقدار مايتناوله الآيتان فدفعه اما بتخصيص الاولى بالثانية او بالعكس لما عرفته من ان كلا منهما عموم من وجه وخصوص من وجه فاذا دفعناها بتخصيص واولات الاحمال بقوله والذين يتوفون بناء على جواز تخصيص الخاص المتأخر العام المتقدم يلزم العمـل بالمختلف فيه واذا دفعنـاها بالعكس يلزم العمـل بالمتفق عليـه فهو اولى بالعمـل هذا مراد المصنف والله اعلم فعلم منـه ان فى الاحتمـالين تخصيص العـام لكنه تفنن فى البيان وعبر فى الثـانى وتقديم الآخر بناء للعام عـلى الخاص ٢٢ * **قوله** (فى احكامه فـيراعى حقوقهـا) قيد التقوى بهذا لكمال اتصاله بالمقـام ٢٣ * **قوله** (يـسهل عليه امره ويوفقه للخير) اشار به الى ان من امره مقدم لفظا لكنه مؤخر معنى قدم لرعاية الفاصلة ولم يلتفت الى كون من بمعنى فى اوللتعليل فحينئذ لاتقديم لكونه خلاف الظاهر بل اشار الى ان من زائدة وقيل للبيان وصلة يسرا وهو عليه محذوف قوله ويوفقه للخير حاصل معنى يسهل اذليس المراد تسهيل كل امر بل تسهيل امر الخير ٢٤ * **قوله** (ذلك اشارة الى ماذكر من الاحكام) بتأويل ماذكر ٢٥ * **قوله** (امر الله الآية فى احكامه فيراعى حقوقها) امر الله مفرد الاوامر وبعض الاحكام المذكورة وان كان نهيا لكنه مستلزم الامر بضده كعكسه انزله بواسطة جبريل اليكم فايقاع الانزال على الاحكام مجاز عقلى ثم جملة ذلك الخ فذلكة لماقبله واجمـال بعـد تفصيـل لكمـال التقرر ٢٦ * **قوله** (فان الحسنـات) تعم الوجوديات والعـدميـات * **قوله** (يذهبن السيئـات) اى يمحين السيئـات الصغيرة ولما كان الجزاء مغايرا لما تقدم لاتكرار فى ومن يتق الله ولم يعطف الجزاء عـلى الجزاء الاول حتى يستغـنى عن ذكر الشرط لوجود الفاصـلة ٢٧ * **قوله** (بالمضاعفة) اى المراد العظم كما يفهم منه العظم كيفيا قدم الاول اذ التحليـة بعد التخلية ٢٨ * **قوله** (اسكنوهن) شروع فى بيان احكام تترتب عـلى الطلاق بعد بيان الطـلاق الاحسن والاتقاء عن خلافه والوعد عليه مع تأكيده وبيان لقوله ولاتخرجوهن من بيوتهن ولذا ترك العطف * **قوله** (اى مكانا من مكان سكناكم) اى مكانا سكنا ونبه به على ان المفعول محذوف وهو مكان ومن تبعيضية وفى الكشاف هى من التبعيضية مبعضها محذوف معناه اسكنوهن مكانا من حيث سكنتم اى بعض مكان سكناكم واسقط المصنف حيث وذكر حاصله وفيه اشارة الى ان اضافة بيوتهن لادنى ملابسـة كما اشرنا اليه هناك ٢٩ * **قوله** (من وسعكم اى مما تطيقونه وهو عطف بيـان لقوله من حيث سكنتم) اى مجموع الجار والمجرور عطف بيـان للجـار والمجرور لا المجرور فقط وهذا من مسامحة المشايخ والا فلا مدخل للجار فى مثل ذلك وعن هذا حمل ابو حيان على المجرور فاعترض بان اعادة الجار انما هو فى البدل لا فى عطف البيان فالوجه كونه بدلا واذا حمل مراد المصنف عـلى ماذكر ولو كان مسـامحة لااشكال اصلا ٣٠ * **قوله** (ولاتضاروهن فى السكنى) ولاتضاروهن ولاتستعملوا معهن الضرار لتضيقوا عليهن فى المسكن ببعض الاسباب كانزال من لايوافقهن ٣١ * **قوله** (فتلجئوهن الى الخروج) جواب النهى وهذا اخراجهن فى الحقيقة وقد نهى الله تعالى عنه بقوله ولاتخرجوهن الخ وهذا عام لهـذا ايضـا وان كن اولات حـمل كلمـة الشك بالنظر الى مافى نفس الامر ٣٢ * **قوله** (فيخرجن من العدة وهذا يدل عـلى اختصاص استحقاق النفقـة بالحامل من المعتدات) وهو مذهب الشـافعى ومالك واما عندنا فلكل مطلقة نفقة كالسكنى فحينئذ مافائدة قوله وان كن اولات حـمل الآية فائدته ان مدة الحمـل ربما طالت فظن ظـان ان النفقـة تسقط اذا مضى مدة الحـائل اى غير الحـامل فنفى ذلك الوهم كما فى الكشاف فهذا من مفهوم الموافقة معتبر بالاتفـاق وماذكره المصنف فبنـاء على مفهوم المخالفة معتبر عند الشـافعى

**قوله** وهو عطف بيـان لقوله من حيث سـكنتم كانه قيل اسكنوهن مكانا من بالحامل من المعتـدات مسكنكم مما تطيقونه والوجـد الوسع والطـاقة وقرئ بالحركات الثلاث

**قوله** وهذا يدل عـلى اختصـاص استحقـاق النفقـة بالحـامل من المعتـدات والاحاديث يؤيده والسكنى والنفقة واجبان لكل مطلقـة وعند مالك والشافعى ليس للمبتوتة الا السكـنى ولا نفقـة لهـا وعن الحسن وحماد لانفقـة لها ولا سكنى لحديث فاطمـة بنت قيس ان زوجها بت طلاقها فقـال لهـا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاسكـنى لك ولانفقـة وعن عمر رضى الله عنه لاندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة لعلهـا نسيت او شبه لها سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لها السكـنى ومعنى اختصاص استحقـاق النفقة بالحامل مستفاد من الآية على اصل الشافعى وهو ان الامر بالشئ يتضمن النهى عن ضـده فعنـد نا لا دلالة للآية على ذلك المعنى اى على معنى الاختصاص فلذا يجب النفقة عندنا للمبتوتة بالطـلاق ايضا

وغير معتبر عند ائمتنا الحنفية فذكره لا يكون حجة علينا مع ان مذهبهم ان ذلك المفهوم غير معتبر ان كان للقيد فائدة اخرى غير مفهوم المخالفة وقد عرفت ان قيد الشرط له فائدة اخرى ذكرت فى الكشاف كانهم ذهلوا عنها اولم يعدوا تلك الفائدة فائدة معتدا بها وعلة وجوب السكنى وهى الاحتباس تقتضى وجوب النفقة ايضا وايضا يؤيد مذهبنا ماروى ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول لها النفقة والسكنى * قوله (والاحاديث تؤيده) قبل الجمع لتعدد طرقه اذ المروى فيه حديث فاطمة بنت قيس وقد طعن فيه الصحابة كعمر وعائشة واسامة وغيرهم من كبار الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فهو حجة عليه لاله وحديث فاطمة بنت قيس انه عليه السلام لم يجعل لها نفقة ولا سكنى وقد طلقها ثلاثا فرده عمر وغيره من الصحابة وقال لا ندع كتاب ربنا ولا سنة نبينا بقول امرأة لا ندرى اصدقت ام كذبت احفظت ام نسيت فهو حديث مستنكر لانه رده الكل كما عرفته وايضا هذا يعارض قوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم اما فى السكنى فظاهر واما فى النفقة فلان قوله تعالى من وجدكم يحمل عندنا على قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وهى وانفقوا عليهن من وجدكم وليت شعرى كيف يعمل بهذا الحديث مع انه مخالف لقوله اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم بالاتفاق هذا فى المطلقات واما المتوفى عنها زوجها فلا نفقة لها كما لا سكنى لها ٢٢ * قوله (فان ارضعن لكم) قوله لكم اشارة الى ان النسب للآباء (بعد انقطاع علاقة النكاح ٢٣ على الارضاع) ٢٤ * قوله (وليأمر بعضكم بعضا بجميل فى الارضاع والاجر) اشار به الى ان الافتعال بمعنى التفاعل والايتمار بمعنى التأمر وحاصله امر بعضكم بعضا مع القبول قوله بجميل ناظر الى امر الرجل لها والاجر ناظر الى عكسه ٢٥ * قوله (تضايقتم) اى ضيق بعضكم على الآخر بالمنازعة فى الاجرة زيادة طلب او باباء نقصان او بالمشاحة ٢٦ * قوله (امرأة اخرى وفيه معاتبة للام على المعاسرة) والاب ايضا معاتب بطريق الرمز بل هو اشد معاتبة حيث اسقط فى الجواب من شرفه الخطاب مع الاشارة الى ان الام اذا امتنعت من الارضاع لامتناع الاب عن ايفاء الاجرة فلا بد من ارضاع امرأة اخرى وهى ايضا تطلب الاجر فى الاغلب عادة مع ان الام احق به لكونها اشفق فحينئذ يكون الاب مخطئا فى ذلك واما اذا امتنعت الام بالكلية او طلبت زيادة الاجر فلا معاتبة عليه حينئذ وكذا الام ان امتنعت لعذر شرعى او طبيعى فلا لوم عليها ومثل هذه المواضع مستثنى من هذا الحكم فيكون معنى فسترضع له اخرى فليطلب له الاب مرضعة اخرى واو قيل ان قوله فسترضع له اخرى يدل باقتضاء النص على طلب الاجر مرضعة اخرى فانه ما لم يطلبها الاب ورضى بها لا مساغ لارضاع امرأة اخرى فهو لازم مقدم فيثبت اقتضاء فلا حاجة الى التقدير المذكور وبهذا يحصل الارتباط ولم يعكس لان شحة اللبن اشنع من بخل المال فجنايته من هذه الحيثية اوفر واشد ٢٧ * قوله (اى فلينفق كل من الموسر والمعسر) اشار به الى ان ضمير فلينفق راجع اليهما بتأويل كل منهما لا راجع الى من قدر فقط كما يوهمه عقيب ذكره ويظن ان الفاء جواب من قدر وليس كذلك بل الفاء تفسير لينفق ومن قدر معطوف على ذو سعة وتغيير الاسلوب للتفنن ٢٨ * قوله (ما بلغه وسعه) اى طاقته وقدرته ٢٩ * قوله (فانه تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها) اشارة الى ان قوله لا يكلف الله كالتعليل لما قبله ونفسا ابلغ من قوله نفوسا اذا استغراق المفرد اشمل قوله الا وسعها معنى الا ما آتاها عبر به تنبيها على انه لطف من الله تعالى وان ضاق * قوله (وفيه تطييب لقلب المعسر) اى فى قوله لا يكلف الله الخ تطييب اى تسلية له حيث كلفه بما فى وسعه ولم يكلفه بما كلفه الموسر وتحريض على بذل المجهود وفى كلامه اشارة الى ان الكلام فى الزوج المعسر اى ذوا عسار وفقر لا مطلق الفقراء كما جوزه الزمخشرى اذ الكلام فيه لا فى مطلق الفقراء وصاحب الكشاف نظر الى انه يدخل فى عموم الفقراء دخولا اوليا فيتصل بما قبله بهذا الاعتبار ولكل وجهة * قوله (ولذلك وعده باليسر فقال سيجعل الآية) اى لكون هذا تطييبا لقلب المعسر دون الموسر وعده باليسر ٣٠ * قوله (اى عاجلا وآجلا) اخذه من عموم التنكير ولان كثيرا من المعسر لا يحصل له اليسر عاجلا اى فى الدنيا بل يحصل له فى الآجل اى فى الآخرة وبهذه القرينة القوية يؤخذ العموم واو لمنع الخلو فقط ٣١ * قوله (من اهل قرية) اما تقدير المضاف او المجاز المرسل بقرينة اسناد العتو ٣٢ * قوله (اعرضت عنه اعراض العاتى المعاند) اشارة الى ان تعدية عتت بعن



قوله وفيه معاتبة للام على المعاسرة وهو كما تقول لمن تستقضيه حاجة فيتوانى سيقضيها غيرك تريد لن تبقى حاجتى غير مقتضية ان لم تقضها انت

قوله اعرضت عنه اعراض العاتى والمعاند اى اعرضت على وجه العتو والعناد



لتضمنه معنى اعرضت قوله اعراض العاتى المعاند اشارة الى وجه التعبير بالعتو ٢٢ * قوله (بالاستقصاء والمناقشة) ولذا ورد من نوقش فى العذاب عذب فحساب شديد كناية عنه الاستقصاء طلب اقصاه ونهايته اصل المناقشة اخراج شوكة بشوكة اخرى ثم صار حقيقة عرفية فى الدقة والسؤال بالشدة ٢٣ * قوله (وعذبناها عذابا نكرا منكرا والمراد حساب الآخرة وعذابها والتعبير بلفظ الماضى للتحقيق) وعذبناها تصريح بما علم التزاما والتقييد بالمنكر اى غير متعارف ولا يخطر ببال احد وتنكيره يفيد فخامة ٢٤ * قوله (فذاقت) تفريع على ما قبله على سبيل المبالغة لان الذوق استعارة تهكمية * قوله (عقوبة كفرها ومعاصيها) اى الوبال بمعنى العذاب والعقوبة والامر واحد الامور بمعنى الشئ والمراد به الكفر قوله ومعاصيها لان الكفار مكلفون بالفروع عند اصحاب الشافعى وعند بعض اصحابنا ٢٥ * قوله (لا ربح فيه اصلا) اى الخسر استعارة لعدم الربح قوله اصلا لان التنكير يفيد العموم بمعونة المقام مثل قوله علمت نفس الخ وتخصيص العاقبة بالذكر لان الاعتبار بالخواتيم ٣٦ * قوله (اعد الله لهم عذابا) وهو كناية عن اعداد دار العذاب * قوله (تكرير للوعيد وبيان لما يوجب التقوى المأمور به فى قوله فاتقوا الله الآية) تكرير للوعيد لان ما مر عذاب الآخرة والتعبير بالماضى لتحقق وقوعه كما صرح به قوله وبيان الخ تنبيه على انه ليس بتكرير له فقط بل له فائدة اخرى وهو بيان لما يوجب اى اعداد العذاب سبب للامر بالتقوى وموجب التقوى والفاء فى فاتقوا تدل عليه فالمعنى فاتقوا الله بامتثال الاوامر والاجتناب عن النواهى حتى تنجوا من العذاب الشديد اذ اللب وهو العقل الكامل يقتضيه وعن هذا قال يا اولى الالباب ٢٧ * قوله (ويجوز ان يكون المراد بالحساب استقصاء ذنوبهم واثباتها فى صحائف الحفظة وبالعذاب ما اصيبوا به عاجلا) ويجوز الخ فح صيغة الماضى فى بابها او قوله عتت صفة قرية لا خبر كما فى الاحتمال الاول واعد الله خبر لكاين وليس بتكرير للوعيد مرضه لان المحاسبة متعارفة فى الاستقصاء والمناقشة فى الآخرة واما الاستقصاء فى ذنوبهم فليس المحاسبة شايعة فيه والعذاب النكر متبادر فى العذاب الاخروى ٢٨ * قوله (يعنى بالذكر جبريل عليه السلام لكثرة ذكره) فيكون وصفا بالمصدر للمبالغة وقوله لكثرة ذكره اشارة اليه كرجل عدل قدمه لان فيه مدحا له بانه ذاكر ربه ذكرا كثيرا لا يشغله عنه تدبير امر الوحى وغيره مما امر بتدبيره * قوله (او لنزوله بالذكر وهو القرآن او لانه مذكور فى السموات او ذا ذكر اى شرف) او لنزوله بالذكر فيكون مجازا بتسميته باسم ما حمله للمجاوزة وهو القرآن وساير الكتب الالهية او لانه مذكور فيكون مجازا مرسلا بذكر المتعلق بكسر اللام واريد المتعلق ولما كان جبريل من الملائكة السماوية قال مذكور فى السموات والا فهو فى الارض مذكور ايضا او ذا ذكر اى شرف اى ذكر بمعنى الشرف بتقدير المضاف ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر لقوة شرافته ويجوز فى الاول تقدير المضاف ايضا * قوله (او محمدا عليه السلام لمواظبته على تلاوة القرآن او تبليغه) عطف على جبريل فيكون وصفا بالمصدر للمبالغة وحمل الذكر على تلاوة القرآن لكونه فردا اكمل والا فالمراد كثرة ذكره او تبليغه فيكون مجازا للمجاورة او ذا ذكر اى شرف واكتفى بذكره فيما مر كلمة او لمنع الخلو فقط * قوله (وعبر عن ارساله بالانزال ترشيحا) اى المعنى حينئذ قد ارسل الله اليكم الخ فيكون انزل حينئذ حقيقة ولهذا التكلف اخره قوله ترشيحا اى للمجاز المرسل اذ الانزال شان القرآن واطلاق على نبينا مجازا والترشيح ليس بمختص بالاستعارة بل يجرى فى المجاز المرسل ايضا بان يقارن المعنى المجازى بما هو من خواص المعنى الحقيقى * قوله (او لانه مسبب عن انزال الوحى اليه) او لانه اى الارسال الخ فيكون انزل مجازا مرسلا ولا ينافى كونه ترشيحا كما صرح بجوابه فى ترشيح الاستعارة * قوله (او ابدل عنه رسولا للبيان) اى على الوجهين فهو بدل الكل فهو للبيان والتقرير ولم يجعله عطف البيان لان كون النكرة عطف البيان مختلف فيه * قوله (او اراد به القرآن ورسولا منصوب بمقدر مثل ارسل او ذكرا مصدر ورسولا مفعوله) او اراد به القرآن تفنن فى البيان قال فيما مر يعنى بالذكر الخ وهنا اراد والمعنى واحد وصيغة المضارع لقصد الاستمرار والماضى لكونه نازلا قبل هذا الآن ولم يقل او القرآن لطول العهد فهو معطوف على قوله يعنى الخ ورسولا اى اى على هذا الاحتمال واما الاحتمالات الاخر فلا حاجة الى التقدير قوله او ذكرا عطف على مقدر اى رسولا منصوب بذكر مذكور والرسول مفعوله اى مفعول ذكر على اعمال المصدر المنون والذكر وان اريد به القرآن لكن اعماله باعتبار اصله فلا حاجة الى ما قيل ولا يمنع ارادة القرآن من الذكر بالمعنى المصدرى

قوله ويجوز ان يكون المراد بالحساب عطف على قوله والمراد حساب الآخرة فعلى هذا يكون حاسبنا وعذبنا ماضيين على ظاهرهما وقوله عتت وما عطف عليه صفة للقرية واعد الله خبر الكاين فانه بمعنى كم الخبرية وعلى الاول عتت خبر لكاين واعد الله تكرير وبيان اقول وجه صرف العذاب الى عذاب الآخرة على الوجه الاول والى عذاب الدنيا على الثانى ان عتت على الثانى صفة واتصاف اهل القرية بالعتو يكون سببا لتعجيل العقوبة عليهم كما قال عز وجل واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا

قوله يعنى بالذكر جبريل لكثرة ذكره ذكر رحمه الله فى لفظ ذكرا اذا اريد به جبريل وجوها اربعة الوجه الاول مبنى على ان يكون من باب الاستعارة سمى به جبريل لانه لكثرة ذكره كان كانه ذكر مصور فابدل منه رسولا بدل الكل والوجه الثانى والثالث من باب المجاز المرسل فان كانت العلاقة السببية فهو الوجه الثانى فانه اطلق اسم المسبب على السبب وان كانت اللزوم فهو الوجه الثالث من باب اطلاق اللازم على الملزوم واطلاق المصدر فى كل موضع على المفعول من هذا القبيل والوجه الرابع على ان يكون ذكرا بمعنى شرفا فان جبريل عليه السلام ذو شرف ومجد فقوله او ذو ذكر عطف على خبر ان فى قوله او لانه مذكور فى السموات وما وجد فى بعض النسخ او ذا ذكر مشوش لانه ان كان معطوفا على جبريل يكون المراد به غير جبريل فيشكل عطف قوله او محمدا على جبريل وان كان معطوفا على يعنى حتى يكون عطف التفسير على التفسير فهو لا ينافى ارادة جبريل من ذكرا فما فائدة العطف باو

قوله وعبر عن ارساله بالانزال ترشيحا يعنى على تقدير كون المراد بذكرا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم يكون معنى انزل ذكرا انزل محمدا ولما كان معنى الانزال على هذا التقدير غير ظاهر حمله على الاستعارة المصرحة والترشيح حيث شبه محمد صلوات الله عليه وسلامه بالذكر المنزل من السماء لمواظبته على تلاوة الذكر اى القرآن او لتبليغه ثم اطلق اسم المشبه به على المشبه وذكر معه ما يلايم المشبه به وهو الانزال ترشيحا للاستعارة اقول الترشيح فى اصطلاح علماء البيان ان يذكر بعد تمام الاستعارة بقرينتها ما يلايم المستعار منه وقرينة الاستعارة ههنا تعلق الانزال ذكرا وقد سمى رحمه الله قرينة الاستعارة ترشيحا وهو خلاف ما تعروف واصطلح عليه فيما بينهم

قوله او لانه عطف على لمواظبته ذكر رحمه الله فى اطلاق الذكر على محمد صلى الله عليه وسلم وجهين الوجه الاول من باب اطلاق المصدر على الذات مبالغة نحو رجل عدل والثانى من اطلاق السبب على المسبب وعلى التقديرين يكون ابدال رسولا منه لبيان ان المراد بذكرا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لا نفس المعنى المصدرى

٢٢ ❊ يتلوا عليكم آيات الله مبينات ❊ ٢٣ ❊ ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات ❊ ٢٤ ❊ من الظلمات الى النور ❊ ٢٥ ❊ ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ❊
٢٦ ❊ قد احسن الله له رزقا ❊ ٢٧ ❊ الله الذى خلق سبع سموات ❊ ٢٨ ❊ ومن الارض مثلهن ❊
٢٩ ❊ يتنزل الامر بينهن ❊



عن اعماله فى المفعول كما ظن فان ارادته منه بعد الاعمال فالقرءآن هو ذكر الرسول لا الذكر وحده وهذا مع كونه باردا لايلايم كلام المصنف فان قوله اواراد به اى بالذكر القرءآن صريح فى ان القرءآن هو الذكر وحده وكذا قوله والرسول مفعوله ❊ **قوله** (اوبدله على انه بمعنى الرسالة) اى بدل القرآن بدل الاشتمال فلا اشكال بان القرءآن كانه ليس مرسلا ليس برسالة بل مرسل به فان فتح باب التأويل لم يبق حاجة الى جعل الرسول بمعنى الرسالة ٢٢ ❊ **قوله** (حال من اسم الله) فيلزم نسبة التلاوة الى الله تعالى فيكون مجازا فى النسبة بسبب كونه تعالى آمرا بتلاوة الآيات مثل بنى الامير المدينة ❊ **قوله** (اوصفة رسولا) على كون المراد معناه الحقيقى لا الرسالة والاحتمال الاول جار فى كلها ❊ **قوله** (والمراد بالذين فى قوله تعالى ٢٣ ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات الذين آمنوا بعد انزاله اى ليحصل لهم ماهم عليه الآن من الايمان والعمل الصالح) اى المراد المؤمنون بالفعل ولايلزم تحصيل الحاصل لان الاخراج بعد انزال الذكر فيصح جعله غاية بمنزلة العلة الغائية ومرادا منه وصيغة المضى لسبق ايمانهم على نزول هذه الآية لا على اخراجهم فقوله ليخرج متعلق بانزل لا بيتلوا فلا اشكال بان الذين آمنوا قد خرجوا من الظلمات بالايمان فكيف تكون التلاوة عليهم لاخراجهم منها فبالنظر الى انزال القرءآن فهم يؤمنون لانهم آمنوا وفيه نظر اذ المراد بانزال الذكر اى القرءآن انزاله جميعه بحيث لايشذ منه آية ماوصيغة المضى وان كان بعضه مترقبا تغليبا للموجود على مالم يوجد اوتنزيلا للمنتظر بمنزلة الواقع كما قاله المصنف فى قوله تعالى والذين يؤمنون بما انزل اليك الآية فهذه الآية داخلة فى ذكرا فلا يحسم ماذكره مادة الاشكال الا ان يتمحل ان يقال ان هذه الآية وان دخلت فى الذكر مجازا لكن دخولها على وجه المجاز فلا يكون داخلة فى الحقيقة ❊ **قوله** (اوليخرج من علم وقدر انه مؤمن ٢٤ من الضلالة الى الهدى) اوليخرج من علم وقدر فصيغة المضى بالنظر الى علمه تعالى وتقديره فالعلم تعلقه ماض ازلى وكذا التقدير وان كان تحقق المعلوم والمقدر فى المستقبل فلا تغفل ولو قيل المراد من الظلمات ظلمات الجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس الغير المؤدية الى الكفر اسلم من الاشكال بالمرة وجمع الظلمات لان المراد بها الاسباب التى تؤدى الى الكفر وهى ظلمة الجهل والهوى وقبول الوساوس وافرد النور لان المراد به الهدى والظلمة والنور مستعاران للضلالة والهدى قيل ووقع فى بعض النسخ والمراد بالذين ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهو سهو من قلم الناسخ اى قوله بعد انزاله مدار جواب الاشكال المذكور كما عرفته واذا لم يوجد هذا القيد فدفع الاشكال مشكل الا بتمحل مذكور وهو كون المعنى ليخرج من علم وقدر انه مؤمن الخ ( ٢٥ وقرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون ) ٢٦ ❊ **قوله** ( وفيه تعجيب وتعظيم لما رزقوا من الثواب ) اى قوله قد احسن الله لفظه خبر ومعناه انشاء التعجيب اى تعجبوا من حسن هذا الرزق الغير المعهود ولا يخطر ببال احد وهذا تعظيم له واظهار فخامته واولم يحمل على ذلك لم يظهر فائدة اخباره اذ المراد ماذكر هنا وتنكير رزقا للنوع اى نوع من الرزق لايعرف كنهه وهذا يستلزم التعظيم ٢٧ ❊ **قوله** (مبتدأ وخبر) اى الله مبتدأ خبره الذى خلق الآية وهذا على ظاهره ان لم يعرف ذلك قبل هذا والا فالمراد لازمه وهو اظهار قدرته الكاملة وعظمته اوترغيب فى الشكر اوتمهيد لقوله ومن الارض مثلهن ٢٨ ❊ **قوله** (اى وخلق مثلهن فى العدد ٢ من الارض وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر) فى العدد اختار ماقاله الجمهور من انها سبع ارضين طباقا بعضها فوق بعض بين كل ارض وارض مسافة خمسمائة عام وغلظ كل ارض كذلك وفى الكشاف قيل بين كل سمائين مسيرة خمسمائة عام وغلظ كل سماء كذلك والارضون مثل السموات وفى كل ارض سكان من خلق الله تعالى اما ملائكة اوجن قال الماوردى وعلى هذا تختص دعوة الاسلام باهل الارض العليا دون من عداهم وان كان فيهن من يعقل من خلق وهم يشاهدون السماء واستمدادهم الضوء منها وقيل لا يشاهدون السماء وان الله تعالى خلق لهم ضياء يشاهدونه وقال الضحاك مطبقة بعضها فوق بعض من غير فتوق بخلاف السموات قال القرطبى والاول اصح لان الاخبار دالة عليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انها سبع ارضين متفرقة بالبحار وتظل الجميع السماء ويقربه ماقيل المراد الاقاليم السبعة وقول الجمهور هو المشهور المعول عليه لموافقته ظاهر الآية ٢٩ ❊ **قوله** (يتنزل الامر) وهو النزول على مهل وقتا غب وقت لانه مطاوع نزل ولا يخفى انه انسب هنا لان جريان قضاء الله تعالى بينهن وقتا بعد وقت ❊ **قوله** (اى يجرى امر الله وقضاؤه



٢ اى خلق مثلهن فى العدد يحتمل انه بيان لحاصل المعنى وهو معطوف على قوله سبع سموات والفصل بين الواو والمعطوف بالجار والمجرور جائز ويحتمل انه قدر له عاملا وهو الظاهر سعد

**قوله** اوذكرا عطف على المجرور فى قوله منصوب بمقدر اى او منصوب بذكرا فى قد انزل ذكرا ورسولا مفعولا به له او بدل من ذكرا على ان المراد برسولا معنى المصدر رايضا ليتناسبا

**قوله** حال من اسم الله يعنى جملة يتلو عليكم آيات الله مبينات حال من لفظ الجلال فى انزل الله اليكم ويجوز ان يكون حالا من ذكرا على ان يراد به جبريل اومحمد صلوات الله عليهما

**قوله** اى ليحصل اى ليحصل الله لهم ماهم عليه الآن فعلى هذا يجوز ان يكون الذين آمنوا وضعا للظاهر موضع المضمر لسبق ذكر الذين آمنوا سابقا للاشعار بالايمان والعمل الصالح نور

**قوله** اوليخرج من علم اوقدر انه يؤمن فعلى الاول لفظ الايمان فى آمنوا حقيقة وعلى الثانى مجاز تسمية للشارف على الشئ باسم ذلك الشئ والمعنى الذين شارفوا الى الايمان نحو على هدى للمتقين على احد وجهيه

**قوله** اى وخلق مثلهن فى العدد من الارض قيل مافى القرآن آية تدل على ان الارض سبع الا هذه روى عن الامام احمد بن حنبل والترمذى وابى هريرة رضى الله عنهم قال بينما النبى صلى الله تعالى عليه وسلم جالس واصحابه قال هل تدرون مافوقكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الرفيع سقف محفوظ وموج مكفوف قال هل تدرون ما بينكم و بينها قالوا الله ورسوله اعلم قال بينكم و بينها خمسمائة عام ثم قال هل تدرون مافوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال سماء وان بعد ما بينهما خمسمائة سنة ثم قال كذلك حتى عد سبع سموات ما بين كل سمائين ما بين السماء والارض ثم قال هل تدرون ماتحتكم قالوا الله ورسوله اعلم قال انها الارض ثم قال هل تدرون ماتحت ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ان تحتها ارض اخرى بينهما مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع ارضين بين كل ارضين خمسمائة سنة الحديث

٢٢ ❊ لتعلموا ان الله على كل شئ قدير وان الله قد احاط بكل شئ علما ❊ ٢٣ ❊ بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها النبى لم تحرم ما احل الله لك ❊ ٢٤ ❊ تبتغى مرضاة ازواجك ❊ ٢٥ ❊ والله غفور ❊



بينهن وينفذ حكمه فيهن) اى النزول مجاز عن ذلك اذ النزول هو الحركة من العلو وهى من خواص الاجسام فالمراد الجريان والنفوذ اذ النزول يستلزمه قوله وقضاؤه تنبيه على ان الامر واحد الامور بمعنى القضاء اى الحكم وعن قتادة فى كل سماء وفى كل ارض خلق من خلقه وامر من امره وقضى من قضائه انتهى وفيه دليل على ان فى كل ارض خلق مكلفون كما فصله صاحب اللباب فى سورة البقرة وبالجملة لا قطع فى شئ من الاحتمالات فلا يكفر من انكرها اوتردد فيها وانما القطع كون الارض مثل السموات فى العدد وفى كونها سبعا باى معنى اريد اجمالا وهذا القدر قطعى يكفر جاحده اومتردده ٢٢ ❊ **قوله** (علة لخلق اويتنزل) اى تحصيلية ودلالة خلق السموات والارض على كل شئ قدير لان خلق هذه الاجسام لايكون الا بالقدرة التامة ولا فرق بين ممكن وممكن فيعلم قدرته على كل ممكن واما العلم فلان المراد بالعلم العلم الفعلى والافعال الاختيارية لا توجد الا بالعلم على التفصيل قدم القدرة لان الممكنات انما توجد بتعلقها وصفة العلم ليست بمؤثرة ❊ **قوله** (او مضمر يعمهما فان كلا منهما يدل على كمال قدرته وعلمه) يعمهما مثل فعل مافعل فان كلا منهما اى من الخلق والتنزل يدل على كمال قدرته اى اولا وبالذات وعلمه بواسطة مافيهما من الاتقان والاختصاص ببعض الانحاء ❊ **قوله** ( وعن النبى عليه السلام من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) حديث موضوع الحمد لله على تسهيل اتمام مايتعلق بسورة الطلاق ❊ وهو نعمة جليلة على الاطلاق ❊ والصلوة والسلام على نبيه الموصوف بمكارم الاخلاق ❊ وعلى آله واصحابه الذين داوموا على الانفاق ❊ تمت السورة الكريمة فى وقت ظهر يوم الاحد من الشوال المكرم فى سنة ١١٩١

( سورة التحريم )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

❊ **قوله** (سورة التحريم مدنية وآيها اثنتا عشرة اية) مدنية وقيل الآيتان من آخرها وآيها اثنتا عشرة بالاتفاق ٢٣ ❊ **قوله** (روى انه عليه السلام خلا بمارية فى يوم عائشة اوحفصة فاطلعت على ذلك حفصة فعاتبته فيه عليه السلام فحرم مارية فنزلت) وفى سبب نزولها قولان قصة مارية وقيل قصة العسل ونقل عن شرح مسلم الصحيح انها فى قصة العسل لا فى قصة مارية المروية فى غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح والمصنف اختار كونه قصة مارية كالزمخشرى لدليل لاح له والا فان صح مانقل عن شارح مسلم فلا وجه لاختياره ومارية جاريته التى اهداها المقوقس ملك مصر وهى ام ابراهيم رضى الله تعالى عنه قوله عند حفصة وقيل عند زينب بنت جحش وقيل عند سودة ❊ **قوله** (وقيل شرب عسلا عند حفصة فواطأت عائشة وسودة وصفية فقلن له عليه السلام انا نشم منك ورائحة المغافير فحرم العسل فنزلت) ونقل عن النووى انه قال فى شرح مسلم والصواب انه شرب عند زينب رضى الله تعالى عنها قوله نشم من باب نصر المغافير بفتح الميم والغين المعجمة وفاء بعدها ياء ثم راء مهملة جمع مغفور بضم الميم وهو صمغ حلوله رائحة كريهة وفى بعض اللغة هو كصمغ شجرة ذى شوكة ولم يتعرض كونه ذا رائحة كريهة وتسمى تلك الشجرة العرفط ٢٤ ❊ **قوله** (تفسير لتحرم اوحال من فاعله اواستئناف ببيان الداعى اليه) تفسير لتحرم لكمال سببيته كانه نفس التحريم والمعنى لم تبتغى مرضاة ازواجك اوحال من فاعله مفيدة للعلية اواستئناف اى استئناف بيانى اونحوى مسوق لبيان الداعى ولذا اختير الفصل فالسؤال عن سببه بقوله لم ليس على ظاهره اى لاى شئ تحرم اى لا شئ يصلح ان يكون علة للتحريم والداعى المذكور وهو ابتغاء رضاء الازواج لايكون سببا له فالاستفهام للانكار الوقوعى قوله تحرم فى الموضعين اشارة الى ان المضارع فى الموضعين لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار الى وقت النزول ٢٥ ❊ **قوله** (لك هذه الزلة) فانه ترك الاولى بالنسبة الى علو منزلته ولعله وان حط عن الامة لم يحط عن الانبياء عليهم السلام لعظم قدرهم ولذا قال عليه السلام اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل كذا قاله المصنف فى قصة آدم عليه السلام فى قبيل قوله تعالى يابنى اسرائيل اذكروا الآية فلا وجه لاشكال صاحب الانتصاف بان تحريم الحلال مطلقا اومؤكدا بيمين بمعنى الامتناع عنه ليس بزلة وكم من مباح يتركه المرأ باختياره ولا يلحقه منه شئ واما اعتقاد الحلال حراما وعكسه مما يلحق به الاثم فلا يصدر عنه عليه السلام وحاشاه من نسبة



لا اقربها بعد اليوم فقيل له لم تحرم ما احل الله اى لم تمتنع منه بسبب اليمين يعنى اقدم على ماحلفت عليه وكفر اقول والعجب من صاحب الكشاف انه قال ههنا لم يثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لما احل الله هو حرام على وقد قال فيما قبله وكان هذا زلة منه لانه ليس لاحد ان يحرم ما احل الله دل كلامه هذا على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما احله الله هو حرام على وكان هذا القول زلة منه والا فمجرد الامتناع عن الحلال لايكون زلة وان كان مقرونا باليمين ومشروعية الكفارة انما هى لانحلال اليمين لالكونه زلة قال صاحب الانتصاف افترى صاحب الكشاف على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتحريم ما احل الله باعتقاد ما حله وهو لايصدر من مؤمن واما مجرد الامتناع عن الحلال وقد يكون مؤكدا باليمين فليس من ذلك فى شئ ولو انكر ذلك لاستحالت حقيقة المباح وغايته انه حلف ما يقرب مارية فنزلت آية كفارة اليمين ومعاذ الله وحاشا لله مما نسبه وهذه جرأة

٢ فهو مجاز مرسل فيهما كما اشرنا اليه سعد

**قوله** او مضمر يعمهما مثل مافعل ذلك لتعلموا تمت السورة الحمد لله على التوفيق مستعينا بالله اقول وعليه التكلان

( سورة التحريم وهى ثنتا عشرة آية وتسمى سورة النبى )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

**قوله** انا نشم منك ريح المغافير الحديث رواه البخارى ومسلم وابو داود والنسائى عن عائشة وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم شرب العسل فى بيت حفصة واما القائلة فهى سودة وصفية وفى رواية شرب فى بيت زينب بنت جحش رضى الله عنها كما رواه صاحب الكشاف مع اختلاف وفيه قالت سودة يارسول الله اكلت مغافير قال لا قالت فما هذه الريح التى اجد منك قال سقتنى حفصة شربة عسل فقالت جرست نحله العرفط قال الطيبى اما الحديث الاول فاوجدته فى الكتب المشهورة قال الجوهرى والجرس الصوت الخفى يقال سمعت جرس الطير اذا سمعت صوت مناقيرها على كل شئ تأكله وفى الحديث فيسمعون جرس طير الجنة وفى النهاية واحد المغافير مغفور بضم الميم وله ريح كريهة منكرة وهذا البناء قليل فى العربية وفى النهاية العرفط شبه الصمغ ذو رائحة كريهة

**قوله** تفسير لتحرم اوحال من فاعله اواستئناف والفرق بين هذه المعانى انه على التفسير يكون ابتغاء مرضاتهن يكون مسببا عن التحريم ويكون هو المنكر بالاستفهام الانكارى وانما ذكر التحريم للابهام تفخيما وتهويلا فان ابتغاء مرضاتهن من اعظم الشؤن وعلى الحال الانكار وارد على مجموع القيد والمقيد دفعة واحدة ويكون هذا التقييد مثل التقييد فى قوله لاتأكلوا الربا اضعافا مضاعفة وعلى الاستئناف لايكون الثانى غير الاول لانه سؤال عن كيفية التحريم فانه لما قيل لم تحرم ما احل الله لك قال كيف احرم فاجيب تبتغى مرضاة ازواجك وفيه تكرير الانكار ونظيره قوله تعالى عفى الله عنك لم اذنت لهم على انه صلوات الله عليه ما ارتكب عظيمة بل كان ذلك فيه من باب ترك الاولى والامتناع من المباح وانما شدد ذلك التشديد فى ترك الاولى رفعا لمحله ومنزلته الا يرى كيف صدر الخطاب بذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقرن بيان الموضع للنداء الى البعيد وهاء التنبيه اى تنبه لجلالة شانك ورفعة رتبتك فلا تبتغ مرضاة ازواجك فيما ابيح لك يؤيده قول صاحب الكشاف ولم يثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لما احله الله هو حرام على وانما امتنع عن مارية ليمين تقدمت منه وهو قوله والله

٢٢ ❊ رحيم ❊ ٢٣ ❊ قدفرض الله لكم تحلة ايمانكم ❊ ٢٤ ❊ والله مولاكم ❊ ٢٥ ❊ وهو العليم ❊ ٢٦ ❊ الحكيم ❊ ٢٧ ❊ واذاسر النبى الى بعض ازواجه ❊ ٢٨ ❊ حديثا ❊ ٢٩ ❊ فلما نبأت به ❊ ٣٠ ❊ واظهره الله عليه ❊ ٣١ ❊ عرف بعضه ❊

**قوله** واحتج به من رأى التحريم مطلقا او تحريم المرأة يمينا وهو ضعيف اى احتج بقوله عز وجل قدفرض الله لكم تحلة ايمانكم من ذهب الى ان تحريم الحلال مطلقا او تحريم المرأة يمين وجه الاحتجاج به ان الله تعالى ارشد الى طريق كفارة اليمين بعد معاتبة نبيه بتحريم ما احل الله له فعلم منه ان تحريم الحلال يمين وان لم يكن بلفظ اليمين اذ لولم يكن يمينا لما فرض عليه كفارة اليمين وهذا الاحتجاج ضعيف لان وجوب كفارة اليمين فى تحريم الحلال به يبين بجوازان يشترك امور مختلفة فى كفارة معينة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم يجوز ان يأتى بلفظ اليمين حين حرم مارية كما روى ذلك عنه وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا اقربها بعد اليوم وهذا رد على ابى حنيفة رحمه الله فانه الذى يرى تحريم الحلال يمينا فى كل شئ ومن تبعه قال صاحب الكشاف قد اختلف فى حكم تحريم الحلال فابو حنيفة يراه يمينا فى كل شئ ويعتبر الانتفاع المقصود فيما يحرمه فاذا حرم طعاما فقد حلف على اكله او امة فعلى وطئها اوزوجة فعلى الايلاء منها اذا لم يكن له نية وان نوى الظهار فظهار وان نوى الطلاق فطلاق بائن وكذلك ان نوى ثنتين اوثلاثا فكما نوى وان قال نويت الكذب دين فيما بينه و بين الله ولا يدين فى القضاء بابطال الايلاء وان قال كل حلال عليه حرام فعلى الطعام والشراب اذالم ينو والا فعلى مانوى ولايراه الشافعى يمينا ولكن سببا فى الكفارة فى النساء وحدهن وان نوى الطلاق فهو رجعى عنده الى هنا كلام الكشاف وروى البخارى ومسلم وابن ماجة والنسائى عن ابن عباس قال من حرم امرأته فليس بشئ وقرأ لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة وفى رواية اذا حرم الرجل امرأته فهى يمين يكفرها وقال لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة والنسائى انه اتاه رجل فقال انى جعلت امرأتى على حراما قال كذبت ليست عليك بحرام ثم تلا هذه الآية ياايها النبى لم تحرم ما احل الله لك عليك اغلظ الكفارة عتق رقبة قال محيى السنة اختلف اهل العلم فى لفظ التحريم فقال قوم ليس هو بيمين فان قال لزوجته انت على حرام وحرمتك فان نوى به طلاقا فطلاق وان نوى ظهارا فهو ظهار وان نوى تحريم ذاتها اواطلق فعليه كفارة يمين وان قال لطعام حرمته على نفسى فلا شئ عليه وهذا قول ابن مسعود واليه ذهب الشافعى وذهب جماعة الى انه يمين فان قال لزوجته اوجاريته فلا تجب الكفارة مالم يقربها كالوحلف ان لا يأكله فلا كفارة عليه مالم يأكل يروى ذلك عن ابى بكر وعائشة وبه قال الاوزاعى وابوحنيفة

**قوله** واطلع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على الحديث على لسان جبريل فان اعلام بعض تكرما قال سفيان مازال التغافل من فعل الكرام وقيل

ليس الغبى سيدا فى قومه ❊ لكن سيد قومه المتغابى

مثله اليه انتهى ولا يخفى ان مراد الشيخين هو المعنى الاول اذ لا يخطر الاحتمال الثانى ببال احد فضلا عن الشيخين وقد عرفت ان هذا بالنسبة الى الامة واما بالنسبة الى الانبياء فلا يحط لاسيما اذا كان ذلك لابتغاء رضاء غيره تعالى فلا ريب انه ترك الاولى وصاحب الانتصاف ذهل عن نكتة قوله تعالى "تبتغى مرضاة ازواجك" الآية فان الالتفات الى ماسوى الله تعالى يعد ذنبا عند العارفين قال ابن الفارض "واوخطرت لى فى سواك ارادة" على خاطرى يوما حكمت بردتى" ولذا قيل حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار وقال الامام الاعظم فى الفقه الاكبر الافخم وقد كانت منهم اى من الانبياء زلات اى بالنسبة الى مقاماتهم العاليات ❊ **قوله** (فانه لا يجوز تحريم ما احل الله) بالمعنى المذكور وهو الامتناع عنه مع اعتقاد حله بالنسبة اليهم ابتغاء لمرضاة غيره تعالى اذالكلام فيه فلا تغفل عن هذا القيد والمفهوم منه ان تحريم الحلال بمعنى الامتناع عنه كسرا للشهوة الردية وطلبا لرضاء ربه العلية لابأس به بل يرجى كونه مأجورا ان لم يؤد الى مفسدة ومن هذا القبيل تحريم يعقوب عليه السلام بعض الطعام على نفسه قال تعالى "كل الطعام كان حلا لبنى اسرائيل الاما حرم اسرائيل على نفسه" الآية ٢٢ ❊ **قوله** (رحمك حيث لم يؤاخذك به وعتابك محاماة على عصمتك) اى محافظة والمعاتبة على سبيل اللطف قال القاضى عياض فى الشفاء فى قوله تعالى "عفا الله عنك لم اذنت لهم" عتاب على سبيل اللطف ولذا قدم عفا الله عنك الآية وهنا كذلك لكنه اخر هنا المغفرة مع انضمام الرحمة فاللطف هنا اشد من اللطف هناك ٢٣ ❊ **قوله** (قدشرع لكم تحليلها وهو حل ماعقدته بالكفارة) الخطاب له عليه السلام ولامته ففيه تلوين الخطاب اوخطاب له عليه السلام تعظيماله والاول اولى لعموم الحكم صريحا وفى الثانى يعلم بدلالة النص وفيه اشارة الى ان التحلة مصدر بمعنى التحليل اذ اصله تحللة بوزن تذكرة من الحل بفتح الحاء ضد العقد وهنا المراد الحل والعقد المعنويين لان اليمين على فعل الشئ اوتركه كانه عقد عليه لعدم مساغ الاقدام عليه شرعا فاذا كفر اواستثنى فكانه حله فهو مستعار له مثل العقد عقدته بالخطاب فاعله والضمير البارز راجع الى ماوجعله غائبا بتاء التأنيث فاعله ضمير مستتر راجع الى الايمان ضعيف لانه مجاز فى الاسناد ولاداعى له بالكفارة متعلق بحل قوله اوالاستثناء معطوف على الكفارة ومعنى الحل هنا منع العقد وفى الاول رفعه فهو مجاز وقدم الاول لكونه حقيقة عرفية وان كانت استعارة بالنظر الى اللغة ❊ **قوله** (اوالاستثناء فيها بالمشيئة حتى لا تحنث من قولهم حلل فى يمينه اذا استثنى فيها) بان يقول عقيب اليمين ان شاء الله سواء كان اليمين بالله او بالطلاق اوالعتاق ❊ **قوله** (واحتج به من رأى التحريم مطلقا اوتحريم المرأة يمينا وهو ضعيف) واحتج به الخ وهو امامنا ابو حنيفة رحمه الله تعالى خلافا للشافعى رحمه الله تعالى ودليله انه اولم يكن يمينا لم يوجب الله تعالى فيه كفارة اليمين لكن التالى باطل فالمقدم مثله وايضا قال تعالى اولا لم تحرم ثم قال تحلة ايمانكم فعلم ان التحريم يمين والرواية المذكورة وهى انى عليه السلام بلفظ اليمين وان سلم صحته لكن لا يقاوم مافهم من ظاهر الآية ❊ **قوله** (اذلا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه يمينا مع احتمال انه عليه السلام اتى بلفظ اليمين كما قيل) اذلا يلزم من وجوب الخ لجواز اشتراك الامرين المتغايرين فى حكم واحد فيجوز ان يجب الكفارة فيه لمعنى آخر واوسلم ان هذه الكفارة لا تكون الامع اليمين فيجوز ان يكون اقسم مع التحريم فالكفارة لذلك اليمين لا للتحريم والكل ضعيف لما عرفته من ان ظاهر الآية يدل على ماذكرناه على ان التقدير بدون قرينة قوية اوجوز لارتفع الامان لان كل خصم له ان يقدر فى الكلام امرا ينتظم به الكلام مذهبه فلا يوجد الى الزامه سبيلا ( ٢٤ متولى امركم ٢٥ بما يصلحكم ٢٦ المتقن فى افعاله واحكامه ٢٧ يعنى حفصة بنت عمر) ٢٨ ❊ **قوله** (تحريم مارية اوالعسل) وقد صححه بعضهم الا انه لم يكن عندحفصة وانما هو عند زينب ❊ **قوله** (اوان الخلافة بعده لابى بكر وعمر رضى الله عنهما) اخره لعدم اتصاله بما قبله ظاهرا واقل مساسه بما قبله لتأديه الى تطليقه اياها وهذا هو الملايم لتحريم مارية فلا تغفل واسرار امر الخلافة ذكره ابن حجر عن الطبرانى ولا ينافيه كون الخلافة لعثمان وعلى رضى الله عنهما لان خلافتهما بعد الشيخين وايضا لاحصر فى الكلام واوسلم الحصر فالمراد خلافة لا تكون فيها منازعة قوله عائشة منفهم من الرواية ٢٩ ❊ **قوله** (اى فلما اخبرت حفصة عائشة رضى الله عنهما بالحديث ٣٠ واطلع النبى صلى الله عليه وسلم على الحديث اى على افشائه ٣١ عرف الرسول عليه السلام حفصة بعض مافعلت) اى على افشائه قدر





٢٢ ❊ واعرض عن بعض ❊ ٢٣ ❊ فلما نبأها به قالت من انبأك هذا قال نبأنى العليم الخبير ❊ ٢٤ ❊ ان تتوبا الى الله ❊ ٢٥ ❊ فقدصغت قلوبكما ❊ ٢٦ ❊ وان تظاهرا عليه ❊

المضاف لانه عليه السلام مطلع على نفس الحديث قبل هذا ويحتمل المجاز اللغوى وكذا قوله عن اعلام بعضه وعلل اعراض اعلامه بالتكرمة ولم يعلل اعلام بعضه ومقتضى التكرم عدم اعلامه ايضا واعل وجهه التنبيه على عدم اصابتها فى الافشاء ولما حصل المقصود به اعرض عن اعلام بعض واما القول بان ماعرفه حديث الامامة روى انه عليه السلام قال لهما الم اقل لك اكتمى على قالت والذى بعثك بالحق ماملكت نفسى فرحا بالكرامة التى خص الله تعالى بها اباهما وما اعرض عن اعلامه حديث مارية ضعيف اما اولا فلان اخبار بعض الازواج اما حديث الخلافة اوحديث مارية لا كلاهما معا الا ان يقال ان او فى قوله اوان الخلافة الخ لمنع الخلو فقط واما ثانيا فلان تعيين الحديث مشكل ولوسلم ذلك فلا يكون ذلك باعثا الاعلام فى الاول والاعراض عنه والاولى ان لا يعين من غير قاطع كما لم يعين فى الآية كما قاله المصنف فى قصة اكل الشجرة ٢٢ ❊ **قوله** (عن اعلام بعض تكرما اوجازاها على بعضه بتطليقه اياها وتجاوز عن بعض) وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لها لوكان فى آل الخطاب خير لما طلقك فنزل جبرائيل عليه السلام وقال راجعها فانها صوامة قوامة وانها لمن نسائك فى الجنة ❊ **قوله** (ويؤيده قراءة الكسائى بالتخفيف فانه لا يحتمل ههنا غيره) اى عرف بعضه من الثلاثى فانه على هذه القراءة اى التخفيف لا يحتمل ههنا غيره اى غير المجازاة ولا يحتمل معنى العلم اذالعلم تعلق به كله بدليل قوله تعالى اظهره قوله وتجاوز معنى اعرض عن بعض اى لم يجاز بها وهذا يحتمل اعلامه مع عدم المؤاخذة اوعدم اعلامه ايضا وانما قال ويؤيده ولم يقل ولم يدل اذتوافق القرائتين فى المعنى ليس بلازم نقل عن الازهرى انه من قرأ عرف بالتخفيف بمعنى غضب من ذلك وجازى عليه كما تقول للرجل المسئ اليك والله لاعرفن لك ذلك وهو حسن وكذا فى الكشاف وهو كثير فى القرآن وهو مجاز بذكر السبب وارادة المسبب اذالجزاء لا يكون بدون المعرفة ❊ **قوله** (لكن المشدد من باب اطلاق المسبب للسبب والمخفف بالعكس ويؤيد الاول قوله ٢٣ فلما نبأها به الآية فانه اوفق للاعلام) لكن المشدد اى المعنى وان كان واحدا وهو المجازاة ٢ فيهما لكن بينهما فرقا من جهة اخرى وهو ان المشدد اذ المجازاة بالتطليق مثلا سبب لتعريفها بالخيانة والمخفف بالعكس اذ المعرفة بجنايتها سبب لتطليقها لكن كون التطليق سببا لتعريفها بالجناية اذا لم يوجد التعريف بالمقال وايضا التعريف بالجناية تعريف لها بالفعل والمتبادر التعريف باللسان ٢٤ ❊ **قوله** (خطاب لحفصة وعائشة رضى الله تعالى عنهما على الالتفات للمبالغة فى المعاتبة) هذا ثابت بالرواية لكن لاقطع فيه على الالتفات من الغيبة الى الخطاب لان الخطاب اشد عتابا وقد يعكس للتبعيد عن ساحة الحضور ٢٥ ❊ **قوله** (فقد وجد منكما مايوجب التوبة) اشار بهذا الى ان الجواب محذوف وماذكر هنا علته القائمة مقامه وحاصله ان تتوبا حق لكما ذلك ووجب وماذكره المص حاصل ذلك وقال ابن هشام هذا كقوله ان تكرمنى اليوم اكرمتك امس اى الشرط ليس سببا للجزاء بل سبب للاخبار عنه كقوله تعالى "ومابكم من نعمة فمن الله" فالشرط اما سبب للجزاء نفسه تاما اوناقصا اوسبب للاخبار عنه وهنا ان تتوبا الى الله سبب للاخبار عن قوله فقد صغت قلوبكما والجزاء هنا وفى مثله سبب لنفس الشرط والمصنف مال الى ان الجواب محذوف تطبيقا للكلام على المشهور وهو كون الشرط سببا لنفس الجزاء ولم يجئ قلبا كما لان اضافة التثنية الى التثنية قبيحة عند الفصحاء والميل اسند الى القلب لانه كالملك فى الجسد فاذا مال عن الواجب مال سائر الاعضاء ايضا ❊ **قوله** (وهو ميل قلوبكما عن الواجب) اذاعدى مال بعن يكون بمعنى الاعراض مال معنى صغت فان قيل لم لم يفسر بميل قلوبكما الى الحق اوالى الواجب حتى يصلح كونه جوابا من غير احتياج الى تقدير فانه حينئذ يكون بمعنى الرغبة فالتوبة تكون سببا للرغبة الى الواجب والحق قلنا سوق الكلام يقتضى بيان جنايتهما وقرآءة ابن مسعود زاغت تؤيد ماذكر وتعرض التوبة بدون مايوجب التوبة لا يناسب ماقبله وايضا هذا غير متعارف اذالمتعارف ذكرها مع مايوجبها ❊ **قوله** (من مخالفة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بحب مايحبه وكراهة مايكرهه) من مخالفة الرسول بالخاء المعجمة واللام والقاف موافقة اخلاقه والتخلق باخلاقه بيان الواجب قوله يحب الخ متعلق بالمخالفة وهو من جوامع الكلم اذكل مايحبه من الواجبات بناء على حمله على الفرد الكامل وكل ماكرهه فتركه اما واجب اومندوب فالمراد هو الفرد الكامل ايضا وبهذا الاعتبار يحسن ان يكون بيانا للوجوب والفاء تحريف من الناسخ ٢٦ ❊ **قوله** (وان تظاهرا عليه بمايسوءه وقرأ الكوفيون بالتخفيف) بمايسوءه هذا القيد مستفاد من لفظة

**قوله** ويؤيده القراءة بالتخفيف وجه التأييد ان عرف يستعمل فى كثير من كلام العرب بمعنى المجازاة ومنه قولك للمسئ لاعرفن لك ذلك وقدعرفت ماصنعت ومنه قوله تعالى اولئك الذين يعلم الله مافى قلوبهم وكان جزاء تطليقه اياها وهؤلاء يحتمل ههنا غير معنى المجازاة لتعاضد القرائن بذلك

**قوله** لكن المشدد من باب اطلاق المسبب على السبب والمخفف بالعكس فان التعريف مسبب عن المجازاة لان المجازاة معرفة للمجزى الذى جوزى عليه ومعنى كون المخفف بالعكس ان معرفة فعل شخص سبب للمجازاة على فعله لامسبب عنها يؤيد الاول قوله فلما نبأها به قالت من انبأك وجه التأييد ظاهر لان نبأها بمعنى اخبرها به وهذا انما يناسب التعريف لا المعرفة قال الزجاج من قرأ بالتخفيف معناه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قدعرف كل ماسره والاعراض لا يكون الا عما يعرفه وتأويله جازى عليه كما تقول لمن توعده قد علمت ماعملت وعرفت ما صنعت اى فسأجازى لك عليه ولا تقصد به المعرفة فقط وقال صاحب الكشف من قال عرف بالتخفيف لا يجوز ان يكون بمعنى علم لانه اذا اعلمه الله فقد اعلمه جميعه وانما معناه جازى عن بعض ولم يجاز عن بعض نحو قوله تعالى وماتفعلوا من خير يعلمه الله اى يجازه الله

**قوله** خطاب لحفصة وعائشة على الالتفات التفت من الغيبة الى الخطاب فانه سبحانه ذكر حفصة اولا فى قوله الى بعض ازواجه وفى قوله قالت بلفظ الغيبة ثم ذكرها ثانيا بلفظ الخطاب حيث قال ان تتوبا وفى التعبير الثانى تغليب المخاطب على الغائب ايضا ان كانت المخاطب حفصة وحدها وان كانت عائشة حاضرة عند حفصة ووجه الخطاب اليهما لا يكون ثمة تغليب

**قوله** وهو ميل قلوبكما عن الواجب معنى صغت مالت من صغا يصغو ويصغى صغوا اى مال ومنه قولهم صغت النجوم اذامالت للغروب والمعنى فقد مالت قلوبكما عن الواجب فى مخالصة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حب مايحبه وكراهة مايكرهه وانما فسر رحمه الله جواب الشرط بقوله فقد وجد منكما مايوجب التوبة لان قوله فقد صغت قلوبكما لا يصح ان يكون جوابا للشرط المذكور الا بهذا التأويل لان الشرط يجب ان يكون سببا للجزاء والتوبة ههنا ليس سببا لميل قلبهما عن الواجب بل الامر بالعكس فان الذنب موجب التوبة وسببها فالمذكور فى حيز الجزاء ليس جزاء فى الحقيقة بل هو دليل الجزاء فكانه قيل ان تتوبا الى الله فذلك لان فيكما مايوجب التوبة وهو فى كون الواقع فى حيز الجزاء دليل الجزاء مثل قوله وان تفق الانام وانت منهم ❊ فان المسك بعض دم الغزال وقال بعضهم التقدير ان تتوبا فلتوبتكما موجب وسبب كقوله من كان عدوا لجبريل فانه نزله فلعداوته موجب وسبب وقال ابن الحاجب فى الامالى جواب الشرط فقد صغت قلوبكما على الاخبار كقولهم ان اكرمتنى اليوم فقد اكرمتك امس فالاكرام المذكور شرط وسبب الاخبار بالاكرام الواقع من المتكلم لانفس الاخبار لان ذلك غير مستقيم لوجهين احدهما ان الاكرام الثانى سبب للاول فلا يستقيم ان يكون مسببا عنه وثانيهما ان مافى حيز الشرط فى معنى المستقبل وهذا ماض وعلى ماذكرنا يحمل الجواب فى الآية على ان تتوبا الى الله يكن سببا لذكر هذا الخبر وهو قوله فقد صغت قلوبكما اى وجد منكما مايوجب التوبة فان قلت الآية سيقت فى التحريض على التوبة فكيف تجعل سببا لذكر الذنب قلت ذكر الذنب متوبا منه لا ينافى التحريض ولاسيما الذنب مشهور المعنى ان تتوبا الى الله يعلم براءتكما من اثم هذا الصغو لان الخبر بالصغو سبب لذكره والاكر ٩٥ذ

٢ لكن هذا بناء على ان المولا مشترك اشتراكا معنويا كالصلوة وفيه تأمل منه

٣ جواب لابى السعود منه

٢٢ ❊ وان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير ❊ ٢٣ ❊ عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن ❊



٩٩ متوبا عنه سبب العلم براءتهما من اثمه واستغنى عنه بسبب السبب ولو جعل الجواب محذوفا لجاز تقدير ان تتوبا الى الله يمح اثمكما ثم قيل فقد صغت قلوبكما جوابا التقدير سؤال سائل عن سبب التوبة الماحية الى هنا كلام ابن الحاجب قال الطيبى الفاء مانعة لان موقع الاستئناف بين الجملتين خلو عن العاطف واقول الفاء لا يمنع ذلك بل هو واقع فى كثير من الجمل المستأنفة منها قولك اعبد ربك فان العبادة حق له وان شئت فعليك بمطالعة علم البلاغة فى باب الفصل والوصل وقال ابو البقاء جواب الشرط محذوف اى فذلك واجب ودل عليه قوله فقد صغت قلوبكما لان ميل القلب سبب للذنب

**قوله** وصلحاء المؤمنين فسر رحمه الله صالح وهو مفرد بالجمع بناء على ان المراد منه الجنس قال صاحب الكشاف فى تفسير صالح المؤمنين ومن صلح من المؤمنين يعنى كل من آمن وعمل صالحا ويجوز ان يكون اصله صالحو المؤمنين بالواو فكتب بغير واو كما فى الناقط فان الواو ساقط فى اللفظ فقط فى الكتابة موافقا للفظ

**قوله** بعد ذلك تعظيم لمظاهرة الملائكة من جملة ما ينصره الله به يعنى موقع بعد ذلك فى هذا التركيب موقع ثم فى قوله ثم كان من الذين آمنوا فى اعطاء معنى التفاوت فى المرتبة نص عليه صاحب الكشاف فى قوله تعالى عتل بعد ذلك زنيم فيرد عليه ان يكون نصرة الملائكة اعظم من نصرة الله تعالى وهو محال فاشار رحمه الله الى جوابه بقوله من جملة ما ينصره الله به يعنى ان وجوه نصرة الله كثيرة واعظمها نصرته بالملائكة فان مظاهرة الملائكة من جملة نصرة الله قال صاحب الكشاف فكأنه فضل نصرته بهم وبمظاهرتهم على غيرها من وجوه نصرته لفضلهم على جميع خلقه قوله لفضلهم على جميع خلقه اشارة الى مذهبه من ان الملائكة افضل من البشر اقول تعليله هذا لا وجه له لانه لا يخلو اما ان يكون جبرائيل وصالح المؤمنين عطفا على محل ان واسمها او يكون مبتدأ والملائكة معطوفا عليه وظهير خبر الجمع وهو واحد فى معنى الجمع ذكره ابو البقاء فيلزم من الاول اما نقض معنى الحصر المستفاد من تعريف الخبر وتوسيط ضمير الفصل لانه لا يقال زيد هو المنطلق وعمرو بل يقال لا غير نص عليه صاحب المفتاح واما هدم قاعدته من ان الملائكة افضل من البشر فانه قال وجبريل رأس الكروبيين وقرن ذكره بذكره مفردا له من الملائكة تعظيما له لان اعتبار التعظيم حينئذ من اقتران المعطوف بالمعطوف عليه ومن التخصيص

على والمفهوم من كلام المصنف ان التظاهر واقع منهما حيث قال وهو ميل الخ ولا يخفى ان ميل القلوب عن الواجب تظاهر عليه بما يسوءه فالمراد به التظاهر بعد ذلك بقرينة قوله ان تتوبا الخ كلمة الشك فى الموضعين بالنظر الى ما فى نفس الامر كامر فى نظائره مرارا ٢٢ * **قوله** (فلن يعدم من يظاهره من الله والملائكة وصلحاء المؤمنين فان الله ناصره) فلن يعدم من باب علم قوله من يظاهره مفعول يعدم قوله من الله بيان له ويحتمل ان يكون فاعل يعدم واو اكتفى بقوله فان الله ناصره الخ بدون ذكر قوله من الله الخ لكفى ناصره معنى موليه * **قوله** (وجبريل رئيس الكروبين قرينه ومن صلح من المؤمنين اتباعه واعوانه) الكروبين وهم سادات الملائكة كجبرائيل واسرافيل من كرب اذا قرب قال ابن مكتوم بفتح الكاف وتخفيف الراء قرينه خبر جبريل قدر خبرا لجبريل يناسبه ولم يقدر مولاه بمعنى ناصره كما هو مقتضى العطف لان كونه ناصره مع الله لا يخلو عن كدر وكذا الكلام فى قوله اتباعه ولا يبعد ان يكون الخبر مولاه فى الكل لكنه يتنوع بالاضافة فبالاضافة اليه تعالى يكون بمعنى الناصر وبالاضافة الى جبريل يكون بمعنى القرين وبالاضافة الى الصلحاء يكون بمعنى الاتباع نظيره لفظ الصلوة ٢ * **قوله** (متظاهرون) بمعنى المظاهرون فالتفاعل بمعنى المفاعلة اى معاونونه والتعبير بالتفاعل اشارة الى معاونة بعضهم بعضا فى اعانة الرسول عليه السلام ولم يلتفت الى كون ظهيرا خبرا الا انه مع كونه خلاف الظاهر يفوت المبالغة التى ذكرها المصنف واشار بقوله متظاهرون الى ان ظهيرا فعيل بمعنى الجمع لان فعيلا يستوى فيه الواحد والجمع كما ذكره الجوهرى والقرينة على كونه جمعا كونه خبرا الجمع * **قوله** (وتخصيص جبريل لتعظيمه) لان التخصيص كما يكون بعد ذكر العام يكون قبل ذكر العام وتوسيط الصالح بين جبريل والملائكة لانهم ظهير كجبريل الا انه ظهير له عليه السلام بالتأييدات الالهية وهو ظهير معنوى والصالحين ظهير له عليه السلام فى تدبير امر الرسالة وتمشية احكامها الى يوم الدين ومارفع الى النبى عليه السلام من ان المراد بصالح المؤمنين ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما امثلة المراد بها لا تخصيص له ٣ غاية الامر انهما لكونهما وزيريه فرد اكمل من المعينين وهذا لا يقتضى التخصيص كيف لا وقد روى ان العلماء ورثة الانبياء الوراثة تأييدهم امر الرسالة وتبليغ احكام الشريعة * **قوله** (والمراد بالصالح الجنس ولذلك عم بالاضافة) الاضافة للاستغراق وهذا هو المتبادر من عبارة الكشاف وما ظهر من قول المص ان المراد بالصالح الجنس والمراد الماهية الشاملة للقليل والكثير فبالاضافة كان عاما بحمل الاضافة على الاستغراق ولا حاجة الى ذلك لانه بحمل الاضافة على الاستغراق يحصل المرام كما حمل على الاستغراق فى قوله تعالى "ان الانسان لفى خسر" والاضافة كاللام والملائكة اللام للاستغراق فتناول السماويات والارضيات وفى الكشاف والملائكة مع تكاثر عددهم وامتلاء السموات من جموعهم والظاهر منه انه حملهم على السماويات وان جبريل غير داخل فيهم اذ تقدمت نصرة الله وجبريل وصالح المؤمنين كما فى الكشاف وقد عرفت ان المص لم يرض به بل قدر خبر جبريل قرينه وخبر صالح المؤمنين اتباعه لان نصر الله تعالى اغنى عن ذلك الا ان يقال فى نصرهم ما قيل فى نصر الملائكة فحينئذ مآل كلام المص الحمل على النصرة فيكون معنى ذلك بعد نصرة الله تعالى وناموسه وصالحى المؤمنين فوج مظاهر لهم كانهم يد واحدة على من يعاديه فماذا يفيد تظاهر امر أتين حفصة وعايشة رضى الله تعالى عنهما على من هؤلاء ظهراؤه فاتضح من هذا البيان ان جواب ان تظاهرا فلا يفيد تظاهركما لان الله ناصره الخ فقوله فان الله مولاه الآية علة الجزاء القائمة مقامه وهذا اظهر مما ذكره المصنف وان كان مآله ما ذكرناه * **قوله** (وقوله بعد ذلك تعظيم لمظاهرة الملائكة من جملة ما ينصره الله به) اى بعد هنا مستعار للتراخى الرتبى فيفيد تعظيم مظاهرتهم من جملة ما ينصره الله به اى جميع النصرة من الله تعالى حقيقة واسناد النصر الى ما سوى الله تعالى مجاز لكونه سبب النصر الله تعالى وآلة له فنصر الله تعالى بواسطة الملائكة اعظم من نصره تعالى بسبب غير الملائكة فلا اشكال بان نصر الله تعالى اعظم من نصرهم لكن نصر الله بواسطة جبريل داخل فى نصره تعالى بالملائكة او خص به عام الملائكة ونصرهم وهذا وان كان فى شان امر أتين لكن الحكم عام لمن يعاديه مطلقا ٢٣ * **قوله** (عسى ربه) قدمر غير مرة وسيجيئ قريبا ان صيغة الاطماع جريا على عادة الملوك * **قوله** (على التغليب) اى تغليب الغائب على المخاطب اذ المخاطب اولا ثنتان منهن والتقدير ان طلقكما وغيركما * **قوله** (او تعميم الخطاب) الى جميع الازواج

بالذكر من بين الملائكة فيكون صالح المؤمنين دون جبريل والملائكة دونهم ويلزم على الثانى نقض معنى الحصر ايضا لكونه حينئذ من قبيل زيد هو المنطلق وعمرو منطلق ويكون تقديم صالح المؤمنين على الملائكة للتشريف والنحوى وان قال بعدم الترتب فى الواو لكن صاحب المعانى يراعى النظم والتقديم فحينئذ يصلح الآية لان يتمسك بها اهل السنة فى مسئلة الافضلية ويلزم منه هدم قاعدة الاعتزال ايضا فى هذه المسئلة فعلى هذا يكون لفظة بعد ذلك لبيان تفاوت نصرة المخلوق من نصرة الخالق على عكس قوله ثم الذين آمنوا فان ذلك فى الترقى وهذا فى التنزل ويكون العطف من عطف الجملة على الجملة قال الطيبى وانما عدل على هذا من عطف المفرد الى عطف الجملة ليؤذن بالفرق وان نصرة الله هى النصرة فى الحقيقة وانه تعالى انما ضم الى نصرته المظاهرة بجبريل وبصالح المؤمنين وبالملائكة لتتميم تطيب القلوب المؤمنين وتوقيرا لجانب الرسول واظهارا للآيات البينات كما فى يوم بدر وحنين ونحوه قوله تعالى ثم انكم بعد ذلك لميتون اى ثم انكم بعد تقلبكم فى تلك الاطوار

( فيكون )

٢ ذكر قاضى الفاضل ان الواو فى آية التحريم واو الثمانية وتبجح باستخراجها وقد سبقه الى ذكرها الثعلبى كذا فى مغنى اللبيب منه ٣ وزعم القائل بها ان العرب اذا عدوا قالوا ستة وثمانية ايذانا بان السبعة عدد تام وان ما بعدها عدد مستأنف كذا فى المغنى منه

٢٢ ❊ مسلمات مؤمنات ❊ ٢٣ ❊ قانتات ❊ ٢٤ ❊ تائبات ❊ ٢٥ ❊ عابدات ❊ ٢٦ ❊ سائحات ❊ ٢٧ ❊ ثيبات وابكارا ❊ ٢٨ ❊ ياايها الذين آمنوا قوا انفسكم ❊ ٢٩ ❊ واهليكم ❊



فيكون من قبيل تلوين الخطاب من ثنتين الى الكل فآل الوجهين واحد لكن لا تغليب فى الثانى كما لا تلوين الخطاب فى الاول * **قوله** (وليس فيه ما يدل على انه لم يطلق حفصة) جواب سؤال مقدر * **قوله** (وان فى النساء خيرا منهن لان تعليق طلاق الكل لا ينافى تطليق واحدة) اى الكل المجموعى من حيث المجموع اذ مدلول صيغة الجمع الكل المجموعى الا اذا كان صارفا عنه فلا اشكال بانه اذا كان المراد الكل الافرادى يدل على عدم تطليقها * **قوله** (والمعلق بما لم يقع لا يجب وقوعه) هذا تعليل لقوله وان فى النساء خيرا منهن كما ان قوله لان تعليق طلاق الكل الخ تعليل لقوله لم يطلق حفصة الخ على طريق اللف والنشر المرتب والمراد بالمعلق بتبديل خيرا منهن بما لم يقع وهو طلاق مجموعهن لا يجب وقوعه فلا يلزم وجود نساء فى ذلك العصر خيرا منهن كان لم يرض ما فى الكشاف من انه ان طلقهن عليه السلام لايذائهن اياه لم يبقين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الصفة مع الطاعة له عليه السلام والنزول على رضاه خيرا منهن اومآله ما لخصه المصنف وان سلم الدلالة على ذلك كما بينه الزمخشرى لم يبعد وايضا اوسلم الدلالة على عدم تطليق حفصة رضى الله تعالى عنها واريد ان تطليقها كلا تطليق لرجوعه عليه السلام عنه فلم يوجد تطليق يؤدى الى التبديل لكان ابعد من الاشتباه اذ المتبادر الكل الافرادى * **قوله** (وقرأ نافع وابو عمرو ان يبدله بالتشديد) هكذا فى بعض النسخ وهو الصواب وفى بعضها بالتخفيف وهو سهو من قلم الناسخ ٢٢ * **قوله** (مقرات) معنى مسلمات والاسلام هو الانقياد فى اللغة والاقرار باللسان هو الانقياد الظاهرى * **قوله** (مخلصات) معنى مؤمنات اذ ركن الايمان الاعظم هو التصديق ولا يعتد به ما لم يكن بالاخلاص وقدم الاسلام لانه دليل على التصديق وامارة له وان جاز التخلف عنه كاسلام المنافقين * **قوله** (او منقادات مصدقات) او منقادات اعم من مقرات ٢٣ * **قوله** (مصليات او مواظبات على الطاعة) مصليات طاعة مخصوصة تمام العبادات ولذا قدمها ٢٤ * **قوله** (تائبات عن الذنوب) ذكرها فى الوسط لان التوبة دون الايمان والاسلام وان كان متقدما لكونها تخلية كما فى اكثر المواضع ٢٥ * **قوله** (متعبدات او متذللات لامر الرسول عليه السلام) متعبدات فح الفرق بينها وبين قانتات بحسب المفهوم والتعبير بالتعبد اذ العبادة انما يعتد بها اذا كانت بالتكلف وهو بمحافظة الحدود وكذا الكلام فى التذلل وهذا مغاير للقنوت بالذات والعبادة غاية التذلل كما مر فى الفاتحة ٢٦ * **قوله** (صائمات سمى الصائم سائحا لانه يسيح فى النهار بلا زاد) اى استعارة اصل السياحة الذهاب فى الارض للعبادة وشبه الصائم باهل السياحة للعبادة فى عدم الزاد نهارا اشار اليه بقوله لانه يسيح فى الخ * **قوله** (او مهاجرات) سمى الهجرة بالصوم استعارة لانها تشبه الصوم فى ترك المألوف او الهجرة من المعاصى الى الطاعة اذ المهاجر من هاجر الى الله ورسوله وهذا المعنى انسب للمقام ٢٧ * **قوله** (وسط العاطف بينهما لتنافيهما) اى ترك العطف فيما قبلهما وذكرهنا فلا بد من نكتة اما الاول فلانها صفات يمكن اجتماعها فى ذات واحدة بدون ملاحظة التبعية بينها واما الثانى فلانهما صفتان متقابلتان فلا يمكن اجتماعهما فى ذات واحدة فى وقت واحد وبالنظر الى ذلك المناسب العطف باو الفاصلة لكن بالنظر الى النوع يمكن اجتماعهما احديهما فى بعض افراده والاخرى فى بعض آخر من افراده واو عطف باو بالنظر الى فرد واحد لكان له وجه اشار به الى ان الواو عاطفة وليست واو الثمانية ٢ كالواو فى قوله تعالى وثامنهم وتفصيله فى المغنى وذكر فيه ان الواو واو الثمانية والصواب ان هذه الواو وقعت بين صفتين على تقسيم لمن اشتمل على جميع الصفات السابقة فلا يصح اسقاطها اذ لا يجتمع الثيوبة والبكارة وواو الثمانية ٣ عند القائل بها صالحة للسقوط * **قوله** (ولانهما فى صفة واحدة اذ المعنى مشتملات على الثيبات والابكار) اى يعنى ان المراد احد هذين الوصفين فالعطف للدلالة على ذلك وليس المراد انه من قبيل حلو حامض حتى يقال هذا يقتضى ترك العطف كقوله تعالى "واركعوا مع الراكعين" وعدم العطف باو قدمر وجهه ٢٨ * **قوله** (بترك المعاصى وفعل الطاعات) قدمه اذ التخلية مقدمة على التحلية ٢٩ * **قوله** (بالنصح والتأديب وقرئ اهلوكم عطفا على واو قوا فيكون انفسكم انفس القبيلتين على تغليب المخاطبين) عطفا على واو قوا اى على الضمير المرفوع المتصل وحسن العطف بدون تأكيد لوجود الفاصل فالظاهر حينئذ كون التقدير قوا انفسكم وليق اهلوكم انفسهم لكن الامر ليس كذلك لان المعطوف مقارن فى التقدير للواو وانفسكم



٩٩ الاطوار التى تخرق العقول تموتون ويسلب منكم ذلك الكمال الذى من صفته ان يصان من النقص لقوله تعالى فتبارك الله احسن الخالقين

**قوله** لان طلاق الكل لا ينافى تطليق واحدة تعليل لعدم دلالة الآية على انه عليه الصلاة والسلام لم يطلق حفصة وقوله والمعلق بما لم يقع لا يجب وقوعه تعليل لعدم دلالتها على ان فى النساء خيرا منهن على طريق اللف والنشر

**قوله** وسط العاطف بينهما لتنافيهما قال صاحب الكشاف وسط العاطف بين الثيبات والابكار لانهما صفتان متنافيتان لا يجتمعن فيهما اجتماعهن فى سائر الصفات فلم يكن بد من الواو وقال صاحب الانتصاف ذكر ابو عمرو ابن الحاجب ان القاضى عبد الرحمن النسائى كان يعتقد ان الواو واو الثمانية قال ابن الحاجب فذكر القاضى ذلك يوما مستحسنا بحضرة ابى الجواد النحوى المقرى فبين انه واهم فى عدها من هذا القسم وذكر له نحو ما ذكره الزمخشرى من دعاء الضرورة اليها واستحالة المعنى بعدمها وواو الثمانية لا يرد الا حيث لا حاجة اليها الا الاشعار بتمام عدد السبعة فقال ارشدتنا يا ابا الجود

**قوله** فيكون انفسكم انفس القبيلتين على تغليب المخاطبين اى على تغليب المخاطبين على الغائبين فى ضمير الخطاب فى انفسكم اذ المعنى حينئذ قوا انتم واهلوكم انفسكم ومقتضى الظاهر ان يقال قوا انفسكم وليق اهلوكم انفسهم عدل عن الظاهر وجمع انفس القبيلتين فى ضمير الخطاب على التغليب وانما جاز العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير تأكيد بمنفصل للفصل بانفسكم قال صاحب الكشاف فان قلت اليس التقدير قوا انفسكم وليق اهلوكم انفسهم قلت لا ولكن المعطوف مقارن فى التقدير للواو وانفسهم واقع بعده فكانه قيل قوا انتم واهلوكم انفسكم لما جمعت مع المخاطب الغائب غلبته فجعلت ضميرهما معا على لفظ المخاطب الى هنا كلامه قيل معنى كلامه انه لما كان الامر للفاعل المخاطب بالصيغة وللغائب باللام كان يخيل ان التقدير قوا انفسكم وليق اهلوكم انفسهم نارا فيكون من عطف الجملة على الجملة واجاب بان ليس التقدير كذلك لانه لما اريد الوقاية من المخاطب والغائب غلب جانب المخاطب على الغائب وقدم المفعول قال الطيبى معنى جوابه ان اهلوكم الذى هو معطوف على واو قوا فى التقدير مقارن للواو وانفسكم الذى هو المفعول يقدر بعد اهلوكم لان اصل الكلام قوا انتم واهلوكم انفسكم وانفسهم فلما وقع الفاصل بين الواو واهلوكم بانفسكم استغنى عن انتم لصحة العطف على الضمير بدون التأكيد لوجود الفصل ولما غلب فى المفعول الذى هو انفسكم المخاطب على الغائب اكتفى بانفسكم عن انفسهم

واقع بعده فكأنه قيل قوا انفسكم واهلوكم انفسهم بان يقى كل نفسه عما يرديها فقدم الانفس وغلب انفس المخاطبين على انفس الاهل فشملهم الخطاب جميعا والتغليب فى كم وفى قوا ايضا كذا فهم من الكشاف واشار المصنف الى ذلك بقوله فيكون انفسكم الخ تجاوز الله تعالى عنا وعنه ٢٢ ❊ **قوله** (نارا تتقد بهما اتقاد غيرها بالحطب) نارا تتقد بهما اى تشتعل بهما اشار به الى ان الوقود بالفتح مايوقد به النار كالحطب وبالضم مصدر والمراد بالناس الكفار وبالحجارة الاصنام اوالذهب والفضة نكر نارا لعدم معهوديتها قدم تفصيله فى البقرة قوله ايقادها اى كايقادها بالحطب اشارة الى انها لعظم لهبها تتقد بمالاتتقد غيرها وفيد تهويل شانها فتنوين نارا للتهويل ٢٣ ❊ **قوله** (يلى امرها وهم الزبانية) من الولاية معنى عليها فهم موكلون ٢ عليها وهم الزبانية يجرون اهل النار الى جهنم على مراتبهم واحدها زبنية كعفوية من الزبن وهو الدفع وهو فى الاصل الشرط وهم تسعة عشر ملكا او صنفا من الملائكة كما فصل فى سورة المدثر ( ٢٤ غلاظ الاقوال شداد الافعال اوغلاظ الخلق شداد الخلق اقوياء على الافعال الشديدة) ٢٥ ❊ **قوله** (فيما مضى) قيد ما امرهم ولايعصون على التنازع ولايعصون لحكاية الحال الماضية ٢٦ ❊ **قوله** (فيما يستقبل) على التنازع ايضا على ظاهره ❊ **قوله** (اولايمتنعون عن قبول الاوامر والتزامها ويودون مايؤمرون به) فحينئذ لايعصون للاستمرار وليس شائبة التكرار حينئذ اصلا اذالمراد بالجملة الاولى قبول اوامره والتزامهم بلااباء وانكار ومعنى الثانية انهم يؤدون مايؤمرون به بدون تثاقل وتوان وهذا هو المذكور فى الكشاف وعدم التكرار فى الوجه الاول بملاحظة فيما مضى فى الجملة الاولى وفيما يستقبل فى الثانية اخره لان فيه ارتكاب مجاز لان معنى لايعصون الله ما امرهم اى يفعلون امره تعالى ومعنى قبول الاوامر وعدم الامتناع عنها معنى مجازى له بذكر المسبب وارادة السبب وللمحقق مساغ بتقدير فيما مضى وفيما يستقبل وفى الاول مجاز فى لايعصون قوله ما امرهم بدل اشتمال من الله والظاهر ان ما موصولة فى الموضعين وان جعلت مصدرية فالمصدر المنسبك منه يراد به الحاصل بالمصدر فيتحد مع الموصولية وخطاب المؤمنين بوقاية انفسهم عن النار لايقتضى خلود عصاة المؤمنين فى جهنم ومشى الزمخشرى هنا على مذهب الاعتزال والتوفيق من الله الملك المتعال وقيل انه من الطرد والعكس وهو ان يكون فى كلامين مقدر منطوق احدهما مفهوم الآخر وبالعكس وهذا هو الاحرى بالاعتبار اذالتكرير لاجل التأكيد من شعب البلاغة قيل وههنا بحث وهو ان الجار والمجرور هنا ليس من القرآن والتنازع فى مذكور لافى مقدر والمقدرات القرآنية ليس منه كما تقدم فى سورة الفاتحة وماوقع فى التسهيل من ان نحو ماقام وقعد الازيد من التنازع عند الكسائى لايقتضيه لان فيه مايقوم مقام المقدر وما نحن فيه ليس كذلك فليحرر فانه من المباحث المهمة انتهى والمقدرات القرآنية وان لم تكن من القرآن لكنها من مدلولات القرآن فيجرى فيه التنازع ولنا رسالة مستقلة فى بيان مقدرات القرآن ٢٧ ❊ **قوله** (اى يقال لهم ذلك عند دخولهم النار) اى القول مقدر اذلاربط بدونه قوله عند دخولهم النار اى ان اليوم عبارة عن ذلك على ان اللام للعهد وكذا مابعد دخولها وقبله فالاولى اطلاق اليوم يوم القيمة ❊ **قوله** (والنهى عن الاعتذار لانهم لاعذر لهم اوالعذر لاينفعهم) لاعذر لهم وهو الراجح لان الوجه الثانى يوهم ان لهم عذرا لكن لاينفعهم وليس كذلك والنهى عن الاعتذار لايقتضى اعتذارهم لقوله تعالى ولايؤذن لهم فيعتذرون فلاعذر لهم لاحقيقة ولاصورة ٢٨ ❊ **قوله** (اى بالغة فى النصح وهو صفة التائب فانه ينصح نفسه بالتوبة وصفت به على الاسناد المجازى مبالغة) كان النصح من التائب بلغ مبلغا فى القوة والخلوص بحيث يسرى الى صفته التى هى التوبة وهذا قريب من التجريد ❊ **قوله** (اوفى النصاحة وهى الخياطة كانها تنصح ماخرق الذنوب) اوفى النصاحة عطف على النصح اى بالغة فى النصاحة قوله كانها الخ اشارة الى ان الكلام استعارة تشبيه المعقول بالمحسوس شبه التوبة الخالصة بالخياطة وذكر اسم المشبه به واريد المشبه وبواسطة هذا التشبيه شبه بالخياط وهو المراد بالنظم ❊ **قوله** (وقرأ ابو بكر بضم النون وهو مصدر بمعنى النصح كالشكر والشكور اوالنصاحة كالثبات والثبوت تقديره ذات نصوح اوتنصح نصوحا) ذات نصوح اى على تقدير المضاف فيرجع الى قراءة نصوحا بفتح فى الوجهين او تنصح نصوحا فيكون مفعول مطلق حينئذ والجملة صفة توبة على انه مجازى فى الاسناد ويفيد الاستمرار دون الاول ❊ **قوله** (اوتوبوا نصوحا لانفسكم) فيكون مفعولا له على انه علة تحصيلية اخره لانه لايفيد كون نفس التوبة

٢ فلايكون الاستعلاء الحسى مرادا بل استعارة تبعية اوتمثيلية

**قوله** وهو صفة التائب قال الراغب النصح تحرى فعل اوقول فيه صلاح قال تعالى لقد ابلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم وقال تعالى وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين فهو من قولهم نصحت له الود اى اخلصت له وناصح العسل خالصه اومن قولهم نصحت الجلد خطته والناصح الخياط والنصاح الخيط وقوله تعالى توبوا الى الله توبة نصوحا من احد هذين اما الاخلاص واما الاحكام يقال نصوح ونصاح كذهوب وذهاب قال ❊ احببت حبا خالطته نصاحة ❊ قال صاحب الكشاف والنصح صفة التائبين وهو ان ينصحوا بالتوبة انفسهم فيأتوا بها على طريقها متداركة للفرطات ماحية للسيئات وذلك ان يتوبوا عن القبائح لقبحها نادمين عليها مغتمين اشد الاغتمام لارتكابها عازمين على انهم لايعودون فى قبيح من القبيح الى ان يعود اللبن فى الضرع موطنين انفسهم على ذلك قيل قوله لايعودون فى قبيح من القبائح اشارة الى مذهبه لان عندهم ان التوبة عن بعض المعاصى مع الاصرار عن بعض غير صحيح

**قوله** اوفى النصاحة وهى الخياطة وفى المطلع نصاحة الثوب خياطته والنصاح الخياط اى توبة ترفو خروقك فى دينك فهى استعارة

**قوله** تقديره ذات نصوح يعنى على تقدير كونه مصدرا انتصابه اما على انه صفة التوبة فيكون التقدير ذات نصوح اوعلى انه مفعول مطلق فاعله الناصب له محذوف اوعلى انه مفعول له اى توبوا نصوحا لانفسكم اى لاجل نصوح

**قوله** ذكر بصيغة الاطماع جريا على عادة الملوك فان من عادتهم ان يجيبوا بعسى ولعل فى مواقع القطع والبت دلالا منهم ويجوز ان يكون ذلك تعليما للعباد بان يكونوا على تردد بين الخوف والرجاء ولا يأمنوا عن وبال مافرط منهم قبل التوبة اعتمادا لتوبتهم ويؤيد الوجه الاول وانه فى معنى البت قراءة ابن ابى عيلة ويدخلكم بالجزم عطفا على محل عسى ان يكفر كانه قيل توبوا الى الله يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات





نصوحا فيفوت المبالغة ❊ **قوله** (وسئل على رضى الله تعالى عنه عن التوبة فقال يجمعها ستة اشياء على الماضى من الذنوب الندامة وللفرائض الاعادة ورد المظالم واستحلال اى الخصوم وان تعزم على ان لاتعود وان تربى نفسك فى طاعة الله كما ربيتها فى المعصية) عن التوبة اى عن التوبة النصوح اوعن التوبة الكاملة وكمالها وهى المختار عند الخواص فلاينافى تحقق اصل التوبة بالندم والعزم على ان لايعود عند اهل السنة كما فصل فى الكتب الكلامية ولكن لما كان نفع التوبة موقوفا على قضاء الفرائض الفائتة ورد المظالم واستحلال الخصوم عدها رضى الله عنه من اركان التوبة مبالغة واما تربية النفس بالطاعة اى بالطاعة النافلة فلكمال تهذيب النفس المتلوثة باوساخ المعصية حتى تستلذ بالعبادة مستقبحة بالسيئة وعن هذا قال رضى الله تعالى عنه وان تربى نفسك الخ فعلم ان المراد باعادة الفرائض قضاؤها وقيل واعادة الفرائض ان يقضى منها ماوقع فى زمان معصيته كشارب الخمر يعيد صلوته قبل التوبة لمخامرته للنجاسة غالبا انتهى وضعفه لايخفى اذحينئذ يكون الكلام ساكتا عن قضاء الفوائت مطلقا صلوة اوصوما اوغيرهما وماذكره داخل فى هذا العموم ان كانت فاسدة والا فلاغاية الامر انه عبر عن القضاء بالاعادة مجازا اذالاعادة يستلزم القضاء ٢٢ ❊ **قوله** (ذكره بصيغة الاطماع جريا على عادة الملوك) مع ان المقام بحسب الظاهر مقام الجزم والاطماع بكسر الهمزة وصيغته لعل وعسى جريا على عادة الملوك فان عادتهم ذكر صيغة الاطماع والترجى فى مقام الجزم للتعاظم ونزول القرآن على محاوراة العرب فالظاهر ان المراد ملوك العرب فانهم ارباب البلاغة واصحاب البراعة دون غيرهم قال فى سورة آل عمران ولعل وعسى فى امثال ذلك دليل على عزة التوصل الى ماجعل خبرا له وهذا اولى مماذكره هنا ❊ **قوله** (واشعارا بانه تفضل والتوبة غير موجبة وان العبد ينبغى ان يكون بين خوف ورجاء) واشعارا فيه تنبيه على ان الترجى والطمع من المخاطب وفى الاول ٢ من المخاطب ايضا لكن على عادة الملوك قوله وان العبد ينبغى الخ صريح فيما قلنا فالاولى اواشعارا باوالفاصلة اذجمع المعنيين مشكل ويؤيده اكتفاؤه بالوجه الثانى فى قوله تعالى لعلكم تتقون ( ٢٣ ظرف ليدخلكم) ٢٤ ❊ **قوله** (عطف على النبى عليه السلام احمادا لهم وتعريضا لمن ناواهم) اى جعلهم محمودين وسعيهم مشكورين وهذا هو الظاهر لان فيه تصريحا بعدم خزيهم مع التعريض المذكور ومعنى ناواهم عاداهم من الكفار دون عصاة المؤمنين كما زعمه الزمخشرى فان انهم خزيا ابديا بخلاف عصاة الموحدين فان خزيهم منقطع فهو كلاخزى ❊ **قوله** (وقيل مبتدأ خبره نورهم الآية ٢٥ اى على الصراط) وقيل مبتدأ اى والذين آمنوا مبتدأ والواو ابتدائية لاعاطفة مع انها الاصل حسبما امكن وهذا وجه الضعف ايضا وعلى الاول نورهم مبتدأ خبره يسعى وفيه تخصيص سعى النور بالمؤمنين وفى الاول عام لهم وللنبى وهذا النور متولد من المعارف الهية والاخلاق الفاضلة والاعمال المرضية ولايبعد ان يكون تلك المعارف والاخلاق والاعمال انوارا بعينها فى النشأة الاخرى بين ايديهم اى قدامهم ولعل التخصيص بهما اذالانتفاع بالنور انما كان بالسعى فى امامهم وبالسعى ٣ فى ايمانهم يكون الانتفاع تاما واكتفى بالايمان عن اليسار او السعى فى الايمان يكفى ٢٦ ❊ **قوله** (اذا طفئ نور المنافقين) وهذا النور حاصل لهم اولا بسبب اقرارهم ثم زال لعدم تصديقهم ٢٧ ❊ **قوله** (وقيل تتفاوت انوارهم بحسب اعمالهم فيسألون اتمامه تفضلا) اشار به الى ان النور اسم جنس والمراد الكثير على ان الاضافة للاستغراق بحسب اعمالهم اى بقدرها واما التصديق فلاتفاوت له وان جوز زيادته كيفا ونقصانه لكن الاعمال شاملة للاخلاق هنا فيسألون اتمامه ويؤيده بنوع التأييد قولهم واغفر لنا فالاتمام بمعنى الزيادة فحينئذ يكون القائلون من هو ناقص العمل والظاهر العموم ولعل لهذا مرضه قوله وقيل معطوف بحسب المعنى على قوله اذا طفئ من باب علم وهذا لاينافى ذهاب نور المنافقين لقوله تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم الآية ثم معنى الاتمام على الاول الادامة الى ان يدخلوا الجنة قولهم واغفر لنا اعتراف بالقصور المؤدى الى ذهاب النور ( ٢٨ بالسيف ) ٢٩ ❊ **قوله** (بالحجة) اذالمنافقون لم يجاهدوهم بالسيف والمجاهدة بالسيف بعد المجاهدة بالحجة واليأس عن الاطاعة ٣٠ ❊ **قوله** (واستعمل الخشونة فيما تجاهدهم اذا بلغ الرفق مداه) يؤيد ماذكرناه مداه اى غايته ونسخة اذابلغ اولى من اذبلغ اى اذالنت لهم غاية اللينة فلم يفدهم فاستعمل الخشونة الخ وهكذا تربية الغافلين بالرفق اولا ثم الخشونة ٤ ثانيا ٣١ ❊ **قوله** (جهنم اومأويهم) مخصوص بالذم وهو

٢ وفى الكشاف اطماع من الله تعالى لعباده فالظاهر ان الطمع من المخاطب فى الوجهين فتأمل

٣ والمراد بسعى النور لمعانه على وجه المبالغة كانه يسعى فى اللمعان فهو استعارة

٤ ولهذا قيل من لايصلحه الشر يصلحه الخير

**قوله** احمادا لهم وتعريضا لمن ناواهم اى عاداهم واصله الهمز لانه من النوء وهو النهوض ومعنى الاحماد مستفاد من سلب الخزى عنهم ومعنى التعريض يفهم من حيث ان فى ضمن سلبه عمن اتصف بصفة الايمان اثباته لمن اتصف بضدها وهو صفة الكفر

**قوله** وقيل تتفاوت انوارهم بحسب اعمالهم قال صاحب الكشاف قال ابن عباس يقولون ذلك اذا طفئ نور المنافقين اشفاقا وعن الحسن الله متممه لهم ولكنهم يدعون تقربا الى الله كقوله واستغفر لذنبك وهو مغفور له وقيل يقوله ادناهم منزلة لانهم يعطون من النور قدر مايبصرون مواطئ اقدامهم لان النور على قدر الاعمال فيسألون اتمامه تفضلا وقيل السابقون الى الجنة يمرون مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم حبوا وزحفا فاولئك الذين يقولون ربنا اتمم لنا نورنا تم كلامه فسر اتمم لنا نورنا بالنظر الى قوله تعالى نورهم يسعى بين ايديهم وبايمانهم بوجوه اربعة احدها انهم يطلبون الدوام اشفاقا وخوفا بسبب ماينظرون الى نور المنافقين وانطماسه جزاء لما كانوا يخادعون الله والذين آمنوا وبه فسر قوله ذهب الله بنورهم فى وجه قال الواحدى ومعنى اذهاب الله نورهم هو ان الله تعالى سلب المنافقين مااعطوا من النور مع المؤمنين فى الآخرة وثانيها يطلبون الدوام لاخوفا بل تقربا وثالثها يطلبون المزيد النقصان نورهم من نور غيرهم ورابعها ان ذلك النور الذى يسعى بين ايديهم هو نور السابقين وهم يطلبون ابتداء اتمام النور اى هب لنا نورنا واتممه لنا

**قوله** اذابلغ الرفق مداه اى غايته فيه اشعار بانه لايخاشن بهم مادام الارشاد ممكنا بالرفق

٢٢ ❊ ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط ❊ ٢٣ ❊ كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين ❊ ٢٤ ❊ فخانتاهما ❊ ٢٥ ❊ فلم يغنيا عنهما من الله شيئا ❊ ٢٦ ❊ وقيل ❊ ٢٧ ❊ ادخلا النار مع الداخلين ❊ ٢٨ ❊ وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون ❊ ٢٩ ❊ اذ قالت ❊ ٣٠ ❊ رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ❊ ٣١ ❊ ونجني من فرعون وعمله ❊ ٣٢ ❊ ونجني من القوم الظالمين ❊ ٣٣ ❊ ومريم ابنت عمران ❊ ٣٤ ❊ التي احصنت فرجها ❊ ٣٥ ❊ فنفخنا فيه ❊

٢ وابطانهما الكفر وتظاهرهما على الرسولين فامرأة نوح قالت لقومه انه مجنون وامرأة لوط دلت على ضيفه كما في الكشاف سعد

٣ آمنت حين سمعت تلقف عصا موسى الافك فعذبها فرعون فانجاها الله تعالى منه ومن عذابه سعد

الاولى ٢٢ * **قوله** (مثل الله تعالى حالهم في انهم يعاقبون بكفرهم ولا يحابون بما بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين من النسبة بحالهما) مثل الله تعالى حالهم الخ اى المثل لهم حال الكفار بتقدير مضاف في للذين والممثل به امرأة نوح وامرأة لوط وجه الشبه عدم نفع ما بينهم وبين النبي وصلة وقرابة نسبية اوصهرية والى ذلك اشار بقوله في انهم يعاقبون الخ ولا يحابون بالحاء المهملة والباء الموحدة من المحاباة في البيع وهي هنا مجاز عن عدم الانتفاع قوله بحالهما متعلق بمثل بتقدير المضاف كانتا تحت استئناف بياني تحت عبدين كناية عن كونهما منكوحتين وهذا وان فهم مما قبله لكنه اريد به تعظيم نوح ولوط عليهما السلام كما صرح به المصنف من عبادنا صالحين ابلغ من تحت عبدين صالحين ( ٢٣ يريد به تعظيم نوح ولوط عليهما السلام) ٢٤ * **قوله** (بالنفاق ٢ ) لا بالفعل القبيح اذ لا يتصور ازواج الانبياء عليهم السلام مثل ذلك الفعل السوء ٢٥ * **قوله** (فلم يغن النبيان عنهما بحق الزواج غناءما) فشيئا منصوب على المصدرية كما هو في نظائره ويجوز ان يكون مفعولا به لكن اكتفى هنا بالمصدرية لان فيها مبالغة فحال سائر الكفرة كحالهما في عدم اغناء النسب الفاخر عنهم والقرابة الشريفة وبالجملة وصلة المؤمنين لا ينفعهم كما ان وصلة الكافرين لا تضر المؤمنين كما قال تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة الآية ( ٢٦ اى انهما عند موتهما او يوم القيمة ٢٧ مع سائر الداخلين من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء ) ٢٨ * **قوله** (شبه حالهم في ان وصلة الكافرين لا تضرهم بحال آسية ومنزلتها عند الله مع انها كانت تحت اعدى عدو الله) شبه حالهم تفنن في البيان فقال اولا مثل الله الخ وثانيا قال شبه الله حالهم الخ ونبه به على ان المراد بالتمثيل التشبيه وعبر بالتمثيل لكونه تشبيه المركب بالمركب قوله حالهم اشارة اليه قوله في وصلة الخ بيان وجه الشبه وهذا البيان لتوضيح الاول اذ الكلام مسوق لبيان ان وصلة الكافرين بالمؤمنين لا تنفع اصلا كما ان وصلة الكافر بالمؤمن لا تضر بالثاني ولهذا قدم الاول ولان الثاني طويل الذيل ببيان حال مريم عطفا على امرأة فرعون ٢٩ * **قوله** (ظرف للمثل المحذوف) فيكون تقديره مثل امرأة فرعون حين قالت رب ابن لي الخ تقييد المثل بهذا الحين لكونه اشرف الاحيان والا فمثلها عام لجميع الاحيان قوله ابن مجاز عن ايجاد بيت لكونه مستلزما له ٣٠ * **قوله** (قريبا من رحمتك) معنى عندك فيكون استعارة تمثيلية ثم بينت مكان القرب بقولها في الجنة فهو ابلغ من رب ابن لي بيتا في الجنة * **قوله** (اوفى اعلى درجات المقربين) لما مر من ان عند استعارة تمثيلية تفيد الشرف والعز والعلو وعن هذا قال في اعلى درجات المقربين والمراد بالمقربين غير الانبياء والمرسلين والجمع بين المعنيين اولى فلفظة او لمنع الخلو قوله في الجنة متعلق بقوله ابن لي وهذا اولى من كونه بدلا او عطف بيان لقوله عندك والمراد جنة الفردوس لقوله عليه السلام سلوا الله الفردوس فانها وسط الجنة واعلاها وهذا هو الظاهر وفي الكشاف وهي جنات المأوى قوله عندك حال من ضمير المتكلم ولذا قال المصنف قريبا من رحمتك وهذا اولى من كونه حالا من بيتا لتقدمه عليه والظاهر ان قوله اوفى اعلى درجات المقربين ناظر اليه كما ان الاول اشارة الى كونه حالا من الضمير ٣١ * **قوله** (من نفسه الخبيثة وعمله السيء) وهو الكفر وعبادة الاصنام والظلم والتعذيب بغير جرم فلا يغني طلب النجاة من احدهما عن الآخر وقدم الاول لانه اهم لان وقوع الضرر منه كالمتيقن فانجاها الله تعالى منه حيث اراد التعذيب فرفعها الى الجنة تأكل وتشرب وتتنعم فيها كذا في الكشاف مع تفصيل فيه ٣٢ * **قوله** (من القبط التابعين له في الظلم) فاللام للعهد وهو تعميم بعد تخصيص اوعام يراد به ماوراء الخاص والمراد طلب النجاة من ظلمهم كما اشار اليه بقوله التابعين له في الظلم اذ لا معنى لطلب النجاة من الذوات الا طلب الخلاص من شرورهم ومن ثمة يراد في الاول سلطانه كما في الكشاف ٣٣ * **قوله** (عطف على امرأة فرعون تسلية للارامل) لان المعنى حينئذ وضرب الله مثلا للارامل مريم ابنت عمران وانه جمع بين من لها زوج وهي آسية بنت مزاحم وقيل ٣ عمة موسى عليه السلام وبين من لا زوج لها وهي مريم رضي الله عنهما الارامل جمع ارملة وهي التي لا زوج لها سواء كان لها زوج اولا ثم مات عنها اوطلقها اولا وجه تسليته لهن ان مريم مع علوها لم يكن لها زوج قط فصبرت فتحصل الارامل طيب نفس وصبر تأنيس ٣٤ * **قوله** (التي احصنت فرجها من الرجال) وبه تمت التسلية ٣٥ * **قوله** (فنفخنا) لا مدخل لها في التسلية وانما هو بيان نعمة انعم الله عليها بما لم يؤت احدا من النساء

**قوله** اغناء ما معنى التقليل مستفاد من تنكير شيئا ومن التعبير بخصوصية لفظة شيئا اى لم يغنيا شيئا من الاغناء فنصبه على المصدر لانه عبارة عن اغناء ما فان المعنى فلم يغنيا اغناء ما

**قوله** ظرف للمثل المحذوف اى للمثل المحذوف المضاف في التقدير الى امرأة فرعون والمعنى ضرب الله مثلا للذين آمنوا مثل امرأة فرعون اذ قالت الآية

**قوله** قريبا من رحمتك لما كان لفظ عندك للقرب المكاني والله تعالى منزه عن المكان حمله على المجاز المستعار شبه القرب من رحمته بالقرب منه فاستعمل ما هو الموضوع لان يستعمل في المشبه به قوله اوفى اعلى درجات المقربين هذا محصول ما في الكشاف حيث قال فان قلت ما معنى الجمع بين عندك وفي الجنة قلت طلبت القرب من رحمة الله والبعد من عذاب اعدائه ثم بينت مكان القرب بقولها في الجنة اوارادت ارتفاع الدرجة في الجنة وان يكون جنتها من الجنان التي هي اقرب الى العرش وهي جنات المأوى فعبرت عن القرب الى العرش بقولها عندك تم كلامه معنى السؤال ان المقام المعين عند الله تعالى في الدار الآخرة انما هو الجنة فما معنى الجمع فاجاب اولا بان في الجنة غير متعلق بابن لي عندك بيتا بل هو للبيان كانها حين قالت رب ابن لي عندك بيتا قيل لها اين فقالت في الجنة نحوه قوله تعالى وكانوا فيه من الزاهدين فان لفظة فيه بيان لما زهدوا فيه وان مرادها بيان المقامات والمنازل طلبت بقولها رب ابن لي عندك بيتا في الجنة القرب من رحمة الله تعالى وبقولها ونجني من فرعون وعمله الآية البعد من اعدائه ولا ارتياب للقرب له مراتب لا تنحصر فادمجت بقولها عندك معنى اصل المراتب واقربها عند الله فعلى هذا قوله في الجنة صفة بيتا

**قوله** من نفسه الخبيثة وعمله السيء وفي الكشاف من فرعون وعمله من عمل فرعون اومن نفس فرعون الخبيثة وسلطانه الغشوم وخصوصا من عمله وهو الكفر وعبادة الاصنام والظلم والتعذيب بغير جرم يعني ان قوله من فرعون وعمله يجوز ان يكون من باب اعجبني زيد وكرمه ويجوز ان يراد نجني من نفس فرعون الخبيثة ثم قيل خصوصا من عمله وهو قريب من عطف الخاص على العام

**قوله** من القبط التابعين له في الظلم قال الزمخشري وفيه دليل على ان الاستعاذة بالله والالتجاء اليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن والنوازل من سير الصالحين وسنن الانبياء فافتح بيني وبينهم فتحا ونجني ومن معي من المؤمنين ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين





٢٢ ❊ من روحنا ❊ ٢٣ ❊ وصدقت بكلمات ربها ❊ ٢٤ ❊ وكتبه ❊ ٢٥ ❊ وكانت من القانتين ❊

* **قوله** (في فرجها وقرئ فيها اى في مريم او الحملة) في فرجها بتقدير المضاف لانه مذكور اولا وقرئ فيها كما في سورة الانبياء اى في مريم بمعنى في فرجها او الحبل اى الحمل وهو عيسى عليه السلام اى احييناه ٢٢ * **قوله** (من روح خلقناه بلا توسط اصل) من روح الخ وهو المادة فاضافة الروح للتشريف كقوله تعالى فنفخت فيه من روحي ٢٣ * **قوله** (بصحفه المنزلة اوبما اوحى الى انبيائه) التي انزلها على ادريس وغيره كما في الكشاف والظاهر انها غير شاملة للتورية وكونه بمعنى كلامه القائم بذاته واطلاق الكلمات عليه لتنوعه خبرا وانشاء وامرا ونهيا تكلف بل تعسف ٢٤ * **قوله** (وما كتب في اللوح) وهذا شامل للكتب المنزلة ايضا ولذا قدمه للمبالغة في المدح * **قوله** (اوجنس الكتب المنزلة ويدل عليه قراءة البصريين وحفص بالجمع وقرئ بكلمة الله وكتابه) فالاضافة للجنس بمعنى الاستغراق وهو الكتب الاربعة لان الايمان قبل النزول صحيح والتردد في كونه واجبا والتورية والزبور ولم يعمم الصحف المنزلة لانها قد ذكرت اولا بكلمات ربه * **قوله** (اى بعيسى والانجيل) بعيسى ناظر الى كلمة الله لانه سمى كلمة كما مر شرحه في سورة آل عمران والانجيل ناظر الى كتابه وهذا دليل على صحة الايمان قبل النزول ان قيل ان المراد قبل النزول ٢٥ * **قوله** (من عداد المواظبين على الطاعة) والقنوت له معان كثيرة متقاربة والمناسب هنا ما ذكر المصنف ومن حينئذ للتبعيض اى هي مع كونها من النساء عدت من جملة الرجال المداومين على المبرات والمجتنبين عن المنكرات * **قوله** (والتذكير للتغليب والاشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من جملتهم) والتذكير للتغليب اذ الظاهر من القانتات والقنوت صفة تشمل للرجال والنساء فغلب الذكور على الاناث فالقانتين عام للرجال والنساء مجازا في الصيغة فمريم رضي الله تعالى عنها جعلت من افرادهم ومن افراد اناثهم قوله والاشعار الخ بيان وجه التغليب قوله الكاملين فيه تنبيه على انها سبقت الرجال الغير الكاملين * **قوله** (اومن نسلهم فيكون من ابتدائية) عطف على قوله من عداد المواظبين فحينئذ لا تغليب فيه فيفوت المبالغة في المدح ولذا اخره معنى من نسلهم من ذريتهم سميت به لانها تنسل به اى تنفصل والمراد به الجنس المراد به الكثير فيحسن دخول من التبعيضية عليه * **قوله** (عن النبي عليه السلام كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) حديث صحيح وفي كمل ثلاث لغات لكن كسر الميم ضعيف والمراد بالكمال هنا التناهي في الفضائل والبر والتقوى وحسن الاخلاق بقدر الاستطاعة والكمال يختلف بين الاشخاص وكمال الرجال مغاير لكمال النساء فان بعض الاحكام يجب على الرجال دون النساء وكذا الكلام بين الرجال وبين النساء وكم من شخص يجب عليه الزكوة والحج دون آخر لفقره وقس عليه وذهب بعضهم الى نبوة مريم وآسية بهذا الحديث وهو ضعيف لان مبناها الظهور بالدعوة الى الحق والكمال في حقهن الاستتار وكذا القول بنبوة سارة وهاجر وحواء وام موسى رضي الله تعالى عنهن اجمعين والصحيح ان النبوة ليست بكمال لهن لما مر من ان الاستتار واجب لهن بل الكمال لهن الصديقية ثم اختلف في انهن خير نساء عصرهن او خير نساء العالمين والاول صححه بعض شراح الحديث واما التفضيل بينهن فمسكوت عنه والترتيب المذكور لا يدل على افضلية المقدم ثم المقدم لانه جاء في بعض الرواية على خلاف الترتيب المذكور لكن قوله عليه السلام وفضل عائشة رضي الله تعالى عنها الحديث يدل بظاهره انها فضلى على سائر النساء لان الثريد فيه نفع وقوة للبدن فهو انفع الاطعمة والذها والثريد خبز يجعل في مرق عليه لحم والتشبيه به يشعر بافضليتها من نساء الارض كلهن كما ذهب اليه بعض الائمة ولو قيل ان كل واحدة منهن فضلى من الاخرى بخصلة ومنقبة وبوجه دون وجه لكان اقرب الى القبول اما فاطمة رضي الله تعالى عنها فلها زيادة كمال من كمال ابوين وانها بضعة من سيد العالمين واما خديجة رضي الله تعالى عنها فلانها آمنت قبل النساء قاطبة واعانت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باعطاء المال حين كذبه عليه السلام وحرمه من اكمال كما ورد في الخبر واما عائشة رضي الله تعالى عنها فلانها سعت في رواية الاحكام حتى روى ان ربع الشريعة مروى عنها ولحلاوة لسانها ولفرط جمالها المنبئ عن حسن خصالها وغير ذلك من كمال الصدق والورع وقس عليها من عداها قيل والحديث الذي ذكره المص رواه البخاري * **قوله** (وعنه عليه السلام من قرأ سورة

**قوله** في فرجها والمعنى فنفخنا في عيسى في فرجها وقدمر في هذا الظرف كلام في سورة الانبياء وذلك ان قوله فنفخنا فيها من روحنا يدل على احياء مريم والمراد احياء عيسى عليه السلام فيها والتقدير فنفخنا الروح في عيسى فيها اى احييناه فيها

**قوله** والحملة بالحاء المضمومة الغير المعجمة وسكون الميم بمعنى المحمول وهي ما في البطن من الجنين

**قوله** بلا توسط اصل معنى هذا القيد مستفاد من الاضافة في من روحنا

**قوله** بصحفه المنزلة اوبما اوحى الى انبيائه قال الزمخشري ويجوز ان يراد بكلماته صحفه التي انزلها على ادريس وغيره سماها كلمات لقصرها وبكتبه الكتب الاربعة وان يراد جميع ما كلم الله به ملائكته وغيرهم وجميع ما كتبه في اللوح وغيره قال صاحب الانتصاف هو يجحد الكلام القديم فلا جرم ان كلامه يشعر بان كلمات الله متناهية لانه جمعها في الاول جمع قلة لقصرها وفي الثاني حصرها بقوله وجميع واين هو من قوله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي واو ان ما في الارض من شجرة اقلام وكلمات الله تعالى ازلية ابدية غير متناهية وقال الطيبي واما معنى الجمع في بكلمات فهو ما ذكره الزمخشري في قوله تعالى واخرج به من الثمرات رزقا لكم من ان المراد والقصد بها جماعة الثمرة التي في قولك فلان ادركت ثمرة بستانه تريد ثماره ونظيره قولهم كلمة الحويدرة لقصيدته

**قوله** والتذكير للتغليب يعني كان مقتضى الظاهر ان يقال وكانت من القانتات لكن غلب الذكور على الاناث فجيء على صيغة التذكير للاشعار بان طاعة مريم لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين معنى الكمال مستفاد من لفظ القنوت المداول عليه بقانتين

**قوله** اومن نسلهم عطف على من عداد القانتين وعلى هذا لا يكون تذكير القانتين من باب التغليب تمت السورة الحمد لله على كل فاتحة وخاتمة ابدا مستعينا بالله اشرع

التحريم اناه الله توبة نصوحا) موضوع لااصل له الحمد لله على تسهيل اتمام مايتعلق بسورة التحريم * مقارنا بانواع التبجيل والتعظيم * والصلوة والسلام على من اوتى الحكمة بقلب سليم * وعلى آله واصحابه الذين تمسكوا بالشرع القويم * والصراط المستقيم * تمت وقت الضحى من يوم الاثنين فى شهر ذى القعدة الشريفة فى سنة ١١٩١

(سورة الملك)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله (سورة الملك مكية وتسمى الواقية والمنجية لانها تقى وتنجى قارئها من عذاب القبر) سورة الملك وهى المشهورة واذا قدمها وتسمى الواقية بالقاف لانها تقى على الاسناد المجازى وكذا اسناد الانجاء من عذاب القبر كما ورد فى الخبر ولم يذكر وجه التسمية فى الاولى اظهورها اى لانها ذكر فيها الملك وليس عادته ذكر وجه التسمية الااذا كان فيه خفأ وتسمى ايضا تبارك والمانعة وفى قوله وتسمى الواقية الخ تنبيه على ان الاسم الواقية وحدها فاضافة السورة اليها من اضافة العام الى الخص وقد مر التفصيل فى اوائل الفاتحة * قوله (وآيها ثلثون) نقل عن الدانى انه قال وآيها احدى وثلثون فى المدنى وثلثون فى غيره واختاره المصنف لقوته ولذا قال المحشى ثلثون بالاتفاق ولم يلتفت الى ماقاله الدانى لوهنه فكانه لاخلاف فيه وهى مكية على الاصح وقيل غير ثلث منها وقيل انها مدنية وهو قول غريب والقائل لم يعين ثلث آيات منها فهو ايضا عجيب ٢٢ * قوله (تبارك) اى تكاثر خيره من البركة وهى كثرة الخير وصيغة التفاعل للمبالغة قدمر تفصيله فى الفرقان وقال هناك انه لايتصرف اى لم يكن له مضارع ولااسم فاعل وغيرهما رتب كون الملك بيده على تكاثر خيره لان ظهور الخير الكثير انما هو بالتصرف فى الامور كلها فهو ابلغ من سائر ماصدر بقوله تبارك لان هذا عام لجميع ماذكر فى سائر المواضع حتى تنزيل القرآن * قوله (بقبضة قدرته) حمل اليد على القدرة مجازا وهذا مسلك الخلف اختاره المص هنا والسلف لم يأولوه بل قالوا انه وصف له تعالى اصله معلوم ووصفه وكيفيته غير معلوم وهو مختار امامنا الامام الاعظم والقبضة بالفتح وبالضم ايضا المقبوض بالكف تسمية له بالمصدر وفيه استعارة مكنية وتخييلية كذا قاله السعدى لكن فيه خفأ ٢ اذ الظاهر ان مراده انه شبه القدرة باليد وهذا استعارة مكنية واثبت لها القبضة وهى من خواص اليد مع ان اليد مجاز مرسل للقدرة وقيل فاضافة قبضة الى القدرة كلجين الماء واليد بمعنى القبضة مجاز عن القدرة وهذا بناء على ان القبضة شاعت عرفا بمعنى الكف وهو المراد هنا وهذا عجيب ايضا لان مافهم منه ان القدرة مشبه والقبضة مشبه به كما ان الماء مشبه واللجين مشبه به وهذا مثل مامر من ان اليد مجاز اريد به القدرة وجعله عكسا فى كلام المصنف مما لايظهر وجهه والظاهر ان مراده ان اليد فى النظم مجاز مرسل للقدرة والمراد بالقبضة معناها المصدرى ضم الى القدرة من الفحوى للمبالغة ويؤيده قول صاحب الكشاف وذكر اليد مجاز عن الاحاطة بالملك والاستيلاء عليه قوله والاستيلاء عليه معنى القدرة قوله والاحاطة بالملك معنى القبضة فهو من اضافة الصفة الى الموصوف اى بقدرته المحيطة الشاملة لجميع الممكنات والكاملة الذاتية * قوله (التصرف فى الامور كلها). هذا معنى الملك قال فى سورة الفاتحة والملك بضم الميم التصرف بالامر والنهى فى المأمورين والملك بكسر الميم هو التصرف فى الاعيان المملوكة كيف يشاء وكلامه هنا يشعر بان الملك هو التصرف فى الامور كلها سواء كانت اعيانا اواعراضا ايجادا اواعداما وسواء كان التصرف بالامر والنهى اوغيرهما وظاهره يخالف مافى الفاتحة الاان يقال ان ماذكره فى الفاتحة اصل معناه وهنا عدل عنه واريد العموم بقرينة ان الكلام مسوق لبيان عظمته واظهار جلاله وان اللام للاستغراق فهو معنى مجازى له على ماينبه بطريق ذكر المقيد وهو التصرف بالامر والنهى وارادة المطلق وهو مطلق التصرف ثم صار حقيقة عرفية ويحتمل ان يكون هذا معنى آخر له فيكون حقيقة ويؤيده ان التصرف هنا غير التصرف المذكور هناك اذ المراد به هنا التصرف ايجادا واعداما قبضا وبسطا ولذا قال فى اوائل سورة الحشر فى قوله تعالى "له ملك السموات" الآية فانه الموجد لهما والمتصرف فيهما وبالجملة معانى الالفاظ فى حقه تعالى يراد بها ماهو لايق فى شانه تعالى وباب المجاز

(واسع)

٢ وقد جوز كونه استعارة تمثيلية شبه احاطته تعالى بالملك واستيلاؤه عليه بحيث يؤتيه من يشاء وينزعه ممن يشاء بكون الشئ فى يد شخص يتصرف فيه كيف يشاء قبضا وبسطا اعطاء واخذا ثم قيل بيده الملك واريد انه محيط به ومستول عليه واليه اشار المصنف بقوله بقبضة قدرته انتهى ولا كلام فى حسن الاستعارة التمثيلية لكنها غير شاملة لقدرته تعالى على جميع الممكنات كما فهم من تقريرها منه

(سورة الملك مكية وتسمى الواقية والمنجية لانها تقى وتنجى قارئها من عذاب القبر وآيها ثلاثون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله بقبضة قدرته التصرف فى الامور كلها وفى الكشاف بيده الملك على كل موجود وجعل بيده الملك بمعنى التصرف والاستيلاء ولذلك عداه بعلى فى قوله على كل موجود قال الراغب فى قوله قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء الملك ضبط الشئ المتصرف فيه بالحكم والعدل والملك كالجنس له فكل ملك ملكا وليس كل ملك ملكا



واسع فلا تغفل وقيل هذا يشمل عالم الاجسام وعالم الارواح والغيب والشهادة وقد يخص بعالم الشهادة ويقابله الملكوت وليس بمراد هنا وهو دليل على ماذكرناه فظهر ضعف ماذكره بعضهم من ان الملك على ظاهره لابمعنى التصرف وذكر التصرف لبيان كون الملك فى يده لالانه بمعناه انتهى لان تفسيره بالموجد لهما والمتصرف فيهما فى اوائل الحشر يدل على ان التصرف معناه ولم يذكر اليد هنا ٢٢ * قوله (على كل مايشاء قدير) سواء كان موجودا اومعدوما اما القدرة على الموجود فبالاعدام وعلى المعدوم فبايجاده فسره بالمشيئ لماعرفته من العموم الى الموجود والمعدوم فالشئ على عمومه بلا استثناء اذ لايتناول البارى تعالى وفيه رد للكشاف حيث قال على كل مالم يوجد مما يدخل تحت القدرة وهو المعدوم الممكن وجه الرد ان الشئ لغة يعم الموجود والمعدوم وخص فى العرف بالموجود لكنه يعم المعدوم ايضا مجازا ومعنى القدرة على الموجود حال وجوده انه ان شاء عدمه اعدمه وان لم يشأ عدمه لم يعدمه والقدرة على المعدوم حال عدمه انه ان شاء ايجاده اووجوده اوجده وان لم يشأ وجوده لم يوجده فلا وجه لتخصيصه بمالم يوجد وهو المعدوم ولارباب الحواشى مقالات كثيرة فى بيانه فقيل ان تخصيصه بالمعدوم لاستغناء الموجود عن الفاعل عند الزمخشرى كاكثر المتكلمين يعنى حال البقاء واما فى ابتداء الوجود فلم يقل احد باستغنائه عن الفاعل قال المصنف فى تفسير رب العالمين وفيه دليل على ان الممكنات كما هى مفتقرة الى المحدث حال حدوثها فهى مفتقرة الى المبقى حال بقائها وهذا مذهب الشيخ ابى الحسن الاشعرى لكن اكثر المتكلمين والزمخشرى ذهبوا الى خلافه كما عرفته واما القول بان القصد الى ايجاد الموجود محال فلا بد ان يكون مقارنا لعدم الاثر فدفوع بان تقدم القصد على الايجاد كتقدم الايجاد على الوجود فى كونهما بالذات فيجوز مقارنتهما للوجود زمانا لان المحال هو القصد الى ايجاد موجود بوجود قبله لابوجود وهو اثر لذلك الايجاد وهذا البحث قد فصل فى المواقف وشرحه ولايعرف وجه ايراده هنا وجميع ماذكره المحشون بناء على الذهول عن معنى تعلق القدرة بالموجود حال وجوده كما ذكرناه من انه ان شاء عدمه اعدمه وان لم يشأ لم يعدمه الخ كما اشار اليه المصنف فى سورة البقرة وصرح به مولانا خسرو وكذا معنى تعلقه بالمعدوم وبهذا ظهر ضعف ماقيل ان قوله مايشاء يجوز ان يراد به مالم يوجد لان تعلق المشية فى المستقبل يقتضى عدم وقوعه فى الماضى والحال فلايكون مخالفا لكلام الزمخشرى اذ تعلق المشية بالموجود بالمعنى المذكور فى المستقبل كتعلقها بالمعدوم بقى الكلام فى بيان الفرق بين قوله بيده الملك وبين قوله وهو على كل شئ قدير على ما اختاره المصنف فان الفرق على مسلك الزمخشرى ظاهر حيث خص الاول بالموجود والثانى بمالم يوجد وهو ان المراد بالاول التصرف بالفعل وبالثانى القدرة واخر الثانى لانه كالدليل على الاول ٢٣ * قوله (قدرهما) هذا معنى لغوى لخلق وانما اختاره لان الموت امر عدمى وهو عدم الحيوة عمن من شانه ان يكون حيا فلا يتعلق به الايجاد والتقدير يتعلق بالمعدوم كتعلقه بالموجود وهذا بناء على ان المراد بالموت ماهو المقدم على الحيوة وهو عدم الحيوة كما اشار اليه بقوله وقدم الموت لقوله وكنتم امواتا الآية وهذا عدم صرف وازلى فلا يتعلق به الايجاد اذ لو تعلق به الخلق لكان حادثا * قوله (اواوجد الحيوة وازالها) فحينئذ يراد بالموت ماهو بعد الحيوة فيعرف بعدم الحيوة عمن اتصف به وهذا التعريف لايتناول ماهو قبل الموت فهو اخص من الاول مطلقا فاطلاق الموت على ماقبل الحيوة مجاز واستعارة وصاحب الكشاف اكتفى بهذا المعنى وهو الاولى لانه المناسب لقوله "ليبلوكم" الخ فحينئذ تعلق الخلق بالموت ظاهر لان عدم الملكة يتعلق به الخلق قال فى سورة الانعام ومن زعم ان الظلمة عرض يضاد النور احتج بهذه الآية ولم يعلم ان عدم الملكة كالعمى ليس عدم الصرف حتى لايتعلق به الجعل انتهى ويقال هنا ايضا ومن زعم ان الموت عرض يضاد الحيوة احتج بهذه الآية ولم يدر ان عدم الملكة كالصمم ليس عدم الصرف حتى لايتعلق به الخلق فحينئذ لامجاز فى اطلاق الخلق على الموت بهذا المعنى كما لامجاز فى اطلاق الجعل على الظلمة كما صرح به المصنف فلا تغليب فى الخلق على الازالة ولاجمع بين الحقيقة والمجاز وانما عبر عن خلق الموت بالازالة تنبيها على ان المراد بالموت مابعد الحيوة ومعناه عدم الحيوة عمن اتصف بها لئلا يذهب الوهم الى المعنى الاول وان سلم ان الموت عرض موجود يضاد الحيوة فالامر واضح والحيوة هى القوة الحساسة اومبدؤها على ما اختاره المصنف

قوله على مايشاء قدير اشارة الى ان الشئ مصدر شاء يشاء قال رحمه الله فى تفسير قوله تعالى ان الله على كل شئ قدير والشئ يختص بالموجود لانه فى الاصل مصدر شاء اطلق بمعنى شاء تارة وحينئذ يتناول البارى تعالى كما قال قل اى شئ اكبر شهادة قل الله وبمعنى مشئ وجوده وماشاء الله وجوده فهو موجود فى الجملة وعليه قوله تعالى ان الله على كل شئ قدير الله خالق كل شئ فهما على عمومهما والمعتزلة لما قالوا الشئ مايصح ان يوجد وهو يعم الواجب والممكن اومايصح ان يعلم ويخبر عنه فيعم الممتنع ايضا لزمهم التخصيص بالممكن فى الموضعين بدليل العقل فان تعلق القدرة به يدل على ان المراد به الشئ الممكن اذ الممتنع بالذات لايدخل تحت القدرة قال صاحب الكشاف فى تفسير وهو على كل شئ قدير وهو على كل مالم يوجد مما يدخل تحت القدرة قدير خصص الشئ هنا بمعدوم ممكن لم يوجد بعد ومقصوده رعاية الطباق بذكر الموجود والمعدوم لما خصص الملك فى القرينة الاولى بالموجود خصص الشئ فى القرينة الثانية بالمعدوم الممكن رعاية للطباق قال صاحب التقريب وفيه نظر لان الشئ امان يختص بالموجود اويشمل الموجود والمعدوم على المذهبين فلا وجه لتخصيصه بمالم يوجد مع انضمام كل اليه اللهم الاان يقال خصصه به لتغاير ماقبله اذ خصصه بالموجود قيل اوعم الثانى لتحقق التغاير ايضا على ان فى تخصيص الاول بالموجود ايضا نظر لان اليد مجاز عن القدرة فان تخصصت القدرة بالمعدوم كما هو مذهبه تخصص الاول بالمعدوم وان لم تخصص لم يتخصص الثانى بالمعدوم والتحقيق ان الاول مطلق والثانى عام لما وضع له الشئ فقصد بيان اصل القدرة اولا وعمومها ثانيا والظاهر ان الآية من باب التكميل فالقرينة الاولى تدل على التصرف التام فى الموجودات على مقتضى ارادته ومشيئته من غير منازع ولامدافع تصرف الملاك فى ملكهم لايتصرف فيها غيره حقيقة ولذلك قدم الطرف للتخصيص قال الامام هذه اللفظة انما تستعمل لتأكيد كونه سبحانه وتعالى ملكا ومالكا كما يقال بيد فلان الامر والنهى والحل والعقد والقرينة الثانية دالة على القدرة الكاملة الشاملة ولو اقتصر على القرينة الاولى لاوهم ان تصرفه مقصور على تغير احوال الملك فقرنت بالثانية ليؤذن انه عز سلطانه قادر على التصرف وعلى ايجاد الاعيان المتصرف فيها وعلى ايجاد عوارضها الذاتية وغيرها ومن ثم عقب ذلك الوصف بالوصف المتضمن للعوارض وهو قوله الذى خلق الموت والحيوة ليبلوكم ايكم احسن عملا الخ

قوله قدرهما اواوجد الحيوة وازالها حسب ماقدره يريد ان الخلق هنا اما بمعنى التقدير فقط بدون اعتبار معنى احداث فعل معه او بمعنى التقدير مع الاحداث حسب التقدير واظن ان لفظة او هنا وقعت من قلم الناسخ فان الانسب ان يكون قوله اوجد الحيوة وازالها حسب التقدير بيانا لقوله قدرهما لان اصل الخلق هو الفعل مع التقدير قال الزمخشرى والحيوة مايصح لوجوده الاحساس وقيل مايوجب كون الشئ حيا وهو الذى يصح منه ان يعلم ويقدر والموت عدم ذلك فيه ومعنى خلق الموت والحيوة ايجاد ذلك المصحح واعدامه قال صاحب الانتصاف مذهب القدرية ان الموت عدم واعتقاد اهل السنة انه صفة ثبوتية تضاد الحيوة وكيف يكون عدما وقد وصف بكونه مخلوقا وعدم الحوادث ازلى ولو كان المعدوم مخلوقا قوله وقوع الحوادث ازلا هو ظاهر البطلان وقال صاحب الفرائد لو كان الموت عدم الحيوة استحال ان يكون مخلوقا وقد قال بعد ذلك معنى خلق الموت والحيوة ايجاد ذلك المصحح واعدامه وهذا ايضا منظور فيه وقال ١١

فى البقرة وفى البارى تعالى اذا وصف بها اريد صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا ❊ **قوله** (حسبما قدره) حسب هنا بمعنى القدر وما مصدرية او موصولة عبارة عن زمان تقديره وهو الاولى لوجود الضمير الراجع اليه والمعنى قدر زمان قدره الله تعالى للحياة وزوالها وهكذا حال كل مخلوق فانه تعالى قضى له فى الازل زمانا ومدة معينة فلا يتغير بشئ اصلا ولعل ذكره هنا للتنبيه على ان الموت بسبب كالقتل والاحراق والاغراق واقع حسبما قدره الله تعالى ولا يمكن وقوعه فى غير ذلك بسبب من الاسباب كما زعم بعض الناس والا فذكره هنا دون سائر المواضع لا يعرف له وجه وما قاله الفاضل المحشى من انه اشارة الى ان التقدير معتبر فى مفهوم الخلق فليس بمرجح ذكره هنا وان كان له وجه فى الجملة والقول بان الظاهر ان المراد ان ايجادهما عبارة عن ايجادهما زمانا مجازا سخيف جدا لان الحيوة عرض موجود يحتاج فى وجوده الى الايجاد وكذا الموت كما عرفته ولان الزمان عند المتكلمين امر موهوم ٢ غير موجود فلا ايجاد ولو اثبت الايجاد له بكون مجازا عن ايجاد ما وجد فيه عكس ماذكره القيل ❊ **قوله** (وقدم الموت لقوله وكنتم امواتا فاحياكم ولانه ادعى الى حسن العمل) وقدم الموت اى مع انه متأخر عن الحيوة فاجاب اولا بمنع تأخره بحمل الموت على ما تقدم على الحيوة كما عرفته مفصلا وثانيا بتسليم تأخره عنها فى الوجود بحمل الموت على ازالة الحيوة فحينئذ وجه التقديم كونه ادعى الى حسن العمل وهو اهم هنا فقدم لكونه اهم لان فيه تذكرة وموعظة وداعية الى ترك حب الدنيا الذى هو رأس كل خطيئة وانما قال ادعى الى العمل باسم التفضيل لان الحيوة ايضا لكونها نعمة عظيمة داعية الى حسن العمل والاطاعة لموليها ٢٢ ❊ **قوله** (ليعاملكم معاملة المختبر بالتكليف) اصل البلاء الامتحان والاختبار وهو يقتضى عدم علم المختبر وهو محال فى حقه تعالى فاشار الى انه استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من امور عديدة من الامر وامره وتكليفه بالامور الشاقة والوعد لمن اطاعه والوعيد لمن خالفه هل تجتهدون فى اقامة المأمور به ام لا وليعلم المطيع عن العاصى بالهيئة المأخوذة من اشياء كثيرة المختبر بكسر الباء واختبار غيره بالمحنة او المحنة ليعلم حاله هل هو صديق او زنديق فذكر ما هو موضوع للمشبه به واريد المشبه وجه الشبه ترتب علم حال المختبر بفتح الباء لكن فى المشبه به ترتب العلم بالنسبة الى الممتحن وفى المشبه بالنسبة الى غيره تعالى وحاصله تميز المطيع من العاصى واحتمل كونه استعارة تبعية ضعيف وان صحت بتشبيه تكليفه تعالى بالامتحان واللام الدالة على الغرض مستعارة للمصلحة كما مر غير مرة وقد يعبر عنها بلام العاقبة وفى جعل البلاء والاختبار فى صورة الغرض لخلق الحيوة وازالتها تنبيه على انهما ادعى الى حسن العمل كما مر توضيحه قوله بالتكليف متعلق بيعاملكم لا بقوله المختبر اذ لا معنى لتكليف المختبر ❊ **قوله** (ايها المكلفون) كالصريح فيما ذكرناه اشار به الى ان الخطاب للمكلفين من المؤمنين او منهم ومن الكافرين على القول بانهم مكلفون بالفروع وهو المتبادر من كلامه حيث لم يقل ايها المؤمنون وفيه تنبيه على ان غير المكلفين لا يجرى عليه البلاء والامتحان والمخصص العقل كما فى سائر الخطابات من الاوامر كما صرح به ارباب الاصول ٢٣ ❊ **قوله** (اصوبه واخلصه وجاء مرفوعا احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع فى طاعته) اصوبه واخلصه الضميران للعمل اشار به الى ان عملا تميز من الفاعل وصواب العمل ما حسنه الشرع وسوغه واخلاصه كونه لله تعالى خالصا خاليا عن الرياء بالكلية ونبه بالاخلاص على وجه كون الحسن بصيغة التفضيل اى العمل بعد كونه واردا من الشارع ينبغى ان يعمل فى مرتبة الاحسان المفسر بان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فالمراد الاحسن كيفا ولا يبعد ان يضم اليه الاحسنية كما والعمل كما يعم فعل القلب والجوارح يعم ايضا كف النفس عن السيئات كما اشير اليه فى الحديث الشريف بقوله واورع عن محارم الله تعالى اى ايكم اكمل علما اشار به الى ان العقل فى الحديث الشريف بمعنى العلم لا القوة العاقلة فالمراد بالعمل فى النظم الجليل ما يعم عمل القلب وهو الاعتقاد الحق وعمل الجوارح والاخلاق قدم واورع الخ اذ التخلية مقدمة والمراد بالمحارم المناهى واتى باسم التفضيل وان عم الخطاب لجميع المكلفين تحريضا على احاسن المحاسن والتحضيض على الترقى دائما فى العلم والعمل وقد مر تمام الكلام فى اوائل سورة هود ❊ **قوله** (جملة واقعة موقع المفعول ثانيا لفعل البلوى المتضمن معنى العلم) اى لتضمنه معنى العلم فلذا هذا التوصيف متضمن للتعليل فكانه قيل ليعلمكم ايكم الخ كما فى الكشاف والمراد انه مستعارة للعلم لا التضمن المصطلح كذا قيل وفيه نظر اذ معنى الاختبار مراد هنا

( ولذا )

٢ وان ناقش فيه قدس سره فى شرح المواقف بان مقتضى كلامهم كون الزمان امرا موجودا
منه

١١ الامام الحيوة هى الصفة التى يكون الموصوف بها بحيث يصح ان يعلم ويقدر واختلفوا فى الموت قيل انه عبارة عن عدم هذه الصفة وقيل صفة وجودية مضادة للحيوة لقوله تعالى الذى خلق الموت والعدم لا يكون مخلوقا هذا هو التحقيق قال الراغب انواع الموت بحسب انواع الحيوة الاول ما بازاء القوة النامية الموجودة فى الانسان والحيوان والنبات نحو اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها واحيينا به بلدة ميتا الثانى دون القوة الحساسة قال تعالى ياليتنى قدمت قبل هذا كل نفس ذائقة الموت والثالث زوال القوة العاقلة وهى الجهالة نحو قوله تعالى اومن كان ميتا فاحييناه الرابع الحزن المكدر للحيوة نحو ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت الخامس المنام فقد قيل المنام موت خفيف والموت نوم ثقيل نحو الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها وقوله انك ميت وانهم ميتون قيل سيموت على انه لا بد لكل احد من الموت وقيل فيه اشارة الى ما يعترى الانسان فى كل حال من التحلل وان البشر ما دام فى الدنيا يموت جزأ فجزأ وقد عبر عن هذا المعنى بالمايت

**قوله** ولانه ادعى الى حسن العمل لما كانت الحكمة من خلق الموت والحياة اختبار العباد ايهم احسن عملا فى طاعة الله تعالى قدم الموت على الحيوة لان الموت ادعى للخلق على حسن العمل للخلق من الحياة فان الموت مبنية على انقراض العمر وانصرامه وان ليس لهذا البقاء دوام فمن علم ان هذا شانه اوجب على نفسه التاهب للآخرة والعمر السرمد بحسن العمل فالتقديم للعناية والاهتمام

**قوله** ليعاملكم معاملة المختبر لما لم يصح اسناد حقيقة الاختبار الى علام الغيوب والخفايا حمله على المجاز المستعار شبه بالاختبار بناء امرهم على الاختبار فاستعمل اللفظ الموضوع للمشبه به فى المشبه



ولذا جعلوا الكلام استعارة تمثيلية فالمراد التضمن اللغوى اى يلاحظ فى ضمنه العلم لان المقصود من البلوى العلم ولو قيل هنا ليعلمكم الخ لم يحتج الى كون الكلام استعارة تمثيلية لكون المعنى حينئذ ليعلمكم علما يترتب عليه الجزاء كما فى قوله تعالى ❊ وليعلم الله الذين آمنوا منكم ❊ الآية فكما لا استعارة هناك كذلك لا تكون هنا فقول صاحب الكشاف فكانه قيل ليعلمكم ايكم الخ مبنى على المسامحة وانما احتيج الى هذا التضمين لان فعل البلوى لا ينصب مفعولين بلا واسطة فتعديته هنا الى المفعولين بلا واسطة لهذا التضمن ولو قيل بالحذف والايصال لم يحتج الى هذا التضمن وما يترتب عليه اى ليبلوكم ايكم احسن عملا فلا تغفل وتأمل فى جوابه ٢ ❊ **قوله** (وليس هذا من باب التعليق لانه يخل به وقوع الجملة خبرا فلا يعلق الفعل عنها) وليس هذا الخ لان البلوى هنا محمول على التضمين اللغوى كما عرفته وحاصله نفى التعليق الذى هو من خصائص افعال القلوب لانه ليس من افعال القلوب وهو ظاهر ولا يقدر فيه العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وما اثبته من التعليق فى سورة هود فلان العلم مقدر فيه لكون البلوى سببا للعلم فتقدير الكلام ليبلوكم فيعلم ايكم احسن عملا وبين التقدير والتضمين بون بعيد ولا يبعد حمل الكلام الواحد على الوجهين المختلفين للتفنن انتهى وتوضيحه ان المراد بتعليقه ههنا تسليطه على ايكم احسن عملا واعماله فيه فانه وقع موقع المفعول الثانى مع انه لا يتعدى بدون الحرف الا الى واحد لا التعليق النحوى وقد نقل عن الكشاف ان من شرط التعليق عند النحو بين ان لا يذكر شئ من المفعولين كقولك علمت ايهم اخوك وعلمت ازيد منطلق واما اذا قلت علمت القوم ايهم افضل فهذا الكلام صحيح عندهم فى نفسه ولكن لا يكون تعليقا عندهم ثم قال واذا كان كذلك فما نحن فيه وهو قوله تعالى ليبلوكم ايكم الخ ليس من التعليق فى شئ لسبق المفعول وهو الضمير المنصوب كذا نقل عن صاحب الكشاف بعض المحشين وصرح بذلك فى المفصل فعلم ان مراد المصنف بالتعليق الاعمال فى ايكم ٣ لا التعليق النحوى وسره ما مر من انه اعتبر هنا التضمين فى ليبلوكم فلا جرم ان المفعول الاول سبق واما فى سورة هود فقدر حيث قال لما فيه من معنى العلم فذكر السبب واستغنى عن ذكر المسبب كانه قيل ليبلوكم فيعلم ايكم احسن عملا فحقق شرط التعليق النحوى وهو ان لا يذكر شئ من المفعولين وعن هذا قال هناك وهذا من باب التعليق الخ فظهر مما ذكرناه ان جواز تعليق المتعدى الى واحد مما انكره صاحب الكشاف وقوله ولكن لا يكون تعليقا عندهم يشعر بذلك ولذا قال ابن الحاجب فى ايضاح المفصل ان قوله فلا يكون التعليق فى غيرها ليس بمستقيم على ظاهره فان عرفت علمت الذى بمعنى عرفت يعلق ايضا وقال الفاضل الاسترابادى ان الجملة المعلق عنها قد تكون فى موضع المفعول الثانى وحده نحو علمت زيدا ابوه من هو وان الفعل المعلق قد يطلب مفعولا واحدا نحو عرفت هل زيد فى الدار اى عرفت هذا الامر كذا نقل عنه بعض المحشين فعلم من هذا ان جواز تعليق الفعل فى مثل علمت القوم ايهم افضل مختلف فيه وصاحب الكشاف بين عدم جوازه هنا وتبعه المصنف ويمكن ان يقال ان المصنف اختار هنا مسلك الزمخشرى وفى سورة هود مذهب غيره فلا منافاة لكن ماذكره هنا من انه يخل به وقوع الجملة خبرا اى فى الاصل فان العلم من نواسخ المبتدأ جار فى سورة هود والتفصى عنه انه جوز ايضا كون الانشاء خبرا كما ذهب اليه البعض ايضا ومن الغرائب ان الفاضل الاسترابادى ذكر فى شرح الكافية ان اعراب الجملة المعلق عنها كاعرابها اذا لم يتقدم فعل القلب فيلزم ما ذكر من ان الجملة الاستفهامية خبرا والانشاء لا يقع خبرا كما هو المشهور فى النحو وقد نقل عنه انه قال ان الجملة المعلق عنها قد تكون فى موضع المفعول الثانى وحده ٤ ❊ **قوله** (بخلاف ما اذا وقعت موقع المفعولين) فان التعليق فيه لا يستلزم كون الخبر انشاء اذ المفعولان وقعا فى حيز الاستفهام ٢٢ ❊ **قوله** (الغالب الذى لا يعجزه من اساء العمل) قيد به للاشارة الى ارتباطه بما قبله فلا مفهوم ولو قال لا يعجزه احد فدخل من اساء العمل فيه دخولا اوليا مكان ابعد من الارتياب والمعنى من اساء العمل فى دفع عذابه ٢٣ ❊ **قوله** (لمن تاب منهم) الظاهر لمن تاب من الكفر منهم الظاهر منكم بدل منهم ففيه التفات وقيل الضمير لمن اساء فلا التفات لكن المراد به الفرد الكامل وهو الكافر ولو اريد العموم لكان التخصيص لاجل ان المغفرة بالتوبة المقرونة بشرائطها واقعة ولا بنافى عمومها فى نفس الامر والقول بانه تبع فيه الزمخشرى ضعيف لان معنى القول يعلم من مذهب قائله فكيف يتوهم انه تكلم على مذهب المعتزلة مع انه من عظماء اهل السنة ٢٤ ❊ **قوله** (مطابقة بعضها فوق بعض) مطابقة بفتح الباء اما مصدر طابق مثل طباقا ولشهرة المفاعلة فى مصدر فاعل فسر الطباق بها فحينئذ يكون



٢ والجواب ان سبب الابتلاء التكليف فلا وجه لادخال الباء السببية على ايكم
منه

٣ وكلام الزمخشرى صريح فيما ذكر حيث اثبت التعليق اولا بمعنى انه عامل فيه ثم نفى التعليق وبينه بما لا مزيد عليه
منه

٤ وبين كلاميه منافاة ظاهرة
منه

**قوله** وليس هذا من باب التعليق لانه تخل به وقوع الجملة خبرا اى تخل بالتعليق وقوع جملة ايكم احسن عملا خبرا عن المفعول الاول الذى هو ضمير المخاطبين فى ليبلوكم فان فعل البلوى يتضمن معنى العلم المتعدى الى مفعولين ومفعولا افعال القلوب مبتدأ وخبر فى الحقيقة والحاصل ان وقوع جملة ايكم احسن عملا مفعولا ثانيا يمنع التعليق لان الجملة المعلق عنها يجب ان يقع موقع المفعولين نحو علمت زيدا منطلق ام عمرو وليس منه قولك علمته ازيد احسن عملا ام هو الا يرى انه لا فرق بعد سبق احد المفعولين بين ان يقع ما بعده مصدرا بحرف الاستفهام وغير مصدر به ولو كان تعليقا لا فترقت الحالتان كما افترقتا فى قولك علمت ازيد منطلق وعلمت زيدا منطلقا كذا ذكره صاحب الكشاف قال الزجاج المعلق بايكم مضمر اى ليبلوكم فيعلم ايكم احسن عملا وارتفعت اى بالابتداء لا يعمل فيها ما قبلها لانها على اصل الاستفهام اقول ما قاله القاضى رحمه الله وصاحب الكشاف هنا مخالف لما ذكراه فى سورة هود فانهما لم يجعلاه هنا من باب التعليق وجعلاه منه هناك والجواب ما يفهم من كلام الامام حيث قال فيه وجهان احدهما قول الفراء والزجاج ان الفعل المعلق مضمر تقديره ليبلوكم فيعلم ايكم احسن عملا وثانيهما قول صاحب الكشاف ليبلوكم فى معنى ليعلمكم ايكم احسن عملا وجه استخراج الجواب مما ذكراه الامام انما ذكراه فى سورة هود محمول على الاضمار وما ذكراه هنا محمول على التضمين قال الطيبى صاحب الكشاف ذهب فى هود الى مذهب الفراء والزجاج واختار ههنا مذهبا آخر وهو صحيح من حيث العربية لان باب التضمين باب واسع واليه الاشارة بقوله من حيث انه تضمن فكانه قيل ليعلمكم ايكم احسن عملا اقول الاظهر مما ذكره فى سورة هود معنى التضمين حيث قال هناك فان قلت كيف جاز تعليق فعل البلوى قلت لما فى الاختيار من معنى العلم لانه طريق فهو ملابس له كما تقول انظر ايهم احسن وجها واسمع ايهم احسن صوتا تم كلامه فالمفهوم من كلامه هذا والاقرب الى العقل معنى التضمين لا الاضمار قال صاحب الانتصاف التعليق عن احد المفعولين فيه خلاف والاصح هو الذى اختاره الزمخشرى هنا الى هنا كلامه ويمكن ان يحمل التنافى الواقع بين كلاميه هنا وهناك على هذا الخلاف بان يكون جواز التعليق مبنيا على قول المجوز وعدم الجواز على قول المانع

**قوله** لمن تاب منهم اى ممن اساء العمل جمع الضمير حملا على المعنى

قوله بعضها فوق بعض مبتدأ وخبر تفسيرا لقوله مطابقة اوبدل منها اواسم مفعول اى طباقا مصدر بمعنى اسم المفعول والضمير المستتر فيها نائب الفاعل قوله بعضها فوق بعض بدل منه ويجوز ان يكون مسندا الى بعضها لانه يكتسب التأنيث من الاضافة فيكون صفة جرت على غير ماهى له لكن يفوت المبالغة قوله فوق بعض منصوب بنزع الخافض متعلقا بمطابقة بالتضمين اى كائنة بعضها فوق بعض هذا على تقدير كون مطابقة اسم مفعول مسندة الى بعضها * قوله (مصدر طابقت النعل اذا خصفتها طبقا على طبق) والخصف اللزق فى الجلد كالخياطة فى الثوب لكن اللزق والالتصاق ليس بصحيح هنا اذبين كل سماء خمسمائة عام ومذهب الحكماء ليس بمعتبر فى الشرع قوله طبقا بفتحتين * قوله (وصف به) اى سبع سموات به اى بالطباق مع انه مصدر للمبالغة فى توصيف سبع سموات بالطباق كأنه عين المصدر وتقدير المضاف اى ذا طباق اوالتأويل باسم المفعول يخرجه عن المبالغة فالاولى الابقاء على حاله الا ان يراد به بيان اصل المعنى اذالم يقصد المبالغة * قوله (اوطوبقت طباقا) عطف على مطابقة فحينئذ يكون طباقا مفعولا مطلقا والجملة صفة سبع والتأنيث لانها تابع للمعدود * قوله (اوذات طباق جمع طبق كجبل وجبال اوطبقة) اوذات طباق وانما احتيج الى تقدير المضاف مع انه مستقيم بدونه اذالطبق عبارة عن نفس السماء قيل لانه جامد لايوصف به ولايخفى ان الذات جامد لكن بمعنى الصاحب وكذا الطباق يفهم منه المطابقة فيصح كونه صفة لدلالته على المعنى مثل ذومال وايضا يلزم ان يكون الشئ صاحب نفسه فالاولى ماذكره الفاضل المحشى من ان الاولى اوجمع طبق اذ يصح المعنى بدون تقدير المضاف وكذا الكلام فى قوله اوطبقة فانها بمعنى الطبق واوجعلت بمعنى المرتبة لاحتاج الى تقدير المضاف لكن الظاهر انها كالطبق نفس السماء كما يدل عليه قوله تعالى "لتركبن طبقا عن طبق" قال المصنف لتركبن طبقا من اطباق السماء والمركوب نفس السماء لاالمراتب وغاية التوجيه ان المصنف اراد به هنا المرتبة وان كان الطباق نفس السموات ولعل قول المحشى والاولى اوجمع طبق اشارة اليه بقوله والاولى وفائدة هذا الوصف احتراز عن كونها سبع سموات بعضها فى جنب بعض الخ * قوله (كرحبة ورحاب) كرحبة بفتح الحاء لابسكونها وهى الساحة ٢٢ * قوله (وقرأ حمزة والكسائى من تفوت ومعناهما واحد كالتعاهد والتعهد وهو الاختلاف وعدم التناسب من الفوت فان كلا من المتفاوتين فات عنه بعض مافى الآخر) فان كلا الخ تعليل لكونه من الفوت الخ والتفاوت بالزيادة والنقصان فات فى الناقص مافى الزائد ولاعكس له وايضا التفاوت بالعظم والصغر وبالكواكب وبالحركة ان قيل بحركتهن وغير ذلك فالواجب ان يفسر التفاوت بتفسير لايتناول مثل التفاوت المذكور وهو مااشار اليه بقوله الآتى لتغاين مااخبرت به عن تناسبها واستقامتها واستجماع ماينبغى لها فانه يفهم من ذلك ان التفاوت عدم تناسبها وعدم استقامتها وعدم استجماع ماينبغى لها فهى مستجمعة ماينبغى لها ولااختلاف فيها بهذا المعنى انا سبها فى ذلك فمعنى قوله فان كلا من المتفاوتين فات عنه بعض مافى الآخر من عدم استجماع ماينبغى والاختلاف فيه وبهذا المعنى لاتفاوت فى الزائد والناقص وامثالهما وان كان تفاوتا بالمعنى المذكور * قوله (والجملة صفة ثانية للسبع لكن بولغ فيها بنفى الرؤيه كناية عن نفى التفاوت وهى ابلغ من التصريح فهو ابلغ من قوله طباقا لاتفاوت فيها وان كان اخصر * قوله (وضع فيها خلق الرحمن موضع الضمير) وهو فيهن وليس من باب وضع الظاهر موضع المضمر لان المشهور وضع الظاهر المرجع اليه للضمير وهنا ليس كذلك ولذا قال وضع فيها خلق الرحمن الخ ولم يقل وضع الظاهر الخ * قوله (للتعظيم) لاضافته لاسمه تعالى للتعظيم ولارابط فى الجملة الواقعة صفة مع انه لازم والظاهر ان الشيخين جوزا خلو الجملة الواقعة صفة ولوقيل ان الضمير محذوف اى فى خلقهن الرحمن لكان اقرب الى القبول ولذا قال ابن هشام فى المغنى فى الباب الرابع الجملة الموصوف بها لاير بطها الا الضمير اما مذكورا اومقدرا والقول بانه لايلزم المصنف اتباعه والتوفيق بينهما بانه اذ لم يقصد التعظيم ضعيف اذقصد التعظيم لايكون رابطا وهو ظاهر نعم قد يقوم الظاهر مقام المضمر فى الربط اذا كان اسم الظاهر مرجع الضمير نحو قوله تعالى الحاقة ماالحاقة * قوله (والاشعار بانه تعالى يخلق مثل ذلك بقدرته الباهرة رحمة وتفضلا) فاسم الرحمن هنا اوقع من سائر اسمائه تعالى للتنبيه المذكورة * قوله (وان فى ابداعها نعما جليلة لاتحصى) لانها مشحونة بضروب البدايع وتبصرة للنظار وتذكرة لذوى الاعتبار ومحل نزول الارزاق

قوله اذا خصفتها من خصفت النعل اى خرزتها وجعلت بعضها على حذو بعض كان طابقت بين الشيئين بمعنى جعلتهما على حذو واحد والزقتهما

قوله وضع فيها خلق الرحمن موضع الضمير فان الاصل ان يقال ماترى فيهن لكن عدل عن الاصل فوضع موضع الضمير قوله خلق الرحمن تعظيما لخلقهن وتنبيها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو كونهن خلق الرحمن وانه بباهر قدرته هو الذى يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب وهذا المعنى مستفاد من لفظ الرحمن وذلك ان الرحمن كالمرادف لاسم الله الاعظم كما فى قوله تعالى "قل ادعوا الله اوادعوا الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى" فيكون حكمه حكمه فدل فى مقام القدرة والخلق على كمالها فيكون فى وضع الرحمن موضع الضمير اشعارا بان لايكون فى خلق السموات نوع نقصان وتفاوت ثم لايخلو ايثار لفظ الرحمن على لفظة الله فى هذا المقام من نكتة وهى الاشعار بان خلق هذه الاجرام العظام نعمة جليلة توجب الحمد على خالقها لانها مدارج انظار المتفكرين ومهابط انوار رب العالمين .





وسبب لما ينتظم به امور العباد فى المعاش والمعاد وكذا يعرف به اوقات الصلوات وسائر المبرات * قوله (والخطاب فيها للرسول عليه السلام) وهو المختار وخطابه يعم خطاب الامة فحينئذ يكون ضميرات حقيقيا * قوله (اولكل مخاطب) فيدخل الرسول عليه السلام فيه دخولا اوليا فيكون انت مجازا امامرسل اواستعارة ٢٢ * قوله (وقوله فارجع البصر هل ترى من فطور متعلق به على معنى التسبب) هذا بيان تعلقه بما قبله تعلقا معنويا * قوله (اى قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة اخرى متأملا فيها لتعاين مااخبرت به من تناسبها واستقامتها واستجماعها ماينبغى لها) هذا منفهم من ترى فانه مستلزم للنظر اليها اذعدم الرؤية بعد النظر وقوله مرارا معلوم بالمشاهدة ونفس النظر ايضا كذلك لكن قوله فارجع الخ يدل على سبق النظر بحسب الظاهر قوله واستجماعها الخ هذا دليل على ان المراد من التفاوت النقصان والمراد من البصر العضو لانه اشد مناسبة للرجع وادراك العين والقوة الباصرة لايناسب هنا نعم يتبع ادراك العين برجع العضو ولذا قيل هل ترى من فطور وقوله ارجع امر من الرجع المتعدى مصدره رجع ومصدر اللازم الرجوع والاستفهام بهل لانكار الوقوع اى ماترى من فطور كما لاترى شيئا يوجب النقصان والتخصيص بالفطور لكونها اظهر العيوب فالمراد مطلق العيوب * قوله (والفطور الشقوق والمراد الخلل من فطره اذا شقه) اشارة اليه ومن زائدة اذ الكلام على النفى ٢٣ * قوله (ثم ارجع البصر) اى لاتقنع بالرجعة الاولى وبالنظرة الحمقاء فان الخسوء قد لايقع بالنظر الاولى بل يحتاج الى كثرة المعاودة وعن هذا استدل المص بالجواب المذكور على ان المراد طول المعاودة ولم يعتد النظر اليها مرارا قبل المراجعة لعدم التأمل فيها فهو كلا نظر ولذا امر بالمراجعة بالتأمل فيها وفرع عليه عدم رؤية خلل ما ثم امر بالرجع متفكرا فيها ليترتب عليه الانقلاب المذكور فلا تكرار لاختلاف مايترتب عليهما والتنبيه على ذلك اظهر البصر فى ثم ارجع البصر واما اظهاره فى اليك البصر فلكون ذى الحال صريحا او لكمال التقرر فى الذهن ولزيادة البيان وكلمة ثم للتراخى الرتبى ويجوز التراخى فى الزمان ورجع البصر الى السماء الدنيا امرها معلوم بالعيان وامور سائرها معلومة بالبرهان وبالقياس على السماء القربى اذلافرق بين سماء وسماء فى المقدورية * قوله (اى رجعتين اخريين فى ارتياد الخلل) بيان معناه اللغوى قوله اخريين مفهوم من المقابلة وفيه تنبيه على ان كرتين مفعول مطلق بغير لفظه فان كرتين بمعنى رجعتين * قوله (والمراد بالتثنية التكرير والتكثير كما فى لبيك وسعديك ولذلك اجاب الامر بقوله ينقلب الآية) والمراد بالتثنية اى معناه اللغوى ليس بمراد لما مر من ان الخسوء والكلال قد لايقع بالمرة ولابالمرتين فالمراد التكثير مجازا بذكر المقيد وارادة المطلق اذ التثنية تدل على الكثرة المقيدة بالاثنينية والمراد مطلق الكثرة كما فى لبيك الخ وقد فصل بيانه فى النحو ولذلك اى لكون المراد الكثرة الخ دليل انى على ذلك ٢٤ * قوله (بعيدا عن اصابة المطلوب كأنه طرد عنه طردا بالصغار) وفيه اشارة الى ان خاسئا استعارة تبعية قال فى الصحاح خسأت الكلب طردته وخسأ الكلب بنفسه يتعدى ولايتعدى والخسأ الكلب ايضا انتهى قوله بعيدا عن اصابة المطلوب فيه تنبيه على ان خاسئا من خسأ الكلب بنفسه واذا جعل من الخسأ بمعنى الكلب يكون فيه لطافة جدا ولم يلتفت الى كون المعنى متحيرا من خسأ بصره اى تحير لانتفاء المبالغة المذكورة واللطافة المزبورة مع ان مآله معنى حسير فيلزم التكرار والصغار بفتح الصاد الذل والهوان الحسى فاستعير هنا للذل المعنوى وهو ذل الخيبة ٢٥ * قوله (وهو حسير كليل من طول المعاودة وكثرة المراجعة) وهو حسير حال من ضمير خاسئا او البصر وكلال البصر مستلزم لكلال صاحبه واختير الجملة هنا لان الكلال الدوام والثبوت بخلاف الخسوء ٢٦ * قوله (اقرب السموات الى الارض) اشارة الى ان الدنيا صفة لااسم مقابل للآخرة وانها من الدنو اى القرب لامن الدناءة والمعنى السماء القربى منكم وماذكره حاصل المعنى والسماء اسم جنس يقع على الواحد والمتعدد والمراد هنا الواحد وقيل جمع سماة ويرده هذا القول الكريم حيث اطلق السماء على الواحد منها والمجاز خلاف الظاهر وكونه للتعظيم بعيد ٢٧ * قوله (بكواكب مضيئة بالليل) الاولى منورة * قوله (اضاءة السرج فيها) اشار الى ان المصابيح استعارة للكواكب والعلاقة الاضاءة والكواكب شاملة للقمر دون الشمس لان قوله بالليل يأبى عن شمولها اياها ولوترك بالليل لكانت شاملة لجميع الكواكب * قوله (ولايمنع ذلك كون بعض الكواكب مركوزة فى السموات فوقها) اذ الكواكب السبع السيارات فى السموات السبع والقمر فى السماء

قوله والفطور الشقوق قال الراغب اصل الفطر الشق طولا يقال فطر فلان كذا فطرا وفطر هو فطورا اى انفطر انفطارا قال تعالى هل ترى من فطور اى اختلال ومنه الفطرة وفطر الله الخلق وهو ايجاده وابداعه وقوله فطرة الله التى فطر الناس عليها اشارة منه الى ما ابدع وركز فى الناس من معرفته المشار اليها بقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم والفطر ترك الصوم

قوله والمراد بالتثنية التكرير والتكثير والمعنى فارجع البصر رجعة بعد رجعة وليس المراد الامر برجع البصر رجعتين اثنتين فقط قوله ولذلك اجاب الامر بقوله ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير فائدة التعليل بقوله هذا تظهر فى قيد الجواب وهو الجملة الحالية اعنى وهو حسير فتأمل

قوله بعيدا عن اصابة المطلوب اى ان رجعت البصر وكررت النظر متصفحا ومتتبعا فى التماس الخلل والعيب فيهن يرجع اليك بصرك بالخسو والحسور اى بالبعد عن اصابة الملتمس كأنه يطرد عن ذلك طردا بالصغار وبالاعياء والكلال لطول الاجالة والترديد بلفظ البصر الثانى والثالث موضوع موضع المضمر فان الاصل ان يقال ثم ارجعه ينقلب اليك خاسئا فلعل فائدة وضع الظاهر موضع الضمير على ما قال صاحب الانتصاف الاشعار بان الابصار التى تدرك بها كل موجود ترجع خاسئة

قوله اقرب السموات الدنيا تأنيث الادنى وهو افعل من الدنو بمعنى القرب

قوله اضاءة السرج فيها اشارة الى ان لفظ المصابيح مجاز مستعار

قوله ولايمنع ذلك اى لايمنع تزيين السماء الدنيا كون بعض الكواكب فيما فوقها من السموات لان ماهو فوق سماء الدنيا يزينها ايضا لظهورها عليها

الدنيا والكواكب الثابتة فى الفلك الثامن والفلك التاسع اطلس لا كوكب فيه وهذا مذهب الفلاسفة والمتفلسفة وعلى مذهب اهل الحق فالكلام على ظاهره فالسماء الدنيا مزينة بالكواكب وكلامه غير متناول لسماء الدنيا مع ان القمر مركوز فيها وماذكر فى النظم سبع سموات لا يتناول الفلك الثامن مع ان الكواكب الثابتة مركوزة فيه قال فى البقرة فان قيل اليس ان اصحاب الارصاد اثبتوا تسعة افلاك قلت فيما ذكروه شكوك وان صح فليس فى الآية نفى الزائد مع انه ان ضم اليه العرش والكرسى لم يبق خلاف انتهى انظر الى ما فى كلامه من الخلل والاضطراب يتحير منه اولوا الالباب فان الكرسى عنده ليس على الحقيقة كما صرح به فى آية الكرسى ولو ثبت عنده لم يثبت كون الكواكب مركوزة فيه وليس له حركة وكذا الكلام فى العرش والتزام ما فى الشرع على وجه يطابق اصطلاح الحكماء خارج عن الانصاف وبالجملة يجب صون الكتب الشرعية عن مزخرفات الفلاسفة فضلا عن تفسير كلام الله تعالى به لكن المصنف قد تعرض ذلك فى بعض المواضع تبعا الامام الرازى تجاوز الله تعالى عنا وعنهم * **قوله** (اذا التزين باظهارها عليها) فيه تنبيه على ان تخصيص التزين بالسماء الدنيا لانها اى ترى وتظهر فيها دون غيرها * **قوله** (والتنكير للتعظيم) اى تنكير مصابيح للتعظيم اى تلك المصابيح مما لا تعرف وليست كمصابيحكم وقدمر انها مستعارة للكواكب ولا تجوز على التجوز كما قيل ٢٢ * **قوله** (وجعلناها فائدة اخرى وهى رجم اعدائكم) اشارة الى وجه الامتنان * **قوله** (بانقضاض الشهب المسببة عنها) اشار ايضا الى مسلك الفلاسفة من ان الكواكب غير منقضة وانما المنقض الشهب والشهاب شعلة نار ساطعة تحدث من اجزاء متصاعدة اكرة النار فوله المسببة عنها نبه به على ان تلك الشعلة تحدث بواسطة تسخين الكواكب الارض ولذا قال تعالى وجعلناها فايقاع الجعل عليها مجاز عقلى او الكواكب مرجع ضمير جعلناها مجاز للشهب بعلاقة السببية ولا مانع من حمل الكلام على ظاهره وهو كون نفس منقضة الكواكب كما هو مذهب المتكلمين * **قوله** (وقيل معناه وجعلناها رجوما وظنونا لشياطين الانس وهم المنجمون) مرضه لانه خلاف الظاهر من وجهين الاول حمل الرجم على الظن مجازا بدون القرينة المانعة القوية والثانى كون المراد بالشياطين المنجمون المشابهون لهم فى الافساد ومضرة العباد ولعمرى ان ضررهم اشد واقوى من شر الشيطان فحينئذ يكون الرجم عبارة عن التكلم بالظن كما فى قوله تعالى "رجما بالغيب" والمراد المنجمون الذين يعتقدون تأثير النجوم ويجزمون بما ينسب لها من الاحكام وهو حرام واما غيره فغير حرام كذا قيل وفيه ما فيه * **قوله** (والرجوم جمع رجم بالفتح وهو مصدر سمى به ما يرجم به) جمع رجم بالفتح وسكون الجيم قوله سمى به ما يرجم به مجازا فى اللغة وصار حقيقة اصطلاحية وانما جمع لان له حكم الاسم الجامد ولولم يجمع باعتبار اصله لم يبعد ٢٣ * **قوله** (فى الآخرة بعد الاحراق بالشهب فى الدنيا) فان الشيطان ليس من النار الصرف ولو سلم فالنار القوى اذا استولت على الضعيفة استهلكتها كذا قاله المصنف فى سورة والصافات فلا اشكال بان الشيطان من النار فلا يحترق لكن هذا بناء على القول بانه يحترق به وقيل ان المرجوم يتأذى به فيرجع مع انه قد لا يصيب الشهاب الصاعد فالاولى اطلاق الكلام عن قوله بعد الاحراق الخ ٢٤ * **قوله** (من الشياطين وغيرهم) اى مطلقا سواء كانت مرجومة اولا فلا تكرار فظهر ضعف ما قيل انه لو حمله على غير الشياطين ليخلو عن شبهة التكرار ويوافق قرآءة النصب لما عرفته من ان الشياطين المذكورين المرجومين فلا يتناول غير المرجومين فالتكرار بالنسبة الى المرجومين لا مطلقا والامر به فيه سهل وفى قرآءة النصب المعنى مثل قرآءة رفع عذاب جهنم ولا مانع فيها حمل الذين كفروا بربهم على مطلق الشياطين وغيرهم والمناقشة فى مثل هذا ليس يستحسن على ان التكرار لمزيد التقرير من شعب البلاغة والمراد بهذا دفع ايهام اختصاص العذاب بهم لكن هذا ضعيف اذ لا حصر فى الكلام وان العذاب فى الآخرة بعد الاحراق بالشهب فى الدنيا مختص بهم فلا ضير فى ايهام اختصاص هذا العذاب بهم ولو سلم الاختصاص فالمراد تفصيل احوال الكفار والابرار فى الآخرة وقدرته على اثابة المطيعين وعقاب العاصين اثر ذكر انه العزيز الغفور الدال على انه قادر بالقدرة الذاتية الكاملة وعالم بالعلم الشامل قوله الذى خلق الخ من تتمة قوله وهو العزيز الغفور ( ٢٥ وقرئ بالنصب على ان للذين عطف على لهم وعذاب على عذاب السعير) ٢٦ * **قوله** (اذا القوا) الالقاء الطرح اى اذا طرحوا فى جهنم مثل طرح الحطب فى النار العظيمة فانهم وقودها * **قوله** (لها شهيقا صوتا كصوت الحمير) لها صلة

**قوله** وهى رجم اعدائكم بانقضاض الشهب المسببة عنها يريد ان لفظ الرجوم مجاز مرسل فان المراد بالرجم هنا ما يرجم به الخلق اطلق اسم المسبب على السبب

**قوله** وجعلناها رجوما وظنونا قال الراغب الرجام الحجارة والرجم الرمى بها قال تعالى ولولا رهطك لرجمناك ويستعار الرمى بالظن والتوهم والشتم والطرد نحو قوله رجما بالغيب لارجمنك واهجرنى مليا اى لاقولن فيك ما تكرهه والشيطان الرجيم المطرود والمراجمة المشاتمة الشديدة استعارة كالمقاذفة والرجمان تفعلان منه

**قوله** من الشياطين وغيرهم معنى العموم مستفاد من وضع الذين كفروا موضع الضمير فان الاصل ان يقال ولهم عذاب جهنم فعدل عن الاصل ارادة التعميم فيدخل فيه الشياطين دخولا اوليا

**قوله** وقرئ بالنصب اى قرئ عذاب جهنم عطفا على مفعول اعتدنا وهو عذاب السعير فالمعنى واعتدنا للذين كفروا بربهم عذاب جهنم على منوال قولك هيأت لزيد قيدا ولعمرو واسرا اقول موضع قوله وقرئ بالنصب ما قبل وبئس المصير قوله فلعله سهو من الناسخين





شهيقا لا سمعوا قدم لان الاهم كون الشهيق لها اى لجهنم كما هو الظاهر ولا حاجة الى تقدير المضاف اى لاهلها ممن تقدم طرحهم فيها او من انفسهم لقوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق لان جعل الصوت لها لا استحالة فيه غاية الامر ان صوتهم شبه بالشهيق فى التنفر عنه وكونه منكرا فذكر اسم المشبه به واريد المشبه قوله صوتا كصوت الحمير اشارة اليه نعم ان صاحب الكشاف تعرض الوجهين الاولين والظاهر ان المصنف لم يرض به لا لعدم صحتهما بل لعدم الاحتياج اليهما فهو استعارة مصرحة لحسيس جهنم فلا اشكال بان الشهيق لاهلها بعد القرار فى النار وبعد ما قيل لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون ولا حاجة فى دفعه الى ان يقال بان ما ذكر يدل على انحصار حالهم بعد ذلك فى الزفير والشهيق لا على عدم وقوعهما منهم قبل ذلك الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما فى اول النهيق وآخره كذا قاله المصنف فى سورة هود فالزفير معتبر ايضا لما عرفته من انهما لا ينفكان ويرد على الاول ان من طرح فى النار مقدما يلزم ان لا يسمع شهيقا فى حال الدخول وعلى الثانى انه لا معنى لسمع الشهيق من انفسهم لان كلا منهم اذا سمع الشهيق من انفسهم يلزم ان يسمع من غيرهم وبالعكس فالتقابل يحتاج الى التمحل ٢٢ * **قوله** (تغلى بهم غليان المرجل بما فيه) نبه به على ان الكلام محمول على التشبيه او المراد بذكر التشبيه توضيح ذلك لا الاشارة الى الاستعارة ٢٣ * **قوله** (تتفرق غضبا عليهم) معنى تميز هنا مجاز اذ التفرق لا يستلزم للتميز قوله غضبا عليهم اشار الى ان الغيظ بمعنى الغضب الكامن للعاجز عن الانتقام كما فى الصحاح وذكر غضبا بلا قيد الكامن يشعر بان الغيظ هو الغضب او اسوء * **قوله** (وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم) يعنى انه استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من امور عديدة وهى النار وشدة الاشتعال بها وحصول الالم الشديد بها بهيئة اخرى مأخوذة من اشياء كثيرة المغتاظ واغتياظه وكمال حرصه فى ايصال الالم الفادح الى من غضب عليه بحيث يكاد المغتاظ يتفرق من كمال غضبه وجه الشبه قوة التأثير لكن فى المشبه اقوى وفى المشبه به اعرف والاعرفية تكفى فى كونه مشبها به واما كونه اقوى فليس بشرط والتمثيل كالنص فى الاستعارة التمثيلية وقيل التمثيل فى كلامه بمعنى التشبيه فالاستعارة تصريحية لان اشتعال النار بهم شبه باغتياظ المغتاظ ويجوز ان يكون المصرحة هنا تخييلية تابعة للمكنية بان شبه جهنم فى شدة غليانها وقوة تأثيرها فى اهلها بانسان شديد الغضب على غيره مبالغ فى ايصال الضرر فتوهم صورة كصورة الحالة المحققة الواجدانية وهى الغضب الباعث على ذلك واستعير لتلك الحالة المتوهمة الغيظ كما فى شرح المفتاح الشريفى والكل يخالف لما يتبادر من كلام المصنف على ان ما نقل عن السيد قدس سره مسلك صاحب المفتاح فهو قدس سره بين المقام هناك على مذاق السكاكى فلا يناسب حل كلام القاضى بذلك المسلك المردود والقول بثبوت الغيظ الحقيقى بان يخلق الله تعالى فيها ادراكا جواب آخر لا يوافق كلام المصنف قوله تكاد يقرب الفلول وهو المبالغة التى هى غير ممكن عقلا ولا عادة الى الصحة وهذا لا ينافى الاستعارة الا يرى انه او قيل تكاد تميز من الاشتعال وقوته لكان استعمال تكاد فى بابه اذ به يصح اسناد التفرق اليها حينئذ * **قوله** (ويجوز ان يراد غيظ الزبانية) اى لام الغيظ عوض عن المضاف اليه وهو الزبانية فلا استعارة فى الغيظ لكن فى اسناد التفرق الى جهنم لاجل غيظ الزبانية مجازا ويقدر المضاف فى ضمير تميز اى تكاد تميز زبانيتها والظاهر من كلام ارباب الحواشى ان اسناد الغيظ الى جهنم مجاز والمراد الزبانية اسند الى جهنم للملابسة او ان يقدر المضاف ولا يخفى ان الغيظ لم يسند اليها صريحا بل من كون اللام عوضا عن ذكر جهنم وانت تعلم ان كون المضاف اليه يحتمل ان يكون زبانية والغضب فوران دم القلب لارادة الانتقام ولذلك جاء اتقوا الغضب فانه جمرة فى قلب ابن آدم الم تر انتفاخ اوداجه وحمرة عينيه والغيظ اشد الغضب او الغضب الكامن للعاجز فتحقق الغيظ فى الزبانية بهذا المعنى محل نظر فلا فائدة فى تقدير المضاف واسناد الغيظ الى الزبانية فلا تغفل ٢٤ * **قوله** (جماعة من الكفرة) قيد الكفرة منفهم مما قبله وما بعده ايضا وتعذيب العصاة من الموحدين ثابت من النص فقول المرجئة لا يدخل النار غير الكفرة احتجاجا بهذه الآية باطل ٢٥ * **قوله** (سألهم خزنتها) وهذا ابلغ من قولهم وقال لهم خزنتها الان فيه اجمالا اولا وتفصيلا ثانيا فهو اوقع فى النفوس لان قوله الم يأتكم نذير بيان للسؤال المذكور فالمعنى سألهم خزنتها قائلين الم يأتكم نذير لكن هذا يدل على ان السؤال حين طرحهم فى النار وما فى الزمر السؤال حين فتحت ابواب جهنم فالمراد حين فتحت ابوابها وطرحوا فيها اذ الفتح لطرحهم او السؤال وقع مرتين او بعضهم سألوا فى حين

**قوله** تتفرق غضبا عليهم قال الراغب الميز والتمييز فصل بين المتشابهات يقال مازه ميزا وميزه تمييزا والتمييز يقال تارة للفصل وتارة للقوة التى فى الدماغ وبها يستنبط المعانى يقال فلان لا تمييز له ويقال انماز وامتاز قال الله تعالى "وامتازوا اليوم ايها المجرمون" وتميز كذا انفصل وانقطع قال الله تعالى "تكاد تميز من الغيظ"

**قوله** وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم معنى الشدة مستفاد من لفظ الغيظ قال الراغب الغيظ اشد الغضب وهو الحرارة التى يجدها الانسان من فوران دم قلبه قال تعالى قل موتوا بغيظكم فاذا وصف الله تعالى به فانما يراد به الانتقام وكذلك جاء اتقوا الغضب فانه جمرة فى قلب ابن آدم الم تر انتفاخ اوداجه وحمرة عينيه

الوصول الى جهنم والبعض الآخر حين الطرح وهذا لا يلايم كلما القى الخ ٢٢ * قوله (يخوفكم بهذا العذاب وهو توبيخ وتبكيت) الاشارة الى نوع العذاب قوله وهو توبيخ الخ اشارة الى ان الاستفهام لانكار النفى واثبات المنفى اى قد اتاكم نذير رسول من الله تعالى قوله توبيخ ناظر الى الانكار واما التبكيت اى اسكاتهم عن المعذرة فهو مفهوم من الانكار فلا جمع بين المعنيين المجازيين (قالوا بلى) جواب سؤال مقدر وانما قالوا بلى مع ان الكلام مثبت لكون الاستفهام لانكار النفى لما قال ابو حيان من ان النفى اذا دخل عليه الاستفهام وان كان تقريرا فى بعض الكلام هو معامل معاملة النفى المحض فى الجواب كقوله تعالى الست بربكم قالوا بلى قولهم قد جاءنا نذير تصريح بما علم من قولهم بلى لمزيد التأسف ولتمهيده قولهم فكذبنا الخ * قوله (اى فكذبنا الرسل) بيان المفعول المحذوف ولم يقدر نذير اللاشارة الى ان المراد به الرسل بالمعنى الاعم وهم يعلمون الاحكام والحكمة ويبشرهم وينذرهم وتخصيص الانذار لان المقام يقتضى ذكر الانذار عن العذاب المعذبين به وذكر الارسال لان انكارهم الانزال يستلزم انكار الارسال كعكسه * قوله (وافرطنا فى التكذيب حتى نفينا الانزال والارسال رأسا) اى بالكلية هذا مستفاد من شئ لانه نكرة فى سياق النفى فيفيد العموم وزيادة من نص فى الاستغراق * قوله (وبالغنا فى نسبتهم الى الضلال) حيث جعلنا الضلال ظرفا لهم مجازا ليفيد انه محيط بهم كاحاطة الظرف بالمظروف مع قصرهم على كونهم فى الضلال وفيه اعتراف بان ما نسبوهم حال انفسهم حيث احاط الضلال بهم من القرن الى القدم فلم يتخلصوا عن الضلال البعيد حتى قضوا نحبهم * قوله (فالنذير اما بمعنى الجمع) تفريع على قوله فكذبنا الرسل لكن الاولى فالنذير بمعنى الجمع ويحتمل ان يكون مصدرا الخ * قوله (لانه فعيل) يستوى فيه الواحد والجمع والمراد هنا الجمع بقرينة ان انتم ولم يجعل جمعا كالعبيد جمع عبد اذ الاشتراك خلاف الاصل واما التعليل بانه لصعوبة مفرده فضعيف لان مفرده حينئذ فعل كالعبد * قوله (او مصدر مقدر بمضاف اى اهل انذار او منعوت به للمبالغة) او مصدر بمعنى الانذار فلا يصح الحمل بالمواطاة فيقدر مضاف وهو الاهل وهو فى معنى الجمع لان المصدر جنس يحتمل القليل والكثير والمراد هنا الكثير لما مر او منعوت به للمبالغة فانهم عليهم السلام لكمالهم فى الانذار كانهم عين الانذار على ان المراد هنا الكثير اى الانذارات لما عرفته من انه مصدر يحتمل القليل والكثير قوله او منعوت به اى معنى اذ التقدير بلى قد جاءنا فوج نذير * قوله (او الواحد والخطاب له ولامثاله على التغليب او اقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل) او الواحد عطف على الجمع او بمعنى الجمع والخطاب له ولامثاله على التغليب اى تغليب المخاطب على الغائب فالتقدير انت وامثالك فادخلوا فى الخطاب تغليبا ولذا جاء انتم بصيغة الجمع وكذا قوله او اقامة تكذيب الواحد الخ ولذا جاء وقوم نوح لما كذبوا الرسل الآية قال هناك او نوحا ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل لان الكل متفقون فى الدعوة الى التوحيد وسائر المعتقدات ولا يضره تخالفهم فى بعض الجزئيات من الاحكام الفرعيات فحينئذ الخطاب للواحد المعين والجمع لاستلزامه تكذيب الكل فيكون ادعائيا * قوله (او على ان المعنى قالت الافواج قد جاء الى كل فوج منا رسول فكذبناهم وضللناهم) معنى قالوا اذ ضميره لكل فوج وحاصله الافواج قد جاء الى كل فوج منا رسول اى نذير واحد فكذبناهم ولم يقل فكذب كل نوع منا رسوله كما هو الظاهر لمكان قولهم ان انتم بالجمع فافراد النذير بالنظر الى كل فوج منهم وجمع انتم لما مر من ان تكذيب الواحد تكذيب الكل فكل فوج جاءهم رسول واحد فكذبه وبواسطته كذب رسلا جاؤا قبلهم او بعدهم لا قال كل فوج قد جاءنا رسل فكذب كل واحد منا رسلا جاؤنا لان كل واحد من الافواج لم يكذب رسلا متعددة جاؤهم لان قوم هود مثلا جاءهم هود فقط فكذبوه وتكذيب غيره للاستلزام المذكور * قوله (ويجوز ان يكون الخطاب من كلام الزبانية للكفار على ارادة القول) اى ويجوز ان يكون ان انتم من كلام الخزنة للكفار فلا تمحل فى انتم لان خطاب الزبانية لجميع الكفار فى يوم القيمة ولذا تصدى لتصحيح الضلال بقوله فيكون الضلال الخ وهذا على اطلاق النذير سواء كان بمعنى الجمع او المفرد وان كان المتبادر الاخير لذكره عقيبه فجملة الوجوه سبعة والفضل للمتقدم لقلة التكلف فيه لكن المراد انقسام الآحاد الى الآحاد او جمع انتم فى الحكاية لا فى المحكى وما سواه كله ظاهر والتقديم والتأخير يعلم وجهه بالتأمل الجدير وانما قدر القول للارتباط * قوله (فيكون الضلال ما كانوا عليه فى الدنيا او عقابه الذى يكونون فيه) فيكون مجازا باعتبار



قوله وهو توبيخ وتبكيت قال الزمخشرى الم يأتكم نذير توبيخا يزدادونه عذابا الى عذابهم وحسرة الى حسرتهم وقوله تعالى قالوا بلى اعتراف منهم بعدل الله واقرار بان الله عز وجل ازاح عللهم ببعثة الرسل وانذارهم ما وقعوا فيه وانهم لم يؤتوا من قدره كما يزعم المجبرة وانما اوتوا من قبل انفسهم واختيارهم خلاف ما اختاره الله فامر به واوعد على ضده يريد ان قولهم بلى تقرير للنفى وقد جاءنا نذير قول بالموجب يعنى ان الله تعالى ما ابقى لهم من الارشاد والهداية شيئا الا فعل وقولهم فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ اقرار بان التكذيب انما نشأ من قبل انفسهم لا من قضاء الله وقدره واعلم ان الجواب والسؤال مبنى على ظاهر الحال واثبات الكسب قال الطيبى وفى قوله واختيارهم خلاف ما اختاره الله وامر به اشارتان الى مذهبه احدهما فى ايقاع خلاف مفعول واختيارهم اشارة الى ان اختيارهم غلب اختيار الله تعالى وارادته وثانيتهما فى عطف وامر به واوعد على ما اختار الله على سبيل البيان والتفسير اشعارا بان الارادة والامر متحدان

قوله فالنذير اما بمعنى الجمع لما فسر ان انتم الا فى ضلال كبير على انه من مقول قول الكفرة لزمه ان يكون المراد بالنذير الجمع لان انتم فى قولهم هذا خطاب للرسل الذين انذروهم فى دار التكليف حكوا خطابهم هذا عند سؤال الخزنة الم يأتكم نذير فورد عليه انه ينبغى حينئذ ان يجئ نذير على صيغة الجمع ويقال الم يأتكم نذر بلى قد جاءنا نذر ليطابق انتم فاول رحمه الله بوجوه الاول انه بمعنى الجمع وترك المطابقة لانه فعيل فان فعيلا بمعنى فاعل قد يراعى فيه المشابهة بما هو بمعنى مفعول فيترك مطابقته لموصوفه كما فى قوله عز وجل ان رحمة الله قريب من المحسنين والثانى ان يكون مصدرا والمصدر يستوى فيه الافراد والجمع لانه موضوع الحقيقة من حيث هى ولا كثرة فى الحقيقة وانما هى فى افرادها والثالث ان يكون بتقدير مضاف اى اهل انذار والرابع ان ينعت به للمبالغة مثل رجل عدل وقوله او الواحد عطف على الجمع فى قوله اما بمعنى الجمع فحينئذ يجب تأويل مجئ الخطاب فى انتم على الجمع بان يكون الخطاب له ولامثاله على التغليب او يقام تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل او يكون المعنى قالت الافواج قد جاء لكل منا رسول فكذبناهم وقلنا لهم ان انتم الا فى ضلال كبير يعنى ان يكون ضمير الفاعل فى قالوا عبارة عن جميع افواج الكفرة وضمير المفعول فى قد جاءنا عبارة عن كل واحد من تلك الافواج وضمير المفعول فكذبناهم والمخاطبون بانتم عبارة عن جميع الرسل الذين انذروهم هذه التأويلات كلها على تقدير كون ان انتم الا فى ضلال مبين من جملة مقول قول الكفرة واما ان كان من كلام الخزنة للكفار او من كلام الرسل لهم فلا حاجة الى التأويل ويكون الوقف على شئ وقفا حسنا وقوله ان انتم





ماكان لانهم ليسوا الآن فى الضلال اذ الآخرة ليست دار التكليف غاية الامر انهم فى اثر الضلال والى ذلك اشار بقوله او عقابه الخ فذكر السبب واريد المسبب وفى الكشاف او ارادوا بالضلال الهلاك او سموا عقاب الضلال باسمه ولا يخفى ان المراد بالهلاك ايضا العذاب ولذا اكتفى المصنف بالاول وهو عقابه الخ ٢٢ * قوله (كلام الرسل وتقبله جملة من غير بحث وتفتيش اعتمادا على ما لاح من صدقهم بالمعجزات ٢٣ او نعقل فنتفكر فى حكمه ومعانيه تفكر المستبصر) ونقبله نبه به على ان المراد بالسمع السمع مع القبول لانه فرد كامل الا يرى ان السمع نفى عمن لم يقبل مع ان له سمعا وكذا الكلام فى نعقل اذ العقل بدون تفكر كلا عقل والظاهر ان لفظة او لمنع الخلو اذ السمع وحده لا يكفى بلا تعقل والتعقل لا يمكن بدون سمع وانما اختاروا كلمة او للتنبيه على ان احدهما سبب النجاة لاستلزامه الآخر كانه ترديد فى العبارة وانما قدم السمع لانه مقدم فى الوجود ولم يذكروا البصر اذ الكلام فى تكذيب رسلهم فالتأسف على عدم سمع كلامهم وعدم تعقلهم ولا مدخل للبصر فيه ٢٤ * قوله (ما كنا فى اصحاب السعير) جواب لو اى لا آمنا بالرسل وما جاؤا به ولو آمنا بهم ما كنا فى اصحاب السعير على التأبيد فلو كنا نسمع او نعقل ما كنا فى اصحاب السعير واكتفى بالنتيجة ولم يذكر الحد الاوسط لظهوره وللايجاز وما ذكره النحرير التفتازانى فى المطول من ان لو لم يستعمل فى القياس الاقترانى فى فصيح الكلام وانما يستعمل فى القياس الاستثنائى غير مسلم اذ الاستقراء التام غير متحقق والناقص غير مفيد بل مثل هذا النظم الكريم شاهد على وقوعه ولو سلم فيحمل هذا على ان الجزاء المذكور محذوف والجواب المذكور بالشرط المحذوف والمراد بالسعير مطلق جهنم لا الدرك المخصوص وما كنا لنفى الدوام وهذا ابلغ من قول ما كنا فى السعير ولذا اختير عليه مع انه اخصر والظرفية فيه ظاهرة * قوله (فى عدادهم ومن جملتهم) توجيه للظرفية من قبيل ظرفية الكلى للجزئى او الكل للجزء بالتأويل ومن جملتهم بيان حاصل المعنى ٢٥ * قوله (حين لا ينفعهم والاعتراف اقرار عن معرفة والذنب لم يجمع لانه فى الاصل مصدر) حين لا ينفعهم اشار به الى ان الاخبار باعترافهم مع ظهوره مما مر لافادة عدم نفعهم كانه قيل لا ينفع هذا الاعتراف ولذا قيل فسحقا * قوله (او المراد الكفر) وهو الظاهر اذ الكلام فيهم وايضا الكفر بانواعه فرد كامل للذنب وللتنبيه على ذلك عبر بالذنب دون الكفر ٢٦ * قوله (فاسحقهم الله سحقا اى ابعدهم من رحمته) اشار الى ان سحقا مفعول مطلق بحذف الزوائد والقول بانه يجوز ان يكون التقدير فاسحقهم الله وسحقوا سحقا كما فى انبتكم نباتا ضعيف اذ اسحقهم مقدر ولو كان المراد ذلك اقدر فسحقوا سحقا الا ان يقال ان فى هذا تنبيها على انه يجازيهم بذلك على افعالهم الشنيعة ولم يقل فسحقهم الله سحقا لان سحق كونه متعديا انكره بعضهم وادعى الفاضل السعدى ثبوته على قلة ثم المراد بالماضى اما دعاء عليهم وهو طلب من ذاته ان يبعدهم من رحمته وفيه اظهار مقت شديد او الخبر ولكونه محقق الوقوع عبر بالماضى * قوله (والتغليب للايجاز والمبالغة والتعليل وقرأ الكسائى بالتثقيل) قيل والظاهر ان اصحاب السعير له معنى فى اللغة وهو كل من دخل نارا مسعرة مطلقا ولازمها كما يفيده الصحبة فى عرف اللغة وفى عرف الشرع السعير نار مخصوصة اذ ورد ان جهنم سبع طبقات لكل طبقة منها اسم يخصها والسعير واحدة منها فهى الطبقة المخصوصة المعدة للشياطين فحيث قامت القرينة على ارادة معناه اللغوى او العرفى يعمل بها ويكون هذا كالدابة وهنا ما قبله دل على ان المراد منها الطبقة المخصوصة فيكون مجازا فى الآخرى والتغليب وغيره ظاهر كما فسروه بذلك وهو الذى اراده ذلك القائل وحينئذ فلا اشكال عليه اصلا وهذا كلام لا غبار عليه انتهى قال المصنف فى تفسير قوله تعالى لكل باب منهم جزء مقسوم فجهنم لعصاة الموحدين واللظى لليهود والحطمة للنصارى والسعير للصابئين الخ فظهر ضعف القول بان المراد ان اصحاب السعير وهم الشياطين غلبوا على الكفرة اذ الظاهر ان يقال فسحقا لهم اى للقائلين بلى قد جاءنا نذير ولاصحاب السعير الذين هم الشياطين فغلب للايجاز وهو ظاهر والقائل المذكور اراد توضيح مراد هذا القائل دفعا للايراد عليه كانهم لم ينظروا الى كلام المصنف فى صورة الحجر فوقعوا ما وقعوا من حل كلام المصنف على خلاف مذاقه اذ السعير التى اسم للدركة المخصوصة ليست معدة للشياطين بل مهيأة للصابئين فالمراد بالسعير هنا وفيما قبله مطلق جهنم كما هو فى اكثر المواضع كذلك فلا تغليب هنا بهذا المعنى والقول بانه يكفى فى التغليب كون الشياطين اصلا فى دخول السعير الحق بهم الكفار سخيف جدا لان كون الشياطين اصلا فى ذلك غير مسلم لقوله تعالى انا اعتدنا للكافرين سلاسل واغلالا وسعيرا وايضا لا يفيد ذلك التغليب كما لا يخفى على اللبيب واغرب منه ما قيل

قوله فنتفكر فى حكمه ومعانيه قال صاحب الكشاف قيل انما جمع بين السمع والعقل لان مدار التكليف على ادلة العقل والسمع قال صاحب الانتصاف ان اراد ان الاحكام التكليفية مستفادة من العقل فهو من العقائد الفاسدة وان عنى ان العقل يرشد فى العقائد الصحيحة والسمع يخص الاحكام الشرعية فهو حق

قوله والتغليب للمبالغة والايجاز والتعليل معنى التغليب هنا بمعنى التعميم اى تعميم حكم الابعاد والسحق على الكفرة الخلص وغيرهم من عصاة المؤمنين حيث عبر عن الجميع بقوله اصحاب السعير مع ان الكلام سبق فى حق الكفرة خاصة انما هو للمبالغة فى التهديد بالوعيد فى حق العصاة والا فهم ليسوا بمبعدين عن رحمة الله لان مصيرهم آخرا بعد استيفاء الحقوق الى الجنة والايجاز من حيث انه لم يعبر اهل النار باسامى اشخاصهم واصنافهم بل عبر بلفظ عام وقيل اصحاب السعير نعم هذا وضع الظاهر موضع المضمر فلو قيل على الاصل لهم بدل لاصحاب السعير لكان اوجز منه لكن لما اوجب قصد التعميم والتعليل ان يقال لاصحاب السعير فى موضع لهم اكتفى به عن ذكر الفريقين بوصفيهما فان فسحقا لاصحاب السعير اوجز من ان يقال فسحقا للذين كفروا والذين عصوا من اهل الايمان واما التعليل فمن جهة ان الآية افادت بان بعدهم عن رحمة الله بكونهم مستحقى النار واصحاب السعير فمعنى التعليل استفيد من ترتب الحكم على الوصف المناسب

قوله وقرأ الكسائى بالتثقيل اى قرأ فسحقا بضمتين والباقون بسكون الحاء

ان مراده تغليب الكفرة على الفسقة والاصل فسحقا لهم ولسائر اصحاب السعير فغلب الاكثر على الاقل لان ماقبل الآية فى حق الكفار خاصة وهذه الآية مسوقة لبيان حالهم واعتراف ذنبهم وبعدهم عن الرحمة فجعلها عامة لعصاة الموحدين يخل الانتظام ويجب الصون عنه فى كلام الملك العلام على انه لايطلق عليهم اصحاب السعير لانه يفيد التأبيد فى عرف القرءآن لاشعار الملازمة والمصاحبة وكذا لايستحق عصاة الموحدين الدعاء بالابعاد عن الرحمة لانه اللعن ما لا فلعنة الله على الكافرين فقط وقيل وايضا لايجوز فيه حينئذ والتغليب كله مجاز وهذا غير وارد لان القائل به حمل التغليب على معناه اللغوى وهو ايراد اللفظ الغالب اى المتناول لما سيق لهم الآية وهم الكفرة ولغيرهم من العصاة دون التغليب العرفى اذاطلاق اصحاب السعير على كل من يدخلها من العصاة والكفرة اطلاق بحسب الحقيقة ففى كلامه مصرح بعدم التجوز فلا وجه للاعتراض به نعم انه ليس بصحيح كما عرفته ولهذه الاعتراضات عليه قيل انه من مشكلات هذا الكتاب تأدبا مع القاضى والا فالظاهر انه من تحريف الناسخ فالصحيح التعبير بالراء يعنى ان الاصل ذكر الفعل اى اسحقهم وبالضمير لكن غير الاسلوب بحذف الفعل للايجاز وهو ظاهر والمبالغة لان سحقا ذكر اولا مجملا من غير بيان من يسحقه ولمن هو ثم جاء بقوله لاصحاب السعير بيانا المعنى المراد اذالبيان بعد الاجمال اوقع فى النفوس واضمر فى موضع المضمر للتعليل فان علة اللعن فى الآخرة كونهم من اصحاب السعير وان كان علة كونهم اصحاب السعير اللعن فى الدنيا بسبب كفرهم فلا دور وفى نسخة التغليب الايجاز لجمع الفريقين بلفظ واحد وفى حذف الفعل ايضا وان سكتوا عنه ارباب الحواشى والمبالغة فيه فى ابعاد الكفرة اذافرد بالذكر لامكن ان يقال ان ابعادهم دون ابعاد الشياطين وايضا فيه التفصيل بعد ٢ الاجمال والتعليل مثل مامر ومنهم من قال فى توضيح هذا المرام ان مساق الكلام يقتضى ان يقال فسحقا لهم ولغيرهم من اصحاب السعير لان ترتب السحق على المعترفين بذنبهم وهم من جملة اصحاب السعير فترتب السحق على جميع اصحاب السعير تغليب من قبيل اسناد حكم البعض الى الكل كما فى قوله تعالى خطابا لشعيب عليه السلام اولتعودن فى ملتنا فان التغليب كما يكون فى المجاز اللغوى كذلك يكون فى المجاز العقلى فيحمل هنا على هذا انتهى والاعتراف عام لجميع الكفار اذ قولهم بلى قد جاءنا الخ صادر من كل امة كما مر بيانه فى توجيه ان انتم وان اراد ان الشياطين غير معترفين فيكفى فى الترتيب كونه بالنسبة الى البعض بلا حاجة الى اعتبار النسبة الى الجميع وبالجملة ترتب الشئ على المجموع لايقتضى ترتبه على كل واحد واحد قال المصنف فى قوله تعالى الاقول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك وما املك لك من الله من شئ الآية ولايلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه انتهى وماذكرناه اهون من ذلك وفى المطول ومنه تغليب الاكثر على الاقل من جنس بان ينسب الى الجميع وصف مختص بالاكثر كقوله تعالى حكاية لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا اولتعودن فى ملتنا الآية وصرح بان التغليب تغليب الاكثر على الاقل لاتغليب فى الاسناد غاية الامر ان فى التغليب اعتبر الاسناد ولوسلم فلا اسناد للترتيب الى الكل صريحا ٢٢ * قوله (يخافون عذابه) اى يخشون بمعنى يخافون وان العذاب مقدر * قوله (غائبا عنهم لم يعاينوه بعد) اى بالغيب ظرف مستقر حال اما من المفعول وهو الراجح للمبالغة فى مدح الخائفين اومن الفاعل وهما متلازمان والباء للملابسة * قوله (اوغائبين عنه اوعن اعين الناس) اى لايرآؤن الناس كالمنافقين سواء كانوا فى خلوة اوفى حضور ولا يراؤن * قوله (اوبالمخفى عنهم) عطف على غائبا عنهم بحسب المعنى فلام الغيب اسم موصول لانه بمعنى غائبا مصدر بمعنى اسم الفاعل اومخفف غيب كما مر فى سورة البقرة فالباء ح للآلة * قوله (وهو قلوبهم) لاباظهار الخوف بالسنتهم وهو المراد هنا فلا اشكال بان محل الخوف القلب فالفائدة فى ذلك ولعل لهذا اخره قوله ان الذين يخشون جملة مستأنفة مسوقة لبيان حال السعداء اثر بيان حال الاشقياء كما هو عادة القرءآن حيث شفع الترغيب بالترهيب ترغيبا لما ينجى وتنفيرا عما يردى ٢٣ * قوله (لذنوبهم) والمغفرة لاتكون الا للذنوب ففائدة القيد التنبيه على ان خوفهم وان بلغ مرتبة الكمال لايخلوا عن تقصير وذنب والتعبير بالاجر بناء على وعده والا فهو تفضل وعطاء وكبير صفة مؤكدة لمايستفاد من التنوين ٢٤ * قوله (يصغر دونه لذائذ الدنيا) دونه اى عنده فالمراد بالكبير الكبير كيفا والكبير وان كان دون العظيم فى الاصل لكن المراد هنا معنى العظيم بقرينة قوله تعالى لهم اجر عظيم فلو قال يحقر دونه لكان ابلغ ٢٥ * قوله (واسروا) عطف



٢ ولم يذكر المحشون ذلك فى التغليب منه

قوله غائبا عنهم يريدان بالغيب اماظرف مستقر متعلق بمحذوف على انه حال من المفعول والمعنى غائبا عنهم اومن الفاعل والمعنى غائبين عنه اوعن الناس واما ظرف لغو متعلق بيخشون فالباء على الاول للمصاحبة وعلى الثانى للآلة



على مقدر اى فاحذروه فى السر والعلن والامر للتسوية نحو اصبروا اولا تصبروا والمعنى اسرار قولكم وجهره سواء قوله انه عليم تعليل للاستواء المذكور وكذا الافعال سرا اوجهرا مستويان فى تعلق العلم والتخصيص بالاقوال لما سيجيء من سبب النزول * قوله (بالضمائر قبل ان يعبر عنها) فيعلم الله اياها بالتعلق القديم بانه سيعبر عنها فيعلم بعد التعبير عنها بالتعلق الحادث بانه عبر عنها الآن اوقبل وهو المراد هنا فان هذا علم يترتب عليه الجزاء واما العلم بالتعلق القديم فلا يترتب عليه الجزاء وانما تعرضه هنا للمبالغة فى وقوع الاول * قوله (سرا اوجهرا) اى فى السر والجهر منصوبان بنزع الخافض ٢٢ * قوله (الايعلم السر والجهر) مفعوله المحذوف والتعرض لعلم الجهر للتنبيه على ان علمه بالسر والجهر سواء لاسر بالنسبة الى علمه تعالى * قوله (من اوجد الاشياء) اى خلق بمعنى اوجد لا بمعنى قدر والمفعول محذوف للتعميم مع الاختصار فيدخل خالق السر والجهر دخولا اوليا فكيف لايعلمه والايجاد يستلزم العلم الفعلى على التفصيل ولوقال الايعلم من اوجد السر والجهر على ان المراد بهما الحاصل بالمصدر لكان امس بالمرام كما اكتفى بهما فى تقدير مفعول يعلم والقول بان تقدير العموم اشارة الى صغرى الدليل وهى ان كلا منهما شئ وكل شئ مخلوق لان قوله وهو اللطيف الخبير سيق لافادة استلزام الخلق للعلم ضعيف لانه يقتضى تقدير مفعول يعلم عاما للاشارة الى صغرى دليل علمه بالسر والجهر وهو اهم فهو جوابكم فهو جوابنا وعادة المصنف تقدير الخاص فى مثل هذا المقام لانه اشد اتصالا بماقبله * قوله (حسبما قدرته حكمته) اى اقتضته حكمته هذا بيان للواقع لاالمستفاد من الكلام ٢٣ * قوله (المتوصل علمه الى ماظهر من خلقه ومابطن) معنى اللطيف بقرينة مقابلته بالخبير اذ معناه العالم مابطن والمشهور ان معنى اللطيف عالم الخفيات وهو مستلزم العلم بالظاهر ولذا فسره بالعالم بماظهر احترازا عن التكرار وللطيف والخبير معان اخر ذكرها المصنف فى غير هذا الموضع قوله المتوصل علمه الخ الاولى ترك لفظ المتوصل * قوله (اوالايعلم الله من خلقه وهو بهذه المثابة) فيكون من خلق مفعول يعلم وفاعله ضمير راجع الى الله تعالى فيكون من عبارة عن المخلوق كله تغليبا فيتناول السر والجهر بطريق التغليب اخره مع استغنائه عن الحذف لاحتياجه الى التغليب فحينئذ يكون معنى اللطيف العالم بدقائق الامور وغوامضها والخبير هو العالم بالمغيبات مطلقا او بالعكس اوالخبير تأكيد للطيف فلا اشكال بانه تقييد الشئ بنفسه وجعل من خاصا بذوى العقول غير مناسب لعدم تناوله الى السر والجهر من القول مع ان الكلام مسوق لبيان علمهما قوله وهو بهذه المثابة اشارة اليه * قوله (والتقييد بهذه الحال يستدعى ان يكون ليعلم مفعول ليفيد) نبه به على ان قوله وهو اللطيف الخبير حال فى قوة التعليل قوله يستدعى ان يكون ليعلم سواء كان مقدرا خاصا اومذكورا عاما كما فى الوجه الثانى اذا ولم يكن له مفعول بان ينزل منزلة اللازم لكان المعنى الايعلم وهو عالم فلا يفيد واما اذا كان المعنى الايعلم السر والجهر وهو عالم بكل شئ اوالايعلم جميع من خلقه وهو عالم بالدقائق والغوامض والمغيبات مطلقا لكان مفيدا فائدة تامة ولوكان المعنى الايعلم كيف لايثبت له اصل العلم وهو عالم بكل شئ لم يفد ايضا اما لانه لم ينكر احد ثبات اصل العلم كما قيل اولان من انكر ثبات اصل العلم انكر ايضا علمه بكل شئ فلا يفيد اصلا ولانه اذانزل منزلة اللازم يكون للعموم فى المقام الخطابى كما نقل عن صاحب المفتاح كالعلم المدلول باللطيف الخبير فانه مستمر فلا يكون المعنى دعوى ثبوت اصل الفعل المستفاد من انكار عدم العلم بل يكون عاما فيكون بمنزلة تقييد الشئ بنفسه * قوله (روى ان المشركين كانوا يتكلمون فيمابينهم باشياء فيخبر الله بها رسوله فيقولون اسروا قولكم لئلا يسمع اله محمد فنبه الله على جهلهم) وعن هذا خص القول بالذكر كما نبهنا عليه فح يكون قوله انه عليم بذات الصدور تعليلا لاستواء الاسرار والجهر فى تعلق العلم بهما كما مر قوله الايعلم الخ باى معنى كان تذييل اى تأكيد لمنطوق قوله انه عليم بذات الصدور اولمفهومه فانه فهم انه عالم بالاشياء ٢ فلا تغفل ٢٤ * قوله (لينة) اشار به الى ان ذلولا من الذل بكسر الذال لامن الذل بضمها وان لم يبعد كل البعد اذالكلام ان الذلول من الذل بالكسر اما تشبيه بليغ كما هو الظاهر فى امثاله نحو جعل لكم الارض فراشا ونحو الم نجعل الارض مهادا ونحو والله جعل لكم الارض بساطا اواستعارة كما ذهب اليه البعض ويمكن هذا فى ذلول من الذل بالضم اذالانقياد وهو معنى الذل بالكسر يستلزم الذل * قوله (يسهل لكم السلوك فيها) جعل اللين ضد الصعوبة وهو السهولة لاضد الخشونة لانه غير ملايم هنا

٢ اذالعلم بالضمائر يستلزم العلم بغيرها بالاولوية منه

قوله الايعلم السر والجهر من اوجد الاشياء حسبما قدرته وحكمته يعنى قوله الايعلم من خلق تذييل متصل بماقبله تعليلا له فان المراد بقوله واسروا قولكم اوجهروا به بيان استواء الحالين بالنسبة الى علمه الشامل وهو كالمدعى وقوله انه عليم بذات الصدور دليله وقوله الايعلم من خلق دليل الدليل الاول وبرهانه المثبت له والدليل الاول برهان المدعى فقوله الايعلم من خلق وهو اللطيف الخبير تعليل لاحاطة علمه بجميع الكائنات جزئيا وكليا ظاهرا وباطنا قال الامام الآية تدل على ان العبد غير موجد لافعاله وذلك انه تعالى لماقرر انه عالم بالسر والجهر وبكل مافى الصدور قال بعده الايعلم من خلق وهذا الكلام انما يتصل بماقبله لوكان تعالى خالقا لكل مايفعلونه فى السر والجهر وفى القلوب والصدور فانه تعالى لولم يكن خالقا لها لم يكن قوله الايعلم من خلق مقتضيا لكونه تعالى عالما بتلك الاشياء فان قيل لم لايجوز ان يكون المراد الايعلم من خلق الاجسام فيلزم منه ان يكون عالما بهذه الاشياء قلنا انه لايلزم من كونه خالقا لغير هذه الاشياء كونه عالما بها لان من يكون فاعلا لشئ لايلزم ان يكون عالما بشئ آخر لكن يلزم من كونه خالقا لها كونه عالما بها وقال الطيبى انما لايلزم منه ذلك ان لم يقيد خلق بقوله وهو اللطيف الخبير فالمعنى خلق الاجسام وهو عالم باحوالها ماظهر منها ومابطن والحق ان قوله انه عليم بذات الصدور تذييل فى معرض التعليل وقوله الايعلم من خلق وهو اللطيف الخبير تذييل لذلك التذييل واقع فى موقع التعليل ايضا ومن حقه ان يكون اعم من التذييل الاول واشمل منه فيدخل فيه دخولا اوليا فعلى هذا يجب ان يكون مفعول خلق عاما شاملا للاشياء خصوصا اذا قيد بقوله وهو اللطيف الخبير ولذا فسر رحمه الله تعالى من خلق بقوله من اوجد الاشياء وماقرره الامام مبنى على اعتبار الخصوص فى المفعول فان المعنى على تقريره الايعلم سركم وجهركم من خلقهما قال صاحب الانتصاف هذه الآية حجة على الزمخشرى فان العبد لايخلق افعال نفسه لانه لايعلمها وهو استدلال بثبوت الخلق على ثبوت العلم فاوجه فى الآية ان من فاعل يعلم ومفعول الخلق محذوف وهو السر والجهر تقديره الايعلم السر والجهر من خلقهما وغير هذا الوجه تكلف وهذا نظر دقيق فان فى تخصيص ذكر الخالق دون سائر الاسماء فى مقام اثبات العلم اشعار بان الخالق ينبغى ان يكون عالما بما خلقه وبتفصيله وفيه ادماج لمعنى ان العبد غير خالق لافعاله لانه لايعلمها

قوله والتقييد بهذه الحال يستدعى ان يكون ليعلم مفعول ليفيد اذ اولم يقصد تعلقه بمفعول بل جعل من قبيل فلان يعطى ويمنع لايفيد الكلام اذيكون التقدير حينئذ الايعلم وهو عالم وهو تقييد للشئ بنفسه واذاقصد تعلقه بمفعول يكون معناه الايعلم السر والجهر وهو عالم بكل شئ وهذا كلام مفيد ومعناه معنى صحيح

اذ المراد سهولة السلوك الخ واو كانت صخرة اوصلبة شديدة ما تيسر المشى عليها واو كانت لينة جدا لما سهل السلوك فقوله يسهل لهم السلوك احتراز عن ذلك ويسهل ايضا حفر الآبار وشق الانهار وغرس الاشجار وبناء الابنية والدور ولم يتعرض لها اذ سهولة السلوك مستلزمة لسهولة غيرها مع انه المقصود الاصلى ولذا قال تعالى فامشوا فى مناكبها فمقتضى الفاء التفريعية اعتبار السهولة فى المشى ٢٢ * **قوله** (فى جوانبها اوجبالها) فى جوانبها فالمناكب استعارة مصرحة شبه الجوانب بالمناكب فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه وكذا الكلام فى قوله اوجبالها مشابهة الجبال بمناكب البعير اظهر فى الارتفاع وهى قرينة للمكنية حيث شبه الارض بالبعير فى المركوبية واثبت لها المناكب التى من خواص المشبه به فهما استعارتان تحقيقية ومكنية وقرينة المكنية هنا ليست استعارة تخييلية بل مصرحة تحقيقية وهذا من مواد تحقق الاستعارة المكنية بدون الاستعارة التخييلية وان الاستعارة المكنية المشبه به المرموز اليه لا التشبيه المضمر ولا المشبه كما ذهب اليه الخطيب والسكاكى * **قوله** (وهو مثل لفرط التذلل) الواو بمعنى او لان كونه مثلا اى استعارة تمثيلية ينافى كون المناكب مستعارة للجوانب او الجبال لما عرفت فى موضعه ان المفردات فى الاستعارة التمثيلية باقية على حالها وفى الكشاف وهو مثل لفرط التذلل وبين مراده فى شرح مقاماته فقال المشى فى مناكبها مثل لفرط التذلل ورشح معنى الذل بوطئ المناكب وتقلبذ فيها كما ذكرناه فى الكشاف انتهى ولم يتعرض كون المناكب وحده استعارة للجوانب او الجبال والمصنف لما تعرض لهما اولا ثم قال وهو مثل الخ حمل الفاضل السعدى الواو الواصلة على معنى او الفاصلة وقيل بعد نقل كلام الزمخشرى فى شرح مقاماته فالمعنى انه ليس هنا امر بالمشى حقيقة وانما القصد به الى جعله مثلا لفرط التذلل سواء كانت مفسرة بالجوانب او الجبال وسواء كان ماقبله استعارة او تشبيها بليغا ومن لم يقف على المراد منه قال الواو بمعنى او فانه اذا جعل مثلا لم تكن المناكب مستعارة للجوانب او الجبال بل تشبيه الارض بالبعير على نهج الكناية ويثبت لها المناكب تخييلا انتهى ولا يعرف وجه عدم وقوف المراد من جعل الواو على معنى او بل هو مطابق لما قرر فى محله كما ذكرناه آنفا نعم قول المحشى بل تشبيه الارض بالبعير الخ يخالف ايضا ما قرر فى موضعه من ان المفردات فى الاستعارة التمثيلية باقية على حالها اذ هى عبارة عن تشبيه الهيئة بالهيئة الا ان يقال ان الارض شبه اولا بالبعير ثم جعل الاستعارة التمثيلية فى الهيئة فحينئذ يقال ٢ فى كلام المصنف مثل ذلك فلا حاجة الى جعل الواو بمعنى او فيكون استعارتان استعارة فى المفرد واستعارة اخرى فى الهيئة فيكون المفردات باقية على حالها * **قوله** (فان منكب البعير ينبو عن ان يطأه الراكب ولا يتذلل له فاذا جعل الارض فى الذل بحيث يمشى فى مناكبها لم يبق شئ لم يتذلل) الاولى فان منكب الحيوان اذ المنكب ليس يختص بالبعير الا ان يقال ان خيار اموال العرب واكثر مراكبهم البعير واذا عبر بغير البعير فالمقصود حاصل ايضا وهذا الكلام يؤيد عدم استعارة المفردات فى الاستعارة التمثيلية هنا فلا تغفل وتصور الاستعارة التمثيلية هنا ان الهيئة المأخوذة من الارض وجعلها سهلة يسهل المشى عليها والسلوك فى جوانبها شبهت بالهيئة المؤلفة من البعير المفروض المشى على منكبها المشعر لفرط التذلل حيث ان البعير يأبى عن ان يطأه الراكب ولا يتذلل له فذكر اللفظ المستعمل فى الهيئة المشبه بها واريد الهيئة المشبهة قوله فاذا جعل الارض فى الذل بحيث يمشى فى مناكبها بناء على ان الهيئة المشبهة جعلت من افراد الهيئة المشبه بها والا فالظاهر ان يقال فاذا جعل البعير فى الذل بحيث يمشى فى مناكبها لم يبق شئ لم يتذلل وينتقل منه الى فرط تذلل الارض ولما لم يشترط كون المشبه به محققا بل يكفى التقدير والفرض جعل البعير الذى فى منكبه يمشى وينقاد له مقدرا ومفروضا ومشبها به قوله فى الذل بكسر الذال اى فى السهولة ٢٣ * **قوله** (والتمسوا من نعم الله) نبه به على ان المراد بالاكل الطلب مطلقا اكلا كان اوغيره وتخصيص الاكل بالذكر لان غالب حاجات الانسان المطاعم فذكر الامر بالاكل واريد الامر بطلب النعم مجازا والرزق بمعنى النعم حقيقة اذهو فى العرف تخصيص الشئ بالحيوان للانتفاع به وتمكينه منه والجامع بين المتعاطفين السببية اذ الارض وكونها سهلة سبب الرزق فالمشى فى مناكبها اى جوانبها يكون سببا لحصول الرزق ٢٤ * **قوله** (الرجع فيسألكم عن شكر ما انعم عليكم) بالجزاء خيرا اوشرا نبه به على مناسبته بماقبله والواو ليست للعطف بل استئنافية مسوقة للترغيب على الشكر والترهيب عن تركه ٢٥ * **قوله** (يعنى الملائكة الموكلين على تدبير هذا العالم) اى المراد بمن الملائكة وهو الظاهر لاستغنائه عن التمحل وان اسناد



٢ وهذا لالزام المحشى لا لكونه مرادا سعد

**قوله** وهو مثل لفرط التذليل يريد ان لفظ الارض مجاز مستعار استعارة مكنية فذكر الذلول تخييل والمنكب ترشيح والمشى تجريد

**قوله** والتمسوا فى نعم الله وانما فسر الاكل بالمعنى المجازى لجريان ذكره بعد ذكر الارض وتذليلها فان الارض ليست مبدأ لاكل الرزق فى اول الحال بل هى مبدأ لالتماس الرزق بالحراثة

**قوله** فيسألكم عن شكر ما انعم عليكم هو بيان لارتباط واليه النشور بقوله وكلوا من رزقه



الخسف اليهم حقيقة لكونهم كاسبين له وعن هذا قدمه * **قوله** (اوالله تعالى على تأويل من فى السماء امره وقضاؤه) بتقدير المضاف اى ءامنتم من امره اى ملكوته وسلطانه فى السماء فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وكونه مجازا عقليا ليس بمناسب هنا * **قوله** (اوعلى زعم العرب فانهم زعموا انه تعالى فى السماء) فحينئذ لاحاجة الى تقدير المضاف بل قيل لهم على حسب اعتقادهم والمعنى ءامنتم من تزعمون انه فى السماء وهو متعال عن المكان ان يعذبكم بخسف او بارسال حاصب وايراد الكلام على اعتقاد المخاطب شايع فى استعمال الفصحاء وان لم يطابق للواقع لكن هذا ليس بمناسب هنا وعن هذا اخره وادعى بعضهم ان تركه اولى من ذكره لان بناء الكلام على زعم بعض الجهلة غير مناسب لكن صاحب الكشاف اشار الى دفع هذا الاشكال بقوله وهو متعال عن المكان فهو لالزامهم واسكات الخصم بما فيه عندهم شايع اوفى بالمرام * **قوله** (وعن ابن كثير من روايه قنبل وامنتم بقلب الهمزة الاولى واوا لانضمام ماقبلها والبزى آمنتم بقلب الثانية الفا وهو قراءة نافع وابى عمرو ورويس) لانضمام ماقبلها وهو ضم الراء قوله لانضمام ماقبلها اشارة الى ان هذا القلب اذا لم يوقف على النشور ٢٢ * **قوله** (فيغيبكم فيها كما فعل بقارون) كون الفاء تفسيرية اولى من كونها تفريعية اذ هذا التغييب عين الخسف فى الخارج وفى القاموس خسف الله بفلان الارض اى غيبه فالظاهر ان الباء للتعدية قال الراغب يقال خسفه الله وخسف هو قال تعالى وخسفنا به وبداره الارض ولذا قيل ان الباء للملابسة وقد اشار المصنف الى جواز كون الباء للسببية فى سورة الاسراء فالاحتمالات الثلاثة ممكنة فى الباء والراجح كون الباء للتعدية والارض منصوب بنزع الخافض اى فى الارض قوله فيغيبكم من التفعيل اشارة اليه * **قوله** (وهو بدل من من بدل الاشتمال) فيكون من منصوبا على انه مفعول ءامنتم وهذا اولى من انه على حذف الجار اى من ان يخسف بكم الارض ٢٣ * **قوله** (تضطرب والمور التردد فى المجئ والذهاب) هذا هو المعنى المراد ههنا مجازا واصل معناه كما قال التردد فى المجئ والذهاب وهذا مستلزم للاضطراب ٢٤ * **قوله** (ان يمطر عليكم حصباء) بالمدهى الحصا جمع حصاة ٢٥ * **قوله** (كيف انذارى اذا شاهدتم المنذر به ولكن لاينفعكم العلم حينئذ) اى النذير مصدر بوزن وجيف بمعنى الانذار وجعله اسم مصدر اقرب اذ مصدر الثلاثى بمعنى المزيد بعيد ولا بعد فى كونه اسم مصدر للمزيد كسلام بمعنى التسليم وكذا الكلام فى نكير وكيف فى مثله منسلخ عن معنى الاستفهام وليس بسؤال عن الحال بل المراد بها بيان شدة الحال اى فستعلمون انذارى مكيفا بكيفية مخصوصة حال من انذارى قدم عليه لصدارته وكذا كيف نكير والمصنف اختار اثبات الباء تنبيها على انه حذف اكتفاء بالكسر رعاية للفاصلة وقيل اى ستعلمون ماحال انذارى وقدرته على ايقاعه وعدمه اذا شاهدتم المنذر به وهذا لايقتضى الوقوع حتى يقال ان الخسف لم يقع وان المنذر به عذاب الآخرة وما بينهما اعتراض فانه خلاف المتبادر ٢٦ * **قوله** (انكار عليهم بانزال العذاب) يأبى عن حمله على العذاب الاخروى ونبه به على ان الانكار الانكار بالفعل لا بالقول وهو ابلغ من الانكار بالقول وان كان مجازا * **قوله** (وهو تسلية للرسول عليه السلام وتهديد لقومه) اذ البلية اذا عمت سهلت وايضا فيه اشارة الى اخذ قومه اذ هلاك الامم الخالية سببه تكذيب رسلهم ولهذا قال وتهديد لقومه فان هذا سبب لهلاكهم ايضا فيعلم الوعيد باخذ كفار قريش من ذكر اخذ الامم الماضية بتكذيب رسلهم ٢٧ * **قوله** (اولم يروا) اى اذهلوا عن الفكر ولم ينظروا الى الطير اسم جمع وقيل جمع طائر فوقهم قيد به لقوله صافات اذ الاستدلال على كمال قدرته على الاخذ والعذاب باحوال الطير المذكورة من كونها صافات وقبضهن كانه قيل اولم ينظروا الى كون الطير فوقهم صافات الخ صافات حال من الطير وفوقهم ظرف لها قدم عليها اذ الاهم كونها صافات فوقهم لامطلقا وهذا اولى من كون فوقهم ظرفا مستقرا حالا وصافات حالا من الضمير فى فوقهم وقد عرفت ان المراد التوبيخ على عدم رؤيتهم ونظرهم الى تلك الحال لكن اجمل اولا ثم فصل ثانيا لكونه اوقع فى الذهن * **قوله** (باسطات اجنحتهن فى الجو عند طيرانها فانهن اذا بسطنها صففن قوادمها صفا) وهذا حاصل المعنى نبه عليه بقوله فانهن اذا بسطنها صففن الخ فاشار الى ان الصف ليس هو البسط حقيقة بل الصف لازم له فهو كناية عنه او مجاز عنه ولما كان كناية عن البسط جعل المفعول المحذوف الاجنحة هنا وحين يراد به المعنى الحقيقى فى قوله اذا بسطنها صففن جعل المفعول قوادمها ولم يجعل المفعول المقدر قوادمها اولا يحمل

**قوله** وهو بدل من من بدل الاشتمال التقدير آمنتم من فى السماء خسفه بكم الارض على نحو اعجبنى زيد رميه فى كون البدل فعل المبدل منه قال الراغب قدم الوعيد بالخسف على الوعيد بالحاصب لانه لما كانت الارض التى مهدها لهم لاستقرارهم يعبدون فيها خالقها فعبدوا الاصنام التى هى من شجرها او حجرها خوفوا بما هو اقرب اليهم والتخويف بالحاصب من السماء التى هى مصاعد كلمهم الطيبة ومعارج اعمالهم الصالحة لاجل انهم بداوهما بسيئات كفرهم وقبائح اعمالهم

**قوله** صففن قوادمها قوادم الطير مقاديم ريشه وهى عشرة فى كل جناح والخوافى مادون الريشات العشرة من مقدم الجناح

الصف على معناه الحقيق لقوله ويقبضن فان مقابله البسط قوادم جمع قادمة وهى مقدم ريش الجناح ٢٢
✻ قوله (ويضممنها اذا ضربن بها جنوبهن وقتا بعد وقت للاستظهار به على التحرك ولذلك عدل به الى صيغة الفعل للتفرقة بين الاصيل فى الطيران والطارئ عليه) ويضممنها الخ اشار به الى ان المفعول المقدر الاجنحة ايضا وهنا بلا تمحل ومامر بالتكلف كما عرفته من ان الصف كناية عن البسط قوله اذا ضربن الخ نبه به على ان المراد بالقبض القبض عند الطيران لا القبض وقت ترك الطيران كما قال وقتا بعد وقت هذا مستفاد من التعبير بالمضارع والصف كذلك لما مر من انه يحصل بالبسط فتى تحقق القبض انتفى البسط فينتفى الصف واذا تحقق البسط انعدم القبض فما وجه التعبير هنا بالمضارع دون هناك قوله للتفرقة بين الاصيل الخ اشارة الى وجه ذلك اى لما كان البسط فى الطيران اصلا والقبض طار عليه للاستظهار وان الغالب البسط والقبض يفعل فى بعض الاحيان عبر بالمضارع تنبيها على تجدده واما الصف فلقلة تجدده وكثرة دوامه عبر بالاسم وفهم منه وجه تقديم الصف واستوضح بالسابح فى الماء فانه يضم يديه احيانا وبسطهما اصل وكثير وكذا الطيران فى الهوى فانه كالسباحة فى الماء قوله ولذلك اى ولكون ضم الاجنحة طاريا تحدث على سبيل التجدد وقتا فوقتا وبسطها اصلا غالبا عدل به اى فى الضم الى صيغة الفعل الخ يفهم منه ان صيغته وان كانت فعلا لكنه فى قوة اسم الفاعل اى قابضات والاصح العطف على صافات ويمكن عكسه لكن تناسب الجملتين انما يجب اذا لم يمنع مانع منه وهنا منع كون الجملتين متناسبين التجدد فى الثانى والدوام فى الاول فيحسن العطف بلا تأويل ٢٣
✻ قوله (ما يمسكهن) مستأنفة جواب سؤال هذا اوالى من كونها حالا من ضمير يقبضهن اذ الامساك ليس فى حال قبضهن فقط ✻ قوله (فى الجو على خلاف الطبع) اذ طبع الاجسام الثقيلة يقتضى النزول الى جهة السفل ٢٤ ✻ قوله (الشامل رحمته كل شئ) حتى الكفرة اختار كون المبالغة فى الرحمن باعتبار الكم وجوز ايضا فى الفاتحة كونها كيفا ✻ قوله (بان خلقهن) متعلق يمسكن اى يمسكهن بان خلقهن على وجه قابلية الامساك وهذا لايلايم حصر الامساك على رحمة الرحمن الا ان يقال ان عادة الله تعالى جرت على ربط المسببات على الاسباب وهذا الخلق سبب الامساك عادى والسبب فى الحقيقة الرحمة ✻ قوله (على اشكال وخصائص وهيأهن للجرى فى الهواء) على اشكال اى هيئات من احاطة ريش وخفة بالنسبة الى غيره من الاجسام الثقيلة بحيث يقدر الصعود الى الهواء بقدر مايشاء والتحرك فيه حسب مايسع له الطاقة ٢٥ ✻ قوله (يعلم كيف يخلق الغرائب ويدبر العجائب) اى بصير بمعنى المضارع الذى للاستمرار والبصر ادراك المحسوسات استعمل هنا بمعنى العلم لكونه سبب العلم ونقل عن الامام انه قال البصر دقة فى العلم فان اراد به ماذكرنا فلا اشكال وان اراد غير ماذكرنا فهو ضعيف لانه ارجاع البصر الى صفة العلم وهو منقول عن الشيخ الاشعرى ولم يرض به المحققون ٢٦ ✻ قوله (عديل لقوله اولم يروا) اى ام متصلة لانه الاصل ولا يعدل عنه مهما امكن ولم يلتفت الى جواز كونها منقطعة كما ذهب اليه ابو حيان وغيره لما ذكرناه ولا مانع منه اجتماع الاستفهام اذا جعل منقطعة لان معناه بل مع همزة الاستفهام وكلمة من استفهامية لان ذلك يسوغ للتأكيد وايضا اشار الى جواب آخر بقوله الا انه اخرج مخرج الاستفهام وقيل يجوز ان يكون من موصولة ✻ قوله (على معنى اولم ينظروا فى امثال هذه الصنائع) حمل الرؤية على النظر مع انه متعد بالى فهو اما بيان حاصل المعنى او فى بمعنى الى فى امثال هذه الصنائع اى فى هذه الصنائع كناية مثل قوله مثلك لايبخل اى انت لاتبخل والصنائع القبض والبسط والامساك لكون القبض والبسط مخلوق الله تعالى وان ابيت عنه وقلت انهما فعلا الطير فعل الامساك بمنزلة الصنائع لتحققه كل حين حال القبض والبسط والعروج والنزول ✻ قوله (فلم يعلموا قدرتنا على تعذيبهم بنحو خسف وارسال حاصب) على تعذيبهم اى فى الدنيا بنحو خسف الخ اشار به الى ان قوله اولم يروا مسوقة لبيان قدرته تعالى على تعذيبهم بنحو خسف الخ ليظهر اتصاله بما قبله قول فلم يعلموا تنبيه على ان المراد بانتفاء النظر انتفاء العلم على القدرة على ذلك بانتفاء سببه ✻ قوله (ام لكم جند ينصركم من دون الله ان ارسل عليكم عذابه) اى احد الامرين واقع والسؤال للتعيين والمعنى ام لهم علم بالقدرة على ذلك بالنظر القويم لكن لهم جند يدفع عنهم العذاب بنحو خسف الخ كون السؤال لتعين احد الامرين المستويين باعتبار اصل وضعه فالمراد هنا انكار ذلك للتوبيخ فى الاول والانكار الابطالى فى الثانى والثالث ولك ان تقول ان الانكار فى الاول

قوله ولذلك عدل منه الى صيغة الفعل يريد بيان نكتة فى مجئ صافات على صيغة الاسم ولفظ يقبضن على صيغة الفعل وتقريره ان الاصل فى الطير ان صف الاجنحة وبسطها كالسباحة فى الماء واما القبض فطارئ على البسط للاستعانة به على التحرك فجئ بما هو طارئ غير اصيل بلفظ الفعل على معنى انهن صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة قال صاحب الانتصاف ويلاحظه انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق والطير محشورة حيث لم يقل مسبحات
قوله عديل لقوله اولم يروا حمل رحمه الله كلمة ام على الاتصال لئلا يلزم اجتماع استفهامين فانها لو حملت على الانقطاع ينبغى ان يكون من استفهامية ويكون من مبتدأ وهذا خبره والذى مع صلته نعتا لهذا وينصركم نعتا لجند محمولا على اللفظ ولو جمع حملا على المعنى لجاز والظاهر من كلام الكشاف وان موصولة وهذا الذى هو جند لكم صلتها وينصركم خبر فحينئذ يحتمل ان يكون ام متصلة والقرينة المعادلة محذوفة فالمعنى الله الذى له هذه الاوصاف الكاملة والقدرة القاهرة ينصركم وينجيكم من الخسف والحصب وغيرهما ان اصابتكم ام الذى يشار اليه ويقال فى حقه هذا الحقير الذى تزعمون انه جند لكم ينصركم من دون الله الرازق ذى القوة المتين ام الذى يقال فى حقه هذا الضعيف المهين الذى تدعون انه يرزقكم اوقع ان الكافرون الا فى غرور اعتراضا وضعا للظاهر موضع المضمر تسجيلا على غرورهم وتجهيلا بعد تجهيل ويمكن ان يجعل ام منقطعة ويقال قل يا محمدا لم ينظروا فى امثال هذه الصنائع العجيبة حتى يعرفوا انه هو وحده قادر على الخسف وارسال الحاصب وعلى انجائكم منهما ثم اضرب عن ذلك وقيل بل امن هذا الذى هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن اى لاتسأل عن ذلك لانه مفروغ منه فانهم كانوا اذا اخربهم خطب عظيم دعوا الله مخلصين له الدين دون شهدائهم واصنامهم بل سل عن هذا تقريعا وتوبيخا





الانكار الواقع وفى الاخيرين الانكار للوقوع والالتفات فى الاخيرين لكمال التهديد فى الوعيد الاكيد
✻ قوله (فهو كقوله ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا) الآية اشار به الى ان المراد بالجند هنا الاصنام اذ المخاطب كفار قريش فالتعبير بالجند للتهكم ✻ قوله (الا انه اخرج مخرج الاستفهام) لكن اخرج الخ ولم يعد لزوم اجتماع الاستفهامين محذورا فى مثله اذ الاستفهام ليس بمراد وهذا استدراك من قوله ام لكم جند فى حل قوله تعالى "امن هذا الذى هو جند لكم" حيث اسقط لفظة من الاستفهامية ولفظة هذا والموصول وصدر الصلة وتقديم لكم على جند للتنبيه على ان مقتضى الظاهر ان يقال هكذا لكن عدل عنه الى ماذكر فى النظم لرعاية مقتضى الحال وهو الاشعار المذكور وهو اعتقادهم هذا القسم حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله اما فى الدنيا فى بعض مصالحنا اوفى الآخرة ان قامت القيمة والتعبير بمن اذ النصرة من خواص العقلاء وفيه تهكم وجعل الزمخشرى ذلك على الفرض والتقدير ولم يتعرض له المص لتكلفه وما اختاره من كون المراد الاوثان وهو المذكور فى الكشاف ثانيا اشد تكلفا لاحتياجه الى تنزيلها منزلة العقلاء وايضا النصرة مفروضة اذ معناها دفع المضرة وانها غير قادرين عليها واعتقادهم النصرة لهم غير هذا المعنى وهو كونهم منصورون ببركتها على زعمهم ✻ قوله (عن تعيين من ينصرهم اشعارا بانهم اعتقدوا هذا القسم) ثم رد عليه ما فائدة ايراد العديل الاول فتأمل ✻ قوله (ومن مبتدأ وهذا خبره والذى بصلته صفته) اى لفظة هذا خبره او هذا اشارة الى هذا فى النظم الكريم ففيه لطافة ومن استفهامية عنده كما صرح به آنفا لاموصولة وهذا مذهب سيبويه وفيه الاخبار بالمعرفة عن النكرة وهو جائز عنده اذا كان المبتدأ اسم استفهام كما فيما نحن فيه او افعل تفضيل كما صرح به فى كتب النحو والمص اختاره لقوة دليله وقد يجعل من موصولة مبتدأ وهذا مبتدأ ثان والموصول مع صلته خبره والجملة صلة من بتقدير القول وانما قدر القول ليحصل الرابط فى صلة من وجعل هذا اى اسم الاشارة قائما مقام العائد على تقدير ان يقال الذى الخ لايخلو عن سماجة كذا قيل وينصركم خبره وام منقطعة او متصلة وهذا اختار المص وعلى تقدير كونها منقطعة ان ام بمعنى بل فقط نقل عن ابى حيان وقد عرفت من بيان المصنف ان الاستفهام ليس بمراد فى مثله يجوز اجتماع الاستفهامين قال الفاضل المحشى وعلى تقدير كون ام متصلة قرينته محذوفة بدلالة السباق على ان يكون المعنى الذى له هذه الاوصاف الكاملة والقدرة الباهرة الشاملة ينصركم وينجيكم من الخسف والحصبأ ان اصابكم ام الذى يشار اليه ويقال فى حقه هذا الحقير الذى تزعمون انه ينصركم وفى كلام المص العديل قوله "اولم يروا" الآية فلا تغفل ✻ قوله (وينصركم وصف لجند محمول على لفظه) ولفظ جند مفرد ومعناه جمع فلو حمل على المعنى لقيل ينصرونكم وفى مراعاة اللفظ تنبيه على ان ليس لهم جند واحد فضلا عن جنود ٢٢ ✻ قوله (لامعتمد لهم) اصلا واما تغرير الشيطان من الجن والانس فليس من المعتمد فى شئ وفى ظرفية الغرور لهم مبالغة لاتخفى ٢٣ ✻ قوله (ام من يشار اليه ويقال هذا الذى يرزقكم) اختار هنا كون من موصولة وفيما سبق حمله على الاستفهام للتفنن لا لعدم صحته واذا جعل موصولة فلا مساغ لجعل هذا خبرا فهو مبتدأ والموصول مع صلته خبره والجملة صلة من ظاهرا وفى التقدير مقول القول كما اشار اليه بقوله ويقال هذا الذى الخ وخبر من محذوف وهو يرزقكم اى امن هذا الذى يرزقكم وانما قدر القول لاستهجان ان يقال هذا الذى يرزقكم لايهام ان هذا الكلام مطابق لما فى نفس الامر فالمعنى ام من يشار اليه لاجل التحقير ويقال على زعمكم هذا الذى يرزقكم ومعنى يشار اليه يراد الاشارة اليه ويقال الخ وان جعل من هنا استفهامية كما مر لم يحتج الى تقدير القول وان جعل من موصولة هناك احتيج الى تقدير القول ايضا بهذه العلة والحاصل ان ام فى الموضعين يحتمل ان يكون متصلة او منقطعة ولفظة من اما موصولة او استفهامية لكن المصنف جعل ام متصلة ومن استفهامية فى الاول ومنقطعة وموصولة فى الثانى كما عرفته واشار بهذا التفنن الى صحة كل منهما فى الموضعين واذا جعل ام هنا متصلة يكون عديله محذوفا اى الذى رازق الثقلين ام من يشار اليه الخ كما يدل عليه قوله ان امسك رزقه ( ٢٤ بامساك المطر وسائر الاسباب المحصلة والموصلة له اليكم ) ٢٥ ✻ قوله (بل لجوا تمادوا) بل اضراب عما فهم من المقام وهو ابس لهم رأى مستقيم جدا بل لجوا فى عتو الخ ( ٢٦ فى عناد ٢٧ وشراد عن الحق لتنفر طباعهم عنه ) ٢٨
✻ قوله (افمن يمشى) بالفاء عطف على محذوف اى امن يضل فيمشى مكبا حال من الفاعل على وجهه

قوله شراد عن الحق من شرد البعير يشرد شرودا وشرادا اى نفر
قوله وهو من الغرائب اى من قبيل غريب الاستعمال فان الاكثر والغالب فى الاستعمال انه اذا كان الفعل لازما فى الثلاثى فهو من باب الافعال يكون متعديا وهذان الفعلان وهما اكب واقشع عكس ذلك الاستعمال ولهما نظائر مثل انفض والام يقال انفض القوم اذا هلكت اموالهم والام الرجل اذا اتى بما يلام عليه

متعلق بمكبا اهدى خبر من * قوله (يقال كببته فاكب وهو من الغرائب) حيث كان الثلاثى متعديا وباب الافعال لازما مع ان الثلاثى اللازم اذا نقل الى الافعال يكون متعديا مثل ذهب واذهب كرم واكرم وهو مع غرابته لايخل بالفصاحة فان الغرابة ليست من جهة المعنى بل من جهة مخالفته الاستعمال المعروف فى اللغة ومثل هذا لايخل الفصاحة * قوله (كقشع الله السحاب فاقشع) اى ازال الله السحاب فاقشع اى قبل الكشف وحكى ابن الاعرابى كبه الله واكبه بالتعدية فيهما على القياس وحكاه فى القاموس لكن معنى التعدية فيما فى النظم الكريم غير منصور * قوله (والتحقيق انهما من باب انفض بمعنى صار ذا كب وذا قشع) اى همزة الافعال للصيرورة كامشى الرجل اى صار ذا مشى فالمعنى هنا اى صار ذا كب وهذا مسلك الزمخشرى ورضى به المصنف لانه يخل الفصاحة بنوع ما وماذكر اولا منفهم من كتاب سيبويه كما فى الكشاف وقدم انه لايخل الفصاحة على انه اذا جعل الصيرورة من تأثير الغير يؤل الى ماذكره القوم اذلا استحالة فى اجتماع الصيرورة والمطاوعة يقال فلان منفطر اى ذا انفطار مع انه مطاوع فطر اى شق وكذا انشقت الارض وشقت ومعنى انفض بالفاء والضاد المعجمة اذافنى زادهم وقد يكنى به عن الهلاك ايضا * قوله (بل المطاوع لهما انكب وانقشع) بناء على القاعدة المقررة والا فان سمعا هكذا من العرب كيف يذهب الى ماذكره اولا امام النحاة وتبعه كثير من الثقات او على تقدير سماعهما بخصوصهما لاينافى كون اكب ايضا مطاوعا لجواز تعدد صيغة المطاوع لفعل واحد والانكار مكابرة * قوله (ومعنى مكبا انه يعثر كل ساعة ويخر على وجهه) كل ساعة من الساعات الشرعية هذا ثابت باقتضاء النص اذ العثار لازم متقدم على الخرور على وجهه * قوله (لوعورة طريقه واختلاف اجزائه ولذلك قابله بقوله ام من يمشى الآية) لوعورة طريقه اى لصعوبة المشى فيها اما لما فيها من الحجارة الكثيرة والشوك العظيم او لفرط رخاوته ووعورة بوزن دحرج واختلاف اجزائه بكون بعض اجزائه ذلولا سهلا وبعض اجزائه الآخر صلبة يصعب السلوك عليها وعن هذا يمشى فى اجزائه السهلة ويخر على وجهه فى اجزائه الصعبة ذات الحجارة وهو كالتفسير لما قبله واما اختلاف الاجزاء بالانخفاض والارتفاع فلا يوجب الخرور لان اكثر البلدان يختلف اجزاء ارضه بالارتفاع والانخفاض ولايجامع المشى مع الخرور على وجهه فكونه حالا من فاعل يمشى اما لقرب زمانه فهو منزل منزلة الاتحاد او لتحقق المشى مع الخرور وهو اقبح الحال كما ورد فى الحديث فى اهل جهنم رواه المصنف فى اواخر سورة الاسراء او المراد التمثيل كما سيجيئ والممثل به يكفى فيه الفرض والتقدير ٢٢ * قوله (قائما سالما من العثار) لان سويا بمعنى مستوى القامة وعن هذا فسره بقوله قائما وهذا يؤيد ماذكرناه من ان المراد المشى على وجهه ولو مفروضا قوله سالما من العثار مستفاد من المقابلة وكونه منفهما من كونه حالا من فاعل يمشى ضعيف وكونه مستفادا من قوله على صراط مستقيم ليس ببعيد ٢٣ * قوله (مستوى الاجزاء والجهة) مقابل لاختلاف الاجزاء وهذا مؤيد لكون اختلاف الاجزاء كالتفسير لما قبله حيث لم يذكر هنا ما يقابل قوله لوعورة طريقه ولو ترك قوله والجهة لكان اولى لانها لم يتعرض لها فى المقابل الاول * قوله (والمراد تمثيل المشرك والموحد بالسالكين والدينين بالمسلكين) اى المراد بقوله افمن يمشى مكبا الخ استعارة تمثيلية استعيرت الهيئة المنتزعة من الماشى ومشيه وعثاره فى كل ساعة وخروره على وجهه لصعوبة طريقه للهيئة المأخوذة من المشرك واشراكه وعثاره المعنوى فى كل آن وقربه الى الهلاك فى كل لحظة فاستعمل اللفظ المركب الموضوع للهيئة المشبهة بها فى الهيئة المشبهة ووجه الشبه التأدية الى الهلاك مطلقا هلاك حسى فى المشبه به ومعنوى فى المشبه والمراد بالسالكين المكب على وجهه والماشى سويا فاللام للعهد سواء كان حرف تعريف او اسم موصول والمراد بالدينين الدين الحق والدين الباطل لان الدين مشترك بينهما اشتراكا لفظيا فالتثنية بالتأويل عند البعض اى المسميين بالدين وعند البعض لايحتاج الى التأويل قوله والدينين بالمسلكين يوهم ان التمثيلات اربعة لكن الظاهر انهما تمثيلان لا اربعة لان تشبيه الدينين بالمسلكين مندرج فى الاستعارة التمثيلية على ماصورناها فلا تغفل * قوله (ولعل الاكتفاء بما فى الكب من الدلالة على حال المسلك للاشعار بان ماعليه المشرك) ولعل الاكتفاء اى عن ذكر المسلك حيث لم يذكر على صراط عوج كما ذكر فى الثانى على صراط مستقيم وقد اشار المص اليها بقوله لوعورة طريقه الخ

قوله لوعورة طريقة الوعورة الخشونة قوله والمراد تمثيل المشرك والموحد بالسالكين والدينين اى تمثيل المشرك والموحد بالسالكين وتمثيل دينهما بالصراطين اى المراد تمثيل حالى المشرك والموحد فى كونهما مشغولين بدينهما بحال السالكين اللذين يمشى احدهما فى طريق يوصله الى مطلوبه والآخر فى طريق لا يوصله الى مطلوب بل يضل فى طريقه ويقف حائرا





قوله بما فى الكب الباء للسببية من الدلالة الخ بيان لما ورد عليه ان سويا يدل على حال المسلك فلم يكتف به واشار الى الجواب عنه بقوله للاشعار بان ماعليه الخ * قوله (لايستأهل ان يسمى طريقا) لايصير اهلا ويستحقه وقد استعمل هذا اللفظ المصنف فى سورة الفاتحة واستعمله ايضا جم غفير من الفحول وقد بين هنالك انه لفظ فصيح وارد فى كلام العرب العرباء فلا يلتفت الى انكار صاحب درة الغواص كمشى المتعسف والمراد بالمتعسف هنا هو الذى يمشى فى مكان غير اللايق المشى فيه فانه لايستأهل ان يسمى طريقا وان جعله السالك سلكا فكذا ما نحن فيه لان الطريق انما سمى طريقا لتطرق الاقدام فيها وهذا فى الطريق الحسى الحقيقى وكذا الكلام فى الطريق المعنوى المجازى ولا تسامح فى العبارة اذ الكاف قد تدخل على غير الممثل المشى فى مكان متعاد يفهم الممشى وهذا كاف فى صلاحيته مثالا للطريق كما فى قوله تعالى * واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا كماء انزلناه * الآية وفى بعض النسخ ممشى اسم مكان فحينئذ يكون الكاف داخلا على الممثل به لكن قوله فى مكان متعاد تعلقه بالممشى باعتبار ملاحظة العموم والخصوص فيكون الظرف فيه حينئذ مجازا والنسخة الاولى هى الاولى * قوله (كمشى المتعسف فى مكان متعاد غير مستو) متعاد تفاعل من العداوة وهو من الاستعارة البديعية لان المراد غير مستو كما صرح به وهو بمعنى مختلف الاجزاء ارتفاعا وانخفاضا او صلابة وسهلا مشتمل الاحجار او غير مشتمل لها وبهذا الاعتبار كان بعض اجزائه متعاديا لبعض آخر ومن هذا ظهر ان اسناد متعاد الى الطريق مجاز عقلى ويقال اضده متناصف كان بعضه ينصف بعضا على المجاز العقلى بعد اعتبار الاستعارة * قوله (وقيل المراد بالمكب الاعمى فانه يتعسف فينكب وبالسوى البصير وقيل من يمشى مكبا هو الذى يحشر على وجهه الى النار ومن يمشى سويا الذى يحشر على قدميه الى الجنة) وقيل المراد بالمكب اعمى فلا يتعلق على وجهه به بل يتعلق بيمشى وقد عرفت صحة المشى على الوجه اما محققا او مفروضا ومعنى الاعمى للمكب اما مجاز او كناية جعل بعد ذلك تمثيلا للمشرك فانه لاينافى التجوز فى مفرداته قبل التمثيل ولذا قال ارباب البيان مفردات الاستعارة التمثيلية باقية على حالها حقيقة كانت او مجازا او بعضها حقيقة وبعضها مجازا والقول بانه لاتمثيل حينئذ ضعيف ومرضه لما فيه من التكلف فى تعلق الجار وارتكاب التجوز وكذا الكلام فى قوله وقيل من يمشى مكبا الخ فحينئذ من يمشى على وجهه فى بابه ٢٢ * قوله (وجعل لكم السمع لتسمعوا المواعظ) قدمه لانه اشرف من البصر ووحد للامن من الالتباس واعتبار الاصل لانه فى الاصل مصدر واخر الافئدة لانها كالجاسوس ( ٢٣ لتنظروا صنايعه ٢٤ لتتفكروا وتعتبروا) ٢٥ * قوله (باستعمالها فيما خلقت لاجلها) كما نبه عليها بقوله لتسمعوا الخ مقارنا لقبولها قليلا ما تشكرون اى تشكرون شكرا قليلا او زمنا قليلا تقدم مثله مرارا والقلة على ظاهرها اذ الخطاب هنا للعموم ولو خص بالكفرة لكان بمعنى النفى وجملة تشكرون مستأنفة جواب سؤال مقدر وكلمة ما زائدة وفى كلامه اشارة الى ان المراد بالشكر الشكر العرفى وفهم منه انهم لم يستعملوا سائر القوى فيما خلقت لها وصيغة الماضى فى انشأ وذرأ اما لتغليب الموجود على المعدوم او لتنزيل منتظر الوقوع كالواقع ٢٦ * قوله (واليه تحشرون للجزاء) واليه لا الى غيره تحشرون للجزاء خيرا او شرا فقط قيده به اذ الغرض من الحشر الجزاء واعتباره لقوله ذرأكم وتعلقه به دفعا للتكرار سخيف لان هذا القيد او نحوه مذكور فى ذيل تحشرون مع عدم ذكر ذرأكم ٢٧ * قوله (اى الحشر او ما وعدوا من الخسف والحاصب) وتركه اولى اما اولا فلان ذكره عقيب قوله واليه تحشرون يشادى الاحتمال الاول واما ثانيا فلان قوله قل انما العلم عند الله يرجح كون الوعد الحشر واما ثالثا فلان الخسف والحاصب لم يقع لهذه الامة فيحتاج الى الاعتذار اذ تخلف الوعيد لاضير فيه وقيل انه وقع الخسف والحاصب بمعنى التذليل وقد قال المص هنالك كما فعل بقارون وهذا المعنى لايصح ان يراد هنا ( ٢٨ يعنون النبى والمؤمنين ٢٩ اى علم وقته ٣٠ لايطلع عليه غيره) ٣١ * قوله (والانذار يكفى له العلم بل الظن بوقوع المحذر منه) وفهم بعضهم ان هذا اشارة الى الجواب عن اشكال خلف الوعيد لانه صرح بان العلم بل الظن بوقوع الظن المحذر منه وهذا ضعيف اذ المراد به ان الانذار لايستلزم العلم بوقت وقوع بل يكفى العلم ولا مساس له فى دفع الاشكال المذكور ٣٢ * قوله (اى الوعد فانه بمعنى الموعود) وهذا آب عن حمل الوعد على الخسف والحاصب ( ٣٣ ذا زلفة اى قرب منهم) ٣٤ * قوله (سيئت وجوه الذين كفروا بان علتها الكآبة وساءتها رؤية العذاب) وجوه الذين كفروا اظهر لبيان علة

قوله كمشى المتعسف فى مكان متعاد قال الجوهرى نمت على مكان متعاد اذا كان متفاوتا ليس بمستو يقال هذه ارض متعادية ذات جحرة الجحرة بكسر الجيم وفتح الحاء جمع جحر

قوله والانذار يكفى فيه العلم بل الظن بوقوع المحذر منه اى لايلزم فيه العلم بوقته

* ٢٢ * وقيل هذا الذى كنتم به تدعون * ٢٣ * قل ارأيتم ان اهلكنى الله * ٢٤ * ومن معى * ٢٥ * اورحمنا * ٢٦ * فمن يجير الكافرين من عذاب اليم * ٢٧ * قل هو الرحمن * ٢٨ * آمنابه * ٢٩ * وعليه توكلنا * ٣٠ * فستعلمون من هو فى ضلال مبين * ٣١ * قل ارأيتم ان اصبح ماؤكم غورا *

الحكم وتخصيص الوجوه اظهور آثارهنا عليها الكآبة اى الغم وفرط الحزن قوله وساءتها رؤية العذاب اى احزنتها رؤية العذاب فاعله المحذوف لكون سيئت جواب فلما رأوه الخ ٢٢ * قوله (به تطلبون وتستعجلون تفتعلون من الدعاء اوتدعون ان لابعث لهم فهو من الدعوى) تطلبون اى تهكما اذا استعجال العذاب انما هو بالاستهزاء لا بالجد وهذا ابلغ من كنتم به تكذبون فى توبيخ الكفرة فالباء صلة الفعل على الاول يقال دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه وللسببية على الثانى اوللملابسة باعتبار ذكره قدم الاول لانه يناسب قولهم متى هذا الوعد فانه استعجال منهم استهزاء كما هو الظاهر وقد صرح فى سورة يونس ان هذا القول استبعاد واستهزاء ويؤيده ايضا قرآءة تدعون بالتخفيف ٢٣ * قوله (قل ارأيتم) اعادة قل لمزيد الاعتناء بالمفعول ارأيتم اى اخبرتم قدم تفصيله فى سورة الانعام * قوله (اماتنى) اى بتعجيل آجالنا كقوله بتأخير آجالنا ولهذا اورده بكلمة الشك والا فالامانة مقطوع بها ٢٤ * قوله (من المؤمنين) والمعية لاتقتضى الاتحاد فى الزمان بالاتصاف بالايمان ٢٥ * قوله (اورحمنا بتأخير آجالنا) اورحمنا جعله مقابلا للايمان اشارة الى ان الامانة قهر فى نفسها وان كانت نعمة ورحمة لكونها موصلة الى النعم الابدية الباقية ٢٦ * قوله (اى لايجيهم احد من العذاب متنا اوبقينا) نبه به على ان من استفهامية وانها للانكار الوقوعى وانه من اقامة الظاهر مقام المضمر للذم بالتسجيل على كفرهم وانه سبب الهلاك فكيف يتخلصون عن الهلاك * قوله (وهو جواب لقولهم نتربص به ريب المنون) وهذا وان لم يذكر هنا لكنه مذكور فى موضع آخر والقرآن كله بمنزلة آية واحدة ريب المنون اى حوادث الدهر والمنون الدهر والزمان والحوادث اى المصائب لاقتضائها التقلقل سميت ريبا اذا اصل الريب التقلقل والاضطراب قوله متنا اوبقينا اى هذان الامران متساويان لايضران لنا ولا ينفعان لكم فانا مؤمنون ان اهلكنا ومتنا كما تتمنون فنعم المنقلب اذ ننقلب الى دار السرور والجنة الحبور او بقينا فنعمل الصالحات ونكمل المراتب العاليات لاسيما المجاهدة ونرجو النصرة بالرحمة الواسعة فمالنا الا احدى الحسنيين وانتم اعداء الله تعالى لايجيكم احد من عذاب اليم فى الدنيا والآخرة فالهم لكم ايها السفهاء طلب ماينجينا من الايمان والعمل الصالح فتمنى هلاكنا لاينفعكم بل ينفعنا وهذا فى غاية من السفاهة حيث يتمنون سعادة اعدائهم وزعمهم ان هلاكهم ينفعهم وبهذا يظهر سركون فمن يجير الكافرين من عذاب اليم جواب ان اهلكنى الله الخ وانه علة الجواب القائمة مقام الجزاء اى فلا ينفعكم هلاكى لانه لايجيركم احد من عذاب اليم بعد هلاكى وذكر رحمنا فى الجواب عن قولهم نتربص به الخ للاشعار بان موتى كالحيوة فى عدم النفع لكم وعدم ضرنا ٢٧ * قوله (الذى ادعوكم اليه) بيان مرجع ضميره والمراد بالمرجع الذات لابلاحظ الوصف فيه فقوله ادعوكم الخ منفهم من مذاق الكلام * قوله (مولى النعم) تفسير رحمن اى معطى * قوله (كلها) اذالرحمن ابلغ من الرحيم اما كيفا اوكما واختير المبالغة كما اى النعم جليلها وغير جليلها اخروية ودنيوية روحانية وجسمانية كسبية وموهبية الى غير ذلك والرحمن اوقع هنا من سائر الاسامى السامية ٢٨ * قوله (للعلم بذلك) اى بكون معطى النعم كلها اشار به الى ان المعرفة بذاته وبعض صفاته العلى عقلى يستدل بالكائنات الممكنات عليها اوالموجودات الحادثة كلها رحمة ونعمة قوله للعلم بذلك بناء على ذلك آمنابه فعل اخبارى لا انشائى ٢٩ * قوله (للوثوق عليه والعلم بان غيره بالذات لايضر ولا ينفع) بالذات متعلق بقوله لا يضر اشارة الى الحصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور * قوله (وتقديم الصلة للتخصيص) تأويله توكلنا مقصور على الاتصاف بكونه على الله تعالى لايتجاوزه الى غيره فهو من قصر الموصوف على الصفة وذكره عقيب آمنابه للتنبيه على ان كمال الايمان بالتوكل عليه تعالى * قوله (والاشعار به) اى بان غيره لايضر ولا ينفع وفى الاشعار اشعار بانكم ايها الكفرة الفجرة لاتقدرون على الاضرار بنا بالذات الا ان يشاء الله ربنا وسع كل شئ علما ٣٠ * قوله (فستعلمون) اى فى يوم القيمة الثاء للتفريع اى اذا كنا آمنابه وعاجاء من عنده تعالى وكنتم مصرين على الكفر فستعلمون حين اخذتكم العذاب وكشف عنكم الحجاب وقدمر مرارا ان مثل هذا الكلام من كلام المصنف المسكت للخصم المشاغب * قوله (منكم ومنا وقرأ الكسائى بالياء) على الظاهر واما القرآءة بالتاء فللالتفات ٣١ * قوله (غارا فى الارض بحيث لاتناله

قوله تفتعلون من الدعاء فان كان من الدعاء يكون الباء فى به صلة للتضمين اى لتضمينه معنى الاستعجال ولذا قال يطلبونه ويستعجلون به وان كان من الدعوى فالباء للتسبيب

قوله وهو جواب لقولهم نتربص به ريب المنون حوادث الدهر قال صاحب الكشاف كان كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك فامر بان يقول لهم نحن مؤمنون متربصون لاحدى الحسنيين اما ان نهلك كما تتمنون فننقلب الى الجنة اونرحم بالنصرة والادالة للاسلام كما نرجو فانتم ماتصنعون من يجيركم وانتم كافرون من عذاب النار لابدلكم منه يعنى انكم تطلبون لنا الهلاك هو استعجال للفوز والسعادة وانتم فى امر هو الهلاك الذى لاهلاك بعده وانتم غافلون لاتطلبون الخلاص منه اوان اهلكنا الله بالموت فمن يجيركم بعد موت هداتكم والآخذين بحجزكم من النار وان رحمنا بالامهال والغلبة عليكم وقتلكم فمن يجيركم فان المقتول على ايدينا هالك اوان اهلكنا الله فى الآخرة بذنوبنا ونحن مسلمون فمن يجير الكافرين وهم اولى بالهلاك لكفرهم وان رحمنا بالايمان فمن يجير من لاايمان له الى هنا كلامه الادالة الغلبة يقال اللهم ادلنى على فلان وانصرنى عليه فقوله عزوجل فمن يجيرنى جزاء للشرط على سبيل الاستخبار مع الانكار فذكر فيه وجوها ثلاثة جعل فى الوجهين الآخرين لكل من الاهلاك والاجارة جزاء وشرطا على حياله وفى الاول جعل الجزاء مشتركا لانه اخذ الزبدة من المعطوف والمعطوف عليه فى الجزاء وجعلهما كالشئ الواحد وهو تربص احدى الحسنيين فلذلك اتى فى الجواب بقوله فانتم ماتصنعون واما قوله من يجيركم فجملة مستأنفة مبينة للجواب

قوله والعلم بان غيره بالذات لايضر ولا ينفع تقييد الغير بقوله بالذات احتراز عن صفاته تعالى

قوله للتخصيص والاشعار به اى والاشعار بان غيره لايضر ولا ينفع كانه قيل وعليه توكلنا دون غيره لان غيره لايقدر على النفع والضر وفى الكشاف آخر المتعلق فى آمنا وقدم فى توكلنا لوقوع آمنا تعريضا بالكافرين حين ورد عقيب ذكرهم كانه قيل امنا ولم نكفر كما كفرتم ثم قال وعليه توكلنا خصوصا لم نتكل على ما انتم متكلون عليه من رجالكم واموالكم يعنى كان من حق الظاهر ان يقال فمن يجيركم لان الشرط قل ارأيتم ان اهلكنى الله فعدل الى المظهر اشعارا بان الكفر هو سبب الهلاك فان الايمان هو الوسيلة فى النجاة ثم جئ بقوله قل هو الرحمن آمنابه جوابا لقوله قل ارأيتم ان اهلكنى الله ومن معى على سبيل التبكيت اى هو الرحمن يجيرنا لانا امنابه ولم نكفر كما كفرتم ولما لم يكن المقصود فى الايراد نفى الشرك واثبات التوحيد لان الكلام فى الاهلاك والانجاء جئ بقوله آمنابه واما تركيب به آمنا فانما يجاء فى مقام اثبات التوحيد ونفى الشرك واما فى قوله وعليه توكلنا فالتقديم واجب لان مقام الخلاص والنجاة يقتضى حصر التوكل عليه فى المنجى الحق وهم كانوا متوكلين على الرجال والاموال فعلى المؤمنين ان يقولوا نحن لانتوكل على ماانتم متكلون عليه بل على الرحمن توكلنا خصوصا تمت السورة ومعانى القرآن لاغاية لها الحمد لله مفتتحا ومختتما وبالله افتتح وبالله اشرع فى حل مافى تفسير سورة نون





٣٢ * فمن يأتيكم بماء معين * ٢٣ * بسم الله الرحمن الرحيم ن *

الدلاء مصدر وصف به) اى غورا مصدر بمعنى اسم الفاعل وتقدير ذاغور صحيح لكن هذا التأويل لايلايم قوله مصدر وصف به الا ان يقال ان مراده اولم يقصد المبالغة لكان حق الكلام غائرا الدلاء جمع دلو اشار به الى ان المراد ليس العدم بالكلية ولا الغور اليسير بل الغور بحيث لايناله الدلاء فاعل على الاسناد المجازى وفى نسخة لاينال بالدلاء وهو الظاهر اى لاينال بالدلاء وان اطالوا الحبل بقدر الوسع والظاهر ان المراد الذهاب فى الارض بالكلية ولا يظهر لطف قوله بحيث لاينال بالدلاء ٣٢ * قوله (فمن يأتيكم بماء معين) اى ممن سوى الله تعالى اى لايأتيكم احد الا الله تعالى * قوله (جار اوظاهر سهل المأخذ) اشار به الى ان معينا فعيل من معن اذا جرى فيكون الميم من الكلمة والياء زائدة فعيل بمعنى الفاعل والثانى بالعكس لان ظاهر معنى سهل المأخذ مأخوذ من عين فهو حينئذ اسم مفعول من العين يقال عانه اى اصابه بعينه فهو عاين وذاك معين كبيع من البيع فمعنى ظاهر اى للعيون فعلى هذا من العين بمعنى الباصرة فيكون مشتقا من الجامد وهو قليل ولذا اخره اوالاول مستلزم للظهور دون العكس فهو احق بمقام الامتنان ولاصابة العين به اطلق عليه المعين كما عرفته * قوله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكانما احيى ليلة القدر) موضوع والعجب من المصنف انه ترك الاحاديث الصحيحة الواردة فى فضائل هذه السورة الكريمة واقتصر على ماهو ليس بثابت ومن جملتها انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان سورة فى القرآن ثلثون آية شفعت لرجل حتى غفر وهى تبارك الذى بيده الملك وقال عليه السلام فى آخر حديث شريف هى المانعة هى المنجية تنجيه من عذاب الله تعالى * الحمد لله على تمام مايتعلق بهذه السورة الكريمة * والصلوة والسلام على رسولنا سيد البرية * وعلى آله واصحابه ذوى النفوس الزكية * تمت فى وقت الضحى من يوم السبت فى المحرم الحرام فى سنة ١١٩٢

( سورة ن )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة ن مكية) الا انه قيل استثنى منها انا بلوناهم الى يعلمون ومن فاصبر الى الصالحين والمصنف لم يلتفت اليه لعدم وثوقه بتلك الرواية * قوله (وهى ثنتان وخمسون آية) لاخلاف فى عدد آياتها ٢٣ * قوله (من اسماء الحروف) قدمر بيانه فى اول البقرة ويؤيده كتابته بالحرف الاول من الاسم المركب كما فى ص وق وسائر اخواتها كما قال المصنف ويؤيد الاول الخ ويحتمل ان يكون اسما للقرآن اوللسورة التى صدرت بها وغير ذلك من الاحتمالات التى ذكرها فى اوائل البقرة * قوله (وقيل اسم الحوت) وجه التمريض ظاهر مما ذكرناه * قوله (والمراد به الجنس) لعدم قرينة قوية على ان المراد به فرد معين فيراد به فرد غير معين اوجميع الافراد وفى التلويح قديعم النكرة بدليل يدل على العموم ٢ والدليل هنا عليه عدم اختصاص القسم بفرد دون فرد ٣ ومثل هذا كاف فى الخطابيات ووجه القسم عليه انه تعالى من على عباده بانه سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا الآية ٤ ومثل هذا يشعر بانافته وشرافته والفرد الذى يظن انه ينبغى ان يقسم عليه كحوت يونس اوالحوت الذى لطخ سهم نمرود بدمه ٥ حين رمى سهمه نحو السماء اواليهموت يدخل فى الجنس دخولا اوليا فلا وجه للتخصيص * قوله (اواليهموت وهو الذى عليه الارض) اليهموت بفتح الياء المثناة التحتية وسكون الهاء قوله وهو الذى عليه الارض فخلقه ٦ قبل خلق الارض فوضعت الارض عليه ٧ كما صرح به فى المعالم ووجه القسم عليه ظاهر واغماضه مع ظهور شرفه لما مر من انه داخل تحت العموم والتخصيص خلاف الظاهر * قوله (اوالدواة فان بعض الحيتان يستخرج منه شئ اشد سوادا من النقس يكتب به) اوالدواة اى المراد من ان الدواة مجازا كما اشار اليه بقوله فان بعض الحيتان الخ يريد انه تجوز بعلاقة المشابهة فى احتواء النقس واستخراجه فذكر المشبه به واريد المشبه فيكون استعارة مصرحة وصاحب الكشاف انكر ورود النون بمعنى الدواة فى اللغة او فى الاستعمال المعتد به وظاهره انه لم ينكر الزمخشرى كونه مجازا وكون مراد المصنف الرد على الزمخشرى غير ظاهر وان كان محتملا له وان المشبه به وهو الحوت الذى يستخرج منه الخ يجوز ان يكون اشهر عند من يلقى اليه الكلام وهو عليه الصلاة والسلام

٢ اذالنون بمعنى السمكة كما فى قوله تعالى • وذاالنون اذذهب مغاضبا • الآية منه

٣ وعموم علمت نفس وتمرة خير من جرادة لدليل يقتضى العموم منه

٤ ومنهم من قال الله تعالى اقسم بالحوت الذى احتبس يونس عليه السلام فى بطنه ومنهم من اقسم بالحوت الذى لطخ سهم نمرود بدمه لما رمى السهم نحو السماء عاد السهم بدم سمكة فى بحر معلق فى الهواء فاكرمه الله تعالى ذلك الحوت بان اقسم به حسرا منه

٥ اى بدم حوت معلق فى الهواء منه

٦ قد التقى طرفاه فى السماء على رواية وفى رواية معلق طرفاه بالعرش قيل وماتحت الحوت الهواء والظلمة وانقطع العلم والحوت على صخرة والصخرة بيد الملك منه

(سورة النون مكية وآيها ثنتان وخمسون)

( بسم الله الرحمن الرحيم )

ن والقلم ومايسطرون

فمن انكره فعليه البيان بالبرهان فلامناقشة فى تقرير المصنف النفس بالسين المهملة كالحبر لفظا ومعنى * قوله ( ويؤيد الاول سكونه وكتابته بصورة الحرف ) لانه لوكان اسم جنس اومستعارا للدواة لكان معربا امامنونا اوغير منصرف وهذا يقتضى عدم جواز السكون الاان يقال السكون ٢ لاجراء الوصل مجرى الوقف وله نظائر ولذا قال و يؤيد ولم يقل و يدل عليه الخ قيل ثم لادلالة فى النون المنكر على ذلك الصنف يرد عليه انه لادلالة فى النون المنكر على فرد معين مثل اليهموت وحوت يونس عليه السلام فاهو جوابكم فهو جوابنا على ان والقلم يدل عليه ولوظنا وكتابته بصورة الحرف مع ان هذا مختص باسماء الحروف دون سائر الاسماء لكنه يمكن ان يقال انه يحتمل بانه اكتفى فى الكتابة ببعض حروف الكلمة كقوله قلت لها قفى فقالت قاف لكن هذا فى الشعر ومع هذا يشعر الصحة فى النثر فى الجملة اوكم فى خط المصحف من اشياء خارجة عن قياس الخط فليكن هذا من ذلك الخارج و بالجملة لا مجال لمنع اصل الصحة اوجود نظائره لكنه ضعيف ٢٢ * قوله ( هوالذى خط ٣ اللوح ) وهو من نور طوله خمسمائة عام واول ماخلق الله القلم كما ورد فى بعض الروايات ٤ وفى بعض الرواية اول ماخلق الله العقل وفى بعضها اول ماخلق الله نورى فاللام للعهد وسبب العهدية كونه معلوما بين الانام وفى الشرع العظام ٥ قال عليه السلام جف القلم ولذا قدمه وايضا هو اجدر بان يقسم عليه وهو ظاهر عامر * قوله ( اوالذى يخط به اقسم به لكثرة فوائده ) المتداول بين الناس اوكل قلم يكتب به فى السماء والارض لكن الظاهر قلم الناس اشار اليه المصنف بقوله لكثرة فوائده لان صلاح العيش به و كذا قيام الدين ذكر علة كونه مقسما عليه لخفائه واما الاول فاجلى من الكوكب المنور * قوله ( واخفى ابن عامر والكسائى و يعقوب النون اجراء للواو المنفصل مجرى المتصل ) المراد بالاخفاء هنا ما اصطلح القراء وارباب علم التجويد وهو صفة حرف بين الاظهار عار من التشديد مع بقاء الغنة فى الحرف الاول ومنه ظهر مفارقة الادغام والاخفاء فهنا لا اخفاء بهذا المعنى ولهذا حمل المحشى الاخفاء على الادغام قوله ابن عامر فى رواية هشام واما ابن ذكوان فقد روى عنه الادغام والاظهار قال ابن الجزرى الوجهان صحيحان عن ابن ذكوان قوله اجراء للواو الخ قرينة على ان المراد بالاخفاء الادغام فان الادغام اخفاء لغوى لكن اعترض عليه بانه لاوجه له فانه ان اراد انفصالها بحرف آخر فليس بصحيح وان اراد الانفصال عن الكلمة بان يكون فى كلمة اخرى فليس كونهما من كلمة واحدة شرطا عند احد من القراء انتهى مراده الشق الثانى والانفصال اذا كان بنية الوقف بدلالة اجتماع الساكنين وجب الاظهار لانه حينئذ يكون منفصلا عما بعدها انفصالا تاما لكونه فى حكم الموقوف عليه لايتأتى الادغام واذا لم يلاحظ نية الوقف يكون هذا الانفصال فى حكم الاتصال فيدغم النون فى الواو كادغام نون يس فى الواو فى والقرآن الحكيم والى بعض ماذكرناه اشار الامام * قوله ( فان النون الساكنة تخفى مع حروف الفم اذا اتصلت بها ) اى ٦ تدغم مع حروف الفم اى الحروف الشفوية والمراد بها ماعدا حروف الحلق معنى لغوى كان المراد بالاخفاء معنى لغوى له حيث اريد به الادغام ولعل وجه هذا حسن مقابلته للاظهار المشار اليه بقوله واخفى ابن عامر الخ والقول ٧ بان مراد المص بالاخفاء ماعدا الغنة والقلب لايظهر وجهه * قوله ( وقد روى ذلك عن نافع وعاصم وقرئت بالفتح والكسر كصاد ) ذلك اى الادغام والاظهار عنهما قوله وقرئت بالفتح لالتقاء الساكنين مع انه اخف الحركات والكسر لالتقاء الساكنين والكسر اصل فى تحريك الساكن ومر تفصيله فى صاد قدم الكسر هناك واخره هنا للتفنن ٢٣ * قوله ( ومايسطرون • ومايكتبون والضمير للقلم بالمعنى الاول على التعظيم ) ومايسطرون اى ومايكتبون لان السطر فى الاصل الكتب قوله على التعظيم لان الراجح جواز تعبير الواحد بلفظ الجمع فى الغائب المخاطب تعظيما وانكاره المحقق فى المطول غير مناسب * قوله ( او بالمعنى الثانى على ارادة الجنس واسناد الفعل الى الآلة واجرائه مجرى اولى العلم لاقامته مقامه ) على ارادة الجنس الشامل الكثير ايضا واسناده الى الآلة اذ الكاتب حقيقة ذو الآلة فيكون مجازا للملابسة قوله واقامته الخ اى لما اقيم مقام ذوى العلم والكتابة فعل العقلاء عبر عنه بصيغة العقلاء مجازا فههنا مجازان مجاز فى الاسناد ومجاز فى الهيئة * قوله ( اولاصحابه ) لدلالة القلم عليه فيكون مذكورا حكما معطوف على قوله للقلم * قوله ( اوالحفظة وما مصدرية اوموصولة ) اوالحفظة هذا بناء على ان المراد بالقلم قلم الحفظة حتى يفهم منه الحفظة ولم يتعرض له فهذا الاحتمال ضعيف ولذا اخره والقول بانه اشار به الى جواز كون المراد بالقلم

٢ المراد بالسكون سكون وقف لاسكون بناء كما فصله المصنف فى اوائل سورة البقرة سعد

٣ اى هوالذى خط على اللوح سعد

٤ تمامه ونظر اليه فانشق بنصفين ثم قال له اجر بما هو كائن الى يوم القيمة فجرى على اللوح المحفوظ بذلك من الآجال والاعمال والارزاق ثم ختم فم القلم فلم ينطق ولاينطق الى يوم القيمة سعد

٥ جمع العظام باعتبار ان الشرع مشتمل لاحكام كثيرة سعد

٦ وانما فسرنا قوله تخفى بتدغم لان يكون صالحا لكونه دليلا على المطلوب لما عرفت من ان المراد بالادغام سعد

٧ فى دفع اشكال على قوله من حروف الفم بانه محل نظر فانها تدغم عند حروف يرملون سعد

قوله ويؤيد الاول سكونه وكتبته بصورة الحرف اى يؤيد كونها من اسماء الحروف وجه التأييد انه حينئذ يكون فى حكم اسماء الاعداد نحو واحد اثنان ثلاثة ولوكان اسما للحوت اوللدواة لاعرب اقول يرد كونه من اسماء الحروف كتبته على صورة المسمى فلعل مراده انه لوكان اسما للحوت مثلا لكتب على صورة اسم الحرف هكذا نون وقد بين النكتة فى كتبته اسماء الحروف على صور مسمياتها ومخالفة كتبتها لقاعدة الخط فى بحث فواتح السور فى اول سورة البقرة

قوله هو الذى خط اللوح او الذى يخط به الوجه الاول على ان يكون التعريف فيه للعهد الخارجى والثانى على ان يكون للجنس

قوله واخفى ابن عامر الخ وفى التيسير ورش وابو بكر وابن عامر والكسائى يدغمون نون الهجاء فى الواو ويبقون الغنة فى يس وكذلك فى نون والقلم وقال الزجاج والمختار ادغام النون فى الواو كانت النون ساكنة اومتحركة اجراء للواو المنفصل مجرى المتصل كعنوان وصفوان وقنوان

قوله فان النون الساكنة تخفى مع حروف الفم مثل جنب وذنب

قوله وقرئت بالفتح والكسر هذا على ان يكون من اسماء الحروف لانه يكون حينئذ مبنيا وكان الاصل فى المبنى ان يكون ساكنا ولما اضطر بسبب لزوم التقاء الساكنين الى تحريك النون التزم الى التحريك بالفتح لخفته وبالكسر لان الاصل فى تحريك الساكن

قوله والضمير للقلم بالمعنى الاول على التعظيم بمعنى الفاعل وهو ضمير الجمع فى يسطرون للقلم بالمعنى الاول وهو ان يكون المراد به القلم الذى خط اللوح على التعظيم وفيه نظر لان الجمع للتعظيم فى غير التكلم لايعد من البلاغة عند اربابها

قوله او بالمعنى الثانى وهو ان يكون المراد به القلم الذى يخط به مطلقا على ارادة الجنس الخ يعنى اذا كان المراد به المعنى الثانى اشكل امور ثلثة رجع ضمير الجمع الى المفرد واسناد الفعل الى الالة مع ان الفعل لصاحبها وجمعه بالواو والنون المخصوص بالعقلاء فالوجه فى الاول ارادة الجنس فى القلم الدال على الكثرة وفى الثانى حمله على المجاز العقلى وفى الثالث ان يجعل من الاستعارة بالكناية





قلم الحفظة كما اختاره البعض لايدفع الضعف وماقيل يعنى اذا اريد بالقلم ماخط فى اللوح فاشد ضعفا من ذلك وما مصدرية فيكون القسم على الكتابة وهو الظاهر اما لفظا فلاستغنائه عن تقدير العائد واما معنى فلان الكتابة يدور عليها صلاح الدارين اوموصولة فيكون القسم على المكتوب لكون بعضه اشرف وهو تكلف مع احتياجه الى تقدير العائد ٢٢ * قوله ( جواب القسم والمعنى ماانت بمجنون منعما عليك بالنبوة وحصافة الرأى ) اى انتفى عنك الجنون منعما عليك بالنبوة اشارة الى ان النعمة التى تفرد بها وحصافة الرأى اى استحكام الرأى الناشئ من كمال العقل والتعرض بهذه النعمة دون غيرها لان الكلام مسوق لرد قول المشركين انه مجنون ولما قصد الرد فلا اشكال بانه لافائدة فى الخبر ولازمها بحسب الظاهر اذ كل احد يعرف حال نفسه فيكون مجازا لكون الرد لازماله واشار الى ان بنعمة ربك حال والباء للملابسة اى ملابسا بنعمة ربك قوله منعما عليك حاصل المعنى منعما اسم فاعل ضميره راجع الى الرب * قوله ( والعامل فى الحال معنى النفى ) اى انتفى عنك الجنون وذو الحال الضمير فى عنك ولما كان رائحة الفعل كافيا فى عمل الجار والمجرور قال والعامل فى الحال الخ ولم يلتفت الى جواز كون بنعمة ربك قسما اعترض بين المحكوم عليه والحكم على سبيل التأكيد والتشديد وانتفاء الوصف الذميم لانه تكلف لانه جواب القسم كما صرح به واعتبار القسم الآخر فى جواب القسم لم يعهد فى كلامهم * قوله ( وقيل مجنون والباء لاتمنع عمله فيما قبله لانها مزيدة ) اى العامل فى الحال مجنون كما ذهب اليه الزمخشرى قوله والباء الخ جواب سؤال مقدر وهو ان معمول المجرور سواء كان بالحرف او بالاضافة لايتقدم عليه صرح به النحاة فاجاب بان الباء زائدة زيدت لتحسين اللفظ فهى كالعدم ولذا قال والعامل مجنون باسقاط الباء * قوله ( وفيه نظر من حيث المعنى ) لانه يقتضى ان انتفاء الجنون فى هذه الحال وقد لاينتفى فى غيرها وكونها حالا لازمة لايدفع الايهام والجواب ان هذا مفهوم المخالفة وليس بمعتبر عند ائمتنا الحنفية والزمخشرى منهم على انه ليس بحال غيرها فان النبوة وحصافة ٢ الرأى لاينفكان عنه عليه السلام اصلا فهى لبيان الواقع فالغرض من هذا القيد بيان دوامه وقد صرح الائمة الشافعية بانه اذا كان فى القيد فائدة اخرى غير المفهوم فلا مفهوم قال فى قوله تعالى • ان كن يؤمن بالله • الآية ليس المراد منه نفى تقييد الحل بايمانهن بل التنبيه على انه ينافى الايمان وهنا المراد التنبيه على ان هذه النعمة لاتنفك اصلا فكيف ينسب اليه الجنون فما هو جوابكم هنا فهو جوابنا هناك ونظائر ماذكر فى كلام المصنف كثيرة جدا غاية الامر ان النفى هنا متوجه الى المقيد دون القيد لقيام قرينة على ان المراد نفى الجنون وهو مقيد واثبات النعمة العظيمة نعم الاكثر الاغلب توجه النفى الى القيد ولوروعى ذلك لقيل ماانت منعم مجنونا لكن مااختير فى النظم ابلغ اذ الاهم نفى الجنون لتقوله الكفرة الفجرة ( ٢٣ على الاحتمال اوالابلاغ ٢٤ مقطوع اوممنون به عليك من الناس فانه تعالى يعطيك بلاتوسط ) ٢٥ * قوله ( اذ تحتمل من قومك مالايحتمله امثالك ) ومن جملته انك قلت فى غزوة احد اللهم اهد قومى وفى رواية اللهم اغفر لقومى فانهم لايعلمون مع اذى كثيرا حتى شهد رباعيته وشج رأسه قوله مالايحتمله امثالك من الرسل اواولى العزم منهم صلوات الله على نبينا وعليهم اجمعين فضلا عن غيرهم * قوله ( وسئلت عائشة رضى الله تعالى عنها عن خلقه عليه السلام فقالت كان خلقه القرآن الست تقرأ القرآن قد افلح المؤمنون ) الى تمام عشر آيات الى اولئك هم الوارثون بدل من القرآن بدل البعض من الكل وترك العائد فانه يجوز تركه فى بعض المواضع مثل كلمة التوحيد اوالعائد مقدر وجهه ان القرآن قد يطلق على البعض كما يطلق على المجموع صرح به المصنف فى اوائل سورة يوسف والمعنى خلقه مادل عليه القرآن والخصال الحميدة المذكورة فى تلك الآية ٢٦ * قوله ( ايكم الذى فتن بالجنون ) فيه تنبيه على الارتباط بما قبله فتن اى ابتلى به وهذا الكلام من قبيل كلام المص المسكت للخصم حمله على انه اسم مفعول من فتن بمعنى ابتلى اذ المصدر به غير مشتهر * قوله ( والباء مزيدة او بايكم الجنون على ان المفتون مصدر كالمعقول والمجلود ) والباء مزيدة لانه مبتدأ مؤخر وهذا يؤيد قول سيبويه فانه جوز زيادة الباء فى المبتدأ لكنه ليس بنص فى ذلك لجواز ان يكون مصدرا فحينئذ يكون الباء للملابسة كما قال او بايكم الجنون الخ فيكون الباء متعلقا بالمحذوف وهو خبر مقدم والجنون مبتدأ مؤخر والجملة معلق عنها على طريق التنازع وانما ذكر فستبصر مع انه عليه السلام غير متردد فى كون المشركين مجنونا مطبقا بحيث لايرجى زواله لما مر من ان مثل هذا الكلام من كلام المصنف

٢ بفتح الحاء المهملة والصاد المهملة الاستحكام سعد

قوله والعامل فى الحال معنى النفى جعل الظرف اعنى بنعمة ربك حالا من انت ولما كان انت مبتدأ فى المعنى والحال من المبتدأ لايجوز على الاصح اوله بانه فاعل فى المعنى لمعنى النفى والتقدير انتفى كاينا بنعمة ربك بمجنون وتفسيره بقوله منعما عليك بالنبوة اخذ بالزبدة من مضمون هذا الحال بقرينة الخصوص

قوله وفيه نظر من حيث المعنى وجه النظر انه يلزم منه خ نفى الجنون المقيد عنه صلى الله عليه وسلم ونفى الجنون مطلقا ادخل فى وصفه بكمال العقل قال الزجاج انت اسم ما وبمجنون الخبر وبنعمة ربك كما تقول انت بنعمة الله فهم ومانت بنعمته بجاهل وهذا جواب لقولهم يا ايها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون فالمراد نفى ماكان ينسبه اليه كفار مكة عداوة وحسدا وانه فى انعام الله تعالى عليه بحصافة العقل بمعزل عظيم قال محيى السنة انك لاتكون مجنونا وقد انعم الله عليك بالنبوة والحكمة وقيل بعصمة ربك وقيل هو كما يقال ومانت بمجنون والحمد لله وقيل معناه ماانت بمجنون والنعمة لربك قال الطيبى ويمكن ان يقال ان الباء قسمية والجملة معترضة

قوله على الاحتمال اى على احتمال اعباء النبوة ومشاق تبليغ الرسالة

قوله اوممنون به من الناس فانه تعالى يعطيك بلاتوسط فلو كان ذلك النعمة عليه بتوسط احد من الناس تكون بمنة منه

قوله فقالت كان خلقه القرآن الحديث من رواية مسلم وابى داود والامام احمد بن حنبل والدارمى وابن ماجة والنسائى عن سعد بن هشام قلت لعائشة رضى الله تعالى عنها ياام المؤمنين انبئنى عن خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت الست تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق نبى الله كان القرآن الحديث وليس فيه ذكر قد افلح المؤمنون قال شيخ الاسلام فى العوارف قولها رضى الله تعالى عنها كان خلقه القرآن فيه سر كبير غامض وذلك ان النفوس مجبولة على طبايع من البهيمة والسبعية والشيطانية والله تعالى بعظيم عنايته نزع نصيب الشيطان عنه صلوات الله عليه لقوله تعالى • الم نشرح لك صدرك •

قوله كالمعقول والمجلود يقال مابفلان مجلود ومعقول اى جلادة وعقل

المسكت الخصم المشاغب وتقديمه يعين ذلك وزيادة السين هنا تأكيد بصيرته عليه السلام بحيث يترتب عليه زيادة اليقين واما المشركون فلا فائدة فى ابصارهم وعن هذا ترك سين التأكيد هنا ❊ **قوله** (او باى الفريقين منكم المجنون ابفريق المؤمنين ام بفريق الكافرين اى فى ايهما يوجد من يستحق لهذا الاسم) اشار به الى ان خطاب الرسول عليه السلام خطاب شامل لامته فانه امام امته كقوله تعالى "يا ايها النبى اذا طلقتم النساء" الآية فخطابه كخطابهم وانما اوله اذ لا يستقيم ان يقال بجماعة وواحد فى ايكم زيد فلا بد من تقدير الفريقين كذا نقل عن ابن الحاجب فى شرح المفصل وهذا لا يلائم بيان المصنف حيث بين اولا بلا تقدير الفريقين فالظاهر ان مراده بيان جواز الاحتمالين وفى قوله منكم تغليب قوله اى فى ايهما يوجد من يستحق بيان حاصل المعنى لا اشارة الى ان الباء بمعنى فى وان صح ذلك قوله يستحق الخ بناء على انه فى ايهما يوجد من يستحق لهذا الاسم ٢٢ ❊ **قوله** (وهم المجانين على الحقيقة) اى فى نفس الامر اضاعوا عقولهم وابطلوا استعدادهم لمعرفة الحق فبقوا مجنونين على الحقيقة فالحقيقة هنا ليست بمقابلة المجاز فان اطلاق المجنون على هؤلاء الضالين مجاز نظرا الى الوضع اللغوى والشرعى فالمراد بها ما ذكرناه ٢٣ ❊ **قوله** (وهو اعلم بالمهتدين) عطف على هو اعلم هذا ابلغ من عطف على بمن ضل والقول و بالمهتدين تنبيها على تباين من المعلومين ولم يجئ وبمن اهتدى لرعاية الفاصلة و بان الاهتداء امر ثابت له غير زائل او غير مستحق للزوال واما الضلال فامر زائل او معرض الزوال ❊ **قوله** (الفائزين بكمال العقل) حيث استعملوا العقل فيما خلق له فكمل عقولهم واما المشركون فلا يصرفون عقولهم الى ما فيه صلاحهم فاعتبر عدمها لانتفاء المعانى المقصودة منها كاعتبار عدم سمعهم وابصارهم فى قوله تعالى "صم بكم عمى" الخ لذلك قوله كمال العقل اشارة الى ما ذكرناه فاطلاق المجنون على الكفار لانتفاء الكمال لا لانتفاء اصل عقولهم والمراد باخبار العلم بذلك افادة جنونهم فى الاول وكمال عقولهم فى الثانى وقدم الاول لفرط اتصاله بما قبله ٢٤ ❊ **قوله** (تهييج للتصميم على معاصاتهم) اذ لا يتوقع الاطاعة لهم منه عليه السلام فالمراد امر بدوام عدم الاطاعة وتهييج اى ترغيب على معاصاتهم اى على عصيانهم ومخالفتهم فيما يخالف الحق القويم والدين المستقيم وقدمر توضيح هذا فى قوله تعالى فلا تكونن من الممترين ٢٥ ❊ **قوله** (تلاينهم بان تدع نهيهم عن الشرك) اى تداهنهم صيغة المفاعلة للمبالغة او على اصله قوله بان تدع نهيهم عن الشرك بيان لملاينتهم باللين احتراز عن كون المراد ما ذكر فى قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم فان المراد به اللين على اهل احد وعلى سائر اهل الاسلام ❊ **قوله** (او توافقهم فيه احيانا) هذا رد المشركين كما فصل فى سورة الاسراء ومن جملته ما قاله قريش لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بالهتنا وتمسها بيدك انتهى لكن لو اكتفى بالاول لكان اولى ٢٦ ❊ **قوله** (فيلاينونك بترك الطعن والموافقة والفاء للعطف اى ودوا التداهن وتمنوه) والفاء للعطف على تدهن فيكون من جملة ودادهم ولذا قال اى ودوا التداهن الدال على وقوع الادهان من الطرفين وفى التعبير بالمصدر تنبيه على ان لو بمعنى ان المصدرية لوقوعه بعد فعل ودوا قال المص فى البقرة فى قوله تعالى ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم ان يردوكم فان لو تنوب عن ان فى المعنى دون اللفظ اى لا يعمل مثل ان ❊ **قوله** (لكنهم اخروا ادهانهم حتى تدهن) اذ الفاء العاطفة للترتيب ❊ **قوله** (او للسببية اى ودوا لو تدهن فهم يدهنون حينئذ) للسببية اى للسببية المحضة وليست للعطف قوله فهم يدهنون قدر المبتدأ ليظهر عدم كونها عاطفة اذ حينئذ يكون الجملة اسمية وما قبلها جملة فعلية وتتضح السببية وانت خبير بان السببية لا تنافى العطف كما صرح به الجامى فى قوله وانما جاز الذى يطير الى قوله لانها فاء السببية وفى الاحتمال الاول فهى للعطف بلا ملاحظة السببية فلا يضر التقابل وقيل تقدير المبتدأ اذ لولاه لكان الفعل منصوبا الخ وفيه نظر اذ فى احتمال الاول لم يقدر المبتدأ الا ان يقال ان فى الاول لم يلاحظ السببية لكن قوله اخروا ادهانهم حتى تدهن يشعر السببية ❊ **قوله** (او ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون طمعا فيه) فصيغة المضارع للحال وفى الاول الاستقبال والسببية هنا ذهنا وفيما قبله خارجا او الفاء داخلة على السبب وفيما قبله داخلة على المسبب كما هو الاصل ❊ **قوله** (وفى بعض المصاحف فيدهنوا على انه جواب التمنى) فالمعنى ليتك تدهن فيدهنوا والتمنى مفهوم من ورود لفظة لو فانه قد يستعمل فى التمنى مع ان لو هنا بمعنى ان المصدرية كما عرفته نقلا من المصنف فهذا بناء على التوهم لا على التحقيق وقيل

**قوله** تهييج للتصميم على معاصاتهم وكانوا قد اراد وه على ان يعبدوا الله مدة والهتهم مدة ويكفوا عنه شرورهم

**قوله** والفاء للعطف كان الظاهر ان ينصب ويقال فيدهنوا لانه جواب التمنى لكن عدل به الى طريق آخر وهو اما ان لا يكون فيدهنون جوابا بل يكون معطوفا على تدهن والمعنى ودوا التداهن لكنهم آخروا ادهانهم حتى تدهن معنى التأخير مستفاد من الفاء التعقيبية او يكون جوابا لكن بتقدير مبتدأ اى ودوا لو تدهن فهم يدهنون حينئذ على ان يكون يدهنون بمعنى الاستقبال او ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون على ان يكون بمعنى الحال فعلى التقديرين يكون الفاء للتسبيب لا للعطف لكن على التقدير الاول يكون مداهنته سببا ومداهنتهم مسببا عنها وعلى الثانى يكون الامر بالعكس

**قوله** وفى بعض المصاحف فيدهنوا قال سيبويه وزعم هارون انها فى بعض المصاحف ودوا لو تدهن فيدهنوا الضمير فى قوله انها للقراءة اى ان القراءة فى بعض المصاحف فيدهنوا بالنصب على انه جواب التمنى





خرجت هذه القراءة على انها عطف على التوهم بناء على ان لو مصدرية فتوهم وقوع ان موقعها ونصب الفعل بها والتمنى من ودوا او لو انتهى وجهه ما ذكرناه من ان لو تنوب عن ان فى المعنى دون اللفظ فاحتاج الى هذا التوهم وكون التمنى مستفادا من لو اولى من استفادته من ودوا اذ لم يشتهر نصب جوابه ولم يلتفت الى القول بان جواب لو مقدر اى لو تدهن لسروا بذلك ومفعول ودوا محذوف وهو التداهن لانه تمحل يصان عنه كلام البليغ فضلا عن كلام الله تعالى ٢٢ ❊ **قوله** (ولا تطع) تهييج على ما كان عليه من عدم الاطاعة كما سبق كل حلاف مثل هذه العبارة يفيد سلب العموم لكن لا يصح هنا بل المراد عموم السلب ❊ **قوله** (كثير الحلف فى الحق والباطل) اى حلاف للمبالغة فى الكم دون الكيف مع انه الاكثر استعمالا قوله فى الحق اذ الكثرة مذمومة ولو فى الحق لما فيه من ترك تعظيم اسم الله تعالى ( ٢٣ حقير الرأى من المهانة وهى الحقارة ) ٢٤ ❊ **قوله** (عياب) كقوله تعالى "ويل لكل همزة لمزة" اذ الهمز فى الاصل الكسر كالهزم ثم شاع فى كسر اعراض الناس والطعن فيهم على وجه السعاية اى قصد الافساد والضرر ( ٢٥ نقال للحديث على وجه السعاية ٢٦ يمنع الناس عن الخير من الايمان والانفاق والعمل الصالح ٢٧ متجاوز فى الظلم ) ٢٨ ❊ **قوله** (كثير الآثام) اى بغير ما ذكر ايضا كانه تعميم بعد التخصيص ( ٢٩ جاف غليظ من عتله اذا قاده بعنف وغلاظة ) ٣٠ ❊ **قوله** (بعد ما عد من مثالب) بالثاء المثلثة والباء الموحدة بمعنى القبائح والمعايب ضد المفاخر والمناقب نبه به على ان ذلك اشارة الى جميع ما ذكر وافراد ذلك بتأويل ما عدا وما ذكر لفظة بعد كثم يفيد التراخى الرتبى لا سيما اذا كان المراد بالزنيم ولد الزنا كما فى الكشاف واشار اليه المصنف بقوله ادعاه ابوه الخ فان الاباء عن الدعوة لاجل ظن الزنا ٣١ ❊ **قوله** (دعى مأخوذ من زنمتى الشاة وهما المتدليتان من اذنها وحلقها قيل هو الوليد بن المغيرة ادعاه ابوه بعد ثمانى عشرة من مولده) من زنمتى الشاة الزنمة بفتحات ما يتدلى فى حلق المعزوفى الكشاف الزنيم من الزنمة وهى الهنة من جلد الماعزة يقطع فيخلى معلقة فى خلقها لانه زيادة معلقة بغير اهله اى شبه من انتسب لغير ابيه بذلك لكونه زيادة معلقة بغير اهله كالزنيم ❊ **قوله** (وقيل الاخنس بن من شريق اصله من ثقيف وعداده فى زهرة) الاخنس بالخاء المعجمة والسين المهملة شريق بوزن شقيق اسم ابيه اصله بن ثقيف اى هو من قبيلة ثقيف وعداده فى زهرة اى فالتحق ببنى زهرة حتى كان يعد منهم فى الجاهلية والحاصل ان المراد بالزنيم الدعى وهو ملحق بالقوم وليس منهم سواء كان بالزنا اولا فالقول بان الزنيم ولد الزنا الملحق بالقوم وليس منهم فى النسب والوليد كذلك ضعيف لان المصنف فسره بالدعى وهو متعارف بالتبنى قال تعالى وما جعل ادعياءكم ابناءكم وكون الوليد ولد الزنا قول البعض وفى الكشاف وقيل بغت امه ولم يعرف حتى نزل هذه الآية ٣٢ ❊ **قوله** (اى قال ذلك حينئذ لان كان متمولا مستظهرا بالبنين من فرط غروره) قال ذلك اى اساطير الاولين ح حين تلاوة آياتنا لان كان الخ نبه به على ان ان مصدرية حذف عنها لام الجارة لكونه قياسا قوله متمولا معنى ذا مال قوله مستظهر بالبنين معنى وبنين اذ المقصود الاستظهار بالبنين فى الحيوة والممات بالخلافة والمال معظم الفائدة فيه التزين به وان كان الاستظهار متحققا به كما ان التزين مقصود بالبنين ايضا والاعتبار بالاغلب ❊ **قوله** (لكن العامل مدلول قال لا نفسه لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله) اشار الى ان اذا للشرط هنا لا ظرفية محضة وان صح ايضا والمناسب كون اذا للكلية لا للاهمال والمعنى كما تتلى عليه آياتنا قال الخ لان فرط غرورهم يقتضى عموم الاوقات ❊ **قوله** (ويجوز ان يكون علة للا تطع اى لا تطع من هذه مثالبه لان كان ذا مال) علة للا تطع هذا مقدم فى الكشاف لكن اخره المصنف لضعفه اما اولا فلانه لا يتوقع منه عليه السلام الاطاعة ايساره وحظه من الدنيا قطعا كما لا يتوقع نفس الاطاعة واما ثانيا فلانه يوهم ان عدم الاطاعة لاجل غنائه منهية لا اصل الاطاعة وان امكن دفعه بانه اخرج مخرج العادة فلا مفهوم ولذا تعرضه المصنف ثانيا فيكون قوله اذا تتلى عليه الخ جملة ابتدائية مسوقة لبيان سوء ادبه وكمال تمرده حين قراءة القرآن عليه ❊ **قوله** (وقرأ ابن عامر وحمزة ويعقوب وابو بكر ا ان كان على الاستفهام غير ان ابن عامر جعل الهمزة الثانية بين بين اى الان كان ذا مال كذب او اتطيعه لان كان ذا مال) على الاستفهام اى للانكار الواقعى او للتقرير اى قد كان ذلك قوله اى الان كان ذا مال كذب اشارة الى الوجه الاول قوله اتطيعه اى متعلق الجار المحذوف تطيعه لا قال اشارة الى الوجه الثانى على الاستفهام الانكار الوقوعى لا مجال للتقرير هنا

**قوله** دعى مأخوذ من زنمتى الشاة الزنمة شئ يقطع من اذن البعير فيترك معلقا وانما يفعل ذلك بالكرام من الابل ولا يكون ذلك فى الضأن وانما يكون فى الابل والمعز والزنيم ايضا المستلحق فى قوم ليس منهم لا يحتاج اليه وكان له فيهم زنمة قال عكرمة الزنيم هو اللئيم الذى يعرف بلومه كما تعرف الشاة بزنمتها

**قوله** اى قال ذلك حينئذ لان كان متمولا اى قال اساطير الاولين حين اذا تليت عليه آياتنا لكونه متمولا مستظهرا بالبنين فاللام مقدرة قبل ان

**قوله** لكن العامل مدلول قال لا نفسه يعنى العامل فى ان كان قال المقدر قبل اذا لا قال المذكور فالمعنى قال اذا تتلى عليه آياتنا اساطير الاولين لان كان ذا مال

**قوله** ويجوز ان يكون علة الا تطع على انه علة للنفى لا للنفى اى لا تطعه لاجل كونه متمولا وهذا وان اوهم معنى لا تطعه لهذا السبب المخصوص واطعه لسبب آخر لكن هذا المعنى ليس بمراد هنا بل المراد ان كثيرا من الناس يطيعون المتمول لاجل كونه ذا مال فانت لا تفعل ذلك

✻ قوله (وقرئ ان كان بالكسر على ان شرط الغنى فى النهى عن الاطاعة كالتعليل بالفقر فى النهى عن قتل الاولاد) جواب عن لزوم مفهوم الشرط يعنى فلا يلزم جواز الاطاعة عند فقد الشرط لانه يعلم عدم جوازها بطريق الدلالة اوهذا اخرج مخرج العادة كما مر فان العادة جارية على اطاعة الغنى لغنائه قوله كالتعليل الخ شاهد على ماقلنا من ان التعليل بالغنى يشعر المفهوم واحتياجه الى دفعه بنحو ماذكرناه ✻ قوله (اوان شرطه للمخاطب اى لاتطع شارطا يساره لانه اذاطاع للغنى فكانه شرطه فى الطاعة) اوان شرطه للمخاطب وهو عليه السلام اى لاتطعه شارطا يساره تشبيها حاله بحال الشارط كما يدل عليه قوله فكانه شرطه الخ ولما كان الشرط من المخاطب لم يكن الغناء شرطا فى النهى عن الاطاعة فلايحتاج الى الاعتذار المذكور لكنه تكلف بل تعسف جدا وعند التأمل الصادق يظهر انه يرد عليه مثل مايرد على الاول فلافائدة فى هذا التكلف البعيد قوله شارطا يساره بيان حاصل المعنى لااشارة الى كون جملة ان كان حالا وصرف الشرط الى المخاطب كصرف الترجى اليه فى قوله تعالى لعله يتذكر ونحوه فلاحاجة الى جعل ان كان ذامال قول المخاطب اخره لكونه خلاف الظاهر ٢٢ ✻ قوله (بالكى) فاسناد السمة اليه تعالى مجاز ٢٣ ✻ قوله (على الانف وقد اصاب انف الوليد جراحة يوم بدر فبقى اثرها وقيل هو عبارة عن ان يذله غاية الاذلال) على الانف اشار به الى ان الخرطوم مجاز للانف لان الخرطوم للفيل وفى التعبير عن الانف بالخرطوم اشارة الى كمال غلظته وقبحه يوم بدر اهل هذا رواية اخرى والا فالوليد من المستهزئين وكلهم هلكوا قبل بدر كما صرح به المصنف فى اواخر سورة الحجر وهى مكية وقصة بدر بعد الهجرة فالظاهر مازيفه بقوله وقيل هو عبارة وهو المناسب بالتقابل ماعد من مثالبه فانه يدل على كبره وتعاظمه وهذا كناية مشهور عند العرب حتى يقولون وسمته بميسم السوء يريدون انه الصق به من العار والذل مالايفارقه ولذا عبر بالخرطوم ولذا قدم الزمخشرى هذا الوجه وزيف ماقدمه المص ✻ قوله (كقولهم جدع انفه ورغم انفه لان السمة على الوجه سيما على الانف شين ظاهر اويسود وجهه يوم القيمة) جدع بالدال المهملة على المبنى للمفعول اى قطع ورغم انفه اصل الرغم الالصاق بالتراب وكلاهما كناية عن غاية الذل اشار اليه بقوله لان السمة على الوجه لكونه اشرف اعضاء الانسان سيما على الانف اذ الانف اشرف مواضع الوجه شين اى عيب ظاهر فذكر سمة الانف وجدعه ورغمه واريد كمال الذل والاذلال استعمال سيما بلالاء صححه الشيخ الرضى فلااعتبار لانكار الدمامينى فى شرح التسهيل شين من شان الاجوف لامن شأن المهموز ٢٤ ✻ قوله (بلونا اهل مكة بالقحط) بلونا اصبناهم ببلية ومحنة والمراد هنا بلية القحط واذا قال بالقحط لانه يناسب التشبيه المذكور كما بلونا صفة مصدر مقدر اى بلوناهم ابتلاء كابتلاء اصحاب الجنة بدعوة رسول الله عليه السلام ٢٥ ✻ قوله (يريد بستانا الذى كان دون صنعاء بفرسخين وكان لرجل صالح وكان ينادى الفقراء وقت الصرام ويتركهم ما اخطأه المنجل اوالقته الريح او بعد من البساط الذى يبسط تحت النخلة فيجتمع لهم شئ كثير فلمامات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل ابونا ضاق الامر علينا فحلفوا ليصرمنها وقت الصباح خفية عن المساكين كما قال اذا قسموا الآية) يريد بستانا اذ الجنة فى الاصل الاشجار المتكاثفة المظللة ثم اطلقت على البستان لما فيه من الاشجار المظللة وهى المراد هنا ثم اطلقت على دار الثواب كان دون صنعاء اى عند صنعاء قوله وقت الصرام بكسر الصاد قطع الثمار وحصاد الزرع ويتركهم اى للفقراء ما اخطأه المنجل بكسر الميم فى الحصاد قوله اوالقته الريح او بعد الخ فى قطع الثمار ٢٦ ✻ قوله (اذاقسموا) ظرف لبلونا والمراد وقت متسع شامل لوقت القسم ووقت هلاك البستان واوجعل اذ للتعليل لاسلم من التمحل وضمير ليصرمنها الجنة والمراد ثمارها وزرعها وصيغة الغائب لكونها حكاية عن قسمهم ولوقيل اذاقسموا لنصرمنها الكان فصيحا ايضا وفى مثله يجوز الوجهان مصبحين داخلين الصباح ✻ قوله (فيقطعنها داخلين فى الصباح) تفريع على ذلك ٢٧ ✻ قوله (ولايستثنون) اما حال اوعطف على اقسموا والظاهر هو الاول اذالعدول عن الماضى فى المعطوف لايظهر له وجه ✻ قوله (ولايقولون ان شاءالله وانما سماه استثناء لما فيه من الاخراج غيران المخرج به خلاف المذكور والمخرج بالاستثناء عنه) لما فيه من الاخراج لان الاستثناء فى الاصطلاح اخراج بعض مادخل فى المستثنى منه ثم اطلق على الاخراج مطلقا وهو المراد بقوله لما فيه من الاخراج مطلقا ثم فصل بقوله غيران المخرج به الخ اى المخرج به مالم يشأ الله تعالى

قوله اوان شرطه للمخاطب يعنى او يكون التعليق بالشرط للمخاطب وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ظاهره للمتكلم والمعنى لاتطع شارطا يساره اى لاتطع يامحمد كل حلاف شارطا انت يساره ومثل هذا الشرط فى كونه راجعا الى المخاطب الترجى فى قوله تعالى فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى فان ظاهر اللفظ الترجى للمتكلم وهو الله تعالى وهو فى الحقيقة للمخاطبين بقولا وهما موسى وهارون اى عاملاه معاملة من لايعلم العاقبة ياموسى وهرون قال بعضهم حاصل هذا الشرط انه نهى عن طاعة مشروطة لانهى مشروط وقال الطيبى الظاهر ان هذا الشرط تعليل لان من نهى ان يطاع وهو الوليد كان ذامال وبنين كما سبق فى قوله تعالى لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء ان كنتم خرجتم جهادا قال الزمخشرى ان كنتم خرجتم جهادا متعلق بلاتتخذوا وقد مر ان الشروط كالتعليل ولذلك جعله حالا من فاعل لاتطع حيث قال شارطا يساره والحال قد يجئ فى مقام التعليل فحينئذ يرجع معنى ان المكسورة الى معنى ان المفتوحة فى ان المراد التعليل
قوله غيران المخرج به خلاف المذكور والمخرج بالاستثناء عنه اى غير ان المخرج بان شاء الله خلاف ماذكر بعده والمخرج بالا عين ماذكر بعده كما فى قولك اخرج ان شاء الله فان المخرج فى قولك اخرج ان شاء الله هو الخروج الذى لم يتعلق به مشيئة الله تعالى وهذا غير الخروج المذكور بعد كلمة ان شاء الله فان المذكور بعدها هو الخروج الذى تعلق به المشيئة وهو مفعول المشيئة المحذوف المقدر والمقدر فى حكم المذكور فان التقدير ان شاء الله خروجى فالخروج المخرج بها غير الخروج المذكور بعدها واما المخرج بالا فهو نفس المذكور بعده





والمذكور ماشاء الله تعالى وهو اى مالم يشأ الله خلاف ماشاء الله نظيره الاستثناء بلاسيما فانه للاستثناء عن الحكم المتقدم ليحكم عليه على وجه اتم من جنس الحكم السابق فهو مغاير لسائر اداة الاستثناء وكذا مانحن فيه وهذا يغاير الاستثناء المنقطع لانه يكون بالا واخواتها والمخرج به قديكون من افراد المستثنى لكن المراد بها ماهى غير داخل فى المستثنى منه ✻ قوله (اولان المعنى لاخرج ان شاء الله ولااخرج الاان يشاء الله واحد) واحد خبر لان فيكون الاستثناء حينئذ على مصطلح النحاة معنى اذ اطلاقه على الشرط المذكور لمشابهة معنى الاستثناء الذى هو يكون بالا واخواتها وفى الاول المراد بالاستثناء معنى لغوى وهو مطلق الاخراج وهو المناسب هنا لان القرءآن نزل على اللغة العربية دون اصطلاح النحاة فانه حادث بعد نزول القرءآن فلاوجه لتحمل التكلف المذكور ✻ قوله (اولايستثنون حصة المساكين كما كان يخرج ابوهم) فهو بمعنى الاخراج الحسى وهذا المعنى غير متعارف لافى اللغة لانه استفعال من الثنى وهو التكرار والرجوع يقال ثنى عنان فرسه اذا منعه عن المضى فى الصوب الذى هو متوجه اليه كما فى التوضيح ولا فى اصطلاح النحاة وهو ظاهر وايضا نفى الاخراج الحسى موقوف على بقاء الثمار كما يقتضيه قوله كما كان يخرج ابوهم وايضا تفريع فطاف عليها على عدم الاخراج غير ظاهر فيحتاج الى التأويل بالعزيمة على عدم الاخراج وهو تعسف (٢٢ على الجنة) ٢٣ ✻ قوله (بلاء طائف) قدر الموصوف البلاء وهو نار فاحترقت كما روى عن الكلبى ان الله تعالى ارسل نارا فاحترقت فالتعبير بالطواف عن الارسال للمبالغة فى الاحراق والاحاطة بجميع جوانبه كالطواف وهو استعارة مصرحة تبعية غريبة ومعنى طائف اى من شأنه الطواف بقرينة اسناد طاف وقيل الطائف ملك اقتلعها وطاف بها حول الكعبة ثم وضعها بقرب مكة وهى البلدة التى تسمى طائفا كما فى القاموس وغيره كذا قيل فاسناد طائف الى طائف على حاله لكن عليها لايلايم هذا المعنى ولذا لم يتعرض له الشيخان ٢٤ ✻ قوله (مبتدأ منه) اى من ابتدائية ٢٥ ✻ قوله (وهم نائمون) استئناف وجعلها حالا يحتاج الى تمحل بان يقال فطاف عليها طائف حال كون الطائف مقارنا بنومهم والمقارنة كيفية ذى الحال ✻ قوله (كالبستان الذى صرم ثماره بحيث لم يبق فيه شئ فعيل بمعنى مفعول) صرم ثماره اى قطع ثمراته بحيث لم يبق فيه شئ من الثمار وهذا منفهم من فطاف الخ وهذا لايلايم مانقل عن القاموس الابتكلف ✻ قوله (اوكالليل باحتراقها واسودادها) اى المراد بالصريم الليل فحينئذ وجه الشبه الاسوداد بالاحتراق وهذا مراده باحتراقها واسودادها لكنه تسامح لظهور المراد ✻ قوله (اوكالنهار بابيضاضها من فرط اليبس سميا بالصريم لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه) اوكالنهار اى الصريم النهار بابيضاضها وفيه غرابة حيث اثبت لها السواد والبياض لكن بالاعتبارين ان قيل انها احترقت فصارت كالليل وان قيل انها يبست وذهب خضرتها فتصير كالنهار اشار اليه بقوله من فرط اليبس وقد قال اولا باحتراقها اى احترقت فاسودت سميا اى الليل والنهار بالصريم لان كلا منهما ينصرم اى ينقطع عن صاحبه فالظاهر ان اطلاق الصريم عليهما حقيقة ويحتمل ان يكون مجازا بعلاقة القطع ✻ قوله (اوكالرمال ٢) لانها تسمى صريما ايضا لكونها منقطعة عن غيرها من الارض ٢٦ ✻ قوله (اى اخرجوا اوبان اخرجوا اليه غدوة) اى اخرجوا على ان ان تفسيرية لان النداء متضمن للقول اوبان اخرجوا على ان ان مصدرية بتقدير الباء الجاره والمعنى فتنادوا مصبحين باخراجكم لان معنى الامر غير مراد فالمراد المصدر وسيجئ التفصيل فى اوائل سورة نوح غدوة اى وقت الصباح فاغدوا معناه اخرجوا غدوة بفتح الغين قيل لانه يقال غدا عليهم اذا غار فشبه غدوة لقطع الثمار بغدو الجيش للغارة فيكون استعارة تبعية اوتمثيلية وهذا بناء على ان غدا يتعدى بالى دون على الافى معنى الغارة وهذا معنى غدا المتعدى بعلى اذ تعدية الفعل بحروف متعددة انما هى بمعان متعددة فى الاغلب اخره لان فيه تكلفا وانت خبير بان فيه مبالغة واذا قدمه صاحب الكشاف ✻ قوله (وتعدية الفعل بعلى اما لتضمنه معنى الاقبال اولتشبيه الغدو للصرام بغدو العدو المتضمن لمعنى الاستيلاء) يعنى فى مطلق القطع فالجيش يقصدون قطع العدو واهلاكهم فاصحاب الجنة يطلبون قطع الثمار ٢٧ ✻ قوله (ان كنتم صارمين قاطعين له) ان كنتم صارمين اى ان كنتم قاصدين الصرام وجوابه محذوف اى فاغدوا يتسارون من السر ٢٨ ✻ قوله (يتشاورون فيما بينهم وخفى وخفت وخفد بمعنى الكتم ومنه الخفدود للخفاش) بفتح الفاء من خفى بمعنى كتم وكسر الفاء هو المشهور

٢ وهذا منه انما لكونه موضوعا لمفهوم كل صادق على هؤلاء المذكورات عهد

قوله اولان عطف على قوله لما فيه وهو تعليل آخر لتسمية كلمة ان شاء الله استثناء يريد لما كان مؤدى لاخرج ان شاء الله بعينه مؤدى لااخرج الا ان يشاء الله سميت استثناء وان لم يكن المخرج عين المذكور وتعدية الفعل بعلى الخ يعنى كان الظاهر ان يقال الى حرثكم لكن عدل عن الظاهر اما لتضمين الغدو معنى الاقبال اى ان اغدوا مقبلين على حرثكم اولتشبيه الغدو للصرام بغدو العدو فعلى هذا ايضا لايخلو الغدو عن معنى التضمين اذ ح يتضمن معنى الاستيلاء المتعدى بعلى فعلى الثانى يكون من باب الاستعارة المصرحة التبعية

٢٢ ❊ ان لا يد خلنها اليوم عليكم مسكين ❊ ٢٣ ❊ وغدوا على حرد قادرين ❊ ٢٤ ❊ فلما رأوها ❊
٢٥ ❊ قالوا انا لضالون ❊ ٢٦ ❊ بل نحن ❊ ٢٧ ❊ محرومون ❊ ٢٨ ❊ قال اوسطهم ❊ ٢٩
❊ الم اقل لكم لولا تسبحون ❊



وبين خفت وخفد جناس ناقص وسمى الخفاش خفدودا لاختفائه بالنهار ٢٢ * قوله (ان مفسرة) فالمعنى اى لا يدخلنها صرح به هنا ولم يصرح به فى ان اغدوا بل اشار اليه والى المصدرية للتنبيه على ان كونها مصدرية ايس بمناسب هنا اذ طرحها يناسب التفسيرية دون المصدرية فان حذفها غير متعارف * قوله (وقرئ بطرحها على اضمار القول والمراد بنهى المسكين عن الدخول للمبالغة فى النهى عن تمكينه من الدخول كقوله لا ارينك ههنا) على اضمار القول اى يقولون حال او ويقولون على انها عطف والتخافت وان تضمن قولا مطلقا لكن المراد القول المعين فلا خدشة فى الحالية والعطف قوله للمبالغة لانه كناية كقوله لا ارينك هنا كناية مشهورة يستوضح بها سائر الكنايات فانه كناية عن عدم مجيئه الى هنا ٢٣ * قوله (وغدوا قادرين على نكد لا غير) نكد معنى حرد بفتح الكاف ومتعلق بقادرين اخر لرعاية الفاصلة مع الحصر ولذا قال لا غير لكن الحصر ادعائى * قوله (من حاردت السنة اذا لم يكن فيها مطر وحاردت الابل اذا منعت درها) من حاردت السنة الخ اى مأخوذ منه فانه اعم من الاشتقاق الدر اللبن * قوله (والمعنى انهم عزموا ان ينكدوا على المساكين فنكد عليهم) يعنى ان عزمتهم ذلك كان سببا لنكدهم فكما انهم يمنعونهم عن الانتفاع بالبستان على الوجه المذكور يحرمون عن الانتفاع به ايضا * قوله (بحيث لا يقدرون فيها الا على النكد) وفهم منه ان هذا الحصر حقيقى ادعائى جعل قدرتهم على غير النكد من مقدوراتهم عدما على الادعاء والنكد شدة العيش وعسره وقيل وفى كلامه اشارة الى ان الواقع حصولهم على النكد جعل قدرة على التهكم بمعنى جعل الله حرمان اصحاب الجنة انتفاعا مكسوبا بقدرتهم تهكما اى استعارة تهكمية على منوال فبشرهم بعذاب اليم * قوله (اوو غدوا حاصلين على النكد والحرمان مكان كونهم قادرين على الانتفاع) اى وغدوا للانتفاع واختصاص الانتفاع بهم فلم يحصل لهم غير الحرمان ففى عبارته نوع مسامحة اذ كونهم حاصلين على النكد لا حاصل له سوى ما ذكر من ان المراد حصول الحرمان بدل الانتفاع وعلى هذا القصر اضافى * قوله (وقيل الحرد بمعنى الحرد وقد قرئ به اى لم يقدروا الا على حنق بعضهم لبعض كقوله يتلاومون) بمعنى الحرد بفتحتين اى الغيظ والغضب كما قال اى لم يقدروا الا على حنق بعضهم بفتحتين الغيظ وشدته فلا تهكم حينئذ فى اثبات القدرة مرضه لانه يخالف السوق ولانه مآل ما بعده وقيل الحرد القصد والسرعة * قوله (وقيل الحرد القصد والسرعة قال "اقبل سيل جاء من امر الله يحرد حرد الجنة المغلة" اى وغدوا قاصدين الى جنتهم بسرعة قادرين عند انفسهم على صرامها) قال اى الشاعر اقبل سيل من امر الله بحذف الالف للضرورة لانه من الرجز يحرد اى يقصد حرد الجنة اى جانبها ويحرد محل الاستشهاد قادرين عند انفسهم زاعمين قدرتهم على صرامها فلا تهكم ايضا وانما قيده به لان الثمار هالكة لا قدرة لهم على صرامها فيكون قادرين واردا على زعم المخاطبين قيل وعلى تأويلها فهى حال محققة لا مقدرة كما توهم ان اريد بالقادرين ظاهره فالحق مع المتوهم المحقق وان اريد به زاعمين قدرتهم فالصواب مع المعترض قوله عند انفسهم ليس بصريح فى الزعم فلا تغفل * قوله (وقيل علم الجنة) اى حرد علم الجنة فالمعنى وغدوا قادرين عند انفسهم على صرامها بتقدير المضاف ٢٤ * قوله (اول ما رأوها) لدفع المخالفة بينه وبين قولهم بل نحن محرومون ٢٥ * قوله (طريق جنتنا) فالضلال بالمعنى اللغوى هذا التقدير بقرينة السباق * قوله (وما هى بها) ما نافية اى ليست ما رأينا جنتنا كالبيان لقوله طريق جنتنا والعطف عطف العلة على المعلول او موصولة والباء للظرفية عطف على طريق اى اضالون ما هى اى جنتنا فيها والاول هو الظاهر ٢٦ * قوله (بل نحن محرومون اى بعد ما تأملوا وعرفوا انها هى) بل نحن محرومون اضراب عن كونهم ضالين الى كونهم محرومين وتقديم المسند اليه على الخبر المشتق لتقوية الحكم لا للحصر وان صح بالاضافة الى بساتين غيرهم ٢٧ * قوله (حرمنا خيرها) اشارة الى ان المحرومين بمعنى الماضى * قوله (لجنايتنا على انفسنا) حيث منعنا المساكين عن دخولها فعاقبنا الله تعالى بمثل فعلنا وهذا القيد مستفاد بمعاونة المقام ٢٨ * قوله (رأيا اوسنا) اى الاوسط من الوسط بمعنى الخير كقوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا والثانى ظاهر قدم الاول لان هذا القول الحسن انما صدر من الرأى الحسن قوله اوسنا يحتمل كونه لمنع الخلو ٢٩ * قوله (الم اقل لكم) انكار للنفى واثبات المنفى اى قد قلت لكم ولم تقبلوا فكنتم مصابين وسرى

قوله ان مفسرة لوقوعها بعد معنى القول وهو التخافت فان الخفت هنا بمعنى كتم القول
قوله على اضمار القول فالتقدير قائلين لا يدخلنها
قوله وغدوا قادرين على نكد لا غير هذا على تقدير ان يكون على حرد ظرفا لغوا متعلقا بقادرين قدم عليه افادة لمعنى الحصر والتخصيص ولذا قال لا غير وان يترك حرد مطلقا عن التعلق بامر مخصوص كقولهم فلان لا يملك الا الحرمان والنكد اشتداد العيش يقال نكد عيشهم اى اشتد ونكد الركية قل ماؤها
قوله من حاردت السنة قال الراغب الحرد المنع عن حدة وغضب قال تعالى وغدوا على حرد قادرين اى على امتناع من ان يتناولوه قادرين على ذلك ونزل فلان حريدا اى ممتنعا على مخالطته وهو حريد المحل وحاردت السنة منعت مطرها والناقة منعت درها وحرد غضب وحرده كذا
قوله اووغدوا حاصلين على النكد هذا على تقدير ان يكون على حرد متعلقا بغدوا او بملاحظ تعلق حرد بامر مخصوص اى على منع من جنتهم مكان الانتفاع منها وايراد لفظ حاصلين فى هذا الوجه لتصوير تعلق على بغد والاذهاب الى ان على حرد ظرف مستقر متعلق بمحذوف ذكره الزمخشرى فى هذا التقدير اى فى تقدير تعلق على حرد بغدوا وجها آخر حيث قال اولما قالوا اغدوا على حرثكم وقد خبث نيتهم عاقبهم الله بان حاردت جنتهم وحرموا خيرها فلم يغدوا على حرث وانما غدوا على حرد قادرين من عكس الكلام للتهكم اى قادرين على ما عزموا عليه من الصرام وحرمان المساكين وعلى حرد ليس بصلة قادرين
قوله وقيل الحرد بمعنى الحرد بفتحتين وهو الغضب فيكون حرد بالسكون مخفف حرد بالتحريك اى لم يقدروا الا على حنق بعضهم بعضا الحنق بفتحتين والحنة الغير المعجمة الغيظ والغضب وهذا الوجه على تقدير ان يكون على متعلقا بقادرين كالوجه الاول لكن معنى الحرد فيه غير ما فى الاول
قوله وقيل الحرد القصد والسرعة فعلى هذا يكون على حرد متعلقا بمعنى الاستقرار حالا من واو غدوا اى غدوا الى جنتهم مسرعين ومتعلق قادرين محذوفا اى قادرين على صرامها
قوله وقيل علم الجنة اى قيل لفظ حرد علم لجنتهم تلك وهذا ايضا على ان يتعلق على حرد بغدوا اى غدوا على جنتهم بمعنى غدوا مقبلين عليها ويحتمل ان يراد بقادرين مقدرين واليه اشار الزمخشرى حيث قال اومقدرين ان يتم لهم مرادهم من الصرام والحرمان قالوا فى بديهة وصولهم وهذا الوجه ايضا على تقدير ان يتعلق على بغدوا ويكون مفعول قادرين محذوفا وهو ان يتم لهم مرادهم وامتياز بعض هذه الوجوه المذكورة عن بعض حق التمييز انما يظهر بما شرحناه ويمكن ان يوجد ههنا تقاسيم آخر غير الوجوه المذكورة بطول الكلام بذكرها

( مضرتكم )

٢٢ ❊ قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين ❊ ٢٣ ❊ فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون ❊ ٢٤ ❊ قالوا ياويلنا
انا كنا طاغين ❊ ٢٥ ❊ عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها ❊ ٢٦ ❊ انا الى ربنا راغبون ❊ ٢٧ ❊ كذلك
العذاب ❊ ٢٨ ❊ ولعذاب الآخرة اكبر ❊ ٢٩ ❊ لو كانوا يعلمون ❊ ٣٠ ❊ ان للمتقين عند ربهم ❊
٣١ ❊ جنات النعيم ❊ ٣٢ ❊ افنجعل المسلمين كالمجرمين ❊ ٣٣ ❊ ما لكم كيف تحكمون ❊



مضرتكم الى * قوله (اولا تذكرون وتتوبون اليه من خبث نيتكم) اى او لا تذكرون نعم الله تعالى عليكم فتنفقون المساكين تشكرا كانفاق ابيكم لولا تحضيضية والتسبيح بمعنى الذكر والتوبة مجازا بذكر المقيد وارادة المطلق ثم المقيد الاخر لكونه فردا من المطلق * قوله (وقد قاله حيث ما عزموا على ذلك ويدل على هذا المعنى "قالوا الآية) انما دل عليه لان قولهم انا كنا ظالمين اعتراف بالذنب اظهارا للندامة والندامة ركن اعظم للتوبة ويفهم منه العزم على عدم العود وذكر التسبيح لانه مفتاح التوبة كقوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام سبحانك تبت اليك ٢٢ * قوله (اولولا تستثنون فسمى الاستثناء تسبيحا لتشاركهما فى التعظيم) بيان وجه الشبه وهو مطلق التعظيم المشترك بينهما فان التسبيح تعظيم خاص لانه تنزيه له عن سمات النقص والاستثناء وهو ان شاء الله تعظيم خاص ايضا وهو اعتراف بان وجود الشئ انما هو بمشيئته وعدمه بعدم مشيئته * قوله (اولانه تنزيه عن يجرى فى ملكه ما لا يريده) فيكون تسمية الاستثناء تسبيحا حقيقة اذ معنى التعليق انه لا يقع شئ لا يريده كان وقوع الشئ انما هو بمشيئته ويلزمه بعكس النقيض ما ذكر اولا من انه ما لم يشأ لم يكن والتنزيه انما حصل من هذا اللازم دون المنطوق ولذا اخره مع كونه حقيقة (٢٣ يلوم بعضهم بعضا فان منهم من اشار بذلك ومنهم من استصوبه ومنهم من سكت راضيا ومنهم من انكره) ٢٤ * قوله (قالوا ياويلنا انا كنا طاغين متجاوزين حدود الله) قالوا ياويلنا نادوا الهلاك للتحسر وفرط الندامة اى تعال فان هذا اوانك انا كنا طاغين من جهة العمل فمن كان حاله كذلك ينبغى له ان ينادى الهلاك تأسفا على ما فات لا لكون ظاهره مرادا فلا اشكال بان تمنى الهلاك ليس بمستحسن قولهم انا كنا طاغين تعليل لنداء الهلاك كما اشرنا اليه ٢٥ * قوله (ببركة التوبة والاعتراف بالخطيئة وقد روى انهم ابدلوا خيرا منها) وفى الكشاف وروى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه بلغنى انهم اخلصوا وعرف الله تعالى منهم الصدق فابدلهم بها جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل عنقودا * قوله (وقرئ يبدلنا بالتخفيف) وهذا من القراءة المتواترة فانه قد يذكر المتواترة بصيغة المجهول وفى الشواذ يذكر بصيغة المجهول فى عموم المواضع قيل ذكر القالى فى اماليه للحرد معانى القصد والقلة والمنع والغضب والحقد انتهى وقد تعرض المصنف لبعض منها المناسب هنا ٢٦ * قوله (راجون العفو طالبون الخير) وهذا معنى الرغبة الى الله تعالى لا سيما اذا كان الرغبة نسبت اليه تعالى بلا تعيين المرغوب فيه * قوله (والى لانتهاء الرغبة او لتضمنها معنى الرجوع) والى اى تعديته اما بفى او عن ولا يتعدى بالى فلفظ الى هنا اما لانتهاء الرغبة وهو قريب من التضمين ايضا كما قيل لكن الانتهاء معنوى اى انا راغبون راجعين الى ربنا او بالعكس (٢٧ مثل ذلك العذاب الذى بلونا به اهل مكة واصحاب الجنة العذاب فى الدنيا ٢٨ اعظم منه) ٢٩ * قوله (لاحترزوا عما يؤديهم الى العذاب) اى لو كانوا يعلمون كناية عن الاحتراز الخ اوجوابه المحذوف ٣٠ * قوله (اى فى الآخرة) فالمراد العندية المكانة لا المكانى ففيه استعارة تمثيلية شبه حال الثواب والتنعم بالجنات وهى اختصاصه به تعالى بحيث لا يقدر عليه غيره تعالى بحال شئ يكون بحضرت ملك لا يد لغيره فاستعمل ما هو الموضوع للمشبه به فى المشبه * قوله (اوفى جوار القدس) وهو اظهر فى الاستعارة التمثيلية المراد بها الجوار المعنوى فاضافتها الى القدس من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة وهى المقامات العالية ٣٠ * قوله (جنات ليس فيها الا التنعم الخالص) القصر مستفاد من الاضافة اللامية الاختصاصية فانها عند بعضهم تفيد الحصر فى الثبوت وعند البعض تفيد الحصر فى الاثبات لا فى الثبوت والقصر المصطلح هو الاختصاص فى الثبوت فالاولى انه منفهم من الفحوى ٣٢ * قوله (افنجعل المسلمين كالمجرمين "انكار لقول الكفرة فانهم كانوا يقولون ان صح انا نبعث كما يزعم محمد ومن معه لم يفضلونا بل نكون احسن حالا منهم كما نحن عليه فى الدنيا) افنجعل المسلمين كالمجرمين والظاهر افنجعل المجرمين كالمسلمين لكن المراد التشابه وان المجرمين لما اعتقدوا ان المجرمين كانوا على الحق قيل هكذا انكارا للتسوية بينهما فى الآخرة لا فى الدنيا وقدم التفصيل فى سورة ص ٣٣ * قوله (التفات فيه تعجب من حكمهم واستبعاد له) التفات من الغيبة الى الخطاب لان المخاطبين هم المجرمون فيه تعجب من حكمهم من انهم احسن حالا من المسلمين يعنى ان الاستفهام وهو ما لكم للتعجب مجازا قوله واستبعادا له لازم للتعجب فلا اشكال بان فيه جمعا بين المعنيين المجازيين اذ المراد احدهما والاخر لازم له * قوله (واشعار بانه

قوله اوسطهم رأيا اى افضلهم فى الرأى من الواسطة وهى الفضلى من جواهر العقد او اوسطهم فى السن فحينئذ يكون من الوسط قال الزمخشرى اوسطهم اعدلهم وخيرهم من قولهم وهو من سطة قومه واعطنى من سطات مالك ومنه قوله تعالى امة وسطا قال الراغب وسط الشئ بالتحريك ماله طرفان متساويا القدر ويقال ذلك فى الكمية المتصلة كالجسم الواحد اذا قلت وسطه صلب ووسط بالسكون يقال فى الكمية المنفصلة كشئ ينفصل بين شيئين نحو وسط القوم كذا والوسط بالتحريك تارة يقال فيما له طرفان مذمومان كالجود الذى بين البخل والسرف فيستعمل استعمال القصد المصون عن الافراط والتفريط فيمدح به نحو السواء والعدل والنصفة نحو وكذلك جعلناكم امة وسطا وعلى ذلك قال اوسطهم الم اقل لكم لولا تسبحون وتارة يقال فيما له طرف محمود وطرف مذموم كالخير والشر ويكنى عن الرذل نحو قولهم فلان وسط من الرجال تنبيها على انه خرج من حد الخير
قوله ويدل على هذا المعنى قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين اى يدل على ان معنى لولا تسبحون تحريض على التوبة من تلك العزيمة الخبيثة وحث على التصدق على المساكين على عادة ابيهم تداركهم حين لا ينفعهم بقوله سبحان ربنا انا كنا ظالمين وجه دلالته عليه ان قولهم هذا فى جواب الم اقل لكم لولا تسبحون التزام منهم للتوبة وندم على عزمهم ذلك لانهم نزهوا ربهم عن ان يترك ما يريده ويفعل ما يريدونه واعترفوا بان عزمهم ذلك ظلم على المساكين وتضرعوا لربهم بقولهم هذا
قوله والى لانتهاء الرغبة او لتضمنها معنى الرجوع يعنى كان الاصل فى تعدية رغب كلمة فى يقال رغب فيه لكن عدل عن الاصل الى كلمة الى لقصد انتهاء الرغبة او لتضمين الرغبة معنى الرجوع المتعدى بالى اى انا راجعون الى ربنا راغبين فى رضاه والمقصود من ايراد القصة ان الله تعالى قال ان كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين اى كفر ذلك الحلاف بآيات الله وجحد الحق لاجل ان الله تعالى اعطاه المال والبنين واغتر بذلك ولم يعلم ان ذلك استدراج وابتلاء من الله تعالى فاذا صرف تلك المكنة الى الكفر دمر الله عليه كما ان اصحاب الجنة لما اتوا قدرا يسيرا من المعصية دمر الله على جنتهم فاذا كان حالا من فعل هذا القدر من العصيان ذلك فكيف حال من عاند الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واصر على الكفر والمعصية فكذا اهل مكة لما خرجوا الى بدر واراد وا الكيد بمحمد صلى الله عليه وسلم واصحابه وافسدوا عاقبهم الله فى الدنيا بالقتل والاسر ولما خوف الله تعالى الكفار قال مستأنفا ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون قال بعضهم لو كانوا يعلمون فى محل النصب اى ولعذاب الآخرة اكبر مجهولا عندهم
قوله لاحترزوا تقدير لجزاء الشرط
قوله جنات ليس فيها الا التنعم الخالص اى لا يشوبه ما يكدره كما يشوب جنات الدنيا معنى التخصيص والخلوص مستفاد من دلالة المقام التعريضى ومن مجيء هذه الآية عقيب ذكر قصة الجنة المنغصة لعيش اصحابها وعقيب ذكر احوال قريش واردا فيها بقوله افنجعل المسلمين كالمجرمين ومن اضافة جنات الى النعيم فانه اذا قيل دار السلام ودار الكرامة يفهم منه عرفا ان ليس فيها ما ينافى السلامة والكرامة بل فيها السلامة الخالصة والكرامة الصافية لا غير الا يرى اذا بنيت دار ليخزن فيها انواع الحبوب من البر والشعير وغيرهما لا يقال لها دار البر وانما يقال ذلك اذا بنيت للبر فقط

صادر من اختلال فكر واعوجاج رأى ) هذا من معونة المقام لان معنى مالكم وان كان اى شئ حصل لكم لكن لا تعين لخلل الفكر الا بمعونة المقام ٢٢ * قوله (ام لكم كتاب • من السماء) هذا مقابل لما قبله نظرا الى المآل اى اختل فكركم وفسد رأيكم حتى حكمتم بهذا قياسا بامر الآخرة على امر الدنيا ام لكم كتاب ربانى نازل من السماء فاتوا بكتابكم ان كنتم صادقين ٢٣ * قوله (تقرؤن) اى على الدوام ولذا لم يجئ الماضى ٢٤ * قوله (ان لكم ماتختارونه وتشتهونه) ومن جملته تفويض امر الآخرة اليكم حتى قلتم ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى وفيه صلة تدرسون قدم عليه لرعاية الفاصلة فحينئذ الضمير للكتاب ويجوز تعلقه بمتعلق الخبر والضمير لحكمهم فحينئذ تدرسون استئناف وكونه حالا ضعيف اذ المقارنة يحتاج الى التمحل والظاهر هو الاول اذ الثانى يحتاج الى تقدير المضاف اى فى بيان حكمهم * قوله (واصله ان لكم بالفتح لانه المدروس) اى المفعول فهو واقع موقع المفرد والفتح اصل فى موضع المفرد * قوله (فلما جيئت باللام كسرت) فيكون مراده ولولا اللام لزم فتح ان فلما دخلت اللام كسرت مثل قوله تعالى والله يعلم انك لرسوله وسره ان افعال القلوب ومافى حكمها تكون معلقة بسبب اللام عن العمل وهذا ظاهر فى الآية المذكورة واما فيما نحن فيه فالدراسة لكونه سببا للعلم بمنزلة افعال القلوب ولام يعمل لم يكن مفعولا واقعا موقع المفرد فلا يلزم الفتح * قوله (ويجوز ان يكون حكاية المدروس او استئنافا) وهو مكسور لعدم كونه واقعا موقع المفرد فذات المدروس قبل الدرس مكسور لكونه واقعا موقع الجمل وبعد كونه مدروسا ابقى على الكسر لقصد الحكاية فيكون الكسر بعينه لفظ الكتاب من غير احتياج الى ان الكسر محول من الفتح وضمير فيه للكتاب على الوجه الاول فيكون تأكيد السامر وعلى الثانى للحكم المذكور فيكون ماكتب ان الحكم مفوض لكم وكذا الكلام فى كونه استئنافا اذ الضمير للحكم ايضا ويصح الوقف فى تدرسون * قوله (وتخير الشئ واختاره اخذ خيره) على ان باب التفعل للاخذ هذا بحسب الاشتقاق ثم صار شايعا فى احدهما يريده ومافى النظم معنى الاشتقاق ٢٥ * قوله (عهود مؤكدة بالايمان) ولما كان الايمان دالة على العهود بمعونة المقام اشار المصنف الى ان المراد بالايمان عهود الخ مجازا بذكر الجزء القوى وارادة الكل لا بذكر اللازم وارادة الملزوم فانه لا لزوم بينهما ٢٦ * قوله (متناهية فى التوكيد وقرئت بالنصب على الحال والعامل فيها احد الظرفين) متناهية فى التوكيد اى تأكيدا لا فوقه تأكيد وهذا معنى متناهية فى التوكيد وهو معنى بالغة فان معناه بالغة اقصى مايمكن فحذف منه لدلالة البلوغ عليه مع الاختصار والمراد باحد الظرفين لكم او علينا وهو الظاهر اقربه والعامل فى الحقيقة متعلق الظرف فهو حال من الضمير المستتر فى الظرف المنتقل من عامله ٢٧ * قوله (متعلق بالمقدر فى لكم اى ثابتة لكم علينا الى يوم القيمة لا تخرج عن عهدته حتى نحكمكم فى ذلك اليوم) اى ثابتة لكم علينا الخ وثابتة ايضا فى يوم القيمة بناء على ان الغاية داخلة فى حكم المغياء قوله لا تخرج الخ اشارة الى ماذكرناه قوله حتى نحكمكم حتى نجعلكم حاكما فى ذلك اليوم فح نخرج عن عهدته * قوله (او متعلق ببالغة اى ايمان تبلغ ذلك اليوم) اى واصلة اليه فح يفوت المبالغة المذكورة ٢٨ * قوله (جواب القسم لان معنى ام لكم ايمان علينا ام اقسمنا لكم) لانه بمعنى العهود المؤكدة بالايمان فباشتمالها الايمان يجاب بما يجاب به القسم المحض ٢٩ * قوله (بذلك الحكم قائم بدعيه وبصحته) قائم بدعيه الخ معنى زعيم لانه بمعنى كفيل مثل قوله تعالى وانا به زعيم اى كفيل لكن المراد هنا الرئيس الذى يتكلم فى امور قومه ولذا قال قائم بدعيه اذ الكفالة يستلزم دعوى اداء مايلزم المكفول عنه وتصحيحه قوله ويصححه اشارة الى ان المراد تصحيح تلك الدعوى لا الدعوى نفسها اذ الدعوى صادرة عنهم باسرهم فلا سؤال عنها بل السؤال عن تصحيحها ولهذا عبر بالزعيم ( ٣٠ يشاركونهم فى هذا القول ) ٣١ * قوله (فى دعواهم) وبطلان هذا الدعوى بديهى ومقطوع الانتفاء والتعبير بكلمة الشك بناء على اعتقاد المخاطب * قوله (اذ لا اقل من التقليد) اى لمن شاركهم فى قول مثل ماقالوه لكن ليس لهم شركاء فى هذا القول حتى يقلدونهم فلا تقليد ايضا بل هو كذب محض يخترعونه من تلقاء انفسهم فقوله اذ لا اقل من التقليد اى اذ لابد منه تعليل للامر باتيان شركائهم * قوله (وقد نبه سبحانه فى هذه الآيات على نفى جميع مايمكن ان يتشبثوا به من عقل) المشار اليه بقوله مالكم كيف تحكمون * قوله (او نقل يدل عليه) الدال عليه قوله تعالى • ام لكم كتاب • الآية * قوله (لاستحقاق اووعد اومحض تقليد على الترتيب تنبيها على مراتب



قوله التفات فيه تعجب من حكمهم واستبعاد له واشار بانه صادر من اختلال فكروا عوجاج رأى معنى التعجب مستفاد من لفظ كيف ومعنى الاشعار من لفظ مافى مالكم اى ماحصل لكم من آفات الادراك حتى حكمتم هذا الحكم المستغرب المستبعد وجه اشعاره بذلك المعنى ان الاستفهام بما لكم لا يكون الا بعد ماكان المستفهم منه حاصلا فيهم لا على التعين فيقصد بالاستفهام تعيينه اقول معنى التعجب والاشعار بالمعنى المذكور لا يختص بالالتفات فان كيف ومايفيد ان هذين المعنيين سواء عبر عن المقصود بصيغة الغيبة والخطاب لادخل الالتفات فى ذلك فانه اذا قيل مالهم كيف تحكمون بطريق الغيبة يحصل ذلك المقصود نعم فى التعبير بلفظ الخطاب مزيد توبيخ لهم وتقريع

قوله لانه المدروس يعنى ان اصله الفتح لان له محلا من الاعراب فانها مع اسمها وخبرها منصوب المحل على انه مفعول تدرسون

قوله فلما جيئت باللام كسرت كقولك علمت ان فى الدار لزيدا بكسر همزة ان فلا يجوز الوقف على ماقبلها لان الهمزة وان كانت مكسورة صورة موهمة لاستقلال مابعدها عما قبلها لكنها فى موضع الفتح والكسر لاجل اللام

قوله ويجوز ان يكون حكاية للمدروس يعنى يجوز ان يكون كسر الهمزة حكاية لما سطر فى الكتاب والمسطور ان لكم لما تخيرون بالكسر ثم يحكى ذلك كما هو من غير تغيير قال صاحب التقريب فيه نظر اذ لفظ فيه لا يساعده وجه النظر انه لا يجوز ان يكون لفظ فيه من الفاظ المحكى اذ لا معنى له فيه لان ضمير فيه راجع الى الكتاب اقول لم لا يجوز ان يكون لفظ فيه من الالفاظ المحكية ويصح المعنى بان يكون الضمير فى فيه راجع الى يوم البعث ويفرض جريان ذكر يوم البعث فى الكتاب المستفهم منه المفروض ويحكى هذا الكلام من بين الفاظه

قوله او استئنافا فعلى هذا يجوز الوقف على ماقبلها

قوله والعامل فيها احد الظرفين فالتقدير ام حصل لكم علينا ايمان بالغة اوام لكم ايمان كائنة علينا بالغة

قوله حتى نحكمكم اى حتى نجعلكم حكما فيه من حكمته فى مالى اذا جعلت اليه الحكم فيه

قوله اى ايمان تبلغ ذلك اليوم فلفظ الى لتضمين البلوغ معنى الانتهاء قال صاحب الكشاف الى يوم القيمة متعلق بالمقدر فى الظرف اى هى ثابتة لكم علينا الى يوم القيمة لا نخرج عن عهدتها الا يومئذ اذا حكمناكم واعطيناكم ماتحكمون ويجوز ان يتعلق ببالغة على انها تبلغ ذلكم اليوم وينتهى اليه وافرة لم تبطل منها يمين الى ان حصل المقسم عليه من التحكيم قال الطيبى فان قلت لم قال فى الوجه الاول لا يخرج عن عهدتها الا يومئذ وفى الثانى وافرة لم تبطل منها يمين قلت لانه اذا علق الى يوم القيمة بالمقدر لكم يدخل الاجل فى حكم الوجوب المستفاد من نفس الخبر ومتعلقة اعنى لكم اصالة واذا علق ببالغة وهى صفة للايمان يكون الكلام اصالة فى الايمان وبلوغها الى ذلك اليوم وان تكون محفوظة من النقصان مؤداة وافية تامة الا يرى كيف اهمل معنى بالغة فى الاول واعتبره فى الثانى فقوله اذا حكمناكم شرط جزاؤه مادل عليه لا نخرج عن عهدتها الا يومئذ تلخيص المعنى ام لكم ايمان علينا ثابتة ان نحكمكم بان تسووا بين المسلمين والمجرمين ولا نخرج عن عهدتها الا اذا حكمناكم يوم القيمة او ايمان وافية فلا نؤديها كاملة الا اذا حكمناكم يوم القيمة

قوله تنبيها على مراتب النظر ابتدئ من الاعلى وهو العقل مترتبا فى مراتب النزول فالانزل الى التقليد الصرف فعلى ماذكره رحمه الله لا يحسن ان يجعل عامل يوم يكشف فليأتوا بل العامل حينئذ يكون اذكر او كان كيت وكيت امانفى متشبثهم من جهة العقل فمستفاد من مالكم كيف ٩٩



النظر) لاستحقاق متعلق لقوله يتشبثون به قوله اووعد المفهوم من قوله تعالى • ام لكم ايمان • الآية لكن الاول اوعهود مؤكدة كما صرح به آنفا او محض تقليد المستفاد من قوله • ام لهم شركاء • الآية عطف على نقل او على عقل ولو اخر قوله لاستحقاق اووعد عن هذا لاسلم من التعقيد قوله تنبيها على مراتب النظر عد التقليد من مراتب النظر لاعتقاد صحة دليل من قلده قدم العقل لانه الاصل المرجع ولم يتعرض لابطال قياسهم حال الآخرة على حال الدنيا مع انه متمسكهم قال فى قوله تعالى ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى وذلك لاعتقادهم ان مااصابه من نعم الدنيا فلاستحقاقه لا ينفك عنه لانه داخل فى الدليل العقلى وقد اشير الى رده فى قوله تعالى • الله يبسط الرزق لمن يشاء • الآية * قوله (وتزييفا لما لا سند له) اى ابطالا وهو مشهور لتمييز الرايج من الزيف المغشوش واستعير للابطال وشاع فيه حتى صار ملحقا بالحقيقة قوله لما لا سند له من الدليل العقلى والنقلى وتقليد من يصح تقليده وهذا شايع فى مثل هذا المقام ولا وجه لان يراد به سند المنع هنا وقد ذكر فى نفى مايمكن ان يتشبثوا به العقل والنقل والتقليد وهو صريح فى كون المراد بالسند ماذكر * قوله (وقيل المعنى ام لهم شركاء يجعلونهم مثل المؤمنين فى الآخرة كانه لما نفى ان يكون التسوية من الله نفى بهذا ان يكون مما يشركون الله به ) وقيل اى المراد بالشركاء معبوداتهم الباطلة التى يزعمون انها شركاء فى الالوهية قوله لما نفى ان يكون التسوية نبه به على ان قوله ام نجعل المسلمين الخ نفى التشابه لا يقصد به التشبيه فلا اشكال بان الظاهر افنجعل المجرمين كالمسلمين كما اشرنا اليه هناك ٤٢ * قوله (يوم يكشف) اى اذكر الحادث يوم كذا او متعلق بقوله خاشعة وتعلقه بقوله فليأتوا ضعيف * قوله (يوم يشتد الامر ويصعب الخطب وكشف الساق مثل فى ذلك واصله تشمير المخدرات عن سوقهن فى الهرب) وكشف الساق مثل فى ذلك اى فى شدة الامر وصعوبته اى استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من امور عديدة وهى يوم القيمة وشدة امر الانسان وشدة السؤال وطول الحبس فى المحشر والمناقشة فى الحساب وظهور علامة العذاب بالهيئة المأخوذة من اشياء كثيرة وهى المخدرات وظهور الامر الشديد لها وكشف الساق للهرب عنها فذكر اللفظ المستعمل فى المشبه به واريد المشبه ويحتمل ان يكون استعارة تمثيلية وتبعية وكناية لكن الفضل للمتقدم فلا تغفل وانما فرض المخدرات الهاربة من الاعداء لانها لا تكشف ساقها الا لحاجة تجعلها مضطرة لكشف ساقها كانها ذهلت عن نفسها وخرج زمام الاختيار عن ايديها واما سائر النساء او المخدرات فى الغير الامر الصعب فلا كشف لساقها والساق فوق القدم وكشفها حرام لها وعدى الكشف بعن لان فيه معنى البعد والمجاوزة فقوله عن الساق نائب الفاعل * قوله (قال حاتم • اخو الحرب ان عضت به الحرب عضها • وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا) قال حاتم اى الطائى اخو الحرب كناية عن ملازمة الحرب مثل ملازمة الاخ لاخيه ان عضت به الحرب اى اشتدت وكثر الطعن والقتال عضها اى صبر لها وعبر عنه بالعض مشاكلة لعضت وهو كناية عن كمال الاشتداد والمقصود من ايراد الشعر الاستشهاد على ان الكشف عن الساق والتشمير عنها جرى مجرى المثل حيث استعمل فيما لا يتصور فيه ساق وحاصل المعنى انه لا يبالى باشتداد الحرب كلما زادت شدة بكثرة الجرح زاد شجاعة كما فى الحاشية السعدية * قوله (او يوم يكشف عن اصل الامر وحقيقته بحيث يصير عيانا مستعار من ساق الشجر وساق الانسان) فالكشف بمعنى الاظهار والساق بمعنى الاصل اشار اليه بقوله مستعار من ساق الشجر الخ وجه الشبه الاصالة مطلقا وفى المشبه به معنى الاصالة بمعنى الثابت عليه قرر عليها فى الشجر والقيام عليها فى ساق الانسان والاصل بالمعنى اللغوى موجود فيهما وفى المشبه معنى الاصالة حقيقة الامر وماهو فى نفس الامر فهو اصل يبتنى عليه الحساب والميزان والصراط والوعد والوعيد فالساعة اصل بالمعنى اللغوى ايضا فيكون الساق استعارة مصرحة اخرى لان فى الاول بيان شدة يوم القيمة وان المعنى الثانى منفهم منه * قوله (وتنكيره للتهويل او التعظيم) اى على الوجهين فان الاول وان كان تمثيلا لا نظر فيه للمفردات لكن قبل اعتبار التمثيل ينظر اليها مثل كونها حقيقة او مجازا وكذا تنكيره وتعريفه ولفظة او لمنع الخلو اذ التهويل ناش من التعظيم والقول بان التهويل على الاول والتعظيم على الثانى ليس فى موقعه * قوله (وقرئ وتكشف بالتاء على بناء الفاعل والمفعول والفعل للساعة او للحال) قيل جعل الفعل للساعة او الحال على تقدير البناء للفاعل فيكون تمثيلا لكمال الشدة كما مر لا للمفعول اذ ليس معناه تكشف

٩٩ تحكمون فانه يدل على ان حكمهم ذلك ناش من اختلال عقلهم ونفى النقل من ام لكم كتاب ونفى الوعد من ام لكم ايمان والتقليد من ام لهم شركاء اى ام لهم ناس من يشاركونهم فى هذا القول ويوافقونهم عليه ويذهبون مذهبهم فيه فليأتوهم ان كانوا صادقين فى دعويهم ذلك يعنى ان احدا لا يسلم لهم هذا القول ولا يساعدهم عليه كما انهم لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به عند الله ولا زعيم يقوم به ولا احد يوافقهم فيه حتى يقلدوه

قوله وقيل المعنى ام لهم شركاء يجعلونهم مثل المؤمنين فى الآخرة اقول هذا التفسير لا يساعده سبب النزول فان سبب نزول الآية انهم ادعوا الافضلية فى الآخرة على تقدير تسليمهم وقوع البعث لا المماثلة اللهم الا ان يكون دعواهم انهم يكونون مثل المؤمنين فى الدار الآخرة على ذلك التقدير يدل عليه حرف الانكار والتشبيه فى قوله عز وجل افنجعل المسلمين كالمجرمين فانه ناطق بنفى المماثلة لا بنفى الافضلية او يكون المراد من قوله عز وجل افنجعل المسلمين كالمجرمين نفى الافضلية بطريق برهانى فكانه قيل لا نجعلهم مثلهم فضلا عن الافضلية

قوله وكشف الساق مثل فى ذلك فى اشتداد الامر وصعوبة الخطب قال الزمخشرى فمعنى يوم يكشف عن ساق فى معنى يوم يشتد الامر ويتفاقم ولا كشف ولا ساق يعنى هو من الكناية الايمائية التى يؤخذ منها الزبدة والخلاصة من المجموع ولا ينظر الى مفردات التركيب حقيقة ومجازا كما مر فى قوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه

قوله اخو الحرب اى هو اخو الحرب وانما سمى به لمباشرته الحرب كثيرا يقول هو مباشر للحرب يفعل من الحرب مايباشره فى الشدة والصعوبة ولا يتركها بحال

...عن ساق والكشف والساق عبارة عن الشدة اراد انك اذاقلت كشف الله الساعة عن ساقها لم يستقم لاستدعائه ابداء الساق واذهاب الساعة كما تقول كشفت عن وجهها القناع فالساعة ليست بمستترعلى الساق انتهى وهذا الاشكال انما يرد ان كان المراد ظاهره والكلام على التمثيل كما فى القرآءة بالياء والظاهر ان هذا الاشكال يرد ايضا على الاول نظرا الى الظاهر ويندفع بالحمل على الاستعارة التمثيلية فكذا هنا الايرى ماوقع فى البيت من اضافة الساق الى ما يتصور فيه الساق وكذا التشمير غير متصور فلاوجه للجواب عن هذا الاشكال بان الساعة جعلت سترا مبالغة فان المخدرة تبالغ فى الستر جهدها فكانها نفس الستر وايضا قيل الاذهاب ادعائى وهذا اشد تعسفا فالمعنى على القرآءة للمفعول كما مر فى القرآءة بالياء على البناء للمفعول وارباب الحواشى تصدوا لهذا الاشكال والجواب ولم يظهر لنا وجهه على نهج الصواب مع اتفاقهم على انه لانظر للمفردات فى التمثيلات المتداولة لذى اولى الالباب ٢٢ ✽ **قوله** (توبيخا على تركهم السجود ان كان اليوم يوم القيمة) على تركهم السجود الناشى عن عدم الايمان وفيه دليل على ان الكفار مكلفون بالفروع ان كان اليوم يوم القيمة اذ التقدير ويوم يدعون لانه معطوف على يكشف ولاتكليف فيه فالمراد من الدعوة التوبيخ على ما فرطوا بهذه القرينة ✽ **قوله** (او يدعون الى الصلوة لاوقاتها ان كان وقت النزع) اى المراد بالسجود الصلوة مجازا قوله لاوقاتها متعلق بالصلواة واللام بمعنى فى اى فى وقتها لان وقتها باق بعد ولهذا حمل السجود على الصلوة هنا دون الاول واوحمل على السجود هنا والصلوة هناك لم يبعد لحصول التوبيخ بهما قوله ان كان وقت النزع وحمل الحال فيما مر على حال النزع لهذه القرينة والمراد به التنديم ايضا ٢٣ ✽ **قوله** (لذهاب وقته اوزوال القدرة عليه) لذهاب وقته وهو وقت التكليف ومن جملة استطاعتهم بقاء الوقت وان كان اصل القدرة موجودا ولذا لم ينف القدرة كما نفى فى الوجه الثانى فالاستطاعة هى القدرة التى بها الفعل فهى اخص من القدرة مطلقا ولايلزم من انتفاء الاخص انتفاء الاعم الفاء فى فلايستطيعون للترتيب فى الذكر ٢٤ ✽ **قوله** (خاشعة ابصارهم) اسناد الخشوع الى الابصار مجاز لظهور آثار الخشوع فيها ✽ **قوله** (تلحقهم ذلة) معنى ترهقهم تنكير ذلة للتعظيم ٢٥ ✽ **قوله** (وقد كانوا يدعون الى السجود فى الدنيا اوفى زمان الصحة) وقد كانوا يدعون حال من فاعل فلايستطيعون فى الدنيا ناظر الى كون المراد باليوم يوم القيمة قوله اوفى زمان الصحة ان كان المراد به حالة النزع ٢٦ ✽ **قوله** (متمكنون منه) معنى سالمون بمعنى القدرة عليه وبقاء وقته ✽ **قوله** (مزاحو العلل فيه) اى مرفوعة العلل عنهم قوله فيه اى فى الدنيا هكذا فى النسخ لكن الاولى فيها قوله لانهم كلفون فيها بلسان الشرع فلاعذر لهم فى الترك والدعوة الى السجود اى الصلوة بالاذان اوغيره ٢٧ ✽ **قوله** (كله الى فانى اكفيكه) كله امر من وكل يكل بوزن عداى اتركه وامره الى فانى كافله ٢٨ ✽ **قوله** (سنستدنيهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعمة) اى درجة بعد درجة بالامهال الخ مع اصرارهم على الكفر والطغيان فيظنون انه لطف لهم منه تعالى ويحسبون انهم احسن حالا فيزدادون كفرا وعتوا حتى يأتيهم امر الله تعالى صباحا ومساء واصل الاستدراج الاستصعاد اوالاستنزال درجة بعد درجة ثم نقل الى ماذكر قوله درجة بعد درجة اذا لاستفعال يدل على التدريج ٢٩ ✽ **قوله** (انه استدراج وهو الانعام عليهم لانهم حسبوه تفضيلا لهم على المؤمنين) انه استدراج مفعول مقدر وعدم علمه لاختلال نظره وفساد عقله والافتوافر النعم مع الاصرار على المعصية كونه استدراجا يعرفه من له ادنى دراية ( ٣٠ وامهلهم ) ٣١ ✽ **قوله** (لايدفع بشئ وانما سمى انعامه استدراجا بالكيد لانه فى صورته) اى فى صورة الكيد حيث اوهم مااعطى الانعام مع انه اشد الانتقام فيكون استعارة تشبيها بالصورة للصورة (٣٢ على الارشاد ٣٣ من غرامة ٣٤ بحملها فيعرضون عنك ) ٣٥ ✽ **قوله** (اللوح اوالمغيبات) اى اللوح المحفوظ اطلق الغيب عليه مجازا لانه محل المغيبات فذكر الحال واريد المحل لكن لاحاجة اليه لامكان ارادة الحقيقة ولذا قال اوالمغيبات كانه رجحه لقوله تعالى فهم يكتبون اذ الكتابة تناسب اللوح وفيه نظر ٣٦ ✽ **قوله** (منه مايحكمون به اويستغنون به عن علمك) مايحكمون به وهو المكتوب بمعونة المقام قوله ويستغنون به الخ لازم ٣٧ ✽ **قوله** (وهو امهالهم وتأخير نصرتك عليهم) وهو امهالهم بالقضاء الازلى وكذا تأخير نصرتك عليهم لكونه قدرا مقدورا ٣٨ ✽ **قوله** (يونس) عليه السلام حيث التقمه الحوت ولذا سمى بصاحب الحوت فانه لم يصبر حين وعد قومه بالعذاب

**قوله** توبيخا لتركهم السجود ولما اوهم الدعوة الى السجود معنى التكليف به ولاتكليف ثمة رد ذلك الوهم بقوله توبيخا يعنى لايدعون اليه تعبدا وتكليفا ولكن يدعون اليه توبيخا وتعنيفا على تركهم السجود مع يبس اصلابهم وتفرق مفاصل عظامهم وعجزهم عنه تحسيرا لهم وتنديما على ما فرطوا حين دعوا الى السجود وهم سالمون الاصلاب المفاصل ممكنون مزاحوا العلل فيما كلفوا به

**قوله** سنستدنيهم من العذاب اى سنقربهم الى العذاب من الادناء وهو التقريب يقال استدرجه الى كذا اذا استنزله اليه درجة فدرجة حتى يورطه فيه واستدراج الله العصاة ان يرزقهم الصحة والنعمة فيجعلوا رزق الله ذريعة الى ازدياد الكفر والمعاصى

**قوله** وهو الانعام عليهم اى لا يعلمون ان ذلك الامهال وادامة الصحة وازدياد النعمة استدراج حال كونه انعاما عليهم فهو جملة وقعت حالا من واو يعلمون اى لايعلمون انه استدراج منعما عليهم به اومن مفعوله اى لايعلمونه استدراجا حال كونه نعمة فوجدت فيما نظر اليه من النسخ وهو الانعام عليه بافراد الضمير المجرور ولعله سهو من قلم الناسخ والاصل عليهم ولعل افراده بالنظر الى لفظ من لكنه لايوافق مافى الآية من جمع الضمائر قال صاحب الكشاف والصحة والرزق والمد فى العمر احسان من الله وافضال يوجب عليهم الشكر والطاعة ولكنهم يجعلونه سببا فى الكفر باختيارهم فلما تدرجوا به الى الهلاك وصف المنعم بالاستدراج

**قوله** لانه فى صورته اى لان انعامه استدراجا فى صورة الكيد حيث كان سببا مورطا للهلاك





خرج من بينهم قبل ان يأمره الله تعالى الى آخر ماذكره فى اواخر والصافات ( ٢٢ فى بطن الحوت ) ٢٣ ✽ **قوله** (مملوء غيظا فى الضجرة فتبتلى ببلائه) فى الضجرة متعلق بلاتكن وبيان وجه الشبه المنهى عنه قوله فتبتلى ببلائه اى بمثل بلائه جواب النهى اى لايكن منك شبه لصاحب الحوت ولا ابتلاء بمثل بلائه نهى عن السبب والمسبب جميعا بمقتضى القاعدة المبالغة ٢٤ ✽ **قوله** (يعنى التوفيق للتوبة وقبولها وحسن تذكير الفعل للفصل) وهو تداركه ولم يجئ تداركته ولاحاجة الى هذا الاعتذار لان الفعل مسند الى الظاهر وانه مؤنث غير حقيقى وفى مثله جاز الامران وجد الفصل اولا ✽ **قوله** (وقرئ تداركته) بالتأنيث وتداركه بفتح التاء وتشديد الدال على انه فعل مضارع كما قاله اى تتداركه فابدل التاء بالدال وادغم ✽ **قوله** (وتداركه اى تتداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فيه تتداركه) انما اوله بماذكر اذ ارادة الحال مع وجود ان الدالة على الاستقبال مشكل فكيف يقال ان صيغة المضارع على حكاية الحال الماضية فاوله ليمكن ان يكون حالا ثم يحكى اذ حكاية الحال ان يقدر ان القصة الماضية عبر عنها بحال وقوعها بالمضارع الدال على الحال كما هو حقها ثم حكى بعد المضى وهذا اولى مما قيل وانما اوله لان لولا تقتضى امتناع الثانى لتحقق الاول ودخول ان الاستقبالية فيه تنافى تحققه واذا قدر دخولها على الماضى لما عرفت معنى حكاية الحال الماضية وجه الاولوية ان هذا يقتضى امتناع دخول لولا على ان المصدرية والمضارع مطلقا بدون تأويل ولاتعلق له بحكاية الحال الماضية مع ان الكلام فيه وان امكن الجواب بانه اذا امتنع دخول لولا على ان مع الفعل مطلقا بدون تأويل بان عدم كونه حكاية الحال الماضية وانما قال كان يقال دون قيل للاشارة الى ان هذا القول يجوز ان يكون تقديريا ولايلزم ان يكون ذلك القول تحقيقيا ٢٥ ✽ **قوله** (بالارض الخالية عن الاشجار) لئلا يقى نفسه بالاشجار عن حر الشمس وعن هذا قال وهو مذموم ٢٦ ✽ **قوله** (مليم مطرود عن الرحمة والكرامة) مليم اى داخل فى الملامة اوآت بمايلام عليه ✽ **قوله** (وهو حال معتمد عليها الجواب لانها المنفية دون النبذ) اى المراد من الجواب قيده لانه محط الفائدة لانها اى الحال المنفية بمقتضى لولا وهو انتفاء جوابه متحقق باعتبار قيده دون مقيده اذ النبذ قد وجد كقوله تعالى "فنبذناه بالعرآء وهو سقيم" والمنفى المذمومية ٢٧ ✽ **قوله** (بان رد اليه الوحى اواستنبأه ان صح انه لم يكن نبيا قبل هذه الواقعة) وهذا لايقتضى زوال الوحى فان معناه بانه اوحى اليه كما كان قبل الاباقة اواستنبأه اى بان جعله نبيا على ان بناء استفعل للتعدية ان صح اشارة الى ضعفه لان قوله تعالى "وان يونس لمن المرسلين اذ ابق" الآية يدل على نبوته قبل الاباقة ٢٨ ✽ **قوله** (من الكاملين فى الصلاح بان عصمه من ان يفعل ما تركه اولى) اى المراد الفرد الكامل لكونهم نبيين معصومين ويونس عليه السلام من جملتهم فهذا ابلغ من قوله فجعله صالحا ✽ **قوله** (وفيه دليل على خلق الافعال) اى دليل على ان فعل العبد بخلق الله تعالى لابخلق العبد كما زعمه المعتزلة لان جعله صالحا بخلق صلاحه وكذا خلق صلاح سائر الانبياء فيهم ولاقائل بالفرق والنصوص تحمل على ظواهرها حسبما امكن فتأويله بان يحمل على المجاز خلاف الظاهر ✽ **قوله** (والآية نزلت حين هم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يدعو على ثقيف) لما آذوه حين عرض نفسه على القبائل بمكة ✽ **قوله** (وقيل باحد حين حل به ماحل فاراد ان يدعو على المنهزمين) فحينئذ يكون الآية مدنية مرضه اذ الآية مكية على مااختاره المصنف وايضا الرواية المشهورة الدعاء لهم حيث دعا اللهم اهد قومى وفى رواية اللهم اغفر لقومى فانهم لايعلمون ٢٩ ✽ **قوله** (ان هى المخففة واللام دليلها) لانها لاتدخل بعد النافية ولذا سمى اللام الفارقة واللام الفاصلة ✽ **قوله** (والمعنى انهم لشدة عداوتهم ينظرون اليك شزرا) بكسر الشين المعجمة وسكون الراء المهملة بعدها زاء معجمة نظر الغضبان بمؤخر عينه ✽ **قوله** (بحيث يكادون يزلون قدمك ويرمونك من قولهم نظر الى نظرا يكاد يصرعنى اى لوامكنه بنظره الصرع لفعله) هذا امر مستحيل عقلا وعادة بقربه الصحة لفظ يكاد كقوله تعالى "يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار" الآية فان كاد من افعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لفقد شرط اولعروض مانع وهنا لم يوجد لفقد شرطه مع عروض سببه وهو النظر المذكور بفرض امكان سببيته كما نبه عليه بقوله اى لوامكنه بنظره الصرع لفعله وهنا يقال انه لوامكن بالنظر ازلاق القدم وزلله لفعلوه وفيه بيان كمال شدة عداوتهم وهو من الطف المعانى وافصحها ✽ **قوله**

**قوله** وحسن تذكير الفعل للفصل وهو ضمير المفعول

**قوله** بمعنى لولاان كان يقال فيه تتداركه اى لولا كان يرجى حينئذ فى حق يونس تداركه بالتوبة وهذه القراءة رواها ابوحاتم عن الاعرج لاغير قال وسئل عنها ابوعمرو فقال لا قال ابوحاتم لايجوز ذلك لانه فعل ماض وليست فيها الاتاء واحدة ولايجوز تتداركه قال ابن جنى هذا خطاء وذلك انه يجوز على حكاية الحال الماضية المنقضية اى لولا ان كان يقال فيه تتداركه كما تقول كان زيد سيقوم اى كان متوقعا منه القيام فكذلك هذا اى لولاان كان يقال فيه تتداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مقيد بقوله وهو مذموم والمقصود الاولى منه الحال ولولاه لم يكن لقوله لنبذ بالعراء فائدة الى هنا كلامه

**قوله** وهو حال يعتمد عليه الجواب اى قوله تعالى وهو مذموم جملة حالية يعتمد عليه جواب لولا وهو لنبذ فان لولا لانتفاء الثانى لوجود الاول والثانى هنا وهو لنبذ ليس بمنتف لوقوع النبذ بالعراء وانما المنفى النبذ على وجه الذم ولولا اخذ الجواب مقيدا بمضمون الحال لم يكن فى جواب لولا نفى فيخرج عن اصله فبالتقييد بالحال صلح استعمال لولا فيه فحاصل المعنى لولانعمة التوفيق من ربه للتوبة لكان حاله على الذم

**قوله** من الكاملين فى الصلاح معنى الكمال فى الصلاح من جعل الصالح صالحا فانه من حيث الظاهر اثبات الثابت ولامعنى له فهو مجاز فى اكمال الصلاح وكذا يفيده لفظ من الصالحين فان قولك زيد من الصالحين ابلغ فى وصف زيد بالصلاح من زيد صالح

**قوله** وفيه دليل على خلق الافعال وجه الدلالة ان معنى جعله من الصالحين خلق فعل الصلاح فيه فان متعلق الجعل ليس ذات يونس فانه موجود بل فعل الصلاح فيه كانه قيل فجعل فيه فعل الصلاح ولم يخلق فعل ماتركه اولى فالآية حجة على المعتزلة

**قوله** ينظرون اليك شزرا الشزر نظر الغضبان بمؤخر العين يقال نظر الى شزرا بمؤخر العين ويقال فى نظره شزر بفتحتين

(اوانهم يكادون يصيبونك بالعين) فح يكون ليزلقونك بابصارهم كناية عن الاهلاك اومجازا عنه * قوله (عيانون) اى كثيرون فى الاصابة بالعين يقال عانه يعينه اذا نظر فاثر نظره فيه بنحو ضرر * قوله (اذروى انه كان فى بنى اسد عيانون فاراد بعضهم ان يعين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى الكشاف فقال الرجل العاين لم اركاليوم رجلا فعصمه الله تعالى فعلم ان الارادة مع الفعل * قوله (فنزلت) وعن الحسن رحمه الله تعالى دواء الاصابة بالعين ان تقرأ هذه الآية كذا فى الكشاف اى ان قراءة هذه الآية تدفع باذن الله تعالى اصابة العين وضررها وهذا مراد الحسن رحمه الله تعالى رحمة واسعة وان امكن ان يراد ظاهره وهو ان يكون دواء وشفاء بعد اصابة العين * قوله (وفى الحديث ان العين لتدخل الرجل القبر والجمل القدر) حديث صحيح ذكره الامام السيوطى فى الجامع الصغير ان العين اى اصابة العين لتدخل الرجل اى يكون سببا لذلك بخلق الله تعالى وهذا ظاهر واما ادخاله الجمل فى القدر فبناء على الفرض * قوله (ولعله يكون من خصائص بعض النفوس) هذا بخلق الله تعالى تلك الخصلة فى بعض النفوس وكون تلك الخصلة سببا للتأثير بخلق الله تعالى ايضا ولا ينكر السبب العادى فهذا عين مذهب اهل السنة ونقل عن كتاب الروح انه قال تأثير النفس لا تنكر لاسيما عند تجردها عن علائق البدن فمن نظر الى حجر عظيم فشقه والى نعمة فازالها وهو مما يشاهد على اختلاف الاعصار ويضيفونه الى العين باعتبار ان النفس تؤثر بواسطتها غالبا وقد لا يكون بواسطتها كان يوصف له شئ فتوجه له نفسه فتفسد ٢ انتهى فقول المص من خصائص بعض النفوس دون بعض العيون اشارة الى ما ذكر فمعنى الحديث المذكور ان النفس بواسطة العين لتدخل الرجل الخ ويخدشه ما قال بعض اصحاب الطبايع انه ينبعث من العين قوة سمية تؤثر فيما نظره كما فصل فى شرح مسلم كما قيل فانه ظاهر فى ان تلك الخصلة من خواص العيون ولا بعد فى ذلك مع ان ظاهر الآية والحديث يدل على انها من خواص العين * قوله (وقرأ نافع ليزلقونك من زلقته فزلق اى كزنته فحزن وقرئ ليزهقونك اى ليهلكونك) من زلقته اى يستعمل زلق متعديا ولازما وما فى القراءة متعد مثل حزن فانه متعد من الباب الرابع ولازم من الباب الاول كزنته بكسر الزاء فحزن بفتحها فهذه القراءة توافق القراءة من الافعال فى المعنى ٢٢ * قوله (اى القرآن اى ينبعث عند سماعه بغضهم وحسدهم) مجازا لاشتماله ذكر الله تعالى كانه عين الذكر وجواب لما محذوف دل عليه ما قبله وهو لم يملكوا انفسهم حسدا على ما اشير اليه فى الكشاف او ينبعث عند سماعه الخ كما نبه عليه المص ٢٣ * قوله (ويقولون) ٣ عطف على الجواب المحذوف اواستئناف * قوله (حيرة فى امره عليه السلام وتنفيرا عنه) حيث سمعوا منه كتابا بدت بلاغته على كل بليغ واشتمل حكما لا تحصى واحاط علما لا يقصى مع انه امى لم يمارس خطا ولم يدارس علما فاستوعب الحيرة لهم واستولى الدهشة عليهم فقالوا ذلك كانهم لا شعور لهم فاشار المصنف بقوله حيرة الخ الى انهم يعقلون ويعلمون انه عليه السلام اعقل الناس فقولهم ذلك لا لجهلهم بل لكمال حيرتهم وفرط دهشتهم ٢٤ * قوله (وما هو) اى القرآن الا ذكر للعالمين اجمعين لكنه انما ينتفع به ويتعظ المتقون فالقصر قصر الموصوف على الصفة فهو اضافى * قوله (لما جننوه لاجل القرآن) لما جننوه اى لما نسبوه الى الجنون فصيغة التفعيل للنسبة ومراده بيان ارتباطه بما قبله اذ فيه خفاء قوله لاجل القرآن بقرينة ذكر ويقولون انه لمجنون عقيب ذكر لما سمعوا الذكر * قوله (بين انه ذكر عام لا يدركه ولا يتعاطاه الا من كان اكمل الناس عقلا وامتنهم رأيا) بين انه ذكر عام لا يدركه ولا يتعاطاه اى رد الله تعالى ببيان انه ذكر عام لكافة الانام وهذا منطوق الكلام قوله لا يدركه الخ لازم له ويدل عليه الكلام التزاما وفيه تعريض لهم بانهم ليسوا من العقلاء بل من المجانين حقيقة كما مر فى صدر السورة الكريمة من انهم نسبوه عليه السلام الى الجنون فرد الله تعالى ذلك واثبت لهم الجنون فيكون من رد العجز على الصدر وهذا من المحسنات البديعية * قوله (عن النبى عليه السلام من قرأ سورة القلم اعطاه الله ثواب الذين حسن الله اخلاقهم) حديث موضوع الحمد لله الذى سهل لنا اتمام هذه السورة البديعية * والصلوة والسلام على خير البرية * وعلى آله واصحابه العلية * تمت هذه السورة الكريمة * فى يوم الاربعاء فى وقت الظهر * فى شهر المحرم * الحرام فى سنة ١١٩٢

( سورة الحاقة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة الحاقة مكية وآيها اثنان وخمسون) لا خلاف فى كونها مكية بلا مثنوية ولا فى عدد آياتها

٢ وقال قاضى عياض يجتنب من عرف بذلك وينبغى للامام حبسه ومنعه عن مخالطة الناس كفا لضرره فيرزقه من بيت المال كذا قيل وينبغى الامام ان يمنع سائر الناس عن دخولهم فى محبسه لئلا يصيب له شئ فتوجه له نفسه فتفسد كما قال فى كتاب الروح
منه

٣ وصيغة المضارع للاستمرار او لحكاية الحال الماضية
منه

قوله لما جننوه لاجل القرآن معنى تجنينهم اياه عليه السلام لاجل القرآن انهم قالوا ان هذا القرآن ليس بذكر من رب العالمين بل هو من قبل الجن والكهانة وصاحبه مجنون كاهن ولذا قيل فى جوابهم وما هو بقول شيطان رجيم فاين تذهبون فقوله وما هو الا ذكر للعالمين جواب لقولهم هذا فقولهم انه لمجنون من باب ذكر المسبب وارادة السبب فان مرادهم به ان القرآن الذى اتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قول الجن ومن قبيل الكهانة لانه عليه الصلاة والسلام مسلوب العقل لانه عندهم اعقل الناس وكمال عقله مسلم فيما بينهم فكيف يريدون بقولهم انه لمجنون انه عليه الصلاة والسلام فاقد العقل فالظاهر انه من باب الكناية * تمت السورة والله هو الهادى الى الرشد الحمد لله على هدايته الى سواء السبيل فالان اشرع مستعينا بطوله المتين فيما فى حل تفسير سورة الحاقة فحامدا لله اقول وافتتح
(سورة الحاقة مكية وآيها احدى وخمسون)
( بسم الله الرحمن الرحيم )
الحاقة





٢٢ * قوله (اى الساعة) سميت القيمة الساعة وهى من الاسماء الغالبة بالغلبة التحقيقية ولوقوعها بغتة سميت ساعة * قوله (اوالحالة التى يحق وقوعها) صفة لكل من الساعة والحالة على سبيل البدل يحق من باب ضرب ونصر اى يجب وقوعها وتفسيره بيلبق من باب الاكتفاء بالادنى اشار بهذا الى ان الحاقة صفة لموصوف مقدر وهو اما الساعة اى القيمة وان لامها اسم موصول وانها مأولة بالمضارع لكن التأويل بالماضى بمعنى وجب وقوعها هو المناسب اذ وجوبها ازلى وان كان وقوعها مستقبلا ولم يكتف بالساعة وتعرض بتقدير الحالة تنبيها على ان المراد اما الزمان الممتد فيقدر الساعة او الزمان الغير الممتد فيقدر الحالة او المراد الترديد فى العبارة اذ المراد بالحالة القيمة ايضا ولذا اكتفى فى الكشاف بالساعة قدم هذا الاستغنائه عن التكلف وان الغرض بيان وجوب قيام الساعة كقوله تعالى ان الساعة آتية لا ريب فيها وهذا معنى الوجوب هنا * قوله (اوالتى يحق فيها الامور اى تعرف حقيقتها) ويحق هنا ليس بالمعنى المذكور بل بمعنى يتحقق ولذا قال المصنف اى تعرف حقيقتها من حققته اذ اعرفت حقيقته والحاصل ان يحق يستعمل لازما تارة وهو المذكور اولا ويستعمل متعديا وهو المعنى الثانى من حق الامر اذا عرف حقيقته وصار على يقين منه فالمعنى الحاقة اى الساعة العارفة لحقيقة الامر مع ان العارف اهلها ولذا قال المصنف اوالتى يحق فيها الامور وزاد فيها تنبيها على ان اسناد العرفان اليها لكونها محلا للمعرفة فيكون مجاز الملابسة الظرفية وهذا الوجه افيد معنى لانه يعلم تحقق نفس الساعة ٢ ويعرف حقيقة الامور من السؤال والحساب والميزان والصراط وغيرها لكنه اخر لبعده لفظا لاحتياجه الى التقدير وكذا الكلام فيما بعده * قوله (اويقع فيها حواق الامور من الحساب والجزاء على الاسناد المجازى وهو مبتدأ خبره ما الحاقة) حواق الامور فيكون الحاقة من حق الامر اذا وجب وثبت فمعنى حواق الامور اى واجباتها وثوابتها وقيل اوساطها اذ الحاق قد يستعمل بمعنى الوسط وهو الخبر لكن مناسبتها هنا غير ظاهرة فعلى هذا يكون الحاقة من حق اللازم كما فى المعنى الاول لكن فى الاول الاسناد حقيقى اذ المراد نفس وقوع الساعة وهنا المراد وقوع ما فيها ولذا عبر بما يقع فيها حواق الامور وزاد حواق تنبيها على وجوب وقوعها وثبوتها او قال ما يقع فيها الامور لم يفهم ذلك وان كفى فى اداء اصل المعنى وانما اخره مع انه كالاول فى كونه لازما لان التكلف فيه اكثر لاحتياجه الى تقدير كثير دون الثانى وقيل ليظهر تعلق قوله على الاسناد المجازى به ايضا ولا يتوهم اختصاصه بالثانى فح يتوهم عكسه فلا يكون باعثا للتأخير فقوله على الاسناد المجازى ناظر الى الاحتمالين الاخيرين كما يفهم من تقريره ولم يلتفت الى تقدير ذوا الحاقة على الوجه الثانى لان ذا الحاقة هو الله تعالى وليس من تسمية الشئ باسم ملابسه وتقليل التأويل اولى كما قيل ولك ان تقول ان ذا الحاقة بمعنى خالقها هو الله تعالى واما بمعنى معرفة حقيقة الامور فهى حال الامور فاطلاقها على الساعة اما مجاز فى الاسناد او بتقدير المضاف وهو ذو فيكون من تسمية الشئ باسم ملابسه والثبوت ووجوبه وان كان الساعة وما فيها متساويين فيه لكن الكلام مسوق على وجه الترديد فان اريد بالحاقة نفس الساعة كما فى الوجه الاول فلا مجاز ولا احتياج الى التقدير وان اريد بها ما فى الساعة من الامور فيحتاج الى تقدير المضاف او يحمل على الاسناد المجازى وكون القرينة ضعيفة ثابتة فى ان يراد بالكلام معناه الحقيقى مرة ومعناه المجازى اخرى والا فيتعين المجاز اذا كانت القرينة قوية وبهذا يحصل التوفيق بين قولهم ولا يصار الى المجاز متى امكن الحقيقة وبين تجويزهم معناه الحقيقى مرة والمجازى اخرى كذا نقل عن النحرير التفتازانى فى حواشى الكشاف وكذا الكلام فى الوجه الثالث ذكره على وجه الاحتمال فان اريد بالحاقة التى يقع فيها حواق الامور لا بد من تقدير المضاف او القول بالاسناد المجازى ومثل هذا كثير فى كلامهم ومحاوراتهم ٢٣ * قوله (واصله ما هى اى اى شئ هى على التعظيم لشانها والتهويل لها فوضع الظاهر موضع الضمير لانه اهول لها) لان الظاهر انما يوضع موضع المضمر لنكتة وهى هنا بيان تهويل الساعة باى معنى كان فلما وضع الظاهر موضع المضمر وجد ربط الخبر بالمبتدأ اهول لها اسم تفضيل من الهول والفزع ونبه به على ان المضمر وان دل على الهول لدلالة مرجعه عليه لكن الظاهر يدل عليه دلالة واضحة على هوله الشديد اذ الساعة علم لها اشير اليه فى قوله تعالى وما ادراك ما الحاقة حيث قال اى لا تعلم كنهها الخ ٢٤ * قوله (واى شئ اعلمك ما هى اى انك لا تعلم كنهها فانها اعظم من ان تبلغها دراية احد وما مبتدأ وادراك خبره) واى شئ اعلمك ما هى اى ما استفهامية سئل بها عن ماهية الشئ وتعينها قوله اى شئ رمز الى ان السؤال عن التعين هذا هو اصله لكن المراد هنا الانكار

٢ بمنزلة الهلية المركبة والاول بمنزلة الهلية البسيطة مثل هل زيد موجود ومثل هل زيد فى الكوفة
منه

قوله اى الساعة فيكون الحاق بمعنى الثابت اى الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجئ التى هى آتية لا ريب فيها

قوله اوالحالة التى يحق وقوعها اى التى ستقع حقا

قوله اوالتى تحق فيها الامور تحق على صيغة المبنى للمفعول اى تعرف حقيقتها من قولهم لا احق هذا اى لا اعرف حقيقته فحينئذ يرد عليه ان الاصل ان يقال المحقوقة بمعنى الامور المحقوقة اى المعروفة حقيقة لكن عدل من الاصل وجعل الفعل لتلك الامور والحال انه لاهلها تجوزا على نحو عيشة راضية حيث جعل فعل الرضى للعيشة وهو فى الحقيقة لصاحبها

قوله اويقع فيها حواق الامور اى الساعة التى يقع فيها الامور الحاقة من قبيل وصف الزمان بصفة ما فيها على نحو نهاره صائم وليله قائم على التجوز فى الاسناد قال الواحدى الحاقة القيمة فى قول جميع المفسرين وسميت بذلك لانها ذوات الحواق من الامور وهى الصادقة الواجبة الصدق وجميع احكام القيمة صادقة واجبة الوقوع وقال الطيبى معنى حواق الامور اوساطها قال الجوهرى سقط فلان على حاق رأسه اى على وسط رأسه وجئته فى حاق الشتاء اى وسطه

قوله واصله ما هى اى مقتضى الظاهر الاضمار لجريان ذكر المرجوع اليه لكن عدل عن الاصل الى الاظهار ليفيد زيادة التأويل فان اصل التهويل والتعظيم حاصل بكلمة ما الاستفهامية فان كلمات الاستفهام قد تفيد معنى التعظيم كما فى ما احسن زيدا فان معناه شئ عظيم احسن زيدا ومنه يلزم معنى التعجب وكذا قولك هو الرجل اى الرجل معناه الكامل فى الرجولية

قوله انك لا تعلم كنهها هذا المعنى مستفاد من لفظ ما فى وما ادراك المفيد للانكار والمعنى ليس لك دركها على الحقيقة لعظمها من ان يصل الى كنهها ادراك

ولذا قال اى لا تعلم كنهها وانما قال كنهها لان نفس الساعة معلومة وما ادراك علق عنها ادراك وساد مسد مفعولين لانه بمعنى اعلم الخطاب له عليه السلام ونفى العلم به عن غيره عليه السلام يعلم بالاولوية او الخطاب لكل من يصلح الخطاب له قوله دراية احد يلايم الاحتمال الاخير قوله وما مبتدأ وادراك خبره ولبس بالعكس واما قوله ما الحاقة يحتمل ان يكون ما مبتدأ خبره الحاقة وبالعكس ٢٢ * **قوله** (بالحالة التى تقرع الناس بالافزاع والاجرام بالانفطار والانتشار) اى العصاة او مطلقا فى اول الامر فهو قرع معنوى والاجرام اى تقرع الاجرام بالانفطار حال السماء والانشقاق حال الارض اوحال السماء ايضا ومعنى كذبت اى انكرت ثمود وقدم ثمود لان عادا فصل حالهم فالمراد بالقارعة القيمة اشار اليها بقوله وانما وضعت موضع ضمير الحاقة الخ * **قوله** (وانما وضعت موضع ضمير الحاقة زيادة فى وصف شدتها) اذ القرع فى الاصل ضرب شئ فى شئ فيفيد من المبالغة ما لا يفيده الحاقة باى معنى كانت فشبه الاصابة بالقرع فذكر القرع واريد الاصابة بالافزاع مثلا واشتق منه القارعة فهى استعارة تبعية ثم صار اسماء للساعة بالغلبة كالحاقة فانهما اسماء لها بالغلبة والباء فى بالافزاع اما للآلة او للتعدية لتضمن تقرع معنى تفجؤ والمراد بالحاقة هنا القيمة وكذا فيما مر فى تفسير الحاقة وان عطف على الساعة لانها ترد فى العبارة واما كون المراد بها ما يحل بهم من العذاب او عدوا به فلا يناسب هنا ٢٣ * **قوله** (بالواقعة المجاوزة للحد فى الشدة) بالواقعة اى الحادثة المجاوزة الحد فى الشدة اشار الى وجه التعبير بالطاغية اذ الطغيان تجاوز الحد فان اريد به تجاوز الحد فى المعصية فهنا يكون مجازا بعلاقة المشابهة والا فهو حقيقة هنا ايضا ويعرف تجاوز الحد فى الشدة ان ما دون الواقعة كونه كافيا فى الهلاك * **قوله** (وهى الصيحة او الرجفة لتكذيبهم بالقارعة) الصيحة اى صيحة جبريل او الرجفة اى الزلزلة وقد يقال ان مباديه صيحة واخرها رجفة قوله لتكذيبهم بالقارعة بقرينة الفاء فى فاما ثمود الدالة على سببية ما قبلها لما بعدها وهو سبب فى الجملة فلا ينافى سببية تكذيبهم الرسول وعقرهم الناقة * **قوله** (او بسبب طغيانهم بالتكذيب وغيره على انها مصدر كالعافية وهو لا يطابق قوله واما عاد الآية) اى الباء للسببية وفى الاول للآلة قوله على انها مصدر كانبه عليه بقوله او بسبب طغيانهم وفى الاول اسم فاعل والتأنيث لكون موصوفها المقدر مؤنثا اى الواقعة قوله وهو لا يطابق قوله الخ لان الباء فيه للآلة لانها دخلت على نفس الواقعة المهلكة فينبغى ان يكون الباء فى الاول للآلة ايضا حتى يطابق قوله واما عاد الخ لكن لما لم يكن المطابقة المذكورة واجبة جوزه مع تزييفه بانا خبير ولو قيل انه من صنعة الاحتباك لم يبعد ٢٤ * **قوله** (اى شديدة الصوت او البرد من الصر او الصر) اى شديدة الصوت من الصر بفتح الصاد او البرد اى او شديدة البرد من الصر بالكسر فقوله من الصر او الصر لف ونشر مرتب والظاهر ان كلاهما مراد اما بعموم المشترك او بان احدهما مدلول مطابقى والآخر مدلول التزامى فكلمة او لمنع الخلو فقط ٢٥ * **قوله** (شديدة العصف كانها عتت على خزانها فلم يستطيعوا ضبطها) شديدة العصف اى شديدة الهبوب قوله كانها عتت الخ نبه به على ان عاتية استعارة تبعية والظاهر انه تشبيه بليغ لكون الطرفين مذكورين والعتو اى فرط العصيان من صفات العقلاء فاطلاقه على غير العقلاء بناء على التشبيه شبهت شدة هبوبها مع بردها زائدة على العادة بالعتو فاطلق عاتية عليها وخزانها الملائكة الموكلون بها * **قوله** (او على عاد فلم يقدروا على ردها) اولمنع الخلو فلم يقدروا اى فلم يطيقوا ردها ولتضمن القدرة معنى الاطاقة عدى بنفسه ٢٦ * **قوله** (سلطها عليهم بقدرته وهو استئناف او صفة جئ به لنفى ما توهم من انها كانت من اتصالات فلكية اذ لو كانت لكان هو المقدر لها والمسبب) وهو استئناف معانى ولذا لم يعطف قوله او صفة لريح احترازية كما قال جئ به والمراد باتصالات فلكية اتصالات بعض الكواكب ببعض واجتماعها فى بعض المنازل بحيث ينبعث منه الريح شديدة الهبوب قوله اذ لو كانت اذ لو وجدت الاتصالات الفلكية فكانت بمعنى وجدت تامة او ناقصة محذوف الخبر اى اذ لو كانت مقتضية لكان الله هو المقدر لها اى للاتصالات الفلكية والمسبب بكسر الباء فالتسخير من الله تعالى ايضا هذا مراد المصنف ولا يخفى عليك ان فيه نوع تعقيد فان مراده المنع اولا كون ذلك بالاتصالات والتسليم ثانيا ولا تفى عبارته ذلك الا بتمحل قوله سلطها الخ اشارة الى ان التسخير هنا تسخير العذاب والقهر لتعديته بعلى دون تسخير اللطف والرحمة لان

**قوله** بالحالة التى تقرع النفوس يريد به ان هذا وضع للظاهر موضع المضمر لكن بغير لفظه المذكور اولا من باب طى ذكر الموصوف واقامة الصفة مقامه ولذا اورد لفظ الحالة ووصفها بالقرع

**قوله** او بسبب طغيانهم عطف على بالواقعة فالاول على ان يكون الطاغية صفة مشتقة والباء للآلة والثانى على ان تكون مصدرا والباء للسببية

**قوله** ولا يطابق قوله واما عاد فاهلكوا بريح صرصر وجه عدم مطابقة الطاغية بمعنى المصدر لهذا كون الريح من الاعيان والطاغية من المعانى وان الباء فى بريح للآلة وفى بالطاغية للتسبيب بخلاف الوجه الاول فان المراد بالطاغية على الاول الواقعة وهى من الاعيان كالريح لان الواقعة شئ له الوقوع فالواقعة ذات لها وصف فهو من قبيل ما هو قائم بنفسه وان كان ما صدق عليه هى الحاصل بالمصدر وهو الصيحة او الرجفة وان الباء فيه للآلة ايضا

**قوله** من الصر او من الصر الصر بالفتح الصيحة و بالكسر البرد وصرة القيظ شدة حره والقيظ اشتداد الحر يقال قاظ يومنا اى اشتد حره

**قوله** شديدة العصف العصف شدة هبوب الريح من عصف الريح اى اشتدت وهى ريح عاصف وعصوف ويوم عاصف اى تعصف فيه الريح

**قوله** كانها عتت على خزانها يريد ان العتو هنا مجاز مستعار استعارة مصرحة حيث شبه اشتداد الريح بعتو العاتى فاستعمل فى المشبه لفظ المشبه به ومعنى عتت على خازانها فخرجت بلا كيل ولا وزن او على عاد فما قدروا على ردها بحيلة من استتار ببناء والتجاء الى جبل او اختفاء بحفرة فانها كانت تنزعهم من مكانهم وتهلكهم يؤيد الاول ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ارسل الله سفية من ريح الا بمكيال ولا قطرة من مطر الا بمكيال الا يوم عاد ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأ انا لما طغى الماء حملناكم فى الجارية وان الريح يوم عاد عتت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ بريح صرصر عاتية ولعل ذلك فى الحديث ايضا عبارة عن الشدة والافراط فيها





تعديته باللام كقوله تعالى وسخر لكم الليل والنهار قوله بقدرته اشارة الى رد ما توهم ثم صرح به ٢٣ * **قوله** (سبع ليال) ظرف لسخر وقدم الليالى مع ان ابتداءه من صبيحة الاربعاء لنقصان عددها او لان الليل مقدم * **قوله** (متتابعات جمع حاسم من حسمت الدابة اذا تابعت بين كيها) اختار كونها جمع حاسم كقعود جمع قاعد لانه الظاهر المتبادر غير محتاج الى التقدير من حسمت الدابة اى مأخوذ من هذا المعنى فيكون مجازا مرسلا بذكر المقيد وارادة المطلق ثم ارادة المقيد الآخر فيكون مجازا بمرتبتين او ارادة المقيد الآخر على انه فرد من المطلق فيكون مجازا بمرتبة واحدة او استعارة بتشبيه تتابع الريح المنقطعة دابرهم بتتابع الكى المتتابع القاطع للداء والمرض فى مطلق التتابع * **قوله** (او نحسات) فحسوم بمعنى القواطع من حسم بمعنى قطع فقوله او نحسات عطف على متتابعات فهى جمع حاسم بمعنى القاطع * **قوله** (حسمت كل خير واستأصلته) نبه به على ان حسوما على هذا متعد الى مفعول مقدر وهو الخيرات اى قواطع للخيرات بنحوستها واتصاف الزمان بالنحوسة لعارض كونه زمان العذاب * **قوله** (او قاطعات قطعت دابرهم) اى آخرهم فيلزم قطع اولهم واوسطهم فيكون كناية عن اهلاكهم بالمرة والفرق ان فى الاول المراد قطع الخير والمقدر الخير وهنا المراد قطع دابرهم والمحذوف الدابر وعلى كل تقدير حسوما حال من الريح وجمعه باعتبار الليالى والايام * **قوله** (ويجوز ان يكون مصدرا منتصبا على العلة بمعنى قطعا) على العلة اى المفعول له والمراد العلة التحصيلية * **قوله** (او المصدر لفعله المقدر حالا اى تحسمهم حسوما) حال مقدرة وجه التأخير لاحتياجه الى التقدير دون الاول وزيف مصدريته مطلقا لان فى الجمع وصف الريح بالشدة فهو اوفق لما قبله وما بعده * **قوله** (ويؤيده القراءة بالفتح) اى حسوما بفتح الحاء فيكون مصدرا مفرد الا محالة لكنه قراءة شاذة نقل عن سدى وتوافق القراءتين حسبما امكن حسن لا واجب وعن هذا قال وتؤيده ولم يقل ويدل الخ * **قوله** (وهى كانت ايام العجوز من صبيحة الاربعاء الى غروب الاربعاء الآخر) وهى اى تلك الواقعة كانت فى ايام العجوز وهى ايام آخر الشتاء مشهورة معروفة بين العرب سميت بها عجوزا لان عجوزا كاهنة اخبرت ببرد شديد يهلك المواشى فلم يكترثوا بقولها وارسلوا مواشيهم لما قرب الربيع فوقع برد شديد اهلك المواشى فسميت بذلك هى وكل ما وافقها فى كل سنة قوله من صبيحة الاربعاء قيل لثمان بقين من شوال الى غروب الاربعاء الآخر بكسر الخاء تمام الشهر صرح به المصنف فى حم السجدة وكل عذاب نزل على الكافرين فى يوم الاربعاء ذكره المصنف فى سورة هود فى قصة ثمود فهو يوم عذاب للكفار ويوم رحمة وبركة للابرار لما مر من ان النحس لا لذات اليوم بل لما وقع فيه فيختلف بالاضافات وعن هذا بدؤا تدريس العلوم وهو اشرف الامور فى يوم الاربعاء وقدمر تمام الكلام فيه فى سورة القمر * **قوله** (وانما سميت عجوزا لانها عجز الشتاء) اى آخر الشتاء فعجوز بمعنى العجز وهذا وجه آخر للتسمية بايام العجوز * **قوله** (او لان عجوزا من عاد توارت فى سرب فانتزعتها الريح فى الثامن فاهلكتها) توارت اى اختفت فى سرب بفتح السين والراء المهملتين حفير تحت الارض تحصنت به عجوز من عاد لوهمها انها تنجو بسببه من اصابة الريح الشديد وعذاب الله فسميت تلك الايام ايام العجوز لادنى ملابسة وعلى هذا فالتسمية بعد اصابة الريح العاصفة وعلى الاولين قبل هذه الواقعة سميت بها وهو الظاهر ولذا قدمهما وفى الايام تغليب على الليالى ٢ ٢٣ * **قوله** (فترى) الفاء للسببية القوم اى قوم عاد على ان اللام للعهد لانه فى موضع المضمر اظهر لكمال التقرر والتعبير بالقوم للتنبيه على الاستيصال وان القوم عام للنساء ايضا تغليبا * **قوله** (ان كنت حاضرهم) اى الخطاب فرضى سواء كان الخطاب له عليه السلام او لكل من يصلح ان يخاطب وهو الظاهر مثل قوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا على النار الخ ٢٤ * **قوله** (فى مهابها او فى الليالى والايام) فى مهابها اى فى مواضع هبوب الريح وهذا معلوم من ذكر ريح قدمه لان كونهم صرعى فى المكان اظهر من كونهم صرعى فى الازمنة ٢٥ * **قوله** (موتى جمع صريع) بمعنى قتيل مثل قتلى جمع قتيل ٢٦ * **قوله** (كانهم اعجاز نخل ٠ اصول نخل ٢٧ متآكلة الاجواف) كانهم حال من الضمير فى صرعى وصرعى حال من القوم اى حال كونهم متشابهين اعجاز نخل خاوية فى الخلو عن الارواح او عن الحشو اذ روى ان الريح دخلت فى افواههم فاخرجت ما فى بطونهم من الحشو من ادبارهم وهذا اقوى ان صح وخص النخل بالذكر لانها اشهر الاشجار فيما بين العرب وانفعها واعجازها اساسها فاذا اكلت يهلك النخل ولذا خص الاعجاز

٢ اوالمراد بالايام مطلق الاوقات لا بياض النهار
سعد

**قوله** اوالمصدر عطف على العلة اى او منتصبا على انه مفعول مطلق لفعل محذوف وقع حالا من مفعول سخر

**قوله** ويؤيده القراءة بفتح الحاء وجه التأييد انه حينئذ يكون صفة مشتقة متعينة للحال والقراءتان تتناسبان فى معنى الحالية قوله اذ لو كانت لكان هو المقدر لها اى لو كانت لاجل الاتصالات الفلكية لكان الله تعالى هو المقدر لها لا المسخر فكان الانسب حينئذ ان يقال قدرها لهم مكان سخرها

**قوله** توارت فى سرب السرب بالتحريك بيت فى الارض تقول انسرب الوحشى فى سربه وانسرب الثعلب فى جحره وتسرب اى دخل

٢٢ ✵ فهل ترى لهم من باقية ✵ ٢٣ ✵ وجاء فرعون ومن قبله ✵ ٢٤ ✵ والمؤتفكات ✵ ٢٥ ✵ بالخاطئة ✵ ٢٦ ✵ فعصوا رسول ربهم ✵ ٢٧ ✵ فاخذهم اخذة رابية ✵ ٢٨ ✵ انا لما طغى الماء ✵ ٢٩ ✵ حملناكم ✵ ٣٠ ✵ فى الجارية ✵ ٣١ ✵ لنجعلها لكم ✵ ٣٢ ✵ تذكرة ✵ ٣٣ ✵ وتعيها ✵ ٣٤ ✵ اذن واعية ✵



بالذكر وقيل شبهوا بالاعجاز لان الريح طيرت رؤسهم وطرحت اجسادهم ولما كان كونها متأكلة الاجواف مستلزما لسقوطها على الارض زائلة عن مقارها قال تعالى فى سورة القمر نخل منقعر اى منقلع عن مقارها ٢٢ ✵ قوله (من بقية اونفس باقية او بقاء) من بقية نبه بها على ان باقية اسم لاوصف والتاء للنقل الى الاسمية ومافهم من كلامه فى اواخر سورة هود ان البقية خيار القوم فحينئذ لايناسب ارادتها هنا اونفس باقية اى انها صفة وموصوفها نفس فالتاء للتأنيث او بقاء اى باقية مصدر كالطاغية فالتاء للوحدة النوعية فخير الامور اوساطها ٢٣ ✵ قوله (ومن تقدمه وقرأ البصريان والكسائى ومن قبله اى ومن عنده من اتباعه ويدل عليه انه قرئ ومن معه) ومن قبله بكسر القاف وفتح الباء بمعنى الجانب والجهة وحاصله ماذكره المصنف وقرآءة من معه شاذة مروية عن ابى وابن مسعود رضى الله عنهما ٢٤ ✵ قوله (قرى قوم لوط عليه السلام) التى ائتفكت باهلها اى انقلبت والجمع هنا ظاهر واما افراده فى اواخر سورة النجم فلتأويل القرى بالجماعة ✵ قوله (والمراد اهلها) بقرينة جاء اذالمعنى وجاء المؤتفكات واطلاق المؤتفكات عليها مجاز اولى ٢٥ ✵ قوله (بالخطأ) اى الخاطئة مصدر كامر والباء للتعدية اوللملابسة والخطأ ليس ضد العمد بل ضد الصواب ✵ قوله (اوبالفعلة اوبالافعال ذات الخطاء) اى الخاطئة من صيغ النسب وموصوفها اما الفعلة على ان التاء للوحدة النوعية فيؤل الى معنى اوبالافعال الخ اواسم فاعل على كون الاسناد مجازا اواستعارة ٢٦ ✵ قوله (اى فعصى كل امة رسولها) كل امة من الامم المذكورة رسولها الظاهر انه جعل هذا من قبيل انقسام الاحاد على الاحاد اذرسول ربهم فى قوة الجمع لانه جنس والاضافة للجنس وقيل الظاهر انه ابقاء افراد الرسول على ظاهره وتأويل عصوا بكل طائفة وهذا فى المآل ماذكرناه لان كل طائفة لم يعص رسولا واحدا بل عصى كل واحدة من الطائفة رسولهم الذى ارسل اليهم ٢٧ ✵ قوله (زائدة فى الشدة) اذرابية بمعنى زائدة كقوله تعالى «فاخذهم اخذا وبيلا» ✵ قوله (زيادة اعمالهم فى القبح) اشارة الى جواب اشكال بان هذا الاخذ موافق لعملهم الذى زائد فى القبح على سائر المعاصى لان قبح الكفر لذاته والمراد القبح الشرعى ٢٨ ✵ قوله (انا لما طغى الماء) تذكير ببعض النعم الذى يدور عليه فلك سائر النعم اثر ذكر جناية قوم عاد وثمود وسائر الكفرة الفجرة اشارة الى انهم لم يشكروا على هذه النعمة الجسيمة بل كفروا هذه المنح الجسيمة فاخذوا اخذة رابية ✵ قوله (جاوز الحد المعتاد اوطغى على خزانه وذلك فى الطوفان) اى فى لما طغى الماء استعارة تبعية كامر فى قوله فاهلكوا بالطاغية وفيه ملاحظة تجاوزه بالنسبة الى غيره وذلك بالطغيان على خزانه لكن لايلاحظ فيه وكذا الكلام فى طغى على خزانه فانه مستلزم لتجاوز الحد المعروف بلا ملاحظة ذلك ✵ قوله (وهو يؤيد من قبله) بفتح القاف وسكون الباء اى هذا يؤيد قراءة من قبله لان طوفان قبل فرعون ٢٩ ✵ قوله (اى حملنا اباءكم) بتقدير المضاف اومجاز ٢ فى الايقاع بايقاع الحمل على الابناء مع انه حال الاباء وماذكره المص حاصل المعنى ✵ قوله (وانتم فى اصلابهم ٣ ) اى بالواسطة ان كان الخطاب للحاضرين وقت النزول اوبالذات وبالواسطة ان كان الخطاب لفرعون ومن قبله على ان الخطاب للمعدومين فقط وفيه نوع بعد فالاولى كون الخطاب للحاضرين ولفرعون ومن قبله ٣٠ ✵ قوله (فى سفينة نوح عليه السلام) اى جعلناكم مستقرين فى سفينة نوح وهذا معنى حملناكم اذظاهره ليس بمراد ٣١ ✵ قوله (لنجعل الفعلة وهى انجاء المؤمنين واغراق الكافرين) مرجع الضمير منفهم بماقبله والتاء فى فعلة للوحدة النوعية فيتناول الانجاء المفهوم من حملناكم فى الجارية والاغراق المداول عليه لقوله انا لما طغى الماء ( ٣٢ عبرة ودلالة على قدرة الصانع وحكمته وكمال قهره ورحمته ) ٣٣ ✵ قوله (وتحفظها وعن ابن كثير تعيها بسكون العين تشبيها بكتف والوعى ان تحفظ الشئ فى نفسك والايعاء ان تحفظه فى غيرك) وعن ابن كثير تعيها واعترض عليه بانه لم تنسب هذه القراءة فى كتب الاداء اليه والمذكور فيها ان العامة على كسر العين وتخفيف الياء بالفتح عطفا على نجعلها وابن مصرف وابو عمرو فى رواية هارون عنه وقنبل باسكانها تشبيها لها برحم وروى عن حمزة اخفاء الكسرة فى رواية شاذة ٣٤ ✵ قوله (من شانها ان تحفظ مايجب حفظه بتذكره واشاعته والتفكر فيه والعمل بموجبه) وانما اوله بذلك لاسناد تعيها اليها الضمير فى حفظها راجع الى ما لانها عبارة عن المسموعات فالمصدر مضاف الى المفعول او الضمير للاذن فيكون مضافا الى الفاعل والعائد محذوف اى حفظها اياه وفيه تنبيه على الاذن خلقت



٢ واما التجوز فى المخاطبين بارادة ابائهم المحمولين بعلاقة الحلول فضعيف ✵ سعد

٣ وهذا اشارة الى اتصاله بما قبله ✵ سعد

قوله وقرأ البصريان والكسائى ومن قبله بفتح القاف واسكان الباء

قوله وهو يؤيد من قبله بفتح القاف وسكون الباء وجه التأييد ان قوم نوح قبل فرعون والطوفان عقوبة هؤلاء القوم

قوله لنجعل الفعلة رجع الضمير المفعول الى الفعلة المتناولة للانجاء والاهلاك لان المذكور الاخذة والحمل فى الجارية الاخذة اهلاك والحمل انجاء

٢٢ ✵ فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة ✵ ٢٣ ✵ وحملت الارض والجبال ✵ ٢٤ ✵ فدكتا دكة واحدة ✵



لحفظ مايجب حفظها ويحسن فان لم تحفظها فليت باذن وصاحبها اصم واسند التذكر الى الاذن واخواته مع انها حال صاحبها مشاكلة لما فى النظم من قوله واعية فانها مجاز فى الاسناد وكذا هنا لكونها سببا لذلك وبذلك يعرف ان حاسة السمع افضل نعمة من حاسة البصر والضمائر فى تذكره ونظائره لما باعتبار لفظه ✵ قوله (والتنكير للدلالة على قلتها) ولايبعد ان يكون للتعظيم مع الدلالة على التقليل الخ لان النكرة ولو كانت جمعا فى الاثبات من الفاظ الخاص عند الاكثرين وعند البعض الجمع المنكر وان كان عاما لكن عمومه على قدر شموله للافراد وهنا اقل قليل فاظنكم بالافراد كماهنا ✵ قوله (وان من هذا شانه مع قلته تسبب لانجاء الجم الغفير وادامة نسلهم) تسبب لان وتعيها عطف على علة الانجاء فيكون هذا ايضا علة له لكن المعطوف عليه علة تحصيلية والمعطوف علة حصولية ✵ قوله (وقرأ نافع اذن بالتخفيف) اى بسكون الذال وهو متعارف فيها وبضمتين ٢٢ ✵ قوله (لما بالغ فى تهويل يوم القيمة وذكر مآل المكذبين بها) وذكر مآل المكذبين واكتفى بذكره اذ التهويل انما يعرف به مع ان مآل المصدقين يعلم اشارة لدلالة المذكورة عليه كدلالة الحر على البرد ✵ قوله (تفخيما لشانها) اذالتهويل يدل على فخامة شانها فضلا عن المبالغة فيه وذكر مآل المكذبين كتفصيل التهويل الاجمالى فى قوله ماالحاقة وما ادريك ماالحاقة ✵ قوله (وتنبيها على امكانها عاد الى شرحها) لان اهلاك الامة العاصية وانجاء الجماعة العالية يدل على كمال القدرة والحكمة التامة فيدل على قدرة احياء الموتى وعلمه تعالى بالاجزاء المتفرقة ومكانها ومعلوم بالبديهة ان مواد الابدان قابلة للاجتماع بعد التفرق كما كان كذلك فى حال الابتداء فيوافق ماذكره فى البقرة من قوله واعلم ان صحة الحشر مبنية على ثلث مقدمات الخ واما وقوعها بالفعل فمعلوم باخبار الشارع لكن بعد ثبوت امكانها وعن هذا تعرض لبيان امكانها وفى نسخة وتنبيها على مكانها اى عظمها ورفعتها اذالمكان كالرتبة يستعار للرفعة والنسخة الاولى هى الاولى ✵ قوله (وانما حسن اسناد الفعل الى المصدر لتقييده وحسن تذكيره) اسناد الفعل اى مجازا لتقييده بالوحدة اشار به الى انه اولم يقيد لكان اسناد الفعل اليه قبيحا اذالفعل دال على المصدر تضمنا فلايفيد الاسناد اليه فائدة معتدا بها فاذا قيد بقيد يفيد فائدة تامة باعتبار القيد وهنا قيد بالوحدة ويرد عليه ان الفعل يدل على الزمان مع انه اسند اليه بدون تقييد فما هو جوابكم فهو جوابنا وحله ان الفعل وان دل على المصدر لكن لايدل على اسناده اليه فاذا اريد المبالغة يسند الى المصدر قيد بقيد اولا مثل جدجده ٢ وشعر شاعر وقد صرح به ائمة البلاغة فى كتبهم مع انهم لم يشترطوا التقييد فمراد المصنف ان اسناد الفعل الى المصدر مفيد لكن مع القيد يكون حسنا وفيه تأمل وكلام الكشاف خال عن هذا ✵ قوله (للفصل) والفعل مسند الى الظاهر المؤنث الغير الحقيقى وفيه التذكير حسن وقع الفصل اولا وغاية الامر ان الحسن يزداد بالفصل ✵ قوله (وقرئ نفخة بالنصب على اسناد الفعل الى الجار والمجرور) مجازا وكون الصور ظرفا للنفخ مستفاد من الهيئة ✵ قوله (والمراد بها النفخة الاولى التى عندها خراب العالم) كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وهى المناسب لما بعدها بلا تمحل فان مابعدها بيان خراب العالم واما الرواية الثانية عنه رضى الله تعالى عنهما وهى النفخة الثانية فلا يلايم لما بعدها الا بان يقال ان الواو ليس للترتيب وهو خلاف الظاهر ولذا رجح الرواية الاولى ٢٣ ✵ قوله (رفعت من اماكنها بمجرد القدرة الكاملة او بتوسط زلزلة اوريح عاصفة) كقوله تعالى «اذا زلزلت الارض» الآية لم يجعل الزلزلة حاملة حتى يقال ان الزلزلة لاحمل فيها كما قاله ابو حيان فلا حاجة الى الاعتذار بان التوسط فى الحمل غير الحمل وتحريك المحمول من مقدمات الحمل عادة بل يكفى ان يقال ان الزلزلة جعلت واسطة للحمل كريح عاصفة مع ان الحمل ليس على ظاهره بل بمعنى الرفع ٢٤ ✵ قوله (فضربت الجملتان بعضها ببعض) اى جملة الارض بجملة الجبال وفيه اشعار بان الجبل غير الارض بالنظر الى كونها اوتادا لها واما اذا قوبلت الارض بالسماء فهى شاملة للجبال ✵ قوله (ضربة واحدة فتصير الكل هباء) وفيه بيان كمال القدرة حيث يكفى ضربة واحدة فى كون الكل هباء منثورا ✵ قوله (اوفبسطتا بسطة واحدة فصارت ارضا لاعوج فيها ولا امتا) هذا معنى مجازى له ولذا اخره قوله بسطة واحدة لكونها حاصلة بدكة واحدة والافلا يتصور التعدد فى البسطة حتى يحترز عنه بقيد الوحدة لاعوج فيها ولا امتا اشارة الى قوله تعالى لاترى فيها عوجا ولا امتا اى اعوجاجا ولا نتوا يسيرا ✵ قوله

٢ ونقل عن شرح الرضى فى المفعول المطلق ان لايكون لمجرد التأكيد اذالنائب عن الفاعل يجب ان يكون مثله فى افادة مالم يفده الفعل حتى يتبين احتياج الفعل اليه ليصيرا معا كلاما فلو قال ضرب ضرب لم يجز لان ضرب مستغن بدلالته عن ضرب ضرب بل يقال ضربة اوالضرب الفلانى انتهى ولعل هذا بناء على تخالف الاصطلاحين لارباب المعانيين لانك قدعرفت فى اصل الحاشية ان ارباب المعانى لم يتصدوا لهذا القيد والنحاة تعرضوا له لان ارباب المعانى يبحثون عن البلاغة والنحاة نظرهم الاعراب والبناء فلا تغفل ✵ سعد

٣ اشارة الى وجه التثنية فى فدكتا والقياس فدكان فجعل الجبال كلها جملة وكذا الارض فحسن التعبير بالتثنية قال المصنف فى سورة الانبياء وانما قال كانتا ولم يقل كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارض ✵ سعد

قوله وان من هذا شأنه مع قلته سبب لانجاء الجم الغفير وادامة نسلهم وجه دلالة التنكير على هذا المعنى كون اذن فاعل تعيها لامطلقا بل من حيث ان وتعيها عطف على نجعلها المقيد بلكم والواو يشركه معه فى حكم ذلك القيد والمعنى وتعيها لكم والخطاب فى لكم خطاب عام لكل من يصلح ان يخاطب به وهو المراد بالجم الغفير اى وتعيها لكم ايها المكلفون اذن واعية حتى تتذكروا وتتعظوا بتلك التذكرة وتنجوا عن ان تهلكوا بما هلك به هؤلاء المجرمون من قبايح اعمالهم فيكون ذلك سببا لبقائكم ودوام نسلكم وفى الكشاف توحيد لفظ اذن وتنكيره للايذان بان الوعاة فيهم قلة والتوبيخ الناس بقلة من يعى منهم وللدلالة على ان الاذن الواحدة اذا وعت وعقلت عن الله فهى السواد الاعظم عند الله وان ما سواها لايبالى بهم بالة وان ملأوا مابين الخافقين

قوله تفخيما لشانها وتنبيها على امكانها معنى التفخيم مستفاد من لفظ ما فى الحاقة على مامر ومعنى التنبيه على امكانها مستفاد من لحوق العقوبة لمكذبيها اذ لو كانت ممتنعة لما اوجب تكذيبها العقوبة وقيل معنى التنبيه مستفاد من لفظ تذكرة لان المراد بها العبرة والدلالة على قدرة الصانع وحكمته وفيه نظر لان نفوذ قدرة الله تعالى فى شئ يتوقف على امكان ذلك الشئ فى نفسه فان الممتنع بالذات لايدخل تحت القدرة فلو علل امكانه بالقدرة يلزم الدور

٢٢ ✲ فيومئذ ✲ ٢٣ ✲ وقعت الواقعة ✲ ٢٤ ✲ وانشقت السماء ✲ ٢٥ ✲ فهى يومئذ واهية ✲
٢٦ ✲ والملك ✲ ٢٧ ✲ على ارجائها ✲ ٢٨ ✲ ويحمل عرش ربك فوقهم ✲ ٢٩ ✲ يومئذ ثمانية ✲
٣٠ ✲ يومئذ تعرضون ✲



( لان الدك سبب التسوية ) اى الدك فى الاصل بمعنى الضرب على ما ارتفع ليكون منخفضا ويلزمه التسوية لزوما عربيا لما عرفته من ان الدك ليس مطلق الضرب بل بمعنى الضرب على ما ارتفع لقصدان ينخفض ويصير مستويا فيكون مجازا واشتهر فيه صار ملحقا بالحقيقة ✲ **قوله** (ولذلك قيل ناقة دكاء للتى لاسنام لها وارض دكاء للمتسعة المستوية ) ولذلك اى ولكونه يلزمه التسوية قيل ناقة الخ دليل انى لذلك والمذكور دليل لمى لهذا القول فلا دور ٢٢ ✲ **قوله** (فحينئذ ) اى حين حمل الارض والجبال ٢٣ ✲ **قوله** (قامت القيمة ) الاولى حدثت القيمة كما قاله فى سورة الواقعة اشار بقوله فحينئذ الى ان فيومئذ عبارة عن مطلق الوقت لا عن بياض النهار لكونه ظرفا لامر غير ممتد وهو حدوث القيمة فانه انى اوفى زمن يسير ٢٤ ✲ **قوله** (لنزول الملائكة ) بصحائف اعمال العباد لقوله تعالى " ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا " والغمام سبب ناقص للانشقاق اذ المص صرح فى قوله تعالى " والسماء منفطر به " اى بهول القيمة وشدته فالمراد فى الموضعين السبب الناقص ٢٥ ✲ **قوله** (ضعيفة ) هذا معنى واهية يقال فلان واه اى ضعيف ✲ **قوله** (مسترخية ) بيان ٢ المعنى المراد كالتفسير لقوله ضعيفة اى ساقطة القوة جدا مع انها مستحكمة مستمسكة بقدرة الله تعالى ٢٦ ✲ **قوله** (والجنس المتعارف بالملك ) ولذا لم يجئ والملائكة لان استغراق المفرد اشمل وفى الكشاف والملك اعم من الملائكة يريد به ان استغراق المفرد اعم واشمل وفيه بحث مذكور فى المطول حاصله ان هذا وان سلم فى النكرة الواقعة فى سياق النفى لكنه غير مسلم فى المحلى بلام الاستغراق ٢٧ ✲ **قوله** (جوانبها جمع رجا بالقصر ولعله تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان وانضواء اهلها الى اطرافها وحواليها ) ولعله تمثيل لخراب اى قوله وانشقت السماء تمثيل لما ذكر اى استعارة تمثيلية اذ لا ملك حينئذ حتى يكون فى اطرافها وانضواء اهلها بمعنى التجائهم وذهابهم الى اطرافها فان تشبيه الهيئة بالهيئة لا يستلزم ان يعتبر فى جانب الهيئة المشبهة جميع ما اعتبر فى جانب الهيئة المشبهة بها كيف لا وقد جوزوا كون الهيئة المشبه بها مفروضا لا محققا ✲ **قوله** (وان كان على ظاهره فلعل هلاك الملائكة اثر ذلك ) وهذا ما قاله الامام انهم يقفون لحظة على اطراف السماء ثم يموتون وهذا غير ملايم لقوله تعالى " ويوم ينفخ فى الصور فصعق من فى السموات " الآية واذا قال فلعل هلاك الملائكة الخ ولم يلتفت الى الجواب بان المراد بالملائكة هم الذين استثناهم الله بقوله الا من شاء الله لانه فى غاية الضعف لان المستثنين جماعة مخصوصة والمراد به جنس الملائكة كما صرح به ردا لهذا الجواب والجواب الاول هو المعول ٢٨ ✲ **قوله** ( فوق الملائكة الذين هم على الارجاء ) وهذا هو الملايم لو كان الملائكة احياء حينئذ وقد عرفت ان المصنف حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية او الهلاك اثر ذلك فالاولى الاكتفاء بالوجه الثانى ✲ **قوله** (او فوق الثمانية لانها فى نية التقديم ) لكونها فاعلا فهى متقدمة رتبة وان تأخرت لفظا نحو ضرب غلامه زيد فلا يلزم الاضمار قبل الذكر فحينئذ يكون المعنى ويحمل عرش ربك ثمانية فوق رؤسهم لا فوق مناكبهم فلا وجه لما قيل ان المراد بالفوقية معنوية بمعنى زيادة العدد هربا عن ان يكون فوق انفسهم وبتقدير الرؤس يندفع المحذور ٢٩ ✲ **قوله** (اى ثمانية املاك لما روى مرفوعا انهم اليوم اربعة فاذا كان يوم القيمة ايدهم الله تعالى باربعة اخرى وقيل ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله ) لما روى مرفوعا مراده تأييد هذا وتزييف قوله ثمانية صفوف اذ كون عددهم ثمانية ادل على القدرة مع تأييد الحديث المرفوع ✲ **قوله** (ولعله ايضا تمثيل لعظمته بما يشاهد من احوال السلاطين يوم خروجهم على الناس للقضاء العام وعلى هذا قال يومئذ الآية ) ولعله ايضا تمثيل اى استعارة تمثيلية اختيرت فى الموضعين لكونها ابلغ ولامكان حمله على ظاهر قال ولعل بصيغة الترجى فعلى هذا جملة تعرضون استعارة كما اشار اليه بقوله وعلى هذا قال الخ وان كان المراد ظاهره فتعرضون لا يكون مستعارا بل العرض عرض احتجاج وتوبيخ وفى الكشاف وروى ان فى القيمة ثلث عرضات فاما العرضتان فاعتذار واحتجاج وتوبيخ واما الثالثة فتنثر الكتب فيأخذ الفائز كتابه بيمينه والهالك كتابه بشماله ٣٠ ✲ **قوله** (تشبيها للمحاسبة بعرض السلطان العسكر ليعرف احوالهم ) ليعرف اى السلطان احوالهم واما المحاسبة فليعرف احوالهم للمخلوقين ✲ **قوله** (هذا وان كان بعد النفخة الثانية ) هذا الخ جواب اشكال بان هذه بعد النفخة الثانية والمراد بالنفخة المذكورة النفخة الاولى كما صرح بها ومقتضى النظم وقوع هذا وامثاله بعد الاولى وليس كذلك فاجاب بان هذا انما يرد اذا كان المراد بالزمان المفهوم من قوله فيومئذ وقعت

٢ كقوله تعالى يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن كما سيجئ قريبا ان شاء الله تعالى
منه

**قوله** والجنس المتعارف بالملك يعنى ليس المراد ملكا واحدا بل المراد الجنس الكثير الافراد

**قوله** جوانبها جمع رجاء الارجاء النواحى والجوانب والرجا بالقصر الناحية والجانب والمعنى ان السماء اذا انشقت عدلت الملائكة من مواضع الشق الى جوانب السماء وفى كشف الحقايق فان قيل الملائكة يموتون فى الصعقة لقوله تعالى فصعق من فى السموات ومن فى الارض فكيف تقفون على ارجاء السماء الجواب عنه من وجهين احدهما انهم يقفون لحظة ثم يموتون وثانيهما المراد الذين استثناهم الله فى قوله الا من شاء الله

**قوله** لانها فى نية التقديم فان رتبة الفاعل التقديم على سائر متعلقات الفعل

**قوله** ولعله ايضا تمثيل لعظمته يعنى انه تعالى خاطبهم بما يتعارفونه فان من شان الملك اذا اراد محاسبة عماله يجلس على سرير ووقف الاعوان حوله على ما عرف

قوله تشبيها للمحاسبة بعرض السلطان يعنى ان العرض هنا مجاز مستعار استعارة مصرحة شبه المحاسبة والسؤال بعرض السلطان عسكره ليعرف احواله فاستعمل فى المشبه اللفظ الموضوع للمشبه به



٢٢ ✲ لا تخفى منكم خافية ✲ ٢٣ ✲ فاما من اوتى كتابه بيمينه ✲ ٢٤ ✲ فيقول ✲ ٢٥ ✲ هاؤم اقرأوا كتابيه ✲



الواقعة الزمان المعين الغير الممتد وكذا المراد " يومئذ تعرضون " لكن المراد الزمان الممتد المتسع ووقوع هذه الامور نظيره قوله تعالى " اذا الشمس كورت " الى قوله " علمت نفس ما احضرت " قال المص هناك جواب اذا وانما صح والمذكور فى سياقها اثنا عشرة خصلة الى قوله لان المراد زمان متسع شامل لها الخ وسره ان اليوم هنا بمعنى مطلق الزمان لا بياض النهار فبمعونة المقام يراد به الزمان المتسع ✲ **قوله** (لكن لما عرض كان اليوم اسم الزمان متسع يقع فيه النفخان والصعقة والنشور والحساب وادخال اهل الجنة الجنة واهل النار صح جعله ظرفا للكل ) مجازا اذ الزمان الممتد كل واجزاؤه ظرف كل جزء ما وقع فيه من هذه الامور حقيقة فاذا كان جزء معين ظرفا لشئ معين يصح جعل الكل ظرفا له وان لم يكن معيارا له ومنطبقا عليه ٢٢ ✲ **قوله** (سريرة على الله تعالى حتى يكون العرض للاطلاع عليها وانما المراد منه افشاء الحال والمبالغة فى العدل ) سريرة تفسير خافية واوقوعه فى سياق النفى يفيد العموم وقيد منكم اذ الكلام فى شانهم فلا مفهوم قوله حتى يكون العرض للاطلاع فيكون لا تخفى منكم من قبيل الاحتراس والتكميل لدفع ايهام خلاف المقصود ✲ **قوله** (اوعلى الناس كما قال يوم تبلى السرائر وقرأ حمزة والكسائى بالياء للفصل ) اوعلى الناس اى المراد من العرض اطلاع الناس على اعمالهم خيرا كانت اوشرا قوله يوم تبلى السرائر اى تعرف فتظهر للناس وليس بالنسبة اليه تعالى السرائر ولا الضمائر قوله للفصل ولكونه مؤنثا غير حقيقى مع اسناده الى الظاهر ( ٢٣ تفصيل للعرض ) ٢٤ ✲ **قوله** (بجحا ) بتقديم الجيم على الحاء اى سرورا وافتخارا ٢٥ ✲ **قوله** (ها اسم لخذ وفيه لغات اجودها هاء يا رجل وهاء يا امرأة وهاؤما يا رجلان وامرأتان وهاؤم يا رجال وهاؤن يا نسوة ومفعوله محذوف وكتابيه مفعول اقرأوا ) اسم لخذ اى اسم فعل وفيه لغات وفى شرح الرضى هاء اسم لخذ وفيه ثمان لغات الاول بالف مفردة ساكنة للواحد والاثنين والجمع مذكرا كان او مؤنثا الثانية ان تلحق هذه المفردة كاف الخطاب الحرفية كما فى ذلك وتصرفها مثل تصرف ذلك نحو هاك هاكما هاكم هاك هاكما هاكن والثالثة ان تلحق الالف همزة مكان الكاف تصرفها تصرف الكاف نحو هاء هاؤما هاؤم هاء هاؤما هاؤن الى آخر كلامه وهذه الثالثة ما قاله المص اجودها هاء بفتح الهمزة يا رجل وهاء بكسر الهمزة يا امرأة وهاؤما تثنية هاء بفتح الهمزة وكسرها والفرق تقديرى واذا قال يا رجلان ويا امرأتان وهاؤم جمع هاء بفتح الهمزة يا رجال وهاؤن جمع هاء بكسر الهمزة يا نسوة ولما كان هاؤم بمعنى خذوا يقتضى مفعولا وعن هذا قال ومفعوله محذوف قوله وكتابيه الخ جواب سؤال ✲ **قوله** (لانه اقرب العاملين ) ورجح لقربه وهو مختار ٢ البصريين فى التنازع وبهذا استدل على رجحان هذا المذهب ✲ **قوله** (ولانه لو كان مفعولا لهاؤم لقيل اقرؤه اذ الاولى اضماره حيث امكن ) دليل آخر على رجحان هذا المذهب قوله اذ الاولى اضماره باتفاق الكوفيين لانه لو اعمل الاول اضمر فى الثانى لان الاولى اضماره حيث امكن كما هنا وانما لم يضمر فى الاول لانه على اللغة الجيدة اسم فعل فلا يتصل به الضمير واما اذا كان هاء فعلا صريحا بمعنى خذ فيتصل به الضمائر البارزة قيل فاذا كان فعلا ففيه لغات احديها ان تكون بوزن عاطى يعاطى فيقال هاء يا زيد هائى يا هند وهائيا يا زيدان ويا هندان وهاؤا يا زيدون وهائين يا نسوة والثانية مثل هب والثالثة ان يكون كخف وهى متعدية بنفسها ✲ **قوله** (والهاء فيه وفى حسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت فى الوقف وتسقط فى الوصل ) للسكت لا ضمير عينه فحقها ان تثبت وقفا وتحذف وصلا كما قاله المص انقصان حركة الموقوف عليه فاذا وصل استغنى عنها ✲ **قوله** (ولهذا استحب الوقف لاثباتها فى الامام ولذلك قرئ باثباتها فى الوصل ) ولما ثبت هذه الهاآت فى الامام حسن الوقف ليكون ثباتها موافقا لما هو الاصل من ثبوتها فى الوقف دون الوصل فاذا لم يوقف فاما ان يثبت الهاء اولا والاول مخالف للاصل المقرر والثانى مخالف للامام فيستحب الوقف دفعا للمحذور وانما قال فيستحب الوقف لانه اذا وصل بنية الوقف لم يخالف الامام فلا يجب الوقف بل يستحب فاثباتها وصلا بنية الوقف قراءة صحيحة وليست بلحن كما زعم بعض النحاة والوصل بنية الوقف شايع بين الائمة القراء فى مثل ص وق ون حيث جوزوا التقاء الساكنين فى الوصل بنية الوقف فكذا هنا وبهذا ينحل ما اشار اليه الزمخشرى بقوله وقرأ جماعة باثباتها وقفا ووصلا اتباعا للمصحف الى ان تعليل القراءة باتباع الامام عجب مع ان المعتقد الحق ان القراءة بتفاصيلها منقولة عن النبى عليه السلام كما نبه عليه بعض شراح الكشاف لان ما ثبت فى الامام منقول عن النبى

٢ واصله هاؤم كتابى اقرؤا كتابى فحذف الاول لدلالة الثانى عليه
منه

**قوله** وانما المراد منه افشاء الحال والمبالغة فى العدل وفى كشف الحقايق فى الآية وجهان احدهما تقدير الآية يعرضون لا لخفاء امركم فانه عالم بكل شئ ولا يخفى عليه منكم خافية قال تعالى لا يخفى على الله شئ فيكون الغرض منه المبالغة فى التهديد يعنى يعرضون على من لا يخفى عليه شئ اصلا وثانيهما المراد لا يخفى يوم القيمة ما كان مخفيا منكم فى الدنيا فانه يظهر احوال اهل الثواب فيتكامل بذلك سرورهم وتظهر احوال اهل العذاب فيظهر بذلك حزنهم وهو المراد بقوله تعالى يوم تبلى السرائر فما له من قوة ولا ناصر وفى هذا اعظم الزجر والوعيد تم كلامه والى هذين الوجهين اشار القاضى رحمه الله بقوله سريرة منكم على الله اوعلى الناس

**قوله** ومفعوله محذوف لتنازع الفعلان فى المفعول اعمل الثانى فيه لقربه منه وحذف مفعوله الاول تقديره خذ كتابى فاستحب الوقف قال الزجاج الوجه ان يوقف على هذه الهاآت ولا يوصل لانها ادخلت للوقف وهذه رؤس الآيات وقد حذفها قوم فى الوصل ولا احب مخالفة المصحف قال صاحب الانتصاف تعليل القراءة باتباع المصحف غلط وانما القراءة معتمدها النقل المتواتر تم كلامه قيل فيه نظر لان الوقوف والابتداء غير متوقفة على النقل ولذلك حد صاحب الكواشى البدعة بما صح سنده واستقام وجهه فى العربية ووافق لفظه خط الامام وما لم يوجد فيه مجموع هذه والتواتر وموافقة خط الامام فهو شاذ

٢٢ ❊ انى ظننت انى ملاق حسابيه ❊ ٢٣ ❊ فهو فى عيشة راضية ❊ ٢٤ ❊ فى جنة عالية ❊ ٢٥ ❊ قطوفها ❊ ٢٦ ❊ دانية ❊ ٢٧ ❊ كلوا واشربوا ❊ ٢٨ ❊ هنيئا ❊ ٢٩ ❊ بما اسلفتم ❊ ٣٠ في الايام الخالية ❊ ٣١ ❊ واما من اوتى كتابه بشماله فيقول ❊ ٣٢ ❊ ياليتنى لم اوت كتابيه ولم ادر ما حسابيه ياليتها ❊ ٣٣ ❊ كانت القاضية ❊

عليه السلام اذ المراد بالامام مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه فالتعليل باتباع الامام تعليل بانه منقول عن النبى عليه السلام حتى قيل ان من اسقط الهاء عند الوصل فقد تجاسر على الامام ٢٢ * قوله (اى علمت ولعله عبر عنه بالظن اشعارا بانه لا يقدح فى الاعتقاد وما يهجس فى النفس من الخطرات التى لا تنفك عنها العلوم النظرية غالبا) وصيغة الترجى لعدم القطع فيه لجواز ان يكون الظن بمعنى العلم ٢ اليقينى مجازا كقوله تعالى "الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم" على وجه او الترجى فى مقام القطع من عادة العظماء قوله ما يهجس اى ما يقع فى النفس من الخطرات الخ اى من الشبهات التى الخ لكن يجب عليه دفعه ولم يتعرض له لظهوره وكون ايمان المقلد ذا اعتبار وكون الظن الغالب الذى لا يخطر نقيضه فى البال اصلا لا مساس له هنا لان من اوتى كتابه بيمينه عام لارباب اليقين من العلماء المستدلين والصديقين بل الاولياء الواصلين فلا بد من تيقن هذه الامور من الحساب والصراط وغيرهما فالتعبير بالظن للاشعار بما ذكر فلا وجه للبحث المذكور فى الحاشية السعدية هنا نعم له وجه فى الجملة بالنسبة الى المقلد واصحاب الظن الغالب المذكور والكلام ليس بمختص بهما كما عرفته وما قاله السعدى فى سورة الانشقاق نقلا عن ابى حيان من ان عصاة الموحدين حالهم مسكوت عنها ولا ريب ان المقلد وارباب الظن من الآثمين لترك الاستدلال فالنظم لا يعمهما فشاهد عليه فلا تغفل وتأمل حق التأمل ٢٣ * قوله (ذات رضاء على النسبة بالصيغة) اى راضية من صيغ النسبة فيكون المعنى ملابسة بالرضى فيكون العيشة مرضية فلا مجاز فحينئذ التاء فيه للمبالغة لا للتأنيث او يقال ان ما قصد به النسبة لا يلزم تأنيثه لا انه لا يجوز تأنيثه * قوله (او جعل الفعل لها مجازا وذلك لكونها صافية عن الشوائب دائمة مقرونة بالتعظيم) مجازا فى الاسناد لكون الرضاء فعل صاحبها فاصل الكلام راض صاحبها عنها واسند الرضى اليها وجعلت فاعلة لخلوصها عن الشوائب على الدوام ٣ كانها فى نفسها راضية وان رضاء صاحبها بلغ مبلغا فى المبالغة كانه سرى الى العيشة فصارت راضية مرضية هذا هو المشهور وقد جوز صاحب المفتاح كونه استعارة مكنية وتخييلية بان يشبه الفاعل المجازى بالفاعل الحقيقى فى تعلق الفعل واثبت له شئ من لوازم المشبه به والتفصيل فى المطول والمصنف اختار الاول لان فى الثانى دغدغة عظيمة ٢٤ * قوله (فى جنة) ٤ اسم جنس يراد به الكثير اى فى جنات متفاوتة فيدخلون بحسب اعمالهم واخلاصهم * قوله (مرتفعة المكان لانها فى السماء) اذ العرش سقف الجنة والسماء تناول العرش * قوله (او الدرجات او الابنية والاشجار) او الدرجات اى مرتفعة الدرجات فوصف الجنة بالارتفاع مجاز اعلو درجاتها وهو الظاهر لا لقوله تعالى "فاولئك لهم الدرجات العلى" ٢٥ * قوله (جمع قطف وهو ما يجتنى بسرعة والقطف بالفتح المصدر) جمع قطف بكسر القاف اسم ما يجتنى بسرعة ٢٦ * قوله (دانية) قريبة * قوله (ينالها القاعد) والمضطجع كقوله تعالى "وجنى الجنتين دان" الخ ٢٧ * قوله (باضمار القول) ٥ اذ لا ربط بدونه * قوله (وجمع الضمير للمعنى) وجمع الضمير الراجع الى من للمعنى لانه عبارة عن جماعة كثيرة جدا وان كان لفظه مفردا ولذا جئ اوتى بالافراد رعاية للفظ وكذا قوله انى ظننت الآية ٢٨ * قوله (اكلا وشربا هنيئا او هنئتم هنيئا) شربا هنيئا وكذا مريئا صفتان من هنؤ الطعام ومرأ اذا ساغ من غير غص اقيم هنيئا هذا مقام مصدرهما المشار اليه بقوله اكلا وشربا هنيئا لا غص فيه وسهل الانحدار فهو فعيل بمعنى فاعل وجعله صفة للاكل والشرب مجاز فى الاسناد اذ الهنئ هو المأكول والمشروب او هنيئا مفعول مصدر لفعله المحذوف اى هنئتم على البناء للمفعول اما دعاء او خبر وان قرئ اكلا بضم الهمزة وشربا بكسر الشين فيكون هنيئا صفة لمفعول به اذ الاكل هو المأكول والشرب هو المشروب فلا مجاز فى اسناد الهنئ اليه والظاهر ما ذكرناه اولا من ان الاكل بفتح الهمزة والشرب مصدران وهنيئا اقيم مقام مصدر يهما كما صرح به المصنف فى اوائل سورة النساء وجعله صفة لهما لان فعيلا يستوى فيه الواحد فما فوقه وهنيئا على الوجه الثانى مصدر لان فعيلا من صيغ المصادر مثل وجيف وجوز كون النذير مصدرا ( ٢٩ بما قدمتم من الاعمال الصالحة ٣٠ الماضية من ايام الدنيا ٣١ لما يرى من قبح العمل وسوء العاقبة ) ٣٢ * قوله (ياليت الموتة التى متها) اى الضمير راجع الى الموتة التى علم من سوق الكلام وان لم يسبق ذكرها صريحا ٣٣ * قوله (القاطعة لامرى فلم ابعث بعدها او ياليت هذه الحالة) فالضمير للحالة التى شاهدها عند اتيان كتابه المفهوم حكما وان لم يسبق ذكره لفظا * قوله (كانت الموتة التى قضيت على كانه صادفها امر من الموت فتمناه عندها) يعنى ان يكون بدل هذه الحالة الموتة القاضية قوله التى قضيت

٢ فحينئذ لا اشعار كما لا اشعار فى هذه الآية ولو سلم الاشعار لا يضر وجوب دفعه منه

٣ مقرونة بالتعظيم اى تعظيم اهل الجنة لا الاستهزاء ولا الاستدراج وبه يتم كونها مرضية منه

٤ بدل من عيشة منه

٥ والمعنى يقال لهم او مقولا فيها منه

٦ فى الايام اى فى الاوقات الماضية منه

قوله ولعله عبر عنه بالظن الخ وفى الكشاف وانما اجرى الظن مجرى العلم لان الظن الغالب يقام مقام العلم فى العادات والاحكام ويقال اظن ظنا كاليقين ان الامر كيت وكيت

قوله وجمع الضمير للمعنى فان من وان كان مفردا فى اللفظ فهو مجموع فى المعنى

قوله اكلا وشربا وزن هنيئا فعيل فان اعتبر كونه صفة مشتقة يكون انتصابه على انه صفة مصدر محذوف وذلك المحذوف مفعول مطلق اكلوا واشربوا وان اعتبر كونه مصدرا كالوجيف والبريق يكون نصبه على انه مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره هنئتم هنيئا

قوله ياليت الموتة التى متها رجع الضمير الى الموتة وهى وان لم تكن مذكورة الا انها لظهورها فى حكم المذكور وكذلك الوجه فى رجعه الى الحالة او حيوة الدنيا

قوله كانه صادفها امر من الموت فتمناه قيل لبعض الحكماء ما اشد من الموت فقال الذى يتمنى فيه الموت





٢٢ ❊ ما اغنى عنى ماليه ❊ ٢٣ ❊ هلك عنى سلطانيه ❊ ٢٤ ❊ خذوه ❊ ٢٥ ❊ فغلوه ثم الجحيم صلوه ❊ ٢٦ ❊ فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا ❊ ٢٧ ❊ فاسلكوه ❊

على معنى القاضية على ان اللام اسم موصول واسم الفاعل بمعنى الماضى قوله كانه صادفها الخ الاولى اسقاط كانه اى لما صادف الحالة الشديدة تمنى الموت عندها لكن بالغ حيث تمنى ان تكون تلك الحالة الشديدة الموت والمراد ان يكون بدلها الموت قال قتادة تمنى الموت ولم يكن فى الدنيا شئ اكره من الموت لانها اعظم شرا منه و يطلب الموت بما هو شر منه * قوله (او ياليت حيوة الدنيا كانت الموتة ولم اخلق حيا) اى الضمير راجع الى الحيوة الدنيا المفهوم من الفحوى حكما قوله كانت الموتة معنى القاضية اذ معناها القاطعة للحيوة سواء كانت قاطعة لها بعد وجودها او قاطعة لها قبل وجودها بالمنع عن الوجود نحو ضيق فم البئر ٢ وانما اخره لانه خلاف الظاهر لان المتبادر هو المعنى الاول وحاصله ما ذكره المصنف ولم اخلق حيا فى الدنيا وكنت باقيا على كونه ترابا ولم اكلف كقوله تعالى "ياليتنى كنت ترابا" وفى المعنى الاول حاصله ياليتنى كنت ترابا فلم ابعث بعد الموت ويحتمل ان يكون المعنى ياليتنى كنت ترابا بعد البعث كسائر الحيوانات وما نحن فيه لا يجرى هذا المعنى لقوله القاضية ولذا لم يتعرض له المصنف هنا والمعنى ايضا ياليت حيوة الدنيا كانت بدلها الموتة وبهذا يكون مناسبا لما قبله مع بعده فى الجملة ولذا قدم الثانى عليه فلا اشكال بان هذا المعنى يناسب المعنى الاول فى كون الموت قاطعا الحيوة فالاولى ذكره عقيبه ٢٢ * قوله (مالى من المال والتبع وما نفى والمفعول محذوف او استفهام انكار مفعول لاغنى) مالى من المال نبه به على ان ما فى ماليه موصولة واللام جارة والهاء للسكت ايهم المال والاتباع كما قال من المال والتبع اذ الاغناء كما يكون بالمال يكون بالتبع بل الاتباع لكونهم مبعوثين يظن اغناءه ونفعه دون الاموال لفنائها وما نفى وهو الظاهر فحينئذ يكون المفعول محذوفا حذف للاختصار مع التعميم اى شيئا من الاشياء او استفهام انكارا بطالى فمآله النفى فيكون مفعولا لاغنى اى مفعول به او مفعول مطلق قدم للصدارة اخره لان مآله النفى فالاولى النفى ومراده اظهار التحسر والندامة لا الاخبار اذ لا فائدة فيه وكذا قوله هلك فيكون مجازا بارادة لازمه او انشاء ٢٣ * قوله (ملكى وتسلطى على الناس او حجتى التى كنت احتج بها فى الدنيا) اى المراد به حجتى اذ السلطان بمعنى الغلبة والحجة مما يغلب به ورجح هذا بان من اوتى كتابه لا يختص بالسلاطين والمصنف رجح الاول لان السلطان ظاهر فيه والسلطان لا يراد به السلطان عرفا بل المراد كل من تسلط على غيره واو سلم الاختصاص فلا يضر لان حال غيره يعلم بدلالة النص ٢٤ * قوله (يقوله الله تعالى لخزنة النار) اشار به الى ان الكلام بتقدير القول والقائل هو الله تعالى اذ لا يقدر عليه احد الا الله تعالى او من امره به ٣ ٢٥ * قوله (ثم لا تصلوه الا الجحيم) اشارة الى ان تقديم المفعول على الفعل للحصر * قوله (وهى النار العظمى لانه كان يتعظم على الناس) فالجزاء الوفاق له تعظيم عذابه لجمعه الكبر والتعاظم مع الشرك فيه اشارة الى رجحان الوجه الاول فى سلطانيه لشدة مناسبته لما بعده وقد عرفت ان حال غيره يعلم بدلالة النص قيل ولا ضير فى كونه بيانا لحال بعض من اوتى كتابه بشماله كقوله تعالى "ولا يحض" فكم منهم من يحض على الطعام من اهل الشمال والمراد بالجحيم مطلق دار العذاب لا اسم طبقة منها لان من اوتى كتابه بشماله عام لانواع الكفرة باسرهم حتى الى المنافقين فالطبقة المخصوصة لنوع واحد منهم ٢٦ * قوله (اى طويلة) جعله كناية عن كمال الطول لان السبعة والسبعين شاعت فى التكثير ٤ والمبالغة فيه اختاره لان تعيينه بلا اعطياء وان امكن حمله على ظاهره لكن يفوت تلك المبالغة ٢٧ * قوله (فادخلوه فيها بان تلفوها على جسده وهو فيما بينها مرهق لا يقدر على حركة) فادخلوه فيها اى فاسلكوا متعد بمعنى الادخال والضمير راجع الى من وحذف فيها اى فى سلسلة جعل السلسلة ظرفا اذ السلسلة حلق منتظمة كل حلقة منها فى حلقة ولا يتصور ادخال المشرك فى كل حلقة حلقة بل المعقول عكسه فاشار المصنف الى توجيهه فقال بان تلفوها على جسده بيان لادخاله فى السلسلة فانه يكون تلفها عليه حتى يكون داخلها وهو اى العاصى مرهق مضيق عليه بوزن اسم مفعول قوله لا يقدر على حركة بيان كونه مرهقا من ارهقه عسرا بمعنى مغشى بها قوله وهو فيما بينها غير ملائم لكونه محمولا على القلب حيث جعل الكافر مستقرا فيما بين السلسلة اى فيما بين حلقها وبعضهم حمله على القلب كما فى ادخلت اصبعى فى الخاتم وادخلت القلنسوة فى رأسى وقد ذهب الى القلب فى قوله تعالى اذ الاغلال فى اعناقهم واعتبار القلب هنا ايضا لم يبعد لتضمنه اعتبارا لطيفا يعرف بالتأمل الاحرى * قوله (وتقديم السلسلة كتقديم الجحيم للدلالة على التخصيص

٢ فلا حاجة للاشكال بان القاضية تقتضى تجدد امر ولا تجدد فى الاستمرار على العدم منه

٣ كونها حجة فى زعمه والا فهى شبهة نازع بها رسولنا عليه السلام فى الدنيا بان يقول شركاؤنا يشفعون لنا بالتقرب الى الله تعالى مثلا منه

٤ والذرع فى اللغة التقدير بالذراع يقال ذرع الثوب اى قدره بذراعه فحينئذ يظهر وجه قوله سبعون ذراعا اذ الذرع يغاير الزراع منه

قوله والمفعول به محذوف اى ما اغنى عنى مالى شيئا من العذاب اى لم يدفع مالى عنى من عذاب الله شيئا

قوله او استفهام انكار مفعول لاغنى والمعنى اى شئ اغنى عنى ما كان لى من اليسار

قوله ملكى وتسلطى على الناس وبقيت فقيرا ذليلا وعن ابن عباس انها نزلت فى الاسود بن عبد الاشد وعن فنا خسرو الملقب بالعضد انه لما قال عضد الدولة وابن ركنها ملك الاملاك غلاب القدر لم يفلح بعده وجن وكان لا ينطلق لسانه الا بهذه الآية قال الراغب السلاطة التمكن من القهر يقال سلطته فتسلط قال تعالى ولو شاء الله لسلطهم عليكم ولكن الله يسلط رسله على من يشاء ومنه سمى السلطان والسلطان يقال فى معنى السلاطة نحو ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا وقد يقال الذى السلاطة وهو الاكثر وسمى الحجة سلطانا لما يلحق من الهجوم على القلوب لكن اكثر تسلطه على اهل العلم والحكمة من المؤمنين قال يجادلونك فى آيات الله بغير سلطان اتاهم وقوله تعالى هلك عنى سلطانيه يحتمل السلاطة والسلاطة النساء القوة على القتال وذلك فى الذم اكثر استعمالا

قوله ثم لا تصلوه الا الجحيم معنى التخصيص مستفاد من تقديم المفعول على الفعل وهو صلوا المحذوف المفسر بصلوه تقديره الجحيم صلوا وصلوه المذكور يفسره وهو فى افادة التخصيص مثل قوله تعالى واياى فارهبون اى اياى ارهبوا فارهبون

قوله طويلة يعنى ليس المراد بوصف السلسلة بهذا الوصف تقدير طولها بهذا المقدار وانما به وصفها بالطول كما قال ان تستغفر لهم سبعين مرة اى مرة كثيرة

قوله وهو فيما بينها مرهق اى مغشى بها من ارهقه اذا غشاه من رهقه اذا غشيه ويجوز ان يكون من ارهقه عسرا اى كلفه اياه يقال لا ترهقنى لا ارهقك الله اى لا تعسر لى لا اعسرك الله اى وهو فيما بينها مرهق مضيق عليه لا يقدر على حركة

٢٢ ❊ انه كان لا يؤمن بالله العظيم ❊ ٢٣ ❊ ولا يحض على طعام المسكين ❊ ٢٤ ❊ فليس له اليوم ههنا حميم ❊ ٢٥ ❊ ولا طعام الا من غسلين ❊ ٢٦ ❊ لا يأكله الا الخاطئون ❊

والاهتمام بذكر انواع مايعذب به) كذا ٢ فى الكشاف لكن الظاهر وتقديم فى السلسلة ولا يعرف وجه اسقاط كلمة فى فالمعنى ثم لا تسلكوه الا فى سلسلة مستثنى من عموم الظرف والفاء فى فاسلكوه ليس للعطف بل هى جزائية كما فى قوله تعالى وربك فكبر قال المصنف هناك فكانه قال ومايكن من شئ فكبر ربك فالمعنى هنا ثم مايكن من شئ ففى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا اسلكوه ومثل هذا الكلام يفيد المبالغة فى وقوع الجزاء اى الامر بالسلك فلا يلزم توارد حرفى عطف على معطوف واحد فتقديم فى سلسلة على الفعل للتخصيص وتقديمه على الفاء بعد الشرط اذ محل الفاء فى سلسلة كما عرفته فى توضيح المعنى لانه للتعويض عن الشرط المحذوف مثل اما زيد فنعلق كما يجب توسيط الفاء هناك يجب ايضا هنا فراد المصنف بالتقديم التقديم الاول قال فى قوله تعالى وعليه فليتوكل المتوكلون جمع بين حرفى العطف فى عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص اى صح ذلك الجمع لانتفاء توالى الحرفين بذلك ويمكن ان يقال مثل ذلك ههنا فانه لما قدم فى سلسلة على فاسلكوه للاختصاص لم يلزم توالى حرفى عطف ٣ فصح الجمع وثم لافادة التفاوت والفاء لافادة التعقيب ❊ **قوله** (وثم لتفاوت مابينهما فى الشدة) اى بين المعطوف والمعطوف عليه وهو الغلة اى جمع اليدين والتصلية ٤ بالجحيم فى الاول وبين التصلية وبين السلك فى السلسلة والتصلية اشد من الغل والسلك اشد من التصلية وانما حمله على التراخى الرتبى ٢٢ ❊ **قوله** (تعليل على طريقة الاستئناف للمبالغة) فانه جواب لسؤال لم يستحق هذا فاجيب ببيان سببه وهو عدم الايمان بالله تعالى وعدم اطعام المساكين فالمراد تعليل بالعلة التمية قوله للمبالغة فى بيان عظم جرمه والاستئناف ابلغ من التصريح لان السؤال المقدر فيه تكثير المعنى مع تقليل لفظه وان الشئ بعد السؤال والطلب يتقرر فى الذهن كال التقرر ❊ **قوله** (وذكر العظيم للاشعار بانه هو المستحق للعظمة فمن تعظم فيها استوجب ذلك) فمن تعظم اى تكلف فى العظمة فى الدنيا واستنكف عن الايمان استوجب اى استحق ذلك ٢٣ ❊ **قوله** (ولا يحث على بذل طعامه او على اطعامه فضلا ان يبذل من ماله ويجوز ان يكون ذكر الحض للاشعار بان تارك الحض بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل) ولا يحث غيره على بذل طعامه اشار الى ان المضاف مقدر وهو البذل اذ الحث انما يكون على الفعل او الطعام بمعنى الاطعام فوضع الاسم موضع المصدر او جعل من قبيل حرمت عليكم الميتة الآية من غير تقدير مضاف كما هو مذهبنا لم يعد قوله فضلا ان يبذل من ماله ففيه مبالغة فى الوصف بالبخل قوله فكيف بتارك الفعل فان العذاب عليه اولى يدل عليه النظم الجليل بدلالة النص ❊ **قوله** (وفيه دليل على تكليف الكفار بالفروع) بمعنى انهم يعاقبون على تركها فانها تجب عليهم بتحصيل شرطه وهو الايمان بالله تعالى كما ان المحدث بالحدث الاصغر او الاكبر يجب عليه الصلوة بتحصيل شرطه وهو الوضوء او الغسل ولا يكلف بالاداء حال الكفر اتفاقا قد مر هذا البحث مرارا ❊ **قوله** (ولعل تخصيص الامرين بالذكر لان اقبح العقائد الكفر بالله) لان قبحه لذاته فلا يرتفع بعذر اصلا وادخال كان على لا يؤمن لافادة الاستمرار الى ان يموت على الكفر ويدخل فى الكفر بالله الكفر بسائر المؤمن به والتخصيص لان الكفر بالله تعالى بوجوده او بوحدانيته وسائر صفاته العلى اشنع من سائره ❊ **قوله** (واشنع الرذائل البخل) وهو امساك بذل المال فيما يجب بذله وفيما يحسن بذله مروة والمراد فى النظم الاول ويحتمل العموم وكونه اشنع الرذائل واقبح الخلق لكونه منشأ لامور قبيحة مثل ترك الزكوة والحج بل ترك الصلوة فيما يحتاج الى صرف المال وحب الدنيا والحسد والغضب وغير ذلك وكون الكبر اقبح الخصال الذميمة لكونه منازعا له تعالى ❊ **قوله** (وقسوة القلب) كعطف تفسير للبخل او عطف العلة على المعلول لان قسوة القلب مثل فى بعده عن الاعتبار والمرحمة واصلها عبارة عن الغلظ مع الصلابة كما فى الحجر والحاصل انه جمع بين اقبح العقائد واقبح الاخلاق والاعمال ( ٢٤ قريب يحميه) ٢٥ ❊ **قوله** (غسالة اهل النار وصديدهم) عطف تفسير للغسالة بضم الغين مايسيل من صديدهم ❊ **قوله** (فعلين من الغسل) قيل هو من اوزان الاسماء كصفين فالياء والنون زائدتان وسيجئ من المصنف التلفيق بين هذا وبين قوله تعالى ❊ ليس لهم طعام الا من ضريع ❊ الآية ٢٦ ❊ **قوله** (لا يأكله الا الخاطئون) صفة غسلين او استئناف والظاهر ان المراد بالاكل الشرب لان الغسلين مايسيل من الصديد وهو المشروب كما قال تعالى ❊ لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا الا حميما وغساقا ❊



٢ وفى الكشاف سلكه فى سلسلة ان تلوى على جسده حتى تلتف عليه اثناؤها وهو فيما بينها

٣ اى لم يلزم الجمع هكذا ثم فاسلكوه وهو المحذور

٤ والتصلية ادخال النار مع الاحراق فهى اخص من الادخال ولذا اخترت على الادخال

**قوله** وتقديم السلسلة كتقديم الجحيم اى هو مثله فى افادة التخصيص اى لا تسلكوه الا فى هذه السلسلة كانها افظع من سائر مواضع الارهاق الجحيم

**قوله** وثم لتفاوت مابينهما فى الشدة اى لفظ ثم للتفاوت الرتبى لا الزمانى اى للدلالة على تفاوت مابين الغل والتصلية وما بين التصلية بين السلك فى السلسلة فيدل على ان مابعدها اشد مما قبلها

**قوله** تعليل على طريقة الاستئناف للمبالغة وجه المبالغة كون ماسبق من الكلام مظنة للسؤال عن السبب الخاص للحكم فان الامر باغلظ العذاب يخطر بالبال ان سببه اشد الجرائم فلما اجيب بانه لا يؤمن بالله يعلم منه ان ترك الايمان به تعالى من اشد الاجرام واغلظها

**قوله** وفيه دليل على تكليف الكفار بالفروع اى بفروع الشرايع من الصوم والصلاة والزكاة وجه الدلالة ان الحث على الاطعام من جملة الفروع كما فعل منها فقوله انه لا يؤمن بالله العظيم اشارة الى فساد القوة العلمية وقوله ولا يحض على طعام المسكين اشارة الى فساد القوة العملية

**قوله** لان اقبح العقائد الكفر بالله واشنع الرذائل البخل وقسوة القلب فلذلك استحق فاعلهما باقبح العذاب وافظعه



٢٢ ❊ فلا اقسم ❊ ٢٣ ❊ بما تبصرون ومالا تبصرون ❊ ٢٤ ❊ انه ❊ ٢٥ ❊ لقول رسول ❊ ٢٦ ❊ كريم ❊ ٢٧ ❊ وماهو بقول شاعر ❊ ٢٨ ❊ قليلا ماتؤمنون ❊ ٢٩ ❊ ولا بقول كاهن ❊ ٣٠ ❊ قليلا ماتذكرون ❊

الآية والغساق هو الصديد ❊ **قوله** (اصحاب الخطايا من خطئ الرجل اذا تعمد الذنب لا من الخطأ المضاد للصواب وقرئ الخاطيون بقلب الهمزة ياء والخاطون بطرحها) من خطئ الخ هذا التفصيل بناء على قول ابى عبيدة من ان اخطأ ٢ وخطأ لغتان بمعنى واحد واما القول بان الخطأ المضاد للصواب ففعله اخطاء فهو مخطئ واما الخاطئ فهو من خطئ يخطأ من باب علم فعلى هذا القول لا يحتاج الى التفصيل وانما تعرضه للتوضيح قوله بطرحها اى بطرح الهمزة بعد قلبها ياء ولم يلتفت الى القول بانه من خطا يخطو بمعنى تجاوز من الحق الى الباطل لعدم دلالته على المقصود الا كناية فانه حينئذ يكون كناية عن المذنبين والمراد بالخاطئون الكافرون والتعبير به لذمهم بوجه آخر وهذا ايضا بيان عذابهم بنوع آخر اثر بيان انواع عذابهم من الاحراق والغل والسلسلة ٢٢ ❊ **قوله** (لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق بالقسم) اى الكلام على ظاهره من ان لا نافية والمنفى القسم قوله لظهور الامر اى كون القرآن قول رسول الخ ❊ **قوله** (اوفاقسم اى لا زائدة) فالقسم مع ظهور امره لرد كلام المنكرين بابلغ الرد او نزول ظهوره منزلة عدم ظهوره لكثرة المرتابين وان كان ظاهرا فى نفسه لاشتماله انواع البلاغة واصناف البراعة والظهور وعدم الظهور تختلفان بالاضافة فترك القسم بالنظر الى ظهوره فى نفسه والقسم بالنسبة الى عدم ظهوره بالنسبة الى المنكرين فلا اشكال اصلا ❊ **قوله** (اوفلا رد لانكارهم البعث واقسم مستأنف) اى لا نافية كما فى الاول والفرق ان المنفى هناك القسم وهنا المنفى المحذوف اى فلا يكون الامر كما زعمتم من انكار البعث فحينئذ يكون اقسم كلاما مستأنفا اى مبتدأ غير متصل بما قبله فالمراد الاستئناف النحوى والفاء للسببية لان بيان وقوع القيمة واحوال السعداء وعتاب الاشقياء فى ذلك اليوم سبب للقسم على ان القرآن الناطق بوقوع يوم الجزاء قول رسول كريم الخ فهذا القسم مقرر لما قبله بهذا الاعتبار واتضح بهذا البيان اتصاله بما قبله ٢٣ ❊ **قوله** (بالمشاهدات والمغيبات وذلك يتناول الخالق والمخلوقات باسرها) يتناول الخالق لانه من المغيبات لكن اقيم عليه برهان فتقديم بما تبصرون مع ان الخالق مما لا تبصرون لان المشاهدات دليل عليه وحق الدليل التقديم ٢٤ ❊ **قوله** (اى القرآن) فانه وان لم يسبق ذكره لكن مابعده يدل عليه فهو مذكور حكما ٢٥ ❊ **قوله** (يبلغه عن الله فان الرسول لا يقول عن نفسه) اشارة الى دفع اشكال بان الاضافة الى رسول لادنى ملابسة لكونه مبلغه والتعبير به لمناسبة ما بعده وقيل الاضافة الاختصاصية تدل على ان اختصاصه من جهة التبليغ وهذا تكلف ومثل هذه الاضافة لادنى ملابسة كما فى نظائره ٢٦ ❊ **قوله** (على الله وهو محمد او جبريل عليهما السلام) وهو محمد عليه السلام قدمه لانه قول الاكثر وسره هو ان قوله تعالى ❊ وماهو بقول شاعر ولا بقول كاهن ❊ انما كان فى حقه عليه السلام لا فى شان جبريل عليه السلام لان من تحداهم واعجزهم هو النبى عليه السلام وفى سورة التكوير حمله على جبريل عليه السلام فقط لقوله تعالى ❊ وما صاحبكم بمجنون ❊ والمقصود اثبات حقية القرآن على ان القرآن لبلاغته يدل على حقيته ايضا ( ٢٧ كما تزعمون تارة) ٢٨ ❊ **قوله** (تصدقون لما ظهر لكم صدقه تصديقا قليلا لافرط عنادكم) تصدقون الخ اشار به الى ان قليلا منصوب على انه صفة لمصدر محذوف وان القلة بمعناها الظاهر لا بمعنى العدم والنفى كما قاله الزمخشرى وقد ادعى ابو حيان ان قليلا اذا كان منصوبا لا يجوز ان يكون فى معنى النفى وانما كان ذلك اذا كان مرفوعا كقوله قليل من الاصوات الا فعامها وصرح فى سورة الملك كون قليلا فى معنى النفى ٣ فرحم الله تعالى من لفق بين الكلامين وايضا قيل هذا دعوى لا تسمع على مثل الزمخشرى بغير دليل وقد يجعل قليلا صفة لزمان محذوف والناصب تؤمنون وتذكرون وما مزيدة اشار اليه المصنف ونقل عن ابن عطية انه قال يحتمل ان تكون نافية ومصدرية ٢٩ ❊ **قوله** (كما تزعمون اخرى) اى مرة اخرى اشارة الى اضطرابهم ٣٠ ❊ **قوله** (تذكرا قليلا فلذلك يلتبس الامر عليكم وذكر الايمان مع نفى الشاعرية والتذكر مع نفى الكاهنية لان عدم مشابهة القرآن للشعر امر بين لا ينكرها الا معاند) فلا عذر فى ترك الايمان ❊ **قوله** (بخلاف مباينته للكهانة فانها تتوقف على تذكر احوال الرسول ومعانى القرآن المنافية لطريقة الكهانة ومعانى اقوالهم) لف ونشر مرتب فالكاهن يصدق تارة فى اخباره الغيب ويكذب كثيرا ويأخذ الجعل والاجرة على ذلك ويقتصر على من يسأله بخلافه عليه السلام فى ذلك كله وايضا معانى القرآن كلها مطابقة للواقع ومعانى الكهانة اكثرها كاذبة خاطئة



٢ اى الثلاثى والمزيد بمعنى واحد يستعمل كل منهما فى الخطاء بمعنى تعمد الذنب وفى الخطاء ضد العمد

٣ اذا كان الخطاب للكفار وهنا الخطاب اهم متعين

**قوله** من خطئ الرجل ومصدره الخطئ بالكسر وهو الذنب ومنه قوله تعالى ان قتلهم كان خطأ كبيرا اى اثما والاسم منه الخطيئة والخطأ بفتحتين مصدر اخطأ فى الامر اى ارتكب الخطأ وفيه معنى السهو ولذا لا يقتص فاعله فى الدم

**قوله** قريب يحميه قال صاحب الكشف فليس له اليوم ههنا حميم الجار والمجرور خبر ليس ليصح قوله ولا طعام الا من غسلين ولا يكون الخبر ههنا لانه يصير التقدير ولا طعام ههنا الا من غسلين وهو غير جائز اذ هنالك طعام غير غسلين اقول فيه نظر لانه لابد من تقدير له وههنا فى المعطوف فان العطف يشترك المعطوف للمعطوف عليه فى حكم القيد والخبر والمعنى ولا له طعام ههنا فحينئذ يكون الحصر فى حق الكافر المخصوص سواء كان الخبر ههنا او له فلا ينافى ان يكون لغيره طعام هناك غير غسلين كما هو المعنى بالحصر فى كون الخبر له فقط

**قوله** وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم او جبريل اى رسول فى لقول رسول محمد صلى الله تعالى عليه وسلم او جبريل لان كلا منهما موصوف بالرسالة لكن المقام يقتضى ان يكون المراد به محمدا صلى الله عليه وسلم لارداقه بقوله وماهو بقول شاعر فان القوم ينسبون الشعر والكهانة اليه عليه الصلاة والسلام لا الى جبريل بخلاف مافى سورة التكوير فان المقام هناك يستدعى ان يكون المراد بالرسول جبريل اذ ذكر هناك بعد الآيات وماهو بقول شيطان رجيم كان المعنى انه لقول ملك كريم لا قول شيطان رجيم

**قوله** لان عدم مشابهة القرآن للشعر امر بين والحاصل ان كون القرآن غير مماثل للشعر امر ظاهر مكشوف فالقول بانه شعر قول صادر من محض الجهل وعدم الشعور بالامر الظاهر فيناسبه نفى اصل العلم المستفاد من قليلا ماتؤمنون فان القلة يستعمل كثيرا فى مقام النفى واما القول بانه كهانة فانما هو ناش من عدم التذكر فى الدلائل اذ لو تذكر فيها لانتبه على ان اسلوبه ومعانيه ليس على طريق الكهانة فيناسبه نفى التذكر المفهوم من قليلا ماتذكرون وهذا الذى ذكره رحمه الله من وجه المناسبة مذكور فى التفسير المسمى بكشف الحقائق فانه قيل هناك ٩٩

٢٢ ✿ تنزيل ✿ ٢٣ ✿ من رب العالمين ✿ ٢٤ ✿ ولو تقول علينا بعض الاقاويل ✿ ٢٥ ✿ لاخذنا منه باليمين ✿ ٢٦ ✿ ثم لقطعنا منه الوتين ✿ ٢٧ ✿ فما منكم من احد عنه ✿ ٢٨ ✿ حاجزين ✿ ٢٩ ✿ وانه ✿ ٣٠ ✿ لتذكرة للمتقين ✿ ٣١ ✿ وانا لنعلم ان منكم مكذبين ✿ ٣٢ ✿ وانه لحسرة على الكافرين ✿ ٣٣ ✿ وانه لحق اليقين ✿



وايضا معانى القرآن بلغت فى البلاغة الى حد الاعجاز كنظمه بخلاف معانى الكهانة فالالتباس انما هو على الحمقاء قبل التذكر اذ منشأ الالتباس اخبار الكاهن بعض المغيبات بالقاء الجن بكلام منثور فهو وان وقع الامر كما قال مرة لكنه لم يقع الف مرة * قوله (وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالياء فيهما) اى على الالتفات ٢٢ * قوله (هو تنزيل) اشار به الى ان تنزيل خبر لمبتدأ محذوف وتنزيل بمعنى منزل والجملة مستأنفة مسوقة لرد القول المذكور بانه منزل من رب العالمين نزله على لسان جبريل بعد الرد بانه قول رسول كريم فهذا يشبه باب الترقى ٢٣ * قوله (نزله على لسان جبريل) اشارة الى وجه اضافته الى الرسول ولو قال على محمد عليه السلام بعد قوله على لسان جبريل لتم الاشارة ٢٤ * قوله (سمى الافتراء تقولا لانه قول متكلف والاقوال المفتراة اقاويل تحقيرا بها كانها جمع افعولة من القول كالاضاحيك) سمى الافتراء اى الكذب على الغير تقولا من باب التفعل لانه قول متكلف والاشارة اليه قيل تقول من التفعل ولم يجئ ولو قال والاقوال المفتراة اى وسمى الاقوال المفتراة اقاويل ولم يجئ الاقوال تحقيرا بها لان هذه الصيغة انما تستعمل فى الامور الغريبة المحقرة قوله كانها جمع افعولة جواب اشكال بان هذا الجمع مختص بوزن افعولة ولم يجئ اقوولة فاجاب بانه جمع على الفرض والتقدير كما قالوا فى احاديث جمع احدوثة على الفرض فكذا هنا وانما قال كانها لاحتمال انه جمع الاقوال جمع قول كاناعيم جمع انعام جمع نعم فحينئذ التحقير مستفاد من كونه جمعا على وزن جمع افعولة وهذا كاف فى مقام الخطابى ٢٥ * قوله (بيمينه) اى اللام عوض عن المضاف اليه والمراد باليمين يمين المفترى المتقول وانه تفصيل بعد الاجمال لانه بيان لاخذنا منه فيكون كقوله تعالى "رب اشرح لى صدرى" ٢٦ * قوله (اى نياط قلبه بضرب عنقه وهو تصوير لاهلاكه بافظع ما يفعله الملوك بمن يغضبون عليه وهو ان يأخذ القتال بيمينه ويكفحه بالسيف ويضرب جيده) وهو تصوير لاهلاكه اى انه استعارة تمثيلية والهيئة المشبهة بها ما اشار اليه بقوله وهو ان يأخذ القتال بالقاف واللام اى الجلاد قوله بيمينه اى بيمين من اريد قتله ويكفحه بالفاء والحاء المهملة يعنى يواجهه بالسيف ويضرب جيده بكسر الجيم وسكون الياء العنق والهيئة المشبهة اهلاك الله بانزال المصيبة العظيمة وهم يرونها فذكر اللفظ المركب المستعمل فى الهيئة المشبهة بها واريد الهيئة المشبهة قوله بافظع اى باشد اذ القتل مواجهة مع النظر الى السيف اشد وامر واذا اخذ بيساره وضرب عنقه من خلفه كان اهون فى الجملة * قوله (وقيل اليمين بمعنى القوة) فالمعنى حينئذ لسلبنا منه القوة والباء على هذا يكون صلة كما اشرنا اليه آنفا واليمين مجاز فى القوة بذكر الملزوم وارادة اللازم لان اليمين يلزمه القوة فى الاغلب وجه التمريض ظاهر مما ذكرناه ٢ وقيل ويعبر قوله منه زائد وهو ضعيف الا ان يراد باليمين ٣ يمين الاخذ بل الزائد لفظة الباء ٢٧ * قوله (عن القتل) اى لا يمنع احد عن قتله * قوله (او المقتول) اى لا يحول بيننا وبين المقتول احد ولابد من هذا التأويل حينئذ فالوجه الاول هو الراجح ولذا قدمه ثم الظاهر ان المراد بالقتل او المقتول الاهلاك والمهلكين والتعبير بالقتل اشارة الى التصوير المذكور وكلمة من فى من احد صلة ٢٨ * قوله (دافعين وصف لاحد فانه عام والخطاب للناس) وصف لاحد وهذا على لغة بنى تميم وهى ان ما المشبهة بليس لا يعمل عندهم فعلى هذا ان من احد مبتدأ ومن زائدة ومنكم خبره وحاجزين صفة لاحد مجرور حملا على لفظ احد وجمعه لان احدا فى سياق النفى يعم وان همزة احدا صلية غير مبدلة من الواو ومعناه ان يصلح لان يخاطب واحدا او جمعا مذكرا او مؤنثا فعلى هذا يكون عاما وان لم يقع فى سياق النفى لكن مختار المصنف عمومه او وقوعه فى سياق النفى كما اشار اليه فى آخر البقرة والاعراب عند الحجاز بين ان من احد اسم ما وحاجزين منصوب بالخبرية لها ٤ ومنكم على هذا حال وعنه متعلق بحاجزين على الوجهين والخطاب للناس هذا اذا اريد بالقتل قتل الملك حقيقة لا اشارة الى اهلاك الله تعالى فحينئذ يكون المجموع من حيث المجموع تصوير الاهلاكه فقوله فما منكم الخ من تتمة الكلام المستعار المشبه ٢٩ * قوله (وان القرآن ٣٠ لانهم المنتفعون به) وان القرآن الخ بيان حكمة الانزال وان غير المتقين لحرمانهم الانتفاع به قال ما قال من انه قول شاعر وكاهن والمتقون هم المشارفون للتقوى او المتقون بالفعل والتذكرة للزيادة على ما كانوا عليه ٣١ * قوله (فيجازيهم على تكذيبهم) لان العلم المتعلق بالشئ تعلقا حادثا بانه وقع يترتب عليه الجزاء ٣٢ * قوله (اذا رأوا ثواب المؤمنين) اى المراد حسرتهم وندامتهم فى الآخرة ٣٣ * قوله (اليقين الذى لاريب فيه) اى

٢ وايضا يفوت التصوير المذكور منه

٣ فاذا اريد يمين الاخذ يكون من زائدة والباء للآلة منه

٤ ولا يجوز ان يكون خبر ما لان خبر المبتدأ اذا تقدم بطل عمل ما عندهم منه

٩٩ قال الله تعالى فى نفى الشاعرية قليلا ما تؤمنون وفى نفى الكاهنية قليلا ما تذكرون كانه تعالى قال ليس هذا القرآن قولا من شاعر لانه مباين اصنوف الشعر وقواعدها الا انكم لا تؤمنون اى لا تقصدون الايمان فلذلك تعرضون عن التدبر ولو قصدتم لعلمتم كذب قولكم انه شاعر ولا ايضا قولا من كاهن لان ذلك الهام الشياطين الا انكم لا تذكرون كيفية نظم القرآن واشتماله على شتم الشيطان

قوله وهو تصوير لاهلاكه يعنى هذا الكلام من باب التمثيل ليس ثمة اخذ باليمين ولا وتين ولا قطع حقيقة بل المراد اهلكناه على وجه الفضاعة اى او كذب وافترى علينا لامتناه

قوله والاقوال المفتراة اقاويل تحقيرا بها يعنى صيغة الافاعيل فى الجمع اذا لم يكن جمع الجمع كالاناعيم تختص بما يحقر به فسمى الاقوال المفتراة بها تحقيرا هذا اذا كان الاقاويل جمع اقوولة كالاعاجيب والاضاحيك فى جمع اعجوبة واضحوكة ومعنى التحقير مستفاد من لفظ مفرده لا من لفظ وزن الافاعيل فانه يمكن ان يكون جمع الجمع على ان يكون جمع اقوال جمع قول ولذا قال رحمه الله كانها جمع افعولة من القول حيث لم يقطع بانها جمع افعولة وفى الكشاف وسمى الاقوال المتقولة اقاويل تصغيرا بها وتحقيرا كالاعاجيب والاضاحيك كانها جمع افعولة قال صاحب الانتصاف هو معنى غريب خارج عن قياس التصريف ويحتمل ان يكون الاقاويل جمع جمع كالاناعيم

قوله اى نياط قلبه اى عروق قلبه المتصلة بالرأس فان الوتين هو العرق المتصل من القلب بالرأس اذا قطع مات الحيوان

قوله وقيل اليمين بمعنى القوة فحينئذ يكون الباء فى اليمين مزيدة والمعنى سلبنا منه قوته

قوله فانه عام تعليل لوصف المفرد بالجمع

قوله اذارا ثواب المؤمنين به اى بالقرآن هذا على رجع ضميرانه الى القرآن ويجوز ان يكون راجعا الى تكذيبهم بالقرآن كما قال مقاتل وان تكذيبهم بالقرآن لحسرة عليهم ودل عليه قوله وان منكم مكذبين



٤٢ ✿ فسبح باسم ربك العظيم ✿ ٢٣ ✿ بسم الله الرحمن الرحيم سأل سائل بعذاب واقع ✿



لا ينبغى ان يرتاب فيه لا ان احدا لا يرتاب فيه لكثرة المرتابين وفى قوله اليقين الذى الخ تنبيه الى ان اضافة الحق الى اليقين من اضافة الصفة الى الموصوف اى اليقين الحق على انه صفة مادحة لان كل يقين وهو العلم الذى لا يحتمل النقيض اصلا يوصف بالحق اى الثابت الذى يطابق الواقع هذا هو الاصل وهنا اريد به القرآن حيث حمل عليه فهو بمعنى المتيقن المجزوم مجازا ذكر المتعلق بكسر اللام واريد المتعلق قال الامام وانه لحق اليقين معناه انه حق يقين اى حق لا بطلان فيه ويقين لاريب فيه ثم اضيف احد الوصفين الى الآخر للتأكيد وفيه خفاء اذ المراد باليقين المتيقن به وهو موصوف لا صفة فالصواب ما ذكرناه من ان الحق صفة مادحة للمتيقن به لا تقييد فقوله اليقين المتيقن به الذى لاريب فيه اشارة الى ما ذكرناه من انه موصوف والحق صفته ٢٢ * قوله (فسبح الله بذكر اسمه العظيم تنزيها له عن الرضاء بالتقول عليه وشكرا على ما اوحى اليك) فسبح الله اى المفعول محذوف بذكر اسمه بتقدير المضاف العظيم وصف لاسمه لدلالته على العظيم قوله عن التقول عليه الخ اشارة الى ارتباطه بما قبله وقد مر الكلام فى اواخر سورة الواقعة * قوله (عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا) حديث موضوع * الحمد لله الذى انعمنا باتمام ما يتعلق بسورة الحاقة * بالطافه العميمة الحافة * والصلوة والسلام على رسولنا المجتبى * وعلى آله واصحابه المرتضى * تمت فى يوم الاثنين بعد العصر من صفر الخير فى سنة ١١٩٢

( سورة المعارج )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة المعارج مكية وآيها اربع واربعون) مكية بالاتفاق وهى اربع واربعون وفى التيسير ثلاث واربعون وما ذكره المص مختار واكثر المفسرين كشاف وغيره ٢٣ * قوله (اى دعا داع به بمعنى استدعاه) والباعث على هذا التفسير تعديته بالباء قال فى سورة الفرقان والسؤال كما يعدى بعن لتضمنه معنى التفتيش يعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء وما ذكره هنا لا يلائم ذلك قوله بمعنى استدعاه اى الطلب * قوله (ولذلك عدى الفعل بالباء) اى لكونه بمعنى الاستدعاء عدى الفعل بالباء مثل قوله تعالى "يدعون فيها بكل فاكهة آمنين" ولم يلتفت الى كون الباء زائدة فيكون السؤال يتعدى بنفسه او بمعنى عن فيكون متعديا بعن وكلاهما مشهور ان فى الاستعمال لانه خلاف الظاهر اذ كون الباء زائدة فى المفعول به غير متعارف وكونها بمعنى عن قليل فى الاستعمال فالتصرف فى السؤال بحمله على معنى الدعاء بمعنى الاستدعاء والطلب اولى لانه بهذا المعنى شايع الاستعمال والظاهر انه حقيقة ويحتمل المجاز * قوله (والسائل نضر بن الحارث فانه قال ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم) ان كان هذا اى القرآن هو الحق من عندك يا الله ولم يكن اساطير الاولين فامطر علينا حجارة من السماء عقوبة على انكارنا وهذا الطلب لكونه جازما لكونه اساطير الاولين فعلى هذا السؤال واقع فى الماضى لكن كون العذاب واقعا على هذا وعلى ما بعده لتحقق وقوعه فى الآخرة واما لكون جنسه واقعا فى الدنيا فغير مناسب لان وقوع جنسه غير وقوعه * قوله (او ابو جهل فانه قال فاسقط علينا كسفا من السماء) اخره لان الاول قول الجمهور فاسقط علينا كسفا من السماء اى قطعة منها والظاهر من سوق تلك الآية ان هذا قول اصحاب الايكة لشعيب عليه السلام * قوله (سأله استهزاء) ناظر الى القولين * قوله (او الرسول عليه السلام استعجل بعذابهم) اى دعا عليهم بعد اليأس عن ايمانهم وكمال اذاهم اخره تنبيها على ضعفه لانه عليه السلام دعا لهم فى الاحد بقوله اللهم اهد قومى فانهم لا يعرفون مع كمال اذيتهم فى ذلك اليوم * قوله (وقرأ نافع وابن عامر سال) بوزن قال اجوف واوى وهو اما من السؤال بالواو الصريحة بكسر السين وضمها وفى كتاب سيبويه ان لغة اهل الحجاز همزة وان الالف مبدلة من الهمزة وانه على خلاف القياس المقصور على السماع وكيف لا وقد ورد القرآن بخلافه وهو قد نزل على لغة قريش الا ماندر يعنى ان ابدال الهمزة الفا فى اختيار الكلام ليس بقياس بل هو مقصور على السماع فعلم من كلام سيبويه ان كون الواو فيه اصلية على لغة قريش منظور فيه وما فى الكشاف من ان فعله اجوف واوى فليس بتام والظاهر ان المصنف تبع فيه صاحب الكشاف فقوله اما من السؤال بالواو الصريحة فسال بوزن قال مشتق منه لكن معناه بمعنى المهموز قال الفاضل المحشى ويمكن ان يقال لا منع فى كلام المصنف عن كون

قوله لليقين الذى لاريب فيه لليقين بفتح اللام الاولى وهى اللام فى لحق ادخله على المفسر ونفى الريب مستفاد من اضافة الحق وان كان اليقين نفسه ينفى الريب لان العلم اليقين هو التصديق الجازم المطابق للواقع الحاصل بنفى الشك فالمراد بحق اليقين زيادة اليقين والحق ان اليقين قابل للزيادة والنقصان فان من المعلوم ان تصديق ابى بكر بالقرآن فى كمال الجزم ليس كتصديق عوام المؤمنين وفى كشف الحقايق وانه لحق اليقين اى لحق لا بطلان فيه ويقين لاريب فيه ثم اضيف احد الوصفين الى الآخر للتأكيد وفى الكشاف وان القرآن لليقين حق اليقين كقولك هو العالم حق العالم وجد العالم والمعنى لعين اليقين ومحض اليقين ثم كلامه اليقين اسم لعلم تقدمه لبس واذا لم يتقدمه لبس لا يكون يقينا من يقن الماء فى الحوض اذا استقر فيه وسكن والمناسبة ان استقرار الماء وسكونه انما يكون بعد الحركة والعلم كالماء فما دام فى الشك واللبس لا يخلو عن اضطراب وحركة حاصلة من تردد قلب واختلاج رأى فاذا حصل بعده يقين سكن النفس واطمأنت * تمت السورة الحمد لله على توفيقه * مستعينا بالله اشرع واقول

(سورة المعارج مكية وآيها اربع واربعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله ولذلك عدى الفعل بالباء لما كان سأل هنا متعديا بالباء وهو مما يتعدى بنفسه صير الى التضمين ضمن سأل معنى دعا يقال دعا به اذا استدعاه وطلبه وفى الكشاف ضمن سأل معنى دعا فعدى تعديته كانه قيل دعا داع بعذاب واقع قال الواحدى الباء فى بعذاب زيادة للتوكيد كقوله تعالى "وهزى اليك بجذع النخلة" والمعنى سأل سائل عذابا واقعا

قوله وقرأ نافع وابن عامر سال بالالف نحو هاب وخاف وهو اما من السؤال قلبت الهمزة الفا على لغة قريش ولا يجوز ذلك فى غير تلك اللغة عايتها ان تجعل بين بين وقال ابو على من قرأه سال غير مهموز جعل الالف منقلبة عن الواو التى هى عين الفعل مثل قال وخاف وحكى ابو عثمان عن ابى زيد انه سمع من يقول هما متساولان وقال ابن مالك ليس سال فى القراءات مخففا من سأل انما هو مثل هاب وقول الزمخشرى وهو لغة قريش يقولون سلت تسال وهما متسايلان قريب من هذا القول ومن ابيات الكتاب قول حسان سألت هذيل البيت استدعى هذيل من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ٩٩

السؤال مهموزا والمراد انه على لغة قريش فى الهمزة والتخفيف كما يدل عليه انشاده بيت حسان فيتضمن كلامه الرد على الزمخشرى لكن يرد عليه ان ابدال الهمزة الفا فى اختيار الكلام ليس بقياس فانظر ماوقع فى حل كلامه من الاضطراب يتحير منه اولوا الالباب فالاولى انه تبع فيه الزمخشرى واختار كونه اجوفا واويا اذالزمخشرى من ائمة اللغة فلايناقش بان كلامه مخالف لكلام سيبويه وغيره من ائمة اللغة على ان بعض المحشى قال لماروى ان سيبويه قال ان لغة قريش ان يقولوا سلت تسال كخفت تخاف وان الف سال يسال منقلبة عن الواو وانهم يقولون هما يتساولان والهمزة على هذا منقلبة عن الواو كالهمزة فى خائف وخطأ الجار بردى صاحب الكشاف فى قوله هما يتسايلان حيث قال الصواب يتساولان بالواو انتهى والعهدة عليه فحينئذ لايرد عليه شئ اصلا وقد نقل بعض ارباب الحواشى خلافه من سيبويه ولعلهما روايتان عنه ❊ **قوله** (وهو امامن السؤال على لغة قريش قال "سالت هذيل رسول الله فاحشة" ضلت هذيل بماسالت ولم تصب") قال اى حسان "سالت هذيل رسول الله عليه السلام فاحشة" ضلت هذيل بماسالت ولم تصب" مراده هجو هذيل حيث سألوا ان يبيح لهم الزنا اذالفاحشة شاعت فى الزنا بالغلبة يحتمل ان يكون سالت مهموزا بقلب الهمزة الفا لضرورة الشعر وان يكون اجوفا واويا فالفه منقلبة عن الواو فهذا استشهاد على ماذكره المصنف فى كلا الوجهين وليس بصريح فى الاحتمال الاول فما قاله الفاضل السعدى من ان مراد المصنف انه على لغة قريش فى تخفيف الهمزة كما يدل عليه انشاده بيت حسان فسخيف جدا ❊ **قوله** (اومن السيلان ويؤيده انه قرئ سال يسيل على ان السيل مصدر بمعنى السائل كالغور والمعنى سال واد بعذاب) اومن السيلان فيكون همزته منقلبة عن الياء نحو باع بائع قوله ويؤيده يدل عليه انه قرئ قراءة شاذة وهى قراءة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وهو من السيل المعروف وعن هذا قال والمعنى سال واد على انه مجاز اذالسيلان اى الجريان حال الماء فى الوادى بجرى النهر قوله بعذاب فيكون استعارة مكنية وتخييلية شبه العذاب بالماء الجارى واثبت له السيلان على انه تخييلية سواء كان السيلان باقيا على معناه اومستعارا لاطباق العذاب عليهم روى ان نضر بن الحارث وعقبة بن ابى معيط قتلا يوم بدر صبرا اى حبسا ولم يقتل صبرا غيرهما ❊ **قوله** (ومضى الفعل لتحقق وقوعه) اى على هذا الوجه لتحقق وقوعه فيكون استعارة تبعية وقدعرفت انه على الاول حقيقة والتجوز فى واقع ❊ **قوله** (امافى الدنيا وهو قتل بدر اوفى الآخرة وهو عذاب النار) وهو قتل بدر وهو لم يحل بهم وقت النزول لان السورة مكية فيكون اخبارا بالغيب ايضا اوفى الآخرة اولمنع الخلو فقط ٢٢ ❊ **قوله** (صفة اخرى لعذاب اوصلة لواقع) فاللام للتعليل او بمعنى على اوللنفع تهكما وجمع الكافرون لان النضر وابا جهل يدخلان فيهم دخولا اوليا مع تعميم الحكم ❊ **قوله** (وان صح ان السؤال كان عمن يقع به العذاب كان جوابا) وان صح اشارة الى منع صحته اذقاله قتاده والحسن اذروى عنهما ان اهل مكة قالوا لماخوفهم الله بعذاب الله سلوا محمدا عليه السلام عنه فسألوه فنزلت كما فى المعالم وهذا غير مشهور والمتعارف ماقدمه من الرواية فعلى هذا يكون قوله للكافرين جوابا لذلك السؤال ولايكون صلة للواقع بل خبرالمبتدأ محذوف اى هو للكافرين ❊ **قوله** (والباء على هذا المعنى لتضمن سأل معنى اهتم) قدمر انه قال فى سورة الفرقان ان السؤال كما يتعدى بعن لتضمنه معنى التفتيش يتعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء فمن قال ان الباء بمعنى عن ٢ كما فى قوله تعالى فاسئل به خبيرا فقد ذهل عن بيان المصنف هنا وهناك والحاصل ان السؤال قديكون سؤال استعلام وقديكون سؤال الاستعطاء وهما يتعديان الى الثانى بنفسه وقديتعديان اليه بعن واما اذاكان بمعنى الدعاء والطلب فتعديته بالباء ومانحن فيه بمعنى الطلب والدعاء فى الاحتمال الاول فتعدى بالباء وفى الاحتمال الاخير بمعنى الاستعطاء فيتعدى بعن وبالباء لمامر وقديتعدى الى المفعول الاول بعن كما فى الحديث الشريف والمسؤل عنه ليس باعلم من السائل وبعضهم حمل مايتعدى الى الثانى بنفسه على الحذف والايصال ٣ فلاتسئل عن احوال السؤال فانه لايخلو عن دغدغة وتشويش البال ( ٢٣ يرده) ٢٤ ❊ **قوله** (من جهته تعالى لتعلق ارادته به) اى من ابتدائية متعلق بدافع لتعلق ارادته التابع لتعلق علمه وهذه الجملة تذييلية مقررة لوقوع العذاب ولذا لم يعطف وان جعلت صفة اخرى للعذاب يكون صفة مؤكدة معنى ولم يلتفت الى تعلقه بواقع لبعده لفظا وايضا وقوعه من جهته تعالى ظاهر واما الدفع بعد وقوعه فيحتاج الى البيان ففيه حكم بخلودهم ٢٥ ❊ **قوله** (ذى المصاعد وهى الدرجات التى



٢ قال المحشى قال البصريون ان الباء لايجئ بمعنى عن اصلا واولوا المستشهد به تارة بجعل الباء سببية واخرى بجعلها تجريدية ـه

٣ حتى قالوا فى قوله تعالى ويسئلونك ماذا ينفقون ويسئلونك عماذا ينفقون ـه

٩٩ ان يبيح لهم الزنا فقال حسان ذلك اومن السيلان وعلى كلتا القراءتين ينبغى ان يكون سائل بالهمز اما ان كان مهموزا فظاهر وان كان اجوفا يكون مثل قائل وبايع

**قوله** صفة اخرى لعذاب اى بعذاب واقع كائن للكافرين اوصلة لواقع فعلى هذا يكون اللام للتعليل اى واقع لاجل الكافرين.

**قوله** وان صح ان السؤال كان عمن يقع به كان جوابا وعلى هذا يكون سأل مضمنا معنى اعتنى واهتم اى سأل سائل مهتما بشان عذاب واقع من الله اواهتم بعذاب سائلا عنه قائلا على من ينزل ولمن يقع ذلك العذاب فيكون للكافرين جوابا اى جوابا للسؤال المقدر لاللسؤال المذكور كانه لما قيل سأل سائل بعذاب اى اهتم سائل بعذاب واقع اتجه لقائل ان يقول لمن سأل بالعذاب واهتم به فقيل للكافرين لكن ظاهر كلام القاضى وصاحب الكشاف رحمهم الله انه جواب للسؤال المذكور الذى تضمنه سأل وهذا لايستقيم لعدم ارتباط قوله للكافرين حينئذ بالسؤال المذكور جوابا له



يصعد فيها الكلام الطيب والعمل الصالح او يترقى فيها المؤمنون فى سلوكهم اوفى دار ثوابهم) ذى المصاعد اشار به الى ان العروج بمعنى الصعود والمعارج جمع معرج بفتح الميم هو موضع الصعود وهى الدرجات وسميت معارج لانها التى يصعد فيها الكلم الخ فقوله التى تصعد الخ صفة كاشفة لها والمراد بالكلم الطيب التوحيد وقدمر التفصيل فى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب الآية فالمراد بالمعارج معارج الاعتقادات والاعمال فانها تتفاوت بحسب اشتمالها الآداب والمستحبات وبحسب خلوص النية وبحسب الازمنة والامكنة ولذا فسرها بالدرجات المشعرة بالتفاوت فعلم منه ان المراد منها مقامات معنوية كما اشرنا اليه بقولنا فانها تتفاوت الخ ويوافقه قوله اويترقى فيها المؤمنون اذالمراد مراتب السلوك فلاشك ان مراتب السلوك معنوية الى مراتب الوصول فبين اول مراتب السلوك وانتهائها مراتب متفاوتة لاتحصى وهذا متصور فى شخص واحد كما يتصور بين الاشخاص وكذا ٢ الحال فى الاعمال اذالعمل الواحد له درجات معنوية بالنسبة الى شخص واحد والى اشخاص فعلم منه ان بين الوجهين تلازما قوله اوفى دار ثوابهم فح المراد الدرجات الحسية وهذا الترقى بسبب ترقى الاعمال ولذا قدمه وان كلمة او لمنع الخلو دون الجمع ❊ **قوله** (اومراتب الملائكة اوالسموات فان الملائكة يعرجون فيها) اومراتب الملائكة معنوية كانت اوحسية فان لهم مراتب معنوية فى المعارف الالهية والطاعة والمبرات وفى تدبير العالم قوة وضعفا وايضا لهم مراتب حسية متفاوتة فان بعضهم سكان الارض وبعضهم سماوية السماء الدنيا ثم فثم الى العرش والمراتب عامة لهما ولذا لم يقيدها بقيد ماقوله اومراتب الملائكة عطف على الدرجات ولاشك ان تلك المراتب درجات ايضا لكن غير الاسلوب للتميز بين المؤمنين وبين الملائكة المقربين اوالسموات عطف على المراتب اى المراد بالمعارج السموات السبع والكرسى والعرش قوله فان الملائكة الخ بيان وجه كونها معارج والمعارج على اجمع التقادير بقدرة الله تعالى فلذا وصف ذاته بذى المعارج وهذا الوصف اوقع هنا لانه لمابين ان العذاب واقع لامحالة للكافرين اثر حكاية سؤالهم تعنتا واستهزاء وصف ذاته بكونه ذا المعارج اى الاعمال للاشارة الى ان هؤلاء الكفار انما حرموا من تلك المعارج بانهماكهم فى التقليد واصرارهم على الكفر والعناد فعلم وجه تقديم ماذكره اولانه ثانيا ٢٢ ❊ **قوله** (استئناف) نحوى غيرمتعلق بما قبله بحسب الاعراب ❊ **قوله** (لبيان ارتفاع تلك المعارج وبعد مداها على التمثيل والتخييل) مداها اى غايتها وضمير اليه راجع الى المعارج باعتبار المكان ٣ اوالى اعلى المعارج قوله لبيان ارتفاع تلك المعارج اشارة اليه وقيل الضمير راجع الى الله تعالى ولايخفى بعده امالفظا فظاهر واما معنى فلان الغرض بيان ارتفاع تلك المعارج كما بينه المصنف وايضا يحتاج الى التمحل ٤ فى لفظ اليه مع الاستغناء عنه ❊ **قوله** (والمعنى) بيان كونه على التمثيل الخ يعنى هذا ليس على التحقيق بل على سبيل التمثيل اى على طريق الاستعارة التمثيلية والممثل له مفروض متخيل لامحقق شبه الهيئة المأخوذة من مبدأ العروج وتفاوت مراتبهم وغاية تلك المعارج بالهيئة المنتزعة من مسافة اهل الدنيا وعروجهم اليها بحركة اهل الدنيا فيها مع التفاوت بين مراتب تلك المسافة فذكر اللفظ الموضوع للمشبه به واريد المشبه ❊ **قوله** (انها بحيث لوقدر قطعها فى زمان لكان فى زمان يقدر بخمسين الف سنة من سنى الدنيا) لوقدر اى فرض قطعها فى زمان مع انه لايتصور قطعها فى زمان لانها ليست من قبيل المسافة وحاصله انه لوقدر قطعها فى زمان قطع المسافر مثلها من المسافة وهذا ايضا مفروض ❊ **قوله** (وقيل معناه تعرج الملائكة والروح الى عرشه فى يوم كان مقداره كمقدار خمسين الف سنة من حيث انهم يقطعون فيه مايقطعه الانسان فيها اوفرض لان مابين اسفل العالم واعلى شرفات العرش مسيرة خمسين الف سنة لان مابين مركز الارض ومقعر السماء الدنيا على ماقيل مسيرة خمسمائة عام وثخن كل واحد من السموات السبع والكرسى والعرش كذلك) وقيل معناه قاله صاحب الكشاف فالضمير راجع اليه تعالى ووجه التمريض ماذكرناه آنفا والمراد بالروح جبريل عليه السلام وهو اوضح الاقاويل فيه كما سيجئ فحينئذ يكون المراد بالعروج العروج الحسى لكن قوله مقداره خمسين الف سنة من باب التشبيه البليغ اشار اليه المصنف بقوله من حيث انهم الى قوله لوفرض وليس مابين اسفل العالم واعلى شرفات العرش مسيرة خمسين الف سنة لان مابين مركز الارض الخ فيكون مجموعه على ماذكر خمسة الاف سنة قوله لان مابين اسفل العالم بلا النافية وان المشددة قبل ووقع فى نسخة لان وهو من غلط الناسخ وانت خبير بان هذا السقيم لايعد نسخة بل من سقامة النسخة ❊ **قوله** (وحيث قال فى يوم كان مقداره الف سنة يريد به زمان عروجهم من الارض الى محدب السماء الدنيا) مراده دفع المنافاة بين



٢ ان قيل بالانتهاء قال بعض العارفين كلما القى العصا بداله سفر فلانهاية لمراتب السلوك ـه

٣ اوالى اعلى المعارج ومنتهى المفهوم من الفحوى ـه

٤ كما اشار اليه الزمخشرى بقوله اى الى عرشه وحيث تهبط منه اوامره ـه

**قوله** وبعد مداها على التمثيل والتخييل المدى الغاية اى المراد به بيان رفعة تلك المعارج وبعد غايتها وطول مسافتها على وجه التمثيل لان هناك عروجا ومسيرا ويوما مقداره مثل ذلك حقيقة والمعنى ان تلك المعارج لوفرض قطعها لكان فى زمان طوله مثل ذلك المقدار

**قوله** وقيل معناه تعرج الملائكة والروح الى عرشه الى آخره الفرق بين هذا الوجه وبين الوجه الاول ان هذا الوجه ليس على طريق التمثيل والتخييل فان فى هذا الوجه العروج والسير واليوم واو بالفرض وان المراد بيان سرعة عروج الملائكة والروح اليه والمعنى ان الملائكة والروح يعرجون اليه اى الى عرشه على تقدير مضاف فى مقدار يوم واحد من ايام الدنيا مقدار جنس ذلك اليوم بالنسبة الى زمان سير الانسان كمقدار خمسين الف سنة من سنى الدنيا فعلى هذا يكون الضمير فى مقداره راجعا الى يوم ايضا لكن المراد بضميره الجنس وبظاهره الفرد على سبيل الاستخدام المذكور فى علم البديع ولولا هذا التأويل فى رجع الضمير يلزم ان يكون مقدار زمان عروج الملائكة والروح مساويا لمقدار زمان سير الانسان فى الطول لوفرض قوله من حيث انهم يقطعون فيه مايقطعه الانسان فيها اوفرض ان زمان قطع الانسان من اسفل العالم الى العرش خمسون الف سنة يقطع الملائكة ذلك فى يوم واحد من ايام الدنيا لان مقدار زمان سير الانسان منه اليه كذلك فى نفس الامر لان مقداره فى نفس الامر على مادل عليه الحديث النبوى تسعة الاف سنة ان اعتبر بعد مابين كل سماوين خمسة الاف سنة ان لم يعتبر ذلك وقدنقلنا الحديث فى تفسير سورة الطلاق فى قوله تعالى "الله الذى خلق سبع سموات" فقوله رحمه الله لان الخ رد على القائلين بان مقدار ذلك خمسون الف سنة بسير الانسان

**قوله** على ماقيل مسيرة خمسمائة عام وثخن كل واحد من السموات السبع والكرسى والعرش كذلك لم يتعرض رحمه الله لمابين كل سماوين من المسافة وهو مذكور فى الحديث فلعله رحمه الله رمز الى مذهب الحكماء فانهم قالوا مقعر كل سماء مماس لمحدب ماتحتها

هذا القول و بين ذلك القول قوله من الارض الى محدب السماء الدنيا فحينئذ كان قوله مقداره الف سنة على ظاهره ولا يكون من باب التشبيه وقدمر ان المراد باليوم مطلق الوقت لا بياض النهار فيجوز ان يراد باليوم الزمن اليسير من ايام الدنيا اذ المقصود بيان سرعة الملائكة فى عروجهم منطوقا وفى نزولهم دلالة وتقدم فى سورة السجدة كلام فى حل هذا المرام * قوله (وقيل فى يوم متعلق بواقع او بسائل اذا جعل من السيلان) لا متعلق بيعرج كما فى الاول فحينئذ لا حاجة الى التمحل المذكور قوله اذا جعل من السيلان فان المعنى حينئذ سال واد بعذاب واقع فى يوم اى فى يوم القيمة واما اذا جعل من السؤال فلا يتعلق به اذ السؤال لم يقع فيه بل فى يوم الدنيا * قوله (والمراد به يوم القيمة واستطالته اما لشدته على الكفار اولكثرة ما فيه من الحالات والمحاسبات) والمراد به اى باليوم على هذا المعنى يوم القيمة والوصف به اما مجاز لشدته على الكفار واما بالنسبة الى الابرار فذلك اليوم كساعة ومن هذا سميت ساعة اولكثرة ما فيه بحيث لو وقع على العادة من غير اسراع الحاسبين اوقع فى خمسين الف سنة لكن وقع ما فيه فى اسرع المدة فيكون اطلاق خمسين الف سنة على ذلك اليوم مجازا عما يلزمه من كثرة ما فيه وعلى الاول مجازا عما يلزمه وهو الاستطالة لكمال الشدة كما قيل تمتع بايام السرور فان ايام الغموم طوال * قوله (اولانه على الحقيقة كذلك) اى طويل حقيقة فيوم القيمة مقداره خمسين الف سنة فالمراد بيوم القيمة من وقت الحشر الى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار وقد يراد به من وقت الحشر الى ما لا يتناهى ولا يمكن ان يراد هذا المعنى هنا كما لا يخفى ولا يخفى عليك ان المعنى الحقيقى متى امكن لا يصار الى غيره كما صرح به ائمة الاصول فتأمل فى جوابه * قوله (والروح جبريل وافراده لفضله او خلق اعظم من الملائكة) اى ذكره بعد الملائكة مع دخوله فيهم لفضله على غيره من الملائكة لانه امين الوحى المنزل اوخلق اعظم فلا يكون من عطف الخاص على العام ٢٢ * قوله (لا يشوبه استعجال واضطراب قلب) معنى جميلا واضطراب قلب والمراد بالاضطراب ما يكون اختياريا بمباشرة سببه كالاستعجال * قوله (وهو متعلق بسأل) تعلقا معنويا لكونه متفرعا عليه اذ السؤال المذكور سبب الامر بالصبر وان لم يكن سببا للصبر نفسه * قوله (لان السؤال كان عن استهزاء وتعنت وذلك مما يضجره) يؤيد ما ذكرناه قوله عن استهزاء ان كان السائل النضر اوابا جهل قوله وتعنت ان كان السؤال عن وقوع به العذاب فحينئذ السائل كفار مكة وكلامه على نهج اللف والنشر المرتب والتعنت تفعل من العنت وهو الجهد فى المكابرة عنادا * قوله (اوعن تضجر واستبطاء للنصرة) عطف على قوله عن استهزاء وهذا ان كان السائل هو النبى عليه السلام اخره عن تعنت مع انه مقدم هناك لان السؤال عن تعنت يناسب السؤال عن استهزاء * قوله (اوبسال سائل او سال سيل لان المعنى قرب وقوع العذاب فاصبر فقد شارفت الانتقام) او بسال بالالف على انه من السيلان كما فى قراءة سال سيل ولذا قال لان المعنى الخ واما اذا كان من السؤال فتعلقه به مثل تعلق سأل بالهمزة قوله قرب وقوع الخ وهذا وجه آخر غير ما ذكره فيما مر من قوله والمضى لتحقق وقوعه كما هو عادته فقد شارفت الانتقام فى يوم بدر فاصبر وكن مترقبا لوروده مستعد الشكره وهذا اختيار منه كون العذاب فى الدنيا وقد جوز فيما سلف كونه فى الآخرة ويمكن تطبيق كلامه عليه بالتمحل ( ٢٣ الضمير للعذاب اوليوم القيمة ) ٢٤ * قوله (من الامكان) فضلا عن الوقوع بعيدا مفعول ثان لان الرؤية قلبية اما من الظن اومن العلم اليقين واما فى نريه بمعنى اليقين ٢٥ * قوله (منه اومن الوقوع) منه اى من الامكان اومن الوقوع فالاول على ان السؤال عن الامكان على وجه الاستهزاء والثانى على ان يكون السؤال عن العذاب عن يقع وهذا ليس بمناسب لانه يشعر انهم يعترفون امكانه ولذا لم يقل بعيدا من الوقوع لاشعاره الامكان عندهم فمراده ان المعنى ونحن نراه قريبا من الوقوع فضلا عن الامكان لكن غير الاسلوب فقال اولا من الامكان وثانيا اومن الوقوع ليوافق ما قبله اولانه ذكر ما هو المراد ثانيا ٢٦ * قوله (ظرف لقريبا اى يمكن يوم تكون السماء او لمضمر دل عليه واقع) اى يمكن الخ اشار بذلك الى ان قريبا بمعنى الامكان لانه لازم له والمعنى يمكن امكانا مجامعا للوقوع والتعبير بالامكان للرد عليهم فلا اشكال بان الامكان ثابت فى كل حين اذ الثابت فى كل زمن الامكان الذاتى والامكان الثابت فى ذلك اليوم هو الامكان المجامع للفعل و يدل على ما ذكرناه قوله اولمضمر دل عليه واقع فان العامل يقع ولم يجعل ظرفا لواقع لان ان فى انهم الخ مانع عنه * قوله (اوبدل من فى يوم ان علق به والمهل المذاب فى مهل

( كالفلزات )

قوله وحيث قال فى يوم كان مقداره الف سنة يعنى ان المراد من قوله عزوجل فى سورة السجدة يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره الف سنة مما يعدون بيان مقدار زمان عروجهم من الارض الى محدب السماء الدنيا لا الى محدب العرش

قوله اوسال اذا جعل من السيلان والمراد به يوم القيمة يعنى تعلقه بسأل انما يصح اذا جعل سال من السيلان واليوم يوم القيمة لانه اذا جعل من السؤال وكان المراد من اليوم يوم الدنيا او يوم الآخرة اوجعل من السيلان واليوم يوم الدنيا لا يجوز تعلقه به اذ يصير المعنى على الاول وقع السؤال يوم الآخرة وليس كذلك او وقع يوم الدنيا مقداره ذلك وليس كذلك وعلى الثانى وقع سيلان العذاب فى يوم من ايام الدنيا كان مقداره خمسين الف سنة وليس كذلك لان المراد باليوم حينئذ يوم بدر وليس مقداره خمسين الف سنة وكذا اذا تعلق بواقع يجب ان يكون المراد باليوم يوم الآخرة اذ لو كان المراد به يوم الدنيا يكون المعنى واقع فى يوم من ايام الدنيا مقداره ذلك وليس كذلك

قوله واستطالته اما لشدته يعنى على تقدير تعلقه بواقع اوسال يكون وصف اليوم بالطول اما لشدته الخ

قوله اوخلق اعظم من الملائكة على ما قيل الروح خلق هم حفظة على الملائكة كما ان الملائكة حفظة على الناس وعن مجاهد الروح خلق على صورة بنى آدم يأكلون و يشربون ويلبسوا لباس

قوله اوعن تضجر عطف على عن استهزاء اى اولان السؤال عن تضجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستبطائه النصر الوجه الاول مبنى على ان يكون السائل نضر بن الحارث لانه هو الذى سأل العذاب قائلا فاسقط علينا كسفا من السماء استهزاء فتضجر منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستعجل بعذابهم فقال الله تعالى فاصبر صبرا جميلا والوجه الثانى مبنى على ان يكون السائل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حيث تضجر عن استهزاء ذلك الكافر واستبطاء النصر فسأل نزول العذاب عليهم مستعجلا به فقال له عزوجل فاصبر صبرا جميلا على ما ذكر فى كشف الحقائق روى عنه انه قال بعضهم هذا السائل هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استعجل بعذاب الكافرين فبين الله تعالى ان هذا العذاب واقع بهم فلا دافع له قالوا والذى يدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا فانه يدل على ان ذلك السائل هو الذى امره بالصبر الجميل الى هنا كلامه

قوله اوبسأل عطف على قوله بسال لكن المراد بسال المعطوف معنى السيلان بخلاف المعطوف عليه فانه من السؤال والمعنى سال العذاب اى وقع سيلان العذاب فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة واليوم يوم القيمة فوجه صيغة المضى فى سال و يوم القيمة مستقبل قرب وقوعه جعل ما هو قريب الوقوع كالواقع الماضى وهو المعنى بقوله المعنى قرب وقوع العذاب فاصبر قوله اومن الوقوع عطف على من الامكان لا على الضمير فى منه فعلى هذا يكون الضمير فى منه راجعا الى الوقوع بخلافه فى الوجه الاول فانه يعود الى الامكان اولمضمر دل عليه واقع اى يقع يوم يكون





كالفلزات اودردى الزيت) ان علق به اى بالواقع وان تعلق بيعرج فلا يصح البدلية وانما جعله بدلا من مجموع الجار والمجرور ليصح نصب البدل لان مجموع الجار والمجرور منصوب على الظرفية وهنا ايضا نصب على الظرفية بتقدير فى فى الحقيقة بدل بمجموع الجار والمجرور من مجموعهما فلا يرد اشكال ابى حيان بان مراعاة المحل اذا كان الجار زائدا او شبيها بالزائد كرب اذ البدل ليس من محل المجرور بل من المجموع والفرق بينهما واضح و بعضهم اجاب بان هذا الاشتراط غير صحيح عندهم وقدمر فى قرآءة وارجلكم مراعاة المحل وهذا جيد لكن لا حاجة اليه وفى الكشاف او يوم تكون السماء كالمهل كان كيت وكيت اشارة الى انه اذا كان المراد بالعذاب عذاب الدنيا فيوم يكون متعلقا بمحذوف نحو كان كيت وكيت اواذكر ولم يتعرض له المص لانه نبه به على ان كون المراد بالعذاب عذاب الآخرة هو الراجح ٢ فان ما ذكره من التقادير الثلثة ينتظم عذاب الآخرة فقط قوله المذاب فى مهل اى فى زمان ممتد بنوع امتداد لا ما يذاب بسرعة كالدهن والعسل فانه لا يقال له مهل كالفلزات جمع فلز بكسر الفاء واللام وتشديد الزاء من المعادن اى ما يقبل السبك والدق بالمطارق كالذهب والفضة والصفر والنحاس وغيرها والدردى بضم الدال وتشديد الياء ما يجمد فى قعره و يؤيده قوله تعالى "فكانت وردة كالدهان" ٢٢ * قوله (كالصوف المصبوغ الوانا لان الجبال مختلفة الالوان) قال تعالى "ومن الجبال جدد بيض وحمر" الآية * قوله (فاذا بثت وطيرت فى الجو اشبهت العهن المنفوش اذا طيرته الريح) فاذا بثت اى فتت وتفرقت وطيرت بسبب الريح شبهت بالعهن فى التطير واختلاف الالوان اذ المراد بالعهن الصوف المصبوغ الوانا اذا طيرته الريح قيد للاخير ومعتبر فى الاول ايضا ٢٣ * قوله (ولا يسئل قريب قريبا عن حاله) اى المفعول الثانى محذوف بمعونة المقام اذ الكلام مسوق لبيان شدة الحال وتشتت البال لانه مشغول بحاله قال تعالى "يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها" تجادل عن ذاتها تسعى فى خلاصها لا يهمها شأن غيرها فيقول نفسى نفسى فعلى هذا السؤال بمعنى الاستعلام * قوله (وعن ابن كثير ولا يسئل على بناء المفعول اى لا يطلب من حميم حميم اولا يسأل منه حاله) فالسؤال بمعنى الطلب ولا حذف فى الكلام سوى حرف الجار اولا يسئل عنه حاله فالسؤال سؤال استعلام لكن السائل فى المعنى الاول يسئل حميمه عن حاله بالمواجهة لو اشتغل بالسؤال وفى الثانى يسئل غير الحميم عن حال حميمه وفى كل من القرآئين اعتبر معنى منطوقا ويفهم منه معنى آخر بدلالة النص ٢٤ * قوله (استئناف اوحال يدل على ان المانع من السؤال هو التشاغل دون الخفاء اوما يغنى عنه من مشاهدة الحال كبياض الوجه وسواده وجمع الضميرين لعموم الحميم) استئناف اى استئناف معانى جواب سؤال مقدر كانه قيل لعله لا يبصره فقيل يبصرونهم ولكن لتشاغلهم لا يسئل وهذا لا يلايم قرآءة ابن كثير فانه يشعر بانهم لا يبصرونهم ومع ذلك يمكن السؤال عن حال حميمه لكن لتشاغله لا يسئل كما عرفته الان يقال انه يفهم بدلالة النص كما مر بيانه قوله يدل اى على الوجهين ولم يتعرض لكونه صفة كما تعرضه الزمخشرى لان الحال فى قوة الوصف وكون ذى الحال نكرة لان العموم مسوغ له والوصف بالنظر اليه اولى وما قيل من ان الحالية انسب معنى لان التقييد بالوصف فى مقام الاطلاق والتعميم غير مناسب بخلاف الحالية كما ذكره فلا يظهر وجهه اذ الحال قيد يخرج صاحبها عن الاطلاق والتعميم ولعل هذا فى موطن والخفاء الذى يدل عليه قوله تعالى "يوم يفر المرأ من اخيه وامه" الآية فى موطن آخر ٢٥ * قوله (لو يفتدى) لو بمعنى ان المصدرية وتقديم الاحب فالاحب للاهتمام بشانه وفى سورة عبس اختير تأخير الاحب فالاحب للمبالغة * قوله (حال من احد الضميرين) وهو الفاعل صريحا اوضمنا فان المفعول فاعل و بالعكس ولعل قوله من احد الضميرين اشارة الى ذلك اذ علة عدم السؤال وهو التشاغل اولا استغنائه عن السؤال بمشاهدة الحال جارية فى كل حميم والرابط محذوف اى يود المجرم منهم عند من جوز حذف العائد المجرور واللام فى المجرم الاستغراق * قوله (اواستئناف يدل على ان اشتغال كل مجرم بنفسه) اواستئناف معانى كانه قيل لم لا يسئل فاجيب بذلك لكن يوهم ان غير المجرم لا يشتغل بنفسه فيسأل عن حال حميمه مع ان قوله تعالى ولا يسئل الخ يدل على العموم فالاولى كون المراد استئنافا نحويا اى جملة ابتدائية سيقت لبيان حال المجرم اثر بيان حال عامة المكلفين وهو عدم السؤال المذكور قوله كل مجرم اشارة الى ما ذكرناه من ان اللام للاستغراق ولكون استغراق المفرد اشمل اختير المفرد *قوله (يحب تمنى ان يفتدى) معنى يود لان اصل معناه التمنى مع المحبة وقد يستعمل فى كل منهما واستعمل هنا فى مجرد التمنى ان يفتدى نبه به

٢ وقد اشار الى ترجيح عذاب الدنيا فيما سبق ٩٩ ويجوز ان يدل عليه قريبا كما دل على يمكن لان المراد به قريب الامكان اوقريب الوقوع

قوله اوبدل من يوم ان علق به وانما قيد احتمال البدلية منه بتعلقه بواقع لانه اذ تعلق بيعرج لا يصح المعنى اذ يكون التقدير حينئذ تعرج الملائكة والروح اليه يوم تكون السماء كالمهل وعدم صحة المعنى على هذا لان ذلك مبنى على التمثيل والتخييل فى الوجه الاول وعلى الفرض والتقدير فى الوجه الثانى ولا يجوز ابدال المحقق من المخيل اوالمفروض لانه ليس هو هو نعم يصح ان يكون بدلا منه اذ انعلق بيعرج ايضا اذا اريد من اليوم المبدل منه يوم القيمة على ما قيل وكذا يجوز ان يكون بدلا منه اذا تعلق بسال الذى هو الاجوف بمعنى وقع سيلان العذاب يوم تكون السماء كالمهل

قوله والمهل المذاب فى مهل اى الشئ الذى يذاب على مهل وبطؤ قال الجوهرى يقال هو النحاس المذاب

قوله كالفلزات الفلز بالكسر وتشديد الزاء ما ينفيه الكير مما يذاب من جواهر الارض وقال ابو عمرو المهل دردى الزيت

قوله كالصوف المصبوغ الوانا لان الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها وغرابيب سود

قوله فاذا بست البس السوق اذا سيقت من مقارها

قوله لا يسأل قريب قريبا عن حاله اى لا يقدر قريب لشدة تشاغله بحال نفسه ان يقول لقريبه كيف حالك لان بكل احد من شدة الحال ما يشغله عن المسئلة

قوله اى لا يطلب حميم عن حميم ولا يسأل منه اى لا يقال لحميم اين حميمك ولا يطلب منه لانهم يبصرونهم فلا يحتاجون الى الطلب والسؤال ومناسبة هذه القراءة لاستئناف جملة يبصرونهم من حيث انه لما قيل لا يسأل حميم حميما اى لا يسأل حميم من حميم باين هو سئل بانه لم يطلب هو منه به فاجيب بانه يبصرونهم اى لا حاجة الى الطلب والسؤال لان الحميم يبصر الحميم اى هو حاضر عنده ومشاهد له والآخر اذا شاهد الحميم عند حميمه لا يسأل عنه باين هو لانه بمرأى منه والطلب انما يكون عند الفقد والغيبة واما مناسبة القرآءة على البناء للفاعل للاستئناف فمن حيث انه لما قيل لا يسأل حميم عن حال حميمه توجه لسائل ان يقول ما سبب ترك سؤاله عن حال حميمه فاجيب بانه يبصرونهم اى حاله غير مخفية عنه لانه حاضر عنده وهو يشاهد احواله فلا يحتاج الى السؤال عنها بكيف حاله

قوله اوحال تدل على ان المانع من السؤال هو التشاغل دون الخفاء وجه الدلالة انه اذا قيل لا يسأل حميم حميما مبصرين فمعناه لا يسأل مع عدم المانع عن السؤال فى قبل حميمه من اختفاء وغيبة لانه حاضر عنده مشاهد له وهو قادر على السؤال فحين لم يسأل عنه مع امكان السؤال باعتبار الحضور علم ان المانع من السؤال التشاغل بحال نفسه قوله وجمع الضمير لعموم الحميم فانه موضوع للجنس فكانه قيل لا يسأل الاحماء عن الاحماء يبصرونهم اى يبصر الاحماء الاحماء من بصرت زيدا بكذا اى عرفته اياه والتبصير التعريف والايضاح بنى الفعل للمفعول وحذف الجار واوصل الفعل الى كذا بلا واسطة فقيل بصر

على ان لوهنا بمعنى ان المصدرية ❊ **قوله** (باقرب الناس واعلقهم بقلبه) وهوماذكر هنا من البنين الى فصيلته واوذكر هذا بعد قوله • وفصيلته • الآية لكان اشمل والمذكورون هنا داخلون فى ومن فى الارض جميعا لكنهم افردوا بالذكر لماذكره من انهم اقرب الناس وهذا التمنى اعجب من تمنى الاجانب وهذا سبب الافراد ولم يذكر الابوين ٢ للتأدب ❊ **قوله** (فضلا ان يهتم بحاله ويسأل عنها) انتصابه على المصدرية وتقدير عامله مما استصعبه العلماء لكن قد اشترط بعضهم وقوعه بعد النفى صريحا اوضمنا فعلى هذا فالتقدير كما قيل يتمنى ان لا يبقى احد منهم الا وقدقربه لفدائه فضلا عن اهتمام به وفى غير المجرم لايوجد هذا التمنى لكنهم ايضا لايسئلون عن حال حميه ❊ **قوله** (وقرئ بتنوين عذاب ونصب يومئذ به لانه بمعنى تعذيبا وقرأنافع والكسائى بفتح ميم يومئذ) لانه مبنى على الفتح لاضافة غير المتمكن المبنى وحاصله انه اكتسب البناء من المضاف اليه وهو كلمة اذ وتنوينه عوض عن المضاف اليه ٢٢ ❊ **قوله** (وعشيرته الذين فصل عنهم) وهى اصناف وبالجملة اول العشائر الشعب بفتح الشين وسكون العين ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ كذا فى الصحاح قوله وعشيرته بمنزلة الجنس قوله التى الخ بمنزلة الفصل لما فى الصحاح من تعميم العشيرة لكن المناسب هنا مطلق العشيرة اذا الفدية غير مختص بالفصيلة بالمعنى المذكور فى الصحاح فقوله الذين فصل عنهم بيان وجه التسمية اوالمراد آباؤه الاقربون لانهم اقرب الناس اليه وباقى العشائر داخل فى من فى الارض واشار الى ان الفصيلة بمعنى المفصولة لان الولد يكون مفصولا من الابوين ٢٣ ❊ **قوله** (تضمه فى النسب اوعند الشدائد) معنى تؤويه فى النسب بملاحظة ماقبله وفائدة التوصيف الاشارة الى ان عادتهم فى الدنيا كذلك عند الشدائد فكذلك تمنى فى الآخرة الضم بطريق الفدية لكمال الدهشة وفرط الحيرة مع تيقنه بعدم خلاصه من العذاب وعدم حصول المتمنى ٢٤ ❊ **قوله** (من الثقلين اوالخلائق) اى الانس والجن لان من مختص بالعقلاء اوالخلائق باسرهم تغليبا ويؤيده قوله تعالى • ولوان للذين ظلموا مافى الارض جميعا ومثله لافتدوا به • الآية ومقتضاه ملاحظة ومثله بعد ومن فى الارض ومثله جميعا بتلك القرينة ٢٥ ❊ **قوله** (عطف على يفتدى اى ثم لوينجيه الافتداء) اشار الى ان فاعل ينجيه الافتداء الدال عليه لويفتدى اذ لو بمعنى ان المصدرية ولا حاجة الى انه راجع للمصدر الذى فى ضمن الفعل ❊ **قوله** (وثم للاستبعاد) اى ليس للتراخى الزمانى بل للتراخى الرتبى والتعبير بالاستبعاد لانه اوفق للمقام ٢٦ ❊ **قوله** (ردع للمجرم عن الودادة ٣ ودلالة على ان الافتداء لاينجيه) الاولى عن التمنى ودلالة على ان الافتداء اى لو تحقق ٢٧ ❊ **قوله** (الضمير للنار اومبهم يفسره لظى) الضمير للنار الدال عليها العذاب وهو خبران سواء كان مرجع الضمير النار اومبهما يفسره مابعده ٢٨ ❊ **قوله** (وهو خبراو بدل) من اسم ان هذا بناء على جواز ابدال النكرة غير موصوفة من المعرفة عند ابى على الفارسى وغيره من النحاة ❊ **قوله** (اوللقصة ولظى مبتدأ خبره نزاعة للشوى) اوللقصة عطف على قوله للنار ولظى مبتدأ اى على الوجه الاخير خبره نزاعة والجملة مفسرة للقصة وكذا نزاعة للشوى خبرانها على كون لظى بدلا ٢٩ ❊ **قوله** (وهو اللهب الخالص وقيل علم للنار منقول عن اللظى بمعنى اللهب) اى علم شخص لها مهيأة لكفار مخصوصة ولما لم يكن عامة لجميع اهل الضلال مرضه اوعلم جنس لها ٤ منقول من المعرف باللام كشجر اذا اريد شجر معين ولذا منع من الصرف للعلية والعدل على ماقيل اوللعلمية والتأنيث قوله منقول عن اللظى يؤيد الاول ❊ **قوله** (وقرأ حفص عن عاصم نزاعة بالنصب على الاختصاص) اى منصوب باعنى اواخص ❊ **قوله** (اوالحال المؤكدة اوالمنتقلة) المؤكدة لانه لاينفك عنها التلظى اوالمنتقلة لانفكاكه بالزمهرير وكون الحال مؤكدة اومنتقلة نظرا الى الاعتبارين ليس بعيدا ❊ **قوله** (على ان لظى بمعنى متلظية) ناظر الى كونها حالا مؤكدة اومنتقلة فالحال من الضمير المستتر فى متلظية وقيل انه متعلق باحتمال المنتقلة والا فالمؤكدة اذا جاءت بعد الاسمية وجب ان يكون جزآها معرفتين جامدتين فيكون ذا الحال لظى جامدا مع ان الحال يبين هيئة الفاعل اوالمفعول ولابد من التأويل ٥ والعامل فى الحال المؤكدة على ماقيل اما احقه المقدر بعد الجملة اوالخبر لكونه مأولا بمسمى اوالمبتدأ لتضمنه معنى التشبيه اومعنى الجملة وارتضى الرضى القول الاخير انتهى فاذااول الخبر بمسمى يكون مشتقا و نكرة وقدادعى انه وجب كون جزئى الجملة معرفتين جامدتين قوله

( بمعنى )

٢ ودخولهما فى من فى الارض بطريق الرمز فلا ينافى التأدب

٣ اى عن الودادة المحققة الوقوع كانها وقعت فردع عنها

٤ فيكون شاملا لدركات جهنم كلها وهو الاولى اذ التخصيص لايناسب هنا

٥ فيؤل الى ماذكرناه

٩٩ زيد كذا وكذا ههنا والتقدير يبصرون بهم حذف الباء من بهم واوصل فعل التبصير الى مجرور الباء فقيل يبصرونهم قال الزمخشرى ويجوز ان يكون يبصرونهم صفة اى حميما مبصرين معرفين اياهم قال الواحدى معنى يبصرونهم يعرفونهم اى يعرف الحميم حميمه حتى يعرفه ومع ذلك لايسأل عن شأنه اشغله بنفسه والآية على حذف الجار يقال بصرت زيدا بكذا الفاعرفته اياه ثم يحذف الجار فيقال بصرته اياه وفى الكشاف فان قلت لم جمع الضميران فى يبصرونهم وهما للحميمين قلت المعنى على العموم لكل حميمين لالحميمين اثنين قال صاحب الانتصاف فيه دليل على ان الفاعل والمفعول الواقعين فى سياق النفى يعم كما لزم فى قوله والله لااشرب ماء من اداوته انه يعم فى المياه والاداوات خلافا لبعضهم فى الاداوات قوله اوما يغنى عنه عطف على الشاغل اى اوحال يدل على ان المانع من السؤال مايغنى عنه عن السؤال فان مشاهدة حال الحميم يغنى عن السؤال عنها

**قوله** اواستئناف يدل الخ فكانه لماقيل لايسأل حميم حميما توجه لسائل ان يقول باى حيثية شغل بحال نفسه حتى لم يبق له مجال للسؤال عن حال حميه فاجيب بان شغله بحيث يود لو يفتدى الآية فلفظ المجرم وضع للظاهر موضع الضمير للاشعار بان جرمه هو الذى ورطه فيه

**قوله** تضمه فى النسب وعند الشدائد اى تضمه انتماء اليها والتجاء بها فى النوائب

**قوله** ثم الاستبعاد اى لاستبعاد الانجاء اى ليس للتراخى الزمانى المعنى يتمنى المجرم لوكان هؤلاء جميعا تحت يده وبذلهم فى فداء نفسه ثم ينجيه الافتداء ذلك وهيهات ان ينجيه

**قوله** كلا ردع للمجرم عن الودادة وفى الكواشى كلا وقف تام ان جعلتها ردعا عن الودادة وان جعلتها بمعنى الا استفتاحا وقفت قبلها

**قوله** ولظى مبتدأ خبره نزاعة يعنى اذا كان الضمير فى انها للقصة يكون لظى مبتدأ ونزاعة خبره وضمير القصة والشان يستدعيان جملة تفسرها والجملة هى لظى نزاعة للشوى على ان لظى بمعنى اللهب الخالص اوعلم للنار لان النكرة الصرفة لاتصلح ان تكون مبتدأ فان لظى حينئذ يكون بمعنى اللهب معرفا باللام المفيدة لمعنى الجنس فلفظ لظى على هذا علم الجنس كاسامة

**قوله** بمعنى اللهب هذا تصحيح لمعنى العلمية

**قوله** اوالحال المؤكدة اوالمنتقلة فعلى الاول يكون حالا من مضمون الجملة الاسمية ومؤكدة له المعنى ان النار لهب خالص ويلزمها كونها نزاعة فهو فى التأكيد على منوال زيد ابوك عطوفا وعلى الثانى يكون حالا من الخبر لانه بمعنى متلظية اى انها متلهبة حال كونها نزاعة للشوى

**قوله** تدعوانفه الربب الربب بكسر الراء وفتح الباء جمع ربة وهى اول مايبدوا



بمعنى متلظية اشارة الى ان لظى ليس بعلم وفيه قصر المسافة اذلا معنى لجعله علما منقولا ثم تأويله بالمنقول عنه ❊ **قوله** (الشوى الاطراف اوجمع شواة وهى جلدة الرأس) الاطراف كاليد والرجل وقيل الاعضاء التى ليست بمقتل ولذا يقال رمى فاشوى اذالم يقتل اى تقلع النار كل عضو غير مقتل ثم يعود كما كان وهكذا ابدا وهذا لايلائمه قوله تعالى • نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة • فان الافئدة مقتل تام فالصواب ان يعمم الاطراف الى مقتل وغير مقتل ويقال ويأتيه الموت من كل مكان وماهو بميت والموت والحيوة بخلق الله تعالى واهل النار خلود لاموت فيها كما ورد فى الحديث وتخصيص الاطراف بالذكر لانها آلة المعصية ولانها اول مايرى منهم واسناد النزع الى النار مجاز ٢٢ ❊ **قوله** (تجذب وتحضر) لمن اراد الخروج منها كقوله تعالى • كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها • فاسناد الجذب اليها مجاز ايضا لكونها محلا للجذب ❊ **قوله** (كقول ذى الرمة تدعوا انفه الربب) استشهاد على كون تدعو بمعنى تجذب تدعوا الخ يصف البقر الوحشى اوله • امسى بوهبين مجتاز المرتعه • من ذى الفوارس تدعوانفه الربب • وجبين ذى الفوارس موضعان وعدى مجتاز باللام لتضمنه معنى الطلب اى طالبا لمرتعه اى طالبا لمحل يرتع فيه والربب بالراء المهملة والبائين الموحدتين بوزن عنب جمع ربة بالكسر والتشديد هو النبت الذى يرعى فى الصيف وليس نبتا معينا وقيل هو اول ماينبت فى الارض تدعوانفه اى تجره ليأكله ❊ **قوله** (مجاز من جذبها واحضارها لمن فرعنها) اذ الدعوة يلزمها الجذب والاحضار حسيا اومعنويا قوله لمن فرعنها اى لمن اراد الخروج منها كما مر بيانه وقيل انها تدعوهم بلسان الحال فانه لما كان مرجع كل احد من الكفار زاوية من جهنم فكانت كانها الداعية لهم اليها فيجيبونها كرها وهى استعارة تمثيلية وهذا اقوى الاحتمالات وابلغها كما فى قوله تعالى • تكاد تميز من الغيظ • الآية لكن المصنف اختار كون المجاز فى المفرد لكونه اقل مؤنة وهذا اولى من القول بانه تعالى يخلق النطق فى جرم النار فتدعو الكافرين فحينئذ لامجاز فى تدعو ❊ **قوله** (وقيل تدعو زبانيتها) بتقدير المضاف فلا مجاز ايضا فى تدعو وقدمر كون الاسناد مجازيا وهو ابلغ من تقدير المضاف ❊ **قوله** (وقيل تدعو تهلك من قولهم دعاه الله اذا اهلكه) الظاهر من كلامه انه حقيقة لكن الاشتراك خلاف الاصل فهو مجاز بعلاقة ان الدعاء يستلزم الهلاك اذا دعا عليه فيكون دعاه الله انشاء نحو قاتلهم الله ويحتمل ان يكون باقيا على الخبرية ٢٣ ❊ **قوله** (عن الحق) وهو التوحيد وسائر الاعتقادات والادبار عنه كناية عن عدم الالتفات اليه وهو ابلغ من التولى اى الاعراض ايضا ٢٤ ❊ **قوله** (عن الطاعة) اى عن الطاعة بالاعمال الصالحة ليكون تأسيسا لاتأكيدا لما قبله ٢٥ ❊ **قوله** (وجمع المال فجعله فى وعاء وكنزه حرصا وتأميلا) وجمع المال اى المفعول محذوف وهو المال فجعله فى وعاء اى همزة الافعال للتعدية وكنزه بيان لاوعى قوله حرصا علة حصولية لجمع المال وتأميلا اى طول الامل علة للثانى كما هو الظاهر وقدادعى البعض ان الاولى كون كل منهما علة للكل منهما قوله وكنزه اشارة الى ان اقبح ذلك عدم اداء زكوته فان المال الذى ادى زكوته وسائر حقوقه لايسمى كنزا مذموما وتفصيله فى قوله تعالى • والذين يكنزون الذهب • الآية قوله تعالى • انها لظى • علة للردع الى هنا كانه قيل لافائدة فى هذا التمنى لان جهنم متلظية دائمة لهبها نزاعة قالعة اطراف الاعضاء وجاذبة من كفر بالله تعالى وجمع المال ولم يؤد حقه لانكاره الآخرة فلا خلاص عنها فالتمنى المذكور عبث جدا لايغنى شيئا اصلا وقدعرفت ان هذا الردع قبل وقوع التمنى لتحقق وقوعه فنزل ماهو متحقق الوقوع منزلة الواقع ٢٦ ❊ **قوله** (شديد الحرص قليل الصبر) هذا حاصل المعنى اذ الهلع سرعة الجزع عند مس المكروه وسرعة المنع عند مس الخير من قولهم ناقة هلوع سريعة السير كما فى الكشاف قوله شديد الحرص اشارة الى الوصف الثانى قليل الصبر الى الوصف الاول فقوله اذامسه الشر اى الفقر والمرض جزوعا يكثر الجزع واذامسه الخير السعة والغنى وكذا الصحة منوعا يبالغ فى الامساك ومنع حقوق الله تعالى تفسير لهلوعا وجملة ان الانسان علة لماقبله من جمع المال وكنزه اما كون الثانى علة فظاهر واما الاولى فلان فرط الجزع عند مس الفقر فلشدة حرصه على جمع المال فالهلع صفة مركبة من صفتين مذمومتين وهذا وان لم يوافق ماذكره المصنف لفظا لكنه موافق معنى ( ٢٧ الضر ٢٨ يكثر الجزع ٢٩ السعة ) ٣٠ ❊ **قوله** (يبالغ فى الامساك والاوصاف الثلثة احوال مقدرة) وهو هلوع وجزوع ومنوع



٩٩ من النبت وفى مجمل اللغة الربة نبات يبقى فى اخر الصيف والبيت لذى الرمة يصف الثور الوحشى اوله

امسى برهنين مجتاز المرتعة ❊ من ذى الفوارس تدعو انفه الربب

الرهنين اسم موضع مجتازا لمرتعة اى طالبا لها وذى الفوارس اسم موضع فيه رمل وقوله ليالى اللهو تطبينى فاتبعه قوله تطبينى من طباه اذادعاه تقول تدعونى ليالى اللهو فاتبعه وقوله تقول للرايد اعشبت انزل الضمير فى تقول عائد الى المستأسد المذكور قبله وهو نبات طويل غليظ والرايد الذى يطلب الماء والكلاء اعشبت اى وجدت العشب فان تطبينى وتقول للرايد كل واحد منهما مجاز فى معنى الجذب اذلا دعوة ولا قول فى الحقيقة اى يقول ذلك النبت لطالب الكلاء اصبت حاجتك فاقنع ولاتتجاوز وقيل معناه تقول الارض المنجع وقعت فى عشب انزل

**قوله** حرصا وتأميلا التأميل الرجاء الطويل من امل خيره يأمله والامل الرجاء

**قوله** يكثر الجزع معنى الاكثار مستفاد من صيغة فعول وفسر منوعا بالمبالغة فى الامساك ومعنى المبالغة ايضا مداول لفظ فعول حيث وضعت هذه الصيغة للمبالغة

**قوله** والاوصاف الثلاثة احوال مقدرة اومحققة المعنى على الاول خلق الانسان مقدرا هلعه وجزعه عند مس الشر ومنعه عند مس الخير هذا على ان لايكون هذه الاخلاق الثلاثة غير حاصلة للانسان حين خلق ولامجبولا عليها الانسان فوجب حينئذ ان يحمل الحال على الحال المقدرة والمعنى على الثانى خلق حال كونه هلوعا وجزوعا ومنوعا وهذا المعنى من تحقيق الحال مبنى على ان هذه الطبايع الثلاث جبل عليها الانسان فى مبدأ الفطرة وصاحب الكشاف ترك ذكر هذا الوجه الثانى صونا لمذهبه فى ان افعال العباد عنده بخلقهم ولما كانت الآية حجة عليه فى مذهبه هذا صرف الكلام عن ظاهره حيث قال والمعنى ان الانسان لايثاره الجزع والمنع وتمكنهما منه ورسوخهما فيه كانه مجبول عليهما مطبوع وكانه امر خلقى وضرورى غير اختيارى كقوله • خلق الانسان من عجل • والدليل عليه انه حين كان فى البطن والمهد لم يكن به هلع ولانه ذم والله لايذم فعله والدليل عليه استثناء المؤمنين الذين جاهدوا انفسهم وحملوها على المكاره وظلفوها من الشهوات

٢٢ ❁ الا المصلين ❁

احوال مقدرة لانه فى حال الخلق ليس كذلك بالفعل بل حصول ذلك بعد كونه مكلف ففى حال الخلق مقدرة الوقوع وهذا اذا اريد اتصافه بالفعل قدمه لان المتبادر من منوع وجزوع كونه بالفعل وكونها احوالا لاينافى كون الاخيرين تفسيرين للاول لكون معناه واضحا بهما وكون التفسير مشارا اليه يكفى ولا يجب التصريح به الايرى ان ارباب البلاغة عدوا الالمعى الذى يظن بك الظن كان قد رأى وقد سمعا من تفسير الالمعى اى الذكى مع انه مشار اليه لا مصرح به بل ما نحن فيه اوضح من ذلك غاية الامر انه عبر بكونها احوالا ❁ **قوله** (اومحققة لانها طبايع جبل الانسان عليها واذا الاولى ظرف لجزوعا والاخرى لمنوعا) اومحققة اى اوحال محققة ان اريد بها مبدأ هذه الامور ويسمى خلقا فذلك المبدأ محقق فى وقت الخلق اى فى وقت نفخ ٢ الروح والى ذلك اشار بقوله لانها طبايع الخ فحينئذ يكون قوله اذا مسه فى الموضعين يحتاج الى التمحل ويحتاج اسماء الفواعل الى العناية وظاهر كلام المصنف ان الانسان جبل عليها حقيقة بناء على قاعدة اهل الحق للرد ضمنا على صاحب الكشاف حيث جعل الاستعارة صوابا فقال ان الانسان لايثاره الجزع والمنع ورسوخهما فيه كانه مجبول عليهما وكانه امر خلقى ضرورى غير اختيارى كقوله تعالى •خلق الانسان من عجل• فجعله استعارة تمثيلية لانه خلق فيه حقيقة بناء على مذهبه من ان الخلق على هذه الامور قبيح لايصح اسناده اليه تعالى فاشار المصنف الى رده بانه حقيقة ولا قبح فى الخلق بل القبح فى العمل بمقتضاه الايرى ان الله تعالى ركب الشهوة وخلق النفس الامارة بالسوء وفى التوضيح والنفس مجبولة على حب المعاصى فهنا كذلك خلق الانسان على هذه الطبايع ثم امر بتهذيبها والعمل بخلافها ليتميز السعداء والاشقياء بعضهم من بعض فمن هذب نفسه بازالة ذلك المرض وجعل القوة الشهوية والغضبية مطاوعة للعقل متمرنة على الخير كبذل المال فيما ينبغى بذله شرعا اومروة والصبر على الشدائد لاسيما عند الصدمة الاولى وازالة خلق ذميمة وتبديلها مما اتفق عليه اهل الحق من علمائنا والتردد فى ازالة ذاتها بالكلية هل تزول بالمرة ام لا والظاهر ان ذواتها لاتتغير وانما التغاير فى وصفها ولذا قال عليه السلام •حسنوا اخلاقكم• ولا تردد فى ازالتها عند اهل الحق بالوجه المذكور كيف لا وقد امرنا بتبديلها لكن الظاهر انه من قبيل وصف النوع باحوال اكثر افراده اذ الانبياء عليهم السلام لاسيما عليه السلام ليسوا كذلك والقول بانهم كذلك لكنهم ازالوا بالمعالجة ضعيف وما ذكره السعدى هنا فى حقه عليه السلام فاعجب العجايب اذ الكلام فى حرص المال وجمعه ومنع حقه كما نبه عليه المصنف فى اوان التكليف ولا كلام فى الاطفال ولا فى كونهم فى بطن الامهات كما تعرضه صاحب الكشاف والسياق والسباق شاهدان على ان الكلام فى المكلفين ذما ومدحا والاطفال بمعزل عن ذلك لان مذمومية ذلك انما ظهر فى وقت التكليف وان جبل الانسان عليها ٢٢ ❁ **قوله** (استثناء للموصوفين بالصفات المذكوره بعد من المطبوعين على الاحوال المذكورة قبل) اى استثناء متصل على ما اختاره المصنف من ان جميع افراد الناس مطبوعون عليها وهؤلاء المذكورون وان كانوا موصوفين بتلك الخصال الذميمة لكنهم لم يستمروا عليها بل ازالوها بالمواظبة على اضدادها كذا قيل ومثل هذا جعل صاحب التوضيح منقطعا ٣ وقال قولنا غير مخرج يتناول الامرين الاول ان لا يكون داخلا فى صدر الكلام والثانى ان يكون داخلا فيه لكن لايخرج عن عين ذلك الحكم وحكم صدر الكلام ان من قذف صار فاسقا قوله الا الذين تابوا لايخرج عن عين ذلك الحكم بل معناه ان من تاب لايبقى فاسقا بعد التوبة وهذا حكم آخر ومن هذا القبيل قوله تعالى •وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف• انتهى وفيما نحن فيه كذلك على ما فهمه البعض من كلام المصنف لان صدر الكلام يتناول المصلين الخ وهم داخلون فى صدر الكلام لكن لايخرج عن عين هذا الحكم بل معناه ان المصلين الخ لايبقون هالعاجز وعامنوعا بالاستغراق فى طاعة الله تعالى وهذا حكم آخر فالاستثناء منقطع بهذا المعنى لا متصل لان المتصل هو المخرج عن حكم متعدد والحكم بعد الثنياء فيلزم ان لا يكون المصلين الخ موصوفين بالاحوال المذكورة اصلا وكلام المصنف يمكن تطبيقه عليه بل هو الاولى واحرى كما لايخفى وما ذكرناه سابقا من ان قوله تعالى •ان الانسان خلق هلوعا• الآية من قبيل وصف الكلى باحوال اكثر افراده يكون الاستثناء منقطعا بالمعنى المشهور وهذا اولى ❁ **قوله** (لمضادة تلك الصفات لها من حيث انها دالة على الاستغراق فى طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايمان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة وايثار الآجل

٢ اووقت الوضع والولادة كما قيل والسعيد سعيد فى بطن امه　　منه

٣ والقائل لم يطلع عليه ولم اياما ذكره ليس من افراد المتصل كما عرفته　　منه

**قوله** لمضادة تلك الصفات لها اى لمضادة تلك الصفات المذكورة بعد الا للاحوال المذكورة قبله وهى الهلع والجزع والمنع من حيث ان تلك الصفات دالة على الاستغراق فى طاعة الحق المستفاد من قوله الا المصلين الذين هم على صلوتهم دائمون والاشفاق على الخلق المدلول عليه بقوله والذين فى اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم والايمان بالجزاء المفهوم من قوله والذين يصدقون بيوم الدين والخوف من العقوبة المفادة من قوله والذين هم من عذاب ربهم مشفقون وكسر الشهوة من قوله والذين هم لفروجهم حافظون وكل ذلك ثمرة ايثار الآجل على العاجل وتلك الاحوال المذكورة التى هى الهلع والجزع والمنع ثمرة حب العاجل على الآجل وايثار الآجل على العاجل مضاد لامحالة لحب العاجل واختياره على الآجل



٢٢ ❁ الذين هم على صلاتهم دائمون ❁ ٢٣ ❁ والذين فى اموالهم حق معلوم ❁ ٢٤ ❁ للسائل ❁ ٢٥ ❁ والمحروم ❁ ٢٦ ❁ والذين يصدقون بيوم الدين ❁ ٢٧ ❁ والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ❁ ٢٨ ❁ ان عذاب ربهم غير مأمون ❁ ٢٩ ❁ والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون ❁ ٣٢ ❁ والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون ❁ ٣٣ ❁ والذين هم بشهاداتهم قائمون ❁



على العاجل وتلك ناشئة من الانهماك فى حب العاجل وقصور النظر عليها) فى طاعة الحق اى فى طاعة الله تعالى معنى قوله •على صلوتهم دائمون• والمراد الاستغراق العرفى قوله والاشفاق على الخلق وهو منفهم من قوله •والذين فى اموالهم• الآية فالاول اشارة الى التعظيم لامر الله تعالى والثانى الى شفقة خلق الله والاحكام الشرعية راجعة اليهما وتقديم الصلوة لانها ام العبادات وان تعظيم امر الله اصل للشفقة والايمان بالجزاء معنى •والذين يصدقون• الآية وانما اخر مع انه اصل يبتنى عليه الفروع لكونها دالة على الايمان وبهذا الاعتبار اخر عنهما والخوف من العقوبة معنى •والذين هم من عذاب ربهم• الخ قوله وايثار الآجل الخ مفهوم من قوله والذين هم لاماناتهم الخ ومعلوم من جميع ما ذكر ذكره تمهيد القوله وتلك اى الصفات المذمومة من الهلع والجزع والمنع ناشئة من الانهماك اى الاستغراق فى حب العاجل الذى رأس كل خطيئة ومعصية كما ان بغض الدنيا رأس كل طاعة وان البخل اعظم الخصال القبيحة ولذا قرن بعدم الايمان فى قوله تعالى •ولا يحض على طعام المسكين• الخ ٢٢ ❁ **قوله** (لايشغلهم عنها شاغل) بل هى شاغلة عن غيرها (٢٣ كالزكوات والصدقات الموظفة ٢٤ للذى يسأل) ٢٥ ❁ **قوله** (والذى لا يسأل فيحسب غنيا فيحرم) اى من شانه ان يحرم لانه يحرم بالفعل والا فلا ينتظم لقوله وفى اموالهم حق معلوم الخ فقوله والمحروم مجاز او كناية عن عدم السؤال مع احتياجه الى السؤال والمراد بقوله وفى اموالهم حق معلوم حق معلوم بتعيينهم له بعد تعيين الشارع والاعطاء للذى لا يسأل بمعرفة حاله بسيمائه ٢٦ ❁ **قوله** (تصديقا باعمالهم) اى بسبب اعمالهم وان اعمالهم تدل على كمال تصديقهم كما ان الاقرار يدل على تصديقهم فى القلب واما التصديق بدون العمل فعام لغيرهم وفيه تنبيه على وجه تقديم العمل على الايمان قيل الزكوة فرضت بالمدينة والسورة مكية فاجيب بانها فرضت بمكة وتعيين ربع العشر انما هو فى المدينة فاذا فرضت بمكة بدون تعيين مقدارها يتعسر العمل بل يتعذر فالاولى كون المراد الصدقات على ان قوله والصدقات عطف تفسير لها ويؤيده قوله الموظفة او المراد الاخبار بما سيكون بالنظر الى الزكوة او المراد تعميم الحكم ماضيا او مستقبلا لان كون الانسان مجبولا على تلك الخصال ليس يختص بهذه الامة فتأمل ولا تغفل ❁ **قوله** (وهو ان يتعب نفسه) اى التصديق بالاعمال الشاملة للتروك ان يتعب الخ وفيه مبالغة حيث جعل التصديق بالاعمال عين الاتعاب ❁ **قوله** (ويصرف ماله طمعا فى المثوبة الاخروية ولذلك ذكر الدين) ويصرف ماله ناظر الى الانفاق من قبيل عطف الخاص على العام لان المال شقيق الروح وبذله اشق على النفس وايضا هو امس بالمقام لكونه ضد الامساك المذموم فى الآية السابقة قوله طمعا الخ يؤيد ما ذكرنا من ان المراد بالزكوة الصدقات الموظفة بتعيين العبد (٢٧ خائفون على انفسهم) ٢٨ ❁ **قوله** (اعتراض يدل على انه لاينبغى لاحد ان يأمن من عذاب الله وان بالغ فى طاعة الله) يدل بيان نكتة الاعتراض بين المتعاطفين هنا على انه لاينبغى بل يجب ذلك لاحد العموم مستفاد من عدم ذكر الآمن وايراده بالجملة الاسمية لتأكيد ذلك فهو ابلغ من القول فلا تؤمنوا من عذاب الله الخ وان بالغ فى طاعته هذا مفهم من ان العابد كالاجير يأخذ اجرته قبل العمل فيجب ان لا يغتر بعبادته ولا يأمن من عذابه ولذا وصف الله تعالى بهؤلاء العاملين بالخوف ٢٩ ❁ **قوله** (لفروجهم حافظون سبق تفسيره فى سورة المؤمنين) لفروجهم حافظون اى لا يبذلونها ويعلم بدلالة النص حال النساء بالنسبة الى ازواجهن دون ما ملكت ايمانهن او ما ملكت الخ عبر بما لارادة الوصف او لتنزيلهن منزلة غير العقلاء لعدم قدرتهن على التصرف ٣٠ ❁ **قوله** (حافظون) لان اصل معنى الرعى حفظ الحيوان عما به بقاؤه ثم شاع فى مطلق الحفظ اطلاقا لاسم المقيد على المطلق فصار حقيقة عرفية بالشيوع (وقرأ ابن كثير لامانتهم) ٣١ ❁ **قوله** (يعنى لا ينكرونها ولا يخفون ما علموه) يعنى لا ينكرونها قوله ولا يخفون عطف تفسير له وفى نسخة بالعكس والمآل واحد قوله ما علموه علما يقينا مثل ظهور الشمس لكن مع تحمل الشهادة والا فلا يجب الشهادة عليه الا وقت حصر العلم به دون غيره وبالجملة المراد الشهادة المقرونة بشروطها المعتبرة فى وجوب ادائها وكذا الكلام فى الاباء مع عدم انكارها فالمناسب ان يقول ولا يأبونها ❁ **قوله** (من حقوق الله تعالى وحقوق العباد) حقوق الله تعالى كالحدود وحقوق العباد كالديون والامانات والقصاص وغير ذلك وقيام الشهادة مستعار من قام العود اذا زال اعوجاجه فالاولى ان يقال اى يؤدون الشهادة على نهج الصواب بدون انحراف فى الجواب ولا ينكرونها الخ ولم يذكر هنا العهد كما ذكر فى سورة المؤمنين لانه فى حكم الامانات

**قوله** والصدقات الموظفة وصف الصدقات المتطوع بها بالوظيفة بيان لجهة معلوميتها ومعلومية الزكاة ظاهرة لان الشرع وضع لها احدا معلوما واما معلومية فى الصدقات فانما يكون اذ كانت موظفة فان قلت هذه الصفات مجراة على سبيل المدح ولا يلزم من ثبوت حق السائل والمحروم فى المال ايصال ذلك الحق للمستحق والمدح انما يكون بايصاله اليه لا لمجرد ثبوت حقهما فيه من غير انفاق له وذلك ذم فكيف بالمدح وهل فى الآية دلالة على ايصال ذلك الحق للمستحق قلت بلى ان كان السائل متعلقا بمعلوم وكان المعنى معلوم للسائل والمحروم وعلم السائل والمحروم بذلك مسبب عادة عن ايصاله اليهما واذا كان ظرفا مستقرا صفة لحق يمكن ان يكون مدحا ايضا من حيث انه انما يكون للسائل بعد القبض وايضا يستفاد ايصال ذلك الحق للمستحق من دلالة المقام فان المدح انما هو فى ايصاله وانفاقه

**قوله** ولذلك ذكر الدين يعنى لفظ الدين هو الذى اوجب ان يفسر التصديق بالتصديق الاعمال لان معنى الدين الجزاء والمجازاة تكون فى مقابلة العمل اقول المجازاة الاخروية كما تكون بالاعمال تكون بالاعتقادات الحقة المطابقة للواقع فكيف يكون الدين قرينة لكون المراد بالتصديق التصديق بالاعمال والظاهر انه رحمه الله اخذ هذا المعنى من كلام صاحب الكشاف وهو ممن لا يرى للتصديق المجرد عن العمل ثمرة فى دار الجزاء قوله يعنى لا يخفون بل يؤدونها عند الحكام

**قوله** ولا ينكرون بتشديد الكاف اى لايغيرونها عن وجهها الذى هى عليه فى نفس الامر من نكرته فتنكر اى غيرته فتغير الى مجهول ومنه نكروا لها عرشها اى غيروه وقال محيى السنة فى تفسير بشهاداتهم قائمون اى يقومون فيها بالحق فلا يكتمونها ولا يغيرونها

**قوله** ولا يخفون ما علموه اى لايكتمونها فان كان المشهود به من حقوق الله تعالى يؤدونها عند الحكام وان لم يستشهدوا فكيف اذا استشهدوا وان كان من حقوق العباد يؤدونها بعد الاستشهاد

٢٢ ✽ والذين هم على صلاتهم يحافظون ✽ ٢٣ ✽ اولئك فى جنات مكرمون ✽ ٢٤ ✽ فال الذين كفروا قبلك ✽ ٢٥ ✽ مهطعين ✽ ٢٦ ✽ عن اليمين وعن الشمال عزين ✽ ٢٧ ✽ ايطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم ✽ ٢٨ ✽ كلا ✽ ٢٩ ✽ انا خلقناهم مما يعلمون ✽



قال المحشى وفى نسخة لايخونون بالنون بدل الفاء اى لايضيعون وهى الاولى لشمولها العهد انتهى ولايظهر شمولها للعهد والصواب انها ونسخة يحقون بالقاف والحاء المهملة كاها تحريف * **قوله** (وقرأ يعقوب وحفص بشهاداتهم لاختلاف الانواع) باعتبار متعلقها وقراءة شهادتهم بالافراد لانها مصدر شامل للقليل والكثير ٢٢ * **قوله** (فيراعون شرائطها ويكملون فرائضها وسننها وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها اولا وآخرا باعتبارين للدلالة على فضيلتها واناقتها على غيرها) فيراعون شرائطها هذا معنى المحافظة المعنوية تشبيها للمعقول بالمحسوس نبه به على ان الوصف المذكور غير الوصف الذى ذكر اولا فلا تكرار فى الحقيقة وان تكرر ذكر الصلوة قوله ووصفهم اى المصلين بها اى بالصلوة اولا اى فى اول هذه الصفات وهى الانفاق فى سبيل الله والتصديق بيوم الجزاء الخ وآخرا باعتبارين اعتبار المداومة واعتبار المحافظة قوله على غيرها لانها ام العبادات ومعراج المؤمنين وفى الجمع بين الوصفين تنبيه على ان المداومة بدون المحافظة وبالعكس لايعبأ به * **قوله** (وفى نظم هذه الصلات مبالغات لاتخفى) وقدم من المصنف بعض التفصيل ومن جملة المبالغة تقديم المعمول على عامله وايراد الجملة الاسمية وغير ذلك وكرر الموصول تنبيها على تغاير الاوصاف المذكورة وبسببها يتغاير المراد ٢ بالوصول ٢٣ * **قوله** (اولئك بثواب الله) اولئك صيغة البعد للتفخيم ( ٢٤ حولك ) ٢٥ * **قوله** (مسرعين) الحضور عندك ليستمعوا ما يجعلونه من كلامك محل استهزاء والاستفهام للانكار الواقع وتوبيخه ٢٦ * **قوله** (فرقاشتى) وعزين حال من الضمير فى مهطعين عن اليمين متعلق بعزين لانه بمعنى متفرقين قدم عليه لرعاية الفاصلة اومتعلق بمهطعين اى بمسرعين والاول اولى بكلمة عن التى للبعد والمجاوزة والتخصيص بالجهتين بناء على الاغلب الاكثر فلا يضره تفرقهم عن الجهة التى غيرهما * **قوله** (جمع عزة واصلها عزوة من العزو وكان كل فرقة تعتزى الى غير من يعتزى اليه الاخرى) جمع عزة وهى فرقة من الناس واصلها عزوة فلامها واو نبه به على ان القول بان لامها ياء اوهاء ضعيف فحذف الواو للتخفيف فصار عزة بتخفيف الزاء وجمع عزين وهذا لايلايم ماقالوا من ان الجمع يرد الاشياء الى اصلها قوله فان كل فرقة الخ بيان وجه التسمية بعزين قوله تعتزى اى تنسب الى غير الخ * **قوله** (كان المشركون يحلقون حول رسول الله صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا) يحلقون اى يجتمعون فى صورة استماع كلامه لانهم يؤمنون به وغرضهم الاستهزاء بكلامه قوله حلقا بفتح الحاء وهو اولى هنا من كسرها * **قوله** (ويستهزؤن به) ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد عليه السلام فلندخلها قبلهم فنزلت الآية ودعا لهم من الطمع الفارغ فالاستفهام فى ايطمع للانكار الواقعى للتوبيخ ٢٧ * **قوله** (بلا ايمان) هذا القيد منفهم من القرينة الحالية * **قوله** (وهو انكار لقولهم) اى انكار للواقع لكمال التوبيخ * **قوله** (اوصح مايقوله لنكون فيها افضل حظا منهم كما فى الدنيا) كما فى الدنيا استدلال بالقياس على حال الدنيا على حال الآخرة لزعمهم ان مالهم من النعم فى الدنيا فلاستحقاقهم بالذات فلا ينفك عنهم ولم يدروا انه استدراج وزيادة عقوبة وقد اجاب الله تعالى بقوله "انا خلقناهم" الآية غير ماذكر من الاستدلال لكن هذا علة لمية وذلك سبب يشبه الانى ( ٢٨ ردع عن هذا الطمع ) ٢٩ * **قوله** (تعليل له والمعنى انكم مخلوقون من نطفة قذرة) والنظم انا خلقناهم فلا وجه للعدول عن الغيبة الى الخطاب ومخالفة النظم فى مثله غير متعارف والاعتذار بانه اشارة الى انه امر محسوس لانه المراد بقوله مما يعلمون ضعيف * **قوله** (لاتناسب جوار عالم القدس) بناء على الوعد فلا يقال ان فيه مخالفة لمذهب اهل الحق واهل السنة * **قوله** (فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم يستعد دخولها) تعديته بنفسه لتضمن يستعد معنى يستحق فان الاصل تعديته باللام * **قوله** (اوانكم مخلوقون من اجل ما تعلمون وهو تكميل النفس بالعلم والعمل) اى من تعليلية واما فى الاول فمن ابتدائية قدمها لانها امس بالمقام * **قوله** (فمن لم يستكملها لم يبوأ فى منازل الكاملين) بترك احدهما فضلا عن كليهما والتعبير بالاستكمال اشارة الى ان الكلام المعتد به ماهو بالطلب فحينئذ الموصول عبارة عن الاستكمال بالعلم والعمل وعلى الاول عبارة عن الخلق من نطفة * **قوله** (اواستدلال بالنشأة الاولى) عطف على تعليل والتغاير بين المتعاطفين تعريفا وتنكيرا لا بأس فيه والنكتة فى تعريف المعطوف تنبيها على شهرة ذلك الاستدلال وذكره فى مواضع عديدة بخلاف التعليل المذكور

٢ والعطف بناء على هذا التغاير تنزيلا لتغاير الصفات منزلة تغاير الذوات ســه

**قوله** وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها اولا واخرا باعتبارين للدلالة على فضلها وجه الدلالة انه افادا الوصف الاول وهو الوصف بالدوام عليها ان لاتترك بحال ولايخل بها بل تؤدى على الدوام والحث على مداومة عمل يدل على ان ذلك العمل افضل الاعمال كما روى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم افضل العمل ادومه وان قل وافادا الوصف الثانى وهو الوصف بالمحافظة اكمال شرائطها ورعاية مواقيتها وتعديل اركانها وتكميل سننها وآدابها فيعلم منه ايضا انها افضل لان العمل الذى شرع فيه المحافظة لاحواله يلزم ان يكون افضل وارفع فمعنى قوله باعتبارين ان الوصف الاول يرجع الى نفس الصلاة والثانى الى احوالها

**قوله** فرقاشتى جمع عزة بكسر العين وتخفيف الزاء على وزن ثقة لكن عزة ناقص من عزا يعزو بمعنى نسب واصلها عزوة وثقة مثال من وثق يثق قال ابو البقاء عزين جمع عزة والمحذوف الواو وقيل الياء من عزوته الى ابيه وعزيته لان العزة الجماعة بعضهم منضم الى بعض كما ان المنسوب مضموم الى المضموم اليه وعن متعلق بعزين اى متفرقين عنهما ويجوز ان يكون حالا اى ويجوز ان يكون الجار والمجرور اعنى عن اليمين وعن الشمال حالا والمعنى عزين حال كونهم فى يمينك وشمالك ومعنى متفرقين كائنين فرقة فرقة فى حوالك

**قوله** تعليل له اى هذه الجملة استئناف واقع فى معرض التعليل للانكار والردع المستفادين من الهمزة وكلا اى لايطمع كل امرئ ان يدخل جنة النعيم وليرتدع من هذا الطمع لانا خلقناهم من شئ لايناسب مايرجونه ويطمعون فيه فان من لم يحصل المناسبة بينه وبين مايرجونه من عالم القدس باستكمال قوتيه العلمية والعملية ولم يطهر نفسه من الامور المدنسة لجوهره فهو فى رجائه ذلك خايب وفى طمعه آيس

**قوله** اوانكم مخلوقون من اجل ما تعلمون فسر الآية على تقدير كونها للتعليل على وجهين الوجه الاول مبنى على ان من لابتداء الغاية والثانى على انها للعلة بمعنى لاجل ما تعلمون

**قوله** اواستدلال عطف على قوله تعليل قال الزمخشرى كلا ردع عن طمعهم فى دخول الجنة ثم علل ذلك بقوله انا خلقناهم مما يعلمون الى آخر السورة وهو كلام دال على انكارهم البعث فكانه قال كلا انهم منكرون للبعث والجزاء فمن اين يطمعون فى دخول الجنة ثم قال فان قلت من اى وجه دل هذا الكلام على انكار البعث قلت من حيث انه احتجاج عليهم بالنشأة الاولى كالاحتجاج بها عليهم فى مواضع من التنزيل وذلك قوله خلقناهم مما يعلمون اى من النطفة وبالقدرة على ان يهلكم ويبدل ناسا خيرا منهم وانه ليس بمسبوق على مايريد تكوينه لايعجزه شئ والغرض ان من قدر على ذلك لم يعجزه الاعادة ويجوز ان يراد انا خلقناهم مما يعلمون اى من النطفة المذرة وهى منصبهم الذى لامنصب اوضع منه ولذلك ابهم واخفى اشعارا بانه منصب يستحيى من ذكره فمن اين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخلن الجنة قبلهم معناه انا خلقناهم ٩٩ ( **قوله** )

٢٢ ✽ فلا اقسم برب المشارق والمغارب انا لقادرون على ان نبدل خيرا منهم ✽ ٢٣ ✽ ومانحن بمسبوقين ✽ ٢٤ ✽ فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون ✽ ٢٥ ✽ يوم يخرجون من الاجداث سراعا ✽ ٢٦ ✽ كانهم الى نصب ✽ ٢٧ ✽ يوفضون ✽ ٢٨ ✽ خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة ✽ ٢٩ ✽ ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون ✽ ٣٠ ✽ بسم الله الرحمن الرحيم انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر ✽



* **قوله** (على امكان النشأة الثانية التى بنوا الطمع على فرضها فرضا مستحيلا عندهم بعد ردعهم عنه) التى بنوا الطمع اشارة الى جواب سؤال مقدر وهو كيف يطمع ان يدخلوا الجنة وهم لايصدقون بيوم الدين ولا بالجنة فاشار الى جوابه بان طمعهم الدخول بناء على فرضه ولذلك قال المصنف هناك انكار لقولهم اوصح مايقوله الخ فنبه بقوله انا خلقناهم على الامكان كما صرح به فى قوله "قل يحييها الذى انشأها اول مرة" وانما استدل على الامكان لانهم يدعون استحالته مع انه يدل على وقوعه فضلا عن امكانه مثل القول المذكور وهو "قل يحييها الذى" الآية بعد ردعهم عنه اى عن دخول الجنة بقوله كلا ٢٢ * **قوله** (فلا اقسم) قدم تفصيله فى سورة الواقعة فتذكر جمع المشارق والمغارب باعتبار المنازل وتثنيتهما نظرا الى مشرقى الصيف والشتاء وافرادهما فى بعض المواضع وجهه ظاهر * **قوله** (اى نهلكهم ونأتى بخلق امثل منهم اونعطى محمدا صلى الله عليه وسلم بدلكم من هو خير منكم وهم الانصار) اونعطى عطف على نهلكهم وقيل عطف على نأتى ولايلايم قوله من هو خير منكم الاولى اونعطى محمدا صلى الله عليه وسلم بدلهم من هو خير منهم ٢٣ * **قوله** (بمغلوبين ان اردنا) لان السبق هنا بمعنى الغلبة مجازا مشهورا ملحقا بالحقيقة اذ السبق يستلزم الغلبة وكونه حقيقة بعيد اذ الاشتراك خلاف الاصل فلا يصار اليه مالم ينص عليه ارباب الوضع ٢٤ * **قوله** (مر فى آخر الطور) وهو قوله "فذرهم يخوضوا" الآية وقال المص هناك هو عند النفخة الاولى لكن الظاهر ان المراد هنا النفخة الثانية لان قوله يوم يخرجون بدل من يومهم ويوم الخروج من القبور يوم النفخة الثانية اذ عند النفخة الاولى يموت جميع ذوى الروح الا من شاء الله ٢٥ * **قوله** (مسرعين جمع سريع) اى سراعا جمع سريع بمعنى مسرع وانه حال ٢٦ * **قوله** (منصوب للعبادة) اى الصنم المنصوب للعبادة وهذا هو الظاهر من السوق والمناسب لحالهم ولذا قدمه * **قوله** (اوعلم) عطف على منصوب لمعرفة الطريق يهتدى به ابناء السبيل الى الطريق الموصل الى المقصود ولا يلتفت الى ماقيل من ان المراد انه نصب علامة لموضع الملك فى نزوله ومسيره وهو العلم المنصوب الذى يسرع الشخص نحوه لانه بيان حال الكفار وماذكر عام لهم ولغيرهم اذ المعنى انهم يسرعون الى المحشر والموقف مثل اسراعهم الى اصنامهم ايهم يعبدها اولا حتى يتقرب به الى الله زلفى على زعمهم ٢٧ * **قوله** (يسرعون) نبه به على ان اوفض بمعنى اسرع وهو عامل الى قدم عليه لرعاية الفاصلة * **قوله** (وقرأ ابن عامر وحفص بضم النون والصاد والباقون بفتح النون وسكون الصاد) ومجموع القرآآت على ماذكره المصنف ثلث فتح النون وسكون الصاد قرآءة الجمهور وبضمتين وهى قرآءة ابن عامر وحفص وبضم النون وسكون الصاد وهى قراءة شاذة نسبت الى قتادة وبفتحتين من الشواذ نسبت الى مجاهد ولم يتعرض لها المص فهو فعل بفتحتين بمعنى منصوب * **قوله** (وقرئ نصب بالضم على انه تخفيف نصب اوجمع) على انه تخفيف جمع نصب بناء على ان ماعلى ضمتين يسكن عينه تخفيفا قياسا مطردا فيكون مفردا على مادل عليه قوله اوجمع كحمر ويفهم منه ان النصب بضمتين اسم مفرد واحد الانصاب وقيل انه جمع نصب كسقف وفى نسخة اوجمع نصب بفتح الصاد كولد فى جمع ولد لابسكونها نقل عن الدماميني انه قال قالوا فى جمع سقف باسكان القاف ايضا والمشهور فى كلام النحويين ان اصله السكون سقف بضم القاف وبعضهم قال سقف جمع سقيف فهو على القياس ٢٨ * **قوله** (خاشعة الآية مر تفسيره) خاشعة حال من ضمير يوفضون والاسناد الى الابصار مجاز عقلى ترهقهم اى تغشاهم ( ٢٩ فى الدنيا ) * **قوله** (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة سأل سائل اعطاه الله ثواب الذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) وماذكره حديث موضوع الحمد لله ذى المعارج * على اتمام مايتعلق بسورة المعارج * والصلوة والسلام على رسولنا الذى هو افضل من اوتى الخطاب * وعلى آله واصحابه اولى الالباب * تمت بعونه تعالى قبيل الظهر من يوم احد فى صفر المبارك فى سنة ١١٩٢

( سورة نوح )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* **قوله** (سورة نوح مكية) بالاتفاق * **قوله** (وآيها سبع اوثمان وعشرون) اشارة الى الاختلاف فى عدد آياتها وقيل ثلاثون ولم يتعرض له لضعفه عنده ٣٠ * **قوله** (انا ارسلنا) والتأكيدات لكمال

٩٩ من نطفة كما خلقنا بنى آدم ومن حكمنا ان لايدخل احد منهم الجنة الا بالايمان والعمل الصالح فلم يطمع ان يدخلها من ليس له ايمان وعمل الى هنا كلامه قوله وبالقدرة على ان يهلكهم عطف على قوله بالنشأة الاولى فقوله بالنشأة الاولى اشارة الى قوله تعالى انا خلقناهم مما يعلمون وقوله بالقدرة الى قوله تعالى انا لقادرون وهما من قوله تعالى ومانحن بمسبوقين على ان نبدل امثالكم وننشئكم فيما لاتعلمون ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون يعنى ان المراد من قوله مما يعلمون النطفة وذكرها اما لاثبات القدرة ليستدل بها على انا كما قدرنا على خلقهم من ماء نقدر على اعادتهم وهذا هو معنى الوجه الاول اولاثبات الاهانة والحقارة لهم وانهم لايستحقون تلك الكرامة من عند انفسهم بل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وهذا معنى الوجه الثانى اوانهم وسائر من خلق من الماء مستوون فيما ابتدئ خلقهم منه والتفاوت فى المنازل والدرجات الاخروية انما هو بحسب استكمال النفس بالعلم والعمل وهذا هو معنى الوجه الثالث

**قوله** نصب بضم النون والصاد قال الزجاج فمن قرأ نصب بالفتح وسكون الصاد فمعناه كانهم يسرعون الى علم منصوب لهم ومن قرأ نصب بالضم فمعناه الى اصنام لهم كما قال تعالى وماذبح على النصب وفى المعالم وقرأ ابن عامر وحفص نصب بضم النون والصاد وقرأ الآخرون بفتح النون وسكون الصاد يعنون الى شئ منصوب يقال فلان نصب عينى وقال الكلبى الى علم وراية ومن قرأ بالضم قال مقاتل والكسائى يعنى الى اوثانهم التى كانوا يعبدونها من دون الله قال الحسن يسرعون اليها ايهم يستلمها اولا

**قوله** ونصب على انه تخفيف نصب اى وقرئ نصب بضم النون وسكون الصاد على انه تخفيف نصب بضمتين اوجمع نصب بفتح النون وسكون الصاد * تمت السورة الحمد لله مفتتحا ومختتما * فالآن مستعينا بالله اقول

( سورة نوح مكية وآيها ثمان اوتسع وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر

٢٢ ۞ قومك من قبل ان يأتيهم عذاب اليم ۞ ٢٣ ۞ قال يا قوم انى لكم نذير مبين ان اعبدوا الله واتقوه واطيعون ۞

العناية بارساله روى قتادة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اول نبى ارسل نوح عليه السلام وارسل الى جميع اهل الارض ولذلك لما كفروا اغرق الله تعالى اهل الارض جميعا انتهى اى اول نبى ارسل وانذر على الشرك فلا اشكال بان آدم وشيث وادريس عليهم السلام ارسلوا قبل نوح عليه السلام واما قوله وارسل الى جميع اهل ٢ الارض الخ فيحتاج الى تأويل اذ الارسال الى جميع الارض من خواص نبينا عليه السلام نعم بعد الغرق تحقق البعثة الى جميع من فى الارض اتفاقا لهلاك من فى الارض جميعا سوى من آمن به وهم اصحاب السفينة واما غرق اهل الارض جميعا فلقوله تعالى "واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة" الآية وانصرافه ٣ لكونه ساكن الاوسط ومعناه بالسريانية الساكن وهو اطول الناس عمرا فضلا عن الانبياء وكان بينه وبين آدم عشرة اباء كلهم مؤمنون وهو حفيد ادريس عليه السلام * قوله (بان انذر اى بالانذار او بان قلنا له انذر) بان انذر اى ان مصدرية والباء الجارة مقدرة ويجوز تقدير اللام لكن المص اختار الباء اذ الظاهر كون الارسال بالانذار لا للانذار قال المص فى اواخر سورة يونس فى قوله تعالى "وان اقم وجهك" عطف على ان اكون غير ان صلة ان محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما فى الغرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر ليدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والحاصل ان فوات معنى الامر كفوات معنى المضى والاستقبال فلا وجه لاشكال ابى حيان بانه يلزم فوات معنى الامر على المصدرية فان تفسيرية فى مثل ذلك واكتفى بهذا الجواب فى سورة يونس عليه السلام وهنا اشار الى جواب آخر وهو ان القول مقدر فالمعنى بان قلنا له انذر فلا يفوت معنى الطلب والجواب الاول منع بطلان اللازم مستندا بان فوات معنى الطلب كفوات معنى المضى والاستقبال والجواب الثانى منع اللزوم مستندا بان القول مقدر وان المصدرية داخلة فى نفس الامر عليه واوقدم فى الجواب ما اخره لكان انسب بمقتضى الطبع القويم لان فيه المنع بعد التسليم كان بتقديم الاول نبه على رجحانه لانه قول سيبويه وابى على وان فوات معنى الطلب له نظير وهو فوات معنى المضى والاستقبال فلا معنى لانكاره وتجويز هذا دون ذلك تحكم بحت والارسال فى زمان ممتد يلابس الانذار والحاصل ان الانذار يلابس بقاء الارسال وان لم يلابس ابتداءه كما قالوا فى قوله تعالى "ولوطا اذ قال لقومه" اى ارسلناه وقت قوله لقومه فيكون اذ ظرفا للارسال بان يطلق على زمان ممتد وقع الارسال فى جزء منه والقول فى جزء بعده فكذا هنا فلا اشكال بان الباء للملابسة وارسال نوح لم يكن ملابسا للانذار لتأخره عنه انما التلبس بقول الله له انذر فلا بد من اضمار القول ولو قيل الارسال ملتبس بالانذار بان يقال له فى حال الارسال انذر لم يبعد * قوله (ويجوز ان تكون مفسرة لتضمن الارسال معنى القول) لتضمن الارسال بيان وجود شرط ان التفسيرية فيكون بمعنى اى التفسيرية فالمعنى انا ارسلنا نوحا الخ اى انذر فيؤيد ما قلنا من ان الارسال ملتبس بالانذار حيث كان مفسرا له والانكار مكابرة * قوله (وقرئ بغيرها على ارادة القول) اى بغير ان على ارادة القول اى قائلين له انذر او وقلنا له فمن قدر قائلا نظر الى حاصل المعنى لان النون نون العظمة لكن الاولى تقدير الجمع الدال على التعظيم ٢٢ * قوله (عذاب الآخرة او الطوفان) لئلا يبقى لهم عذر ما ولئلا يكون لهم حجة اصلا ٢٣ * قوله (قال) استئناف كأنه قيل ما حاله عليه السلام بعد هذا الامر فاجيب بانه قال ولذا ترك العطف يا قوم النداء ليكونوا على كمال توجه واحضار قلب بما ذكر بعده انى لكم كلمة التحقيق اذ المقام مقام التردد بل مقام الانكار لكم متعلق بنذير قدم عليه للاهتمام مع مراعاة الفواصل نذير اى منذر فعيل بمعنى مفعل وفيه مقال انكره الشيخان فى قوله تعالى "عذاب اليم" وانبتاه فى قوله تعالى "بديع السموات" الآية او نذير مصدر بمعنى الانذار للمبالغة مبين موضح الحق والمحق والباطل والمبطل اسم فاعل من ابان المتعدى او واضح انذاره او ظاهر حقيته من ابان اللازم * قوله (مر فى الشعراء نظيره وفى ان يحتمل الوجهان) اى مصدرية او تفسيرية واحتمال ان المخففة هنا وفيما مر ممكن قوله ان اعبدوا الله متعلق بنذير اى نذير بعبادة الله واتقائه واطاعتى على ان ان مصدرية والانذار متعلق بالمجموع من حيث المجموع باعتبار التقوى اذ المراد بالتقوى الزجر عن جميع المناهى واذا لم يزدجر يستحق العذاب ويمكن ان يقال اذا لم يعبد الله ولم يطع الرسول يستحق العقاب وبهذا الاعتبار يوجد الانذار والظاهر ان المراد بالعبادة التوحيد او العام ويدخل التوحيد دخولا اوليا والمعنى ان اعبدوا الله وحده بقرينة قوله فى سورة الاعراف "مالكم من اله غيره" والمراد بالتقوى الترك كما ان المراد بالعبادة الوجوديات فلا تكرار والتقديم

٢ ومن جملتها تعريف المسند اليه بالموصول وتقديم هم المفيد لتقوية الحكم

٣ ولو قيل جميع اهل الارض حينئذ منحصر فى قومه حيث لم يكثر الانس فى ذلك الوقت لم يبعد

٤ اى مع كونه عجمة وعلما

**قوله** بان انذر اى بالانذار او بان قلنا له انذر وعلى التقديرين يكون ان مصدرية والوجه الاول وهو ان يكون التقدير بالانذار مبنى على ان ان المصدرية قد تدخل على الامر والنهى وتجعلهما فى تأويل المصدر قال الزمخشرى فى تفسير سورة يونس فى قوله تعالى "وامرت ان اكون من المؤمنين وان اقم وجهك للدين" فان قلت عطف قوله وان اقم على ان اكون فيه اشكال لان ان لا تخلو من ان يكون للعبارة او التى تكون مع الفعل فى تأويل المصدر فلا يصح ان يكون للعبارة وان كان الامر مما يتضمن معنى القول لان عطفها على الموصولة يأبى ذلك والقول بكونها موصولة مثل الاولى لا يساعد عليه لفظ الامر وهو اقم لان الصلة حقها ان تكون جملة تحتمل الصدق والكذب قلت قد سوغ سيبويه ان توصل ان بالامر والنهى وشبه ذلك بقولهم انت الذى تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما تكون معه فى معنى المصدر والامر والنهى دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال هذا واما الوجه الثانى وهو ان يكون تقديره بان قلنا له انذر فبنى على المشهور فيما بين النحاة من ان ان حقها ان توصل بالجمل الخبرية المحتملة للصدق والكذب دون الانشائية

**قوله** وقرئ بغيرها على ارادة القول اى قرئ بغير ان على تقدير القول نبل الذر والمعنى انا ارسلنا نوحا الى قومه قائلين له ان انذر قومك او ارسلناه وقلنا له انذر

**قوله** مر فى الشعراء نظيره قال هناك فى تفسير قوله تعالى "انى لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون" وما اسألكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين" تصدير القصص بها دلالة على ان البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وان الانبياء متفقون على ذلك وان اختلفوا فى بعض التفاريع مبرؤن عن المطامع الدنية والاغراض الدنيوية

**قوله** وفى ان يحتمل الوجهان الوجه الاول ان يكون ان مصدرية والباء محذوفة قبلها والتقدير مبين عبادة الله وتقواه واطاعته او مبين بان اقول لكم اعبدوا الآية على ان يتعلق ان بمبين او التقدير نذير بعبادة الله وتقواه واطاعته او نذير بان اقول لكم اعبدوا الآية ان تعلق بنذير والتقدير الاول انسب لان الثانى يحتاج الى ارتكاب وجه بعيد والوجه الثانى ان تكون مفسرة لما ان الانذار او الابانة فيه معنى القول امر القوم بثلاثة اشياء بعبادة الله وتقواه وطاعة نفسه فالامر بعبادة الله يتناول جميع الواجبات والمندوبات من افعال القلوب والجوارح والامر بتقواه يتناول الزجر عن جميع المحظورات والمكروهات وقوله "واطيعون" يتناول امره بطاعته فى جميع المأمورات والمنهيات ثم هذا وان كان داخلا فى الامر بعبادة الله وتقواه فقد خصه بالذكر تأكيدا فى ذلك التكليف ومبالغة فى تقريره ثم انه تعالى لما كلفهم بهذه الاشياء ٩٩





٢٢ ۞ يغفر لهم من ذنوبكم ۞ ٢٣ ۞ ويؤخركم الى اجل مسمى ۞ ٢٤ ۞ ان اجل الله ۞ ٢٥ ۞ اذا جاء ۞ ٢٦ ۞ لا يؤخر ۞ ٢٧ ۞ لو كنتم تعلمون ۞ ٢٨ ۞ قال رب انى دعوت قومى ۞ ٢٩ ۞ ليلا ونهارا ۞ ٣٠ ۞ فلم يزدهم دعائى الا فرارا ۞ ٣١ ۞ وانى كلما دعوتهم ۞

لكون التوحيد اصلا موقوفا عليه ٢٢ * قوله (بعض ذنوبكم وهو ما سبق فان الاسلام يجبه فلا يؤاخذكم به فى الآخرة) فهو ما سبق لا ما تأخر اى المراد بالبعض مجموع ما سبق فانه بعض بالنسبة الى المجموع لكن المظالم لا تغفر بالاسلام كما صرح فى سورة الاحقاف ولو اريد بما سبق بعض ما سبق اسلم عن التمحل ولو قيل انه نبه فى الموضعين على القولين مغفرة المظالم وعدم مغفرته لم يبعد فان الاسلام يجبه اى يقطعه ويزيله ٢٣ * قوله (هو اقصى ما قدر لكم بشرط الايمان والطاعة) بشرط الايمان ظاهره القول بالاجل المعلق لكن بالنظر الى اللوح لا بالنسبة الى علم الله تعالى كذا فى علم الكلام اى يكتب فى اللوح المحفوظ انهم ان آمنوا يمد عمرهم الى ستين مثلا والا اهلكوا قبل ذلك فى الاربعين مثلا فيكون عمرهم اربعين لكنه تعالى يعلم فى الازل انهم يؤمنون فيكون عمرهم ستين لا غير او يعلم انهم لا يؤمنون فيكون عمرهم اربعين مثلا فلا يوجد فى العلم الازلى اجل معلق قطعا ٢٤ * قوله (ان الاجل الذى قدر) فاضافة الاجل اليه تعالى لادنى ملابسة اذا جاء اى اذا حصل ووجد فالمجيئة مستعارة لذلك الحصول ٢٥ * قوله (على الوجه المقدر به آجلا وقيل اذا جاء الاجل الاطول) الذى قدر آجلا سواء كان اجلا اقصر او اطول ومجئ الاول عند عدم الايمان والطاعة ومجئ الثانى عند وجود الايمان والاعمال الصالحة ولذا لم يقيد بكونه اقصر او اطول بل قال على الوجه المقدر به اى فى اللوح المحفوظ فاذا لم يؤمن ولم يطع لا يؤخر الاجل الاقصر ولم يتجاوز الى الاجل الاطول ولذا شرط تأخير الاجل الاقصر الى اقصى الاجل بالعبادة والاطاعة فقوله ان اجل الله تعليل استئنافى لتأخير الاجل الى اجل مسمى بسبب العبادة وفهم من هذا التعليل ان الاجل الاطول اذا جاء لا يؤخر وهذا مختار المصنف لان الفائدة فيه اتم حيث فهم منه ان الاجل مطلقا اذا جاء لا يؤخر مع التعليل لما قبله كما عرفته وبهذا يندفع توهم المنافاة بين قوله ويؤخركم وقوله لا يؤخر ظاهرا لان ما حكم عليه بالتأخير هو الاجل الاقصر الى اقصى الاجل وما حكم عليه بعدم التأخير الاجل الاقصر اذا لم يؤمنوا فلا تناقض لعدم اتحاد الشرط والاجل الاطول اما وحده كما اختاره الزمخشرى او مع الاجل الاقصر كما فهم من كلام المصنف فلا تناقض ايضا لعدم اتحاد الموضوع قوله وقيل اذا جاء الاجل الاطول مرضه لما مر من انه ح لا يكون ان اجل الله تعليلا لتعليق تأخير الاجل الاقصر الى الاقصى بالعبادة والاطاعة مع انه امس بالمقام بل يكون تعليلا لما فهم مما سبق من تعيين التأخير بالاجل المسمى كانه قيل وانما عينا التأخير الموعود بالاجل الاقصى دون ما فوقه ودون ما تحته لان اجل الله الذى قدره فى اللوح المحفوظ اذا جاء لا يؤخر كما لا يقدم ولم يذكر عدم التقديم لظهوره وقد ذكر فى مواضع عديدة وقد عرفت انه يندفع به ايضا توهم التناقض ٢٦ * قوله (فبادروا فى اوقات الامهال والتأخير) بيان فائدة لا يؤخر قوله اوقات الامهال بناء على ما اختاره كما عرفته ٢٧ * قوله (لو كنتم من اهل العلم والنظر لعلمتم ذلك وفيه انهم لانهماكهم فى حب الحياة كانهم شاكون فى الموت) لو كنتم من اهل العلم اى تعلمون منزل منزلة اللازم قوله والنظر للتنبيه على ان انتفاء العلم بسبب انتفاء النظر قوله لعلمتم ذلك جواب لو اى لعلمتم ان الاجل اذا جاء على الوجه المقدر به آجلا ذلك اى عدم تأخره بل لا بد من الموت فيه لكنكم لا تعلمون ذلك لانتفاء العلم والنظر فتوجه الاشكال بان احدا لا ينكر الموت فدفعه بقوله كانهم شاكون فى الموت لانهماكهم الخ فلما انتفى موجب العلم وهو الاعراض عن حب الحيوة والتهيؤ للموت نزل علمهم به منزلة عدم العلم به كما يقال لتارك الصلوة الصلوة واجبة جمع بين صيغتى الماضى والمضارع للدلالة على استمرار النفى المفهوم من لو فانه يجعل المثبت منفيا وبالعكس وهذا من خواص كان حيث يصح جمعه مع المضارع لافادة الدوام صرح به فى المطول وهنا الدوام النفى بان يلاحظ النفى اولا ثم الدوام ثانيا لا لنفى الدوام بعكس الملاحظة المذكورة لبعده عن المقام ٢٨ * قوله (قال رب انى دعوت قومى الى الايمان) قال استئناف لسؤال نشأ مما قبله فان قوله لو كنتم تعلمون يدل على انهم لم يطيعوه فماذا قال عليه السلام ح فاجيب بذلك ٢٩ * قوله (اى دائما) لان مثله كناية عن الدوام لكن المراد بالدوام الدوام العرفى فان الحقيقى لا امكان له ٣٠ * قوله (عن الايمان والطاعة واسناد الزيادة الى الدعاء على السببية كقوله تعالى فزادتهم ايمانا) واسناد الزيادة اى مجاز عقلى والفاعل الحقيقى هو الله تعالى والدعاء سبب جعلى لا حقيقى لان سببه فى نفس الامر الاجابة كقوله فزادتهم ولو قال كقوله فزادتهم رجسا لكان اطبق بالمقام وهذا الخبر للاشتكاء الى الله تعالى اما مجاز مرسل لكونه لازماله او انشاء لاظهار الشكوى وقس عليه امثاله ٣١ * قوله (وانى كلما دعوتهم

٩٩ الثلاثة وعدهم شيئين احدهما ان يزيل عنهم مضار الآخرة عنهم وهو قوله يغفر لكم من ذنوبكم وثانيهما ان يزيل عنهم مضار الدنيا بقدر الامكان وهو قوله ويؤخركم الى اجل مسمى

**قوله** هو اقصى ما قدر لكم بشرط الايمان والطاعة هذا اشارة الى التلفيق بين هذه الآية وبين قوله تعالى "اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون" وفى الكشاف فان قلت كيف قال ويؤخركم مع اخباره بامتناع تأخير الاجل وهل هذا الا تناقض قلت قضى الله مثلا ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم الف سنة وان بقوا على كفرهم اهلكهم على رأس تسعمائة فقيل لهم آمنوا يؤخركم الى اجل مسمى اى الى وقت سماه الله وضربه امدا تنتهون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول تمام الالف ثم اخبر انه اذا جاء ذلك الاجل الامد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم يكن لكم حيلة فبادروا فى اوقات الامهال والتأخير ليلا ونهارا دائما من غير فتور مستغرقا به الاوقات كلها تم كلامه هذا هو الذى ذكره الامام بعينه فى تفسيره وقال الواحدى ومحى السنة المعنى يعافيكم الى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر او كنتم تعلمون يقول آمنوا قبل الموت تسلموا من الموت فان اجل الموت اذا جاء لا يؤخر ولا يمكنكم الايمان

**قوله** اذا جاء على الوجه المقدر به اجلا وهو الف سنة مثلا ان آمن عبد واطاع وتسعمائة ان كفر وعصى

**قوله** وفيه انهم لانهماكهم فى حب الحيوة كانهم شاكون فى الموت هذا المعنى مستفاد من لو الامتناعية

الى الايمان والطاعة ٢٢ بسببه) وانى كلما دعوتهم عطف على انى دعوت والمراد بالمعطوف عليه اظهار الشكوى بفرارهم وتماديهم فيه وبالمعطوف بعدم اصغائهم الى دعائهم الى الايمان وكراهة النظر اليه فلا يكون من عطف المفصل على المجمل واقحم هنا كلما وذكر ليلا ونهارا هناك للتفنن وذكر هنا قوله لتغفر لهم دون هناك لان الظاهر ان الدعوة هنا بالمواجهة بلا فرار فذكر المغفرة فيه تشويق الى الايمان بخلاف وقت الفرار ٢٣ * قوله (جعلوا اصابعهم) اى انامله مجازا والداعى الى المجاز المبالغة فى الاعراض عن استماع الحق والدعوة فى اذانهم انقسام الاحاد الى الآحاد * قوله (سدوا مسامعهم عن استماع الدعوة) بيان وجه جعل الاصابع فى اذانهم وقيل فهو كناية عما ذكر لما فيه من المبالغة البليغة وان امكن حمله على حقيقته وانت خبير بان سد المسامع انما هو بجعل الانامل ونحوها فى الاذن ٢٤ * قوله (تغطوا بها) بيان المراد بها والتعبير بصيغة الطلب للمبالغة كما سيأتى * قوله (لئلا يرونى كراهة النظر الى من فرط كراهة دعوتى) لئلا يرونى فيه مبالغة لان الجملة الاولى تفيد ان سد مسامعهم لعدم سمع دعوته وان رآه والثانى تفيد ان التغطى بها لئلا يروه وان سمع كلامه ودعاءه فالجملتان تفيدان انهم كرهوا رؤيتهم فضلا عن دعوتهم وهذا ابلغ من انهم يجعلون سترا فى ابصارهم مع انه كاف فى عدم الرؤية * قوله (اولئلا اعرفهم فادعوهم) فحينئذ لامبالغة فيه وقدم الاول لانه مع ما فيه من المبالغة انسب بالمقام على ان الدعوة لاتتوقف على العرفان بخصوصه * قوله (والتعبير بصيغة الطلب للمبالغة) اذ لا طلب هنا حقيقة بل هو تنزيل كانهم طلبوا الستر من ثيابهم وما حصل بالطلب يقع على وجه اتم واكمل وهو المراد هنا والظاهر ان المبالغة فى الكيف واما المبالغة فى الكم فبالتعبير بثيابهم كما اوضحناه فلا وجه لما قيل الكراهة انما تقتضى ستر عيونهم دون غيرها ٢٥ * قوله (واكبوا على الكفر والمعاصى مستعار من اصر الحمار على العانة اذا صر اذنيه واقبل عليها) قوله مستعار اى باعتبار المعنى اللغوى ثم شاع فى ملازمة الشئ فصار حقيقة عرفية ولذا فهم هذا المعنى منه بلا قرينة قوله على العانة بالعين المهملة والنون الاتن وهى الانثى قيل المراد بالحمار الحمار الوحشى وكذا العانة الاتن الوحشية وصر الاذنين رفعهما ونصبهما مستويتين كما تفعله الحيوانات اذا اسرعت وجدت فى عض بعضها فى المخاصمة اوسوقها الاتان ونزوه عليها للجماع وفيه ايماء الى ان المنهمك فى مثله قبيح رذل ملحق باحمق الحيوانات لتشبيهه بالحمار فى اقبح حالاته وعن الزمخشرى انه لولم يكن فى ارتكاب المعاصى الا التشبيه بالحمار لكفى به مزجرة فكيف والتشبيه فى اسوء حاله وهو حال الكدم والطرد المستفاد كذا قالوا ( ٢٦ عن اتباعى ) ٢٧ * قوله (عظيما) هذا مستفاد من التنوين وهذا اولى من جعله للتنويع والاستكبار طلب الكبر من غير سبب له بخلاف التكبر ولذا اختير على وتكبروا تكبرا وكونه عظيما لكونه استكبارا على الله وهو كفر ٢٨ * قوله (اى دعوتهم مرة بعد اخرى وكرة بعد اولى) يفهم من ذكره مكررا بدون نظر الى كونه سرا وجهرا ويفهم منه ان الدعوة المذكورة كانت سرا اى فى مكان خال عن الغير والا فلابد من الجهر فى الدعوة ويحتمل ان يكون بمرئ من الناس بكلام خفى عنهم لكن الاول هو المعول قوله وكرة اى رجوعا للكرة بعد البدء مرة اخرى كالتأكيد لما قبله * قوله (على اى وجه امكننى وثم لتفاوت الوجوه فان الجهار اغلظ من الاسرار والجمع بينهما اغلظ من الافراد) اشارة الى ان الدعوة على وجوه مختلفة بناء على ما تيسر لى لا على الارادة فقط فيكون اشارة الى عموم الاحوال بعد التنبيه على عموم الاوقات على سبيل التوزيع قوله وثم الخ اى للتراخى الرتبى مع قطع النظر عن التراخى الزمانى اختاره اولا لان فيه مبالغة كما قال فان الجهار اغلظ من الاسرار فقدم الاسرار ولما لم يؤثر ترقى الى الجهار ولما لم يؤثر جمع بينهما لانه اغلظ من الافراد وكون الجهار اغلظ لان الدعوة على رؤس الاشهاد اشد تأثيرا لدفع الخجالة الناشئة من عدم القبول وكون الجمع اغلظ ظاهر مما ذكرناه * قوله (اولتراخى بعضها عن بعض) اى ثم للتراخى الزمانى لكون الجهار متراخيا عن الاسرار والجمع بينهما متراخيا عن الجهر وحده والجمع بينهما فى مجلس واحد الدعوة بالكلام المسارة اولا وبالجهار ثانيا او بالعكس اذا الواو لا يقتضى الترتيب والاعلان ذكره تفنن فى البيان وثم فى الثانى كالاول فعلم منه ان التراخى الرتبى يصح اعتباره وان صح التراخى الزمانى اذا اريد المبالغة وان كان الاول مجازا والثانى حقيقة نظرا الى القرينة الضعيفة فى المجاز وعدم النظر اليها حين ارادة الحقيقة وكون ارادة التراخى الزمانى لا ينافى عموم الاوقات لما عرفته من ان العموم عرفى لا حقيقى لعدم امكانه اذا لاشتغال لحاجات الانسان



قوله لتغفر لهم بسببه وفى الكشاف معنى لتغفر لهم ليتوبوا عن كفرهم فتغفر لهم فذكر السبب الذى هو حظهم خالصا ليكون اقبح لاعراضهم عنه يعنى جرد المسبب عن السبب ليكون اشنع عليهم اى ليس مرادى من دعوتكم الى طاعة الله الا المنفعة الراجعة اليكم لا الى فما اقبح اعراضكم عما ينفعكم قال الامام انما دعاهم نوح عليه السلام الى العبادة والتقوى لاجل ان يغفر الله لهم فان المقصود الاولى هو حصول المغفرة فالطاعة انما تطلب للتوسل بها اليها

قوله اولئلا اعرفهم فادعوهم ويعضده قوله تعالى الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون

قوله والتعبير بلفظ الطلب للمبالغة يريد ان المراد تغشوا ثيابهم ولكن عدل عنه الى لفظ الاستغشاء الموضوع للطلب للمبالغة فكانهم طلبوا ان يغشيهم ثيابهم او تغشيهم لئلا يبصروه كراهة ان تنظروا الى وجه من ينصحهم فى دين الله

قوله من اصر الحمار على العانة قال الجوهرى اصر الفرس اذنيه ضمهما الى رأسه للعانة وهى القطيع من حمر الوحش اى ضم اذنيه واقبل على العانة ليكدمها ويطردها استعير الاقبال على المعاصى والاكباب عليها روى عن صاحب الكشاف انه قال رحمه الله اولم يكن فى ارتكاب المعاصى الا التشبيه بالحمار يكفى به فكيف التشبيه فى اسوء حال واخشها وهو حال الكدم والطرد

قوله استكبارا عظيما معنى العظمة مستفاد من تنكير استكبارا

قوله وثم لتفاوت الوجوه اى لفظ ثم لتفاوت وجوه الدعوة اى هو للتفاوت فى الرتبة لا للتفاوت فى الزمان والتراخى فيه فان الجهار اغلظ من الاسرار وحده والجمع بين الجهار والاسرار المستفاد مما وقع بعد كلمة ثم الثانية وهو قوله اعلنت لهم واسررت لهم اسرارا اغلظ من الجهار وحده فكل من كلمتى ثم الواقعة فى الموضعين للتفاوت الرتبى لا الزمانى

قوله اولتراخى بعضها عن بعض اى او لتراخى بعض الدعوة عن بعض فى الزمان من حيث انه وقعت الدعوة اولا اسرارا ثم جهارا ثم جهارا واسرارا



لازم * قوله (وجهارا نصب على المصدر لانه احد نوعى الدعاء) فيكون مفعولا مطلقا بغير لفظه نوعيا ٢ * قوله (اوصفة مصدر محذوف اعنى دعاء جهارا اى مجاهرا به اوالحال فيكون بمعنى مجاهرا) اى مجاهرا به بفتح الهاء اوالدعاء مجاهرا به لا جهارا فكونه جهارا للمبالغة اوالحال بتأويله باسم الفاعل حال من ضمير المتكلم ٢٢ * قوله (بالتوبة عن الكفر) اى بالايمان اذ طلب المغفرة مع الاصرار على الكفر لا يتصور لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به وبهذه القرينة قيده بها واسم الرب هنا وقع اذ المغفرة من آثار التربية واضافته اليهم دون اليه للاغراء على التوبة ٢٣ * قوله (انه كان غفارا) ثناء بما يناسب الامر بالاستغفار واختير غفارا رعاية الفاصلة * قوله (للتائبين) اى عن الكفر بقرينة ما قبله فلا ينافيه كونه غفارا لسائر المذنبين بلا توبة * قوله (وكانهم لما امرهم بالعبادة قالوا ان كنا على حق فلا نتركه وان كنا على باطل فكيف يقبلنا ويلطف بنا من عصيناه فامرهم بما يجب معاصيهم ويجلب اليهم المنح ولذلك وعدلهم عليه ما هو اوقع فى قلوبهم) وكانهم لما امرهم بالعبادة بقوله ان اعبدوا الله واكتفى بها اذ التقوى واطاعة الرسول من جملة العبادة وذكرهما فى النظم الكريم لمزيد الاهتمام بهما مراده توجيه الامر بالاستغفار بعد قوله يغفر لكم الآية قوله بما يجب معاصيهم اى ما سوى المظالم من التوبة عن التوبة قوله والمنح اى العطايا جمع منحة اشارة الى قوله يرسل السماء الآية وعن هذا قال ولهذا وعدلهم الخ فانه جواب الامر بالاستغفار كانه قيل ان تستغفروا بالايمان يرسل الله ماء السماء ووعد المغفرة بقوله انه كان غفارا وهو ابلغ من يغفر لكم ويرسل السماء الخ لكونه جملة اسمية تفيد الدوام ولكونه عاما لهم ولغيرهم اولكونه من اقامة المؤثر مقام الاثر وانما قال وكانهم لعدم الجزم بقولهم ذلك بل يحتمل ان يكون ذلك بدلالة الحال * قوله (وقيل لما طالت دعوتهم وتمادى اصرارهم حبس الله عنهم القطر اربعين سنة واعقم ارحام نسائهم) وقيل لما طالت فيظهر وجه تخصيص ما ذكر فى الجوابية مرضه لان تخصيص ما ذكر فى الجواب لا يحتاج الى ما ذكر لان نفوس الانسان مجبولة على حب المال والاولاد مع ان هذه الرواية ليس بمجزوم بها * قوله (فوعدهم بذلك على الاستغفار عما كانوا عليه بقوله يرسل السماء الآية) الباء للالة والباء فى بذلك صلة فلا يلزم تعلق الحرفين بفعل واحد بمعنى واحد ٢٤ * قوله (قوله ولذلك شرع الاستغفار فى الاستسقاء) ولذلك اى ولكون الاستغفار بالتوبة عن الكفر بل بتربية النفس بالطاعة سببا لفتح باب انواع الخيرات شرع الاستغفار بالمعنى المذكور فى الاستسقاء حين استيلاء القحط والبلاء * قوله (والسماء يحتمل المظلة والسحاب والمدرار كثير الدرور يستوى فى هذا البناء المذكر والمؤنث والمراد بالجنات البساتين) والسماء يحتمل المظلة اى الفلك والسحاب والاول معنى عرفى له والثانى لغوى لان السماء فى اللغة كل ما علاك والسحاب من جملته والسقف يطلق عليه السماء وايضا نزول المطر من السماء الدنيا الى السحاب ومن السحاب الى الارض وارسال السماء اما مجاز عقلى او بتقدير المضاف اى يرسل ماء السماء ولم يذكره لظهوره ولدلالة مدرارا عليه كما قال المدرار كثير الدرور اى الانصباب والسيلان والمدرار مفعال من الدر وهو للمبالغة يستوى فى هذا الخ وكذا سائر صيغ المبالغة كلها كما نقل عن سيبويه وما خالفه فهو على خلاف القياس واشار به الى ان السماء مؤنثة حتى قيل انها جمع سماة فيحتاج الى توجيه مدرارا ونبه به ايضا الى ان السماء اوفيل انه مذكر كان المدرار مطابقا له ايضا للاستواء المذكور والمراد بالجنات البساتين لا دار الثواب بقرينة ما قبله واخر البنون لان بقاء الاموال بالبنين كما ان بقاء الجنات بالماء كذا قيل اواخر البنون لان كمال التنعم بالبنين انما هو بالاموال او حفظ الصحة والبقاء بالاموال وكذا الكلام فى الجنات لانها من افراد الاموال والتنعم بها بالذات وان كان الماء سببا لبقائها والمراد بالانهار مياه الانهار اما بتقدير المضاف او المجاز المرسل بذكر المحل وارادة الحال ٢٥ * قوله ( لا تأملون له ٣ توقيرا اى تعظيما لمن عبده واطاعه فتكونوا على حال تأملون فيها تعظيمه اياكم ما مبتدأ خبره لكم ولله بيان للموقر ولو تأخر لكان صلة للوقار) لا تأملون له توقيرا اشار اولا الى ان الرجاء بمعنى الامل لانه الاصل المتبادر الشايع مع انه المناسب للمقام كما نبه عليه فتكونوا الخ ففيه ترغيب وتحريض على عبادة الله تعالى وطاعته قوله تعظيمه اياكم اشارة الى ان وقارا بمعنى التعظيم اسم مصدر كالسلام بمعنى التسليم قوله تعظيما لمن عبده بقرينة ان تعظيم الله تعالى لا يكون لمن عصى وكفر ونبه به ايضا على ان الله فاعل لان فى مثله يكون مدخول اللام فاعلا واللام مبين له وقد يكون مدخوله مفعولا وحمل هنا على الفاعل لانه ادعى الى الطاعة ولذا قال المصنف ولله بيان للموقر الخ قوله لكان



٢ اذ عموم الجهار لا ينافى النوعية لان العام لا يوجد الا فى ضمن الخاص

٣ الظاهر انه مجازله كانه مجاز فى العظمة اذ التوقير احداث الوقار اى العظمة كما سيأتى

قوله وجهارا نصب على المصدر اى نصب على المصدر من غير فعله على منوال قعدت جلوسا لكن المصدر هنا نوع من مطلق الفعل المذكور فهو مثل رجع القهقرى فان الجهار نوع من الدعوة كما ان القهقرى نوع من الرجوع

قوله فامرهم بما يجب معاصيهم وهو الاستغفار فانه يجب ما قبله من الذنوب ويستجلب مزيد العطاء ولكون الاستغفار عما مضى من الذنوب مما يجلب اليهم المنح والعطاء وعدلهم عليه ما هو اوقع فى نفوسهم وهو ارسال المطر او السحاب عليهم وامدادهم باموال وبنين وجعل الجنات والانهار لهم قال الزمخشرى امرهم بالاستغفار الذى هو التوبة عن الكفر والمعاصى وقدم اليهم الوعد بما هو اوقع فى نفوسهم واحب اليهم من المنافع الحاضرة والفوائد العاجلة ترغيبا فى الايمان وبركاته والطاعة ونتائجها من خير الدارين كما قال واخرى تحبونها نصر من الله ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم وان لو استقاموا على الطريقة لاسقيناهم وقيل لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم اربعين سنة وروى سبعين فوعدهم انهم ان آمنوا رزقهم الله الخصب ودفع عنهم ما كانوا فيه وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه خرج يستسقى فما زاده على الاستغفار فقيل له ما رأيناك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديح السماء التى يستنزل بها المطر شبه الاستغفار بالانواء الصادقة التى لا تخطئ وعن الحسن ان رجلا شكى اليه الجدب فقال استغفر الله وشكى اليه آخر الفقر وآخر قلة النسل وآخر قلة ريع ارضه فامرهم كلهم بالاستغفار فتلا له الآية هذا والمجاديح جمع مجدح والياء زائدة للاشباع والقياس ان يكون واحدها مجداحا والمجدح نجم من النجوم وقيل هو الدبران وقيل هو على ثلاثة كواكب وهو عند العرب من الانواء الدالة على المطر فجعل الاستغفار مشبها بالانواء مخاطبة بما يعرفونه لا قولا بالانواء وجاء بلفظ الجمع لارادة الانواء جميعا التى يزعمون ان من شأنها المطر وعن بعضهم قد اجرى الله تعالى انزال المطر عند طلوع ذلك ثم غلطوا فراوا المطر منه لا من الله تعالى وقيل المجدح كوكب يكثر المطر عند طلوعه اكثر مما يكون عند طلوع سائر الكواكب

٢٢ ✱ وقد خلقكم اطوارا ✱ ٢٣ ✱ الم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا ✱



صلة للوقار فيفيد انه تعالى مو قر معظم مع انه ليس بمراد لما عرفته من ان المذكور اقوى فى الحث على الايمان والتقوى فلما قدم امتنع ان يكون متعلقا بوقار لان معمول المصدر لايتقدم عليه كما هو المشهور ٢ قوله مامبتدأ خبره لكم اى اى شئ حاصل لكم حال كونكم غير راجين فقوله لاترجون حال والاستفهام متوجه اليها وهو الانكار الوقوعى لان المقصود انكار سببه ٣ اى لاسبب لكم فى عدم الرجاء اصلا قوله بيان للموقر اطلاق الموقر بزنة اسم الفاعل ليس على كونه صفة واسماء تعالى حتى يحتاج الى السمع بل على افادة انه فعل ذلك التعظيم ومثل هذا الاطلاق شائع ✱ **قوله** (اولا تعتقدون له عظمة فتخافوا عصيانه) فالوقار بمعنى العظمة ٤ قوله فتخافوا عصيانه الظاهر انه حمل الرجاء على الخوف لكن قوله عبر عن الاعتقاد بالرجاء الخ يأبى عنه فالرجاء ايضا بمعنى الامل لكن المراد الاعتقاد كما ذكره فقوله فتخافوا عصيانه لازم معناه وجواب النفى اى مالكم فى انتفاء الاعتقاد بالعظمة وانتفاء الخوف من عصيانه فالنفى متوجه اليهما جميعا اى مايكون منكم اعتقاد العظمة ولا الخوف من العصيان ومايترتب عليه من العذاب فى النيران ✱ **قوله** (وانما عبر عن الاعتقاد بالرجاء التابع لادنى الظن) التابع صفة الرجاء لادنى الظن وهو الوهم او الشك فان رجاء الشئ واملة انما يكون بعد حصول ادنى الظن بوقوع الشئ المرجو فانه مالم يتعلق به ادنى الشئ لايكون وقوعه ووجوده مرجوا فاذا تعلق به الظن الغالب يكون وجوده مظنونا واذا تعلق به العلم اليقينى يكون وقوعه مجزوما ✱ **قوله** (مبالغة) فى نفى الاعتقاد لان انتفاء الرجاء مستلزم لانتفاء الظن فاذا انتفى الظن يكون انتفاء الاعتقاد بالعظمة بطريق الاولوية وفيه بحث اذا اعتقاد الشئ اعتقادا جازما مالم يوجد الظن حينئذ فانتفى الادنى ولم ينتف الاعلى فلا تغفل وبهذا ظهر ضعف الوجه الثانى ٢٢ ✱ **قوله** (حال مقررة للانكار من حيث انها موجبة للرجاء بان خلقهم اطوارا اى تارات) حال من فاعل لاترجون بتأويل مقارنين بخلقكم اطوارا وهذه الحالة تقتضى الرجاء فيفيد انكار عدم الرجاء وانكار سببه وهو الظاهر اذا الحال بيان سبب الرجاء قوله من حيث انها موجبة الخ اشارة الى ماذكرناه والى ان هذه علة موجبة فيكون مبالغة فى الانكار قوله بان خلقهم الباء متعلق بموجبة وهذه نعمة جسيمة فالمنعم الحقيق جدير بالرجاء المذكور بالايمان والعبادة وحاصل الحال كيف تكفرون بالله ولم تؤمنوا به راجين تعظيم الله تعالى اياكم وقد خلقكم اطوارا والخلق وحده يوجب الرجاء المذكور فضلا عن الخلق تارات اى حالات فالمراد بالتارات الحالات والحالات تستلزم المرات ولذا فسر المحشى بالمرات ✱ **قوله** (اذ خلقهم اولا عناصر ثم مركبات تغذى الانسان ثم اخلاطا ثم نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ولحوما ثم انشأهم خلقا آخر) اذ خلقهم اى اذ بدأ خلقهم بان خلقهم من عناصر ويؤيده قوله تعالى ٭ وبدأ خلق الانسان من طين ٭ اى آدم عليه السلام وفى موضع آخر ولقد خلقنا الانسان من طين فكذا هنا فلا يحتاج الى التأويل بتقدير ولا يلائم ايضا بقوله ثم انشأهم خلقا آخر ولا حاجة الى تقدير المضاف اى خلق مادتهم قال المص فى تفسير قوله تعالى هو الذى خلقكم اى ابتدأ خلقكم فيكون خلق مجازا عن ابتداء الخلق بطريق ذكر المسبب وارادة السبب قوله ثم مركبات اى المأكولات قوله تغذى بالذال المعجمة اى تأكله الانسان ثم اخلاطا اى اخلاطا اربعة وهى البلغم والسوداء والدم والصفراء ثم نطفا متحولا من الدم وقدمر تفصيله فى اوائل سورة المؤمنين ✱ **قوله** (فانه يدل على انه يمكن ان يعيدهم تارة اخرى فيعظمهم بالثواب وعلى انه تعالى عظيم القدرة تام الحكمة) فانه يدل لان الاعادة اهون من الابداء الاولى فانه تعالى يعيدهم تارة اخرى فيعظمهم بالثواب اشارة الى ماذكره من الوجه الاول وان المراد من تعظيم الله اياهم تعظيمه بالثواب ولم يصرح به فيمامر بل نبه عليه بقوله تعظيما لمن عبده واطاعه وغرضه بيان ارتباطه بما قبله وان فهم من قوله حال مقررة قوله وعلى انه تعالى عظيم القدرة الخ فيكون قادرا على العقاب بمن عصى فيكون اشارة الى الوجه الثانى وهو قوله اولا تعتقدون له عظمة الخ ✱ **قوله** (ثم اتبع ذلك مايؤيده من آيات الآفاق فقال الم تروا ٭ الآية) اى ماذكر من آيات الانفس الخ اى ذكر عقيبه وهذا معنى اتبع ذلك معطوف على مافهم من السابق اى ذكر اولا مايدل على انه يعيدهم الخ من آيات الانفس ثم اتبع ذلك والعطف بثم مع انه لاتراخ فى الذكر للتنبيه على تفاوتهما فيكون للتراخى الرتبى وان الاول اقوى دلالة ٢٣ ✱ **قوله** (الم تروا) من الرؤية البصرية والاستفهام لانكار النفى واثبات المنفى او من الرؤية القلبية اذ ماوراء سماء الدنيا لايرى كيفيتها الا ادعاء ✱ **قوله** (اى فى السموات وهو فى سماء الدنيا وانما نسب اليهن لمابينهن من الملابسة) والمراد بالملابسة ٥ كون بعضها فوق بعض

( وكونها )

٢ ولو كان انكار عدم الرجاء يكون انكار الواقع للتوبيخ

٣ لانه مسبب منها فى الاغلب فيكون مجازا

٤ وهذا مختار الشيخين فلا وجه لبحث الفاضل المحشى بناء على اختيار غيرهما وقدمر مرارا فى كلامهما ذلك القول

٥ والقول بانه نظيره زيد فى البلدة الفلانية وانما هو فى بعض نواحيها لامساس له هنا بحسب الظاهر

**قوله** فتكونوا على حال تأملون فيها تعظيمه اياكم يعنى حثهم الله تعالى على ان يرجوا توقير الله اياهم فى الآخرة بان يدخلهم دار الكرامة ويثيبهم فيها والمراد الحث على الايمان والطاعة الموجبين لرجاء ثواب الله فهو من باب الكناية لان من آمن به وعبد وعمل صالحا ومن آمن وعمل الصالحات رجاء ثواب الله وتعظيمه اياه فى دار الثواب فهو من باب مقدمة الواجب لان الحث على تحصيل الرجاء مسبوق بالحث على تحصيل الايمان فالمعنى مالكم لا تؤمنون وتعملون الصالحات لتكونوا على رجاء ان يعظمكم الله بان يجازيكم احسن الجزاء اى مالكم لاتفعلون ماهو سبب لرجاء تعظيم الله اياكم فى دار الكرامة قال الطيبى رحمه الله فهو من الكناية التلويحية واقول فيه نظر لان الكناية التلويحية عبارة فى الاصطلاح عما فيه كثرة الوسائط بين اللازم والملزوم مثل كثير الرماد ومهزول الفصيل ولا واسطة هنا بين اللازم والملزوم اصلا فضلا عن الكثرة فان اللازم رجاء تعظيم الله لهم فى دار الكرامة والملزوم الايمان والعمل الصالح فحثوا على اللازم واريد الحث على الملزوم واصل المعنى مالكم لاتؤمنون بالله وتعملون الصالحات حتى ترجوا تعظيم الله اياكم فطوى الملزوم ودل عليه بلازمه

**قوله** ولله بيان للموقر بكسر القاف فكانه لما قيل مالكم لاترجون لله وقارا قيل لمن الوقار فاجيب لله اى لله الوقار فيوقركم واوتأخر كان صلة للوقار وانما لم يحمل لله فى صورة التقديم على الصلة لان صلة المصدر لايتقدم عليه وعن بعضهم البيان فى كلامهم قد يتقدم وقد يتأخر فالتقدم كقوله تعالى وقارا والتأخر كقوله تعالى هيت لك وكقولك مرحبا بك فان بك بيان ولكن اذا تقدم هنا وجب ان يكون بيانا واذا تأخر فالظاهر انه صلة ويجوز ان يكون بيانا كانه قيل وقارا لمن فقيل لله ويجوز ان يكون لله صلة وقارا مقدما عليه توسعا فى الظرف قال الامام ان القوم كانوا يبالغون فى الاستخفاف بنوح عليه السلام فامرهم الله بتوقيره اى انكم ٩٩

٢٢ ✱ وجعل الشمس سراجا ✱ ٢٣ ✱ والله انبتكم من الارض نباتا ✱ ٢٤ ✱ ثم يعيدكم فيها ✱ ٢٥ ✱ ويخرجكم اخراجا ✱ ٢٦ ✱ والله جعل لكم الارض بساطا ✱ ٢٧ ✱ لتسلكوا منها سبلا فجاجا ✱ ٢٨ ✱ قال نوح رب انهم عصونى ✱ ٢٩ ✱ واتبعوا من لم يزده ماله وولده الا خسارا ✱



وكونها بالكلية والجزئية ظاهره انه غير صحيح ٢٢ ✱ **قوله** (مثلها به) اشارة الى انه تشبيه بليغ والاستعارة فى مثله بعيد وقد ذهب اليها البعض ٢ وجعل الشمس مشبها والسراج مشبها به لان السراج اعرف بالنسبة الينا والافتنان بما بينهما ✱ **قوله** (لانها تزيل ظلمة الليل عن وجه الارض كما يزيلها السراج عما حوله) بيان وجه الشبه قوله عما حوله تنبيه على ماذكرناه من ان المشبه اقوى بحيث لامناسبة بينهما وبهذا ومثله ظهر ضعف القول بان الشرط كون المشبه به اقوى مثل الاعرفية ٢٣ ✱ **قوله** (انشأكم منها فاستعير الانبات للانشاء) اى الانبات استعارة اصلية وانبتكم استعارة تبعية اذ الانبات احداث النبات والانشاء احداث الشئ فشابهه فى الاحداث ويحتمل ان يكون مجازا مرسلا بذكر المقيد وارادة المطلق قوله من الارض بيان ان يكونوا من الامور الضعيفة وانه لايكون من اهل السعادة بدون العلم والعمل ✱ **قوله** (لانه ادل على الحدوث والتكون من الارض واصله انبتكم انباتا فنبتم نباتا فاختصر اكتفاء بالدلالة الالتزامية ٢٤ مقبورين) لانه ادل على الحدوث لان الانبات امر محسوس تكررا حساسه والتكون من الارض لكونهم مخلوقين من الاغذية المتولدة من النبات المتولد من الارض او معناه انبت اباكم من الارض وهذا قد علم من قوله وقد خلقكم اطوارا لكن اريد بذكره التمهيد لذكر قوله ٭ ثم يعيدكم ٭ الآية بعد ذكر الادلة الدالة على البعث من آيات الانفس والافاق وكلمة ثم لان الاعادة فى الارض متراخ عن الانبات والاخراج بالحشر وان تراخى عن الاعادة بمدة متطاولة لكن لااعتداد بمابين الاعادة فى الارض والاخراج منها ولذا عطف بالواو ولان احوال البرزخ والاخرة فى حكم شئ واحد لايكون بعضه محقق الوقوع دون بعض بل لابدان تقع الجملة لامحالة وان تأخرت عن الابداء كذا قيل ولا يخفى مافيه ٢٥ ✱ **قوله** (بالحشر واكده بالمصدر كما اكد به الاول دلالة على ان الاعادة محققة كالبدأ وانها تكون لامحالة) كما اكد به الاول هذا بناء على ماذكر من ان اصله انبتكم انباتا فنبتم نباتا فاختصر الخ لكن ترك التأكيد فى الاعادة لظهورها او الابداء وان كان ظاهرا ايضا لكن اكده لقياس الاخراج عليه فعلم منه ان احوال البرزخ والاخرة ليسا فى حكم شئ واحد كيف لا ولم ينكر احد الموت والاعادة فى القبر بخلاف الاخرة ولذا قال الاعادة اى الاخراج عن الارض وهو البعث كالبدأ وانها لاتكون لامحالة لمامر غير مرة من ان الابداء اهون عن الاعادة ولم يقل الاخراج من الارض كالاعادة فى الارض اذ القياس لايجرى بينهما كما يجرى بين البدء والبعث كمامر توضيحه فى اواخر يس ٢٦ ✱ **قوله** (٭ والله جعل لكم الارض ٭) اعيد اسم الجلال الاعظم لانه نوع آخر من الدليل ✱ **قوله** (بساطا تتقلبون عليها) بساطا من باب التشبيه البليغ اشار اليه بقوله تتقلبون الخ مع الاشارة الى وجه الشبه كقوله تعالى ٭ الذى جعل لكم الارض فراشا ٭ قال المصنف هناك وذلك لايستدعى كونها مسطحة لان كرية الارض وشكلها مع عظم حجمها واتساع جرمها لاتأبى الافتراش عليها وكذا لاتأبى التقلب فيها فلا دلالة فى الآية على ان الارض ليست كرية بل مبسوطة ولاضير فى القول بالكروية مع الحدوث والخبر الصادق على انها خيمة خبر الآحاد فلا يفيد اليقين ٢٧ ✱ **قوله** (لتسلكوا) علة غائية بحسب الظاهر لجعلها بساطا اذ حاصله جعلها متوسطة بين الصلابة والرخاوة واللطافة ✱ **قوله** (واسعة جمع فج) اى الفج صفة مشبهة صفة لسبلا وهذا اولى من كونه اسما للطريق الواسعة فحينئذ يكون بدلا او عطف بيان ✱ **قوله** (ومن لتضمين الفعل معنى الاتخاذ) ومن اى فى قوله منها لتضمن الفعل معنى الاتخاذ اى لتسلكوا متخذين منها سبلا الخ واصل تعديته بفى كقوله تعالى وسلك لكم فيها سبلا ٢٨ ✱ **قوله** (قال نوح رب انهم عصونى ٭ فيما امرتهم به) قال نوح الآية اشتكاء من قومه الى ربه واسم الرب هنا اوقع من بين الاسامى السامية قوله فيما امرتهم اى من عندك فيلزم عصيان ربهم بطريق الاولوية ٢٩ ✱ **قوله** (واتبعوا رؤساءهم) فضمير عصوا للضعفاء بقرينة واتبعوا فيفهم عصيان الرؤساء بدلالة النص ونبه به على ان زيادة المال والولد كناية عن الرياسة الدنيوية وانما اختير على واتبعوا رؤساءهم مع انه اخصر تنبيها على زيادة خسرانهم بسبب الاموال والاولاد ✱ **قوله** (البطرين باموالهم) اى المفتخرين المتكبرين بها والجمع بالنظر الى معنى من ✱ **قوله** (المغترين باولادهم بحيث صار ذلك سببا لزيادة خسارهم فى الآخرة وفيه انهم انما اتبعوهم لوجاهة حصلت لهم باموال واولاد ادت بهم الى الخسار وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى والبصريان وولده بالضم والسكون على انه لغة كالحزن او جمع كالاسد) المغترين باولادهم عبر بالمغترين هنا للتفنن او الاموال

٢ وقدمر بيانه فى قوله تعالى ٭ صم بكم عمى ٭ الآية

٩٩ اذا وقرتم نوحا وتركتم استخفافه كان ذلك لاجل الله تعالى فما لكم لاترجون لله وقارا واقول الوجه ان وقارا يحتمل ان يكون المراد به توقير الله اياهم او توقيرهم له تعالى سواء كان لله صلة او بيانا مقدما او مؤخرا

**قوله** وانما عبر عن الاعتقاد بالرجاء التابع لادنى الظن مبالغة وجه المبالغة هو افادته ان ادنى الظن فى عظمة الله تعالى يكفى زاجرا عن عصيانه فضلا عن اعلاه

**قوله** حال مقررة للانكار اى حال مقررة لانكار عدم الرجاء المستفاد من كلمة الاستفهام فى مالكم لاترجون فان ذلك الانكار دل على ايجاب الرجاء لان انكار عدم الرجاء ايجاب للرجاء وهذه الحال تقرر ذلك من حيث انها موجبة للرجاء لان خلقهم اطوارا يقتضى ذلك

**قوله** فاستعير الانبات للانشاء لانه ادل على الحدوث وجه الدلالة انهم اذا كانوا نباتا كانوا محدثين لامحالة حدوث النبات

**قوله** فاختصر اكتفاء بالدلالة الالتزامية فان الانبات يستلزم النبات فيكون انتصاب نباتا بفعل مقدر هو مصدره لا بأنبتكم لان النبات ليس مصدره ويجوز ان يكون منتصبا به لان انبتكم يتضمن معنى نبتم ونباتا ابلغ من انباتا لما فى نباتا من معنى الاشعار بان الله تعالى اراد انبأتكم فنبتم وجه الاشعار بهذا المعنى هو افادته انكم نبتم بمجرد ارادة الله الانبات مع قطع النظر عن فعل الانبات ومعنى ابلغيته منه دلالته على تمثيل كمال قدرة الله تعالى وسرعة نفاذ ارادته وحكمه فى الاشياء حتى كان انبات الله تعالى نفس ابلغيات فقرن احدهما بالاخر ونظيره قوله تعالى ان اضرب بعصاك الحجر فانبجست منه اثنتا عشرة عينا من حيث ان الانبجاس جعل مسببا عن الايحاء بضرب الحجر للدلالة على ان الوحى اليه وهو ان موسى عليه السلام لم يتوقف على اتباع الامر وامتثاله وفيه نكتة ان الانبجاس وقع عقيب الوحى بامر الضرب بلا مهلة من غير توقف على وجود الضرب من المأمور فكانه حصل عقيب الايحاء دفعة قبل امتثال المأمور بالمأمور به وهذا ابلغ من ان يقال فضرب فانبجست لكونه ادل على القدرة القاهرة والارادة النافذة

**قوله** ومن لتضمن الفعل معنى الاتخاذ يعنى مقتضى الظاهر ان يقال فيها بدل منها لكن جئ بمن بدل فى لتضمن السلك فى الارض معنى اتخاذ الطريق منها المعنى لتسلكوا متخذين منها سبلا

٢٢ ✵ ومكروا ✵ ٢٣ ✵ مكرا كبارا ✵ ٢٤ ✵ وقالوا لاتذرن آلهتكم ✵ ٢٥ ✵ ولاتذرن ودا ولاسواعا ولايغوث ويعوق ونسرا ✵ ٢٦ ✵ وقد اضلوا كثيرا ✵ ٢٧ ✵ ولاتزد الظالمين الاضلالا ✵

سبب الكبر والاولاد سبب الاغترار ومراده بيان وجه كونهما سببا لزيادة خسران قوله سببا لزيادة خسرانهم اشارة الى ان الاسناد مجاز عقلى قوله فى الآخرة وفى الدنيا ايضا خص الاخرة بالذكر لان ظهور خسرانهم فيها ٢٢ * **قوله** (عطف على لم يزده والضمير لمن وجمعه للمعنى) والمعطوف عليه لبيان ضلالهم والمعطوف لبيان اضلالهم ولتقدم الضلال على الاضلال فى الوجود قدم فى الذكر والجامع خيالى او عقلى والتأكيد للمبالغة ٢٣ * **قوله** (كبير فى الغاية فانه ابلغ من كبار وهو ابلغ من كبير وذلك احتيالهم فى الدين وتحريش الناس على اذى نوح) وذلك اى المكر هنا الاحتيال فى الدين اى ابطال امور الدين وتحريش الناس بالحاء المهملة والشين المعجمة بمعنى الاغراء والتحريض وكونه مكرا محل تأمل فتأمل ٢٤ * **قوله** (وقالوا) اى رؤسائهم لضعفائهم او بعضهم لبعض ٢٥ * **قوله** (ولاتذرن هؤلاء خصوصا) نبه به على انه من عطف الخاص على العام اعتناء بشأنها واعادة الفعل لمزيد الاهتمام بها * **قوله** (قيل هى اسماء رجال صالحين كانوا بين آدم ونوح عليهما السلام) كانوا بين آدم اى بعد آدم وقبل نوح صوروا على المبنى للمفعول اى نقلت صورتهم ورسمت * **قوله** (فلما ماتوا صوروهم تبركا بهم) ولكون عبادتهم مثل عبادتهم كلما شاهدوهم حصل لهم النشاط والرغبة التامة فى العبادة وتصوير ذى الروح جائز فى ذلك الوقت وحرمته شرع جديد صرح به فى سورة سبأ * **قوله** (فلما طال الزمان عبدوا) وانقرض المصورون صورهم عبد واى عبد من جاء بعدهم باغراء الشيطان لهم ان ابائهم كانوا يعبدونهم فعبد ابناءهم وكانت اكبر اصنامهم ولذا خصوا بالذكر مع اندراجهم فيما قبله * **قوله** (وقد انتقلت الى العرب وكان ود لكلب وسواع لهمدان ويغوث لمذحج ويعوق لمراد ونسر لحمير) وقد انتقلت الى العرب وقد دفن تلك الاصنام الخمسة الطين والماء والتراب فى ايام الطوفان فلم تزل مدفونة حتى اخرجها الشيطان لمشركى العرب وكانت للعرب اصنام اخر كاللات والعزى وغير ذلك قوله وسواعا ولا فيه زائدة لتأكيد النفى وكذا فى لايغوث ولم يجئ كلمة لا فى يعوق ونسرا اذ لم يقصد التأكيد فيهما ٢ وكلب اسم قبيلة وهمدان بسكون الميم اسم قبيلة باليمن ٣ ومذحج بوزن مسجد بالذال المعجمة وتقديم الحاء على الجيم هى فى الاصل اسم اكمة باليمن ولدت عندها امرأة فسميت باسمها ثم سميت قبيلة باليمن من نسلها ويجوز فيه الصرف وعدمه قوله مراد كغراب ابو قبيلة سمى به لتمرده فميمه اصلية وهذا اظهر الاقوال فيها * **قوله** (وقرأ نافع ودا بالضم وقرئ يغوثا ويعوقا للتناسب ومنع صرفهما للعلمية ٤ والعجمة) للتناسب وهو من البلاغة كقوله تعالى سلاسلا واغلالا وقد وقع فى اشعار العرب وقوعا كثيرا والقول بانه بناء على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقا ضعيف لانها لغة ردية قوله للعلمية والعجمة ولم يلتفت الى كونهما وزن الفعل اذ العجمة اقوى ٥ ٢٦ * **قوله** (الضمير للرؤساء او للاصنام كقوله انهن اضللن كثيرا) الضمير للرؤساء فهم مضلون مع كونهم ضالين او الاصنام المعبر عنها بالهتكم اخره لان ضمير العقلاء لايناسبه الا بتمحل وهو تنزيل الاصنام منزلة العقلاء اذ العبادة لاتكون للجماد فتعد من العقلاء على زعمهم قوله انهن اظللن الخ على الاسناد المجازى ٢٧ * **قوله** (عطف على رب انهم عصونى) ويلزم حينئذ عطف الانشاء على الاخبار ولذا قالوا ان الواو من الحكاية لامن المحكى اى من كلام الله تعالى لامن كلام نوح فالتقدير وقال نوح ولاتزد الظالمين الخ فعطف القول المقدر على القول المذكور فيكون عطف الاخبار على الاخبار ولايضره كون المقول انشاء فيكون مثل قوله تعالى وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل على وجه وفى الكشاف ومعناه قال رب انهم عصونى وقال لاتزد والظالمين الاضلالا انتهى فاذا عطف على رب عصونى وهو منادى فيكون انشاء فيكون عطف الانشاء على الانشاء الا ان يقال ان مرادهم عطف على عصونى فلا تغفل * **قوله** (ولعل المطلوب هو الضلال فى ترويج مكرهم ومصالح دنياهم لا فى امر دينهم) ولعل المطلوب الخ جواب اشكال بان النبى عليه السلام مبعوث للارشاد والهداية فلا يليق به الدعاء بالضلال فضلا عن زيادته فاجاب بان المطلوب ليس الضلال فى امر الدين بل المطلوب هو الضلال فى ترويج مكرهم الخ والضلال فى ترويج مكرهم عدم اهتدائهم الى ترويجه وكونهم فى خسران فى مكرهم وفى سائر امور دنياهم وهذا اولى من الجواب بانه عليه السلام لما علم بالوحى انهم لايؤمنون دعا عليهم بزيادة ضلالهم لزيادة عقابهم كما دعا موسى عليه السلام بقوله واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا لانه مهما امكن توجيهه بغير ذلك يصار اليه واما دعاء موسى عليه السلام فهو صريح فى ذلك لامساغ لان يصار

٢ مع ان كثرة التكرار ليس من المحاسن　منه

٣ وحمير بكسر الحاء وسكون الميم اسم قبيلة وجميع ماذكر من الصحاح　منه

٤ اذ قبله اسمان منصرفان وبعده اسم منصرف　منه

٥ وان كان عربيين دون اعجميين فالعلة العلمية ووزن الفعل　منه

**قوله** ولده بالضم والسكون قال الزجاج الولد والولد بمعنى مثل العرب والعرب قرأ نافع وعاصم وابن عامر ولده بفتح الواو واللام والباقون بضم الواو واسكان اللام وكسر الواو شاذ

**قوله** فانه ابلغ من كبارا اى كبارا بالتشديد ابلغ من كبارا بالتخفيف وكبارا بالتخفيف ابلغ من كبير ونحوه طوال وطوال وطويل والتثقيل هى القراءة المشهورة والتخفيف شاذ

**قوله** ومكروا عطف على لم يزده فالضمير فيه راجع الى من وجمعه باعتبار المعنى وانما لم يعطفه على عصوا واتبعوا لان قوله وقالوا لاتذرن الهتكم عطف على مكروا عطف التفسير والقائلون لهذا القول هم الرؤساء يقولون لتبعهم لاتذرن الآية فاوجب هذا ان يكون المراد بالمكر مكر الرؤساء المعبر عنهم بمن فى قوله واتبعوا من لم يزده ماله فاقتضى السوق ان يعطف على الصلة

**قوله** الضمير للرؤساء او للاصنام جملة وقد اضلوا حال فان كان ذو الحال واو قالوا يكون الضمير للرؤساء وان كان الهتكم يكون الاصنام ولما كان رجع الضمير الى الاصنام اوجب نسبة الاضلال الى الجمادات وهو بحسب الظاهر مما يصلح ان يتردد فيه فان الاضلال مما لاشعور له غير معقول المعنى استشهد عليه بقوله انهن اضللن كثيرا يعنى ان اسناد الاضلال الى الاصنام واقع فى القرآن فى غير هذا المقام والقرآن يفسر بعضه بعضا فالوجه فى الاسناد ان يكون من باب الاسناد الى السبب

**قوله** ولعل المطلوب هو الضلال فى ترويج مكرهم لما كان المقصود من ارسال الرسل الهداية الى الطريق الموصل الى السعادة الاخرية وطلب الضلال ينافى ذلك صرف رحمه الله الضلال المطلوب هنا الى الضلال فى ترويج مكرهم ومصالح دنياهم لان هذا الطلب لاينافى المقصود من البعثة يعنى لعل الضلال المطلوب بالنهى حصوله بعد انتقاض معنى الترك بكلمة الاهو الضلال فى ترويج مكرهم اى لاتزد الظالمين شيئا الاضلالا كائنا فى ترويج مكرهم ومصالح دنياهم لان هذا الطلب لاينافى المقصود من البعثة يعنى لعل الضلال المطلوب بالنهى حصوله بعد انتقاض معنى الترك بكلمة الاهو الضلال فى ترويج مكرهم اى لاتزد الظالمين شيئا الاضلالا كائنا فى ترويج مكرهم ومصالح دنياهم وهذا طلب لما هو انفع لهم وللمؤمنين فانهم اذا اضلوا فى طريق الشر يمكن ان يهتدوا الى طريق الخير ويامن المؤمنون من انفعالهم وكيدهم





٢٢ ✵ مما خطيئاتهم ✵ ٢٣ ✵ اغرقوا ✵ ٢٤ ✵ وادخلوا نارا ✵ ٢٥ ✵ فلم يجدوا لهم من دون الله انصارا ✵ ٢٦ ✵ وقال نوح رب لاتذر على الارض من الكافرين ديارا ✵ ٢٧ ✵ انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولايلدوا الافاجرا كفارا ✵

الى غيره فبينوا وجهه وقالوا انما اراد بذلك الانتقام منه بدوام عذابه بالموت على الكفر حتى قالوا جاز ذلك بهذا الغرض لالاستحسان الكفر ورضائه وان كان الاولى تركه لاحاد الامة لعسرة محافظة نيته عن الزيغ والخلل بخلاف الانبياء عليهم السلام * **قوله** (او الضياع والهلاك كقوله ان المجرمين فى ضلال وسعر) او الضياع والهلاك والظاهر انه مجاز لانه مأخوذ من الضلال فى الطريق لان من ضل فى الطريق يلزمه الهلاك فى الغالب ولكونه مجازا اخره وايضا يكون حينئذ قوله تعالى "ولاتزد الظالمين الاتبارا" اى هلاكا تكرارا والتأسيس خير من التأكيد ٢٢ * **قوله** (من اجل خطيئاتهم ومامزيدة للتأكيد والتفخيم) اى من تعليلية من فروع معنى الابتداء ومامزيدة للتأكيد اى لتأكيد الحصر المستفاد من تقديم مما خطيئاتهم وفيه رد لزعم المنجمين من ان ذلك الغرق كان لاقتضاء الاوضاع الفلكية اياه والتفخيم اى تعظيم خطيئاتهم لكون ما للابهام * **قوله** (وقرأ ابو عمرو ومما خطاياهم) جمع خطيئة ايضا الا ان هذا جمع تكسير وخطيئات جمع سلامة وهى جمع القلة يطلق على مادون العشرة لكن هنا المراد مافوق العشرة بقرينة خطيئاتهم وقرينة الحال شاهدة على ذلك ( ٢٣ بالطوفان ) ٢٤ * **قوله** (المراد عذاب القبر او عذاب الآخرة والتعقيب لعدم الاعتداد بما بين الاغراق والادخال) المراد عذاب القبر فالتعقيب ظاهرا وعذاب الآخرة فاحتاج التعقيب الى التمحل وعن هذا قال والتعقيب لعدم الاعتداد الخ وجه عدم الاعتداد لانه حالة خالية عن الحيوة المتعارفة وان كان له نوع حيوة فشبه تخلل ما لايعتد به بعدم تخلل شئ اصلا فاستعير الفاء التعقيب له وهذا معنى قولهم تعذيب كل شئ بحسبه * **قوله** (اولان المسبب كالمتعقب للسبب وان تراخى عنه لفقد شرطه او وجود مانع) فاستعير فاء التعقيب للسببية لان من شانه ان يعقبها مالم يمنع مانع كما قال لفقدان شرطه يستفاد منه ان الفاء السببية تعقيبية فى الاصل وكلما حمل على الفاء السببية فيحتاج الى التكلف المذكور * **قوله** (وتنكير النار للتعظيم اولان المراد نوع من النيران اعدلهم) اولان المراد نوع من النيران اى التنوين لتفخيم عذاب النار لقوله تعالى "يصلى النار الكبرى" ٢٥ * **قوله** (تعريض لهم باتخاذ الهة من دون الله لايقدر على نصرهم) باتخاذ آلهة فى زعمهم قوله لايقدر على نصرهم قوله تعالى "فلم يجدوا لهم" كناية عن عدم انصار يقدر على نصرهم ودفع العذاب وفيه تهكم بهم فى اتخاذ جاد الهة ولتعدد الهتهم قيل انصارا فلا مفهوم بان المنفى الانصار ولاينافيه ناصر او ناصران ٢٦ * **قوله** (اى احدا) بيان حاصل المعنى * **قوله** (وهو مما يستعمل فى النفى العام) اشارة الى الامرين الاول انه لايستعمل فى الاثبات والثانى انه لايستعمل فى النفى الخاص * **قوله** (فيعال من الدار او الدور) اى الملحوظ فى معنى ديار اما معنى الدار او معنى الدور فمعناه على الاول لاتدع فيها من يسكن فى الدار وعلى الثانى لاتدع فيها من يدور ويتحرك عليها من الكفار فظهر الفرق بينهما فما قاله المحشى من انه قد يقال الدار ايضا مشتق من الدور لانه اسم لما يدار عليه الحائط فهو اعتبار آخر ولذا قال وقد يقال الخ ومافعل باصل السيد وهو قلب الواو ياء لاجتماعها مع ياء ساكنة اذ اصله سيود وكذا ديار اصله ديوار اسكن الواو فيه للتخفيف ثم قلبت الفا وكذا ديار اصله دوار فاعل تبعا لواحده فصار ديارا * **قوله** (اصله ديور فافعل به مافعل باصل سيد لافعال والالكان دوارا) اى الزائد الياء والالف لا الواو من جنس عين الفعل والا لكان دوارا اذ لاموجب لقلب الواو بين يائين ٢٧ * **قوله** (انك ان تذرهم) تعليل للدعاء المذكور يضلوا عبادك اى عبادك المؤمنين ولايلدوا الخ من تتمة التعليل واحد الامرين كاف فى استجابة الدعاء المذكور والجمع بينهما احرى به ولذا جمع بينهما وتقديم الاول لانه اشد ضررا وصيغة المبالغة لرعاية الفاصلة مع الاشارة الى فرط عصيانهم مع الكفر قوله لاتذر على الارض الخ لايرد انه يقتضى عموم بعثة لاهل الارض لان هذا العموم اتفاقى لانحصار اهل الارض فى قومه كانحصار دعوة آدم عليه السلام فى اولاده وزوجه وقد سبق فى اول السورة الكريمة انه روى قتاده عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان نوحا عليه السلام ارسل الى جميع اهل الارض وبهذا التوجيه يأول كلامه فلا اشكال بانه من خصائص رسولنا عليه السلام الا يرى ان بعد اغراق الكفار بقى فى وجه الارض اصحاب السفينة فقط فأول بهذا التأويل المذكور * **قوله** (قال ذلك لما جربهم واستقرئ احوالهم الف سنة الاخمسين عاما فعرف شيمهم وطباعهم) قال ذلك الخ جواب سؤال مقدر وقيل علمه بوحى كقوله لن يؤمن من قومك الامن قد آمن والجمع بينهما مستحسن كما فى الكشاف ومعنى كونهم فاجرا كفارا انه سيفجر ويكفر على المجاز

**قوله** او الضياع والهلاك فسر الضلال على معنييه المشترك لفظه فيهما المعنى الاول هو ضد الرشاد والثانى الضياع والهلاك يقال ضل يضل ضلالا اى ضاع وهلك ومنه ما فى قوله تعالى "ان المجرمين فى ضلال وسعر" اى فى ضياع وسعر

**قوله** من اجل خطيئاتهم "اغرقوا" جعل من للتعليل وقد مر مثله مرارا قال صاحب الكشاف تقديم مما خطيئاتهم لبيان ان لم يكن اغراقهم بالطوفان وادخالهم النار الامن اجل خطيئاتهم وقال الامام من قال من المنجمين ان ذلك انما كان بسبب انه انقضى فى ذلك الوقت نصف الدور الاعظم كان مكذبا بصريح هذه الآية فيجب تكفيره

**قوله** فالتعقيب لعدم الاعتداد بما بين الاغراق والادخال هذا جواب عما يرد على الوجه الثانى من ان ما بين اغراقهم وادخالهم نار جهنم فى الآخرة زمان طويل فكيف يترتب ادخالهم النار على اغراقهم بالفاء الموضوعة للتعقيب بلامهلة

**قوله** اولان المراد نوع من النيران عطف على للتعظيم يعنى تنكير نارا للتعظيم او للتنويع

**قوله** لايقدر على نصرهم صفة لآلهة كانه قيل فلم يجدوا لهم من دون الله آلهة ينصرونهم ويمنعونهم من عذاب الله كقوله ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا

**قوله** قال ذلك لما جربهم هذا جواب عما عسى يسأل ويقال لما ذا علم نوح ان اولادهم يكفرون وكيف وصفهم بالكفر عند الولادة قال صاحب الكشاف فان قلت مافعل صبيانهم حين اغرقوا قلت اغرقوا معهم لاعلى وجه العقاب ولكن كما يموتون بالانواع من اسباب الموت وكم منهم من يموت بالغرق والحرق وكان ذلك زيادة فى عذاب الآباء والامهات اذا ابصروا اطفالهم يغرقون ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى وقال صاحب الانتصاف لما علل احكام الله بالمصالح ورد عليه ان اطفال قوم نوح لم يعملوا ما يقتضى العقوبة فاجتراء على انكار عقوبة الاطفال واما اهل السنة فقائلون لايسأل عما يفعل وهم يسألون * تمت السورة الحمد لله على توفيق الاتمام * وعلى نبيه اكمل السلام مستفيضا من الله ومتوكلا عليه اقول

الاولى ٢٢ * **قوله** (لمك بن متوشلخ وشمخاء بنت انوش وكانا مؤمنين) لمك بفتح اللام والميم وسكون الميم جائزبن متوشلخ بضم الميم وفتح التاء الفوقانية وفتح الواو وسكون الشين المعجمة وبالخاء المعجمة كما فى جامع الاصول وشمخا بوزن سكرى بالشين المعجمة وبالخاء المعجمة امد وانوش قال عطاء لم يكن بين آدم ونوح عليهما السلام من ابائه كافروكان بينه وبين آدم عشرة اباء كذا قاله الامام ٢٣ * **قوله** (منزلى اومسجدى اوسفينتى) منزلى قدمه لانه المتبادر اومسجدى لانه بيت لغة وبقيد مؤمنا خرجت امرأته واهله وابنه كنعان وحاصله ان المراد من آمن به من قومه رجلا وامرأة فى مؤمنا تغليب وخصه بالذكر للاهتمام بهم لاتصالهم به نسبا ودينا ٢٤ * **قوله** (وللمؤمنين والمؤمنات الى يوم القيمة) وللمؤمنين عطف العام على الخاص ٢٥ * **قوله** (هلاكا) قيل غرق معهم صبيانهم ايضا لكن لاعلى وجه العقاب بل لتشديد عذاب ابائهم وامهاتهم باراءة اهلاك اطفالهم الذين كانوا عليهم اعزمن انفسهم كذا فى الكشاف والمراد بالظالمين الكافرون اذالشرك ظلم عظيم اذالتعبير بالظلم للتنبيه على ان الدعاء بذلك لاجل ظلمهم * **قوله** (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح عليه السلام) الحديث المذكور موضوع * الحمدلله على اتمام مايتعلق بسورة نوح مادام الاجسام احياء بدوام الروح والصلوة والسلام على من ارسل رحمة للعالمين وعلى آله واصحابه الذين نصروا الشرع المبين * تمت بتوفيقه تعالى فى يوم الاثنين من صفرالخير بين الصلاتين سنة ١١٩٢

( سورة الجن )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* **قوله** (سورة الجن مكية وآيها ثمان وعشرون) مكية لاخلاف فى كونها مكية وآيها ثمان وعشرون بالاتفاق ايضا ٢٦ * **قوله** (قل) للناس اولكفار قريش امر عليه السلام بان يقول لهم اهتماما للمقول وترغيبا لما قاله الجن * **قوله** (وقرئ احى واصله وحى من وحى اليه فقلبت الواو همزة لضمتها ووحى على الاصل) وقرئ احى من الثلاثى اصله وحى اذ الايحاء والوحى بمعنى واحد وهو اعلام الله تعالى وهو كلام خفى تدرك بسرعة لانه تمثل ليس فى ذاته مركبا من حروف مقطعة تتوقف على تموجات متعاقبة كما صرح به المصنف فى اواخر سورة الشورى قوله اضمتها الخ وهذا القلب قياس مطرد ووحى اى وقرئ ووحى * **قوله** (وفاعله انه استمع نفر الآية) اى نائب فاعله لانه يسمى فاعلا تسامحا انه الضمير للشان استمع اى اصغى ولذا لم يجئ سمع نفر الخ ٢٧ * **قوله** (والنفر مابين الثلثة والعشرة) كذا فى الكشاف فاطلاقه على مافوق العشرة يكون مجازا كاطلاق جمع القلة على مافوق العشرة فانه مجاز ولاينافيه ماذكره صاحب القاموس لان كتب اللغة مشحونة بالمجاز واولم يكن الامر كذلك لايستقيم قول صاحب الكشاف ولذا قال المحشى وماوقع فى السراجية واصحاب هذه السهام اثنى عشر نفرا امانجوزا اوسهوا اوترك اوسهو الكاتب اسلم ومانقل عن المجمل الرهط والنفر يستعمل الى الاربعين فهو مشعر بكونه مجازا حيث قال يستعمل ويمكن المناقشة فى قوله الى الاربعين اذباب المجاز مفتوح وبماذكرنا يحصل التلفيق بين كلماتهم المختلفة وهو لايختص بالانسان لانه اطلق هنا على الجن والحمل على المجاز بعيد * **قوله** (والجن اجسام عاقلة خفية) ولذا يكلفون بالتكاليف الشرعية مثل الانسان وللاشارة اليه ذكر قيد عاقلة خفية اى قابلة للخفاء وهو من شانها لانها لاترى اصلا قال المص فى تفسير قوله تعالى "انه يريكم هو وقبيله" من حيث لاترونهم ورؤيتهم ايانا من حيث لاتريهم فى الجملة لايقتضى امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا ونفى الامتناع لايدل على الوقوع قال الامام فلو قدر جنى على اية صورة شاء لارتفع الامان حيث اشتبه علينا ان مارأينا والدى اوزوجتى مثلا اوجنى صور بصورة والدى اوزوجتى وبهذا ظهر ضعف ماقيل فى حل قول المص يعنى انها مطلقة عامة لادائمة فلاينافى ان يراؤا فى بعض الاحوال ففيه رد على الزمخشرى حيث زعم ان فى الآية دلالة على عدم رؤيتهم اذالظاهران كلام الشيخين متحد مآلا اذالمصنف نفى الامتناع ويجوز ان الشئ ممكنا فى نفسه ولايوجد بالفعل كما فيما نحن فيه فانه ليس بممتنع لكن لم يقع الرؤية لماذكره الامام فى صورة التمثيل وفى صورته الخاصة به لعدم التمحل واما رواية ابن مسعود رضى الله تعالى عنه رأى جن نصيبين فى ليلة الجن فعلى تقدير صحته كان ذلك معجزة لرسول الله عليه السلام



( سورة الجن مكية وآيها ثمان وعشرون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قل اوحى الى

**قوله** وقرئ احى قال ابن جنى وهى قراءة ابن ابى عيينة احى من وحيت فى وزن فعل يقال اوحيت اليه ووحيت اليه واصله وحى فلما انضمت الواو ضما لازما همزه كقوله تعالى "اقتت ووقتت وقالوا فى وجوه اجوه

**قوله** والنفر مابين الثلاثة الى العشرة وفى الكشاف نفر من الجن جماعة منهم مابين الثلاثة الى العشرة وقيل كانوا من الشيطان وهم اكثر الجن عددا وعامة جنود ابليس منهم



وكرامة لابن مسعود رضى الله تعالى عنه والمراد عدم رؤيته لابطريق خرق العادة ولو قيل ان الجن يتمثل بصورة بحيث لايشتبه على احد كونه جنيا بامارة فيرى لنا لارتفع النزاع * **قوله** (تغلب عليهم النارية اوالهوائية) النارية اى انهم مركبون من العناصر الاربعة لكن غالب الاجزاء فيهم النار لقوله تعالى من مارج من نار وهذا مذهب الحكماء والمذهب الحق انهم خلقوا من نار صرفة فقط كما ان الانسان خلق من طين اوالهوائية اى اوالغالب فيهم الهوائية وهو ضعيف غير متعارف لمخالفة ظاهر قوله تعالى من مارج من نار * **قوله** (وقيل نوع من الارواح المجردة وقيل نفوس بشرية مفارقة عن ابدانها) من الارواح المجردة فحينئذ لايكون حالا فى الاجسام كما لايكون اجساما فتلك الجواهر ماهيتها مختلفة فبعضها خيرية وبعضها شرية وقيل نفوس بشرية فان استكملت بالعلم والكمالات ازدادت كمالا وقوة والابقيت على غوايتها وهذا القولان الاخيران قول الفلاسفة والمتفلسفة ينبغى ان لايتعرض لها فى الكتب الشرعية فان بطلانها اظهرمن ان يخفى * **قوله** (وفيه دلالة على انه عليه السلام مارآهم) وجه الدلالة ظاهر للتصريح بان علم استماعهم له بالوحى لابالمشاهدة وقد وقع فى الاخبار انه رآهم وجمع بين ذلك بتعدد القصة حتى قيل انه وقع قصة الجن ست مرات وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان النبى عليه السلام العشاء ثم انصرف فاخذ بيدى حتى اتينا مكانا كذا فاجلسنى وخط على خطا فقال لاتبرحن خطك فبينما انا جالس اذا اتانى رجال كانهم الزط فذكر حديثا طويلا وانه ماجاءه الى السحر قال واسمع الاصوات ثم جاء فقلت اين كنت يارسول الله فقال ارسلت الى الجن فقلت ماهذه الاصوات سمعت قال هى اصواتهم حين دعوتى وسلموا على كذا نقل عن شرح البيهقى وفى هذه الرواية دلالة على انه عليه السلام رآهم وفى الكشاف وقيل كانوا من الشيصبان وهم اكثر الجن عددا وعامة جنود ابليس منهم ولم يتعرض له المص لانه لاقطع به مع انه لايتعلق به الغرض * **قوله** (ولم يقرأ عليهم) وفى اكام المرجان روى انه عليه السلام قرأ عليهم سورة الرحمن وصار كلما قال "فبأى آلاء ربكما تكذبان" وقالوا ولاشئ من آلاء ربنا نكذب وكان المصنف لم يعتمد على هذه الرواية واطلقه والاولى الحمل على تعدد القصة * **قوله** (وانما اتفق حضورهم فى بعض اوقات قرائته) وهو فى تهجده كما صرح به فى سورة الاحقاف اوصلاة الفجر كما صرح به الامام هنا واطلقه هنا وهو الظاهر * **قوله** (فسمعوها فاخبر الله به رسوله) الاولى فاستمعوها ( ٢٢ لما رجعوا الى قومهم ) ٢٣ * **قوله** (كتابا) فسره به للاشارة الى ان ماذكروه وصف له كله دون المفرد منه فقط من الكتب السماوية كذا قيل الاولى ليوافق قوله انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى لانه الموصوف هناك بالانزال من السماء دون القرءآن هنا والا فالقرءآن اظهر من الكتاب كما صرح به فى اوائل التلويح ٢٤ * **قوله** (بديعا مباينا لكلام الناس فى حسن نظمه ودقة معناه وهو مصدر وصف به للمبالغة) بديعا مباينا الخ وفيه اشارة الى انهم ممن عرفوا البلاغة والفصاحة بالسليقة اوبالتعلم فى حسن نظمه الخ لامباينا للتركب من الحروف الاخر وتنوينهما للتفخيم ٢٥ * **قوله** (يهدى) وصف له بكونه مرشدا بعد وصفه بكونه بليغا واصلا الى حد الاعجاز وهذا وصف بالكمال والهداية وصف له بالتكميل ولذا قدم الاول * **قوله** (الى الحق والصواب) الحق اى الحكم المطابق للواقع والصواب وهو الامر المطابق لما فى نفس الامر حكما كان اوغيره فهو اعم من الحق ٢٦ * **قوله** (فآمنا به بالقرءآن) فآمنا الفاء لافادة ايمانهم بالقرءآن مسبب عما قبله ٢٧ * **قوله** (ولن نشرك) معطوف على آمنا به فيكون ايضا مسببا عن قولهم انا سمعنا قرآنا عجبا الخ لامسبب عن آمنا به واما القول بانه لم يعطف بالفاء لان نفيهم هنا للاشراك لما قام عندهم من الدليل العقلى فسخيف جدا لان هذا فى بيان استماعهم قرآنا الآية مستبعد قطعا قول المص الدلائل القاطعة والدلائل السمعية دون العقلية اذ لوكان كذلك يكون عدم اشراكهم قبل استماع القرآن فلايكون فى ذكره هنا فائدة * **قوله** (على مانطق به الدلائل القاطعة على التوحيد) وعلى غيره من الحسن والصواب والاكتفاء بالتوحيد لقولهم ولن نشرك ولانه خلاصة الاعتقاديات وموقوف عليها العمليات قوله به يحتمل السببية فيعم الايمان به الايمان بما فيه لكن المتعارف كونها صلة لآمنا به والايمان به مستلزم الايمان بما فيه آمنا به انشاء هنا يحصل الايجاد الايمان بهذا اللفظ ٢٨ * **قوله** (وقرأ ابن كثير والبصريان بالكسر على انه من جملة المحكى بعد القول وكذا مابعده) قيل كلامه هنا فى تفصيل القرآت لايخلو عن خبط وتحريره مافى النشر وهو انهم فى وانه تعالى ومابعده الى قوله

وانا منا المسلمون وتلك اثنى عشر همزة فقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وخلف وحفص بفتح الهمزة فيهن وافقهم ابو جعفر فى ثلاثة وانه تعالى وانه كان يقول وانه كان رجال وقرأ الباقون بالكسر فى الجميع واتفقوا على فتح انه استمع وان المساجد لله لانه لايصح ان يكون من قولهم بل هو مما اوحى بخلاف الباقى فانه يصح ان يكون من قولهم ومما اوحى واختلفوا فى وانه لما قام فقرأ نافع وابو بكر بكسر الهمزة والباقون بفتحها ❊ قوله ( الاقوله وان لو استقاموا وان المساجد وانه لما قام عبد الله فانها من جملة الموحى به ووافقهم نافع وابو بكر الا فى قوله وانه لما قام على انه استئناف اومقول ) فانها من جملة الموحى به فيكون مفتوحا لكونه نائب الفاعل مثل قوله وانه استمع ❊ قوله ( وفتح الباقون الكل الا ماصدر بالفاء على ان ما كان من قولهم فعطوف على محل الجار والمجرور فى به ) اشار به الى ان فتح الهمزة لكونه معطوفا على نائب فاعل اوحى كما اختاره ابو حاتم ليس بمستقيم لان اكثره لايصح بحسب المعنى عطفه على ماذكر كقوله تعالى وانا لمسنا السماء وانا كنا وانا لاندرى واخوات له فانه لايستقيم معناه فلذا ذهب الاكثرون الى انه معطوف على محل به فى آمنا به كانه قيل صدقناه الخ واختاره المصنف قال المحشى وجعله عطفا على الضمير المجرور حمله على حذف الجار من المعطوف فانه منقاس فى ان وان وجه حسن سيما على مذهب الكوفيين ❊ قوله ( كانه قيل صدقناه وصدقنا انه تعالى جد ربنا ) اشارة الى دفع اشكال بان آمن يتعدى بالحرف فلو عطف على معمول لزم العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار فلذا عطفه على المحل المنصوب فيكون ما له صدقناه اى القرآن وصدقنا انه تعالى لكن لاحاجة اليه لما عرفته من ان حذف الجار فى ان وان قياسى فيكون معطوفا على الضمير المجرور باعادة الجار تقديرا اذ الملفوظ والمحذوف سيان فى ذلك ❊ قوله ( اى عظمته من جد فلان فى عينى اذا عظم ملكه اوسلطانه اوغناه ) اى عظمته فيكون المعنى تعالى عظمته على الاسناد المجازى مثل جد جده ولكونه مبالغة فى بيان عظمته قدمه اوسلطانه عطف على عظمته فيكون الجد بمعنى السلطان اى قوته فيكون قريبا من المعنى الاول او برهانه قوله اوغناه فيكون الجد بمعنى الغناء ❊ قوله ( مستعار من الجد الذى هو البخت ) راجع الى الوجوه كلها كذا قيل والظاهر انه راجع الى الوجهين الاخيرين لان الجد فى اللغة يجيئ بمعنى العظمة وبمعنى اب الاب والام وبمعنى البخت شبه سلطان الله وغناه الذاتيين الازليين ببخت الملوك والاغنياء فى السعة فاطلق اسم المشبه به عليهما وفيه نوع خدشة والبخت معروف قيل وهو غير عربى فصيح ❊ قوله ( والمعنى وصفه بالتعالى بالاستغناء عن الصاحبة والولد لعظمته اولسلطانه اولغناه ) وسلطانه عطفه بالواو لاتحادهما مالا اشار به الى قوله انه تعالى دليل لمى على استغنائه عن الصاحبة الخ قدم عليه للاهتمام به وليكون الدعوى مبرهنة حين ذكرها فهو اولى من عكسه ٢٢ ❊ قوله ( وقوله " مااتخذ صاحبة ولا ولدا " بيان لذلك ) اى اثبات له كما عرفته ولذا ترك العطف وهذا ابلغ من القول ماله صاحبة ولا ولدا اذ المعنى ماصنع له صاحبة ولا ولد ولظهوره حذف لفظة له وفيه رد للمشركين والكافرين ❊ قوله ( وقرئ جدا بالتمييز وجدا بالكسر اى صدق ربوبيته ) جدا بفتح الجيم على انه تمييز من فاعل تعالى اى من نسبة قوله بالكسر وبالتنوين ايضا كما ذكره المعربون ومراد المصنف ايضا فقوله صدق ربوبيته بيان حاصل المعنى لابناء على اضافة الجد الى ربنا بل هو منصوب منون وربنا مرفوع ❊ قوله ( كانهم لما سمعوا من القرآن ما نبههم على خطأ مااعتقدوه من الشرك واتخاذ الصاحبة والولد ) لما سمعوا اى استمعوا القرآن الخ وفيه اشارة الى ان هؤلاء الجن كانوا يهودا كما صرح به فى سورة الاحقاف قوله آمنا به الخ تفريع على استماع القرآن وكذا نفى الشريك والصاحبة والولد تفريع عليه ايضا فيدل على ماذكره وانما قال كانهم لعدم الجزم بذلك اولانه من عادة العظماء الترجى ونحوه فى مقام الجزم ٢٣ ❊ قوله ( ابليس اومردة الجن ) ابليس لانه من الجن كما قال تعالى " الا ابليس كان من الجن " الآية مردة الجن اى غير ابليس جمع مارد وهو المتجرد عن الخير فحينئذ افراد سفيهنا لارادة الجنس اى سفهاؤنا ٢٤ ❊ قوله ( قولا ذا شطط وهو البعد ومجاوزة الحد اوهو شطط لفرط مااشط فيه وهو نسبة الصاحبة والولد الى الله تعالى ) قولا ذا شطط اى انه مصدر وصف للقول المقدر بتقدير المضاف ولو لم يقدر لكان ابلغ ولذا قال اوهو شطط الخ قوله مااشط فيه اى ابعد وتجاوز عن الحد ولو اكتفى به لكان اولى وتقديم الانس على الجن لمراعاة افضليته وان كان الجن اقدم وجودا واذا قدم على الانس فى بعض المواضع ٢٥ ❊ قوله ( اعتذار عن اتباعهم

قوله الا ماصدر بالفاء وهو قوله فانه يسلك من بين يديه

قوله على ان ما كان من قولهم متعلق بقوله وفتح الباقون الكل غير نافع وابى بكر من القراء الكل على ان ما كان من قول الجن فعطوف على محل الجار والمجرور فى به لا على مافى حيز قالوا لوجوب الكسر حينئذ كانه قيل صدقناه وصدقنا انه تعالى جد ربنا وانما اختار العطف على مجموع الجار والمجرور وحده احترازا عن العطف على المجرور المتصل من غير اعادة الجار والتأكيد بمنفصل وقوله فى تصوير المعنى كانه قيل صدقناه دون صدقنا به مشعر بان الفعل يتعدى الى مجموع الجار والمجرور بلا واسطة وان تعدى الى المجرور بواسطة ولايتوهم ذلك انه من باب الحذف والايصال لان ذلك غير مطرد فانه مقصور على السماع غير منقاس فيه فان حمل على حذف الجار فى المعطوف

قوله منقاس فيه لان الجار يحذف كثيرا من ان وان

قوله بيان لذلك هذا مبنى على ان يكون الضمير فى انه للشان " وتعالى جد ربنا " جملة فعلية خبرا عن ضمير الشان وقوله مااتخذ صاحبة ولا ولدا بيان لمضمون تلك الجملة هكذا قالوا والانسب للبلاغة ان يكون الضمير فى انه راجعا الى ربنا المذكور وقوله " مااتخذ صاحبة " الآية خبران وجملة تعالى جد ربنا اعتراضا واقعا بين اسم ان وخبرها تنزيها له تعالى عن الاتصاف بما يتصف به مخلوقه من اتخاذ الصاحبة والولد والمعنى وانه مااتخذ صاحبة ولا ولدا تعالى جد ربنا عن ذلك

قوله وقرئ جدا بالتمييز فعلى هذا يكون الضمير فى انه للشان ايضا وجملة تعالى جد ربنا خبرا عنه وقوله مااتخذ صاحبة ولا ولدا خبرا اخر وبيانا لجملة تعالى جد ربنا قال ابن جنى قرأها عكرمة اى تعالى ربنا جدا ثم قدم المميز نحو قولك حسن وجها زيد قوله وجد بالكسر اى صدق ربوبيته ونحوه جد العالم اى ليس هزل يعنى ان علمه غير مشوب بشئ من الجهل كقوله " اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين " جوابا لقولهم " اتتخذنا هزوا " فمعنى قوله جد ربنا فى هذا المقام معنى قوله لو اردنا ان نتخذ ولدا لاتخذناه من لدنا اذا فسر لهوا بولد ولذا قال صاحب الكشاف فى تفسير جد ربنا بالكسر اى صدق ربوبيته وحق آلهيته عن اتخاذ الصاحبة والولد





للسفيه فى ذلك بظنهم ان احدا لايكذب على الله ) بظنهم متعلق بالاعتذار قوله ان احدا اى من الانس والجن وفى هذا مبالغة حيث ذكر الانس فى مقام الاعتذار مع ان اتباعهم سفهاؤهم لاسفهاء الانس ايضا وفى قوله لايكذب على الله تنبيه على ان على الله متعلق بكذبا قدم عليه لرعاية الفاصلة ❊ قوله ( وكذبا نصب على المصدرية لانه نوع من القول اوالوصف لمحذوف اى قولا مكذوبا فيه ) لانه نوع فيكون مفعولا مطلقا للنوع بغير لفظه مثل قعدت جلوسا والفرق ان هذا التأكيد وذلك للنوع ومثاله المطابق قعدت القرفصاء ويجوز ان يقدر قولا كاذبا على ان المراد به المقول فيكون الكذب صفة للقول بمعنى عدم مطابقة حكمه للواقع وما اختاره المص بناء على ان الكذب صفة المتكلم بمعنى اخبار الشئ لا على ماهو عليه فيكون القول مكذوبا فيه وفيه اكثار الحذف فالاول اولى قوله مكذوبا فيه اشار به الى ان كذبا بمعنى اسم المفعول مع الحذف والايصال ❊ قوله ( ومن قرأ ان لن تقول كيعقوب جعله مصدرا لان التقول لايكون الا كذبا ) جعله مصدرا اى مفعولا مطلقا بغير لفظه كقعدت جلوسا كانه قيل ان لن تكذب على الله كذبا فح لايكون وصفا للقول لان التقول الخ فيكون اصل تقول تتقول لانه مضارع من باب التفعل ٢٢ ❊ قوله ( فان الرجل كان اذا امسى بقفر قال اعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه ) جنس الرجل اذا امسى اى اذا دخل فى المساء واذا صار فى قفر فى وقت المساء القفر ارض خالية من السكان واضافة السيد الى الوادى لادنى ملابسة مجازا والمراد اعوذ بسيد قوم هذا الوادى يرشدك اليه قوله من شر سفهاء قومه وهو اشارة الى انه محذوف حذف لظهوره اذ المستعاذ منه لايكون الا شريرا وكونه من الجن دون الانس منفهم من قوله يعوذون برجال من الجن والجمع فى الموضعين لانقسام الآحاد الى الآحاد نبه عليه المصنف بقوله فان الرجل الخ ٢٣ ❊ قوله ( فزادوا الجن باستعاذتهم بهم ) اى فزادوا الانس الخ على ان الضمير المرفوع راجع الى الانس اوفزاد الجن اى اوالضمير المرفوع للجن ٢٤ ❊ قوله ( كبرا وعتوا اوفزاد الجن والانس غيا بان اضلوهم حتى استعاذوا بهم والرهق فى الاصل غشيان الشئ ) غيا معنى رهقا حينئذ فلايلايم معنى تكبرا وعتوا فى هذا الاحتمال فالتكبر وكذا الغى معنى مجازى للرهق فان اصل معناه غشيان الشئ وستره كقوله تعالى " وترهقهم ذلة " والتكبر مشابه بالغشيان وكذا الغى والطغيان فان التكبر والطغيان ملابس له بحيث يعسر ويتعذر مفارقته واسناد الزيادة الى الانس والجن مجاز عقلى للسببية والفاء على الاول للسببية مع التعقيب وعلى الثانى الفاء داخل على السبب بحسب الظاهر فيأول بان الزيادة مسبب ذهنا فدخول الفاء باعتبار مسببيته ذهنا وان كان الزيادة سببا فى الخارج اولكون السبب باقيا يترتب على المسبب ويعقبه باعتبار الانتهاء وان كان عكسه باعتبار الابتداء ولاحاجة الى القول للترتيب فى الاخبار وان صح كما فى قوله تعالى " ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن " الآية فان الفاء فيه للترتيب فى الاخبار صرح به الفاضل السعدى وبهذا يظهر رجحان الوجه الاول فتأمل ولذا قدمه ( ٢٥ وان الانس ) ٢٦ ❊ قوله ( ايها الجن اوبالعكس والآيتان من كلام الجن بعضهم لبعض اواستئناف كلام من الله ) بعضهم لبعض والخطاب لهم واذا كان استئنافا فالخطاب للانس فقوله اوبالعكس ناظر الى احتمال الاستئناف ولو قيل ان كل واحد من المعنيين ناظرا الى كل واحد من الاحتمالين لاحتاج الى التمحل والتكلف واسند هنا ماللبعض من النوعين الى الكل اذ الظن المذكور فعل البعض ❊ قوله ( ومن فتح ان فيهما جعلهما من الموحى به ) فيكون المعنى اوحى الى وانه كان رجال من الانس الآية فح الخطاب للانس كما فى صورة الاستئناف والمراد بالبعث بعث الرسل وكون المراد بعث الموتى بعيد وقيل قوله وانا لمسنا السماء كلام الجن اوبما صدقوه على القرائتين لامن الموحى به فتخلل ماتخلل بينهما وليس اعتراضا غير جائز الا ان يأول بما يجرى مجراه لكونه يؤكد ماحدث عنهم من تماديهم فى الكفر ولايخفى مافيه من التكلف انتهى فجعله بما صدقوه اولى من جعله من الموحى به لكن الشيخان مالا الى جعله من الموحى به وجعل مابينهما فى حكم الاعتراض لما فيه من التوكيد والوعيد الاكيد ٢٧ ❊ قوله ( ساد مسد مفعولى ظنوا ) ٢ وان مخففة من الثقيلة ٢٨ ❊ قوله ( طلبنا بلوغ السماء اوخبرها واللمس مستعار من المس للطلب كالجس يقال لمسه والتمسه وتلمسه كطلبه واطلبه وتطلبه ) طلبنا بلوغ السماء اى السماء الدنيا واللمس مستعار من المس للطلب قال فى البقرة المس اتصال الشئ الى البشرة بحيث تتأثر الحاسة به واللمس كالطلب له ولذلك يقال المسه فلا اجده اى ولاجل اعتبار ٣ فيه يقال الخ فظهر الفرق بينهما نعم قد يستعمل كل منهما فى موضع الآخر فيظن الترادف وليس كذلك كما عرفته من كلامه

٢ هذا على خلاف المختار لكن لما كان ذكر ظنوا مقصودا وذكر كما ظننتم بالتبع اختار المصنف اعمال الاول
سعد

٣ ولما اعتبر معنى الطلب فيه فلاحاجة الى الاستعارة فتدبر
سعد

قوله والآيتان من كلام الجن اى قوله تعالى وانه كان رجال وانهم ظنوا بالكسر فيهما من كلام الجن قوله ومن فتح ان فيهما جعلهما من الموحى به قال صاحب الكشف وفى هذا القول ضعف لان قوله وانا لمسنا السماء من كلام الجن وبما صدقوه على القرائتين لامن الموحى اليه الا ان يجرى مجراه لكونه يؤكد ماحدث عنهم من تماديهم فى الكفر اولا وهو المستفاد من قوله وانه كان يقول سفيهنا على الله شططا ولايخفى مافيه من التكلف

قوله واللمس مستعار من المس للطلب اى اللمس الذى هو بمعنى المس مستعار هنا للطلب لان الماس للشئ طالب متعرف له والجس بمعنى التجسس والتجسس للشئ ايضا طالب ومتعرف له

٢٢ ❁ فوجدناها ملئت حرسا ❁ ٢٣ ❁ شديدا ❁ ٢٤ ❁ وشهبا ❁ ٢٥ ❁ وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع ❁ ٢٦ ❁ فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا ❁ ٢٧ ❁ وانا لاندرى اشر اريد بمن فى الارض ❁ ٢٨ ❁ ام اراد بهم ربهم رشدا ❁ ٢٩ ❁ وانا منا الصالحون ❁

وفى الكشاف واللمس كالمس مستعار للطلب وهو اوضح من كلام المص واوقالوا والمس هنا مستعار للطلب ولم يتعرضوا ذكر المس لكنى فى بيان المرام ولايدرى وجه التعرض لذكر المس وبيان انه مرادف له كما فهم من الكشاف اوغير مرادف كما استفيد من قول المص هنا وفى البقرة ليس هنا محله. قوله للطلب متعلق بمستعار سواء كان استعارة لغوية لاستعماله فى لازم معناه اواصطلاحية بتشبيه الطلب بالمس واللمس فى كون كل منهما وسيلة الى تعرف حال الشئ فعبر عنه باللمس وجه الاستعارة هو ان قولهم فوجدناها الخ قرينة على انهم لم يبلغوا السماء ولا خبرها ٢٢ * **قوله** (خراسا اسم جمع كالخدم) اى وليس بجمع كما ذهب اليه البعض لانه على وزن غلب فى المفردات قيل ولذا وصف بالمفرد وهو شديدا و يخدشه ان اسم الجمع كالجمع يطلق على الثلثة ومافوقها فشديد لكونه فعيلا يستوى فيه المفرد والجمع والتذكير والتأنيث فوصفه به لايدل على كونه اسم جمع مع ان النزاع المذكور لاطائل تحته وانما يتعين كونه اسم جمع لولم يوجد هذا الوزن من ابنية الجمع وليس كذلك كخدم جمع خادم ٢٣ * **قوله** (قويا وهم الملائكة الذين يمنعونهم عنها) اى عن السماء بسبب ميلاد النبى عليه السلام فانهم منعوا عن ثلث بميلاد عيسى عليه السلام ولما ولد نبينا عليه السلام منعوا عن كلها والتفصيل فى سورة الحجر والصافات وفى قوله يمنعونهم اشارة الى انهم قبل ذلك لم يحجبوا عن السموات ٢٤ * **قوله** (جمع شهاب وهو المضئ المتولد من النار) وهذا مسلك الحكماء وقال فى سورة والصافات والشهاب مايرى كان كوكبا انقض وهذه الشهب آلة منعهم الملائكة عن السماء والعطف لتغاير الآلة ذى الآلة وهى معطوف على حرسا فيكون المعنى ملئت شهب شهبا وملاءها شهبا مثل ملاءها حرسا محل تردد فالاولى جعلها من قبيل علفتها تبنا وماء باردا اى فوجدناها مصحوبة بالشهب ونحوه ٢٥ * **قوله** (مقاعد خالية عن الحرس والشهب اوصالحة للترصد والاستماع وللسمع صلة لنقعد اوصفة لمقاعد) مقاعد خالية عن الحرس هذا مأخوذ من المقابلة وضمير منها راجع الى السماء حال من مقاعد قدمت عليها للاهتمام قوله اوصالحة الخ وهذه الصلاحية بخلوها عن الحرس والشهب وقربها من السماء فهو اخص من الاول واو اعتبر القرب من السماء يكون مألهما واحدا فيكون ترديدا فى العبارة والاستماع اشارة الى ان السمع هنا بمعنى الاستماع لقولهم فمن يستمع الآن قوله صلة لنقعد وبيان لغايته قوله اوصفة لمقاعد وفيه بعد اذ لامقاعد فى جو الهواء ولا فى السماء مقاعد كائنة للاستماع الا بجعلهم مقاعد فح لايلايم كون السمع صفة لها فالاول هو المعول وفيه اشعار بانه لارجم الشهب قبل مبعثه عليه السلام كما يؤيده قوله • فمن يستمع الآن • الآية اذ الآن كالنص فيه لكن قالوا الصحيح انه قبله كما ورد فى الاحاديث وقولهم ملئت يشعر بذلك اى كمال الرجم والمنع التام عن السماء حدث بعد مبعثه عليه السلام واما قبله فمحقق وقتادون وقت وجه المنع التام عن استراقه بعد البعثة لئلا يشتبه قول الرسول فانهم استرقوا السمع واخبروا الكهنة مع الاكاذيب الباطلة فنعوا را سادفعا للوسوسة والريبة والفاء فى فمن يستمع الآن الخ للسببية فان الجملة الاولى اخبارها سبب لاخبار هذه الجملة ٢٦ * **قوله** (اى شهابا راصدا له ولاجله يمنعه عن الاستماع بالرجم) راصدا له اى لمن قصد الاستماع وذلك لانه لما كان الشهاب معدا له صار كانه راصد له ليهلكه قوله ولاجله عطف تفسير له فيكون رصدا مجازا اوليا او محمول على التشبيه فان كونه معدا له شبه بالراصد بالفعل قوله يمنعه عن الاستماع فقولهم يستمع الآن مجاز على ارادة الاستماع * **قوله** (اوذوى شهاب راصدين على انه اسم جمع للراصد وقد مر بيان ذلك فى الصافات) اوذوى شهاب بتقدير المضاف وهم الملائكة ولذا قال راصدين فالرصد ح حقيقة على انه اسم جمع كحرسا وقد عرفت انه كالجمع وفى الاول اعتبر مفردا ولو اعتبر اسم جمع ايضا جعل شهابا فى حكم الجمع لشدة احراقه كانه شهب متعددة وهو تكلف ولذا لم يلتفت اليه المص ٢٧ * **قوله** (وانا لاندرى اشر اريد بمن فى الارض بحراسة السماء ٢٨ خيرا) وانا لاندرى راعوا الادب حيث لم يصرحوا بنسبة الشر الى الله تعالى مع نسبة الخير اليه تعالى صريحا لعلهم اقتبسوا من قوله تعالى بيدك الخير وان فاعل الكل هو الله تعالى تقديم الشر لرعاية الفاصلة ومن فى الارض شامل للجن ايضا فلا ثالث لهما والمعنى اى احد الامرين كان لان ام متصلة وذكر رشدا مع ان المقابل للشر الخير لما مر من مراعاة الفاصلة والرشد اصابة الحق والصواب ولذا فسره بخير وجملة انا كنا نقعد كانه بيان ان هذا الامر وهو كثرة الحراس والمنع الكلى لم يكن قبل هذا وجملة فمن يستمع الآن وان فهم من قولهم ملئت حرسا الخ لكن ذكرت تتميما لما قبلها قولهم وانا لاندرى الخ اظهار العجز بادراك وجه الحراسة ٢٩ * **قوله** (المؤمنون الابرار) فسر الصالحين بذلك لان الصلاح رعاية

**قوله** رشدا اى خيرا لما حدث هذا الحادث من كثرة الرجم ومنع الاستراق قالوا ماهذا الالامر اراده الله باهل الارض ولايخلو من ان يكون شرا اورشدا اى خيرا من عذاب اورحمة قال صاحب الانتصاف ومن عقائد الجن ان الهدى والضلال جميعا من خلق الله تعالى فتأدبوا بنسبة الرشاد اليه تعالى وجعلوا الشر مضمر الفاعل فجمعوا بين حسن الاعتقاد والادب الحسن تم كلامه ومثله قوله تعالى • انعمت عليهم غير المغضوب عليهم • حيث نسب الانعام اليه تعالى صريحا واخفى نسبة الغضب اليه عزوجل حيث لم يقل غير الذى غضبت عليهم





٢٢ ❁ ومنا دون ذلك ❁ ٢٣ ❁ كنا طرائق ❁ ٢٤ ❁ قددا ❁ ٢٥ ❁ وانا ظننا ❁ ٢٦ ❁ ان لن نعجز الله فى الارض ❁ ٢٧ ❁ ولن نعجزه هربا ❁ ٢٨ ❁ وانا لما سمعنا الهدى ❁ ٢٩ ❁ آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف ❁

حق الله وحق العباد فهم الابرار الناجون ٢٢ * **قوله** (اى قوم دون ذلك فحذف الموصوف وهم المقتصدون) اى العاملون فى اغلب الاوقات اووهم الذين خلطوا الصالح بالسيئ • فلاتكرار مع قوله وانا منا المسلمون ومنا القاسطون قوله فحذف الموصوف لانه يطرد وحذفه اذا كان بعض اسم مجرور بمن مقدم عليه والصفة ظرف اوجملة كما صرح به النحاة وهنا قوم بعض من اسم مجرور بمن وهو ضمير المتكلم مع الغير والصفة ظرف ولم يجعله منصوبا على الظرفية مع انه مستغن عن تقدير المضاف لانه اسم خاص لموضع يستطرق فيه فلايقال للبيت والمسجد طريق على اطلاقه بل يقال جعلت المسجد اوالبيت طريقا فلاينتصب مثله على الظرفية الا فى الضرورة عند سيبويه فلايخرج القرآن عليه اذ تخريجه على احسن الوجوه واجب وقول بعض النحاة هو طرق لان كل موضع يستطرق فهو طريق لايعبأ به لنص الامام سيبويه على خلافه ٢٣ * **قوله** (ذوى طرائق اى مذاهب) قدر ذوى ليصح الحمل وقصد المبالغة فى مثل هذا ليس بمناسب * **قوله** (اومثل طرائق فى اختلاف الاحوال اوكانت طرائقنا طرائق) اومثل طرائق امابتقدير المثل اوالكلام محمول على التشبيه البليغ قوله فى اختلاف الاحوال وجه الشبه لكن لاحسن فيه قوله اوكانت طريقنا اى المضاف محذوف فى جانب الاسم كان اخره لانه تأويل قبل الاحتياج اليه فيصير مثل نزع الخف قبل الوصول الى الماء ٢٤ * **قوله** (متفرقة مختلفة جمع قدة من قد اذا قطع) متفرقة مختلفة الاول مستفاد من الجمع والثانى من التعبير بقدد ولذا قال من قد الخ كان كل طريق لاختلافه مقطوع بعضه عن بعض ٢٥ * **قوله** (علمنا) اى الظن هنا بمعنى العلم اذ متعلقه من قبيل المعلوم بالعلم القطعى ولايصح الاكتفاء بالظن اذ الظن قد يجئ بمعنى العلم مجازا ولعله عبر بالظن اشعارا بانه لايقدح فى الاعتقاد مايهجس فى النفس من الخطرات التى لاينفك عنها العلوم النظرية كذا قاله المص فى قوله تعالى • انى ظننت انى ملاق حسابيه • ٢٦ * **قوله** (كائنين فى الارض اين ماكنا فيها) اشار به الى ان الارض للعموم وفى الارض ظرف مستقر حال من ضمير فنعجزه المتصل ٢٧ * **قوله** (هاربين منها الى السماء) حال من فاعل ولن نعجزه منها اى من الارض الى السماء وانما حمله عليه ليحسن المقابلة اذ حاصل المعنى ان لن نعجز الله فى الارض اين ما كنا فيه هاربين من ارض الى ارض ومعنى الثانى ماذكره فلو حمل الهرب من الارض الى الارض لزم التكرار وللتنبيه على ذلك اعيد ولن نعجزه * **قوله** (اوان نعجزه فى الارض ان اراد بنا امرا اولن نعجزه هربا ان طلبنا) سواء كان كنا مستقرين فى الارض التى كنا فيها اولا اولن نعجزه هربا من موضع الى موضع ان طلبنا اى لانجاة من سطوته بسبب الهرب ان قصد اخذنا ولانظر فى هذا الوجه عموم الارض ولاخصوصه وذكر الارض لافادة ان الارض مع سعتها ليس فيها منجى من اخذه ولامهرب بالكمال علمه وشدة قدرته فالفرق بين الوجهين واضح لكن قدم الاول لان الظاهر كون لام الارض للاستغراق وان فيه ترق ومبالغة لانه يفيد ان لاخلاص من بطشه لافى الارض ولافى السماء وسواء كنا فى الارض اوفى السماء بخلاف الثانى لان مأله ان طلبنا لم نفته وان هربنا لم نتخلص منه ٢٨ * **قوله** (اى القرآن) فسر الهدى بالقرآن بقرينة تعلق السمع فاطلق الهدى عليه مبالغة كانه لكماله فى الهداية هداية والايمان بالقرآن مستلزم للايمان بجميع المؤمن به ومن جملته التوحيد وابطال الشرك ومنع التقليد ولذا قيل فمن يؤمن بربه بالفاء التفريعية عمم الحكم لدخولهم فى المؤمنين دخولا اوليا وكالتعليل لعدم خوفهم من البخس والرهق ٢٩ * **قوله** (فهو لايخاف) قدر المبتدأ ليحسن دخول الفاء فيه لان المضارع المنفى بلا ان كان جواب الشرط يصح فيه دخول الفاء وتركها كما صرح به النحاة كذا فى شرح التسهيل * **قوله** (وقرئ فلايخف) بالجزم على ان لاناهية لانافية * **قوله** (والاول ادل على تحقيق نجاة المؤمنين واختصاصها به) نبه به على ان الثانى فيه دلالة على ذلك لانه تعليق الحكم بالمشتق وهو يفيد علية مأخذ الاشتقاق والا فلا دلالة اذ النهى عن الخوف لايستلزم وقوع عدم الخوف بخلاف الخبر فانه يدل على عدم وقوعه لالان مدلول الخبر الصدق والكذب من محتملاته وتفضيل الدلالة باعتبار كونها قطعية اولاد عن هذا قال والاول ادل الخ قوله نجاة المؤمن حاصل معنى لايخاف قوله واختصاصها اى النجاة به اى المؤمن والاختصاص مستفاد من مفهوم الشرط وهو مذهب المص اوتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى كما نبه به عليه بقوله فهو لايخاف لكن انما يتم هذا اذا كان تقديم المبتدأ لتصحيح دخول الفاء كما ذهب اليه المحشى فحينئذ يكون تقدير المبتدأ واجبا واما اذا كان تقديره لتحسين دخولها

**قوله** كائنين فى الارض اينما كنا فيه معنى التعميم مستفاد من وقوع جنس الارض ظرفا حيث لم يقل فى ارضنا اوفى الارض الفلانية ولما وقع قوله ولن نعجزه هربا فى مقابلة لن نعجز الله المقيد بقوله فى الارض حمل قيده وهو هربا على الهرب الى السماء على ماهو مقتضى المقابلة وقوله اولن نعجزه فى الارض ان اراد بنا امرا اولن نعجزه هربا ان طلبنا مبنى على الاطلاق فى التعلق من غير نظر فى الاول الى ان الارض عام اوخاص وفى الثانى الى ان الهرب الى السماء اوالى جهة اخرى كانه قيل ان طلبنا لم نفته وان هربنا لم ينفع فان قلت ان كان مبنى هذا الوجه على الاطلاق دون التقييد فما فائدة قوله فى الارض قلنا فائدته تصوير انها مع هذه البسطة وسعة العرصة ليس فيها منجى من الله تعالى ولامهرب وليس المراد ان نفى الاعجاز مقيد بكونه فى الارض حتى يوهم جواز الاعجاز فى غيرها وهذا الوهم وان امكن فى الوجه الاول لكونه على التقييد لكنه مدفوع بقوله ولن نعجزه هربا لانه مفسر بهربا الى السماء

**قوله** والاول ادل على تحقيق نجاة المؤمن واختصاصها به معنى الادلية على تحقيق النجاة مستفاد من اسمية الجملة لدلالتها على الثبات والدوام ومعنى الاختصاص مستفاد من تقديم الفاعل المعنوى على الفعل على نحو هو عرف اقول يفهم من كلمة التفضيل ان فى الثانى ايضا دلالة على معنى الاختصاص فى الجملة فلعل وجه الدلالة فيه هو التقييد بالشرط الدال على ان من لم يؤمن يخاف فيلزمه ان المؤمن هو الذى يخاف دون غيره فوجه التفضيل فى الدلالة على الاختصاص فى الاول كون الدلالة فيه بطريقين وفى الثانى بطريق واحد

كانقل عن شرح التسهيل فلايتم ذلك فالاختصاص حينئذ من مفهوم الشرط وعندنا هو مستفاد من ملاحظة ان لانجاة للكافر ٢٢ ❁ قوله (نقصا فى الجزاء) اصل البخس النقص والنقص فى الجزاء معلوم بمعونة المقام وهذا دليل على ان الايمان كاف وحده فى الجزاء الاوفى ❁ قوله (ولاان ترهقه ذلة) وقدمر من المصنف ان الرهق فى الاصل غشيان الشئ فالمراد هنا غشيان الذلة لقوله تعالى • وترهقهم ذلة • وهذا فى من لم يؤمن فالمؤمن على خلاف ذلك ❁ قوله (وجزاء بخس ولارهق) عطف على ذلة والقرينة عليه عدم خوفه عن نقص جزاء ولم يذكر رهق ظلم كما فى الكشاف لان جزاء النقص فى صورة الظلم فلا حاجة الى ذكره صريحا ❁ قوله (لانه لم يبخس حقا ولم يرهق ظلما لان من حق الايمان بالقرآن ان يجتنب ذلك) لانه لم يبخس تعليل لمنطوق قوله وجزاء نقص ومفهومه فلايقال ان الصواب ان يقول جزاء نقص ولارهق ظلم حتى لايبقى التعليل بقوله ولارهق ظلم بلا معلل ولاحاجة الى القول بانه من باب الاكتفاء كسرابيل تقيكم الحر بقرينة مابعده فانه ضعيف ٢ قوله لانه لم يبخس الخ لايلايم قولهم تعليق الحكم بالمشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق وبعض المحشين استدلوا على الاختصاص المذكور بالتعليق المذكور فالاولى عدم التعرض بذلك وذكره صاحب الكشاف لان مذهبه ان الاعمال جزء من الايمان فلايكفى الايمان وحده فى ذلك ففيه شمة من الاعتزال فتدبر ٢٣ ❁ قوله (وانا منا المسلمون) اعادة لقوله وانا منا الصالحون ولقوله ومنا القاسطون فلاتكرار كمامر ❁ قوله (الجائرون عن طريق الحق وهو الايمان والطاعة) وهو الايمان الاولى الاكتفاء به لقوله فمن يؤمن بربه الآية والمعنى ومن اسلم ومن آمن ٢٤ ❁ قوله (توخوا رشدا عظيما يبلغهم الى دار الثواب) والتوخى التحرى وهو القصد بالاحرى عظيما اذ التنوين للتفخيم قوله يبلغهم الى دار الثواب بمقتضى الوعد وفيه اشارة الى ان تحروا رشدا من قبيل وضع السبب موضع المسبب وفى الكشاف زعم من لايرى للجن ثوابا ان الله تعالى وعد قاسطهم وماوعد لمسلمهم وكفى به وعدا ان قال فاولئك تحروا رشدا فذكر سبب الثواب وموجبه الخ وهذا بناء على مذهبه وهو ان العمل موجب الثواب وللزاعم ان يقول ان قوله فاولئك تحروا رشدا سبب لمغفرتهم وحفظهم عن العقاب واما الثواب فلادلالة له عليه بل تصريح الوعيد للقاسطين دون تصريح الوعد للمسلمين ربما يشعر بماذهب اليه الزاعم واماما امام الاعظم توقف فيه لقوله تعالى ياقومنا اجيبوا داعى الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب اليم حيث لم يقل ويثبكم بثواب مقيم فتوقف فى اثباته ونفيه لكن صاحب الكشاف جزم بان لهم ثوابا وتبعه ابو السعود مع انهما من كبار ائمة الحنفية ولعلهما اختارا مذهب الامامين وقدقيل ٣ ان قولهما فى كل مسئلة رواية عن الامام الاعظم والله اعلم ٢٥ ❁ قوله (توقدبهم) فيكون حطبا تشبيه بليغ ❁ قوله (كما توقد بكفار الانس) لانهم مكلفون مثل الانس قوله تعالى • وقودها الناس • امامن باب الاكتفاء بذكر الناس عن ذكرهم او الناس عام لهم على انهما من الناس كما صرح به المصنف فى قل اعوذ برب الناس ٢٦ ❁ قوله (اى ان الشان) اى ان مخففة من الثقيلة ❁ قوله (لواستقام الجن اوالانس او كلاهما) لواستقام الجن قدمه اذ الكلام فيهم قوله او كلاهما وهو الاولى ٢٧ ❁ قوله (على الطريقة المثلى) اى الفضلى تأنيث الافضل بمعنى الامثل وانما حملها عليها لان المطلق محمول على فرده الاكمل فاللام للجنس وهذا اولى من كونه للعهد لتضمنه الادعاء بان الانس الجنس كانه هى لافرد له آخر ٢٨ ❁ قوله (اوسعنا عنهم الرزق وتخصيص الماء الغدق وهو الكثير بالذكر لانه اصل المعاش والسعة وعزة وجوده بين العرب) لوسعنا عنهم نبه به على ان ماذكر مجاز عن التوسيع فى الرزق لان الماء الكثير اصل المعاش والسعة لف ونشر فنفس الماء سبب اصل المعاش وكثرته اصل سعته وفيه تحريض على هذا الطريق وعلى مداومة المبرات فى عموم الاوقات وهذا كقوله تعالى ولوانهم آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض قوله بالكثير متعلق بتخصيص والباء داخل على المقصور قوله وعزة وجوده اى قلة وجوده وتفراعينهم بالماء الكثير لاسيما الماء البارد ٢٩ ❁ قوله (لنختبرهم كيف يشكرونه) اى لنعاملهم معاملة المختبرين وفيه استعارة تمثيلية كمامر مرارا فى مواضع عديدة قوله كيف يشكرونه اى ليعلم الخلق كيف يشكرونه وهذا فائدة الاختبار ولظهوره لم يذكر العلم وحاصله ليعلم هل يشكرون ام لا كما ذكره فى نظائره وكيفية الشكر نعم وجودا وعدما فيكون حاصله ماذكر ❁ قوله (وقيل معناه ان لواستقام الجن على طريقتهم القديمة ولم يسلموا باستماع القرآن اوسعنا عليهم الرزق فتدرجين لهم

٢ لانه لوكان مثل هذا قرينة على الحذف ونحوه لايرد الاشكال على قول اصلا سعد
٣ صرح به البحر الرائق فى تكبير التشرين سعد
قوله نقصا فى الجزاء اوجزاء نقص الاول تفسير بحسب الحقيقة والثانى تفسير بحسب المجاز حيث سمى جزاء البخس بخسا على طريق المشاكلة على منوال وجزاء سيئة سيئة والمعنى فلايخاف ان يبخس الله حقه لانه لم يبخس حق احد فان عدم الخوف من المحذور يكون لانتفاء المحذور وقوله لانه لم يبخس حقا اشارة الى ذلك قال صاحب الكشف وجاز ان يحمل على الاضمار واصل الكلام ومن لايبخس حق احد ولا يرهق ظلمهم فلايخاف جزآءهما فوضع قوله ومن يؤمن موضعه تنبيها بالسبب على المسبب يعنى هو من باب نفى المسبب لانتفاء السبب وقد وضع موضع السبب الايمان بالله تعالى ليؤذن بان الايمان هو السبب فى الاجتناب عن البخس والظلم والفرق بين التفسير الاول والثانى ان القصد فى نفى الخوف على الاول كان لاثبات منافيه وهو الايمان وعلى الثانى لانتفاء سببه وهو البخس ولذا قال لانه لم يبخس حقا وكما دل الاول على ان من حق العبد ان يؤمن بربه دل الثانى على ان من حق المؤمن ان لاينقص حق اخيه ويعطى الكلام ايضا بفحواه ان من لم يؤمن بربه الذى انعم عليه واحسن اليه بالنعم الظاهرة والباطنة لايأمن بامن الخوف وان من عمل عملا صالحا ولاينفعه ماحسبه اعمالا صالحة بل يجعل ذلك هباء منثورا
قوله توخوا رشدا عظيما يبلغهم الى دار الثواب معنى العظمة مستفاد من تنكير رشدا
قوله توقدبهم كما توقد بكفار الانس زعم من لايرى للجن ثوابا ان الله تعالى اوعد قاسطيهم وماوعد مسلميهم وهذا زعم فاسد اذ كفى به وعدا انه تعالى قال فى مسلميهم فاولئك تحروا رشدا فذكر سبب الثواب وموجبه الله اعدل من ان يعاقب القاسط ولايثيب الراشد





لنوقعهم فى الفتنة ونعذبهم فى كفرانهم) وهذا بعيد جدا اذ الاستقامة تستعمل فى الامور المشروعة وكذا الطريقة متعارفة فى طريق الحق والصواب فحمله على طريقة الكفر خروج عن الطريق وماقاله الطيبى من ان التذييل بقوله ومن يعرض عن ذكر ربه يؤيد هذا فليس بطيب وكون النعمة المذكورة استدراجا مع امكان حملها على ظاهرها بعيد جدا ٢٢ ❁ قوله (عن عبادة ربه اوموعظته اووحيه) عن عبادة ربه اى الذكر مجاز عن العبادة لاشتمال العبادة الذكر فذكر الجزء واريد الكل فيكون المصدر مضافا الى المفعول قوله اوموعظته فيكون مضافا الى الفاعل لانه حينئذ بمعنى التذكير مجازا لاستلزامه الذكر قوله اووحيه اى ايحائه فيكون ايضا مضافا الى الفاعل وكذا اذا كان بمعنى الموحى به مضاف الى الفاعل ومجاز ايضا لاشتماله الذكر وكذا اذا اريد به القرآن ولعل مراده بالوحى القرآن وان كان اعم منه قدم الاول لانه المتبادر منه مع ملايمتها لماسبق ومالحق ومن فى ومن يعرض عام للانس والجن فلاتكرار مع قوله واما القاسطون على ان هذا من كلام الجن وذلك من كلام الله تعالى • اذ كلامهم قدتم بقوله واما القاسطون • الآية قوله وان لواستقاموا من كلام الله تعالى ومن جملة الموحى اليه عليه السلام ٢٣ ❁ قوله (يدخله وقرأ غير الكوفيين بالنون) يدخله نبه به على ان تعديته نسلكه الى المفعول الثانى بنفسه لتضمنه ٢ معنى ندخله اذ تعديته الى المفعول الثانى بفى ٢٤ ❁ قوله (شاقا يعلو المعذب ويغلبه مصدر وصف به) شاقا بيان المراد منه وهذه الصفة اما للتأكيد فان كل عذاب شاق اوللتخصيص ان اريد به شاق كامل فى المشقة والايلام ويؤيده قوله يعلو المعذب اى علوا معنويا ولذا قال ويغلبه بيانا لكونه شاقا مع الاشارة الى معناه اللغوى اذ الصعود هو الارتقاء الى المكان العالى مصدر وصف به للمبالغة فلايأول بالمشتق والافيفوت المبالغة ٢٥ ❁ قوله (مختصة به) اى من جهة كون العبادة فيها مختصة به تعالى • وعن هذا فرع عليه قوله فلاتدعوا • الآية ٢٦ ❁ قوله (فلاتعبدوا فيها غيره) اى الدعاء بمعنى العبادة فيها غيره لم يقل فلاتعبدوا فيها معه غيره مع انه مقتضى النظم لمابينه فى اواخر سورة المائدة من ان من عبدالله مع عبادة غيره فهو يعبد غيره فقط فعبادته تعالى كلاعبادة لانه اغنى الشركاء ❁ قوله (ومن جعل ان مقدرة باللام علة للنهى الغى فائدة الفاء) ومن جعل وهو الخليل بن احمد ان مقدرة باللام لانه قياس مطرد فى ان وان علة للنهى وهو فلاتدعو كقوله تعالى • لايلاف قريش • الآية فانه متعلق بقوله فليعبدوا وكذا هنا اورده المص بقوله الغى فائدة الفاء اذ الفاء للسببية والسببية مستفادة من اللام فيلزم الالغاء المذكور والحمل على التأكيد ليس بمناسب فى مثل هذا المقام على ان التأكيد نوع الغاء لكن يرد على المص انه اعترف فى سورة لايلاف قريش ان اللام فى لايلاف متعلق بقوله فليعبدوا مع انه يرد عليه ما اورده هنا فهو جوابكم هنالك فهو جوابنا هنا قال هنالك والفاء لما فى الكلام من معنى الشرط اذ المعنى ان نعم الله تعالى لاتحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لاجل ايلا فهم الخ انتهى ويقال هنا ان الفاء لما فى الكلام معنى الشرط والمعنى ان الله تعالى يجب ان يوحد ولايشرك به فان لم توحدوه فى سائر المواضع فلاتدعوا مع الله احدا فى المساجد لانها مختصة به فالاشراك فيها اقبح القبائح الاان يقال ان اللام هنالك مذكورة يحتمل تعلقها بقوله فليعبدوا كما يحتمل تعلقها بغيره فاذا جعلت متعلقة به يحتاج الى تعلقها به الى تمحل اذ الفاء يمنع ان يعمل مابعدها فيما قبلها فاشار الى الجواب عنه بان قوله فليعبدوا جزاء شرط محذوف قدم عليه معموله والمعنى ماذكره وقدم قوله • لايلاف قريش • على عامله وعلى الفاء ليكون عوضا عن الشرط المحذوف ومانحن فيه ليس اللام مذكورا وتقدير اللام وجعلها متعلقة للمؤخر بالتأويل المذكور التزام مالايلزم مع ظهور الوجه الخالى عن التكلف المذكور وهو كون ان المساجد من جملة الوحى على معنى • قل اوحى الى ان المساجد لله • الآية فالفاء فى فلاتدعوا للسببية اى فاذا كان كذلك فلاتعبدوا الخ ❁ قوله (وقيل المراد بالمساجد الارض كلها) قائله الحسن رحمه الله تعالى مرضه لان المسجد فى عرف الشرع مسجد المسلمين ومصلاهم خاصة صرح به المصنف فى سورة الحج وبهذا ظهر ضعف ماقيل فدخل فيها الكنائس والبيع ومساجد المسلمين وقدقال تعالى لهدمت صوامع وبيع ومساجد فقابل المساجد لهما ❁ قوله (لانها جعلت للنبى عليه السلام مسجدا) وفى الحديث الطويل جعلت لى الارض مسجدا وطهورا ❁ قوله (وقيل مسجد الحرام لانه قبلة المساجد) وجه الضعف مامر وايضا كلما ذكر ذكر بقيد الحرام وايضا لايلايم الجمع الاان يقال انه لكونه قبلة المساجد فكانه مساجد كلها كما نبه عليه بقوله لانه قبلة المساجد

٢ اوانه من قبيل الحذف والايصال سعد
قوله ومن جعل ان مقدرا باللام علة للنهى الغى فائدة الفاء اى من قال تقديره ولان المساجد لله فلاتدعوا مع الله احدا على ان اللام متعلقة بلاتدعوا الغى فائدة الفاء فى فلاتدعوا اذ المعنى حينئذ انما يصح على عدمه لان المعنى ولكون المساجد مختصة لعبادة الله وحده لاتشركوا به فيها احدا ولامعنى لان يقال فلا تشركوا بالفاء اذ لامعنى للفاء بين التعليل والمعلل ولايلزم ايضا دخول الواو على الفاء واما اذا لم يكن اللام مقدرة فى ان وكان قوله وان المساجد لله جملة مستقلة يكون الفاء فى فلاتدعوا هى الفاء الداخلة على النتايج واجوبة الشروط والمعنى فاذا كانت المساجد لله فلاتدعوا
قوله لانها جعلت للنبى عليه الصلاة والسلام مسجدا قال صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لى الارض مسجدا وطهورا
قوله لانه قبلة المساجد ومواضع السجود تعليل التعبير عن المفرد بلفظ الجمع

٢٢ ❊ وانه لما قام عبد الله ❊ ٢٣ ❊ يدعوه ❊ ٢٤ ❊ كادوا ❊ ٢٥ ❊ يكونون عليه لبدا ❊ ٢٦
❊ قال انما ادعو ربى ولا اشرك به احدا ❊

اى لانه قبلة المصلين فى المساجد فالاضافة مجاز لادنى ملابسة اوالجمع للتفخيم ولعله مراد المصنف وايضا الاوجه لتخصيص العبادة فى المسجد الحرام قيل والظاهر ان المراد به الكعبة نفسها لا الحرم كله وان صح ايضا وقبلة المساجد نفس الكعبة ولا يصح ان يراد الحرم كله على مابينه المصنف ❊ **قوله** (اومواضع السجود على ان المراد النهى عن السجود لغير الله) اومواضع السجود عطف على مسجد الحرام اى قيل المراد به مواضع السجود مطلقا بمعنى موضع السجود ومكانه قوله على ان المراد النهى الخ وفى الاول النهى عن عبادة غير الله وفى هذا النهى عن السجود لغير الله فقط فبينهما عموم وخصوص مطلقا ❊ **قوله** (اوآرابه السبعة) الآراب بالمد جمع ارب وهو العضو مطلقا لكن المراد به العضو الذى يحصل به السجود وهو سبعة اعضاء الوجه والقدمان والركبتان والكفان ❊ **قوله** (اوالسجدات على انه جمع مسجد) اى وقيل المراد بها السجدات نفسها على انه جمع مسجد اى بفتح الجيم مصدر ميمى كما صرح به ابو السعود فيكون مختصا بالاخير وفى الكشاف وقيل هى جمع مسجد وهو السجود وحمله على المصدر الميمى وصرح به السعدى ايضا وقيل هو متعلق بما قبله من قوله اومواضع السجود ايضا فان المساجد على كلا الاحتمالين جمع مسجد بالفتح وهو مخالف لما ذكرناه من كلام الكشاف وغيره ٢٢ ❊ **قوله** (وانه لما قام عبد الله اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وانما ذكر لفظ العبد للتواضع فانه واقع موقع كلامه عن نفسه والاشعار بما هو المقتضى لقيامه) وانه لما قام من جملة الموحى اى وانه اى الشان اوحى الى لما قام الخ فالظاهر حينئذ ان يقال وانه اى الشان اوحى الى انى لما قمت الخ لكن عدل عنه لما ذكر من انه للتواضع الخ قوله فانه واقع الخ لما ذكرناه ولو قيل ان العدول للتشريف بدون نظر الى انه واقع موقع كلامه كما قيل فى قوله تعالى "سبحان الذى اسرى بعبده" لم يبعد ويؤيده نوع تأكيد قراءة الكسر لانه على هذه القراءة اما ابتداء من الله تعالى اومن كلام الجن بعضهم لبعض حين رجعوا الى قومهم لكن الاشعار المذكور وهو العبودية متحقق فى كل قراءة ٢٣ ❊ **قوله** (يدعوه يعبده) يدعوه حال من فاعل قام اواستئناف وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار ٢٤ ❊ **قوله** (كاد الجن) قدم كون الضمير للجن اذ الكلام مسوق لبيان احوالهم حين استماع القرآن فالمراد الجن نفر من الجن على ان اللام للعهد ٢٥ ❊ **قوله** (متراكبين من ازدحامهم عليه) متراكبين معنى لبدا قوله من ازدحامهم بيان منشأ التراكم ثابت باقتضاء النص عليه متعلق بمتراكبين قدم على عامله فى النظم الكريم لمراعاة الفاصلة ❊ **قوله** (تعجبا مما رأوا من عبادته وسمعوا من قراءته) تعجبا علة التراكم علة حصولية وعليه معناه المكان الذى يقرب منها اذ المعنى مزدحمين حوله لكنهم لم يجتمعوا ولم يزدحموا لما عرفت من ان كاد وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لفقد شرط اولعروض مانع كون الضمير للجن على ان قوله وانه لما قام من جملة الموحى اليه بقراءة ان بالفتح واما على كونه من مقول الجن على قراءة الكسر فالضمير للانس من الاصحاب والمص لم يتعرض له لان المختار عنده قراءة الفتح وهى قراءة الجمهور ❊ **قوله** (اوكاد الانس والجن يكونون عليه مجتمعين لابطال امره) اوكاد الانس والجن اى ضمير كادوا للفريقين والمراد ح الاجتماع لابطال امره لا تعجبا مما رأوا الخ لان يدعو من الدعوة لا من العبادة وهذا على قراءة الكسر وكونها جملة مستأنفة ابتداء اخبار من الله تعالى عن حال رسوله تمهيدا لما بعده وتأكيدا لما قبله مقابلا لقوله وان المساجد لانهم لما نهوا عن الشرك ودعوا الى التوحيد قابلوه بالعداوة والجد فى نقض امره كذا قيل ولو قيل انه من مقول الجن كما فى صورة رجوع الضمير الى الانس وحده كما مر آنفا يكون المعنى مثل ما مر من انهم مزدحمون حوله تعجبا من عبادته الخ بل لو قيل ان المعنى ايضا كذلك فى كونه جملة ابتدائية الله تعالى لم يبعد ولا يعرف مانع يمنع ذلك ٢ ❊ **قوله** (وهو جمع لبدة وهو ماتلبد بعضه فوق بعض كلبدة الاسد وعن ابن عامر لبدا بضم اللام جمع لبدة وهى لغة وقرئ لبدا كسجدا جمع لابد ولبدا بضمتين كصبر جمع لبود) وهو جمع لبدة بكسر اللام وسكون الباء الموحدة وهى ماتلبد اى اجتمع فاذكره فى تفسير لبدا حاصل المعنى قوله كلبدة الاسد وهى الشعر المجتمع بين كتفيه قوله جمع اللابد والمعنى مثل مامر ٢٦ ❊ **قوله** (فليس ذلك ببدع ولا منكر يوجب تعجبكم اواطباقكم على مقتى) لانه امر ثابت من لدن آدم الى يومنا هذا فليس بمنكر ايضا يوجب تعجبكم ناظر الى البدع اواطباقكم على مقتى ❊ **قوله** (وقرأ حمزة وعاصم قل على الامر للنبى عم ليوافق مابعده) اى لانه منقول عن النبى عليه السلام وقراءته

٢ وبالجملة يمكن اعتبار كل من المعنيين فى كل احتمال من قراءة الكسر والفتح وكونه من جملة الموحى اليه وكونه من مقول الجن وكونه اخبارا من الله تعالى ابتداء فليتأمل ❊

**قوله** على ان المراد متعلق بهذا الوجه الاخير او به وبما قبله فان هذين الوجهين يفيدان النهى عن السجود لغير الله تعالى بل الوجوه كلها تفيد هذا المعنى

**قوله** وآرابه السبعة اى قيل المراد بالمساجد اعضاء السجود الوجه والكفان والقدمان والركبتان عن العباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه آرابه وجهه وكفاه وقدماه وركبتاه اخرجه مسلم وابو داود والترمذى والنسائى

**قوله** على انه جمع مسجد اى جمع مسجد بمعنى سجدة على انه مصدر ميمى

**قوله** فانه واقع موقع كلامه عن نفسه يعنى قيل عبد الله ولم يقل رسول الله اوالنبى لان هذا كلام امر الرسول عليه السلام بان يقوله مخبرا بما اوحى اليه من قبل نفسه ومقتضى الظاهر ان يقال اوحى الى انه لما قمت ادعوه لكن عدل عن الظاهر فاقيم المظهر وهو عبد الله مقام المضمر واختير من الاسماء الظاهرة لفظ العبد دون الرسول والنبى للتواضع تعليما من الله تعالى طريق تعبير العبد عن نفسه ورسم آداب التكلم فانه لما كان كلاما من قبل نفسه ناسب ان يعبر عن نفسه بعبد الله تواضعا وتذللا وفى الكشاف قيل عبد الله دون رسول الله اوالنبى لان تقديره واوحى الى انه لما قام عبد الله فلما كان واقعا فى كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على نفسه جئ به على ما يقتضيه التواضع والتذلل اولان المعنى ان عبادة عبد الله ليست بامر مستبعد عن العقل ولا مستنكر حتى يكونوا عليه لبدا ومعنى قام يدعوه قام يعبده يريد قيامه بصلاة الفجر بنخلة حين اتاه الجن فاستمعوا القراءة الى هنا كلامه

**قوله** اولان المعنى الخ مبنى على ان يكون هذا نقلا لكلام الله تعالى الموحى اليه من غير تغيير فتخصيص ذكر العبد ادماج لمعنى ان العبادة من العبد ليس بمستبعد ومستغرب فلا وجه لكونهم متلبدين عليهم متعجبين عن عبادته فحاصل الوجهين ان اقامة عبد الله مقام الضمير اما لانه مقول على لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لانه امر ان يقول اوحى الى كذا فجئ به على ما يقتضيه مقام العبودية والتواضع اولانه تعالى عدل عن ضمير المخاطب الى المظهر تنبيها على ان العبادة من العبد لا تستبعد ونقل عليه السلام كلام الله تعالى كما هو رفعا لنفسه عن البين اذ لا وجود للاثر بعد العين ولما كان هذا العدول من الله تعالى اما لكذا اولكذا لانه تصرف من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امكن الجمع بين المعنيين فلو قال صاحب الكشاف ولان المعنى بالواو بدل او لكان له وجه بناء على عدم امتناع الجمع بين هذين الوجهين وقول القاضى رحمه الله والاشعار بما هو المقتضى لقيامه اشارة الى هذا الوجه الثانى ٢٢





٢٢ ❊ ولا رشدا ❊ ٢٣ ❊ قل انى لن يجيرنى من الله احدا ❊ ٢٤ ❊ ولن اجد من دونه ملتحدا ❊ ٢٥
❊ الا بلاغا من الله ❊ ٢٦ ❊ ورسالاته ❊

عليه السلام هكذا ليوافق مابعده وهذا مراده فى مثل هذا الكلام والظهور المراد تسامح فى العبارة ٢٢ ❊ **قوله** (ولا رشدا) اعيد لا تنبيها على استقلاله فى النفى ❊ **قوله** (ولا نفعا) معنى لا رشدا مجازا لان الرشد وهو اصابة الحق سبب للنفع فذكر اسم السبب واريد المسبب بقرينة المقابلة ❊ **قوله** (اوغيا ولا رشدا عبر عن احدهما باسمه وعن الآخر باسم سببه اومسببه) اوغيا معنى ضرا مجازا لان الضر مسبب عن الغى وهو الطغيان فذكر اسم المسبب واريد السبب والى هذا اشار بقوله عبر عن احدهما الخ قوله باسم سببه ناظر الى تفسير رشدا بنفعا قوله اومسببه ناظر الى تفسير ضرا بغيا واخره لانه تأويل قبل الاحتياج الى التأويل ❊ **قوله** (اشعارا بالمعنيين) مع وجازة اللفظ وجه الاشعار هو ان السبب مشعر بالمسبب وعكسه لكن فى العكس مناقشة اذ المسبب يجوز ان يكون له اسباب كثيرة فلا يشعر السبب بخصوصه الا ان السبب اذا كان منحصرا فى سبب واحد ثم ماذكره ان كان ما نحن فيه كذلك وفى مثل هذا يمكن صنعة الاحتباك ولا يبعد ان يكون هذا مراد المصنف بذلك ٢٣ ❊ **قوله** (ان ارادنى بسوء) كان لن يجير احدا احد ان اراده باصابة سوء والتخصيص بالذكر ليعلم ذلك فى غيره عليه السلام بطريق الاولوية ٢٤ ❊ **قوله** (منحرفا) هو معناه الحقيقى ❊ **قوله** (وملتجأ) معناه المجازى وهو المراد هنا فلا يلزم الجمع بين المعنى الحقيقى والمجازى مع انه جائز عند المصنف ٢٥ ❊ **قوله** (استثناء من قوله لا املك) اى من مفعوله وهو ضرا ولا رشدا لانه بمعنى لا املك شيئا لان الشئ لا يخلوا عنهما فذكرهما كناية عنه ❊ **قوله** (فان التبليغ ارشاد وانفاع) فيكون الاستثناء متصلا والظاهر من كلامه ان الاستثناء من رشدا فقط لكن الاولى ان يكون الاستثناء من المجموع وللاشارة اليه قال استثناء من قوله لا املك مسامحة ولا يلزم من الاستثناء من المجموع كون الاستثناء من اجزاء المجموع كما فى عكسه قوله والانفاع غير مستعمل فى كلامهم ولعل المصنف اطلع على انه فصيح مستعمل والنفع اكثر استعمالا منه فيظن انه غير مستعمل فهو فصيح والنفع افصح منه ❊ **قوله** (وما بينهما اعتراض مؤكد لنفى الاستطاعة) والجملة المعترضة قد يقع الفصل بينهما باكثر من ذلك فلا يقال ان هذا بعيد لطول الفصل قوله مؤكد الخ بيان فائدة الاعتراض قوله لنفى الاستطاعة اشار به الى ان معنى لا املك لا اقدر ❊ **قوله** (اومن ملتحدا) اى اواستثناء من ملتحدا فيكون الاستثناء منقطعا اذ البلاغ من الله لا من دون الله وقد قيل اولا وان اجد من دونه ملتحدا هذا ان اريد بالبلاغ صفة الله تعالى وان اريد صفته عليه السلام فهو باعانته وتوفيقه قوله فان التبليغ ارشاد الخ يؤيد الثانى ومعنى من الله من امر الله قال تعالى "يا ايها الرسول بلغ ما انزل" الآية وايضا لا معنى لكون البلاغ صفة الله تعالى الا بالامر به اخره مع قربه لان الاستثناء المنقطع استثناء مجازا مع مافيه من التمحل وقيل انه من التعليق بالمحال كقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ولم يلتفت اليه المصنف لتكلفه ❊ **قوله** (اومعناه ان لا ابلغ بلاغا) اى كلمة الا ليس للاستثناء بل مركب من ان الشرطية ولا النافية فادغم وفعلها محذوف كما نبه عليه بقوله ان لا ابلغ الخ هذا بناء على ان حذف الجملة الشرطية مع بقاء اداته جائز كما اختاره بعض النحاة ونقل عن ابى حيان وغيره انه لا يجوز حذفه الا مع بقاء لا النافية قيل مرادهم ان اطراد حذفه مشروط ببقاء لا النافية مالم يسد مسده شئ من معمول اومفسر وهو مراد النحاة فلا اشكال بانه كيف يقع الخلاف فيه واشتراط بقاء لا النافية مع وروده فى التنزيل مثل قوله تعالى "وان احد من المشركين استجارك" الآية ونحو الناس مجزيون باعمالهم ان خيرا فخير الخ الا ان يراد حيث يكون الشرط منفيا بها فانه لا يحذف الا حيث يبقى بها مطلقا ❊ **قوله** (وما قبله دليل الجواب) اى لا اعتراض ٢٦ ❊ **قوله** (عطف على بلاغا) لم يقل بتقدير المضاف اى بلاغ رسالاته فانه لا يجوز لانه يستلزم عطف الشئ على نفسه وجمع الرسالة لتعددها بتعدد المرسل به وبلاغا اسم المصدر بمعنى التبليغ والرسالة وان كانت مصدرا لكنه يراد بها الانواع والنكتة مبنية على الارادة وفى البلاغ لم يقصد الانواع وان امكن قصدها ❊ **قوله** (ومن الله صفته فان صلته عن كقوله صلى الله عليه وسلم بلغوا عنى ولو آية) ومن الله صفته اى الا بلاغا كائنا من الله لا صلته وان صلته عن كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بلغوا عنى ولو آية وهذا معتبر فى المعطوف ايضا اى والا رسالة كائنة منه تعالى فالاضافة لما اغنت عن هذا القيد لم يحتج الى تقديره والمعنى اى رسالته التى ارسلنى بها من غير زيادة ولا نقصان كما فى الكشاف فالرسالة بمعنى المرسل بها فجمعها حينئذ ظاهر فلا يحتاج الى الوجه المذكور فى كونها جمعا قال

٢٢ من الوجهين المذكورين فى الكشاف فان فيه ان الشئ اذا كان لسبب مقتض له لا معنى الاستبعاد فيه

**قوله** فليس ذلك ببدع ولا منكر يوجب تعجبكم اواطباقكم على مقتى اى فليس قيامى للعبادة ببدع ولا مستنكر لانى عبد وشان العبد العبادة هذا على ان يكون تراكمهم عليه للتأدب من عبادته وقوله اواطباقكم على مقتى اى على بغض وعداوتى بين على تراكمهم واجتماعهم عليه حين عبادته لابطال امره ففى كلامه هذا لف ونشر

**قوله** ولا نفعا اوغيا ولا رشدا وعبر عن احدهما باسمه وعن الآخر باسم سببه اومسببه يريد ان رشدا هنا ذكر فى مقابلة ضرا وليس بين الضر والرشد تقابل حقيقى فيلزم ان يأول الرشد بما يقابل الضر كالنفع الذى هو مسبب عن الرشد او يأول الضر بما يقابل الرشد كالغى الذى هو سبب الضر وهو نظير ما ذكر فى قوله تعالى "وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله" قال الزمخشرى فى تفسيره فى سورة يونس فان قلت لم ذكر المس فى احدهما والارادة فى الثانى قلت كانه اراد ان يذكر الامرين جميعا الارادة والاصابة فى كل واحد من الضر والخير وانه لا راد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فاوجز الكلام بان ذكر المس وهو الاصابة فى احدهما والارادة فى الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك وكذا ذكر هنا رشدا مقابلا لضرا عبر عن احد المتقابلين باسمه وعن المقابل الآخر باسم سببه اومسببه جمعا بين المعنيين وهذا ضرب من البلاغة افاده ايجاز اللفظ حيث استفيد من اللفظ اليسير المعنى الكثير

**قوله** استثناء من قوله لا املك فان كان المستثنى منه ضرا ولا رشدا وهو بمعنى ضرا ولا نفعا يكون الاستثناء متصلا المعنى لا املك شيئا الا بلاغا وان كان المستثنى منه ذلك ايضا لكن فسر بغيا ولا رشدا على معنى انى لا استطيع ان اقسركم على الغى والرشد على ما فى الكشاف يكون الاستثناء منقطعا اومتصلا من باب ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم البيت قال ابو البقاء هو استثناء من غير جنس ذهب الى ان الاستثناء منقطع والقاضى رحمه الله جعل الاستثناء متصلا حيث جعل المستثنى منه رشدا ولذا قال فان التبليغ ارشاد

**قوله** اومن ملتحدا اى اواستثناء من ملتحدا على انه بدل منه فمعناه لن اجد من دونه منجأ الا ابلاغ رسالته بلاغا فعلى هذا لا يكون قل انى لن يجيرنى اعتراضا

**قوله** اومعناه ان لا ابلغ بلاغا يعنى قيل الا هى التى بمعنى ان لا ومعناه قل لن يجيرنى من الله احد ان لا ابلغ بلاغا فيكون من باب حذف الفعل بعد ان الشرطية الداخلة على لا النافية واقامة المصدر مقامه مثل قولك ان لا قياما فقعودا معناه ان لم يقم قياما قعد قعودا

٢٢ ❁ ومن يعص الله ورسوله ❁ ٢٣ ❁ فان له نار جهنم ❁ ٢٤ ❁ خالدين فيها ابدا ❁ ٢٥ ❁ حتى اذا رأوا ما يوعدون ❁ ٢٦ ❁ فسيعلمون من اضعف ناصرا واقل عددا ❁ ٢٧ ❁ قل ان ادرى ❁ ٢٨ ❁ اقريب ما توعدون ام يجعل له ربى امدا ❁ ٢٩ ❁ عالم الغيب ❁ ٣٠ ❁ فلا يظهر ❁ ٣١ ❁ على غيبه احدا ❁



الفاضل المحشى ولعل المراد من بلاغا من الله هو ما أخذه منه تعالى بلا واسطة ومن رسالاته ما هو بها انتهى وما ثبت من الوحى بلا واسطة انما هو فى ليلة المعراج ولم يعرف فى غير ذلك فاذكره بعيد ٢٢ * **قوله** (فى الامر بالتوحيد) والعصيان بالله تعالى فى امر التوحيد بالاشراك به ظاهر واما عصيان الرسول فى امر التوحيد فبعدم اجابة دعوة الرسول الى التوحيد والاصرار على الشرك فالمراد بالرسول رسول البشر واما احتمال كون المراد به رسول الملائكة فالعصيان ح ان لا يبلغ كما وصل اليه فع بعده عن المقام لا يخلو عن دغدغة لان المراد بالرسول فى مثل هذا رسول البشر * **قوله** (اذ الكلام فيه) حيث بين فى اوائل السورة الكريمة ان نفرا من الجن استمع القرءآن الناطق بالتوحيد حتى قالوا ولن نشرك بربنا احدا وغير ذلك من قولهم ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وهذا قرينة قوية كار على علم على ان المراد العصيان فى امر التوحيد سواء كان عاصيا فى غيره اولا واما كون المراد العصيان مطلقا فاسواء كان موحدا اولا فخروج عن سواء السبيل حيث نسى ارتباطه بما ذكر فى اول السورة الى هنا فلا يصح استدلال المعتزلة بهذه الآية على خلود عصاة الموحدين فى النار ٢٣ * **قوله** (وقرئ فان على فجزاؤه ان) وقرئ فان بفتح الهمزة قوله على فجزاؤه اى بناء على ان تقديره فجزاؤه اى على انه خبر لمبتدأ محذوف ولا حذف فى قراءة الكسر ٢٤ * **قوله** (جمعه للمعنى) اى جمعه مع افراد يعص الله للمعنى اى لرعاية المعنى اذ من من الفاظ العموم والافراد فى يعص ونحوه لمراعاة لفظه ٢٥ * **قوله** (فى الدنيا كوقعة بدر او فى الآخرة) وهو الظاهر المتبادر ولا مانع من الجمع فاو لمنع الخلو * **قوله** (والغاية لقوله يكونون عليه لبدا بالمعنى الثانى) اى ان فسر لبدا بالاجتماع لابطال امره عليه السلام يكون هذا غاية لقوله "يكونون" الخ وكون وقعة بدر غاية ظاهر واما كون عذاب الآخرة غاية له فلعدم الاعتداد بما بين الموت والبعث وفيه تكلف ولعل لهذا قدم الاول واذا كان وقعة بدر غاية لا يكون العذاب غاية فهو بطريق التوزيع يكون وقعة بدر غاية لمن حضر فى تلك الوقعة ويكون عذاب الآخرة غاية لمن لم يحضر فيها وهذا هو المراد من القول بانه لا مانع من الجمع الخ والغاية غير داخلة هنا فى حكم المغيى وايضا لا مانع من تخلل امور غير اجنبية بين الغاية والمغيى والمراد الرؤية البصرية او القلبية * **قوله** (او لمحذوف دل عليه الحال) اى او غاية لمحذوف اى بغير المعنى الثانى * **قوله** (من استضعاف الكفار له وعصيانهم له) من استضعاف اى من اعتقاد ضعف اوقوله وعصيانهم له عطف تفسير له وهذا صريح فى ان المراد بالرسول رسولنا عليه السلام لا رسول الملائكة وقد ذهل عن اشارة المصنف ارباب الحواشى ٢٦ * **قوله** (فسيعلمون) دخول الفاء قرينة على ان اذ شرطية وحتى ابتدائية او اذا ظرفية وحتى جارة والفاء حينئذ تفريعية من اضعف ناصرا وهذا من قبيل كلام المنصف المسكت للخصم المشاغب * **قوله** (هو ام هم) هو اى الرسول عليه السلام اوهم اى كفار قريش مع انه معلوم بالبداهة انهم اضعف الخ ٢٧ * **قوله** (ما ادرى) اى لفظة ان نافية هنا ٢٨ * **قوله** (غاية) معنى امدا * **قوله** (تطول مدتها) منفهم من تقابله بقريب وان كان الامد عاما للقريب والبعيد * **قوله** (كان المشركين لما سمعوا حتى اذا رأوا ما يوعدون قالوا متى يكون انكارا) الاولى اسقاط كان كما فى الكشاف حيث قال قال المشركون متى يكون هذا الموعود الخ * **قوله** (فقيل قل انه كائن لا محالة ولكن لا ادرى وقته) لانه تعالى لم يبين وقته مع ان بيانه ينافى الانذار وما يناسب الانذار هو الاخفاء وهذا منتظم لوقعة بدر ايضا فانه اوعد عليه السلام اياهم بالعقوبة فى الدنيا ولم يبين وقته وعند ذلك قال المشركون متى يكون هذا الموعود فلا يقال وجل ما يوعدون على ما رأوه يوم بدر يأباه قوله تعالى "قل ان ادرى" الآية ٢٩ * **قوله** (هو عالم الغيب) اى خبر مبتدأ محذوف فالاضافة معنوية فيكون الخبر معرفة كالمبتدأ فيفيد انحصار علم الغيب فيه تعالى فيكون مثل قوله تعالى "وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو" الآية فالجملة استئناف يفيد التعليل لنفى الدراية اذ حاصله ما ادرى وقت ذلك الموعود اقريب ام بعيد لانه من المغيبات فلا نعلم الغيب لان علمه مختص به تعالى ولو لم يفد الكلام القصر لم يتم الاستدلال وطريق الحصر ما ذكرناه والفاء فى قوله تعالى فلا يظهر لترتيب حصر اظهار الغيب لمن ارتضى من رسول ونفى علمه عمن عداه رأسا على اختصاص علم الغيب به تعالى ( ٣٠ فلا يطلع ) ٣١ * **قوله** (اى على الغيب المخصوص به تعالى علمه) وهو الذى لا يدركه الحس ولا يقتضيه بداهة العقل مع انه لا ينصب عليه دليل هو المراد هنا واما الغيب الذى نصب عليه دليل كاحوال يوم الآخرة والصانع ( وصفاته )

**قوله** عطف على بلاغا ومن الله صفته كانه قيل لا املك لكم الا التبليغ والرسالات والمعنى لا املك لكم الا ان ابلغ عن الله رسالاته فلفظ من فى من الله ليس صلة البلاغ لانه يتعدى بعن لا بمن فمن متعلقة بمحذوف هو صفة بلاغا اى بلاغا كائنا من الله

**قوله** اذ الكلام فيه اى فى التوحيد اذ قد سبق قوله فلا تدعوا مع الله احدا وقوله قل انما ادعو ربى ولا اشرك به احدا

**قوله** على فجزاؤه ان يعنى كان الاصل بعد الفاء كسر ان فالقراءة بالفتح بناء على ان الفاء فى الحقيقة غير داخلة على ان بل على مبتدأ محذوف وان مع ما دخلت هى عليه خبر ذلك المحذوف

**قوله** جمعه للمعنى يريد ان خالدين حال من الضمير المجرور فى له وهو مفرد والحال جمع فالوجه فيه ان الضمير عبارة عن لفظ من فى فمن يعص الله وهو مفرد اللفظ ومجموع المعنى فافراد ذى الحال بالنظر الى لفظه وجمع الحال نظرا الى المعنى

**قوله** والغاية لقوله تعالى يكونون عليه لبدا بالمعنى الثانى اى الغاية التى افادته كلمة حتى غاية لقوله تعالى يكونون عليه لبدا بالمعنى الثانى وهو ان يكون المعنى مجتمعين لابطال امره واجتماعهم ذلك وان لم يستمر الى تلك الغاية لكن المقصود انهم يسعون الى ابطال امره حتى اذا رأوا الآية فان سعيهم ممتد الى وقت رؤيتهم ما يوعدون وعلمهم من اضعف ناصرا وانما قال بالمعنى الثانى لعدم صحة معنى الغاية له بالمعنى الاول وهو ظاهر واذا اريد به المعنى الاول يكون حتى غاية لمحذوف دل عليه استضعافهم له واستقلالهم جنده والتقدير ضعفوه واستقلوا اتباعه وانصاره حتى اذا رأوا الآية واشار رحمه الله بقوله او لمحذوف اى هى غاية لمحذوف على ان يراد به المعنى الاول

**قوله** غاية تطول مدتها معنى الطول مستفاد من وقوعه فى مقابلة القريب والا فالامد يستعمل فى القريب والبعيد جميعا وفى الكشاف فان قلت ما معنى قوله ام يجعل له ربى امدا والامد يكون قريبا و بعيدا الا ترى الى قوله تود لو ان بينها و بينه امدا بعيدا قلت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستقرب الموعد فكانه قال ما ادرى هو متوقع فى كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية تم كلامه يعنى ان الهمزة وام المعادلة تقتضيان ان يقال اقريب ما توعدون ام بعيد والامد مشترك بين البعد والقرب فاجاب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان مهتما بقرب الوعد صرح فى الجزء الاول من الكلام ما كان مهتما بشانه وفى الجزء الثانى اطلق على انه غير ملتبس ان المراد ام مؤجل ضربت له غاية

**قوله** هو عالم الغيب يعنى ان قوله عالم الغيب خبر مبتدأ محذوف والاضافة اضافة معنوية تفيد تعريفا والخبر اذا كان معرفة يفيد تخصيصا وقوله هو عالم الغيب واقع فى معرض التعليل لنفى دراية قرب ذلك الموعود و بعده كانه قيل ما ادرى اقريب ما توعدون ام بعيد الا ان يطلعنى الله تعالى عليه لان علم الغيب مختص به والفاء فى قوله فلا يظهر لتعقيب حكم بعد حكم وفى قوله فانه يسلك للتسبيب قال ابو البقاء من ارتضى مبتدأ والخبر فانه ورصدا مفعول يسلك **قوله** اى على الغيب المخصوص به علمه معنى التخصيص مستفاد من اضافة الغيب الى ذاته تعالى

٢ والفرق حينئذ بين النبى والولى ان النبى عليه السلام يخبر الغيب المأخوذ من الملائكة مع دعوى النبوة بخلاف الولى ك وايضا الفرق فيما ينزل به الملك لا فى نزوله فانه ينزل على النبى خلاف ما ينزل على الولى التابع له وقد ينزل عليه بالبشرى بالفوز والامان فى الحيوة الدنيا كما قال الله تعالى "ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة" الآية كذا نقل عن الفتوحات وما ذكره من البشرى الخ متحقق فى النبى ايضا فلا يتم ما ذكره وما ذكرناه سالم عن مثل هذا الاشكال عد ك فلا يرد اشكال الفزالى عد

٢٢ ❁ الا من ارتضى ❁ ٢٣ ❁ من رسول ❁ ٢٤ ❁ فانه يسلك من بين يديه ❁ ٢٥ ❁ ومن خلفه رصدا ❁ ٢٦ ❁ ليعلم ان قد ابلغوا ❁



وصفاته فلا يختص علمه به تعالى وهذا هو المراد بقوله "الذين يؤمنون بالغيب" الآية ومراده بقوله المخصوص به علمه احتراز عن ذلك الا من ارتضى استثناء من احد فهو متصل ولا مساغ لكونه منقطعا كما ذهب اليه البعض بناء على التخصيص وعدمه اذ التخصيص متعين كما نبه عليه المصنف بقوله على الغيب المخصوص به علمه فلا وجه لقوله وعدمه ٢٢ * **قوله** (لعلم بعضه حتى يكون له معجزة) اى لعلم بعض الغيب باظهار الله تعالى فلا ينافى ما سبق من قوله المخصوص به علمه اذ المراد العلم بالذات علما يقينيا كاملا بلا سبب من الاسباب فعلم الرسول بسبب اطلاع الله تعالى بالوحى او بالهام او بخلقه علما ضروريا وعلم المنجمين بسبب القواعد وعلم الكهنة باخبار الجن باستراق السمع كما نطق به النص الكريم فلا منافاة اصلا ٢٣ * **قوله** (بيان لمن واستدل به على ابطال الكرامات) وجه الاستدلال انه تعالى نفى علم الغيب عن كل احد ثم اثبت للرسول فلا يكون علم الغيب كرامة ولا قائل بالفصل وضعفه ظاهر اما اولا فلان النظم الكريم لا يدل الا على ابطال كرامة علم لا غير والقول بانه لا قائل بالفصل ليس بشئ فى امثال هذا المقام اذ القائلون بصحة الكرامات ينفون كون بعض خارق العادة كرامة لهم فهم قائلون بالفصل ويرد عليه ايضا ان بعض المعجزات مخصوص ببعض الانبياء عليهم السلام فهو منفى عن بعض آخر من الانبياء قال الله تعالى ولكل قوم هاد ونبى مخصوص بمعجزات من جنس ما هو الغالب فيهم فهل يتجاسر احد من العقلاء انه يقال انه لا قائل بالفصل الى آخر الكلام فما هو جوابكم فهو جوابنا فظهر ضعف ما قيل ان ابطال سائر الخارق للعادة ثابت بدلالة النص على ان الخارق للعادة ليس مساويا لاظهار الغيب بل اقوى منه اذ الاول قد يعرف بحدس ونحوه كما قيل ويمكن المناقشة فيه فلا تغفل ويمكن الجواب عنه بان الغيب مخصوص بوقت وقوع القيمة بدلالة السياق والرسول الملك فانه تعالى يطلع عليه يوم تشقق السماء ونزل الملائكة تنزيلا وهذا وان كان خلاف الظاهر لكنه يكفى فى مقام السند اذ الخصم مستدل * **قوله** (وجوابه تخصيص الرسول الملك) وهذا جواب آخر سند المنع اذ لا تخصيص فيه الغيب بوقت وقوع القيمة * **قوله** (والاظهار بما يكون بغير واسطة وكرامات الاولياء على المغيبات انما تكون تلقيا من الملائكة) اى تخصيص الاظهار بما يكون بغير وسط من تتمة الجواب المذكور وهذا لا ينافى كون الاظهار بوسط فالاولياء يظهر لهم الغيب بواسطة الملك كما اشار اليه بقوله وكرامات الاولياء الخ فمع هذا الاحتمال لا يتم الاستدلال المذكور وهذا الكلام من المص فى مقام المنع وليس بمرضى له كما هو المتداول بين المباحثين فلا اشكال بانه صرح بانه ليكون معجزة له والمعجزة انما هى لرسل البشر دون الملائكة قال المص فى تفسير قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا وهو يعم المشافهة به كما روى فى حديث المعراج وما وعد به فى حديث الرؤية والمهتف به كما اتفق لموسى عليه السلام فى طوى والطور فمن انكر اظهار الغيب للرسول بغير واسطة فهو كانه لم ينظر الى هذه الآية وكلام المص فظهر منه انه لو قيل المراد بالرسول رسل البشر والمراد بالاظهار الاظهار بلا واسطة اتم الجواب ولا حاجة الى القول بان المراد رسول الملك قوله انما تكون تلقيا ٢ عن الملائكة فكون ذلك كرامة لهم لاختصاص التلقى من الملائكة بهم دون غيرهم * **قوله** (كاطلاعنا على احوال الآخرة بتوسط الانبياء) التشبيه فى مجرد اطلاع الغيب بالواسطة لا فى كونها كرامة فعلم منه ان اطلاع الغيب بسبب تلقى الانبياء لا يعد كرامة لعموم آحاد الامة جميعا فلا يكون من الخوارق للعادة بخلاف اطلاعه بواسطة الملك فانه مختص به فيكون الخارق للعادة وكذا اطلاع الغيب بواسطة الدليل لا يعد كرامة كعلمنا بذات الله وصفاته بالآيات الانفسية والآفاقية فانه الضمير له تعالى تعليل وتقرير الاظهار المنفهم من الاستثناء وبيان الحراسة من تعرض مردة الشيطان ٢٤ * **قوله** (من بين يدى المرتضى ومن خلفه) من بين يديه ومن خلفه عبارة عن جميع الجوانب كما مر غير مرة اى فان الله يسلك اى يدخل من الادخال ٢٥ * **قوله** (حرسا من الملائكة يحرسونه من اختطاف الشياطين وتخاليطهم) حرسا جمع حارس يحرسونه الخ وكون هذا تعليلا لما قبله وتحقيقا بملاحظة ان الغيب المخصوص علمه به عليه السلام مطابق للواقع فانه تعالى الخ ٢٦ * **قوله** (اى ليعلم النبى الموحى اليه ان قد ابلغ جبرائيل والملائكة النازلون الوحى) هذا بناء على ان المراد بالرسول رسول الملك اى ليعلم الرسول الموحى اليه ان اى الشان قد ابلغوا الضمير لجبريل وسائر الملائكة النازلون بالوحى وفيه اشارة الى ان لجبريل اعوان لانزال الوحى ليعلم علة غائية ليسلك لكن باعتبار اخباره عليه السلام لا باعتبار وقوعه فى نفس الامر لان ترتب علمه عليه السلام على اخباره تعالى لعدم اطلاعه عليه السلام بدون الاخبار

**قوله** وجوابه تخصيص الرسول بالملك والاظهار بما يكون بغير وسط والمعتزلة لا يجوزون كرامات الاولياء واستدل الزمخشرى على بطلانها بهذه الآية حيث قال وفى هذا ابطال الكرامات لان الذين يضاف الكرامة اليهم وان كانوا اولياء مرتضين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وابطال الكهانة والتنجيم لان اصحابهما ابعد شئ من الارتضاء وادخله فى السخط قال الامام على غيبه لفظ مفرد ليس فيه صيغة العموم فيكفى ان يقال ان الله لا يظهر على غيب واحد من غيوبه احدا الا الرسل فيحمل على وقت وقوع القيمة فكيف وقد ذكرها عقيب قوله اقريب ام بعيد ما توعدون قال الطيبى وهو ضعيف لان الرسل لم يظهر واعلى ذلك اما اذا حمل ما توعدون على اظهار الله له صلوات الله عليه يوم بدر يجوز ذلك وقال الامام ويحتمل ان يكون الاستثناء منقطعا اى لا يظهر على غيبه المخصوص احدا لكن من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه حفظة يحفظونه من مردة الجن والانس وقال صاحب الانتصاف ادعى الزمخشرى عاما فاستدل بخاص والدعوى امتناع الكرامات كلها فيجوز اعطاؤه الكرامات كلها الا الاطلاع على الغيب ولعل شبهة القدرية فى ابطالها ان الله تعالى لا يتخذ منهم وليا ابدا قال الطيبى الاقرب تخصيص الاطلاع المنفى فى حق غير الرسل بالضعف والخفاء فان اطلاع الله الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه على الغيب امكن واقوى من اطلاعه الاولياء رضى الله عنهم فالمعنى لا يظهر الله اظهارا تاما وكشفا جليا الا لمن ارتضى من رسول فان الله تعالى اذا اراد ان يطلع النبى على الغيب يوحى اليه او يرسل اليه الملك و يحفظ الوحى برصد من الملائكة واما كرامات الاولياء فهى من قبيل التلويحات واللمعات او من جنس اجابة دعوة وصدق فراسة فان كشف الاولياء غير تام كالانبياء قال الامام ابو اسحق الاولياء لهم كرامات شبه اجابة الدعوة واما شبه ما هو معجزة فلا وقال الامام ابو بكر الفرق بين المعجزات والكرامات هو ان الانبياء صلوات الله عليهم مأمورون باظهارها والولى يجب عليه سترها واخفاؤها والنبى يدعى ذلك لاثبات دعوى النبوة والولى لا دعوى له ولا اثبات قال الزجاج والواحدى وصاحب المطلع رحمهم الله الآية توجب الكفر على ان من ادعى ان النجوم تدل على ما يكون من حيوة او موت او غير ذلك فقد كفر بما فى القرآن نعوذ بالله

٢٢ ✵ رسالات ربهم ✵ ٢٣ ✵ واحاط بما لديهم ✵ ٢٤ ✵ واحصى كل شئ عددا ✵ ٢٥
✵ بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها المزمل ✵



* قوله (اوليعلم الله ان قد ابلغ الانبياء) اى ضمير ليعلم اما راجع الى النبى عليه السلام وهو الظاهر فلذا قدمه او راجع الى الله تعالى فح تعلق بقوله يسلك باعتبار وقوعه فى نفس الامر فحينئذ يكون ضمير ابلغوا الانبياء عليهم السلام * قوله (بمعنى ليتعلق علمه به موجودا) اى المراد بالعلم هنا تعلقه الحادث وهو تعلقه بان الشئ قد وجد الآن او قبل ويجوز ان يكون حصوله منوطا بوجود شئ وحدوثه والى ذلك اشار بقوله بمعنى ليتعلق علمه به موجودا اى الآن او قبل فظهر صحة كون هذا العلم غاية لقوله يسلك واما العلم بانه سيقع قبل وقوعه وحدوثه فهذا التعلق ازلى قديم باق ازلا وابدا لايصح كونه غاية لشئ ولايجوز كون حصوله مربوطا بشئ ولا يترتب عليه الجزاء والعلم الذى يترتب عليه الجزاء العلم بانه وجد الآن او قبل كما مر ٢٢ * قوله (رسالات ربهم) جمع الرسالة اذ المراد ما ارسل به اذ المبلغ ذلك * قوله (كما هى محروسة عن التغيير) باختلاط وساوس الشياطين وهذا القيد منفهم من قوله يسلك من بين يديه الآية فانه غاية له كما عرفته ٢٣ * قوله (اى بما عند الرسل) اى الضمير فى لديهم راجع الى الرسل وما عندهم الحكم والشرائع لايفوته منها شئ ولاينسى منها حرف فهو مهيمن عليها حافظ لها كذا فى الكشاف واحاط حال من فاعل يسلك بتقدير قد على ما هو المختار وفيها دفع التوهم الناشى من الكلام السابق وهو قوله يسلك من بين يديه ليعلم الآية فانه يوهم فى بادى النظر العلم بالابلاغ المذكور يتوقف على السلك المذكور وقيل وقد احاط بما لديهم من الاحوال جميعا لتحقيق استغنائه فى العلم بالابلاغ عما ذكر من سلك الرصد على الوجه المذكور كذا قيل والاولى ان يقال انه لما قال ليعلم ان قد ابلغوا اولا وقال ثانيا واحاط بما لديهم لبيان شمول علمه باحوالهم جميعا بعد بيان علمه بالابلاغ سواء كان حالا او عطفا على ابلغوا ان كان ضمير ليعلم للنبى الموحى اليه او عطفا على لايظهر ان كان الضمير فى ليعلم لله تعالى ٢٤ * قوله (واحصى كل شئ عددا حتى القطر والرمل) واحصى كل شئ موجودا كان او معدوما ممكنا كان او ممتنعا عددا اى واحدا واحدا تمييز عن نسبة احصى الى كل شئ وفيه تنبيه على ان علمه تعالى بالاشياء على وجه تفصيلى وانه تعالى يعلم الجزئيات على وجه جزئى كما يعلم الكليات على وجه كلى فظهر بطلان قول الفلاسفة والمتفلسفة من ان علمه بالاشياء اجمالى وانه يعلم الجزئيات على وجه كلى وهذا كالترقى من العلم باحوال الانبياء الى علمه بالاشياء كلها على وجه التفصيل والمراد بالشئ المعنى اللغوى وما يصح ان يعلم ويخبر فيتناول الموجودات والمعدومات * قوله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان له بعدد كل جنى صدق محمدا او كذب به عتق رقبة) موضوع الحمد لله على تسهيل اتمام * ما يتعلق بسورة الجن * والصلوة والسلام على من ارسل الى الانس والجن * وعلى آله واصحابه من الانس والجن * تمت بحمد تعالى فى ما بين الصلوتين فى يوم الاربعاء فى شهر ربيع الاول فى سنة ١١٩٣

( سورة المزمل )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة المزمل مكية) اى مكية بجميعها وقيل الآيتين منها واصبر على ما يقولون وما يليها وقيل قوله ان ربك يعلم الى آخر السورة * قوله (وآيها تسع عشرة او عشرون) اشارة الى الاختلاف فيها وفى التيسير هى ثمان عشرة ولم يلتفت اليه المصنف لضعفه ٢٥ * قوله (يا ايها المزمل) وفى هذا لطف عظيم له عليه السلام * قوله (اصله المتزمل من تزمل بثيابه اذا تلفف بها فادغم التاء فى الزاى) وبناء التفعل للتكلف المشعر للكمال ان اعتبر الثوب فى مفهوم التزمل فذكر بثيابه محمول على التجريد والا فالثوب محذوف فى النظم اى يا ايها المزمل بثيابه * قوله (وقد قرئ به) وهى قرآءة لابى على من الشواذ * قوله (وبالمزمل مفتوحة الميم) اسم مفعول من زمله غيره كما اشار اليه المصنف * قوله (ومكسورتها) اسم فاعل من التفعيل * قوله (اى الذى زمله غيره) ناظر الى الاول * قوله (اوزمل نفسه) ناظر الى الثانى فيكون فاعلا ومفعولا معا فهما متحدان ذاتا متغايران اعتبارا والتغاير الاعتبارى كاف فى مثله ويصح فى مثله قرآءة المزمل بزنة اسم المفعول لكن قرئ بالكسر دفعا للالتباس فهو من حيث انه فاعل شيئا ما مغاير لنفسه من حيث انه مفعول لفاعل ما قرله اوزمل نفسه اشارة الى ان المفعول محذوف للعلم به فالمحذوف نفسه لاغيره لقيام القرينة عليه

قوله بمعنى ليتعلق علمه به موجودا وانما فسر ليعلم الله به لان الله تعالى لم يزل عالما به فان علمه تعالى بشئ ليس بحيث يتجدد بعد ما لم يكن وانما يتجدد تعلقه بحسب تجدد ما تعلق هو به فعند ما يكون الشئ الممكن المقدر وجوده فى كتم العدم يعلمه الله تعالى معدوما وباحواله وبخواصه التى قدرها له فاذا وجد وجد فى الخارج يتعلق علمه به موجودا خارجيا وهذا التعلق لم يكن قبل وجوده وان كان الله تعالى عالما به قبله والعلم ازلى والتعلق حادث * تمت السورة حامدا لله ومصليا على نبيه * مستعينا بالله ومعتصما بحبل الله المتين اشرع واقول
( سورة المزمل مكية وآيها تسع عشرة او عشرون )
( بسم الله الرحمن الرحيم )
يا ايها المزمل





والقول بانه نزل منزلة اللازم يخالف تصريح المصنف بالمفعول وكذا القول بان الثانى وهو قوله اى الذى زمل نفسه متجه على القرآءتين مخالف لبيان المصنف لانه اعتبر فى قرآءة الفتح كون الفاعل مغايرا له والمتبادر التغاير بالذات وكون مراد المصنف التغاير الاعتبارى بعيد جدا نعم هذا صحيح فى نفسه كما اوضحناه فى تصوير التغاير الاعتبارى فان قيل انه لايخلو من ان يكون زمل نفسه اوزمله غيره فاحدهما متعين والقرآآت كلها متواترة فكيف اجتمعا قلنا ان اعتبر التغاير الاعتبارى وان كان خلاف المتبادر فلا اشكال اصلا والا فيجوز انه عليه السلام زمل نفسه اولا ثم زمله غيره او بالعكس لانكشاف الثوب عنه اما بالنوم او بغيره واما القول بانه هو زمل نفسه من غير شبهة فان نظر الى ان كل افعال من الله تعالى فقد زمله غيره فضعيف لان اسناد الفعل الى الكاسب حقيقة والى الخالق مجاز فيلزم الجمع بينهما وهو غير جائز عند ائمتنا الحنفية وايضا التعبير بغيره فى شأنه تعالى مما لايقرع سمعنا وايضا ذكر احدهما لاينفى الآخر حتى يتوهم الاشكال فيقال كلاهما واقعان فاحدهما ذكر فى قرآءة والآخر فى قرآءة اخرى * قوله (سمى به النبى عليه السلام تهجينا لما كان عليه لانه كان نائما) اى اطلق عليه فى القرآآت كلها تهجينا لما كان عليه وتشويقا على امر احسن منه واهم فالتهجين لهذا ليس من باب المعاتبة بل ربما يعد مثل هذا من باب الملاطفة وارباب الحواشى اختلفوا فذهب بعضهم الى انه سوء الادب وبعضهم اختار انه لطيف العتاب الممزوج بالرأفة وقد خوطب بما هو اشد منه فى قوله تعالى عبس وتولى الآية ولو لوحظ ما ذكرناه من ان المراد به التحريض على امر خير منه لايتوهم اساءة الادب على ان الشيخين عبرا به من طرف الله تعالى الا يرى ان احدا من الرعايا خاطب الوزير من قبل السلطان لايلام بل لابد منه تفهيما للوزير ما اراده الملك وعدم التصريح لظهور المراد بالقرينة القوية لايضر ولم ينصف صاحب الانتصاف فى التشنيع ومن تبعه من المحشين حيث ادعوا انهما ساآ الادب فان قالوا انهما لم يدريا كون هذا سوء الادب فقد اساؤا الادب وان قالوا انهما مع علمهما بانه سوء الادب يسكب فيه العبرات والله رؤف بالعباد ولله در صاحب الكشف حيث كشف الحجاب عمن هو مطرود عن الباب * قوله (او من تعدا) اخره لان ظاهره لايلايم قوله تعالى قم الليل الخ فانه يناسب كونه نائما وان امكن ان يقال ان المعنى قم ولا تخف انى لايخاف لدى المرسلون فاشتغل بالصلوة فانها تدفع الخوف والحزن * قوله (مما دهشه بدأ الوحى متزملا فى قطيفة) دهشه على صيغة الماضى لا على المضارع حتى يقال انه من الافعال واستعمال دهشته من التفعيل غير متعارف فهو من الثلاثى ولذا قال المحشى الصواب ادهشه لان دهش كفرح لازم بمعنى تحير وذهب عقله لكن الاولى ان يقال الاولى بدل الصواب لانه يمكن ان يجعل من التفعيل وان لم يتعارف فى الاستعمال لكونه موافقا للقاعدة او من الثلاثى فتعديته لتضمنه معنى حير قوله بدأ الوحى على ما روى فى حديث بدأ الوحى وسيجئ توضيحه فى سورة المدثر * قوله (او تحسينا له اذ روى انه عليه الصلوة والسلام كان يصلى متلففا ببقية مرط مفروش على عائشة فنزل) او تحسينا له عطف على تهجينا وهذا يؤيد ما ذكرناه من انه بيان من طرف الله تعالى توضيحا للمراد ولما قال هنا تحسينا فلاجرم ان مقابله ما يخالفه ولعل لهذا تبع صاحب الارشاد الشيخين فقال تهجينا قوله او تحسينا قيل هذا ايضا غير ملايم للسياق لانه لو استحسنه لم يقل له قم والمصنف اشار الى دفعه بقوله اوداوم عليها فيه كقوله تعالى فصل لربك اذ روى الخ قال ابن العراقى لم اقف عليه وقال ابو حيان كذب صريح لان نزول يا ايها المزمل بمكة وتزويج عائشة رضى الله تعالى عنها كان بالمدينة ولايخفى ان التقريب غير تام لان القائل لم يدع ان السورة مدنية وانه عليه السلام تزوج عايشة رضى الله تعالى عنها حينئذ بل يجوز ان يكون مراده انه عليه السلام بات فى بيت ابى بكر رضى الله تعالى عنه ذات ليلة وكان بعض المرط على عايشة رضى الله تعالى عنها وهى طفلة والباقى اطوله على النبى عليه السلام فحكت ذلك ام المؤمنين فادعاء انه كذب صريح بمثل هذا مشكل واثبته بنقل وضعه من ائمة الحديث الا يرى ان ابن العراقى قال لم اقف عليه نعم ان الجمهور ذهبوا الى انها نزلت حين جاءه الملك فى غار حراء فرجع الى خديجة فقال زملونى فكان ذلك فى بيت خديجة فى بدأ الوحى فالظاهر ان عائشة رضى الله تعالى لم تولد حينئذ فضلا عن تزوجها والقول بتعدد القصة لم يقل به احد ممن يعتنى به والحديث المذكور سبق فى البخارى فى شان بدء الوحى فما قاله المحشى ان الصحيح انه عليه السلام تزوجها فى شوال سنة عشر من النبوة قبل الهجرة بثلث سنين ولها ست سنين فعجب منه الان يقال بتعدد القصة وقد عرفت انه لم ينقل ولم نطلع عليه والمصنف نبه على ضعفه حيث قال

قوله سمى به النبى عليه السلام تهجينا لما كان عليه اى تهجينا لنومه وتزمله بالثياب وعدم تشمره لتلقى الوحى حين ما جاء به جبريل عليه السلام
قوله كان يصلى بمرط مفروش على عائشة وجه التحسين على هذا انه كان صفة مادحة له المرط بالكسر كساء من صوف او خز والمراد هنا ما هو متخذ من صوف

اذروى الخ مع تأخيره قوله بمرط طوله اربعة عشر ذراعا بكسر الميم كساء من صوف اوغيره * قوله (اوتشبيها له في تثاقله بالمتزمل لانه لم يتمرن بعد في قيام الليل) اوتشبيها له يعنى انه استعارة شبه عدم التمرن في قيام الليل بالمزمل للنوم على فراش مغطى في كون القيام عليها الى الصلوة ثقيلا والمصير الى المجاز مع امكان الحقيقة جائز عند قيام القرينة الضعيفة كما مر مرارا لكن قيل الاولى تركه لما فيه من سوء الادب * قوله (اومن تزمل الزمل اذا تحمل الحمل اى الذى تحمل اعباء النبوة) اومن تزمل الظاهر انه عطف على قوله من تزمل بثيابه الزمل بالكسر الحمل بكسر الحاء فهو استعارة ايضا شبه التبليغ بتحمل الحمل الثقيل في كال التعب والمشقة في اول الوحى ثم زال عنه بلطفه تعالى لقوله تعالى "ووضعنا عنك وزرك الذى انقض ظهرك" وهذا احسن من اكثر الوجوه التى ذكرت ولا يعرف وجه تأخيره عن الكل وليس فيه خدشة سوى كونه مجازا مع امكان الحقيقة ومخالفته لما ورد في الاحاديث الصحيحة من قصة حراء ٢٢ * قوله (اى قم من مضجعك الى الصلوة اوداوم عليها فيه وقرئ بضم الميم وفتحها للاتباع اوالتخفيف) اى قم من مضجعك هذا ناظر الى الوجه الاول وهو الذى قيل في شأنه نهجينا الخ الليل نصب على الظرفية سيجئ وجه تقييده بالليل ٢٣ * قوله (الاستثناء من الليل ونصفه بدل من قليلا وقلته بالنسبة الى الكل) الاستثناء من الليل لانه مشتمل الاجزاء كانه قم الليل كله الا قليلا ونصفه بدل منه بدل الكل وقلته بالنسبة الى الكل وان كان كثيرا بالنسبة الى الثلث مثلا ومراده دفع هذا الوهم ولو قال وقلته بالنسبة الى الثلثين لكفى والقلة والكثرة امر اضافى يختلف بالاضافة والاعتبار قيل قوله وقلته الخ جواب عما يرد عليه من ان النصف كيف يكون قليلا وهو مساو للنصف الآخر بان القلة بالنسبة الى الكل الخ وفيه نظر والضمير في نصفه راجع الى الليل فالمعنى قم الليل الا نصفه والتعرض للقلة للتنبيه على ان الاشتغال في النصف الباقى بالصلوة والذكر بمنزلة اشتغال الذكر في كل الليل حيث صرح قلة الخالى عن الذكر ولم يصرح قلة النصف المشغول فيه بالطاعة وان كان قليلا بالنسبة الى الكل ولهذا لم يجئ قم نصف الليل مع انه اخصر ولم يقل ايضا قم الليل نصفه اذ الاطناب ابلغ في مقام يقتضى بسط الكلام وهنا البيان بعد الابهام اهم وافصح من الايجاز والاختصار فلا يقال انه عود الضمير الى الليل غير جائز لانه يلغو فيه الاستثناء اذ لو قيل قم الليل نصفه اوزد عليه اوانقص افاد معناه على وجه افصح واخصر لانه مع كونه من قبيل تعيين الطريق القبيح عند اهل التحقيق خارج عن سداد لما عرفت من ان البليغ من الكلام ما هو المطابق لمقتضى الحال والمقام يقتضى بسط الكلام فلو ترك الاطناب لاختل المرام وايضا يفوت التنبيه المذكور من ان النصف الذى يوجد فيه الطاعات بمنزلة الكل بعدم التعرض بكونه نصفا واما رجوع الضمير الى القليل فليس بمستحسن لانه يوهم خلاف المقصود وهو كون المستثنى قليلا من النصف وايضا يلزم ابدال المجهول من المجهول وهو قليل الجدوى وان صح مثل في جماعة بعضهم مثله كما قيل * قوله (والتخيير بين قيام النصف والزائد عليه كالثلثين والناقص عنه كالثلث) والتخيير بين قيام النصف المدلول عليه بالاستثناء فان الحكم بعد الثنيا فيكون حاصل المعنى قم نصفه اوزد عليه اوانقص منه واشار به الى ان لفظة او للتخيير قال في التوضيح كلمة او في الانشاء للتخيير كآية الكفارة وفي قوله كالثلثين وكالثلث تنبيه على انه لا انحصار فيهما بل بينهما مراتب كالنصف مع الثلث اومع الربع اومع السدس والسبع الى غير ذلك من احتمالات كثيرة في صورة الزيادة والنقصان وذكر النصف اولا كانه تنبيه على رجحانه لكونه وسطا خيرا * قوله (اونصفه بدل من الليل والاستثناء منه) بدل من الليل بدل البعض ولذا جئ بالضمير وهذا هو الوجه الثانى والاستثناء منه اى من النصف فحينئذ يكون على نية التقديم والتأخير كانه قيل قم الليل نصفه الا قليلا ولعل تأخيره عن الاول لذلك مع ان هذا الوجه مقدم في الكشاف * قوله (والضمير في منه وعليه للاقل من النصف كالثلث) يعنى النصف المستثنى منه القليل دون النصف الغير المستثنى منه القليل كالثلث مثل الاقل من النصف والزيادة عليه ما فوق الثلث الى النصف والنقصان من ذلك الاقل الربع مثلا فيكون المعنى قم اقل من نصف الليل اوانقص من ذلك الاقل اوالزيادة على ذلك الاقل وفيه احتمالات كثيرة يعرف بما ذكرنا في الوجه الاول * قوله (فيكون التخيير بينه وبين الاقل منه كالربع والاكثر منه كالنصف) فيكون التخيير بينه اى بين الاقل من النصف وبين الاقل من ذلك الاقل كالربع والخمس والسدس والاكثر منه اى من ذلك الاقل كالنصف وما فوق الثلث الى النصف قيل ومرجعه الى التخيير بين النصف والثلث والربع انتهى والاولى



قوله اوتشبيها له في تثاقله بالمزمل فعلى هذا يكون اطلاق المزمل عليه عليه الصلاة والسلام من باب الاستعارة المصرحة

قوله وقلته بالنسبة الى الكل فيه اشعار بان وصف المبدل منه معتبر في البدل وهذا لا ينافى كون البدل مقصودا بالنسبة والمبدل منه في حكم الساقط لان المقصود طلب قيام نصف الليل بالتخيير المذكور وفي ضمنه الاشعار باقلية نصفه منه بجعله بدلا منه فالمعنى على هذا قم نصف الليل اوانقص من ذلك النصف بان تقوم ثلثه اوربعه اوزد عليه بان تقوم ثلثيه اوثلثة ارباعه فعلى هذا يكون التخيير بين ثلثة امور النصف والزائد عليه والناقص منه

قوله اونصفه بدل من الليل والاستثناء منه اى من نصفه فالمعنى قم نصف الليل الا قليلا فيؤل الى قم اقل من نصف الليل لان النصف قليل بالنسبة الى الكل والقليل الواقع بعد الاستثناء اقل من النصف فحينئذ يكون الضميران في منه وعليه الاقل من النصف والمعنى قم اقل من نصف الليل بان تقوم ثلثه اوانقص من ذلك الاقل بان تقوم ربعه اوزد عليه بان تقوم نصفه فعلى هذا التخيير بين ثلاثة اشياء الثلث والربع والنصف فالمراد بقليلا الثانى الربع اقول في ان المعنى حينئذ قم اقل من نصف الليل نظر لان الاستثناء يخرج المستثنى عن حكم المستثنى منه فيقتضى ان يكون المعنى لا تقم قليلا من نصف الليل الا ترى ان بعض الفحول من شراح الكشاف قال الوجه ان يكون نصفه بدلا من قليلا اشارة الى ان ما نام فيه من الليل وان كان نصفا منه فهو بالاضافة الى النصف الذى قام فيه قليلا لان النصف القائم مضاعف الى العشرة

قوله اوللنصف عطف على قوله للاقل اى اوالضميران في منه وعليه للنصف وهذا ايضا على تقدير ان يكون نصفه بدلا من الليل والاستثناء من نصفه والمعنى قم اقل من نصف الليل بان تقوم مثلا ثلثه اوانقص من ذلك النصف اوزد عليه بان تقوم ثلثه اوزد عليه بان تقوم ثلثه فالتخيير على هذا بين الامرين القيام في الاقل على البت اى القطع واختيار احد الامرين قال صاحب الفرائد في رجع الضميرين على تقدير كون الاستثناء من نصفه الى الاقل اوالى النصف نظر لان المعنى على الاول اى على رجعهما الى الاقل قم اقل من نصف الليل اوانقص من اقل من نصف الليل فان قوله اوانقص منه بمنزلة ان يقال اوقم اقل من نصف الليل لان الناقص من الاقل من النصف اقل من النصف فكانه قيل قم اقل من نصف الليل اوقم اقل من نصف الليل ولا حاجة الى هذا التكرار فان ما دون النصف اقل من النصف سواء كان ذلك ثلثا اوربعا فاى مقدار قام مما دون النصف كان ٩٩



ومرجعه التخيير بين النصف والثلث ومادونه والربع ومافوقه * قوله (اوللنصف والتخيير بين ان يقوم اقل منه على البت وان يختار احد الامرين من الاقل والاكثر) اوللنصف اى اوالضمير في منه وعليه للنصف والتخيير بين ان يقوم اقل منه على البت اى على القطع فيكون التخيير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البتات وبين ان يختار احد الامرين وهما النقصان من اقل النصف والزيادة عليه وانما لم يكن التخيير بين الامور الثلثة في هذا الاحتمال لانه لما جعل نصفه بدلا من الليل والاقليلا استثناء من النصف وجعل الضمير راجعا الى النصف لم يبق الا الامران اقل من النصف وازيد منه لان قولنا قم نصف الليل الاقليلا منه اوانقص من نصفه متحدان في المعنى وهذا وان لزم منه التكرار في الامر بقيام نصف الليل الاقليلا من النصف لكن التكرير للاعتناء بشان الاقل لانه الاصل الواجب فهو كقولك اكرم زيدا اوزيدا وعمرا فان الظاهر ان الاقل رخصة والزيادة نفل ثم ان هذا هو الوجه الثالث بناء على التقديم والتأخير والاشكال بان هذا تكلف لان تقديم الاستثناء على البدل عدول عن الاصل من غير دليل يرد على هذا الوجه وعلى الوجه الثانى ايضا ومع ذلك في هذا الوجه تكرار كما عرفته وعن هذا اخره عن الوجه الثانى ويرد عليه ايضا ان التخيير بين التزام قيام الاقل من النصف وبين كونه مخيرا بين القيام في الاقل والاكثر لا يعرف له فائدة لان التخيير بهذا المعنى لا ينافى بتات القيام في الاقل وكون قيام الاكثر مفوضا الى اختياره فلا فائدة في ايراد الشق الاول من التخيير على تقدير حمله على المعنى المذكور اذ كفى ان يقال قم الليل الاقليلا نصفه اوزد عليه فتأمل كذا قيل فظهر ضعف هذا الوجه ايضا * قوله (والاستثناء من اعداد الليل فانه عام) من اعداد الليل اى لا من اجزاء الليل فان اللام للاستغراق اذ لا عهد فيه لانتفاء القرينة عليه هذا معطوف على قوله الاستثناء من الليل * قوله (والتخيير بين قيام النصف والناقص منه والزائد عليه) بين قيام النصف اى من حيث الاجزاء لا من الاعداد فالضمير في نصفه راجع الى الليل باعتبار الاجزاء بطريق الاستخدام فيكون ماله متحدا مع الوجه الاول فحمل الليل على الاعداد اولا ثم الارادة من الضمائر الاجزاء تكلف بارد لا طائل تحته بل سوى الوجه الاول لا يليق اعتباره في كلام البلغاء فضلا عن كلام الله تعالى وقيل كان القيام فرضا في صدر الاسلام قبل ان يفرض الصلوات الخمس ثم نسخ بهن الا ما تطوعوا به وتمام الكلام في الكشاف لكن التهجد فرض على النبى عليه السلام غير منسوخ ٢٢ * قوله (اقرأه على تؤدة وتبيين حروف) تؤدة بضم التاء وفتح الهمزة وهو التمهل والقراءة على هذا الوجه مع مراعاة التجويد فرض فالامر هنا للوجوب دون الامر بالقيام فان فيه تفصيلا كما لا يخفى على الناظر في الكشاف * قوله (بحيث يتمكن السامع من عدها من قولهم ثغر رتل ورتل اذا كان مفلجا) ثغر رتل بسكون التاء وفتح الراء صفة مشبهة ورتل بفتحتين مصدر والمفلج بتشديد اللام اسم مفعول من الفلج وهو ان لا يكون الاسنان متصلة ومعنى من قولهم اى مأخوذ منه لانه مشتق منه في عدم الاتصال بحيث يتبين بعض الحروف عن بعض ٢٣ * قوله (انا سنلقى) حكاية الحال الماضية اوللاستمرار والتأكيد لكمال العناية بشأنه قولا التنوين للتنكير والافراد اذ المراد الجنس والتعبير بالالقاء ابلغ من التعبير بالوحى وهو بالالقاء والسين للتأكيد * قوله (يعنى القرآن) وفيه دليل على ان القرآن عبارة عن النظم الدال على المعنى دون النظم والمعنى جميعا وفي اوائل التوضيح ومشايخنا قالوا ان القرآن هو النظم والمعنى والظاهر ان مرادهم النظم الدال على المعنى * قوله (فانه لما فيه من التكاليف الشاقة ثقيل على المكلفين سيما على الرسول صلى الله عليه وسلم اذ كان عليه ان يتحملها ويحملها امته) على المكلفين اى مفعول ثقيلا محذوف للتعميم مع الاختصار والمكلفون عام له عليه السلام ولذا قال سيما الخ وهذا في اول حاله عليه السلام ثم سهل الله تعالى له لقوله تعالى "ووضعنا عنك وزرك" الخ اى عبأك الثقيل وهو تلقى الوحى على وجه وكذا معنى الم نشرح لك صدرك اى بما يسرنا لك تلقى الوحى بعد ما كان يشق عليك على احتمال * قوله (والجملة اعتراض يسهل التكليف عليه بالتهجد) اى جملة انا سنلقى الخ معترضة بين المعلل وهو الحكم المنفهم من الامر بقيام الليل والعلة وهى قوله تعالى "ان ناشئة الليل" قوله يسهل التكليف اشارة الى فائدة الاعتراض قوله بالتهجد متعلق بالتكليف وفي الكشاف واراد بهذا الاعتراض ان ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التى ورد بها القرآن لان الليل وقت السبات والراحة انتهى ولم يظهر من بيان وجه التسهيل ٢ ولعل التسهيل هو ان ما كلفه اسهل مما سيكلفه فان توصيف ما يلقى اليه بالثقل للرمز



٩٩ آتيا للمأمور به الذى هو الاقل من النصف وعلى الثانى اى على رجع الضميرين الى نصفه يكون المعنى قم اقل من نصف الليل اوانقص من نصف الليل اوزد على نصف الليل وهذا ايضا مثل ان يقال قم قل من نصف الليل اوقم اقل من نصف الليل اوزد على نصف الليل وهذا ظاهر الفساد وما ذكره من معنى البت لا دلالة الآية عليه اقول الوجه الاول من النظر مستقيم واما الوجه الثانى فيمكن ان يجاب عنه بان المعنى قم اقل من نصف الليل وحده لا تقم في الاكثر او كن مخيرا بين الاقل والاكثر ونظيره قولك جالس الحسن اوابن سيرين فان معناه اجعل مجالسة الحسن عزيمة بان جالسه وحده دون ابن سيرين اى مجالسة الحسن لا بد منه فجالسه او اختر احد الامرين من مجالسة الحسن ومجالسة ابن سيرين قال المحققون من شراح الكشاف معنى البت في قوله على البت العزيمة واختيار احد الامرين الرخصة والمقصود التخيير بين العزيمة والرخصة وانما قال في تمثيل الزائد كالثلثين بكاف التشبيه وفي تمثيل الناقص كالثلث لان كل واحد من الزائد والناقص مطلق لم يتعين من الزائد الثلثان وحده ومن الناقص الثلث وحده بل يحتمل الزائد ما فوق النصف اى جزء كان من اجزاء الليل والناقص يحتمل ما دون النصف من ساعات الليل اى ساعة كانت من الثلث وغيره ولعل في قول القاضى وان يختار احد الامرين من الاقل والاكثر اشارة الى ما قلنا من الجواب حيث عبر عن الناقص بالاقل

قوله اوالاستثناء من اعداد الليل اى من افراد جنس الليل فان الليل عام اذ اللام فيه للاستغراق فيكون قم امرا مثلا بان يقوم في ليالى الشهر او السنة اوغير ذلك نصفه اوالزائد على النصف كثلثيه اوالناقص عنه كثلثه وان حمل الاعداد على اعداد ليل واحد كساعاته لم يكن بين هذا الوجه والوجه الاول فرق فان الاستثناء في الاول من الليل والتخيير بين قيام النصف والزائد عليه والناقص عنه وكذا في هذا الوجه وعبارة الكشاف في تقرير الوجوه هكذا نصفه بدل من الليل والاقليلا استثناء من النصف كانه قال قم اقل من نصف الليل والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التخيير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت وبين ان يختار احد الامرين وهما النقصان والزيادة عليه وان شئت جعلت نصفه بدلا من قليلا وكان تخييرا بين الثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل وان شئت قلت لما كان المعنى قم الليل الاقليلا نصفه اذا ابدلت ٩٩

٢ اى التهجد شاق الا انه اخف بالنسبة الى ماسيكلفه ولا بد من هذا القيد والاينافى قوله اسهل التكليف منه



الى ان مثل هذا التكلف بالنسبة اليه اخف على النفوس ❊ **قوله** (ويدل على انه مشق مضاد للطبع مخالف للنفس) على انه اى التهجد مشق اى شاق ٢ وجه الدلالة مامر من ان ماكلفه بالنسبة اليه اخف على الطباع فلما كان ماسيرد عليك فى الوحى المنزل تكاليف شاقة هذا اى ماكلفه بالنسبة اليها سهل فلا تبال هذه المشقة وتمرن بها لمابعده قيل مشق لم يسمع له فعل مزيد من الافعال فالاولى ان يقول شاق والاستقراء الناقص غير مفيد والاستقراء التام غير مسلم قوله مضاد بالضاد المعجمة للطبع اى لمقتضاه ففيه مبالغة اومسامحة ❊ **قوله** (اورصين لرزانة لفظه ومتانة معناه) اورصين معطوف على ثقيل على المكلفين تفسير آخر للثقيل غير ملحوظ فيه المكلف الرصانة الاحكام الرزانة الوقار لكن الاولى لرزانة نظمه وحاصل انه ثقيل اى يذت بلاغته بلاغة كل منطبق وعلا كل منثور ومنظوم ومثل هذا يلزمه الثقلة فذكر اللازم واريد الملزوم مجازا اخره لامكان الحقيقة مع التنبيه على تمرن التكاليف الشاقة حتى تسهل على النفوس قال تعالى "وانها لكبيرة" اى لثقيلة "الا على الخاشعين" الآية ❊ **قوله** (اوثقيل على المتأمل فيه لافتقاره الى مزيد تصفية السر وتجريد للنظر) اوثقيل على المتأمل هو مجاز عن المشقة لانها لازم للثقلة ويحتمل الاستعارة بتشبيه الثقلة المعنوية بالحسية وهذا مخصوص بالعالم بخلاف الاول والقول بان التأمل عام الى التأمل بالفعل وبالقوة ضعيف اذحصول المشقة بالتأمل بالفعل ولعل لهذا اخره قوله وتصفية السر اى تخلية القلب عن الرزائل والكدورات المردئة ❊ **قوله** (اوثقيل فى الميزان اوعلى الكفار والفجار) فى الميزان اى كثير الثواب بحيث تثقل الموازن به كما فى الحديث الصحيح كلمتان خفيفتان على اللسان حبيبتان الى الرحمن ثقيلتان فى الميزان فالمعنى ثقيل فى الميزان مع انه خفيف على اللسان ولاريب انه حبيب الى الرحمن اوعلى الكفار لابطال دينهم والوعيد الاكيد على فعلهم والفجار اماعطف تفسير للكفار اوالمراد عصاة الموحدين والثقلة عليهم بالوعيد الشديد على عصيانهم ❊ **قوله** (اوثقيل تلقيه لقول عائشة رضى الله عنها رأيته ينزل عليه الوحى فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه صلى الله عليه وسلم ليرفض عرقا) اوثقيل تلقيه اى يثقل عليه نزوله والوحى به بواسطة الملك كما روى عن عايشة رضى الله تعالى عنها فيفصم اى فيفارقه قوله ليرفض اى ليسيل عرقا تميز عن النسبة محرف عن الفاعل اى ليسيل عرق جبينه والتخصيص بالجبين لظهوره وقدعرفت انه فى بدأ الوحى وقدسهل الله تعالى كما نطق به سورة الانشراح وعروض هذه الحالة فى زمن الوحى له عليه السلام مما يفوض علمه الى علام الغيوب وقد تصدى شراح الحديث لبيان وجهه والاولى التفويض والسكوت لانه سر من اسرار صاحب الجبروت ❊ **قوله** (وعلى هذا الوجه يجوز ان يكون صفة للمصدر) اى على هذا الوجه الاخير دون الوجوه المتقدمة والحصر مفهوم من تقديم الجار فالمعنى حينئذ انا سنلقى عليك قولا القاء ثقيلا فحذف المصدر واقيم صفته مقامه على ان المراد بالالقاء الحاصل بالمصدر الموجود فى الخارج دون المعنى النسبى المعدوم فيه ❊ **قوله** (والجملة على هذه الاوجه للتعليل مستأنف) والجملة اى جملة سنلقى على هذه الاوجه اى ماسوى الوجه الاول فانها معترضة ح كما مر للتعليل ويناسبه التصدر بلفظة ان فانه للتعليل فى الاغلب حاصله لانا سنلقى الخ مستأنف اى مذكور فى معرض الجواب وانما قيل مستأنف بتأويل الجملة بالكلام والا فالظاهر مستأنفة خبر ثان اوللتعليل متعلق بمستأنف فهو خبر ❊ **قوله** (فان التهجد يعد للنفس مابه يعالج ثقله) فان التهجد تعليل لكون الجملة للتعليل والمعنى فان قرآته فى صلوة التهجد الخ ففيه تسامح يسير اماالوجه الاول فلان احكام نظمه ومتانة معانيه تناسب قرآته ليلا فى التهجد لكونها باعثة للتدبر كمال التدبر وبالتدبر يحصل السهولة ويزول الثقلة والتخصيص بالتهجد لماسيجئ واماالوجه الثانى فلاحتياجه الى التأمل مرة بعد اخرى وكرة قبل اخرى مما يعالج ثقله ولو بعد حين واماالوجه الثالث فلان كثرة ثواب قرآته تخفف ثقله اذالنفوس متوقعة فى مقابلتها ماسيحضر لاجله مشاق القرآءة وتستلذ بسببه متاعبها واما الوجه الرابع فلان صعوبته على الكفار والفجار تقتضى قرآته لاسيما فى الليل والتهجد لانه لما اوعد على الكفار فهو وعد للابرار فينبغى تلاوته فى اولك الاوقات كى يتنبه به الاشرار فيزول ثقله عليهم بهذه الواسطة ولخفائه قال الفاضل المحشى لكن لايظهر تمشى التعليل الذى ذكره فى الثالث والرابع حيث نفى ظهوره وهو كما قال ولم يذكر تمشيه بالعناية ٢٢ ❊ **قوله** (ان النفس التى تنشأ من مضجعها الى العبادة) اى ناشئة صفة موصوفها محذوف وهو النفس بمعنى الذات ولكونها معرفة بالاضافة قال ان النفس فالاضافة معنوية قوله تنشأ اشارة الى ان ناشئة



٩٩ النصف من الليل قم اقل من نصف الليل رجع الضمير فى منه وعليه الى الاقل من النصف فكانه قيل قم اقل من نصف الليل اوقم انقص من ذلك الاقل اوازيد منه قليلا فيكون التخيير فيما وراء النصف بينه وبين الثلث ويجوز اذا ابدلت نصفه من قليلا وفسرته به ان تجعل قليلا الثانى بمعنى نصف النصف وهو الربع كانه قيل اوانقص منه اوزد عليه قليلا نصفه ويجوز ان تجعل الزيادة لكونها مطلقة تتمة الثلث فيكون تخييرا بين النصف والثلث والربع الى هنا كلام الكشاف قال الطيبى فى شرح هذه الوجوه اما الوجه الاول فمن كلام الزجاج قال ان نصفه بدل من الليل كما تقول ضربت زيدا رأسه فانما ذكرت زيدا لتوكيد الكلام فهو اوكد من قولك ضربت رأس زيد تم كلامه فالمعنى قم نصف الليل الاقليلا اوانقص من النصف اوزد على النصف كرر اوانقص منه قليلا ليؤذن بان الاول عزيمة والثانى رخصة كما تقول جالس الحسن اوابن سيرين تريد ان مجالسة الحسن لابد منه وان لديك ضرورة وانت بالخيار بين مجالسته ومجالسة ابن سيرين هذا معنى قوله على البت وقريب منه قوله لاعذبنه عذابا شديدا اولا ذبحنه اوليأتينى بسلطان مبين قال صاحب الكشاف فى تفسيره ليكون احد الامور يعنى ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولاذبح وان لم يكن يكون احدهما وفهم منه ان اتيان السلطان ليس كاحد هذين العذابين واما بقية الوجوه الثلثة فبنية على تفسير قوله تعالى ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثى الليل ونصفه وثلثه على اختلاف القرائتين اعنى فتح نصفه وثلثه وكسرهما اما بيان كيفية مطابقة الوجه الثانى وهو ان يكون نصفه بدلا من قليلا ويقع التخيير بين الثلاثة فانه مبنى على معنى القراءة بالفتح اى تقوم ادنى من ثلثى الليل وتقوم النصف وتقوم الثلث كما صرح به فى موضعه واما الوجه الثالث وهو ان يكون نصفه بدلا من الليل ويكون الضمير فى منه وعليه للاقل من النصف فهو منزل على القرآءة بالكسر وهى تقوم ادنى من ثلثى الليل ونصفه وثلثه فقوله قم اقل من نصف الليل هو المراد من تقدير قوله ادنى من نصفه وقوله اوقم انقص من ذلك الاقل هو المراد من تقدير ادنى من ثلثه وقوله اوازيد منه قليلا هو المراد من معنى ادنى من ثلثى الليل فيكون التخيير بين الاقل من النصف وفيما وراء النصف وهو اقل من الثلث وازيد منه فعلم منه ان الضمير فى قوله بينه وبين الثلث راجع الى ماوراء والطرف الثانى بدل من الاول لا كما ظن انه راجع الى النصف واما الوجه الرابع وهو ان يكون نصفه بدلا من قليلا فهو ٩٩



بمعنى المضارع لكنه للاستمرار الى العبادة اى الى الصلوة ❊ **قوله** (من نشأ من مكانه اذا نهض) اذاقام اى تنشأ مشتق من نشأ بمعنى قام نبه به على انه عربى من نشأت السحابة اذا ارتفعت ونشأ من مكانه اذاقام ولايلتفت الى ماقاله الكرمانى فى شرح البخارى نشأ بمعنى قام لغة حبشية عربوها ❊ **قوله** (قال "نشأنا الى خوص برى نيها السرى" والصق منها مشرفات القماحد) قال اى الشاعر لم يعرف قائله نشأنا قمنا الى خوص اى قنا خوص بالخاء المعجمة والصاد المهملة جمع خوصاء كحمر وحمراء وهى الناقة الغائرة العين من الهزال والى خوص متعلق بنشأنا بتضمين قصدنا اوتوجهنا الى خوص قوله برى بمعنى اذهب مستعار من برى العود والقلم فانه مستلزم لاذهاب بعض اجزاء القلم حين القطع ونيها بفتح النون وتشديد الياء الشحم صحح فتح النون فى الكشف ومافى القاموس كسر النون السرى بضم السين المهملة السير فى الليل فاعل برى ونيها مفعوله قدم لمحافظة الوزن والصق هنا بمعنى نكس وخفض فاعله ضمير راجع الى السرى مشرفات بمعنى المرتفعات العاليات القماحد جمع قمحدة وهى القفاء التى مؤخر الرأس اى جعل السرى القماحد التى هى مرتفعة من الناقة لاجل السمن منخفضة بسبب الهزال الحاصل من السرى اى السير فى الليل والمعنى قمنا الى نوق غائرات الاعين اذاب شحمها السير فى الليل وجعلها مهزولة ضعيفة بعد ماكانت سمينة قوية وجعل السرى قماحدها المرتفعة من السمن لاصقة منخفضة لكمال الهزال فالصق اى جعلها لاصقة وماذكروه فى معناه من نكس وخفض لازم معناه والاستشهاد بكون معنى نشأنا قمنا وظهر من هذا البيان ضعف ماقيل ان المراد الناقة الضخمة ❊ **قوله** (اوقيام الليل على ان الناشئة له) مصدر بوزن اسم الفاعل كالعافية والكاذبة على ان الناشئة بمعنى القيام له اى لليل توسعا ومجازا لكونه محلا للقيام ونظائره كثيرة نحو قام الليل وصام النهار قال تعالى "والليل اذا يسر" واذا جعل الاضافة بمعنى فى لايستغنى عن التكلف المذكور كما اشار اليه بقوله اوالعبادة الخ بالليل بمعنى فى الليل فلاوجه لاعتبار الاول وتقديمه قيل فيكون الناشئة ايضا تأنيث الناشى والاضافة بمعنى فى انتهى اى الناشئة صفة لموصوف مقدر كالاول الا ان الموصوف هنا العبادة وفى الاول النفس وفى كلامه نوع تعقيد لانه جعل الناشئة مصدرا وذكر هذا عقيبه فيتوهم اولا ان هذا بناء على كونه مصدرا ❊ **قوله** (اوالعبادة التى تنشأ بالليل اى تحدث به) اشار به الى ان معنى الناشئة حينئذ ليس بمعنى القيام اذلا وجه لقيام العبادة الا ان يتجوز بل بمعنى الحدوث ❊ **قوله** (اوساعات الليل لانها تحدث واحدة بعد اخرى) اى الموصوف للناشئة ساعات الليل وبين وجه اطلاق الناشئة على الساعات بقوله لانها تحدث واحدة بعد واحدة والمراد الساعات الشرعية ويحتمل الساعة العرفية النجومية قوله واحدة بعد اخرى اى متعاقبة وهذا لايتناول الساعة الاولى الا ان يعم الاخرى لساعة من النهار كذا قيل فاشار البعض الى جوابه بان المراد بهذا القول كونها متعاقبة لازم معنى واحدة بعد اخرى ولايلاحظ البعدية ولايخفى ان هذا تكلف بارد ولو التزم خروج الساعة الاولى لم يبعد ❊ **قوله** (اوساعاتها الاول) هذا بناء على ان اللام فى الليل للاستغراق هذا مروى عن على بن الحسين انه كان يصلى بين المغرب والعشاء ويقول اما سمعتم قول الله تعالى "ان ناشئة الليل" هذه ناشئة الليل كذا فى الكشاف فيكون المراد صلوة الاوابين ❊ **قوله** (من نشأت اذا ابتدأت) ظاهره مجاز ذكر اسم المطلق واريد المقيد لان نشأ بمعنى حدث شايع الاستعمال والانشاء مأخوذ منه اخره لانه لايلايم ماقبله ومابعده لانه لايلزم ان يكون المأمور بالليل بعد القيام من النوم وكذا الوجهان المذكوران قبله وقداشار المصنف الى ان المراد التهجد وهو لايكون الا بعد القيام من النوم وكذا خصتها عائشة رضى الله تعالى عنها بما كان بعد النوم فلولم يتقدمها نوم لم يكن ناشئة الليل وقيل الليل كله ناشئة ٢٢ ❊ **قوله** (هى اشد وطئا) فيه مبالغة ايراد ضمير الفصل والوصل بصيغة اشد والتعبير بالوطئ عن كلفة وتنكيره وكلفة بمعنى مشقة وتكليفا معنى مجازى للوطئ لانه يستلزم المشقة فيكون افضل والبق بك ولذا امرناك بالقيام فى الليل بعد النوم والقيام منه ❊ **قوله** (اى كلفة اوثبات قدم) هذا ايضا معنى مجازى للوطئ الحسى الحقيقى المستلزم لثبات القدم اخره مع انه قريب من الحقيقى اذالاول هو المناسب للمقام وان فيه مبالغة من حيث ان الاجر فى قيام الليل اعظم لكون التكليف والكلفة اشد واقوى وفى الثانى تنبيه على اختيار الليل اذفى النهار ثبات القدم ليس بهذه المرتبة ❊ **قوله** (وقرأ ابن عامر وابو عمرو وطاء اى مواطأة القلب اللسان لها اوفيها) مصدر واطأ من باب المفاعلة قوله لها

٩٩ منزل ايضا على القرآءة بالكسر وتقريره ان القليل الاول كما فسر بالنصف يفسر الثانى بنصف النصف لاحتماله ولما كانت المطابقة بين الآيتين مطلوبة يجعل نصف النصف الربع ويحمل المطلق وهو قوله زد عليه لانه لايعلم كمية الزيادة على المقيد وهو نصف النصف فيجعل الثمن فيضم مع الربع فيصير الربع والثمن وهو الثلث تقريبا فكانه قيل قم الليل نصفه اوربعه اوثلثه واذا لم يحمل الزيادة المطلقة على المقيد بل يجعل تتمة للثلث اى مايتم به الربع ثلثا تحقيقا فيقع التخيير ايضا بين النصف والثلث والربع واياما كان تصحح هذه الوجوه الثلاثة بغير ماذكر فتقع فى التعسف الى هنا كلام الطيبى رحمه الله

**قوله** قرآءة على تؤدة التؤدة بضم التاء وفتح الهمزة مصدر من واد يئد على وزن الضحكة تاؤه منقلبة عن الواو يقال مشى مشيا وئيدا واتأد فى مشيه اى مشى على هينة

**قوله** والجملة اعتراض يسهل التكليف عليه بالتهجد اى جملة انا سنلقى عليك قولا ثقيلا اعتراض وقيل الاعتراض مجموع قوله ورتل القرآن ترتيلا انا سنلقى عليك قولا ثقيلا لانه اعتراض بين كلامين متصلين معنى وهو الكلام فى قيام الليل وجه كونه مسهلا للتكليف بالتهجد افادته انا سنلقى عليك قولا مشتملا على تكاليف شاقة تورث للنفس رياضة يسهل بسببها قيام الليل

**قوله** ويدل على انها مشقة مضادة للطبع وجه دلالته على ان التهجد امر شاق هو افادته معنى تعليل الامر بقيام الليل فكانه قيل تحمل وتصبر على التكليف بقيام الليل فان القرآن الموحى اليك آمر بامتثال هذا من الامور الصعبة الثقيلة الشاقة المضادة للطبع

**قوله** فيفصم عنه اى يقلع يقال افصم المطر اذا اقلع وانكشف قوله وان جبينه ليرفض عرقا من ارفض الدمع ارفضاضا اى ترشش والمعنى فى الحديث ليجرى جبينه عرقا اى ليجرى عرق جبينه

**قوله** وعلى هذا يجوز ان يكون صفة للمصدر اى لمصدر نلقى والمعنى القاء ثقيلا لان الثقل انما جاء على هذا التفسير من قبل القاء الوحى وتلقيه وانما قال يجوز لانه يجوز على هذا ايضا ان يكون صفة لقولا

**قوله** نشأنا الى خوص البيت اى قمنا ونهضنا وقصدنا الى ناقة مهزولة من السرى ورحلنا والخوص جمع خوصاء وهى الناقة المرهفة الاعلى الضخمة الاسفل برى نيها التى بفتح النون الشحم اى اذاب شحمها السير فى الليل والصق اى طأطأ مشرفات القماحد القماحد جمع قمحدة بفتح القاف ٢٢

اوفيها حال من القلب واللسان اى كائنين لها اى للناشئة ان فسرت بالنفس الناشئة اوفيها ان فسرت بالاوجه الباقية اى يواطئ فيها قلب القائم لسانه ان اريد بها القيام اوالعبادة اوالساعة فحينئذ يكون الاسناد مجازيا وفى قوله مواطأة القلب اللسان اشارة الى ان فاعل المصدر ومفعوله محذوفان وحذف لها اوفيها وفيه نوع بعد مع انتفاء المبالغة التى فى الاول لكن فيه تنبيه على ان الاخلاص فى الليل والخضوع فيه اتم ✻ قوله (اوموافقة لما يراد من الخضوع والاخلاص) اوموافقة عطف على مواطأة القلب اى الموافقة اما معتبر بين القلب واللسان وهو الاحتمال الاول اومعتبر بين القلب ومايراد من الخضوع الخ وبين المعنيين تلازم بحسب التحقق وان تغايرا مفهوما ولك ان تجعل اولهما الخلو والخضوع بالقلب والخشوع بالجوارح ولذا اختار هنا الخضوع وعطف الاخلاص عليه على انه تفسيرله قدم الاول لكون المواطأة ظاهرة فيه اذا لتوافق حينئذ من الطرفين بخلاف المعنى الثانى ٢٢ ✻ قوله (واسد مقالا واثبت قرآءة لحضور القلب وهد والاصوات) اسد افعل تفضيل من السداد اى الحق والصواب نبه به على ان اقوم مستعار لاسد من قام العود اذا استوى بلا اعوجاج اى اسد مقالة قوله واثبت قرآءة بيان المعنى المراد لان الاسد هو الاثبت والمراد بالمقال القرآءة وقرآءة القرآن تخلف فى حضور القلب تكون اثبت فيكون اقوى تأثيره فى القلب وهذا معنى فى معنى كونه اثبت قرآءة وفى غير حضور القلب لايكون له تأثير فى القلب فلا يكون اثبت وهذا لاينافى كون المقرو واحدا وهد والاصوات بالدال المهملة سكونها وحضور القلب مجاز عن الخلو عما سوى الله تعالى وهدو الاصوات مسبب عن ذلك الحضور وسكونها اما عبارة عن كونها بين الجهر والمخافتة اوعبارة عن عدم الانحراف عن نهج الصواب والاعراض عن التغنى والالحان وقد عرفت ان اثبت قرآءة بيان ماهو المراد من اسد مقالا فقوله لحضور القلب الخ راجع لكل ماقبله ٢٣ ✻ قوله (انلك فى النهار) تعليل آخر للامر بالقيام فى الليل ولم يعطف لانه تعليل بالداعى الخارجى الى قيام الليل والاول تعليل بالداعى بنفسه فهو علة على حيالها وقدم الاول لذلك ✻ قوله (تقلبا فى مهامك واشتغالا بها) اصل السبح المر السريع فى الماء فاستعير للذهاب مطلقا وجه الشبه التقلب من محل الى محل آخر ✻ قوله (فعليك بالتهجد فان مناجاة الحق تستدعى فراغا) اشارة الى ماذكرنا من ان هذا علة للقيام بالليل وفائدة الخبر مع انه معلوم افادة انه علة امر القيام فى الليل ✻ قوله (وقرئ سبخا اى تفرق قلب بالشواغل) بالخاء المعجمة اى نفرق قلب بالشواغل اى عن حضور القلب لان لك تقلبا فى مهامك فالقرائتان متلازمتان معنى والظاهر ان هذا حال امته والافقلبه عليه السلام وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق وسائر المهمات وكان حاضرا غائبا كاصرح به فى الم نشرح لك اوله عليه السلام حالتان حالة البشرية وحالة الملكية فاذكره هنا بالنظر الى حالة البشرية ✻ قوله (مستعار من سبخ الصوف وهو نفشه ونشرا جزائه) النفش بالنون والفاء والشين المعجمة تفريق اجزاء مالبس بقشر كالقطن والصوف قوله ونشر اجزائه عطف تفسيرله ٢٤ ✻ قوله (ودم على ذكره) اوله به لانه موصوف بالذكر فالامر به امر بدوامه لئلا يلزم تحصيل الحاصل وقدمر غيرمرة ان المراد بالدوام الدوام العرفى لا الحقيقى اذحاجة الانسان تدفع امكان الحقيقى ✻ قوله (ليلا ونهارا وذكر الله يتناول مايذكر به من تسبيح وتهليل وتمجيد وتحميد وصلاة وقرآءة قرءآن ودراسة علم) ليلا ونهارا هذا التعميم بقرينة المقابلة وبالاطلاقه وذكر الله تعالى اشاربه الى ان الاسم مقحم ويؤيده قوله وذكر الله يتناول الخ فان الاسم لايذكر فى بعض الوجوه حتى يقال ان الاسم عين المسمى فذكر الله مشترك بين هذه اشتراكا بين هذه الوجوه اشتراكا معنويا فان المراد به التعبد بانواع الذكر قوله ودراسة علم اى علم شرعى والدراسة عام للتدريس والتدرس ٥٢ ✻ قوله (وانقطع اليه بالعبادة وجرد نفسك عما سواه) فان كمال الذكر انما يتحقق بالتجريد المذكور ومايترتب عليه من التجرد وهذا معنى التبتل والتجريد معنى التبتيل فالكلام من قبيل الاحتباك والمعنى وتبتل اليه تبتلا وبتل اليه تبتيلا كقوله تعالى انبتكم من الارض نباتا ومانحن فيه عكس ذلك وذكر التبتل والتبتيل للتنبيه على انهما لازمان فان التبتيل وهو التجريد فعل العبد والتبتل مطاوعه بكسر الواو هو قبول الفعل وهو الانفعال يترتب على الترتيب الذى هو الفعل كالكسر والانكسار ولما كان المقصود التجرد والتبتل قدم على التبتيل والتجريد وان كان مقدما فى الوجود على الترتب والانقطاع والاشارة الى ذلك قال اولا وانقطع اليه بالعبادة معنى تبتل اليه ثم قال وجرد نفسك الخ ثانيا معنى تبتيلا من التفعيل ✻ قوله (ولهذه الرمزة ومراعاة الفواصل وضع موضع تبتلا)

والميم وسكون الحاء وهو خلف الاذنين من الجانبين واصله قحدة وهى اصل السنام والقمحد بزيادة الميم ماخلف الرأس والجمع قماحد اى طأطأسير الليل اعالى رؤس تلك الخوص

قوله على ان الناشئة له اى على ان القيام لليل على طريق الاسناد المجازى كقولك نام ليله وصام نهاره

قوله اى كلفة فالمعنى ان ناشئة الليل اثقل واغلظ على المصلى من صلوة النهار كما فى قوله عليه السلام اللهم اشدد وطأتك على مضر اى خذهم اخذا شديدا

قوله لها اوفيها الاول على ان يراد بالناشئة النفس اى اشد مواطأة القلب اللسان للنفس والثانى على ان يراد بها العبادة اوالساعات اى اشد مواطأة القلب اللسان فى العبادة اوفى ساعات الليل قال صاحب الانتصاف ان جعلت الناشئة للنفس فالمواطأة فيها حقيقة وان جعلت للساعات اوالمصدر فمجاز وقال الطيبى رحمه الله يجوز ان يكون من المجاز الحكمى بان يسند الوطئ الى القيام اوالعبادة اوالساعات على الاسناد المجازى وانه لصاحبها حقيقة وان يجعل لكل منهما قلبا ولسانا ويجعل له مواطأة على الاستعارة المكنية

قوله اوموافقة لما يراد من الخضوع والاخلاص فعلى هذا يكون الاسناد فى الكل حقيقة فان كان المراد بالناشئة النفس يكون المعنى ان النفس القائمة فى الليل اى حالها هى اشد موافقة لما تريده من الخضوع والاخلاص وان اريد بها العبادة اوالساعات يكون المعنى ان عبادة الليل اوساعاتها هى اشد مناسبة للخضوع والاخلاص

قوله واسد مقالا واثبت قرآءة وهنا ايضا ان اريد بالناشئة النفس يكون اقوم قيلا حقيقة اى النفس القائمة فى الليل يكون قرآءته اقوم واثبت وان اريد بها العبادة اوالساعات يكون مجازا لان تقديره ان عبادة الليل اوساعاتها اقوم مقالا اى مقالها اقوم فيه والمراد مقال العابد وقرآءته

قوله وهدؤ الاصوات الهدؤ السكون مهموز من هدأ بمعنى سكن واهدأه اى اسكنه يقال اهدأت الصبى اذا جعلت تضرب عليه بكفك وتسكنه لينام

قوله فعليك بالتهجد اشارة الى ان قوله عزوجل انلك فى النهار سبحا طويلا استئناف وارد لبيان سبب الحكم السابق

قوله ودم على ذكره معنى الدوام مستفاد من وقوع الزمانين فيدا لاذكر والا فهو دال على التجدد فالمراد الاستمرار التجددى اى جدد ذكر الله ساعة فساعة من زمانى الليل والنهار لاتغفل عن ذكره ساعة

قوله وانقطع اليه وجرد نفسك عما سواه اخذ معنى الانقطاع من لفظ الفعل وهو تبتل ( يعنى ) الموضوع صيغته للمطاوعة ومعنى التجريد من لفظ المصدر وهو تبتيلا الموضوع صيغته للتعدية والتكثير ولافادة هذين المعنيين وضع تبتيلا موضع تبتلا مع رعاية موافقة الفواصل فان ماتقدم من الفواصل قيلا وطويلا ومايتأخر وكيلا وجميلا وقليلا قال صاحب الفرائد يمكن ان يقال لما كان معنى تبتل اليه انقطع اليه اقيم التبتيل مقامه واكد به ليدل على ان ذلك الانقطاع الى الرب لايحصل الاتكرار التبتل فالتبتل يدل على حصول الانقطاع والتبتيل على التكرار لان التفعيل لتكثير الفعل



يعنى ان مقتضى الظاهر ان يقال وتبتل اليه تبتلا فعدل عنه ووضع تبتيلا موضع تبتلا لما ذكر ولمراعاة الفاصلة ثم الظاهر ان قوله "واذكر اسم ربك" معطوف على قوله قم للتعميم بعد التخصيص وسبب التخصيص مامر من التعليل المذكور وهو لاينافى الامر بالتجريد فى النهار لان كونه محل اشتغال المهمات لاينافى التجريد عما سواه قال تعالى "رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله" الآية غاية الامر ان الليل يسهل فيه التجرد المذكور والحضور المزبور فلايتوهم المنافاة بين قوله تعالى "انلك فى النهار سبحا طويلا" وبين قوله ودم على ذكره ليلا ونهارا ٢٢ ✻ قوله (رب المشرق خبر مبتدأ محذوف اومبتدأ خبره لا اله الا هو) رب المشرق اى جانب المشرق والمغرب ولذا لم يجمعا واما الجمع فى قوله تعالى "ورب المشارق والمغارب" فباعتبار المنازل واما التثنية فى قوله تعالى "رب المشرقين ورب المغربين" فبناء على ارادة الشتوى والصيفى ٢٣ ✻ قوله (وقرأ ابن عامر والكوفيون غير حفص ويعقوب بالجر على البدل من ربك وقيل باضمار حرف القسم وجوابه لا اله الا هو) وقيل لم يرض به لان هذا الحذف بغير مايسد مسده مع ابقاء عمله وهو عند اكثرهم ضعيف مع امكان البدلية بدون ضعف وقال ابو حيان الرواية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لم تصح لان اضمار الجار لم يجزه البصريون الامع الجلالة خاصة ولم يلتفت اليه المص اذ الاختصاص بالجلالة غير مسلم غايته انه مع اسم الجليل كثير وان الجملة الاسمية المنفية كالجملة الفعلية المنفية تقع جوابا للقسم كذا نقل عن ابن مالك فلايلتفت الى ماقاله ابو حيان من ان الجملة المنفية فى جواب القسم اذا كانت اسمية لاتنفى الا بما وحدها ولا ينفى بلا الا المصدرة بالمضارع كثيرا اوبماض بمعناه قليلا واذا جوز الشيخان ذلك مع الاشارة الى ضعفه ٢٤ ✻ قوله (مسبب عن التهليل فان توحده بالالوهية يقتضى ان توكل اليه الامور) مسبب اى الفاء السببية داخلة على المسبب وهو التهليل اى مضمون لا اله الا هو وهو التوحد بالالوهية ولذا قال فان توحده بالالوهية يقتضى ان توكل الامور وتفوض اليه فان كل ماسواه محدث محتاج فلا يفيد تفويض الامور اليه ومقتضى السوق ان يقال فان توحده بالالوهية يقتضى الامر بان توكل الامور اليه فان مدخول الفاء الامر باتخاذه وكيلا الا ان يقال المراد المأمور به والامر لكونه مؤديا اليه ٢٥ ✻ قوله (واصبر) عطف على اتخذه فهو فى حيز الفاء اى اتخذه وكيلا واصبر ٢ على مايقولون فانه تعالى ينتقم منهم ✻ قوله (من الخرافات) ٣ اى الكذبات الباطلة ٢٦ ✻ قوله (بان تجانبهم وتداريهم ولاتكافئهم وتكل امرهم الى الله تعالى كما قال وذرنى) الآية بان تجانبهم اى بالقلب والمجانبة بالقلب تؤدى الى المجانبة بالبدن ومابعده قرينة عليه فان الاعراض عن المكافاة حال البدن وهذا كقوله تعالى فاصفح الصفح الجميل فان السورة مكية والامر بالقتال كان فى المدينة قوله وتداريهم من المداراة قوله وتكل اى وبان تكل مضارع وكل بمعنى فوض وفيه اشارة الى ارتباطه بماقبله وان الصبر والهجر مما يترتب على اتخاذ الله وكيلا وان الهجر يترتب على الصبر ويتضح وجه تقديم الاول على الثانى والثانى على الثالث وعلم ايضا ان المراد بالهجر ترك المكافاة لاترك الاختلاط والهجر الجميل ما لايوجد فيه مكافاة ما وهذا معتبر فى الصبر ايضا لكن اخر لمراعاة الفاصلة ٢٧ ✻ قوله (دعنى واياهم وكل الى امرهم فان فى غنية عنك فى مجازاتهم) واياهم اى مع المكذبين كون الواو بمعنى مع اولى من كونها للعطف اذ المراد وكل اى فوض امرهم اليه تعالى كناية كما قال وكل الى امرهم فان فى غنية الخ والا فلا معنى لتركه الله تعالى مع المكذبين فلاجرم ان المراد فى مثله ماذكر كناية اومجازا ولامنع فيه عن القتال حتى قيل انه منسوخ باية القتال وحذف المفعول من المكذبين للتعميم مع الاختصار ٢٨ ✻ قوله (ارباب التنعم يريد صناديد قريش) اشاربه الى ان النعمة بمعنى التنعم اذ القائم بهم وصفهم وهو التنعم لكن لاحاجة اليه لانه يقال اولى مال غاية الامر ان فائدة النعمة انما تظهر بالتنعم وعن هذا اختار المجاز وان امكن الحقيقة اوالنعمة بفتح النون هو التنعم فلا مجاز والتقييد به لان صناديد قريش احقاء بذلك فلا مفهوم المخالفة ٢٩ ✻ قوله (ومهلهم) اريد به دفع الوهم الناشئ من تأخر العذاب مع ان قوله وذرنى الخ مقتضاه الاخذ والانتقام سريعا لتحقق السبب فاشار الى الجواب بان سبب العذاب وان تحقق لكنه اخر لانتفاء شرطه وهو ان لهلاكهم اجلا مسمى ولم يأت بعد ومعنى ومهلهم لاتشتغل بالانتقام منهم اولا تستعجل باهلاكهم كذا فسره المصنف فى سورة الطارق والظاهر انه مجاز لكونه لازما الامهال والامهال فى الحقيقة لله تعالى قال تعالى "واملى لهم" الآية وبناء التفعيل هنا للتدريج وهو والامهال بمعنى واحد لكن فى التفعيل زيادة التسكين ووصفه بكونه قليلا تبشيرا له عليه السلام بانه قد قرب وقت هلاكهم والظفر لهم فكن مستعد الحمده

٢ وعدى بعلى اذ المراد الامر بالصبر على تحمل مايقولون وتوطين النفس عليه سعد

٣ فيدخل فيه الصبر على افعالهم سعد

قوله وجوابه لا اله الا هو اقسم بما اتفقوا عليه على مااختلفوا فيه فان الكفار معترفون بان الله رب المشرق والمغرب ولكنهم اشركوا معه الاجسام فى العبادة الا يرى كيف افحم خليل الله نمرود بقوله فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب وكليم الله موسى عليه السلام فرعون بقوله رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم موقنين

قوله مسبب عن التهليل معنى التسبيب مستفاد من الفاء

قوله من الخرافات هى جمع خراف وهو فارسى معرب اصله كزاف ثم جزاف ثم خراف تصرفوا فيه هكذا بالتعريب والمراد اقاويلهم الباطلة بان تجانبهم وتداريهم ولا تكافئهم قال الزمخشرى الهجر الجميل ان يجانبهم بقلبه وهواه ويخالفهم مع حسن المخالقة والمداراة والاغضاء وترك المكافات

قوله ارباب التنعم وفى الكشاف النعمة بالفتح التنعم وبالكسر الانعام وبالضم المسرة

* قوله (زمانا اوامهالا قليلا) اى قليلا صفة امازمان فيكون قليلا منصوبا على الظرفية اولامهال فيكون مفعولا مطلقا لقيامه مقامه وهما متلازمان وقدم الاول لان قلة الزمان مما يوجب السرور فى الصدور وعبربالامهال مع ان الظاهر تمهيلا لان المشهور الامهال مع ما فيه من التنبيه على اتحادهما ٢٢ * قوله (تعليل الامر) اى تعليل للحكم الخبرى المنفهم من الامر والمراد بالامر ذرنى وما عطف عليه كانه قيل تفويض امرهم الى واجب وكذا الصبر لان عندنا عذابا يكفى انتقامهم لانه شامل لارواحهم واشباحهم * قوله (والنكل القيد الثقيل) اى انكالا جمع نكل بفتح النون وكسرها القيد الثقيل ثم نقل الى العقاب فصار حقيقة وهو المراد هنا كما اشار اليه بقوله ونوعا آخر من العذاب وقول القاموس اوقيد ٢ من النار اشارة اليه ٢٣ * قوله (طعاما ينشب فى الحلق كالضريع والزقوم) ينشب من باب علم اى يتعلق فى الحلق فلا يسوغ كالضريع وهو يبيس الشبرق وهو شوك يرعاه الابل مادام رطبا وقيل شجرة نارية تشبه الضريع والزقوم مر تفصيله فى سورة والصافات اى انه شجرة ثمرها طعام اهل الجحيم ٢٤ * قوله (ونوعا آخر من العذاب مؤلما لا يعرف كنهه الا الله) هذا مأخوذ من المقابلة لان ماذكر عذاب ايضا ولم يجعل هذا من قبيل عطف العام على الخاص اذ المراد به نوع آخر مغاير لما عداه من المذكور هنا واشار به الى ان التنوين للنوعية قوله لايعرف كنهه مستفاد من ابهامه قوله مؤلما بفتح اللام مر بيانه فى اوائل البقرة وهذا معتبر فى المعطوف عليه اى نوعا من الانكال لايعرف كنهها الا الله وكذا مابعده ولا يعرف وجه عدم تعرضه * قوله (ولما كانت العقوبات الاربع مما يشترك فيها الاشباح والارواح فان النفوس العاصية المنهمكة فى الشهوات تبقى مقيدة بحبها والتعلق بها عن التخلص الى عالم المجردات) قوله فان النفوس العاصية شروع فى بيان اشتراكهما قوله بحبها اى الشهوات لكمال الالفة بها فى الدنيا قوله عن التخلص متعلق بالتعلق بها بتضمين معنى معرضة عن التخلص اومحرومة عن التخلص هذا بيان نكال الارواح واما قيد الاشباح قيدها بالحديد من النار ولظهوره وكونه متفقا عليه لم يتعرض له * قوله (محرقة بحرقة الفرقة متجرعة غصة الهجران معذبة بالحرمان من تجلى انوار القدس) هذا عذاب ثان الارواح بحرقة الفرقة عن الشهوات المألوفة قريبة من الاول والاجساد محرقة بالنار الموقدة متجرعة غصة الهجران عن الاوطان وعالم القدس بسبب العدوان بيان لما فى الارواح واما فى الاشباح فضريع وزقوم وحميم وغساق وماء صديد يتجرعه ولايكاد يسيغه معذبة بالحرمان اشارة الى نصيب الارواح من العذاب المبهم * قوله (فسر العذاب بالحرمان من لقاء الله تعالى) فى قوله وعذابا اليما بالحرمان عن لقاء الله تعالى وهو عذاب فوق سائر العذاب كما ان رؤية الجمال نعمة فوق سائر النعم وهذا غير ماذكر فى العقوبات المشتركة فانه حرمان عن تجلى انوار القدس كما صرح به بحيث يبقى فى ظلمة شديدة بسبب الضلال ووجه وقوع فسر العذاب جوابا لما انه لما علم ان ماذكر امور تشترك فيها الارواح والاشباح ودل تنكير العذاب على انه اعظم العذاب المشترك ولا اشد عذابا مما ذكره فسر به وهذا البيان مما اخترعه الامام الرازى وتبعه القاضى ويرد عليه ان اهل الحق صرحوا بان الروح متأثرة ومعذبة بعذاب البدن بعينه وقد قال فى قوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ان العذاب للنفس العاصية والبدن آلة لها فاذكره هنا مخالف له ولتصريح اهل الحق فلاجرم انه لايعبأ به اصلا واما الاشكال بانه يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فغير وارد لانه جائز عندهما وايضا القول بانه لايصار الى المجاز عند امكان الحقيقة ضعيف لان القرينة اذا كانت ضعيفة يسوغ اعتبار الحقيقة مرة والمجاز اخرى كما مر مرارا بحيث لايعد ولا يحصى والمحذور ماذكرناه وتنكير العذاب لودل على انه اعظم العذاب المشترك لدل تنكير الانكال وجحيما وطعاما على انها اعظم والفرق تحكم وجمع الانكال دون غيره لان لها افرادا متعددة والجحيم والطعام من الجنس الذى هو متشابه الاجزاء والظاهر ان الحرمان عن لقاء الله تعالى عذاب للبدن وللروح الحرمان عن تجلى انوار القدس ٢٥ * قوله (اضطرب وتزلزل ظرف لما فى لدينا انكالا من معنى الفعل) تضطرب اى الرجف الاضطراب وشدة الحركة ظرف لما فى لدينا الخ اى استقر ذلك العذاب لدينا والظاهر ان ذلك اليوم يوم النفخة الاولى والمراد وقت متسع شامل لمبادى قيام الساعة وماوقع بعد قيامها ولمجازاة النفوس فلا اشكال فى ظرفية يوم الرجفة لاستقرار العذاب بعد قيام الساعة ٢٦ * قوله (وكانت الجبال) اى ويوم كانت الجبال اظهر الجبال لمكان الالتباس ولكمال التقرر * قوله (رملا مجتمعا) اى كرمل مجتمع فهو تشبيه بليغ فكانت

( بمعنى )

٢ وهو المراد هنا وقد يستعمل فى العقاب مطلقا

سعد

قوله زمانا قليلا اوامهالا قليلا يعنى انتصاب قليلا اما على المفعول فيه او على المصدر حذف الموصوف واقيم الصفة مقامه واعرب باعرابه

قوله ونوعا آخر من العذاب مؤلما لايعرف كنهه الا الله معنى النوعية والتعظيم مستفاد من تنكير عذابا

قوله فسر العذاب بالحرمان عن لقاء الله جواب لما يعنى لما لم يختص العقوبات الاربع بالاشباح بل يشترك فيها الارواح فلا علينا ان نفسر العذاب فى عذابا اليما بالعذاب الروحانى كما حمل الثلث الاول على الروحانى

قوله ظرف لما فى لدينا انكالا من معنى الفعل يعنى انتصاب يوم على انه مفعول فيه لقوله تعالى لدينا لانه ظرف مستقر فيه معنى الحصول اى حاصلة لدينا يوم ترجف



بمعنى صارت وفى الكشاف اى كانت مثل رمل مجتمع * قوله (لانه فعيل بمعنى مفعول من كثبت الشئ اذا جمعته) تعليل لقوله رمل مجتمع فانه فى قوة رمل مجموع اى وانما فسرناه به لانه فعيل بمعنى المفعول ولذا لم يؤنث قيل اى فى الاصل ثم غلب حتى صار له حكم الجوامد وفى نسخة كانه فعيل كما فى الكشاف وانما قال الخ كانه لان الظاهر انه اسم وضع له ابتداء وليس بصفة مشتقة كذا قيل وفيه نظر لان نسخة لانه يأبى عنه فالاولى مامر من ان اصله صفة ثم غلب حتى صار له حكم الجوامد وانما عطف بالواو مع ان الظاهر العطف بالفاء لترتبه على الرجفة للتنبيه على انه خصلة اخرى على حيالها غير ملحوظ ترتبه على الرجفة وان ترتب على الرجفة فى نفس الامر وعبر بالماضى لتحقق وقوعه ولم ينبه على ذلك فى الرجفة لان النكتة منوطة بالارادة وهذا اولى مما قيل من انه عبر بالماضى مع ان ماتسبب عنه مضارع لتخييل انه سبق الرجفة فكانه حصل المسبب قبل السبب مبالغة وعدم تخلفه عنه واتصاله حتى يتوهم انه كان قبله كما قاله بعض الفضلاء انتهى فان ماذكره غير متعارف فى مثله وتخييل سبق المسبب السبب ينافى السببية نعم تخييل المعية تخييل حسن يلائم الاتصال وماذكره ينافى الاتصال وآخر كلامه لايلائم اوله ٢٢ * قوله (منثورا من هيل هيلا اذا نثر) منثورا اى بعد ما كان مجتمعا اشار به الى ان مهيلا اسم مفعول بوزن مبيع من هيل بصيغة المجهول وكذا نثر ٢٣ * قوله (يااهل مكة ٢٤ يشهد عليكم يوم القيمة بالاجابة والامتناع) يااهل مكة الخطاب للمكذبين فحينئذ يكون التفاتا لكن قوله بالاجابة والامتناع يشعر بان الخطاب للعموم فلا التفات حينئذ وفى الكشاف يشهد عليكم يوم القيمة بكفركم وتكذيبكم وعدل عنه المصنف فقال بالاجابة والامتناع وظاهره انه اعتبر العموم وتعديته بعلى لتضمنه معنى الرقيب فينتظم الشهادة لهم وعليهم ٢٥ * قوله (يعنى موسى عليه الصلوة والسلام ولم يعينه لان المقصود لم يتعلق به) اولكونه معلوما لانه ذكر فى مواضع عديدة ان موسى عليه السلام ارسل الى فرعون وملائه واظهر المعجزة وهنا لم يذكر ملأه لانهم تابعون له فذكر المتبوع يغنى عن ذكر التابع والفاء فى قوله فعصى للسببية فان الارسال وان كان سببا للاطاعة لكنهم جعلوه سببا للعصيان ٢٦ * قوله (عرفه لسبق ذكره) اى عرفه لان المراد ماسبق ذكره واولم يعرف لتبادر الوهم ان المراد به غيرماذكر فاللام للعهد الخارجى والفاء فى فاخذناه للسببية فى نفس الامر ٢٧ * قوله (ثقيلا من قولهم طعام وبيل لا يستمرأ لثقله ومنه الوابل للمطر العظيم) لايستمرأ اى لايعد مريئا وحاصله اخذا شديدا قوله المطر العظيم اى مطر عظيم القطر فاسناده الى المطر مجاز ٢٨ * قوله (انفسكم) قدر المفعول لان بناء الافتعال بمعنى الثلاثى اى فكيف تقون انفسكم فضلا عن غيركم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا والقول بانه جعل المصنف تتقون اعنى تقون فعداه الى مفعولين رده بعضهم بانه خطأ صريح ولا يخفى ان الحكم بان هذا خطأ صريح هذيان محض لانهم صرحوا بان افتعل قد يجئ بمعنى فعل وان المص بين فى اوائل البقرة ان اتقى مطاوع وقى فلابد من التوفيق بين الكلامين بمثل ماذكرناه والرد والجرح من عادة المتعصبين والابتغاء الكلام العظماء محملا من دأب المنصفين الكاملين ٢٩ * قوله (بقيتم على الكفر) اوله به لانهم كافرون والاعتبار بالخواتم لاسيما عند الاشعرى وكلمة ان المفيد للشك لكون المراد البقاء على الكفر فانه فى نفسه محتمل الوقوع واللاوقوع كما مر غيرمرة لابالنسبة الى القائل ٣٠ * قوله (عذاب يوم) اى هذا مفعول ثان لتتقون بمعنى تقون بتقدير المضاف واولم يقدر المضاف لكان ابلغ ولم يلتفت الى جواز كون يوما ظرفا اى كيف لكم التقوى فى يوم القيمة ان كفرتم فى الدنيا والى جواز كونه منصوبا بكفرتم اى كيف تتقون الله وتخشونه ان جحدتم يوم القيمة والجزاء كما فى الكشاف لانه تكلف خلاف الظاهر ٣١ * قوله (من شدة هوله وهذا على الفرض والتمثيل) بالعطف بالواو يعنى ان الكلام استعارة تمثيلية شبه الهيئة المأخوذة من امور عديدة وهى يوم القيمة وهولها وشدة حسابها وعذابها بالهيئة المنتزعة من اشياء كثيرة وهى يوم من الايام وكثرة الوقايع وهجوم الهموم والغموم بسبب تزاحم البليات يسرع بسبب ذلك الشيب للولدان فضلا عن غيرهم فاستعمل اللفظ المركب الموضوع للمشبه به فى الهيئة المشبهة وقد عرفت ان المشبه به لايجب ان يكون محققا بل يجوز ان يكون مفروضا فلا اشكال بان هذا اليوم غير متحقق فكيف يكون مشبها به وفى بعض النسخ او التمثيل بالعطف باو الفاصلة فقيل انه لاوجه له ولك ان تقول ان وبمعنى الواو الواصلة * قوله (واصله ان الهموم تضعف القوى وتسرع بالشيب) لان الروح تنقبض الى داخل فتنطفئ الحرارة العزيزية ولاينضج الغذاء فيستولى البلغم على

قوله لم يعينه لان المقصود لم يتعلق به فان المقصود الاخبار عن ارسال رسول الى فرعون وعصيانه الرسول المرسل اليه لا عن ارسال موسى بعينه

قوله فكيف تتقون انفسكم اى كيف تقون انفسكم يوم القيمة وهوله ان بقيتم على الكفر ولم تؤمنوا وتعملوا صالحا فعلى هذا يكون يوما منصوبا على انه مفعول به لتتقون ويجوز ان يكون ظرفا اى فكيف لكم بالتقوى فى يوم القيمة ان كفرتم فى الدنيا ويجوز ان يكون منصوبا بكفرتم على ان يكون كفرتم ماولا بجحدتم اى فكيف تتقون الله وتخشونه ان جحدتم يوم القيمة والجزاء لان تقوى الله خوف عقابه

قوله هذا على الفرض والتمثيل اى ليس هناك شيب صبى حقيقة وانما هو تمثيل وتصوير لشدة هول ذلك اليوم يقال فى حق اليوم الشديد هذا يوم يشيب نواصى الاطفال والاصل ان الهموم والاحزان اذا تفاقمت وتزاحمت على الانسان اسرع فيه الشيب قال ابو الطيب

* والهم يخترم الجسيم نحافة *
* ويشيب ناصية الصبى ويهرم *

وفى الحكاية ان رجلا امسى فاحم الشعر كحلك الغراب واصبح وهو ابيض الرأس واللحية فقال رايت القيمة والجنة والنار فى المنام ورأيت الناس يقادون فى السلاسل الى النار فمن هول ذلك اصبحت كما ترون

الاخلاط وهو يوجب ابيضاض الشعر بتقدير العزيز الحكيم قوله يجعل الولدان شيبا صفة يوم والجعل فعلى وان كان مفروضا واسناد الجعل الى اليوم مجاز ❊ **قوله** (ويجوز ان يكون وصف اليوم بالطول لان ايام الهموم طوال) اى يكون فى طوله بحيث يبلغ الاطفال فيه اوان الشيخوخة والشيب و يكون كناية عن الطول بالنسبة الى الكفار واما بالنسبة الى الابرار فكساعة وهذا بالنسبة الى يوم وقوعها فلا ينافى كونها غير متناهية ولا يقال ان ذلك اليوم غير متناه فلا معنى لوصفه بالطول لما عرفت من ان المراد باليوم يوم وقوعه ٢٢ ❊ **قوله** (منشق والتذكير على تأويل السقف او اضمار شئ) اى القياس منفطرة لان السماء اما اسم جنس وهو المختار او جمع سماءة كما قيل وعن الفراء ان السماء يذكر و يؤنث فلا حاجة الى التأويل وسره انه اسم جنس يقع على الواحد والمتعدد فالتذكير باعتبار وقوعه على الواحد والتأنيث باعتبار وقوعه على المتعدد وانما اختار التأويل لان المراد هنا المتعدد اذ الانشقاق لا يختص بسماء دون سماء ولذا جاء فى قوله تعالى اذا السماء انفطرت اذا السماء انشقت فلا جرم انه يحتاج الى التأويل وقيل التذكير لانه من صيغ النسب اى ذات انفطار قوله على تأويل السقف لقوله تعالى ❊ وجعلنا السماء سقفا محفوظا ❊ او اضمار شئ والمنفطر صفته اخره اذ التقدير خلاف الظاهر والتعبير بشئ اشارة الى وهنها بعد احكامها ٢٣ ❊ **قوله** (لشدة ذلك اليوم على عظمها واحكامها فضلا عن غيرها) اى مع عظمها واحكامها بكسر الهمزة قوله فضلا عن غيرها بيان وجه التخصيص بالذكر ❊ **قوله** (والباء للآلة) مبالغة فى شدته كانه آلة للشق وليس بآلة حقيقة بل حكما ٢٤ ❊ **قوله** (الضمير لله تعالى او لليوم على اضافة المصدر الى مفعوله) الضمير لله تعالى فهو مذكور حكما لعلمه من السوق او فيه التفات من التكلم الى الغيبة فالمصدر مضاف الى الفاعل والمفعول محذوف مفعولا اى كائنا لا محالة وجملة كان الخ تذييل مقرر لما قبله ٢٥ ❊ **قوله** (الايات الموعدة) اسم فاعل من اوعد لا من وعد بتشديد العين فانه غير مشهور اى الآيات الدالة على الوعيد او الاسناد مجاز ٢٦ ❊ **قوله** (عظة) موعظة زاجرة عن المعاصى ومرغبة الى الطاعات والمراد بالآيات من قوله ان لدينا انكالا الى كان وعده مفعولا والغرض من هذا الاخبار تمهيد لقوله فمن شاء اتخذ ولذا جئ بالفاء واشارة الى اتصال هذه الآيات الى ماقبلهما ٢٧ ❊ **قوله** (ان يتعظ مفعول لشاء بقرينة ماقبله وتقدير مضمون الجزاء اى فمن شاء ان يتخذ ليس بكلى قيل والمعنى ومن نوى ان يحصل له الاتعاظ فى ثانى الحال يتقرب الى الله تعالى فهذا العزم سبب للتقرب و باعث لتحصيله وهذا يجب لان مشية الانسان لا يجب ان يترتب عليها الفعل حتى يقال ان شان المشية ان تستعقب الفعل والاتعاظ مما لا يحصل عقيبها وقد صرح علماؤنا ان تخلف المراد عن ارادة الحادث جائز واقع على ان المعنى ومن شاء الاتعاظ فى الاستقبال الخ لان الكلام على الاستقبال واذا قال يتقرب بالمضارع بدل اتخذ ٢٨ ❊ **قوله** (اى يتقرب اليه بسلوك التقوى) نبه به على ان الجزاء هو التقرب واتخاذ السبيل سببه فوضع سبب الجزاء موضعه تنبيها على كماله فى السببية وفى الكشاف ومعنى اتخاذ السبيل التقرب والتوسل بالطاعات وقول المصنف اى يتقرب اشارة اليه اذ ظاهره محال فالمراد لازمه كناية او مجازا و يحتمل استعارة تمثيلية فكن على بصيرة ٢٩ ❊ **قوله** (ان ربك يعلم) اى علما يتعلق به الجزاء وهو التعلق بانه وجد الآن او قبله وهو تعلق حادث فالمعنى ان ربك يعطى الاجر الجزيل على هذا المذكور من العبادة والتعبير بالرب لمزيد اللطف والكرم فعلى هذا صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية وان اريد ظاهره فتعلق العلم به قديم اى يعلم انك سيقع القيام منك هكذا و يحتمل ان يكون تقوم بمعنى الامر كما يشعر به قوله قيل كان التهجد واجبا الخ لكن قوله يعلم لا يلائمه فالوجه الاول هو المعول قوله قيل كان التهجد واجبا ناظر الى ما فى اول السورة من الامر ❊ **قوله** (استعار الادنى للاقل لان الاقرب الى الشئ اقل بعدا منه) اى هو مجاز مرسل لان الاقلية لازمة للاقربية فالمراد استعارة لغوية وهذا هو الظاهر من كلام المصنف اولان اشتراكهما فى اصل القلة ومطلق القلة فيكون استعارة اصطلاحية وليس ادنى هنا اسم تفضيل من دنى اذا قرب بل مستعار للقلة والمعنى تقوم اقل من ثلثى الليل لكن فوق النصف ولا يتناول النصف فضلا عما دون النصف ❊ **قوله** (وقرأ هشام ونصفه بالجر عطفا على ثلثى الليل) اى اقل من نصف الليل لكن فوق الثلث وثلثه اى اقل من ثلثه ❊ **قوله** (وقرأ ابن كثير والكوفيون ونصفه وثلثه بالنصب عطفا على ادنى) فيكون المعنى تقوم نصف الليل وثلث الليل وهو المطابق للامر من التخيير بين قيام تمام النصف و بين قيام الناقص عنه وهو الثلث و بين قيام الزائد عليه وهو الاقل من الثلثين



**قوله** ويجوز ان يكون وصف اليوم بالطول بحيث يبلغ الاطفال فيه اوان الشيخوخة وعلى هذا الوجه يكون شيب الصبيان حقيقة



وقرئ بالجر اى تقوم اقل من الثلثين ومن النصف ومن الثلث وهو مطابق للتخيير بين النصف وهو ادنى من الثلثين والثلث وهو ادنى من النصف والربع وهو ادنى من الثلث وهو الوجه الاخير كذا فى الكشاف قوله وهو ادنى من الثلثين والادنى من الثلثين يعم النصف وما فوق النصف وكذا الكلام فى قوله والثلث لان ما ادنى من النصف يعم الثلث وما فوقه الى النصف وكذا الكلام فى قوله والربع الخ ولا يعرف وجه تخصيصه بما ذكر قيل وفى كلام الكشاف اشارة الى ان الاعتماد على الوجه الثانى والاخير وما سواهما احتمالات والتفاوت بين القرائتين وان كان ظاهرا فلا يجتمعان لكنه بحسب الاوقات فوقتا قاموا ادنى من ثلثى الليل ونصفه وثلثه ووقتا قاموا ادنى من ثلثى الليل وادنى من النصف وادنى من الثلث فيكونان معلومين له تعالى باعتبار الوقتين والامر وارد على سبيل التخيير فانه اذا عمل بالاكثر او الاقل خرج عن العهدة واستوضح بآية الكفارة او انهم خيروا بين ان يقوموا فيما هو اقل من النصف على البتات كالثلث و بين ان يكونوا مختارين فى قيام النصف والاكثر منه كما مر الاشارة اليه من المصنف فما ذكره السعدى هنا لا يعرف له وجه ٢٢ ❊ **قوله** (ويقوم ذلك جماعة من اصحابك) اشار به الى ان طائفة معطوف على ضمير تقوم وجاز بدون تأكيد للفصل بينهما ذلك اى ادنى من ثلثى الليل الخ جماعة معنى طائفة من اصحابك معنى من الذين معك لفظة مع لا يقتضى هنا الا وجود القيام من الصحابة والمصاحبة فى فرضية القيام دون اداء القيام لقيام القرينة على ان جميع الصحابة لم يكونوا معه عليه السلام فى اداء القيام والقول بان يقوم البعض فى بيته والبعض معه عليه السلام بعيد وجعل من للبيان لا يدفع الاشكال لان مجموع الاصحاب من حيث المجموع كونهم معه عليه السلام فى قيام الليل مخالف للعادة واشق على النفوس فهذا مثل قوله تعالى ❊ واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ❊ والظاهر ان من تبعيضية هذا التوجيه ان قيل بفرضية قيام الليل على الكل فى صدر الاسلام وان قيل ان فرضيته مخصوصة به عليه السلام فالامر ظاهر فقيام بعض الصحابة معه عليه السلام على سبيل التطوع فلا اشكال اصلا وهذا الاحتمال هو الراجح المختار ٢٣ ❊ **قوله** (لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هى الا الله فان تقديم اسمه مبتدأ مبنيا عليه يقدر يشعر بالاختصاص) اشار الى ان تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى يفيد الحصر كما اشار اليه بقوله فان تقديم اسمه قوله ❊ لا يعلم الخ ❊ العلم مستفاد من يقدر مجازا اذ تقدير الشئ يستلزم علم مقاديره وتقدير الساعة اذ لا معنى لتقدير الليل والنهار الا تقدير ساعاتهما قوله كما هى اى علما مطابق الواقع وعلى وجه هى فى نفس الامر عليه اشارة الى انكم تعلمون ذلك بالتحرى والاجتهاد وتوسل علم النجوم ولكن لا يخلو عن خلل وخطأ فالمصحح للحصر قيد كما هى المستفاد من الفحوى وان علمه تعالى لا يكون الا على وجه مطابق والتعرض للنهار مع ان الكلام فى الليل لتتميم المرام ولان معرفة مقادير الليل انما هو بمعرفة مقادير النهار وبالعكس بالنسبة الى العباد وقدم الليل لان الكلام فيه ولانه مقدم فى الوجود ٢٤ ❊ **قوله** (ويؤيده قوله علم ان لن تحصوه) وجه التأييد هو انه تعالى لما اخبر علمه بعدم احصاء المخلوق علم ان ذلك مفوض الى علمه تعالى فقط فالاولى ان يقال و يدل عليه قوله علم ان لن تحصوه لكن لا حاجة اليه لان معرفة حقائق الاشياء على ما هى عليه فى نفس الامر منحصر فى الله تعالى واختير هنا الماضى وفيما مر المضارع تنبيها على ان الماضى والمستقبل منسلخ عن الماضوية والاستقبالية وايضا القيام متعدد فيناسبه المضارع الدال على الاستمرار بخلاف عدم الاحصاء فيناسبه الماضى ❊ **قوله** (اى ان تحصوا تقدير الاوقات) اشارة الى ان الضمير راجع الى المصدر المفهوم من يقدر كقوله اعدلوا هو اقرب للتقوى ❊ **قوله** (وان تستطيعوا ضبط الساعات) للتنبيه على ان المراد من نفى الاحصاء نفى القدرة على الاحصاء قوله ضبط الساعات معنى تقدير الاوقات والمراد ضبطها على ما هى عليه فى نفس الامر فلا ينافيه استطاعة ضبطها بالتحرى والاجتهاد الذى لا يخلو عن الخطأ والانحراف عن صوب السداد ٢٥ ❊ **قوله** (بالترخيص فى ترك القيام المقدر ورفع التبعة فيه) نبه به على ان فتاب عليكم استعارة تبعية شبه الترخيص فى تركه ما قدر فى قيام الليل والعلاقة عدم المؤاخذة والتبعة بفتح التاء المثناة وكسر الموحدة الاثم والمؤاخذة قوله المقدر اى فى قوله ❊ قم الليل ❊ الآية اذ لا تقدير هنا لانه خبر وليس فى معنى الانشاء لقوله يعلم انك تقوم الخ والمعنى فرخص بسبب علمه تعالى ٢٦ ❊ **قوله** (فاقرؤا) الفاء للتفصيل ❊ **قوله** (فصلوا ماتيسر عليكم من صلاة الليل) وهو دليل على ان قيام الليل فى صدر الاسلام فرض على الجميع فلا بد من التمحل المذكور فى المعية المذكورة ❊ **قوله** (عبر عن الصلوة بالقرآءة كما عبر عنها بسائر اركانها) بالقرآءة



**قوله** لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هى الا الله معنى الحصر على ما قال مستفاد من تقديم المسند اليه المعرفة وهو لفظة الله عز اسمه مبنيا عليه الخبر الفعلى كما فى قوله تعالى الله يبسط الرزق اى الله يبسط لا غيره والمعنى ههنا الله يقدر وانتم لا تقدرون عليه **قوله** ويؤيده قوله تعالى علم ان لن تحصوه وجه التأييد هو نفى الاحصاء عن غيره من حيث ان انتفاء الاحصاء من لوازم انتفاء العلم والضمير فى لن تحصوه لمصدر يقدر اى علم انه لا يصح منكم ضبط الاوقات ولا يتأتى حسبانها بالتعديل والتسوية الا ان تأخذوا بالاوسع للاحتياط و تصلوا ماتيسر عليكم من صلوة الليل

٢٢ ۞ علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون فى الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون فى سبيل الله ۞ ٢٣ ۞ فاقرأوا ماتيسر منه ۞ ٢٤ ۞ واقيموا الصلوة ۞ ٢٥ ۞ واتوا الزكوه ۞ ٢٦ ۞ واقرضوا الله قرضا حسنا ۞ ٢٧ ۞ وماتقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا ۞



مجازا مرسلا لكونها ركنا وجزأ من الصلوة فذكر الجزء الذى ينتفى الكل بانتفائه واريد الكل بقرينة ان الكلام فى الصلوة * قوله (قيل كان التهجد واجبا على التخيير المذكور فعسر عليهم القيام به) اشار به الى ان المراد بقيام الليل قيامه بعد النوم ولو قليلا وهو قول البعض على التخيير المذكور من القيام من ادنى ثلثى الليل الى اخره * قوله (فنسخ به ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس) فنسخ به اى بهذا الترخيص والمنسوخ المقدار المعين ووجوب ماتيسر عليهم من اى مقدار كان وتعين الواجب بالاداء ثم نسخ هذا اى بالكلية بالصلوات الخمس المفروضة فى ليلة الاسراء وليس فى الصلوات الخمس مايشعر بنسخها هذا الحكم وانما قال وقيل الخ لما نقل عن ابن حجر انه قال فى شرح البخارى ذهب بعضهم الى ان صلوة الليل كانت مفروضة ثم نسخت بقيام بعض الليل مطلقا ثم نسخ بالخمس وانكره المروزى وذهب بعضهم الى انه لم يكن قبل الاسراء صلاة مفروضة انتهى وللاشارة الى هذا الاختلاف قال قيل كان التهجد الخ وعلى القول الاخير الامر فى قم الليل للندب قال المصنف فى تفسير قوله تعالى "ومن الليل فتهجد به نافلة لك" فريضة زائدة على الصلوة المفروضة اوفضيلة لك لاختصاص وجوبه بك فعلم ان لانسخ فى حقه عليه السلام * قوله (اوفاقرؤا القرآن بعينه كيفما تيسر عليكم) فلا مجاز حينئذ فيكون ترخيصا لهم فى ترك جميع القيام والامر بقرآءة القرآن ايلا بدون مشقة عليهم لينالوا ثواب القيام بالليل باحياء بعضه بالقرآءة فح يكون الامر للندب اتفاقا وفيما قبله للوجوب اوللندب ايضا وانما جعل اولا مجازا وحمله على الحقيقة ثانيا بالقرينة الضعيفة واعتبارها اولا وعدم اعتبارها ثانيا ٢٢ * قوله (علم ان سيكون) وهذا العلم بالتعلق القديم وهو العلم بانه سيقع * قوله (وآخرون يضربون) اى يسافرون للتجارة اوللغزو اولطلب العلم وضرب اذا تعدى بفى يصير بمعنى سافر يبتغون من فضل الله وهو الربح وتحصيل العلم وآخرون يقاتلون الخ تخصيص بعد التعميم ان عمم الضرب فى الارض الى السير للغزو والافلا * قوله (استئناف يبين حكمة اخرى مقتضية للترخيص والتخفيف) استئناف اى نحوى وحاصله انه كلام ابتدائى مسوق لبيان حكمة اخرى ولعل الحكمة الاولى للمقيمين والاصحاء وهذه الحكمة للمرضى وللمسافرين اوالاولى تعم الى الجميع والحكمة الثانية مخصوصة بهم * قوله (ولذلك كرر الحكم) اى ولكون هذا حكمة اخرى للترخيص كرر الحكم اى بقوله فاقرؤا ماتيسر منه والمراد بالحكم خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين * قوله (مرتبا عليه) اى على الاستئناف بالفاء * قوله (وقال) الاولى فقال بالفاء وفيه تنبيه على ان اختلاف المرتب عليه فيهما يوجب حسن التكرار واو قيل هذا حكم خاص بالمرضى وبالمسافرين فلا تكرار الا فى اللفظ (٢٣ والضرب فى الارض ابتغاء للفضل المسافرة للتجارة وتحصيل العلم) ٢٤ * قوله (المفروضة) هذا امابناء على ان هذه الآية مدنية اومن باب مابين حكمه قبل نزوله ٢٥ * قوله (الواجبة) اى المفروضة تفنن فى البيان قيل المراد زكوة الفطر اذ لم يكن فى مكة زكوة ومن فسرها بالزكوة المفروضة جعل آخر السورة مدنية اومن باب مابين حكمه قبل نزوله ٢٦ * قوله (يريد به الامر بسائر الانفاقات فى سبيل الخير او باداء الزكوة على احسن وجه والترغيب فيه بوعد العوض كما صرح به فى قوله وماتقدموا الآية) الانفاقات فى سبيل الخير هذا مناسب لما قبله ولذا قدمه قوله على احسن وجه كالانفاق من اعز امواله واطيبها قال تعالى "لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون" قال المصنف فى سورة البقرة واقراض الله مثل لتقديم العمل الذى يطلب به ثوابه وهنا قد خص بما ذكر بمعونة المقام واوعم لكان افيد لدخول ماذكرها فيه دخولا اوليا والمعنى واقرضوا الله اقراضا حسنا مقرونا بالاخلاص وطيب النفس اومقرضا حلالا طيبا والكلام استعارة تمثيلية يعرفها من له سليقة سليمة ٢٧ * قوله (من الذى تؤخرونه الى الوصية عند الموت) بيان المفضل عليه وانما كان خيرا لانه مقطوع الحصول اولانه الانفاق حين الاحتياج وخوف الفقر وهو افضل الصدقة بخلاف الوصية فانها عند الارتحال وترك المال وقد عم هذا الصدقة الجارية والعلم المنتفع به وغير ذلك * قوله (اومن متاع الدنيا) هذا ظاهر فى كونه مفضلا عليه اخره لانه ليس من جنس العمل * قوله (وخبرا ثانى مفعولى تجدوه) لانه بمعنى تعلمونه دون المصادفة واو حمل على معنى المصادفة لكان خيرا حالا من ضمير تجدوه * قوله (وهو تأكيد) اى لفظة هو فى قوله هو خيرا تأكيد لضمير تجدوه كما جعل انت مع كونه ضميرا مرفوعا تأكيدا للضمير المنصوب المتصل فى انك استعارة وهنا استعير الضمير المرفوع المنفصل للضمير المنصوب اذ يجوز فى التابع مالا يسوغ فى المتبوع نحو



٢٢ ۞ واستغفروا الله ۞ ٢٣ ۞ ان الله غفور رحيم ۞ ٢٤ ۞ بسم الله الرحمن الرحيم ياايها المدثر ۞



مررت بك انت * قوله (اوفصل لان افعل من كالمعرفة ولذلك يمتنع من حرف التعريف) اوفصل اى ضمير فصل وقع بين المفعولين لانه يقع بين المبتدأ والخبر قبل دخول النواسخ وبعدها وشرطه ان يكون الخبر معرفة اوافعل من كذا واشار بقوله لان افعل من كالمعرفة الى وجود الشرط الثانى قوله ولذلك الخ بيان انه كالمعرفة * قوله (وقرئ هو خير على الابتداء والخبر) اى الجملة مفعول ثان لتجدوه ٢٢ * قوله (فى مجامع احوالكم فان الانسان لايخلو من تفريط ٢٣ ان الله غفور رحيم) فى مجامع احوالكم اى جميع احوالكم حتى فى عباداتكم * قوله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة المزمل رفع الله عنه العسر فى الدنيا والآخرة)- والحديث المذكور موضوع * تمت السورة الكريمة * بعونه تعالى ونصلى * على افضل رسله * وعلى آله وعترته * فى قبيل العصر الثانى من يوم الجمعة من الربيع الاول فى سنة ١١٩٢

## ( سورة المدثر )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة المدثر مكية) قيل بالاجماع لكن قال بعضهم هى مكية على الاصح لابالاجماع لان منهم من استثنى منها آية وماجعلنا عدتهم الخ وماذكره لايثبت مدعاه بل يثبت ان جميع آياته ليست بمكية * قوله (وآيها ست وخمسون) وفى التيسير خمس وخمسون فهى على الاختلاف فيها ٢٤ * قوله (اى المتدثر وهو لابس الدثار) اى اصله المتدثر فادغم فصار المدثر مثل المزمل وصيغة التفعل للتكلف او المراد الكمال المترتب على التكلف وهو لابس الدثار وهذا حاصل المعنى الدثار بكسر الدال مافوق القميص الذى يلى البدن ويسمى شعارا لاتصاله ببشرته وشعره ولو اريد بالدثار مطلق الثوب ليكون موافقا للمزمل اى المتلفف بثيابه لكان احسن اذ القصة واحدة او المراد بالثياب هناك الدثار فحينئذ يحتاج الى بيان وجه التخصيص قول المصنف فتغطى بثوبه يؤيد ماذكرناه من ان المراد مطلق الثياب * قوله (روى انه عليه السلام قال كنت بحراء فنوديت فنظرت عن يمينى وشمالى فلم ارشيئا فنظرت فوقى فاذا هو على العرش بين السماء والارض يعنى الملك الذى ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة فقلت دثرونى) بحرآء بكسر الحاء ومد الراء جبل بقرب مكة يتعبد فيه عليه السلام قبل النبوة فنوديت والمنادى غير معلوم فى ذلك الحين والفاء للسببية فان كونه عليه السلام فى حراء سبب النداء فى الجملة فنظرت عن يمينى بمعنى من اى فنظرت ابتداء نظرى جانب يمينى فلم ارشيئا فنظرت عن شمالى فلم ارشيئا فنظرت فوقى اى الى فوقى وفيه تنبيه على ان البدء باليمين فى مثل هذا هو الاولى ولم يذكر الامام وضده لظهور ان النداء لم يكن منهما وفيه اشارة الى ان النداء على وجه لم يعرف محل مناديه ومن اى جهة ناداه بل الظاهر انه عليه السلام سمع النداء من جميع الجهات على خلاف العادات فاذا هو اى المنادى على العرش اى السرير بين السماء والارض اى هو معلق بينهما قريب من الارض كما هو المتبادر او بعيد منها وهو الانسب بالمقام فرعبت ٢ لانه حالة غريبة مخالف للعادة فقلت دثرونى الخطاب للجماعة وخديجة رضى الله عنها منهم والتذكير للتغليب او الخطاب لها رضى الله عنها للتعظيم والتذكير للتنبيه على كمال عقلها * قوله (فنزل جبريل فقال ياايها المدثر) فقال حكاية عن الله تعالى ياايها المدثر وانما ناداه به اذ العرب اذا قصدت الملاطفة بترك المعاتبة نادوه باسم مشتق من حالته التى هو عليها مثل قوله عليه السلام لعلى رضى الله تعالى عنه حين غاضب فاطمة رضى الله تعالى عنها وقد نام والصق بجنبه التراب قم ياابا تراب ملاطفة له واشعارا بانه غير مناسب كما مر فى اوائل سورة المزمل * قوله (ولذلك قيل هى اول سورة نزلت) ولذلك اى لماذكر من الرواية وقيل هى اول صورة فان تلك الرواية تدل على انه لم يعرف الوحى وجبريل قبله وانت خبير بانه لو تم لدل على ان سورة المزمل اول سورة نزلت على بعض الوجوه قيل مرضه لانه لا دلالة فيه على انه اول وحى لان ارتعاده لرؤيته له على صورة مهيبة له لم يرها قبل قال المصنف فى سورة النجم قيل مارآه احد من الانبياء عليهم السلام فى صورته غير محمد عليه السلام مرتين مرة فى السماء ومرة فى الارض انتهى فلا يتم ماذكره القائل المذكور الا ان هذه الرؤية رؤيته فى الارض فلا نغفل مع انه معارض لما قيل ان اول مانزل اقرأ باسم ربك الى مالم يعلم والجواب فى التوفيق ان اول سورة بتمامها هذه السورة وتلك اول آيات ضعيف اما اولا فلان اول سورة

٢ بصيغة المجهول وهو اولى من كونه معلوما لكونه لازما اى خفت منه

قوله لان افعل كالمعرفة يعنى من شان ضمير الفصل ان يتوسط بين معرفتين وخبره هنا نكرة فالوجه فيه ان كلمة التفضيل اذا استعمل مع من يمتنع ان يدخل عليه لام التعريف فبذلك اشبه المعرفة لان المعرفة لايدخل عليها لام التعريف وخبرهنا مقدر بمن قال ابن الحاجب افعل من كذا مشبه للمعرفة شبها قويا من حيث المعنى حتى ان معنى قولك افضل باعتبار فضله المعهود وكذلك ماقام مقامه * تمت السورة الحمد لله اولا وآخرا مستعينا بالله ومعتصما بحبله المتين اشرع واقول

( سورة المدثر مكية وآيها ست وخمسون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

زلت بتمامها سورة الفاتحة كما مر واما ثانيا فلان قوله ذرني ومن خلقت وحيدا نزل في شان الوليد كما اتفقوا على ذلك وهذه الرواية تدل على انها نزلت بعد الدعوة والتحدي والقول بانه من باب بيان الحكم قبل وقوعه خلاف الظاهر واما ثالثا فلان الاحتمالات المذكورة تنافي الدلالة على ذلك * **قوله** (وقيل تاذى من قريش فتغطى بثوبه مفكرا) سواء كان دثارا او لا مفكرا وهذا من عادة من يريد جمع خاطره لئلا يتفرق فكره وهذا كثير لمن يطالع الدرس ولعله عليه السلام اراد قصر نظره وفكره في جلال الله وجماله ومعظم نعمه والائه بحيث لا يحوم حوله مانع عن ذلك بسبب ايذاء قومه فتغطى وتلفف بثوبه الشريف حتى لا يطرء شيء ما على فكره المنيف فانزل الله تعالى *يا ايها المدثر قم فانذر* واشتغل بما هو اهم من الفكر المذكور وهو الانذار وتبليغ الاحكام ولا تبال باذية اللئام * **قوله** (اوكان نائما متدثرا فنزلت) اي وقيل كان نائما متدثرا * **قوله** (وقيل المراد بالمتدثر المتدثر بالنبوة والكمالات النفسانية) فيكون استعارة تشبيها للمعقول بالمحسوس لكن الاولى الاستعارة التمثيلية حتى لا يلزم تشبيه النبوة بالدثار وان كان له وجه في الجملة بان يقال شبه النبوة بالدثار في التحلي فكما ان اللباس الذي هو فوق الشعار يكون حلية لصاحبه وزينة له كذلك النبوة وسائر الكمالات النفسانية زينة فيكون المدثر استعارة تبعية او شبه به في الظهور اما ظهور الدثار فظاهر واما ظهور النبوة فبالمعجزات القاهرة وبالبراهين الساطعة وهذا معنى ظهور الامور النفسانية والعلم بها فلا يقال ان الامر النفساني لا يظهر وانما الظاهر آثاره اذ الظهور لا يستلزم الحس بل يستلزم العلم به الا يرى ان التصديق يظهر باماراته وكذا الغضب والفرح والانكار مكابرة * **قوله** (او المختفي) عطف على قوله المتدثر بالنبوة فيكون المراد بالدثار جبل حراء استعارة شبه الحراء بالدثار في وجود الاختفاء به فيلزم منه تشبيه اختفائه عليه السلام باختفاء اللابس بالدثار فاطلق المدثر واريد به الغائب عن النظر استعارة * **قوله** (فانه كان بحراء كالمختفي فيه) الاولى كالمدثر به لما عرفت انه شبه الحراء بالدثار لانه يواري البدن فيخفيه عن اعين الناس كذلك الحراء يواريه عليه السلام فيخفيه كسائر الامكنة التي تواري المتمكن فيها فذكر المدثر اي المختفي بالدثار واريد المختفي بالحراء فشبه احد فردي المختفي بالآخر وهذا مراد المصنف لكن عبارته قاصرة عنه وعن هذا اعترض عليه بعض المحشين ٢ واجاب عنه بعضهم ٣ الآخر * **قوله** (على سبيل الاستعارة) في الوجهين قبله * **قوله** (وقرئ المدثر اي الذي دثر هذا الامر وعصب به) المدثر بتخفيف الدال وتشديد الثاء بزنة المفعول او الفاعل قول المصنف الذي دثر هذا الخ اشارة الى انه اسم المفعول هذا الامر نصب على نزع الخافض وقيل دثر هذا الامر هذا فيه نائب الفاعل قوله وعصب به يؤيد الاول لانه عطف تفسير لدثر هذا الامر وفي سورة المزمل قال في الكشاف وعن عكرمة ان المعنى يا ايها الذي زمل امرا عظيما اي حمل والزمل الحمل وازدمله احتمله انتهى وكذا ذكر المصنف هناك او من تزمل الزمل اذا تحمل الحمل اي الذي تحمل اعباء النبوة فعلم منه ان المراد بهذا الامر الامر بالوحي والنبوة كانه قيل يا من حمل عليه اعباء النبوة وعصب اي شد وقوي به قم واترك الراحة والتزم المتاعب والمشقة بما سنلقي عليك من التكاليف وارشاد الناس في برهة من الزمان ثم يسهل الله عليك كما نطق به قوله ووضعنا عنك وزرك وفي الكشاف وعن عكرمة انه قرأ على لفظ اسم المفعول من دثره قراءة شاذة فلا وجه للقول بانه على وزن اسم الفاعل والا لاختل رواية الكشاف قوله من دثره اي انه من التفعيل والقراءة المتواترة من التفعل ومعنى المدثر اي يحمل عليه الدثار الذي هو مستعار للنبوة والكمالات النفسانية ولذا قال المصنف اي الذي دثر هذا الامر اي امر النبوة ٢٢ * **قوله** (من مضجعك) هذا على تقدير ان يكون المراد بالمدثر المتلفف بثوبه حقيقة لكن المضجع اي محل النوم مختص بالتفسير الثالث كما هو المتبادر فيحتاج الى التغليب وان اريد به محل الاستراحة فهو عام على التفسير الاول والثاني والثالث * **قوله** (اوقم قيام جد وعزم) هذا على التفسير بالمتدثر بالنبوة الخ ولا يتناول التفسير بالمختفي الا ان يتمحل ويتناول التفسير بالذي دثر هذا الامر الخ فحينئذ يكون القيام مستعارا من قولهم قام بالامر واقامه اذا جد فيه وتجلد وضده قعد عن الامر وتقاعد عبارة عن الفتور كما ان حاصل الاول التشمر لادائه من غير فتور فالمعنى قم بامر النبوة واجتهد في تبليغه وهذا المعنى انسب لقوله فانذر ولما كان الانذار هو الاهم اكتفى به كما في اكثر المواضع فان القوم برمتهم في ضلال مبين فالمقام مقام الانذار واما التبشير بالجنة بعد دخولهم الاسلام او الانذار يستلزم

**قوله** اوقم قيام عزم وجد لما ظهر من التدثر بالدثار امارة عدم التهيؤ والاستعداد لتبليغ الوحي قيل له قم قيام عزم وجد كما قال في المزمل انه سمى النبي صلى الله عليه وسلم به تهجينا لما كان عليه من انه كان نائما متزملا في قطيفة
( سنان ) ( ٣ شهاب سعد )





التبشير ويدل عليه دلالة الحر على البرد في قوله تعالى *تقيكم الحر* الآية ٢٢ * **قوله** (مطلق للتعميم) اي ولم يقدر له مفعول مخصوص اما ينزل منزلة اللازم اي افعل الانذار كما هو الظاهر او يقدر له مفعول عام اي فانذر الناس من العذاب المهين ان لم يؤمنوا ولم يعملوا عملا صالحا * **قوله** (او مقدر بمفعول دل عليه قوله وانذر عشيرتك الاقربين او قوله وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا) او مقدر مفعول بدلالة قوله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين والقرآن يفسر بعضه بعضا فحينئذ يقدر مفعول خاص او مقدر بمفعول عام بقرينة قوله تعالى *وما ارسلناك الا كافة* الآية وهذا يؤيد كون مراده في الوجه الاول تنزيله منزلة اللازم وانما قدم احتمال كون المقدر مفعولا خاصا لان انذار الاقارب اهم ولذا قال الله تعالى *يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا* الآية فارشادهم كارشاد انفسهم لا سيما في ابتداء الدعوة ٢٣ * **قوله** (وخصص ربك بالتكبير وهو وصفه بالكبرياء عقدا وقولا) وخصص ربك نبه به على ان تقديم المفعول للقصر والكبرياء بالمد العظمة قوله عقدا اي اعتقادا بانه موصوف بالكبرياء والعظمة او قولا اي حكما بانه تعالى متكبر لكن الوصف شائع في القول دون الاعتقاد والاصل في هذا الباب الاعتقاد واما القول فلدلالته على ما في القلب ولانه عبادة اللسان ولان فيه ترغيبا * **قوله** (روى انه لما نزل كبر رسول الله عليه السلام) امتثالا لامره تعالى فان الامتثال انما يعلم بذكر الانسان باللسان مع مواطأة الجنان فلا يقال الاولى تركه لانه يقتضي تشككه اولا * **قوله** (وايقن انه الوحي وذلك لان الشيطان لا يأمر بذلك) وفي نسخة وعلم وقيل هو على صيغة المجهول اي علمت خديجة او بصيغة المعلوم وهو الموافق لنسخة ايقن وايضا كبر يقتضي كونه معلوما ضميره راجع الى فاعل كبر * **قوله** (والفاء فيه وفيما بعده لافادة معنى الشرط فكانه قال ومايكن من شيء فكبر ربك) والفاء فيه اي دخلت في الكلام على توهم الشرط وهو الموافق لقوله فكانه قال وما يكن من شيء الخ ويحتمل ان يكون مراده ان الشرط مقدر فيه بدلالة الفاء عليه قوله فكانه قال يشعر بالاحتمال الثاني وفي هذا التقدير مبالغة في افادة وجوب التكبير لكونه معلقا بوقوع شيء ما ووجود شيء ما مقطوع فكذا الجزاء مجزوم وكلمة ما شرطية يكن شرطه بمعنى التامة اي ان يوجد من شيء بيان ما ولو قال مهما يكن لكان اوضح * **قوله** (وللدلالة على ان المقصود الاول من الامر بالقيام ان يكبر ربه عن الشرك والتشبيه) وللدلالة معطوف على افادة على ان المقصود الاول الخ فعلى هذا يكون الفاء للتعقيب لا للجزاء فيفوت المبالغة المذكورة ولذا لم يتعرض له الزمخشري قوله عن الشرك فالمراد بالتكبير ليس الوصف بالكبرياء بل المراد به التنزيه عن الشرك والتشبيه كناية او مجازا فحينئذ يكون مثل قوله ولا تكونن من المشركين من ان المراد تهييج على دوام التنزيه المذكور او المقصود نهي ماعداه عن الشرك بطريق التعريض فيكون مآله الانذار عن الشرك وعما يترتب عليه من العقاب وبالجملة في هذا الاحتمال تكلفات بعيدة ولذا اخره ولعله تركه * **قوله** (فان اول ما يجب معرفة الصانع واول ما يجب بعد العلم بوجوده تنزيهه) معرفة الصانع اي وجوده ووجوب وجوده بالادلة العقلية فيكون النظر في الدليل واجبا لتوقف الواجب عليه ولذا ذهب البعض الى ان ما يجب على المكلف النظر والفكر بل الجزء الاول منه واول ما يجب الخ فيكون الاول الاضافي تنزيهه عن الشرك وحاصله التوحيد * **قوله** (والقوم كانوا مقرين به) اي بوجود الله تعالى لقوله تعالى *ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله* ولكنهم كانوا مشركين ومشبهين به وعن هذا قال المقصود الاول الخ اي المقصود الاول بعد معرفة وجوده تعالى قوله فانذر في حكم المؤخر كانه قيل قم فكبر ربك وان لم يؤمنوا بالتوحيد فانذرهم بعذاب الدنيا بمثل ما اصاب الامم الماضية الخاطئة الهالكة وكذا الكلام فيما بعده ٢٤ * **قوله** (من النجاسات فان التطهير واجب في الصلاة محبوب في غيرها وذلك بغسلها او بحفظها عن النجاسة بتقصيرها مخافة جر الذيول فيها وهو اول ما امر به من رفض العادات المذمومة) وذلك بغسلها فالتطهير حينئذ حقيقي او بحفظها فيكون التطهير مجازا قوله كتقصيرها تمثيل لحفظها عن النجاسة ولم يوجد فيه الجمع بين الحقيقي والمجازي حتى يقال انه جائز عند المصنف وفي الكشاف امر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجر الذيول فهو معنى مجازي له نعم في بعض النسخ بتقصيرها وتطهيرها فيوهم الجمع المذكور لكن المناسب حمله على الرواية المذكورة في الكشاف لا على الجمع المذكور فان هذه العبارة وقعت فيمن لم يجوز ٢ الجمع المذكور كصاحب الانشاد العادات المذمومة اي للعرب * **قوله** (اوطهر نفسك عن الاخلاق الذميمة والافعال الدنية) فتطهير الثوب كناية

**قوله** مطلق للتعميم يعني حذف مفعول انذر واجري مجرى اللازم لتعميم الانذار كما يقال فلان يعطي ويمنع اي يفعل الاعطاء والمنع او هو مستعمل متعديا مرادا تعلقه بمفعول مقدر اما خاص اي انذر عشيرتك يدل عليه قوله عز وجل *وانذر عشيرتك الاقربين* واما عام اي انذر كافة الناس بقرينة قوله سبحانه وما ارسلناك الا كافة للناس

**قوله** وخصص ربك بالتكبير معنى التخصيص مستفاد من تقديم المفعول فان قيل اذا كان المفعول في نية التأخير يلزم دخول الواو على الفاء اجيب بان الواو في الحقيقة داخلة على الجملة الشرطية وهذا الفاء جواب للشرط المقدر كما قال تقديره ومايكن فكبر ربك اي وما كان فلا تدع تكبيره

**قوله** والدلالة على ان المقصود الاول من الامر بالقيام ان يكبر ربه عن الشرك والتشبيه هذه الدلالة مستفادة من مضمون الشرطية فانها دالة على وجوب التكبير على كل حال وفي بعض النسخ وقع او مكان الواو ولعله سهو من الناسخ والوجه الواو عطفا على لافادة لان هذه الدلالة انما هي بواسطة الافادة المذكورة فلا يناسبه كلمة او

**قوله** والقوم كانوا مقرين به اي بوجود الصانع فامر بتكبيره لان تكبيره وتنزيهه اول ما يجب على المكلف بعد العلم بوجوده
( ٢ ابو السعود سعد )

عن تطهير النفس لان من يتحاشى عن نجاسة مايصاحبه يتحاشى عن نجاسة نفسه بطريق الاولى يقال فلان طاهر الدامن والمراد طاهر عن العيوب وهذا من ضروب الامثال فانكشف منه جواز ان يكون ذلك استعارة تمثيلية ❊ **قوله** (فيكون امرا باستكمال القوة العملية بعد امره باستكمال النظرية) واستكمالها بامتثال جميع المأمورات وترك المنكرات وتسمى بالحكمة العملية والتطهير عن الاخلاق الذميمة ركن اعظم ولذا قال فيكون امرا به مع ان استكمالها انما هو بما ذكرناه وكذا الكلام فى استكمال القوة النظرية فان استكمالها انما هو باعتقاد جميع المعتقدات والتوحيد ركن اعظم ❊ **قوله** (والدعاء اليه) اى الدعوة اليه لانه مأمور بالتبليغ وتكميل النفوس الناقصة كانه مأمور باتيان الاحكام النازلة ❊ **قوله** (اوفطهر دثار النبوة عمايدنسه من الحقد والضجر وقلة الصبر) الاضافة بيانية اواضافة المشبه الى المشبه لما مر من ان النبوة شبهت بالدثار فى التحلى وهذا المعنى ناظر الى تفسير المدثر بالمدثر بالنبوة وهذا المعنى اما كناية اواستعارة تمثيلية اخرى لذلك فالمراد بالثياب الدثار يعنى آثار صفاته النفسانية الظاهرة عليه وانوار النبوة الساطعة من مشكاة ذاته كذا قيل فجعل الثياب فى ثيابك استعارة للصفات الملابسة له عليه السلام التباس الثياب بلابسها وهو تكلف بعيد بل الظاهر ان الكلام استعارة تمثيلية ولا التفات فيها الى المفردات ٢ وقداستدل الفقهاء بها على وجوب تطهير الثوب فى الصلوة وماذكره يخل ذلك واما الاستعارة التمثيلية فلا يضر ذلك فلا تغفل ٢٢ ❊ **قوله** (واهجر العذاب بالثبات على هجر مايؤدى اليه من الشرك وغيره من القبائح وقرأ يعقوب وحفص والرجز بالضم وهو لغة فيه كالذكر) واهجر العذاب نبه به على ان الرجز عذاب وهجره عبارة عن هجر اسبابه من الشرك وسائر المعاصى فيكون كناية عنه ولكونه ابلغ اختير على التصريح وهذا اولى من تقدير المضاف اى اسباب الرجز كالذكر بكسر الذال وضمها وان كان الاول الذكر اللسانى والثانى الذكر القلبى فى الاغلب ٢٣ ❊ **قوله** (ولا تعط مستكثرا نهى عن الاستغزار وهو ان يهب شيئا طامعا فى عوض اكثر نهى تنزيه) الاستغزار استفعال من غزر بالغين المعجمة والزاء المعجمة والراء المهملة بمعنى كثر ومعناه ماذكره المصنف وحاصله النهى راجع الى القيد والاعطاء بمعنى الهبة لابمعنى الصدقة قوله ولا تعط اشارة الى ان تمنن من المن بمعنى اعطى وانعم فيعم الهبة والصدقة لكن المراد هنا الهبة لان الاستكثار متصور فيه قوله نهى تنزيه لاتحريم فلا مؤاخذة فى فعله لكن ايثاب فى تركه ادنى ثواب ❊ **قوله** (اونهيا خاصا به عليه السلام لقوله عليه السلام المستغزر يثاب من هبته والموجب له مافيه من الحرص والضنة) اونهيا خاصا به عليه السلام فالنهى للتحريم لان مثل هذا لايليق بعلو شأنه لانه بناء على الحرص والضنة كما صرح به وقد وقع ان حسنات الابرار سيأت المقربين فكان ينبغى له اختيار الاشرف والاكمل فعلم منه ان النهى اذا جعل عاما لايدخل فيه النبى عليه السلام والالزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهذا المعنى هو المنقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وهو الظاهر المتبادر فلذا قدمه والضنة بكسر الضاد البخل الذى هو منشأ الحرص المذموم لانه لوكان سخيا كريما لم يقصد بهبته عوضا مافضلا عن عوض كثير ❊ **قوله** (اولا تمنن بعبادتك على الله مستكثرا اياها) فيكون من المن بمعنى تعداد الجميل عبادة اونعما من من عليه اذا ذكر صنيعه معه وهو مذموم فى العبادة مطلقا وفى الانعام اذا اريد التوبيخ فهو مذموم وان اريد به اخطاره بالبال ليكون مقيما على شكره فلا يكون مذموما واشار بقوله بعبادتك الى ان متعلقه مقدر كما اشار بقوله على الله الى ان الامتنان عليه تعالى مستكثرا اياها اى العبادة فالسين على هذا ليست للطلب بل للاعتقاد اى معتقدا كثرتها ومعنى الوجدان لايلايمه ❊ **قوله** (اوعلى الناس بالتبليغ مستكثرا به الاجر منهم اومستكثرا اياه) مستكثرا الاجر منهم فالسين للطلب كما فى الاول ولو اعتبر هذا فيما ذكر قبله اى مستكثرا منهم اجرا من الله تعالى لكان انسب واحتج من جوز المعاصى على الانبياء عليهم الصلوة والسلام بهذه الآية فقال لولا انه مشتغلا بها اولا لما زجر عنها بقوله والرجز فاهجر والجواب ان المراد منه الامر بالمداومة وتهييج حميته على ذلك الهجران وقدمر غير مرة ان المراد بمثله اما التهييج المذكور او المراد نهى امته بابلغ وجه كما مر تفصيله فى قوله تعالى ❊ فلا تكونن من الممترين ❊ فى اوائل البقرة ❊ **قوله** (وقرئ تستكثر بالسكون للوقف) اى لاجراء الوصل مجرى الوقف واما كون المعنى للوقف حقيقة فقليل الجدوى اذ كل كلمة ساكن حين الوقف فهو حال على هذا ايضا كما نبه عليه المصنف بقوله مستكثرا ❊ **قوله** (اوالابدال من تمنن على انه من من بكذا وتستكثر بمعنى تجده كثيرا)



٢ وكون الثياب جمعا لايضرها منه

**قوله** واهجر العذاب بالثبات على هجر مايؤدى الى الشرك يعنى هذا من باب الكناية حيث امر بهجر الرجز الذى هو العذاب واريد هجر مايؤدى اليه من الشرك والمعاصى

**قوله** اونهيا خاصا به اى اونهى تحريم لكن هو فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وفى حق الامة نهى تنزيه

**قوله** والموجب له مافيه من الحرص والضنة اى الموجب للنهى مافى ذلك المن والعطاء من الحرص الى الزيادة على مااعطاه هذا اذا كان الاستكثار بمعنى الطمع فى العوض اوالضنة هذا اذا كان المراد به عد مااعطاه كثيرا وقداشار اليه بقوله اومستكثرا اياه اى مستكثرا لمااعطاه اى عاداله كثيرا

**قوله** على انه من من بكذا وهو من المنة بمعنى الاعتداد لمااعطى فالانسب حينئذ ان يكون تستكثر بمعنى تجده كثيرا لابمعنى طلب العوض لانه لايناسبه حينئذ قال ابن جنى يحتمل ان يكون بدلا كانه قال لاتستكثر فان قيل فى البدل يصلح اقامة الثانى مقام الاول نحو ضربت اخاك زيدا ولوقلت لاتستكثر لم يدل الا على النهى عن الاستكثار مرسلا اى مطلقا وانما المعنى ولا تمنن من مستكثرا اى امتن من من لايريد عوضا ولا يطلب الكثير عن القليل فيقال قد يكون البدل على حذف الاول وقد يكون على نية اثباته كقولك زيد مررت به ابى محمد فتبدل ابى محمد من الهاء ولوقلت زيد مررت بابى محمد كان قبيحا فقوله ولا تمنن تستكثر من هذا القبيل



اوالابدال من تمنن فيكون ذلك جزما لان لاء الناهية عاملة فيه ولذا قال اوالابدال من تمنن ولم يقل من ولا تمنن والمراد بدل الاشتمال اذشأن المنان بما يعطيه ان يستكثره ويراه كثيرا فيصح بدل الاشتمال منه بهذا الاعتبار والى ذلك اشار بقوله على انه من من بكذا وتستكثر الخ اى السين للطلب فى المعنى الاول وهنا للوجدان فالبدلية مبنية عليه قوله من من بكذا الخ اشارة الى ان المن بمعنى الاعتداد بما اعطى لابمعنى الاعطاء فاذا جعل بمعنى الاعطاء يكون معنى تستكثر طلب العوض الكثير والنهى متوجه اليه لاالى الاعطاء واذا جعل بمعنى الاعتداد بما اعطى يكون معنى تستكثر تجده كثيرا فالنهى متوجه الى المن والاستكثار معا ❊ **قوله** (وبالنصب على اضماران وقد قرئ بها) اى قرئ تستكثر بالنصب على اضمار ان الناصبة واصله لان تستكثر بتقدير اللام الجارة اذا ستقامة المعنى بها ولما كان اضماران فى مثل هذا خلاف القياس ايده بقوله وقد قرئ بها اى بان ظاهرة وهى قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وفى الكشاف وقرأ الاعمش بالنصب باضماران كقوله ❊ الا ايهذا الزاجرى احضر الوغى ❊ **قوله** (وعلى هذا يجوزان يكون الرفع بحذفها وابطال عملها كما روى احضر الوغى بالرفع وفى قول الشاعر ❊ الا ايهذا الزاجرى احضر الوغى ❊ وان اشهد اللذات هل انت مخلدى ❊) اى على تقدير كون اصل الآية ولا تمنن ان تستكثر يجوز ان يكون الرفع الخ قال ابو حيان انه لايجوز الافى الشعر وفى صحة الحالية مندوحة ورد بانه غير صحيح فان المخالف للقياس بقاء عملها واما الحذف والرفع فلا محذور فيه وقد اجازه النحاة وهذا غريب لان مراد ابى حيان انه لاداعى الى ذلك بحسب المعنى اذالحال صحيحة كما اشار اليه المص بقوله ولا تعط مستكثرا فالباعث الى اعتباران وحذفها وابطال عملها على ان ذلك مذهب الكوفيين والبصريون يجعلون ذلك مخصوصا بالشعر كما صرح به الفاضل المحشى قوله كما روى احضر الوغى بالرفع لايفيده اذالشعر لايقاس عليه غيره ٢٢ ❊ **قوله** (واوجهه اوامره) المراد به التوجه الى الله تعالى وقصد جهته وجانبه وليس المراد به الذات اذلا وجه لاقحامه كذا قيل وفيه نظر لان اقحام وجهه ليظهر التقابل بينه وبين قوله اوامره ٢٣ ❊ **قوله** (فاستعمل الصبر اوفاصبر على مشاق التكاليف واذى المشركين) فاستعمل الصبر اى فاصبر نزل منزلة اللازم لكمال تعميم الصبر اى فداوم على الصبر على الطاعات وعن المعاصى وعلى البلاء هذا ناظر الى الاول فى لربك قوله فاصبر على مشاق التكاليف ناظر الى الثانى ويحتمل كون كل منهما ناظرا الى الوجهين قوله واذى المشركين فانه من جملة ما امره ربك وتخصيص الذكر به لانه اشق والصبر عليه افضل الصبر لاسيما عند الصدمة الاولى الامر بالصبر امر بدوامه ( ٢٤ نقر ) ٢٥ ❊ **قوله** ( فى الصور فاعول من النقر بمعنى التصويت) فالزائد الالف والواو ❊ **قوله** (واصله القرع الذى هو سبب الصوت) وهنا اريد التصويت مجازا ذكر اسم السبب واريد المسبب والنفخ نوع من الصوت اطلق عليه لكونه فردا منه فلا مجاز مرتين ❊ **قوله** (والفاء للسببية) لان عسر ذلك اليوم على الكافرين ويسره على الموحدين بسبب اذاهم وصبره عليه السلام ومن معه من المؤمنين قوله كانه قال اصبر على الخ اشارة الى ان العسر واليسر فى الخارج وقيل اى لسببية مابعدها لما قبلها بحسب الوجود الذهنى واما بحسب وجوده الخارجى فمسبب عنه والصواب ان يقال اى للدلالة على ان مابعدها مسبب عما قبلها فى الخارج اذ الاصل ان يدخل الفاء على المسبب دون السبب ثم حاصل ماذكره ان عسر ذلك ويسره بسبب الثبات على الايمان بالصبر على الاذى والكفر والاشراك المؤدى الى اذى الموحدين ويؤيده ان الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق فسبب العسر كفر الكافرين كما قال يوم عسير على الكافرين كما ان يسره على المؤمنين بايمانهم فذكره المص سبب السبب مبالغة ❊ **قوله** (كانه قيل اصبر على اذاهم فبين ايديهم زمان صعب تلقى فيه عاقبة صبرك واعداؤك عاقبة ضرهم) صبر يتعدى بعلى فى الصبر على الطاعة وعلى البلاء كما فى قوله تعالى ❊ والصابرين على البأساء ❊ فى الكلام مسامحة اذالمعنى اصبر على صعب كائن من طرف الاعداء فى زمان دعوتهم الى التوحيد وزجرهم عن الشرك العنيد والمراد بالزمان زمان مقاساة الاذى من الاعداء فى الدنيا فحينئذ قوله تلقى فيه اى فى زمان محمول على الاستخدام والمحشى حمل الزمان على زمان الآخرة كما هو الظاهر فان على تعليلية والاظهر الى زمان وهذا بناء على ان المراد بالزمان زمان البعث ففى الكلام اضطراب فى الجملة ❊ **قوله** (واذا ظرف لمادل عليه قوله ٢٦ فذلك يومئذ الآية فان معناه عسر الامر على الكافرين) اختير اذا مع الماضى لتحقق وقوعه لمادل عليه قوله دلالة التزامية ولم يجعل ظرفا لقوله عسير اذالفاء فى فذلك مانع عنه وكونه ظرفا اما ظرف محض اومع الشرطية لان البصريين

**قوله** وبالنصب على اضماران قرأ الاعمش بالنصب باضماران كما فى قوله

❊ الا ايهذا الزاجرى احضر الوغى ❊
❊ وان اشهد اللذات هل انت مخلدى ❊

فان محل احضر نصب على انه مفعول الزاجر ولا حظ للفعل من الاعراب الابتأويل والتأويل هنا ان يقدر ان فحذف ان وابطل عمله فرفع فقرينة تقدير ان هنا شيئان وقوع احضر موقع المفعول وعطف ان اشهد عليه وانشد ابوزيد

❊ فقالوا ماتشاء فقلت الهو ❊
❊ الى الاصباح آثرذى اثير ❊

وضع الهو موضع الالهو والمعنى ان الهو قال ابن جنى على القراءة بالنصب يكون بدلا من قوله ولا تمنن فى المعنى لان معناه لايكن منك من واستكثار اى لايكن منك من ان تستكثر فيضمر ان ليكون مع الفعل المنصوب بها بدلا من المن فى المعنى الذى دل عليه الفعل ونظيره قولهم لاتشتمه فيشتمك اى لايكن منك شتم له ولا منه ان يشتمك

**قوله** فاستعمل الصبر اوفاصبر على مشاق التكاليف الوجه الاول مبنى على ان ينزل الصبر منزلة مالا يتعلق بشئ من المتعلقات والمعنى افعل الصبر والثانى على ان يتعلق به وفى الكشاف والوجه ان يكون امرا بنفس الفعل على العموم وان يتناول كل مصبور عنه ويراد الصبر على اذى الكفار لانه احد مايتناوله العام ثم كلامه قيل هذا هو الوجه الاول وليس بصواب لان الوجه الاول مطلق باق على اطلاقه واجيب بانه اطلق هذا الوجه ليتناول كل مصبور عليه ومصبور عنه ثم كنى عن الصبر على اذى الكفار لينبه على ان الصبر على اذاهم هو الصبر على كل مصبور عليه على ماسبق فى قوله تعالى ❊ انعمت عليهم ❊ اى انعمت عليهم بالاسلام فاطلق ليتناول كل منعم به ثم كنى به عن الاسلام لان من انعم الله تعالى عليه بنعمة الاسلام لم يبق نعمة الا اصابته واشتملت عليه ولهذه الدقيقة قال والوجه الخ

**قوله** والفاء للسببية كانه قال اصبر على زمان صعب تلقى فيه عاقبة صبرك واعداؤك عاقبة ضرهم يريد ان مسبب الصبر مادل عليه مضمون الكلام الداخل عليه الفاء لا نفس ذلك الكلام وفى الكشاف والفاء فى قوله فاذا نقر للتسبيب كانه قال اصبر على اذاهم فبين ايديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة اذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والفاء فى فذلك للجزاء

**قوله** فان معناه عسر الامر على الكافرين اى عسر الامر عليهم وقت النقر فى الناقور

ذهبوا الى انه حقيقة فى الظرف وقد يجئ للشرط بلا سقوط معنى الظرف كما فى التوضيح والمعنى عسر الامر على الكافرين وسهل الامر على المؤمنين وقت نفخ الصور والتعبير بالماضى لتحقق وقوعه وفيه تنبيه على ان عسيرا بمعنى الماضى * قوله (وذلك اشارة الى وقت النقر) المستفاد من اذا وصيغة البعد للتفخيم * قوله (وهو مبتدأ خبره يوم عسير) ومحط الفائدة باعتبار الصفة فاليوم هنا اسم الظرف لانفس الظرف وبهذا علم ان جعله اشارة الى وقت النقر لتصحيح الحمل * قوله (ويومئذ بدله اوظرف لخبره اذ التقدير فذلك الوقت وقوع يوم عسير) اوظرف لخبره فح يلزم كون الزمان ظرفا للزمان ولدفعه قال اذ التقدير وذلك الوقت وقوع يوم عسير حيث جعل المظروف مصدرا وهو الوقوع وفيه اشارة الى ان المراد بالظرف ظرف مستقر اى كائنا فيه لاظرف لغو حتى يلزم كون الزمان ظرفا للزمان قوله وقت وقوع الخ بيان حاصل المعنى لاتقدير فى المبنى حتى يرد ان المصدر لايعمل فيما قبله واما القول بان المراد بيومئذ يوم القيمة وهو امر ممتد غير متناه ووقت النقر جزء منه فالمعنى ذلك وقت النقر يوم عسير حال كونه فى يوم القيمة فالظرفية ظرفية الكل للجزء وهو معنى صحيح فلا حاجة فى تصور المعنى الى توسيط لفظ الوقوع فضعيف لان البدلية تأبى عنه وايضا انه لافائدة فى هذا القيد اذ لامساغ لغيره وايضا معنى يومئذ يوم وقوع النقر فلامجال لان يراد به امر ممتد ٢٢ * قوله (تاكيد يمنع ان يكون عسيرا عليهم من وجه دون وجه) تأكيد لان معناه عسير لان غير يسير مساوله بحسب الصدق قوله يمنع الخ اذ فائدة التأكيد تقرير معناه وهو ان يكون عسيرا عليهم من كل وجه واولم يؤكد لاحتمل ان يكون مجازا بان يكون عسيرا من وجه دون وجه * قوله (ويشعر بتيسيره على المؤمنين) هذا بطريق مفهوم المخالفة عند المصنف واما عندنا فلان الاصل كون ذلك اليوم تيسيرا فلما قيد عسره بكونه على الكافرين بقى الاصل فى شأن المؤمنين ٢٣ * قوله (نزل فى الوليد بن المغيرة) قيل من غير اختلاف فيكون اجماعا يكفر جاحده وفيه نظر * قوله (ووحيدا حال من الياء اى ذرنى وحدى معه فانى اكفيكه) اى الواو بمعنى مع قوله فانى اكفيكه وهذا معنى قوله ذرنى ومن خلقت الخ فهو استعارة تمثيلية شبه حاله تعالى وانتقام اعداء الرسول عليه السلام بالقدرة القاهرة وكفاية امره وحده بالهيئة المنتزعة من شخص ذى شوكة وقدرة واعانة شخص آخر استولى عليه عدوه فقال له ذرنى ومن عاداك وحدى فانى اكفيكه فذكر اللفظ المركب الموضوع للمشبه به واريد المشبه ومعنى فانى اكفيكه اكفيك شره اذ الكفاية انما تتعلق بالمعانى دون الاعيان وتعلقه بها للمبالغة * قوله (اومن التاء اى ومن خلقته وحدى لم يشركنى فى خلقه احد اومن العائد المحذوف اى ومن خلقته فريدا لامال له ولا ولد) اومن التاء اخره مع قربه لفظا اذ الاول اقرب معنى لانه صريح فى انه تعالى يكفى امره وحده بخلاف الثانى فان ذلك منفهم من انه تعالى لما خلقه وحده فهم منه انه تعالى كاف فى الانتقام منه وحده لم يشركنى من باب علم اى لم يشاركنى قوله اومن العائد المحذوف اى اوحال من العائد المحذوف فانه كالمذكور ووجه التأخير معلوم من البيان السابق وكون ذى الحال محذوفا خلاف المتبادر لاسيما مع صحة كون المذكور ذا حال * قوله (اوذم فانه كان ملقبا به) اى وحيدا منصوب على الذم وهو معطوف على حال من الباء فانه كان اى قبل نزول هذه الآية كما دل عليه كلمة كان فظهر ضعف ما قيل انه حدث هذا اللقب بعد نزول هذه الآية * قوله (فسماه الله تهكما به) اى استهزاء لانه يشعر بانه لايستحق لهذا التلقيب حيث صدر بالذم * قوله (اوارادة انه وحيد ولكن فى الشرارة) عطف على تهكما به لادلالة فى النظم على هذه الارادة الا بمعونة سوق الكلام * قوله (اوعن ابيه لانه كان زنيما) اى دعى لم يعرف نسبته الى المغيرة وقدمر بيانه فى سورة ن قال تعالى ولا تطع كل حلاف مهين الى قوله بعد ذلك زنيم ٢٤ * قوله (مبسوطا كثيرا) ولما لم يكن للمال مداوله بالبسط والكثرة مجازا اذ المد يستلزم الكثرة ذراعا والمراد هنا الكثرة عددا بدون اعتبار النماء سواء كان من شأنه النماء اولا * قوله (اوممدودا بالنماء وكان له الزرع والضرع والتجارة) ممدودا بالنماء من مد البحر ومده بحر آخر وفى الكشاف من مد النهر ومده نهر آخر قيل كان له الضرع والزرع والتجارة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو ما كان له بين مكة والطائف من صنوف الاموال قيل كان له بستان فى الطائف لاينقطع ثماره صيفا وشتاء وقيل كان له الف مثقال وقيل اربعة آلاف وقيل تسعة آلاف وقيل الف الف فعلم منه ان من امواله ما لم يكن له نماء ومنها ما كان له نماء فالمال الذى له نماء يكون ممدودا بان يكون نماء مددا لاصله قوله وكان الزرع الخ بيان لما له نماء ومعنى ممدودا بالنماء زائدا بالنماء من مد الجيش اذا قواه وزاده قال تعالى وامددناكم باموال وبنين اى زدناكم والظاهر انه حينئذ حقيقة ويحتمل ان يكون

قوله ويومئذ بدله اى بدل المبتدأ الذى هو ذلك وانما فتح يوم على هذا مع انه فى محل الرفع لاضافته الى اذ لانها غير متمكنة

قوله اوظرف لخبره اذ التقدير فذلك الوقت وقوع يوم عسير يعنى من شان ظروف الزمان والمكان المنصوبة بتقدير فى ان يكون مظروفاتها معانى الافعال ويوم ليس فى معنى الفعل فلا ينتصب به يومئذ الا بالتأويل فتأويله ان يقدر مصدر مضاف اليه تقديره وقت النقر وقوع يوم عسير يومئذ فيجوز حمل وقوع يوم عسير على وقت النقر على سبيل التجوز من باب اسناد الشئ الى سببه وامارته كما قال صاحب الكشاف فى آخر سورة الاحقاف لاستواء مؤدى التعليل والظرف فى قولك ضربته لاساءته وضربته اذ اساء قال صاحب الكشف فذلك ابتداء وهو اشارة الى المصدر اى فذلك النقر فى ذلك الوقت نقر يوم عسير وعلى الكافرين يتعلق بعسير لا بيسير لان ما يعمل فيه المضاف اليه لايقدم على المضاف على انهم قالوا ان غير فى حكم حرف النفى فيجوز ان يعمل ما بعده فيما قبله واجازوا انت زيدا غير ضارب حملا على انت زيدا لاضارب وقال ابو البقاء اذا ظرف والعامل ما دل عليه فذلك لانه اشارة الى النقر ويومئذ بدل من اذا وذلك مبتدأ والخبر يوم عسير والعامل فيها ما دل عليه عسير اى يعسر ولايعمل فيه نفس عسير لان الصفة لاتعمل فيما قبلها او يخرج على قول الاخفش وهو ان يكون اذ مبتدأ والخبر فذلك والفاء زائدة واما يومئذ فظرف لذلك قال صاحب الفرائد لما كان العسير الذى جعل صفة اليوم صفة الامر الواقع فيه على الاسناد المجازى نحو نهاره صائم جعل وقت النقر ظرفا باعتبار ان المراد منه العسير على الكفار وقيل لايمكن جعل قوله وقوع يوم عسير خبرا لقوله فذلك ولابد من تقدير مضاف اذ المعنى زمان النقر يومئذ زمان وقوع يوم عسير لانه لايمكن جعل يومئذ ظرفا لما بعده لانه يلزم اعمال المصدر الذى هو المضاف اليه فيما قبل المضاف وفيه نظر لان لفظة ذلك اشارة الى نقر الناقور لاالى زمان النقر فيصح حينئذ وقوع يوم عسير خبرا ويومئذ ظرفا للوقوع واليه اشار صاحب الكشاف بقوله لان يوم القيمة يأتى ويقع يوم ينقر فى الناقور

قوله ويشعر بيسره على المؤمنين اى يشعر بطريق تعريضى انه يسير على المؤمنين معنى الاشعار مستفاد من تقديم المعمول اعنى على الكافرين على العامل وهو يسير قال صاحب الكشاف فان قلت فما فائدة قوله غير يسير وعسير مغن عنه قلت لما قال ٢٢





مجازا عن المد ضد القصر اذ الاشتراك خلاف الاصل ٢٢ * قوله (حضورا معه بمكة يتمتع بلقائهم لايحتاجون الى سفر لطلب المعاش استغناء بنعمته ولايحتاج ان يرسلهم فى مصالحه لكثرة خدمه) اى الشهود جمع شاهد بمعنى الحضور والمراد حضورهم مع ابيهم والغرض التمتع بلقائهم وفائدة اخبار حضورهم معه بيان انه ذو نعمة جسيمة استغنى ابناؤهم عن السفر للتجارة وكسب المال للتعيش * قوله (اوفى المحافل والاندية لوجاهتهم واعتبارهم قيل كان له عشرة بنين اواكثر كلهم رجال فاسلم منهم ثلاثة خالد وعمارة وهشام) اوفى المحافل الخ وفائدة ذلك بيان انهم رئيس القوم كابيهم وكرامة اولمنع الخلو دون الجمع واطلق على ابنيه وهو الوليد بن الوليد اسلم واما عمارة فقتل كافرا اما يوم البدر اوفى الحبشة على يد النجاشى والحاصل انه غلط فى موضعين ادعاء الاسلام لعمارة وانه مات كافرا وادعاء الكفر فيمن عدا الثلاثة والوليد بن الوليد ممن عدا الثلاثة مع انه اسلم باتفاق المحدثين ٢٣ * قوله (وبسطت له الرياسة والجاه العريض) اشارة الى ارتباطه بما قبله لانه لما ذكر الله تعالى انعامه بكثرة الاموال والبنين وكمال التمتع بهما انما هو بالرياسة بين الله تعالى انه اكرمه بالوجاهة وعبرهنا بالتمهيد اذ الاصل فى التمهيد التسوية والتهيئة وهنا تجوز عن بسطة المال والجاه بمعونة المقام فان ذكره عقيب اعطاء المال الكثير والبنين قرينة قوية على ان المراد بالمفعول المحذوف الجاه العريض اى الجاه المتسع بحيث ينفذ كلامه بين قومه وهذا مستفاد من التعبير بالتمهيد وتأكيده بالمفعول المطلق * قوله (حتى لقب ريحانة قريش والوحيد اى باستحقاق الرياسة والتقدم) لان الريحان فى الاصل نبت حسن طيب الرائحة جوز به عما يوجب السرور من الرزق الطيب والولد النجيب قال عليه السلام انه اى الولد لمن ريحان الله والقريش لما افتخروا به سمى ريحانة قريش والتاء للوحدة وهو منصوب بنزع الخافض قوله والوحيد عطف عليه قوله باستحقاق الرياسة والتقدم بيان كون جاهه عريضا وقدم الاموال والبنين لان حصول الجاه بالاموال والاولاد ايضا فى الاغلب ٢٤ * قوله (ثم يطمع) صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لغرابته اوللاستمرار * قوله (على ما اوتيه وهو استبعاد لطمعه) يعنى كلمة ثم للاستبعاد مجازا وليست للتراخى اذ طمعه حال التمهيد لابعده فضلا عن البعد بمدة والاستبعاد غير التفاوت الرتبى لانه عد الشئ بعيدا غير مناسب لما عطف عليه فينزل البعد المعنوى منزلة البعد الزمانى فى مطلق البعد فاستعير له ثم * قوله (اما لانه لامزيد على ما اوتى اولانه لايناسب ما هو عليه من كفران النعم ومعاندة المنعم ولذلك قال كلا انه الآية) اما لانه اى الشان لامزيد على ما اوتى اى بالنسبة الى حاله بناء على جرى العادة على ان مثله اوتى بمثل ما اوتى ونفى الزيادة لذلك والا فلا يصح نفى الزيادة مع قطع النظر عن العادة وبالجملة لو اكتفى بقوله اولانه لايناسب الخ لكان اسلم من التكلف من كفران النعم فان هذا يوجب نقصان النعم لاسيما اذا انضم اليه معاندة المنعم باشراكه به وتكذيب رسله وهذا هو الوجه الذى هو يوافق العقل والشرع قوله ولذلك قال الخ يؤيد ما ذكرناه ٢٥ * قوله (فانه ردع له عن الطمع وتعليل للردع) ولما كان هذا تعليلا الخ فجعل الوجه الاول علة لاستبعاد الطمع لايعرف له وجه * قوله (على سبيل الاستئناف بمعاندة آيات المنعم المناسبة لازالة النعمة المانعة عن الزيادة) على سبيل الاستئناف اى الاستئناف المعانى كانه قيل لم زجر عن طلب الزيادة على ما اوتى فاجيب بان حاله يوجب زوال ما انعم فكيف يصح له طلب المزيد * قوله (قيل ما زال بعد نزول الآية فى نقصان ماله حتى هلك) تأييد لما ذكره من ان حاله تقتضى زوال ما انعم الخ عنيدا بمعنى معاندا كما نبه عليه بقوله بمعاندة آيات المنعم كالرقيب والعشير بمعنى المراقب والمعاشر وصيغة المفاعلة للمبالغة والمراد بآياتنا الآيات العقلية الدالة على التوحيد وكمال القدرة وصحة النبوة اوالآيات النقلية الدالة على ما ذكر اومجموعهما قدم لآياتنا على عامله لرعاية الفاصلة ٢٦ * قوله (ساغشيه [٢] عقبة شاقة المصعد وهو مثل لما يلقى من الشدائد) بيان معنى سأرهقه عقبة شاقة المصعد لما طمع الزيادة بين الله انه له شدائد عظيمة بدل حرصه وطمعه وما اوتى من النعم واصناف الكرم فانما هو استدراج زيادة لعقوبتهم وهكذا عادة الله تعالى مع المجرمين والحمد لله رب العالمين ومعنى ساغشيه ساجعله غاشيا لها والعقبة الطريق فى الجبل فى الاصل والمراد الدخول فى امر شديد ولذا قال وهو اى سارهقه مثل اى استعارة تمثيلية لما يلقى من الشدائد اذ المثل فى الاصل بمعنى النظير مثل الشبه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده وهو المراد هنا ولذا قال فيما سيجئ سأصليه سقر

[٢] اما من الافعال اوالتفعيل منه

٢٢ على الكافرين فقصر العسر عليهم قال غير يسير ليؤذن بانه لايكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هينا ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم ويجوز ان يراد انه عسير لايرجى ان يرجع يسيرا كما يرجى تيسر العسير من امور الدنيا تم كلامه قوله فقصر العسر عليهم ليس المراد به القصر الاصطلاحى بل المراد تخصيص ايقاع العسر بهم حيث قيل عسير على الكافرين هذا على ان يتعلق على الكافرين بعسير وعن بعضهم ونظيره قوله تعالى لابارد ولا كريم من حيث انه تعريض بظل الجنة والفرق بين الوجهين المذكورين فى الكشاف ان قوله تعالى غير يسير على الوجه الاول يثبت حكما مغايرا للمذكور وعلى الثانى يفيد استمرار الحكم الثابت

قوله اوذم عطف على قوله حال اى اونصب على الذم

قوله وكان له زرع الخ تصحيح للوجه الثانى وهو كون المد بالنماء

قوله ريحانة قريش الريحان يطلق على الرحمة والرزق والراحة فبسبب كثرة الرزق سمى الوليد ريحانة

بدل من سأرهقه صعودا * شبه الهيئة المأخوذة من ذلك الكافر وما اصابه من شدة العذاب والالم الفادح الثقيل مع الحجاب بالهيئة المنتزعة من شخص وتكليفه الصعود الى الجبال الشاهقة الصعبة الصعود وما مسه من المشقة والمضرة فذكر ما دل على المشبه بها واريد المشبهة * **قوله** (وعنه عليه السلام الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك ابدا) وعنه الخ فحينئذ لا استعارة في الكلام وانما اخره مع انه حقيقة لان في الاول مبالغة والخبر الشريف من اخبار الآحاد فلا يفيد القطع فالحمل على الاستعارة المذكورة ابلغ من الحمل على انها اسم لعقبة من النار والمراد بالخريف السنة بطريق ذكر الجزء وارادة الكل عن الزمخشري ان الخريف آخر السنة فيه تتم الثمار وتدرك ولهذا سمى خريفا كالانسان اذا بلغ اخر عمره فانه قد يخرف ومراده بقوله فيه تتم الثمار انه بذلك كأنه العام كلها لانه يتم ما يتعلق بتلك العام وهذا لمزيد التوضيح والا يكفي علاقة الكلية والجزئية في صحة المجاز اذ اثبات الكل بفوته ثم المراد بقوله اذا بلغ آخر عمره ارذل العمر واعترض عليه بعدم المناسبة بين الخرف وهو فساد العقل واختراف الثمار بمعنى اقتطافها والجواب انه سمى به آخر السنة تشبيها له بآخر العمر الذي من شأنه ان يقع فيه الخرف والكل تكلف لما مر من كفاية الجزئية وايضا الايرام وجه التسمية في المنقولات غاية الامر يطلب المناسبة عند بعض وما نقل عن الزمخشري ان سلم صحته فبيان انه مناسب لآخر العمر في عروض الخرف مطلقا وان كان بينهما فرق من وجه على ان اختراف الثمار يشابه الخرف بمعنى فساد العقل لفساد الطراوة بالاختراف وهذا ايضا بناء على ان ابتداء السنة الشتاء واهل النجوم يعتبرونه من الربيع ثم يهوى من الباب الثاني اى يسقط كذلك اى سبعين عاما ابدا اى الى غير المتناهي في الصعود والسقوط قوله تصعد بصيغة المجهول من التفعيل قال في القاموس يقال صعد في الجبل وعليه تصعيدا ولا يقال صعد في الجبل مخففا بل صعده وهذا خلاف المتعارف من لزوم المخفف وتعدى المشدد وهنا بالعكس نظيره كب فاكب كما مر في سورة الملك نائب فاعل يصعد مصدره اى يفعل التصعيد او صاحب جهنم ويؤيده قوله ثم يهوى قوله جبل من النار اما حقيقة او تشبيها اى كجبل من النار واهله من قبيل الاكتفاء او قيل ان الزمهرير كذلك الصعود جبل من زمهرير وبرد شديد يصعد فيه سبعين خريفا الخ والله اعلم ثم الصعود اما مختص بالوليد كما هو مقتضى السوق او عام له ولمن هو مثله في الاستكبار وايذاء رسول الملك الجبار ٢٢ * **قوله** (تعليل للوعيد) هو قوله سأرهقه صعودا ويدخل فيه كفره بالرسول عليه السلام * **قوله** (او بيان للعناد) اى جملة مفسرة لا محل لها من الاعراب فيكون سأرهقه صعودا اعتراضا بينهما اخره لان المصدرة بان متعارفة في التعليل وكونها تفسيرية خلاف المتعارف * **قوله** (والمعنى فكر فيما تخيل طعنا في القرآن) والمعنى اى على الاحتمالين فيما تخيل اى توهم صلة فكر قوله طعنا في القرآن اشارة الى ان المراد بآياتنا القرآن ولا ينافي عموم الآيات الى الادلة العقلية كما مر وتخصيص القرآن بالذكر لان الفكر المذكور مختص به وهذا يؤيد في الجملة كون قوله والمعنى على الاحتمال الاخير لكن العموم هو الاولى * **قوله** (وقدر في نفسه ما يقوله فيه) توضيح قوله تعالى وقدر والفرق انه فكر فيما توهمه من كونه سحرا او شعرا ونحو ذلك ولا سبيل الى الطعن فيه سوى كونه سحرا وانه عليه السلام ساحر كما نبه عليه المص بقوله روى انه مر بالنبي عليه السلام الخ فقدر في نفسه ما يقول فيه من كونه سحرا ثم قال باللسان بعد احضاره بالجنان فان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان دليلا عليه ٢٣ * **قوله** (تعجيب من تقديره استهزاء به) تعجيب من تقديره اى بعد فكره ولم يذكره لذكره اولا اولان التعجيب من تقديره ما يقوله في شأن القرآن اذ الفكر وسيلة اليه ولذا قدم على قدر استهزاء مفعول له للتعجيب اى الكلام في صورة التعجيب لان التعجيب يكون لحسنه ولا حسن هنا لكن صور بصورته ذريعة الى التهكم والاستهزاء اشار به الى ان قتل دعاء عليه بالقتل وهذا انما قيل في مقام التعجيب والاستعظام فيكون ثناء عليه بطريق التهكم والاستهزاء فانه وان كان في حقه دعاء بالاهلاك لكنه يستعمل كناية عن الاستعظام من حيث ان الفعل اذا ارتقى اقصى درجات الكمال يلزمه ان يحسد فاعله ويقول الحاسد في حقه قتل كما اشار اليه المصنف وهذا الايلام قوله في سورة عبس دعاء عليه باشنع الدعوات وتعجيب من افراطه في الكفران والتعجيب منه مستفاد من قوله ما اكفره فالمناسب هنا ان يقال دعاء عليه باشنع الدعوات وتعجيب من تقديره منفهم من كيف فانه قد يستعمل في التعجب والعجب في شأنه تعالى حمل على التعجيب فلا تغفل * **قوله** (اولانه اصاب اقصى ما يمكن ان يقال عليه من قولهم قتله الله ما اشجعه اى بلغ في الشجاعة

( مبلغا )

**قوله** تعليل للوعيد اى تعليل للوعيد المستفاد من كلمة الردع في كلا انه الآية فانها دلت على قطع المزيد على ما اوتى الوليد وقوله انه كان الآية تعليل للردع المعنى ليرتدع عن ذلك الطمع لانه كان لآياتنا عنيدا فان معاندة آيات المنعم سبب لانسلاب النعمة ومانعة عن الزيادة

**قوله** او بيان للعناد والجملة على الوجهين واردة على سبيل الاستئناف جوابا للسؤال عن علة الوعيد او عن بيان عناد الوليد كان قائلا قال لم لا يزاد فقال انه عاند آيات المنعم وكفر بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد وفي الكشاف ويجوز ان يكون كلمة الردع متبوعة بقوله سأرهقه صعودا ردا لزعمه ان الجنة لم تخلق الا له واخبارا بانه من اشد اهل النار عذابا او يعلل ذلك بعناده ويكون قوله انه فكر بدلا من قوله انه كان لآياتنا عنيدا بيانا لكنه عناده ومعناه فكر ماذا يقول في القرآن تم كلام الكشاف ومعنى كلا على هذا الوجه حقا اى حقا انه كاذب في ان الجنة ما خلقت الا لي واني سأرهقه صعودا الآية * كان لآياتنا عنيدا * وذلك بانه فكر وقدر وقال الزجاج كلا ردع وتنبيه فتقول كلا لمن قال لك شيئا تنكره اى ارتدع عن هذا وتنبيه على الخطأ فيه وقال ابن الحاجب وقد يكون بمعنى حقا وعليه حمل مواضع من القرآن وفي كتاب المرشد قال الخليل وسيبويه والاخفش كلا ردع وزجر روى عن مقاتل بن سليمان كل شئ في القرآن من كلا فهو رد على الكلام الاول الا بعضه روى ابن الانباري عن المفسرين معناها حقا وحكى عن الكسائي ايضا وعن الفراء هى حرف رد بمنزلة نعم ولا في الاكتفاء وان جعلتها صلة لم تقف عليها كقولك كلا ورب الكعبة لانها بمنزلة قولك اى ورب الكعبة قال الله تعالى كلا والقمر



مبلغا يحق بان يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك) اولانه عطف على استهزاء ففيه تعجيب حقيقة وفي الكشاف تعجيب من تقديره واصابته المحزومية الغرض الذي كان ينتحيه قريش وعدل عنه المصنف فقال اولانه اصاب الخ ففهم منه ان اصابته في نفس الامر ولا يخفى فساده وقيل في توجيهه اى تعجيب واستعظام لقوة خاطره في نفس الامر على معنى انه لا يمكن القدح في امره عليه السلام بشبهة اعظم ولا اقوى مما ذكره هذا القائل انتهى وضعفه لا يخفى * **قوله** (روى انه مر بالنبي عليه السلام وهو يقرأ حم السجدة فاتى قومه وقال لقد سمعت من محمد آنفا كلاما ما هو من كلام الانس والجن ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة) ان له عليه لحلاوة اى نوع حلاوة لكمال بلاغته وحسن انتظامه اى حلاوة معنوية تشبه الحلاوة الحسية فيكون الحلاوة مستعارة لها وبهذا يظهر وجه كونه علة لما لم يكن من كلام الانس والجن الطلاوة مثلث الطاء الرونق والحسن وكل منهما داع الى القبول فضلا عن اجتماعهما اختار هنا لفظة على تنبيها على ان الرونق استعلى عليه وفيه بيان مبالغته في ذلك وفي الاول اختار اللام ليفيد الاختصاص ولو عكس او اختير على او اللام فيهما لكان له وجه * **قوله** (وان اعلاه لمثمر) يعني به النظم الكريم على تشبيهه بما على الرياض والاشجار من الاوراق والاثمار في الطراوة والنضارة وميلان النفوس اليه * **قوله** (وان اسفله لمغدق) اى اشارته العلية وهو المراد بالبطن في الخبر اللطيف ان لكل آية ظهرا وبطنا فالمراد باعلاه ظاهره ولو عكس لا يضر المقصود اذ المراد الاعلى والاسفل المعنويين قوله لمغدق اى ذا غدق اى ماء كثير خصه بالذكر لانه سبب المعاش والسعة وعزة وجوده عند العرب وهذا افراط في المدح كاد ان يكون مؤمنا به لكن سبقه الشقاوة وغلبه الغواية وحرم من السعادة * **قوله** (وانه لا يعلو ولا يعلى) لا يعلو على كل كلام منثورا ومنظوم لكونه في ذروة العلياء من البلاغة ولانطوائه الحكم الاعتقادية والعلمية ولا يعلى لما ذكرنا ذكره مع انفهامه للتنبيه على انه عال على كل كلام مطلقا كما يشعر به حذف مفعوله ويحتمل ان يكون استعارة تمثيلية بتشبيه القرآن بالرياض * **قوله** (فقال قريش صبأ الوليد فقال ابن اخيه ابو جهل انا اكفيكموه) صبأ بالهمزة ومعناه خرج من دينه الى آخر انا اكفيكموه تقديم المسند اليه للحصر والخطاب للقريش القائلين له صبأ الوليد والضمير الغائب للوليد وحاصله انا ارده وامنعه عن ميله الى اتباع القرآن كما يشعر به الاغراق في الثناء عليه فخاف قريش ان يؤمن بالقرآن ويؤمن بسبب ايمانه جم غفير من قريش * **قوله** (فقعد اليه حزينا وكلمه بما احماه فقام فناداهم فقال تزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق) فقعد ابو جهل اليه الى جنب الوليد وتعديته بالى لكون القعود منتهيا اليه قوله بما احماه اى اغضبه كناية لان الغضب لكونه عبارة عن ثوران الدم والحرارة الغريزية يستلزم الاحماء اى جعله حميا ذا حرارة فقام اى عقيب ذلك من مجلسه لاجل النداء فانه في حال القيام اعم شمولا وادخل قبولا فنادى قريشا لافادة انه على دينه ولا رغبة في دخول الاسلام فقال تدريجا الى ان قال ما هو الا ساحر قوله يخنق بصيغة المجهول اى يصرع من الجنون ومن تخبطه الجن والشيطان فانهم يزعمون ان الجن يخنق المجنون * **قوله** (وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه يتكهن وتزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا فقالوا لا) يتكهن من التفعل اى يتكلف في افعال الكهنة فقالوا لا ناظر الى الامور الثلثة اى ما رأينا انه يخنق الخ فقولكم هذا المذكور في شأنه باطل * **قوله** (فقال ما هو الا ساحر) اى قولكم في حقه انه ساحر مطابق للواقع وبين صدقه في زعمه * **قوله** (اما رأيتموه يفرق بين الرجل واهله وولده ومواليه ففرحوا بقوله وتفرقوا متعجبين منه) اما رأيتموه يفرق والاستفهام للانكار اى قد رأيتموه وهل هذا الا بالسحر كما هو المعروف بين الانام من ان السحر يفرق به بين المرء وزوجه وغيره وهذا دسيسة اخفى من دبيب النمل فانه عليه السلام لما دعاهم الى الايمان آمنوا به فبسبب ايمانهم وقع الفرقة بين الرجل واهله واولاده واتباعه فاوهم ذلك الضال قومهم بانه بسبب سحره واذا كان ساحرا يكون ما القى الينا سحرا ولذا قلت ان اعلاه لمثمر الخ وهذا مراده ولذلك فرحوا فتفرقوا متعجبين والا لكان بين كلاميه تنافر فلا يكون باعثا لفرحهم الا بملاحظة ذلك فان شأن السحر التعجب منه ولذا قلت ان اعلاه لمثمر تعجبا منه لا لاعتقاد انه حق نازل من الله ففرحوا قاتلهم الله انى يصرفون ٢٢ * **قوله** (تكرير للمبالغة) في التعجيب منه اما استهزاء او حقيقة * **قوله** (وثم للدلالة على ان الثاني ابلغ من الاول وفيما بعد على اصلها) للدلالة على الثاني لانها للتراخي

٢ لانه ازال شبههم واتى بما هو المرضى عندهم كما اوضحناه منه

**قوله** وان عليه لطلاوة الطلاوة الرونق والحسن والمغدق مفعل من اغدق الماء اى كثر واغدق الشجر اى كثر ماؤه من الغدق بفتح الغين المعجمة والدال وهو المطر الكبار القطر كذا في النهاية قال الجوهري الغدق الماء الكثير وقد غدقت عين الماء اى غزرت قال الطيبي لعل هذا التشبيه ينظر الى قوله تعالى * ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين باذن ربها * استعار الوليد الشجرة للقرآن على الاستعارة التمثيلية والمكنية فجعل له الاعلى الذي هو الفرع ورشحه بقوله لمثمر واثبت له الاسفل الذي هو الاصل ورشحه بقوله المغدق ترشيح وكنى بقوله لمغدق عن كونها ثابتا اصلها ريان فرعها وتمم معنى ترشيح المثمر بقوله لحلاوة وتمم المغدق بقوله لطلاوة فقوله ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة لتمهيد الاستعارة وترشيحها وقوله وانه يعلو ولا يعلى كالخاتمة للمجموع والزبدة والغاية

**قوله** صبأ الوليد يقال صبأ فلان اذا خرج من دين الى دين غيره وكانوا يسمون من يدخل في الاسلام مصبوا لانهم كانوا لا يهمزون فابدلوا من الهمزة واوا ويسمون المسلمين الصباة بغير همز كأنه جمع الصابي غير مهموز كقاض وقضاة وغاز وغزاة

**قوله** فهل رأيتموه يخنق وكان اعتقادهم ان الجن يخنق المجنون ويتخبطه وفي المغرب الخنق بكسر النون مصدر خنقه اذا عصر حلقه

الزمانى فى الاصل فاستعير هنا للتراخى الرتبى فتفيد الابلغية اذبانضمامه الى الاول يكون متزايدا فى التعجب وهذا اولى مماقيل فكأنه قيل قتل بنوع ما فى القتل لابل قتل باشده وابلغه ولذا ساغ العطف فيه مع انه تأكيد انتهى وعطف التأكيد جائز عند النحاة وان لم يجوزه ارباب المعانى والقائل اشار الى انه مغاير له فى الجملة باعتبار قيد فيه وكونه تأكيدا باعتبار اصل المعانى وقدنبه عليه قسطلانى فى شرح البخارى ٢٢ * **قوله** (اى فى امر القرآن مرة بعد اخرى) اشار الى ان نظر بمعنى فكر ولذاقال مرة بعداخرى اى نظر فيما تخيل طعنا فى القرآن ومعنى قوله فى امر القرآن اى فى شأنه اولامره ونبه على ان ثم للتراخى الزمانى ٢٣ * **قوله** (قطب وجهه لمالم يجد فيه طعنا ولم يدر مايقول) اى تغير واسود لمالم يجد فيه طعنا وهذا لايلايم ٢ قوله فيما مر وهو اوولانه اصاب اقصى مايمكن الخ * **قوله** (اونظر الى رسول الله عليه السلام وقطب فى وجهه) وهو الاول لسلامته عن اشكال فحينئذ النظر بمعنى الرؤية ولذاعدى بالى وقطب فى وجهه اى تغير وجهه لرؤيته عليه السلام ادخل لفظة فى هنادون ماسبق للمبالغة هنا كأن التعبس تمكن فى وجهه تمكن المظروف فى الظرف فمعنى قطب ٣ ح اى حصل القطب فى وجهه ٢٤ * **قوله** (اتباع لعبس) اى مؤكد له مع مغايرة معناه بحسب الوصف قال المص فى قوله تعالى "ووجوه يومئذ باسرة" شديدة العبوس فبالنظر الى تغايره يصح العطف وبالنظر الى اتحاد اصل معناهما يكون تأكيدا كامر فى قوله "ثم قتل كيف قدر" فاحفظ هذا فانه ينفعك فى مواضع كثيرة اتباع من الافعال وبهذا يظهر ان هذا من التوابع المصطلحة وعدم صحة عطف التأكيد فى التأكيد المحض لاتغاير بينهما اصلا وايضا عدم الصحة فى اصطلاح اهل المعانى واما النحويون فقد جوزوه ٢٥ * **قوله** (عن الحق اوالرسول عليه السلام) عن الحق ناظر الى الوجه الاول اوالرسول صلى الله عليه وسلم على الوجه الثانى اى ادبر عن نفس الرسول اوعن اتباعه ٢٦ * **قوله** (واستكبر عن اتباعه) عطف العلة على المعلول اذالادبار عن الحق والاعراض عن قبوله انماهو بسبب استكباره عن اتباع الحق ٢٧ * **قوله** (يروى ويتعلم والفاء للدلالة على انه لماخطرت هذه الكلمة بباله نفوه بها من غير تلبث وتفكر) يروى ويتعلم اى اخذه من الغير كشجرة بابل ومراده الطعن بان ماصدر منه من السحر بالتعلم من الغير وليس من تلقاء نفسه وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار لانه بصدد التعلم بعد قوله على زعمه من غير تلبث اى من غير توقف وفى نسخة من غير تثبت اى من غير توقف ايضا وتذكر عطف تفسير له وهذه الآيات لاتخالف الرواية المذكورة فان ماذكر هنا ماتقرر كلام ذلك الشقى وهو كونه عليه السلام ساحرا والقرآن سحرا وماذكره اولا فلابطال زعم قريش وهذا لاينافى قوله لماخطرت هذه الكلمة الخ اذالشروع فى المقدمة شروع فى المقصود ٢٨ * **قوله** (ان هذا الآية كالتأكيد للجملة الاولى) ولم يقل تأكيدا لان معناهما المطابقى مختلف لكن لما كان المقصود نفى كونه كلام الله تعالى كان كالتأكيد * **قوله** (ولذلك لم يعطف عليها) اى لكونه كالتأكيد لم يعطف عليها نظرا الى كونها كالتأكيد ولو عطف عليها نظرا الى انهما متغايران معنى لكان له وجه اذالنكتة مبنية على الارادة كامر فى قوله "ثم قتل كيف قدر" وقوله وبسر ٢٩ * **قوله** (بدل من سأرهقه صعودا) بدل الاشتمال سواء جعل مثلا لمايلقى من الشدائد اواسم جبل من النار لان سقر يشتمل كلامنهما ولذالم يعطف وانماقيل سأصليه دون سأدخله لان الاصلاء الادخال فى النار للاحراق والصلى الدخول فى النار مع مقاساة حرها والدخول اعم منه كدخول اهل الجنة فى النار للمرور الى الجنة على رواية ٣٠ * **قوله** (تفخيم لشانها) اى تهويل له اذالاستفهام ليس على حقيقته بل على المجاز كأنه لفخامة شانها خفى جنسه فيسأل عنه بماسقر قوله وماادريك سواء كان فعل تعجب اولايفيد زيادة التفخيم اوبالعكس والمراد بالسقر امامطلق النار اودركة مخصوصة * **قوله** (وقوله ٣١ لاتبقى ولاتذر بيان لذلك اوحال من سقر والعامل فيهامعنى التعظيم) بيان لذلك اى بيان لتفخيم شانها اى جملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ولذا اختير الفصل قوله اوحال تفيد البيان المذكور ايضا والعامل فيهامعنى التعظيم اى معنى الفعل وهوالتعظيم المستفاد من الاستفهام اى استعظم سقر حال كونها لاتبقى ولاتذر فيكون سقر فاعلا فى المعنى اوالمفعول مثل هذا زيد قائما اى اشيرا وانبه زيدا قائما فذوالحال مفعول معنى وان كان مبتدأ لفظا ولتكلفه اخره * **قوله** (والمعنى لاتبقى على شئ يلقى فيهاولاتدعه حتى تهلكه) لاتبقى على شئ اى لاتترحم على شئ الخ بل تعذبه فالاسناد مجازى قوله ولاتدعه حتى تستريح بصرف العذاب عنه بل تبالغ فى تعذيبه حتى تهلكه فاذا اهلكته

٢ الاان يقال ان اقصى ماامكن ان يقال الخ كاذنب محذوز انماقال عنادا واستكبارا ولذالم يكن مسرورا باستخراج ماقال حتى تعبس وشدد فى التعبس ٣
٣ المقطب جمع بين العين لاصابة الكراهة ٣

**قوله** والمعنى لاتبقى على شئ يلقى فيهاولاتدعه حتى تهلكه وفى الكشاف لاتبقى شيئا يلقى فيها اهلكته واذاهلك لم تذره هالكا حتى يعاد اولايبقى على شئ ولاتدعه من الهلاك بل كل مايلقى فيها هالك لامحالة تم كلامه ومعنى لاتبقى على شئ لاترحمه فان ابقى اذاعدى بعلى يكون بمعنى الترحم والرعاية والاسم منه البقيا





اعيد جلودا غيرها وهكذا الى غير النهاية ومعنى الاهلاك احراق جلودهم كما فى قوله تعالى "كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها" ٢٢ * **قوله** (مسودة لاعالى الجلد) اى لواحة بمعنى مسودة اسم فاعل من التفعيل قوله اعالى الجلد معنى البشر لانه جمع بشرة وهى ظاهر جلد الانسان وقد يطلق ويراد به الانسان لكن المراد هنا ظاهر جلد الانسان وجمع الاعالى لان البشر جمع كما عرفت قيل تلفح الجلد لفحة فتدعه اشد سوادا من الليل وهذا اول الحال وماسبق من انها لاتبقى ولاتذر ثانى الحال فلامنافاة والواو لاتقتضى الترتيب * **قوله** (اولائحة للناس) على ان لواحة اسم فاعل من لاح يلوح اذاظهر وان البشر بمعنى الناس كما عرفته كقوله تعالى "لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين" وفى هذا الوقت رأتهم ايضا وعن هذا قال تعالى "اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا" وفى المعنى الاول هى من لوحت الشمس اذا اسودت وتغيرت وصيغة المبالغة لافادة المبالغة فى التسويد وفى الظهور اخر هذا الاحتمال لانه لايلايم ماقبله فانه مسوق لبيان كيفية عذاب السقر والظهور قبل التعذيب قيل تلوح لهم من مسيرة خمسمائة عام والاولى عدم التعيين لعدم تعلق الغرض به والمعنى تلوح لهم اقصى مايمكن الظهور * **قوله** (وقرئت بالنصب على الاختصاص) فيكون منصوبا باخص اواعنى كما فى نظائره ولم يتعرض لكونه حالا مؤكدة من ضمير تبقى اوتذر اومن سقر لان فيه تكلفا اذهى ليس مقارنة لعاملها فى الاولين ولاحتياجها الى التأويل فى الثالث مثل كون لاتبقى حالا من سقر كامر ٢٣ * **قوله** (ملكا اوصنفا من الملائكة) ملكا فالمعدود افراد وهوالظاهر المتبادر ولذاقدمه ورجحه اوصنفا من الملائكة فالمعدود صنف ولايعلم عدد كل صنف الاالله تعالى ولذالم يتعرض له المصنف والصنف هوالنوع المقيد بتشخصات كلية كالرومى فانه الانسان المقيد بكونه ابيض فليعتبر مثل ذلك فى الملك ودون تفصيلها خرط القتاد * **قوله** (يلون امرها) اصله يوليون حذف الواو فصار يليون فاعل فصار يلون اى يتولون اهلها فيها ويسلطون على اهلها * **قوله** (والمخصص لهذا العدد) هذا مأخوذ من التفسير الكبير والحق ان يحال علمه الى الله تعالى فان العقول البشرية قاصرة عن ادراك امثاله كذاقيل واوقيل بمثل هذا لايدعى الادراك على وجه القطع بل المراد بيان وجهه على وجه يفيد الظن والاستئناس كما فى اكثر المواضع ولولم يستحسن هذا هنا لم يستحسن النكتة المذكورة فى اكثر المواضع فليتأمل * **قوله** (ان اختلال النفوس البشرية فى النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثنى عشرة) فى النظر اى ادراك الحكمة النظرية والاعتقادات الحقة والعمل اى الحكمة العملية والاعمال الصالحة والقوى الحيوانية مايختص بالحيوان وهى قسمان على مابين فى موضعه مدركة وفاعلة فالمدركة الحواس الخمس الظاهرة والباطنة وهى عند الحكماء ووافقهم بعض من المتكلمين وهى عشرة والقوة الفاعلية القوة الغضبية والشهوية وهما باعثة والقوة المحركة وبهما يتم اثنا عشر * **قوله** (والطبيعية السبع اوان لجهنم سبع دركات ست منها لاصناف الكفار وكل صنف يعذب بترك الاعتقاد والاقرار والعمل انواعا من العذاب يناسبها وعلى كل نوع ملك اوصنف يتولاه وواحدة لعصاة الامة يعذبون فيها بترك العمل نوعا يناسبه ويتولاه ملك اوصنف) والطبيعية اى القوى التى لاتختص بالحيوان بل توجد فى النبات ايضا سبع ثلاث مخدومة وهى الغاذية والنامية والمولدة واربع خادمة وهى الجاذبة والهاضمة والدافعة والماسكة والمصورة مندرجة فى المولدة فلما كانت منشأ الآفات هوهذه التسعة عشر لاجرم كان عدد الزبانية كذلك واراد باختلال النفوس فساد النظر والعقائد فاذافسد العقائد بطل الاعمال اوان لجهنم سبع دركات يعذب بترك الاعتقاد فيضرب هذه الثلاثة فى الستة يصير ثمانية عشر وبانضمام ماللموحدين العصاة يصير تسعة عشر نوعا من العذاب وعلى كل نوع من الانواع ملك اوصنف يتولاه فيكون عدد الملك ثمانية عشر وبانضمام ملك يتولى عصاة الموحدين يصير عدده تسعة عشر وهذا انمايتم على قول من قال ان الكفار يخاطبون بالفروع دون من انكره وايضا هذا انمايتم اذاكان عذاب الكفار والعصاة فى جهنم بالملك وهو مطلوب البيان بل انهم معذبون باحراق النار بدون حاجة الى ايصال الاحراق بواسطة الملك قوله ملك اوصنف لف ونشر على التفسيرين للعدد السابق * **قوله** (اوان الساعات اربعة وعشرون خمسة منها مصروفة فى الصلوات) وظاهره انه مختص بالموحدين العصاة فلا وجه له هنا ولذا اعتذروا بانه لم يخلق فى مقابلتها زبانية ببركة الصلوة الشاملة لمن لم يصل فلايلزم اختصاص العدد بالمصلين وهذا مجازى لان الساعات المذكورة حدثت باصطلاح اهل

**قوله** بسبب القوى الحيوانية الاثنى عشرة والطبيعية السبع اماالقوى الحيوانية الاثنى عشرة فهى القوى الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والشهوة والغضب ومجموعها اثنا عشر واماالقوى الطبيعية السبع فهى الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة وهذه سبعة فالمجموع تسعة عشر كذا قال الامام

**قوله** وكل صنف يعذب بترك الاعتقاد والاقرار والعمل انواعا من العذاب يعنى ان الاهل كل واحدة من الست ثلثة انواع من العذاب نوع على ترك الاعتقاد ونوع على ترك الاقرار ونوع على ترك العمل فيضرب الثلاثة الى الستة يرتقى الى ثمانية عشر نوعا وواحدة من جهنم لعصاة المؤمنين يعذبون فيها بنوع واحد من العذاب على ترك العمل فيصير انواع العذاب بتلك القسمة تسعة عشر على كل نوع منها ملك اوصنف من الملائكة فيمكن ان يكون المراد من قوله عز وجل "عليها تسعة عشر" هؤلاء الملائكة

٢٢ ✽ وماجعلنا اصحاب النار الا ملائكة ✽ ٢٣ وماجعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ✽ ٣٤ ✽ ليستيقن الذين اوتوا الكتاب ✽



النجوم وايضا خمسة ايست مصروفة الى الصلوة بتمامها ولذا قدم الاول مع انه بناء على اصول الفلاسفة فلا يليق تفسير كلام الله تعالى بمثله لانه يمكن ان يقال ان هذا وان كان مبنيا على اصل الفلاسفة لكنه اعتبر مع اثبات الفاعل المختار وكون هذه القوى سببا عاديا لا يعد كل البعد بل هذا مذهبهم فى التحقيق وان كان ظاهر كلامهم نفى الفاعل المختار فحينئذ يكون هذا وجها قويا بالنسبة الى الآخرين وان كان الاولى احالة علمه الى الله تعالى كامر ✽ **قوله** (فتبقى تسعة عشر قد تصرف فيما يؤاخذه بانواع من العذاب يتولاها الزبانية) بانواع متعلق بقوله يؤاخذ وقوله يتولاها الزبانية صفة انواع والباء فى قوله به للسببية اى بسبب الذنوب صغيرة او كبيرة والزبانية جمع زبنية كعقوبة من الزبن وهو الدفع سيجئ فى اواخر سورة اقرأ توضيحها ✽ **قوله** (وقرئ تسعة عشر بسكون العين كراهة توالى الحركات فيما هو كاسم واحد) روما للتخفيف وهو لغة فيه كراهة توالى الحركات وان كانت الفتحات ✽ **قوله** (وتسعة اعشر جمع عشير كيمين وايمن اى تسعة كل عشير جمع) جمع عشير بمعنى معشر تسعة كل تسعة بالرفع مضاف الى كل بالتنوين وقيل وهو مضاف الى عشير وجمع بمعنى جماعة بدل من عشير وقيل عشير مضاف الى جمع ✽ **قوله** (والمراد نقيبهم) وهو الضامن لتدبير امرهم اى نقيب جماعة من الملائكة ✽ **قوله** (اوجمع عشر فيكون تسعين) فلا بد من بيان وجه كونهم تسعين لمن تصدى بيان وجه كونهم تسعة عشر فعلم منه انه اشتغال بما لا يعنيهم ولم يبين عددهم فى الاحتمال الثانى ولم يتبين ايضا ٢٢ ✽ **قوله** (ليخالفوا جنس المعذبين فلا يرقوا لهم) ليخالفوا جنس المعذبين من الجن والانس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرقة ✽ **قوله** (ولا يستروحوا اليهم) يقال استروح بمعنى وجد راحة اى لا يستريحون بالركون اليهم ✽ **قوله** (ولانهم اقوى الناس بأسا واشدهم غضبا لله تعالى) وعن عمرو بن دينار واحد منهم يدفع بالدفعة الواحدة اكثر من ربيعة ومضر وعن النبى عليه السلام لاحدهم قوة الثقلين يسوق احدهم الامة وعلى رقبته جبل فيرمى بهم الى النار ✽ **قوله** (روى ان اباجهل لما سمع عليها تسعة عشر قال لقريش ايعجز كل عشرة منكم ان يبطشوا برجل منهم فنزلت قوله ٢٣ وماجعلنا عدتهم) اى وماجعلنا عددهم اى العدة بمعنى العدد والمستثنى منه محذوف وهو العدد الذى ٢ اقتضى فتنتهم والمستثنى منه مطلق العدد والمستثنى العدد الموصوف بانه اقتضى فتنتهم الخ وهذا الاقتضاء بناء على زعمهم لا فى نفس الامر فاندفع الاشكال بانه يلزم حصر الشئ فى نفسه لما عرفت من التغاير بين المستثنى والمستثنى منه واندفع الاشكال ايضا بان الجعل المذكور كونه للفتنة لا يليق بالحكمة لما ظهر ان جعله للفتنة بناء على زعمهم الفاسد لا فى نفس الامر ونظائره كثيرة وحاصل المعنى وماجعلنا عددهم الا كان عاقبة جعلنا فتنة لهم والاكثرون حملوه على ظاهره والاولى ماذكرناه وان لم يكن ظاهره مخالفا لمذهبنا ✽ **قوله** (وماجعلنا عددهم الا العدد الذى اقتضى فتنتهم وهو التسعة عشر فعبر بالاثر عن المؤثر تنبيها على انه لا ينفك منه) فعبر تفريع على التفسير المذكور بالاثر وهو افتتانهم عن المؤثر وهو جعل عددهم تسعة عشر تنبيها على انه اى الاثر لا ينفك عن المؤثر بالنسبة اليهم فذكره كذكره للتلازم بينهما ولم يعكس لفوات التنبيه المذكور والاشكال بان افضاءه اليه فى الجملة كاف فى صحة التجوز فكيف يحصل منه التنبيه المذكور مدفوع بانه بناء على التبادر اذ المتبادر الافضاء بالجملة ولذا قال تنبيها الخ كأنه قيل وهذا امر ظاهر معلوم والتعبير المذكور للتنبيه على ذلك ✽ **قوله** (وافتتانهم به استقلالهم له واستهزاؤهم به واستبعادهم ان يتولى هذا العدد القليل تعذيب اكثر الثقلين) وافتتانهم به دون غيرهم استقلالهم اى عدهم قليلا قوله واستهزاؤهم عطف المعلول على العلة واستبعادهم ان يتولى هذا العدد القليل وهو تسعة عشر لذهولهم من ان عددهم وان كان قليلا كما لكنه كثير جدا كيفا لما روى من ان واحدا منهم يدفع بالدفعة الواحدة اكثر من ربيعة ومضر وهذا يؤيد ماذكرناه من ان كون الجعل المذكور لافتتانهم انما هو باعتقادهم الفاسد والزعم الكاسد قولهم ان يتولى هذا العدد القليل تعذيب اكثر الثقلين بناء على الفرض والتقدير فان اكثرهم ينكرون البعث حتى روى ان الوليد كان يقول ان محمدا ان كان صادقا فاخلقت الجنة الالى ✽ **قوله** (ولعل المراد بالجعل الجعل بالقول ليحسن تعليله بقوله ٢٤ ليستيقن الآية) اى جعل هنا بمعنى صير والتصيير يكون تارة بالفعل كقوله جعلت الفضة خاتما وتارة بالقول كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا اى سموهم اناثا وتارة بالاعتقاد كذا صرح به المصنف فى قوله تعالى



٢ والتأثير وان كان فى الحقيقة الجعل على هذا العدد لكنه نسب الى نفس العدد مجازا منه

**قوله** اى تسعة كل عشير جمع اى تسعة من الملائكة كل واحد منهم عشيرهم مع اشياعهم تسعون والعشير بمعنى العشر فدل على ان النقباء تسعة كذا نقل عن صاحب الكشاف قال ابن جنى تسعة عشر بسكون العين قراءة ابى حفص وطلحة وقرأ انس ابن مالك تسعة اعشر اما القراءة بسكون العين فلاجل كثرة الحركات فان الاسمين جعلا كالاسم الواحد فلم يوقف على الاول فيحتاج الى الابتداء بالثانى فلما امكن ذلك فيه سكن تخفيفا وجعل ذلك امارة لقوة الاتصال ولا يجوز ذلك مع اثنى عشر وقال ابن جعفر تسعة اعشر لا وجه له الا ان يعنى تسعة اعشر جمع العشير وهم الاصدقاء

**قوله** فعبر بالاثر عن المؤثر يريد بالاثر فتنتهم وبالمؤثر العدد المخصوص وهو تسعة عشر فان اصل الكلام ان يقال وماجعلنا عدتهم الا تسعة عشر فوضع قوله الا فتنة للذين كفروا موضع تسعة عشر لان حال هذا العدد الذى هو ناقص من عشرين بواحد ان يبتلى ويفتتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ويعترض ولا بد من اذعان المؤمن لخفاء وجه الحكمة عليه كأنه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة شأنها ان يفتتن بها لاجل استيقان المؤمنين وازدياد ايمانهم وحيرة الكافرين واستيقان اهل الكتاب لان عدتهم تسعة عشر فى التورية والانجيل فاذا سمعوا فى القرآن مثل ما وجد فى كتابهم ايقنوا انه منزل من الله

**قوله** ولعل المراد الجعل بالقول فالمعنى ما قلنا ان عدتهم تسعة عشر الا ليسمعوه ويكتسبوا به اليقين بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق القرآن لما رأوا ذلك موافقا لما فى كتابهم وانما قال المراد الجعل بالقول لان الجعل بمعنى الفعل مالم يخبروا به ولم يسمعوه لا يكون سببا لاكتسابهم اليقين فان احد اسباب العلم سماع القول والفرق بين الجعل بالقول والجعل بالفعل مثل الفرق بين قولك جعلت وصف زيد احمر وبين جعلت وصفه الحمرة فان الاول جعل بالقول معناه وصفته بالحمرة والوصف يكون بالقول اى قلت زيد احمر والثانى جعل بالفعل معناه صيرته وكونته احمر

٢٢ ✽ ويزداد الذين آمنوا ايمانا ✽ ٢٣ ✽ ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون ✽ ٢٤ ✽ وليقول الذين فى قلوبهم مرض ✽



الذى جعل لكم الارض فراشا واشار بقوله الجعل بالقول الى انه بمعنى التسمية والحكم عليهم بانهم تسعة عشر فالمعنى ولعل المراد الجعل بالقول لا الجعل الفعلى لا لعدم الجعل الفعلى فانه متحقق لا محالة حيث قال تعالى عليها تسعة عشر وبين المصنف وجهه بل العلل الاربع تناسب الجعل بالقول اى الحكم عليها بانهم تسعة عشر اذ لا يطلع عليها الا بالاخبار فان الافتتان انما يتحقق بالاخبار وصيغة الترجى اما لعادة العظماء من انهم يبذوا الحكم القطعى بصيغة الطمع والترجى او لامكان ارادة الجعل الفعلى ولذا قال ليحسن تعليله الخ ولم يقل ليجوز لان الشئ كما يسند الى السبب البعيد يسند الى السبب القريب لكن الثانى اولى ولذا قال ليحسن الخ وانت تعلم ان صحة ترتب المسببات على الاسباب البعيدة اذا كان السبب البعيد معلوما وكونه معلوما بالنسبة الى الكفار محل تأمل فلا تغفل وانما اخرج الفتنة عن ظاهرها حيث فسرها بالافتتان ليصح متعلق قوله ليستيقن بجعلنا اذ المعنى ماجعلنا عددهم الا العدد الذى تسبب لافتتانهم وهو التسعة عشر ✽ **قوله** (اى ليكتسبوا اليقين بنبوة محمد عليه السلام وصدق القرآن لما رأوا ذلك موافقا لما فى كتابهم) ليكتسبوا اليقين السين للطلب وطلبه كسبه وفيه تنبيه على ان اليقين المعتد به ماهو بالكسب والقبول واهل الكتاب وان كانوا عارفين بذلك لكنه غير معتد به مالم يكسبوه واذا كسبوه وقبلوه يكون معتبرا ٢٢ ✽ **قوله** (بالايمان به) متعلق بيزداد واشار به الى ان المراد زيادة الايمان بزيادة المؤمن به فلا اشكال اصلا ✽ **قوله** (او بتصديق اهل الكتاب له) متعلق بيزداد ايضا اى اذا علم المؤمن تصديق اهل الكتاب زاد ايمانهم كيفا لما علموا ان ايمانهم لما رأوا ذلك موافقا لما فى كتابهم فحينئذ يتظاهر الادلة وبكثرة الادلة يزداد الايمان كيفا وشدة وهذا زيادة فى نفس التصديق والمحققون جوزوه ومنعه آخرون ولذا قدم الاحتمال الاول ولفظة او لمنع الخلو فقط قوله فى ذلك اى فى كونه من الله تعالى ٢٣ ✽ **قوله** (اى فى ذلك وهو تأكيد للاستيقان وزيادة الايمان ونفى لما يعرض للمتيقن حيثما عراه شبهة) اى وهو تأكيد الخ كالتأكيد فى تقرير ماقبله فهو تشبيه بليغ او وهو تأكيد لغوى لا اصطلاحى لانه بتكرير اللفظ الاول وبالفاظ مخصوصة وهنا ليس كذلك وبعبارة اخرى التأكيد الاصطلاحى يختص بالمفرد وتأكيد الجملة بمنزلة التأكيد فلا يضره العطف وحاصله ان المطلوب اذا كان غامضا دقيق الحجة كثير الشبه فاذا اجتهد الانسان فيه وحصل له اليقين فربما غفل عن مقدمة من مقدمات دليله الدقيق فيعرض له الشك فثبوت اليقين فى بعض الاحوال لا ينافى طريان الارتياب بعد ذلك اليقين فالغرض من قوله ولا يرتاب ان هذا اليقين لا يقبل الارتياب اصلا وفى الكشاف ظاهر ونفى الارتياب واثبات اليقين جميعا حيث قال لانه اذا جمع لهم اثبات اليقين ونفى الشك كان ابلغ واوكد لوصفهم بسكون النفس وثلج الصدر انتهى فما قيل ان ثبوت اليقين فى بعض الاحوال لا ينافى طريان الارتياب بعد ذلك اليقين لا يلائم مافى الكشاف على ان اليقين مالا يحتمل النقيض اصلا لا حالا ولا مآلا فثبوت اليقين ينافى طريان الشك والارتياب بلا ارتياب قوله ونفى الخ يعنى ان المتيقن فى امر قد يعتريه شبهة لذهوله عن مقدمة من مقدمات دليله او لطريان ما يتوهم كونه معارضا فى اول وهلة والمقصود من قوله ولا يرتاب ان هذا اليقين لا يقبل الارتياب اصلا لتعاضد الادلة كذا قيل ويرد عليه ان الذهول عن مقدمات الدليل ممكن وان تعاضد الادلة فلا فرق بين يقين ويقين فى امكان الذهول عن مقدمة من مقدمات الادلة وايضا هذا لا يلائم مامر من ان اليقين مالا يحتمل النقيض اصلا لا حالا ولا مآلا وقد صرح به العلماء برمتهم واعتراء الشبهة احتمل النقيض مآلا فلا بد من التوفيق بين الكلامين فالاولى مافى الكشاف من المذكور آنفا وقوله ولان فيه تعريضا بحال من عداهم كأنه قال وليخالف حالهم حال الشاكين المرتابين من اهل النفاق والكفر والمصنف عدل عنه الى ماذكره والله اعلم بصحته قوله حيثما عراه شبهة اما للظرفية او للتعليل ٢٤ ✽ **قوله** (وليقول الذين) الآية اعيد اللام لطول العهد او للاشارة الى الفرق بين العلتين بل بين العلل فان قول المنافقين ليس غرضا من جعل الزبانية تسعة عشر بخلاف الاول فانها فى صورة الغرض فالجعل المذكور سبب لهذا القول ويترتب عليه وليس فى صورة الغرض وافعال الله تعالى غير معللة بالاغراض بالمعنى المشهور بل هى معللة بالحكم والمصالح وهذا مراد المحققين بقولهم ان افعال الله معللة بالاغراض لا بالمعنى الحقيقى للغرض ٢ فانه محال وجعل العلل كون العدد المذكور فتنة الكافرين لان ماذكر فى كتابهم كون العدد المذكور فتنة لهم لا جعل العدد المذكور وحده ✽ **قوله** (شك او نفاق) اشار به الى ان المرض مستعار لهما كما فصل فى اول البقرة وقد جوز هنالك

٢ ولك ان تقول ان اللام فيهما للعاقبة مع الفرق المذكور بينهما منه

كون المرض حقيقة فى النفاق ايضا ولم يعمم الى الكفر مع انه مرض ايضا لقوله تعالى "والكافرون" الخ * **قوله** (فتكون الآية اخبارا بمكة عما سيكون فى المدينة بعد الهجرة ٢٢ الجازمون فى التكذيب) فتكون اخبارا هذا ناظر الى قوله اونفاق ودفع اشكال بان النفاق حدث فى المدينة بعد الهجرة والسورة مكية فكيف يصح ارادة النفاق وجعل الكافرون مقابلا للذين فى قلوبهم مرض اذ المراد الجازمون فى التكذيب كما صرح به تصحيحا للمقابلة وهو انه فوق المرض ادعاء وكون المنافقين اخبث من الكافرين المجاهرين وهم المراد هنا لضمهم الخدعة الى الكفر ٢٣ * **قوله** (اى شئ اراد) معنى مجموع ماذا على ان مجموعه اسم استفهام اختاره المص هنا اوما استفهامية وذا اسم موصول * **قوله** ( بهذا العدد المستغرب استغراب المثل ) نبه به على ان المثل هنا استعارة لهذا العدد لانه مشابه له فى الغرابة فذكر المثل واريد العدد المذكور اى تسعة عشر * **قوله** ( وقيل لما استبعدوه حسبوا انه مثل مضروب ) اى قول شبه مضربه بمورده مثل انى اراك تقدم رجلا وتؤخر اخرى لكن هذا بناء على حسبانهم وظنهم الفاسد والوجه الاول مبنى على ما فى نفس الامر فلا منافاة وحاصل الكلام على الوجه الاول انكاره انه من عند اللّه لانه لو كان من عند اللّه لما جاء كذلك وحاصل الثانى انه من عند اللّه لكن مراد اللّه ليس بظاهره بل جعله مثلا لشئ آخر كسائر الامثال مثلا شبه عدد الزبانية فى الكثرة بعدد تسعة عشر بناء على ان العرب يعبرون به عن عدد كثير جدا فذكر ماهو الموضوع للمشبه به واريد المشبه وهذا غاية توجيه كلامهم ولا يخفى مافيه والذام رضه والوجه الاول هو المعول وهذا بناء على فرض كون القرآن كلام اللّه تعالى فلا اشكال بانهم ينكرون القرآن فكيف يصح ذلك منهم ٢٤ * **قوله** (مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يضل الكافرين و يهدى المؤمنين) اشار به الى ان ذلك اشارة الى المذكور قبله من معنى الاضلال والهداية فحذف المصدر واقيم وصفه مقامه اذ التقدير يضل اللّه الخ اضلالا وهداية مثل مامر من المذكور قبله ثم قدم ذلك الوصف على الفعل اما للاهتمام اوللقصر قوله يضل الكافرين لصرف اختيارهم الى جانب الضلال و يهدى المؤمنين لصرف اراداتهم الجزئية الى جانب الهدى بالتأمل فى الآيات والنظر الصحيح فى الدلائل الواضحات فاشار الى ان من يشاء الكافر فى الاول والمؤمن فى الثانى لكن ارادة اللّه تابعة لارادة العبد فلا جبر كما لا تفويض وقدم الاول لكثرتهم كما وان كان الثانى اكثر كيفا ٢٥ * **قوله** (جموع خلقه على ماهم عليه) فى نفس الامر من تفاصيل عددهم واحوالهم وانما فسره به ليفيد الحصر قوله جموع خلقه تفسير الجنود اى المراد بالجنود مطلق مخلوقاته من الاعيان والاعراض بحيث لا يشذ منهم فرد فالعلم باحوالها والاطلاع على حقيقتها فى نفس الامر مختص باللّه تعالى ٢٦ * **قوله** (اذ لا سبيل لاحد من المخلوقات الى حصر الممكنات والاطلاع على حقائقها وصفاتها) بيان حصر علمها به تعالى على وجه مخصوص كما ذكره لان الثقلين والملائكة يعلمون بعض جنوده لكن لا على الوجه المخصوص بل بوجه ما * **قوله** (وما يوجب اختصاص كل منها بما يخصه من كم) ٢ وهو العدد ومن جملة ذلك كون عدد الزبانية تسعة عشر نبه به على ان قوله وما يعلم جنود ربك رد لاستقلالهم له اى وما يعلم احد ما يوجب اختصاص الزبانية بهذا العدد والحكمة فيه اى وان عددهم وان كان قليلا كما لكنه كثير كيفا كما مر مرارا من ان واحدا منهم يرمى ربيعة ومضر دفعة واحدة و بهذا علم ارتباطه بما قبله لكنه ذكره على وجه العموم لدخول عدد الزبانية دخولا اوليا وهو ابلغ البيان واوضح البرهان وقيل والمعنى هب ان هؤلاء تسعة عشر الا ان لكل واحد من الاعوان والجنود ما لا يعلم عدده الا اللّه تعالى انتهى ومعنى هب سلمنا ولا يخفى عدم حسنه هنا لانه مقطوع به وكون لكل واحد اعوان غير معلوم * **قوله** ( وكيف واعتبار ونسبة) وكيف من حرارة و برودة وحلاوة ومرارة الى غير ذلك مما لا يخفى واعتبار اى كل ما يعتبر فى الاشياء من الامور الطارية عليها ٣ ونسبة اى نسبة بعض الاشياء ببعض بالطول والقصر والحسن والقبح ولا يعلم كنه تلك النسبة الا اللّه تعالى وقس عليه ما عدا ذلك (٢٧ وما سقر اوعدة الخزنة اوالسورة) ٢٨ * **قوله** (الا تذكرة لهم) اى تذكرة لهم عذاب اللّه تعالى قدمه لشدة ملاءمته لما قبله اوتذكرة لهم عدة الخزنة قدرة اللّه تعالى حيث تولى العدد القليل كما تعذيب اكثر الثقلين لكثرته كيفا اوتذكرة لهم السورة الكريمة انواع الحكم واصناف المصلحة وتمام القدرة وكمال العلم وغير ذلك مما لا يكاد ان يحصى لكن كونها تذكرة لمن تذكر من اولى الالباب ولذا قال كلا وفسره المصنف بانه رد لمن انكرها اى سقر اوعدة الخزنة اوالسورة اى انكارها بانكار القيمة او بانكار

٢ كاعددا درجات الجنة ودركات النار والسموات والارضين وغير ذلك فان فى ذلك حكمة لا يعلم كنهها الا اللّه تعالى
مسعد

٣ كالصحة والمرض والشباب والشيب والعلم والحلم وغير ذلك
مسعد

**قوله** فيكون اخبارا بمكة عما سيكون فى المدينة هذا توجيه لقوله اونفاق جوابا عما عسى يسئل ويقال السورة مكية ولم يكن فى مكة نفاق وانما حدث فى المدينة

**قوله** وقيل لما استبعدوه حسبوه مثلا فعلى هذا يكون لفظ المثل حقيقة بخلاف الوجه الاول فانه على ذلك استعارة مصرحة حيث شبه العدد المستغرب بحقيقة المثل فى الاستغراب فاطلق لفظ المشبه به على المشبه وفى الكشاف هو استعارة من المثل المضروب لانه مما غرب من الكلام وبدع استغرابا منهم لهذا العدد واستبداعا له والمعنى اى شئ اراد اللّه بهذا العدد العجيب واى غرض قصد فى ان جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين سواء ومرادهم انكاره من اصله وانه ليس من عند اللّه وانه لو كان من عند اللّه لما جاء بهذا العدد الناقص

**قوله** مثل ذلك المذكور يريد ان الكاف فى كذلك نصب وذلك اشارة الى ماقبله من معنى الاضلال والهدى

**قوله** جموع خلقه على ماهم عليه اى ما عليه كل جند من العدد المخصوص من كون بعضها على عقد كامل من عقود الاعداد وبعضها على عدد ناقص وما فى اختصاص كل جند بعدده من الحكمة الا هو ولا سبيل لاحد الى معرفة ذلك كما لا يعرف الحكمة فى اعداد السموات والارضين وايام السنة والشهور والبروج والكواكب واعداد الحدود والكفارات والصلوات فى الشريعة وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها الا هو فلا يعز عليه تتميم الخزنة عشرين ولكن فى العدد الخاص حكمة لا تعلمونها وهو يعلمها





ان يتولى العدد القليل الخ اوبانكار كونها كلام اللّه تعالى ٢٢ * **قوله** (ردع لمن انكرها اوانكار لان يتذكروا بها) فلا تناقض لما قلنا من ان كونها ذكرى لاولى الالباب وغيرهم لكونهم كالبهائم لا يتذكرون فانكر اللّه تذكرهم بها لكونهم مختومى القلوب فلا يكون من جملة البشر لانتفاء خواص البشر فيهم الا يرى الى قوله تعالى "فما لهم عن التذكرة معرضين" كما سيجئ كون كلمة كلا للانكار غير متعارف ولذا اخره والظاهر انه مجاز اذ الردع يستلزم الانكار والانكار انكار للوقوع فيكون بمعنى النفى ٢٣ * **قوله** (اى ادبر كقبل بمعنى اقبل) قيل والمعروف فيه المزيد ولكن الثلاثى حسن هنا * **قوله** (وقرأ نافع وحمزة و يعقوب وحفص اذ ادبر على المضى) لان اذ ظرف للماضى فهى المناسبة للفعل الماضى واذا للمستقبل فدخولها على المستقبل هو المناسب له لكن دخولها على الماضى لتحققه ٢٤ * **قوله** (اى اضاء) صار ذا ضياء ٢٥ * **قوله** (انها) اى سقر جواب القسم كما سيجئ * **قوله** (لاحدى البلايا الكبر) اى الموصوف وهو البلايا محذوف * **قوله** (اى البلايا الكبر كثيرة وسقر واحدة منها) كثيرة اى تلك البلايا مع كونها كبيرة عظيمة كثيرة وسقر واحدة منها وهذا حاصل قوله انها لاحدى الكبر واختاره المص وحاصله ان ما يحل بهم غير متناهية والسقر واحدة منها فانها تستلزم كونها كثيرة ٢ * **قوله** (وانما جمع كبرى على كبر الحاقا لها بفعلة تنزيلا للالف منزلة التاء كما الحقت قاصعاء بقاصعة فجمعت على قواصع ) مع ان القياس كبارى مثل حبلى حبالى ولا يجمع على فعل الحاقا لها بفعلة تنزيلا للالف اى لالف التأنيث منزلة تاء التأنيث فجمع كبرى على كبر كما جمع فعلة على فعل كما الحقت قاصعاء بالمد جحر لليربوع يدخله بقاصعة لما مر من ان الف التأنيث نزلت منزلة تاء التأنيث فى الدلالة على التأنيث وهذا البيان لان الجمع الذى هو مقتضى اللفظ لما لم يسمع من العرب احتاجوا الى هذا التمحل او الجمع الذى هو القياس وان سمع لكن بعض اللفظ قد يجمع على خلاف القياس فبينوا وجهه بمثل هذا الوجه * **قوله** (والجملة جواب القسم) وكون المقسم به هذه الامور مفوض علمه اليه تعالى لكن بين الامور مناسبة ظاهرة وكون المقسم به متعددا للمبالغة فى تحقق المقسم عليه وتقديم القمر لانه نير ولان اكثر العبادات والمعاملات منوطة بحركته وقيد الليل بوقت الادبار اى الانصراف وذهاب ظلامه واقبال ظلامه وقيد الصبح بالاسفار لانهما وقتا حدوث امر عظيم ومتين * **قوله** (اوتعليل لكلا والقسم معترض للتأكيد) اى لكلا مع ملاحظة ما يردع عنه لانه حرف لا يعلل وحده والقسم اى مع جوابه المحذوف جملة معترضة اذ القسم وحده لا يكون معترضا وهذا ان كان كلا ردعا لمن انكرها وان كان انكارا من اللّه تعالى انكارا ونفيا لان يتذكروا بها تعين ان تكون جواب القسم اذ حينئذ لم يبق انكار من الغير حتى يكون الجملة المؤكدة جوابا له وتعليلا له ٢٦ * **قوله** (تمييز اى لاحدى الكبر انذارا) على انه مصدر كما نبه عليه بقوله اى لاحدى الكبر انذارا اى تمييز عن نسبة احدى الكبر الى اسم ان وهذا على مسلك المصنف فى معنى انها لاحدى الكبر اذ المعنى حينئذ ينسب احدى الكبر الى السقر انذارا للبشر * **قوله** (اوحال عما دلت عليه الجملة اى كبرت منذرة وقرئ بالرفع خبرا ثانيا اوخبرا لمحذوف) اوحال عما دلت اى اوحال من نائب فاعل فى جملة المذكورة اشار اليه بقوله اى كبرت اى احدى الكبر وهى السقر او كبرت السقر منذرة هذا على ان نذيرا فعيل بمعنى مفعل وفيه مقال للشيخين ولذا اخره وايضا التذكير يحتاج الى التأويل بالعذاب اومحل العذاب وايضا اسناد الانذار اليها مجاز ولم يلتفت الى كونه حالا من ضمير انها اوالمنوى فى احدى الكبر اذ الحال من المبتدأ مختلف فيه وكون المنوى فى احدى الكبر مما لا يعرف وجهه ٢٧ * **قوله** (بدل من للبشر) وفى هذا اشارة الى ان مجموع الجار والمجرور بدل من الجار والمجرور وقيل البدل مجرور باعادة الجار * **قوله** (اى نذيرا للمتمكنين من السبق الى الخير والتخلف عنه ) اوله اذ الانذار لمن سبق الى الخير بالفعل غير مناسب او المراد التمكن والمشارفة كما قال فى تفسير قوله تعالى "هدى للمتقين" اى المشارفين بالتقوى ولو اريد الانذار على المعاصى سوى الكفر لم يبعد * **قوله** (اولمن شاء خبر لان يتقدم فيكون فى معنى قوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) لكن اللام فى لمن شاء يأبى عنه فى الجملة ولذا اخره وانما كان فى معنى قوله الخ لان هذا خبر وذاك امر للتهديد لكن المراد بهذا القول انشاء التهديد به لا لافادة الحكم فيكون مآلهما واحدا فى كون المراد بهما تهديدا ٢٨ * **قوله** (مرهونة عند اللّه مصدر كالشتيمة) مرهونة عند اللّه بكسبها على ان ما مصدرية فان عمل صالحا

٢ وفى الكشاف انها لاحدى الكبر اى اعظمها لا نظير له فى العظم كما يقال واحد الفضلاء اى اعظمهم كما مر توضيحه فى قوله تعالى "لنكونن من احدى الامم" وفى التيسير انها اى سقر لاحدى دركات النار السبع وهى جهنم ولظى والحطمة والسقر والسعير والجحيم والهاوية وما اختاره المصنف انسب بالمقام وفيه مبالغة وتهويل عظيم على ان الظاهر ان السقر مطلق النار اذ الوليد ليس من اهل السقر المخصوص
مسعد

**قوله** ردع لمن انكرها اوانكار لان يتذكروا بها اى ردع لمن انكر سقرا وعدة الخزنة اوالسورة انها من عند اللّه تعالى اوانكار لان يتذكر المنكرون بها

**قوله** اذ ادبر على المضى فان اذ موضوعة للمضى بخلاف اذا فانه للمستقبل

**قوله** وسقر واحدة منها ومعنى كونها واحدة منها انها من بينهن واحدة فى العظم لا نظير لها كما تقول هو واحد الرجال وهى احدى النساء

**قوله** الحاقا لها بفعلة بضم الفاء وسكون العين فانها تجمع على فعل بضم الفاء وفتح العين فنزلت الف كبرى منزلة تاء فعلة فجمع جمعها

**قوله** والجملة جواب القسم هذا على ان يكون كلا ردعا لمن ينكر ان يكون احدى الكبر نذيرا لان الكلام المؤكد بالقسم وان واللام يكون مع المنكر

**قوله** اوتعليل لكلا فيكون كلا بمعنى حقا اى حقا ان ليس سقر الا ذكرى للبشر لانها لاحدى الكبر فح يكون القسم معترضا بين التعليل والمعلل تاكيدا وجوابه محذوفا والتقدير انها حق اوان كونها ذكرى حق

**قوله** بدل من للبشر وهو على اعادة العامل كقوله تعالى "قال الذين كفروا للذين استضعفوا لمن آمن منهم" فعلى هذا يكون ان يتقدم او يتأخر مفعول شاء قال الطيبى رحمه اللّه فان قلت مفعول شاء واراد يحذف فى الكلام الفصيح اللهم الا ان يكون فيه غرابة فاى غرابة فيه حتى ذكر فى هذا الوجه دون الوجه الثانى قلت ان التقدير واللّه انها لاحدى الكبر نذيرا للمكلفين المختارين المتمكنين من فعل الطاعة والمعصية فكنى عن ذلك بقوله لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر وقوله كل نفس بما كسبت رهينة احسن انتظاما بهذا الوجه لما فى الوجه الثانى من شائبة تهديد ووعيد وتنظيره بقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر شاهد عليه

فكهما والا هلكهما مصدر اى رهينة مصدر كالشتيمة بمعنى الشتم اطلقت للمفعول مجازا للمبالغة
* قوله ( اطلقت للمفعول كالرهن ولو كانت صفة لقيل رهين ) كالرهن فانه مصدر اطلق المرهون مجازا مشهورا ملحقا بالحقيقة ولو كانت صفة لقيل رهين كما قيل فى سورة الطور كل امرئ بما كسب رهين لانه حينئذ يكون فعيلا بمعنى مفعول ولا يلحقه التاء لانه يستوى فيه المذكر والمؤنث والقول بانه يجوز ان يكون من النوادر نظيره اذا كان بمعنى الفاعل فى قوله تعالى *ان رحمة الله قريب من المحسنين* سخيف جدا فان حمله اذا كان ممكنا على وجه يوافق القياس فالداعى الى التزام الوجه النادر والظاهر ان الرهينة وكذا الشتيمة اسما مصدر كائن بمعنى المفعول كما نبه عليه الزمخشرى فقال وانما هى اسم بمعنى الرهن كالشتيمة بمعنى الشتم فالتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية فلا اشكال بان كون الشتيمة وكذا الرهينة مصدر الا يساعده اللغة فالاولى ان تجعلا اسما كما فعله جار الله وغيره لما عرفت من ان مراد المصنف بالمصدر اسم مصدر فيوافق كلام الزمخشرى انها اسم بمعنى الرهن ٢٢
* قوله ( فانهم فكوا رقابهم بما احسنوا من اعمالهم ) كما يخلص الراهن رهنه باداء الحق كما فى الكشاف فالكلام استعارة تمثيلية فان نفس المكلف كالمحبوسة الكائنة عند الله بما اوجبه عليه والزمه العبد من التكاليف التى حق خالص له تعالى فالنفس مرهونة عند الله وتخليصها انما هو باداء المكلف تلك التكاليف كما وجبت والا بقى نفسه مرهونة محبوسة تحت قهر الله تعالى فتهلك هلاكا سرمديا كما هلك المرهون ولم يصله الى الراهن اذا لم يؤد حق المرتهن * قوله ( وقيل هم الملائكة او الاطفال ) فحينئذ يكون الاستثناء منقطعا والاصل ان يكون متصلا كما فى الاول فان الذين احسنوا اعمالهم اصحاب اليمين اى اصحاب المنزلة الرفيعة او الذين يؤتون صحايف اعمالهم بايمانهم او اصحاب اليمن والبركة واصحاب الشمال وهم الذين لم يفكوا رقابهم لعدم احسان الاعمال هم الموصوفون بضد ما ذكر من اصحاب المنزلة الدنية مرضه لان الكلام فى المكلف بتكاليف شاقة وهم ليسوا كذلك اما الاطفال فظاهر واما الملائكة فانهم وان كانوا مكلفين بنوع التكاليف لكنهم ليسوا مكلفين بانواع التكاليف من الاوامر والنواهى وايضا يبقى احوال السعداء من الثقلين مهملة مع ان الكلام مسوق لبيان احوالهما من فك الرقاب وايضا لا يلايم ما بعده اذ التساؤل المذكور لا ينتظم الملائكة والاطفال ٢٣ * قوله ( لا يكتنه وصفها ) اى لا يعلم كنه وصفها الا الله تعالى هذا مفهوم من تنكير جنات والجمع لانقسام الاحاد الى الاحاد * قوله ( وهى حال من اصحاب اليمين او ضميرهم فى قوله يتساءلون الاية ) او ضميرهم فقدم للفاصلة وهو اقرب معنى وان ابعد لفظا اذ الاول يحتاج الى اعتبار الزمان الممتد المتسع لفك رقابهم فى المحشر ودخولهم فى الجنة بخلاف الثانى ٢٤
* قوله ( اى يسأل بعضهم بعضا ) فالتفاعل فى بابه وكون البعض عبارة عن شخص اولى من كونه عبارة عن جماعة اذ الظاهر ان السائل واحد بالمباشرة وان كان المسؤل جماعة * قوله ( او يسئلون غيرهم عن حالهم كقولهم تداعيناه اى دعوناه ) والظاهر ان ذلك الغير الملائكة وهذا خلاف الظاهر ولذا اخره فالتفاعل حينئذ بمعنى الثلاثى يفيد التكثير اما فى الفاعل او فى الفعل قوله تداعيناه الخ اشارة الى ما ذكرناه * قوله ( وقوله ٢٥ ماسلككم فى سقر بجوابه حكاية لما جرى بين المسؤلين والمجرمين اجابوا بها ) بجوابه اى مع قولهم لم نك من المصلين حكاية لما جرى اشار به الى اتصاله بما قبله اى هذا من قوله ماسلككم فى سقر مع جوابه وهو لم نك من المصلين وقع حكاية لما جرى بين المؤمنين المسؤلين والمجرمين اى لما سألوا اصحابهم من المؤمنين او غيرهم من الملائكة مثلا عن حال المجرمين قال المسؤلين للسائلين نحن سألنا المجرمين عن حالهم وقلنا لهم ما اى اى سلككم ادخلكم فى سقر فى جهنم فقالوا لنا فى الجواب لم نك الخ اشارة الى الجواب لا نفس الجواب اذ السؤال عن السبب فجوابه هو ترك الصلوة وكف انفسنا عن ادائها وعن اطعام المسكين فانما اولنا بالكف لان الاعدام الازلية لا تصلح علة لذلك فالسبب كف النفس عن ذلك باختياره فعلى هذا التقدير يكون فى النظم الكريم ايجاز الحذف اكثر من جملة كما هو عادة التنزيل الحكيم وسلك هنا متعد بمعنى ادخل ٢٦ * قوله ( لم نك من المصلين الصلوة الواجبة ) لم نك من المصلين ابلغ من لم نصل لدلالته على الدوام وكذا ما بعده لكن الكلام على الدوام فى النفى دون نفى الدوام قدم الصلوة لانها افضل القربات وان المراد بهما جميع الطاعات كما مر مرارا ٢٧
* قوله ( ما يجب اعطاؤه ) اشارة الى ان المراد بالاطعام الاعطاء مطلقا مجازا بذكر الجزء وارادة الكل ووجه التخصيص ان معظم المرام الاكل والاطعام * قوله ( وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع )



قوله ولو كانت صفة لقيل رهين لان فعيلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث فهو مصدر بمعنى الرهن كالشتيمة بمعنى الشتم

قوله فانهم فكوا رقابهم بما احسنوا وفى الكشاف والمعنى كل نفس بكسبها عند الله غير مفكوك الا اصحاب اليمين فانهم فكوا عن القيد رقابهم ما اطابوه من كسبهم كما يخلص الراهن رهنه باداء الحق

قوله لا يكتنه وصفها معنى التعظيم مستفاد من التنكير

قوله وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع قال صاحب الانتصاف والصحيح ان الاية فى الكفار اى لم نك من اهل الصلوة وكذلك الى اخرها ولا يصح منهم هذه الطاعات وانما يتأسفون على فوات ما ينفع



قد مر هذا مرارا وفى التوضيح الكفار مخاطبون بالايمان والعقوبات والمعاملات اجماعا واما العبادات فهم مخاطبون فى حق المؤاخذة اتفاقا ايضا لقوله تعالى *ماسلككم فى سقر* الايات واما فى حق وجوب الاداء فمختلف فيه قال العراقيون من مشايخنا نعم وقال مشايخ ديارنا لا وما ذكر فى التوضيح مذهب ائمة الحنفية وعند الشافعى وهم مخاطبون بالفروع وكلام المصنف بناء عليه والكلام على وجه الشبع فى كتب الاصول واما المنكرون له فيقولون معنى ولم نك من المصلين ولم نعتقد وجوب الصلوة ولا الزكوة ولا غيرهما ولا خلاف فى المؤاخذة فى الآخرة على ترك الاعتقاد ويؤيده وقوعه فى جنب قوله وكنا نكذب الاية وهذا وان كان هو خلاف الظاهر لكن له مساغ بهذه القرينة فلا يبعد حمله على هذا المعنى كل البعد ٢٢ * قوله ( نشرع فى الباطل مع الشارعين فيه ) اى الخوض شاع فى هذا المعنى وان كان اصله الدخول فى البحار والانهار فصار حقيقة عرفية ويمكن حمله على الاستعارة وهذا مثل قولهم ان القرآن سحر واساطير الاولين وان محمدا شاعر وساحر ٢٣ * قوله ( آخره لتعظيمه اى وكنا بعد ذلك كله مكذبين بالقيمة ) فان المعظم قد يؤخر للاستغراب اما فى المدح او فى الذم كقوله تعالى *ثم كان من الذين آمنوا* الاية وكقوله تعالى *عتل بعد ذلك زنيم* فالمعنى هنا وترك الصلوة والزكوة وغيرهما من الفروع عجيب وقبيح واعجب منه تكذيبنا بالقيمة بعد ذلك وهذا من باب الترقى من الادنى الى الاعلى او نظر الى انه اعظم الذنوب وفساد القوة النظرية فقدم لكان من باب التنزل وكلاهما طريقان مستقيمان او اخره لان ترك الصلوة وغيرها امارة على تكذيب يوم الدين كما ان التكذيب المذكور سبب لكف النفس عن الاعمال الصالحة فلتقديم كل منهما وجه وجيه ثم المراد بتكذيب يوم الدين تكذيب جميع المعتقدات ٢٤ * قوله ( الموت ومقدماته ) فان لحاقه متيقن لكل حى مخلوق فالمراد تيقن لحوقه واليقين بمعنى المتيقن واكتفى بالموت فى آخر سورة الحجر وهو الاولى ثم تقديم مقدماته احرى وحتى بمعنى الى والاتيان مستعار الحصول ولا مفهوم الغاية هنا لفوات وقت الذكر ٢٥ * قوله ( او شفعوا لهم جميعا ) فيه اشارة الى ان اللام فى الشافعين للاستغراق اذ لا عهد ونبه بلو على ان لا شفاعة ولو فرض وقوعه من كل شافع لا ينفع اى لا يقبل شفاعتهم فالمراد نفى الشفاعة رأسا على وجه المبالغة فضلا عن نفعها ٢٦ * قوله ( فما لهم ) مبتدأ وخبر معرضين حال عن النسبة والسؤال فى الحقيقة متوجه اليها اى فاى شئ سبب لاعراضهم عن التذكرة الاستفهام للانكار الوقوعى اى لا سبب له اصلا والفاء للسببية لان اعراضهم عن التذكرة سبب للسؤال عن سببه وعن التذكرة متعلق بمعرضين قدم عليه لمحافظة الفاصلة عن التذكير اى التذكرة كتبصرة مصدر ذكر من التفعيل كالتذكير * قوله ( اى معرضين عن التذكير يعنى القرآن او ما يعمه ومعرضين حال ) يعنى القرآن سمى تذكيرا مبالغة لانه مذكر للآخرة واحوالها وسائر المقاصد الدينية والدنيوية او ما يعمه من السنة والاجماع والقياس ٢٧ * قوله ( كانهم حمر ) حال اخرى متداخلة او مترادفة وفيه مبالغة فى تقبيح شأنهم وبيان فرط اعراضهم وهذا التشبيه اما تشبيه مفرد بمفرد او تشبيه مركب بمركب * قوله ( شبههم فى اعراضهم ونفارهم عن استماع الذكر بحمر نافرة فرت من قسورة اى اسد ) فى اعراضهم يميل الى الثانى قوله عن استماع الذكر معنى الاعراض عن التذكير والمراد بالذكر القرآن قوله نافرة اشارة الى ان مستنفرة بمعنى الثلاثى وليس السين للطلب او جعل للطلب بمعنى انها طلبت من انفسها النفرة كقوله تعالى *واستغشوا ثيابهم* لكان ابلغ فى الذم والتقبيح وقد اشير اليه فى الكشاف بقوله كانها تطلب النفار من نفوسها فى جمعها له وحملها عليه وحمر جمع حمار وحشيا كان او اهليا وقيل المراد الحمار الوحشى لانه موصوف بالنفار لا سيما من الاسد وفيه نظر * قوله ( فعولة من القسر وهو القهر وقرأ نافع وابن عامر مستنفرة بفتح الفاء ) فعولة من القسر وهو القهر والاسد علم فى القهر والغلبة قوله بفتح الفاء والمعنى حمر مستنفرة اى مذعورة كانها طلب منها النفار لتخويفها القائد ٢٨ * قوله ( قراطيس ) اى المراد بالصحف القراطيس جمع قرطاس وهو ورق فسر الصحف بالقراطيس اذ الصحف هى التى يكتب فيها من ورق او كاغد او غيرهما * قوله ( تنشر وتقرأ ) اشار به الى ان المراد بكونها منشورة ان تفتح لتقرأ وهذا كقوله تعالى حكاية عنهم *ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه* الاية قوله تعالى *بل يريد كل امرئ* معطوف على محذوف اى لا يؤمنون ولا يطيعون بل يريد صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية او للاستمرار * قوله ( وذلك انهم قالوا للنبى عليه السلام لن نتبعك حتى تأتى كلا منا بكتاب من السماء فيه

قوله بجوابه حكاية لما جرى بين المسؤلين والمجرمين اجابوا بها اى اجاب المسؤلون من اصحاب اليمين للسائلين من اصحاب اليمين حكاية قول المجرمين لهم حين سألوهم عن حالهم يعنى لما سأل اصحاب اليمين بعضهم بعضا عن احوال المجرمين اجاب المسؤلون السائلين بانا سألناهم عن احوالهم وقلنا لهم ماسلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين وانما صرفه الى الحكاية ولم يجعله بيانا للسؤال المذكور كما هو الظاهر لعدم مطابقته له فانه انما يطابقه او قيل ماسلكهم او قيل يسألون المجرمين او يسألونهم عن احوالهم ولما لم يكن السؤال هكذا بل قيل يتساءلون عن المجرمين وجب ان يصل الى الحكاية ويمكن ان يقال يجوز ان يكون بيانا للتساؤل والمعنى يتساءلون المجرمين عن حالهم بقولهم ماسلككم

قوله نشرع فى الباطل من بعضهم الخوض اسم غالب فى الشروع كالخلود فى اقامة لا انقطاع لها وكذلك قولهم كذا يذكرك غالب فى الشر وعليه قوله تعالى *فتى يذكرهم*

قوله شبههم فى اعراضهم الخ قال صاحب الكشاف وفى تشبيههم بالحمر مذمة ظاهرة وتهجين لحالهم بين كما فى قوله كمثل الحمار يحمل اسفارا وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل

قوله اى اسد يقال ابو قسورة وهى فعولة من القسورة وفى وزنه الحيدرة من اسماء الاسد وفى الكشاف والقسورة جماعة الرماة الذين يتصيدونها

٢٢ * كلا * ٢٣ * بل لايخافون الآخرة * ٢٤ * كلا * ٢٥ * انه تذكرة * ٢٦ * فمن شاء ذكره * ٢٧ * وما يذكرون الا ان يشاء الله * ٢٨ * هو اهل التقوى * ٢٩ * واهل المغفرة * ٣٠

* بسم الله الرحمن الرحيم لا اقسم بيوم القيمة *

من الله الى فلان ان اتبع محمدا ) نبه به على ان المراد من الصحف الصحف النازلة من السماء لانه النافع لهم على زعمهم ولما مر من قوله تعالى «حتى تنزل علينا كتابا» الخ ٢٢ * قوله ( ردع عن اقتراحهم الآيات ) اى المعجزات الدالة على نبوة النبي عليه السلام وفى الكشاف ردع عن تلك الارادة وعن اقتراح الآيات والمصنف اشار الى ان تلك الارادة داخلة فى الآيات دخولا اوليا فلا حاجة الى ذكرها صريحا ٢٣ * قوله ( بل لايخافون الآخرة ) اى لم يرتدعوا عن ذلك بل لايخافون الآخرة لانهم لايؤمنون بها وهذا هو المراد * قوله ( فلذلك اعرضوا عن التذكرة ) اشارة الى ارتباطه بما قبله واعراضهم عنها علة لعدم خوفهم من الآخرة ففيه شائبة الدور فلا تغفل * قوله ( لا لامتناع ايتاء الصحف ) يعنى يرون انهم اعرضوا عنها لامتناع ما طلبوه فرده تعالى ان اعراضهم ليس كذلك بل لعدم خوفهم من الآخرة المسبب عن عدم اعتقادهم بها ( ٢٤ ردع لهم عن اعراضهم ٢٥ واى تذكرة ) ٢٦ * قوله ( فمن شاء ان يذكره ) نبه به على ان مفعول شاء محذوف يدل عليه الجواب كما هو المشهور قوله ذكره ان شاء الله تعالى ايضا ذكره لقوله تعالى وما يذكرون الخ لان مشية العبد ليست بكافية فى وجود مكسوبه ٢٧ * قوله ( ذكرهم او مشيتهم كقوله وما تشاؤن الا ان يشاء الله ) او مشيتهم اى المفعول المذكور اما ذكرهم وهو الظاهر المتبادر او مشية العبد وهذا مذهب الاشاعرة من ان ارادة العبد الجزئية مخلوقة له تعالى موجودة فى الخارج بمشية الله تعالى فلزم الجبر المتوسط المؤدى الى الجبر المحض واما عند امامنا ابى منصور فارادة العبد ليست بمشية الله تعالى ولا بخلقه لانها ليست بموجودة فى الخارج بل هى امر اعتبارى لكن ليس باعتبار محض كانياب الاغوال بل متحقق فى نفس الامر لايحتاج الى الخالق فهى من العبد وهى مدار الثواب والعقاب ولايلزم ان يكون العبد خالقا لها لما مر من انها ليست بموجودة فى الخارج والخلق انما يكون فيما هو موجود فى الخارج ومن اراد الاستقصاء فليراجع الى المقدمات الاربع وحاشيتنا عليها وسيجيء الكلام فى قوله تعالى «وما تشاؤن الا ان يشاء الله» * قوله ( وهو تصريح بان فعل العبد بمشية الله تعالى ) قبيحا او حسنا ففيه رد على المعتزلة حيث زعموا ان العبد خالق فعله لايخلق الله تعالى ولا بمشيته وحملهم على ذلك على مشية القسر والالجاء خروج عن الظاهر مع ان حمل النصوص على ظواهرها واجب حسبما امكن * قوله ( وقرأ نافع تذكرون بالتاء ) اى على الالتفات من الغيبة الى الخطاب * قوله ( وقرئ يذكرون بهما مشددا ) قراءة شاذة ٢٨ * قوله ( حقيق بان يتقى عقابه ) معنى الاهل بان يتقى عقابه اشار به الى ان التقوى مصدر مبنى للمفعول قوله عقابه اشارة الى ان الكلام على منوال صفة جرت على غير ما هى له ٢٩ * قوله ( حقيق بان يغفر عباده سيما المتقين منهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة المدثر اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وكذب به بمكة ) حقيق بان يغفر فالمغفرة مصدر معلوم واعادة الاهل للاهتمام بشأنه وتنبيها على المغايرة اذ التقوى صفة المتقين كما اشار اليه بقوله سيما المتقين الخ وان كان الاتقاء من عقابه صفته تعالى وضمن يغفر معنى يكرم فلذا عداه بنفسه وما راوه موضوع الحمد لله على حسن توفيقه لاتمام ما يتعلق بالمدثر * والصلوة والسلام على افضل البشر * وعلى آله واصحابه الذين نقلوا عنه عليه السلام الحديث والخبر * تمت وقت الصبح من يوم الاحد فى شهر ربيع الآخر فى سنة ١١٩٣

( سورة القيمة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله ( سورة القيمة مكية وآيها تسع وثلاثون ) مكية اى بالاتفاق قوله وآيها تسع وثلثون مع الاختلاف فقيل اربعون كما قيل تسع وثلثون واختاره المصنف بسم الله الرحمن الرحيم له العون وبه نستعين ٣٠ * قوله ( ادخال لا النافية على فعل القسم للتأكيد شايع فى كلامهم كما قال امرؤ القيس «لا وابيك ابنة العامرى * لا يدعى القوم انى افر» ) ادخال لا النافية كونها نافية معناها بحسب الوضع وان كان زائدة هنا للتأكيد كما صرح به فان ما كان للتأكيد فعل القسم تكون صلة للتأكيد قوله فعل القسم اما اشارة الى ان زيادته مع القسم كما قيل وهو ضعيف لان لا فى قوله لئلا يعلم زائدة او اشارة الى زيادته هنا وهو الظاهر فانها تزاد مطلقا سواء كان مع القسم او غيره وسواء كان فى ابتداء الكلام او وسطه وما قيل من ان زيادتها فى وسط الكلام فمردود بانه سمع زيادتها فى اوائل القصائد

قوله ذكرهم او مشيتهم قال صاحب الكشاف الا ان يقسرهم على الذكر ويلجئهم اليه لانهم مطبوع على قلوبهم قال الامام انه تعالى نفى الذكر مطلقا واستثنى عنه حال المشية المطلقة فيلزم انه متى حصلت المشية يحصل الذكر فحيث لم يحصل الذكر علمنا انه لم يحصل المشية وتخصيص المشية بالمشية القسرية ترك للظاهر

قوله حقيق بان يتقى عقابه روى عن الترمذى وابن ماجه والدارمى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية قال الله تعالى انا اهل ان يتقى فمن اتقانى ولم يجعل معى الها فانا اهل ان اغفر له والله اعلم بمعانى كلامه تمت السورة الحمد لله اولا وآخرا بك اعتصم واستعين اللهم ونشرع

( سورة القيمة مكية وآيها تسع وثلاثون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله ادخال لا النافية على فعل القسم للتأكيد شايع فى كلامهم اى النافية صورة قال وفى لا هذه خمسة اقوال الاول قول الجمهور ان لا صلة الثانى قول المبرد لا تأكيد للقسم الثالث قول الفراء لا رد لانكار المشركين البعث الرابع اصله لاقسم ثم اشبع فظهر من الاشباع الف وهذا اللام يصحبه نون التأكيد فى الاغلب وقد يفارقه والخامس ان لا لنفى الاقسام لان الناس يؤكدون اخبارهم بنفى القسم كما يؤكدونها بالقسم فان ذكر ترك القسم يقوم مقام القسم وفى الكشاف وقالوا انها صلة مثلها فى لئلا يعلم اهل الكتاب واعترضوا عليه بانها انما تزاد فى وسط الكلام لا فى اوله واجابوا بان القرآن فى حكم سورة واحدة متصل بعضه ببعض والاعتراض صحيح لانها لم تقع مزيدة الا فى وسط الكلام ولكن الجواب غير سديد الا ترى الى امرئ القيس كيف زادها فى مستهل قصيدته والوجه ان يقال هى للنفى والمعنى فى ذلك انه لا يقسم بالشئ الا اعظاما له يدل عليه قوله تعالى «فلا اقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم» فكأنه بادخال حرف النفى يقول ان اعظامى له باقسامى به كلا اعظام يعنى انه يستأهل فوق ذلك وقيل ان لا نفى الكلام ورد له قبل القسم كأنهم انكروا البعث فقيل لا اى ليس الامر كما ذكرتم ثم قيل له اقسم بيوم القيمة قال الامام فى هذا الوجه الاخير اشكال لان اعادة حرف النفى وفى قوله ولا اقسم ٢٢





٢٢ * ولا اقسم بالنفس اللوامة *

كثيرا من الموثوق به وقدم كون لا غير زائدة ورجحه فى قوله تعالى «فلا اقسم بمواقع النجوم» فالمناسب التعرض له صريحا لا وابيك قسم ولا زائدة فى اول الكلام لتأكيد القسم ابنة العامرى منادى حذف منه حرف النداء اى يا ابنة العامرى لا يدعى القوم انى افر اى لا افر من الحرب وعدم فرارى مشتهر بين القوم حتى لا يدعى من الادعاء ذلك احد منهم فى شأنى لتكذيبهم اياه وردهم قوله لا يدعى الخ جواب القسم * قوله ( وقد مر الكلام فى قوله فلا اقسم بمواقع النجوم وقرأ قنبل لاقسم بغير الالف بعد اللام وكذا روى عن البزى ) وقد مر الكلام اى فيه احتمالات الاول ان لا باقية على النفى فهى اما لنفى الكلام السابق ذكره قبل القسم وهو هنا انكار البعث اى ليس الامر كما زعموا واقسم بيوم القيمة تأكيد النفى المذكور والجملة وان كانت فى ابتداء الكلام لكن السورة المتقدمة اعتبر اتصال السورة المؤخرة بها حتى يرام بيان مناسبة هذه السورة اى اولها باخر السورة المتقدمة وقد التزمه الامام فى الاكثر والاحتمال الثانى ان لا هنا وفى امثاله لنفى القسم اى لا اقسم لظهور الامر فلا حاجة الى القسم والمعنى هنا «لا اقسم بيوم القيمة» «ولا بالنفس اللوامة» على اثبات هذا المطلوب فان هذا المطلب اجل واعظم من ان يقسم عليه فيكون تفخيم شأن المقسم عليه وقس عليه امثاله والاحتمال الثالث ان اصله لام ابتداء دخلت على اقسم اى لاقسم فاشبع فتحة لام الابتداء ويؤيده قرآءة قنبل ورواية عن البزى كما ذكره المصنف لكن الكلام حينئذ يكون جملة اسمية حذف مبتدؤها اى لانا اقسم لان لام الابتداء لايدخل الا على الجملة الاسمية ويرد عليه انه يستلزم قسما آخر ليكون هذا جوابا عنه فيصير التقدير والله لاقسم فيكون قسما على قسم فيكون ركيكا ولانه يفضى الى التسلسل الا ان يقال ان القسم على القسم مستحسن فى قصد المبالغة فى تحقق المقسم عليه للقسم الثانى والتسلسل غير بين ولا مبين ولو سلم انه امر اعتبارى ينقطع باعتبار المعتبر ٢٢ * قوله ( ولا اقسم بالنفس اللوامة بالنفس المتقية التى تلوم النفوس المقصرة فى التقوى يوم القيمة على تقصيرهن ) اعيد لا اقسم تنبيها على انه قسم مستقل على حياله وانه قسم آخر مغايرة المقسم به قوله بالنفس المتقية قيد بالمتقية لان القسم بشئ اشعار بان له شرافة وفخامة والنفوس الفاجرة ليست كذلك قوله تلوم النفوس المقصرة اى المفعول المحذوف هو النفس العاصية الكافرة ان اريد بالتقوى المرتبة الاولى وهى التبرء عن الشرك المخلد فى النار او النفس المؤمنة العاصية ان اريد بالتقوى المرتبة الوسطى وهى الاجتناب عن جميع الكبائر وكذا ان كان المراد بالتقوى المرتبة العلياء والظاهر ان المراد هو الاول قوله يوم القيمة اشارة الى ارتباطه بما قبله والى الجامع بين المتعاطفين فحينئذ صيغة المبالغة لكثرة المفعول كما حيث قال تلوم النفوس قوله بالنفس متعلق بلا اقسم وتلوم تنبيه على ان اللوامة بمعنى المضارع عبر به لتحقق وقوعه واللام اسم موصول لكونه بمعنى الحدوث * قوله ( او التى تلوم نفسها ابدا وان اجتهدت فى الطاعة ) فيكون الفاعل والمفعول متحدين ذاتا والتغاير بالاعتبار ولعل لهذا اخره قوله ابدا مستفاد من صيغة المبالغة والمبالغة فى الكيف اذ الدوام يستلزم الشدة ويعلم لوم النفوس المقصرة انفسها بطريق الاولوية * قوله ( او النفس المطمئنة اللائمة للنفس الامارة ) تفسير آخر والفرق ان النفس المطمئنة وهى التى اطمأنت بذكر الله تعالى اخص من النفس المتقية والامارة بالسوء اعم من النفس المقصرة ان اريد بالمقصرة الكافرة والا فهى مساوية لها * قوله ( او بالجنس ) الشامل للتقية والفاجرة اخره لما فيه من جعل الفاجرة مقسما بها والاقسام يقتضى الاعظام وهو غير مناسب لها ولذا لم يتعرض له المصنف وحدها وتعرض للجنس لان الاقسام به يجوز باعتبار بعض افراده وهو النفس المتقية او للتغليب والقول بان القسم بها مع قطع النظر عن صفاتها لانها من حيث هى شريفة لانها بمعنى الروح وهى من عظيم امر الله تعالى ضعيف لانه يقتضى جواز الاقسام بها وحدها مع انه لم يتعرض لها واللوم يناسب الفاجرة ولو صح الاقسام بها بهذا الاعتبار لتعرض لها * قوله ( لما روى انه عليه السلام قال ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وتلوم نفسها يوم القيمة ان عملت خيرا قالت كيف لم ازدد وان عملت شرا قالت ليتنى كنت قصرت ) اى على الطاعات * قوله ( او نفس آدم فانها لم تزل تلوم على ما خرجت به من الجنة ) فاللام للعهد قوله لم تزل تلوم اى نفسها وفى نسخة تلوم بالتشديد للمبالغة فى اللوم لان صيغة التفعل قد تكون للمبالغة والكمال لانه لازم للتكلف وقد يجئ بمعنى التربص والانتظار ايضا وهما مذكوران فى الاساس كما قيل والظاهر ان هذا اللوم فى الدنيا والآخرة او فى الدنيا فقط ان خص النفس المتقية او المطمئنة بغير الانبياء عليهم السلام اخره لان العموم هو الظاهر ولانه لا قرينة على العهد وضمها الى يوم القيمة

٢٢ بالنفس اللوامة يقدح فيه والاصح هو الوجه الاول وعلى هذا القول وقع اختيار ابى مسلم ويمكن تقريره بان يقال كأنه تعالى يقول لا اقسم بهذه الاشياء على اثبات هذا المطلوب فانه اجل واعظم من ان يقسم عليه بهذه الاشياء والغرض تعظيم المقسم عليه او يقال لا اقسم بهذه الاشياء على اثبات المطلوب فانه اظهر واجلى ان يحاول اثباته بمثل هذا القسم وقال ابو البقاء لا رد لكلام مقدر لانهم قالوا انت مفتر على الله فى قولك نبعث فقال لا ثم ابتدأ فقال اقسم وهذا كثير فى الشعر فان واو العطف يأتى فى مبادى القصايد كثيرا يقدر هناك كلام يعطف عليه

كالصريح فى العموم * قوله (وضمها الى يوم القيمة لان المقصود من اقامتهما مجازاتها) جواب سؤال مقدر اى العطف يقتضى المناسبة والجامع فما هو فاشار الى الجواب بانها دار الجزاء والنفس مجزية فيها والجامع خيالى لانه اذا ذكر دار الجزاء خطر بالبال النفس المجزية خيرا كان اوشرا وعلم منه وجه تقديم يوم القيمة والتعبير بيوم القيمة اذ القيام للجزاء فهذا ابلغ من يوم الدين قال تعالى "يوم يقوم الناس لرب العالمين" ٢٢ * قوله (يعنى الجنس واسناد الفعل اليهم لان فيهم من يحسب) يعنى الجنس اى الاستغراق قوله لان فيهم من يحسب وهو كاف فى اسناد الفعل الى الجنس مجاز باسناد ماللبعض الى الكل وهذا جار فى النفس اللوامة اذا اريد بها الجنس كما نبهنا عليه فلا يلزم الاقسام على النفس الفاجرة حتى يحتاج الى الاعتذار عنه والمصنف اشار بذكره هنا الى جريانه هناك كما هو عادته وان كان الاولى عكسه * قوله (اوالذى نزل فيه وهو عدى بن ابى ربيعة سأل رسول صلى الله تعالى عليه وسلم عن امر القيمة فاخبره به فقال لوعاينت ذلك اليوم لم اصدقك) الذى نزل فيه اى فى شأنه فاللام للعهد وهو عدى بن ربيعة قيل هذا تحريف من الكاتب فالصواب عدى بن ابى ربيعة لكن حكمه عام لان سبب الخصوص لاينافى العموم ولذا جوز الجنس ورجحه وينكشف منه وجه آخر وهو كون المراد منكرى البعث بل هو الاولى لان اسناد ماللبعض الى الجميع فيه كلام هل يصح ذلك مطلقا اويشترط فيه كثرة من صدر عنه اورضى الباقين نحو قتل بنوفلان والقاتل واحد منهم مع رضى الباقين وقدمر الكلام فى قوله تعالى "ايحسب الانسان ائذا مامت لسوف اخرج حيا" من سورة مريم * قوله (او يجمع الله هذه العظام) الهمزة للاستفهام الانكارى الوقوعى والواو عطف على مقدر اى ايرد الله ويجمع مثلا هذه العظام الحاضرة عنده اى هذه العظام البالية وفى بعض النسخ اويجمع الله باو العاطفة بسكون الواو ونصب يجمع اى لن اصدقك الا ان يجمع الله اوالى ان يجمع الله هذه العظام واشاهدها كذلك اى فى هذه النشأة حتى اصدقك فى اخبارك النشأة الاخرى وهذا مراده خذله الله تعالى وهذا محال فى هذه وكذا النشأة الاخرى محال على زعمه ٢٣ * قوله (بعد تفرقها وقرئ ان لن يجمع عظامه على البناء للمفعول) بعد تفرقها لان الجمع لايتصور الابعد التفرق ومعناه ان لن نقدر على ان نجمع عظامه بدليل قوله تعالى "بلى قادرين" الآية وقرئ ان لن يجمع بالتاء الفوقانية (٢٤ نجمعها) ٢٥ * قوله (نجمع سلامياته ونضم بعضها الى بعض كما كانت مع صغرها ولطافتها فكيف بكبار العظام) سلامياته ٢ جمع سلامى بوزن حبارى قوله ونضم بعضها الى بعض اى مع ضم الخ تفسير ان نسوى معان نجمع قوله كما كانت من تتمة التفسير والاشارة اليه عدل عن ان نجمع الى ان نسوى مع صغرها اشارة الى ان بنانه ماصغر من العظام قوله ولطافتها لازم للصغر قوله فكيف بكبار العظام فان جمعها معلوم بطريق الاولوية ومفهوم بدلالة النص ولذا اختير البنان دون العكس ودون مطلق العظام والمراد بالقدرة الجمع بالفعل * قوله (اوعلى ان نسوى بنانه الذى هو اطرافه فكيف بغيرها) اى البنان ماصغر من اعظم الاطراف فبين الكلام بارادة كل واحد منهما اما الاصغر وحده اوالاطراف وحدها ولو بين بارادة المجموع من حيث المجموع لكان ابلغ لكن نبه به على ان الواحد منهما يكفى فى الالزام فكيف اذا اريد المجموع اذ كل منهما يقتضى صعوبة الجمع وثبوته للمجموع بالاولوية * قوله (وهو حال من فاعل الفعل المقدر بعد بلى) وهو اى قادرين حال من فاعل الفعل المقدر بعد بلى كما قال بلى نجمعها لان بلى ايجاب لما ذكر بعد النفى فمعناه لامحالة بلى نجمعها والحال مؤكدة اذ المختار عند الزمخشرى جواز وقوعها بعد الجملة الفعلية ومن شرط وقوعها بعد الجملة الاسمية جعلها حالا دائمة * قوله (وقرئ بالرفع اى نحن قادرون) الظاهر ان المعنى بلى نحن قادرون ولايحتاج الى تقدير نجمعها واوقدر وجعل نحن قادرون حالا يلزم ان يكون الجملة الاسمية حالا بغير واو وهو ضعيف ٢٦ * قوله (عطف على ايحسب الانسان فيجوز ان يكون استفهاما وان يكون ايجابا لجواز ان يكون الاضراب عن المستفهم اوعن الاستفهام) عطف على ايحسب هذا اذا كان الاضراب عن المستفهم فيكون ايجابا قوله فيجوز ان يكون استفهاما تفريعه على ماذكر باعتبار ان المعطوف مع حرف العطف محذوف اى عطف على ايحسب اوعلى يحسب بقرينة مابعده فذكر مابعده على النشر المشوش نقل عن ابى حيان انها الاضراب الانتقالى بلا ابطال عن قوله نجمعها قادرين الى ماعليه الانسان انتهى وهذا مراد المصنف ايضا اذلامساغ للابطال هنا بل لايقع فى كلام الله تعالى الاضراب الابطالى



٢ وفيه تنبيه على ان البنان مفرد اللفظ مجموع المعنى كالتمر سعد

قوله واسناد الفعل اليه لان فيهم من يحسب يعنى هذا من باب اسناد فعل البعض الى الكل كما فى بنو فلان قتلوا زيدا والقاتل واحد منهم

قوله اوالذى نزل فيه هو عدى بن ربيعة هو عطف على الجنس فعلى هذا يكون اللام فى الانسان للعهد قوله ايحسب الانسان الاية دليل جواب القسم اى لتبعثن

قوله بلى نجمعها اشار الى ان كلمة بلى اوجبت مابعد النفى وهو الجمع

قوله نجمع سلامياته السلاميات بالضم عظام الاصابع جمع سلامة وهى الانملة من انامل الاصابع وقيل واحده وجمعه سواء ويجمع السلامة على سلاميات وهى التى بين كل مفصلين من اصابع الانسان فعلى هذا يكون لفظ البنان مجازا من باب اطلاق لفظ الجزء على الكل وقوله اوعلى ان نسوى بنانه الذى هو اطرافه على ان يكون حقيقة ففى كل من هذين الوجهين من المبالغة مابغاير ماافاده الآخر منهما

قوله وهو حال من فاعل الفعل المقدر بعد بلى التقدير نجمع قادرين فهى حال مقررة لما اوجب بعد النفى واردة مبالغة واشار اليها بقوله فكيف بكبار العظام اومكملة لمعنى الجمع على سبيل الترقى واشار اليه بقوله فكيف بغيرها وذكر صاحب الكشاف وجها آخر غير الوجهين المذكورين حيث قال وقيل معناه بلى نجمعها ونحن قادرون على ان نسوى اصابع يديه ورجليه اى نجعلها مستوية شيئا واحدا كخف البعير وحافر الحمار لافرق بينها فلا يمكنه ان يعمل بها شيئا مما يعمل باصابعه المفرقة ذات المفاصل والانامل من فنون الاعمال والبسط والقبض والتأتى لما يريد من الحوائج الى هنا كلامه فعلى هذا الوجه يكون قادرين حالا موبخة على اسلوب قوله تعالى "قل نعم وانتم داخرون" فى جواب قوله تعالى "أئذا متنا وكنا ترابا" الآية

قوله فيجوز ان يكون استفهاما وان يكون ايجابا فان قدرانه معطوف على ايحسب بالهمزة لايكون استفهاما بل يكون ايجابا وان اعتبرانه عطف على مادخل عليه الهمزة اعنى ايحسب يكون استفهاما مثله والمعنى بل ايريد



الافيما حكى فلاجرم ان بل هنا للاضراب الانتقالى وانما اظهر الانسان لكمال التقرر ٢ وان اريد بالانسان السابق عدى بن ابى ربيعه فذكر الانسان فى بابه ٢٢ * قوله (ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان) ولذا قيل بل يريد الانسان الخ ولم يقل بل ليفجر الخ وانما اوله بالدوام لانهم فاجرون حالا فالمراد ارادة دوام الفجور فى المستقبل ودوام الفجور فجور فلا مجاز فى ليفجر والمراد الدوام بتجدد الامثال قوله من الزمان معنى امامه مجازا لانه اسم مكان ولامعنى له بل المراد الزمان الذى هو فى الامام لا نك مستقبل بكسر باء المستقبل وقد يعتبر المستقبل الخلف كما فى قوله تعالى "يعلم مابين ايديهم وماخلفهم" على وجه واللام فى ليفجر زائدة فيكون مفعول يريد اوللتعليل فيكون المعنى بل يريد الانسان شهوة ردية ليفجر الخ كما مر فى نظائره كقوله تعالى "وماكان الله ليعذبهم" وقوله تعالى "يريد الله ليبين لكم" وضمير امامه للانسان كما هو الظاهر وكونه ليوم القيمة بعيد ٢٣ * قوله (يسأل ايان يوم القيمة متى يكون استبعادا واستهزاء) يسأل ترك العطف لانه استئناف بيانى كانه قيل لم يريد الدوام على الفجور فاجيب بانه يسأل الخ وحاصله لانه باق على انكار البعث اوحال تفيد ماافاده الاستيناف وكونه تفسيرا اوبدلا من ليفجر بدل الاشتمال ضعيف قوله ايان خبر مقدم ويوم القيمة مبتدأ مؤخر لان يوم القيمة اسم ظرف لاظرف ٢٤ * قوله (تحير فزعا من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره وقرأ نافع بالفتح وهو لغة فيه) تحير فزعا معنى مجازى له لازم له كما نبه عليه بقوله من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره اى فدهش بصره من كمال تلألؤه وشدة ضيائه قال تعالى "يكاد البرق يخطف ابصارهم" قال الجوهرى برق السيف وغيره يبرق من باب نصر بروقا اى تلألأ والاسم البريق وبرق البصر بكسر الراء يبرق برقا اذا تحير فلم يطرف فاذا قلت برق البصر بفتح الراء فانك تعنى بريقه اذا شخص انتهى قوله فزعا هذا حال حال اصحاب البصر فاسناده اليه مجاز كقوله تعالى "ابصارها خاشعة" * قوله (اومن البريق بمعنى لمع من شدة شخوصه) اومن البريق عطف على قوله من برق الرجل اوعطف على قوله وهو لغة فيه وهو الظاهر بمعنى لمع فحينئذ يكون الاسناد حقيقيا من شدة شخوصه وهو فتح عينه من غير ان تطرق * قوله (وقرئ بلق البصر من بلق الباب اى انفتح) بلق البصر اى انفتح فهو لازم وهذا مآل كون برق من البريق ولم يلتفت الى كونه بمعنى اغلق على انه من الاضداد لان الموافق للقراءة الاولى بمعنى الانفتاح * قوله (وذهب ضوءه وقرئ على بناء المفعول) الاولى وذهب نوره ٢٦ * قوله (فى ذهاب الضوء) فالجمع مجاز عنه ولم يذكر ذهاب ضوء الشمس وحدها لانه معلوم من ذكر خسف القمر اذ علة خسفه وهى كونه من علامات يوم القيمة متحققة فيه ايضا ولم يعكس لانه اريد الترقى * قوله (اوالطلوع من المغرب ولاينافيه الخسوف فانه مستعار للمحاق) اوالطلوع من المغرب فحينئذ الجمع على ظاهره ولاينافيه اى جمعهما الخسوف فانه مستعار اى حينئذ للمحاق بتثليث الميم والخسوف حينئذ عبارة عن استتاره لاعبارة عن ذهاب نوره بالمرة كما فى الوجه الاول ولايتمشى هذا الوجه اذا ذكر ذهاب ضوء الشمس وحدها فلاحاجة الى ان يقال يجوز ان يكون الخسوف فى وسط الشهر والجمع فى آخره لانه مع انه بناء على اصطلاح اهل الهيئة لايناسب المقام لان المراد بالخسوف ذهاب ضوءه بالكلية علامة للساعة * قوله (ولمن حمل ذلك على امارات الموت ان يفسر الخسوف بذهاب ضوء البصر) ولمن حمل ذلك اى برق البصر على شخوصه عند النزع والاحتضار لانه ينكشف له الامر حينئذ فيعلم حقية ماخبر به فينفتح بصره ان يفسر الخسوف بذهاب ضوء البصر والقمر بالبصر لانه هو المناسب له * قوله (والجمع باستتباع الروح الحاسة فى الذهاب) والجمع اى فسر جمع الشمس والقمر باستتباع الروح الذى كالشمس حاسة البصر التى كالقمر على طريق الاستعارة فان نور البصر بسبب الروح ونور القمر بسبب الشمس كما ذهب اليه اصحاب الهيئة قوله فى الذهاب اى ذهاب الروح بزهوقها وذهاب الاحساس للحاسة بذهاب الخ * قوله (او بوصوله الى من كان يقتبس منه نور العقل من سكان القدس) او بوصوله اى الروح ولتأويل الروح بالمذكور جعل الضمير مذكرا قوله من سكان القدس متعلق بيقتبس على انه بدل من قوله منه قوله اوبوصوله عطف على قوله باستتباع الروح اى فله ان يفسر الجمع بوصول الروح الى من كان يقتبس الروح نور العقل اى نور الادراك والمراد بسكان القدس الارواح المقدسة اى المنزهة عن النقايص المبعدة عن نور الانوار فالقمر مستعار للروح والشمس لسكان الملأ الاعلى لانهم يقتبسون منهم

٢ وانه تشنيع بانه ليس بلايق بالانسانية اذ مقتضاه الطاعة سعد

قوله ليدوم على فجوره معنى الدوام مستفاد من ليفجر مقرونا مع صريح لفظ الانسان فانه للجنس يعنى من شان الانسان ذلك وجبلته تقتضى الشهوات الا من عصمه الله تعالى كقوله تعالى "زين للناس حب الشهوات" الاية ولذلك كرر لفظ الانسان

قوله ولاينافيه الخسوف فانه مستعار للمحاق هذا جواب لما عسى يسئل ويقال ان سبب الخسوف حيلولة الارض بين القمر وبين الشمس وعند اجتماع القمر مع الشمس فى الطلوع من المغرب لايوجد سبب الخسوف فكيف يتصور الخسوف عند اجتماعه مع الشمس والجواب ان الخسوف استعير للمحاق اى لذهاب النور منه والمحاق من محقه يمحقه اى ابطله ومحاه اوهو ثلاث ليال فى آخر الشهر يصير القمر فيهن ناقص النور غاية النقصان بل لايبقى نوره فى آخر الليلة فى وجهه المقابل لنا فاشبه حاله حين اجتماعه مع الشمس فى الطلوع من المغرب فى ذهاب نوره حال انخسافه وقت الحيلولة فاستعمل اللفظ الموضوع للمشبه به فى المشبه على طريقة الاستعارة المصرحة ويلزمه تشبيهه ذهاب نوره بالانخساف فعبر بالخسف عن ذهاب النور

قوله اوبوصوله الى من كان يقتبس منه النور فيكون من باب الاستعارة حيث شبه الروح بالقمر وسكان القدس بالشمس فكما ان القمر يستفيد النور من الشمس كذلك الروح يستفيد نور العقل من سكان عالم القدس وشبه اجتماع الروح مع القدسيين باجتماع القمر مع الشمس

اقتباس القمر من الشمس اخر هذا الاحتمال لانه ضعيف بعيد من وجوه شتى تعرف بالتأمل الاحرى ومعظم وجوه الضعف مخالفته لقاعدة الشرع فى استفادة القمر نوره من الشمس والاستعارة مبنية عليه وتشبيه الروح بالقمر ليس بمتعارف بل المتعارف تشبيهها بالشمس والعقل بالقمر فى ازدياده وانتقاصه وايضا الكلام لبيان علامة يوم القيمة وارتباطه بهذا الاحتمال بما قبله من حيث ان معناه اذا جاءت مقدمات الموت ينكشف الامر له ويرتدع عن السؤال والاستهزاء وهذا مع بعده عن المرام لايفيد اذ الارتداع عن السؤال حينئذ لاينفع وبالجملة لما قال منكر البعث ايان يوم القيمة استهزاء رده الله تعالى بان وقته لايجليه لاحد وان بيانه لايلايم الحكمة فالمناسب بيان اماراته وعلامته فشرع بيان بعض اشراطه فقال "فاذا برق البصر" الاية وهذا مقتضى جزالة النظم الجليل وماذكره البعض عدول عن النهج المستقيم * **قوله** (وتذكير الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف) وهو جمع مع ان الشمس مؤنث لتقدمه على الفاعل وهو المصحح لتذكير الفعل ووجوب التأنيث اذا تأخر الفعل واسند الى ضميره قوله وتغليب المعطوف وهو المذكر وهو المصحح وهذا مما لاحاجة اليه لكنه ذكره للتقوية فالمراد بالتغليب معناه اللغوى اى روعى جانب المعطوف فذكر الفعل مع كونه مقدما على الفاعل سواء كان وجها مستقلا اولا والاعتراض عليه والجواب عنه مما لاطائل تحته فان الامر فيه سهل ٢٢ * **قوله** (اى الفرار يقوله قول الآيس من وجدانه المتمنى) اى يقول الانسان ذلك مثل قول الآيس من وجدانه متعلق بالآيس المتمنى مفعول وجدانه المقول محذوف اى يقول اين المتمنى مثل اين صاحبى حيث لايرى شيأ من علامة اصابته وآيس من وجدانه وكذا هنا لانه ايقن ان لافرار ولكن لكمال دهشته اختلط عقله فيقوله واظهر الانسان لما مر من كمال التقرر فى الذهن مع بعد مرجع الضمير وايضا فيه تنبيه على انه لم يعمل بمقتضى الانسانية فاهلك نفسه وتمنى مالايمكن نياله * **قوله** (وقرئ بالكسر وهو المكان) اى بكسر الفاء على انه اسم مكان لانه من فر يفر من الباب الثانى والقياس مفعل بكسر العين ٢٣ * **قوله** (ردع عن طلب المفر) اى الفرار اومكان الفرار والطلب بحسب الظاهر اوالطلب وان كان طلب الآيس فانه قبيح ايضا بل اشنع من الطلب الحقيقى لانه اشتغال بما لايعنيه مع علمه بذلك ٢٤ * **قوله** (لاملجأ مستعار من الجبل) اذ الوزر الجبل فانه ملجأ فاستعير للملجأ غير الجبل والعلاقة مطلق الملجئية قيل ثم شاع وصار حقيقة لكل ملجأ فلاينافى هذا قوله فى الكشاف كل ما التجأت اليه من جبل اوغيره وتخلصت به فهو وزرك ويحتمل ان يكون مراده ان الوزر حقيقة فى الجبل ومجاز فى غيره وبهذا الاعتبار قال كل ما التجأت اليه وهذا هو الملايم لكلام المصنف * **قوله** (واشتقاقه من الوزر وهو الثقل) ولما كان الجبل ثقيلا اطلق عليه الوزر والمراد بالاشتقاق الاخذ وهو يجرى فى الجوامد ٢٥ * **قوله** (اليه وحده استقرار العباد) اشارة الى الحصر المستفاد من تقديم المعمول على عامله استقرار العباد اى المستقر مصدر ميمى وقيل الحصر مستفاد من تقديم الخبر لامستفاد من تقديم معمول المصدر بناء على جواز تقديم معموله اذا كان ظرفا ومعنى كون استقرارهم اليه تعالى كناية عن انه لاملجأ غيره * **قوله** (اوالى حكمه استقرار امرهم) بتقدير المضاف فى الى ربك استقرار امرهم اى المستقر مصدر ايضا واللام عوض عن المضاف اليه وهو المعاد بتقدير المضاف اى الامر وهذا مآل الوجه الاول وتفصيله والفرق بالاجمال والتفصيل * **قوله** (اوالى مشيئته موضع قرارهم يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار) اى المستقر اسم مكان بتقدير المضاف ايضا وهو المشيئة هنا اخره لان الاول هو الملايم لقولهم اين المفر اى الفرار ولقوله كلا لاوزر وهو مقرهم بعد الحشر وهو دار الخلود ولذا قال يدخل من يشاء الجنة من السعداء ويدخل من يشاء النار من الاشقياء وهذا وان كان متعينا بالوعد فى الدنيا لكن الدخول بالارادة اذلا وجوب كالايجاب نعم فيه نوع ركاكة ولعل لهذا اخره الاولى موضع استقرارهم لكن نبه به على ان الاستفعال بمعنى الثلاثى وفى قوله من يشاء الجنة الخ اشارة الى ان الانسان فى يقول الانسان عام للابرار والاشرار فحينئذ يكون اسناد القول الى الجنس باعتبار بعض افراده والقول بانهم يقولون جميعا اين المفر لكمال شدة الهول ضعيف اذ السعداء على بهجة وسرور ٢٦ * **قوله** (ينبؤ الانسان) فصله عما قبله واظهر الانسان لاستقلاله والظاهر ان الانباء بالفعل فانه اقوى من الاخبار بالقول وان كان مجازا * **قوله** (بما قدم من عمل عمله وبما اخر منه) فى حيوته قبل مماته والانباء بالجزاء خيرا كان اوشرا وبما اخر منه اى من عمل لم يعمله والاخبار به عدم الجزاء فيكون متحسرا ابدا هذا فى عمل الخير وهذا اى اطلاق





مااخر على ترك العمل مجاز مشهور ملحق بالحقيقة وان عم الى عمل الشر فالاخبار به عدم الجزاء فيكون مسرورا بسرور سرمدى وكذا الكلام فى عمل القبيح وجودا وعدما بالنسبة الى الكفار * **قوله** (او بما قدم من عمل عمله وبما اخر من سنة حسنة اوسيئة عمل بها بعده) او بما قدم بالمباشرة خيرا كان اوشرا وبما اخر من سنة اى من طريقة حسنة احدثها اومن سنة سيئة احدثها وعمل بها فانه يثاب او يؤاخذ بالسببية الى يوم القيمة لابالمباشرة مثلا من سن القتل بغير حق فوزر القتل الذى فعل بعده عليه بالسببية لاوزر القتل فالسببية فعل نفسه لافعل غيره فلااشكال بقوله تعالى "الاتزر وازرة وزر اخرى" الخ وكذا الكلام فى عمل الخير وقدمر توضيحه فى تلك الآية ونحوها * **قوله** (او بما قدمه من مال تصدق به وبما اخره فخلفه اوباول عمله وآخره) او بما اخره فخلفه لورثته اولمن اوصى له اواوقفه والكل عمل خير يثاب عليه قوله او بما قدم من عمله فى حيوته فى ثنتين مثلا واخره فى حيوته ايضا فى اربعين فحينئذ لامجاز وماقدم من الوجوه الاربعة فباعتبار المتبادر من اللفظ ثم فثم وظهر من هذا البيان ان الانباء عام لحسن الحال وسوء الاعمال بل الوجه الثالث مختص بالعمل الصالح فالتخصيص بسوء الحال من اسوء المقال ٢٢ * **قوله** (حجة بينة على اعمالها) تفسير بصيرة اذ موصوفها حجة بمعونة المقام والبصيرة الادراك بالقلب فيكون بينة مجازا على اعم لها حسنة اوسيئة * **قوله** (لانه شاهد بها وصفها بالبصارة على المجاز) لانه شاهد بها حيث ينطق اعضاؤه السنتهم وايديهم وارجلهم ووصفها بالبصارة اى الابصار بالعين على المجاز فى الاسناد لانه وصف جزئه وهو العين وهذا غير ماذكرناه من معنى البصيرة لكن المصنف جعلها مؤنث بصير بتأويل الانسان بالنفس ٢ والافلاوجه للتأنيث * **قوله** (اوعين على بصيرة بها) عطف على حجة بينة وبها متعلق بمقدر اى تبصر بها اطلاق العين على الانسان على التشبيه البليغ قوله على نفسه بصيرة كما فى الاول والمراد على اعمالها بتقدير المضاف كما نبه عليه بقوله حجة بينة على اعمالها ويحتمل على هذا الوجه ان يكون الانسان مبتدأ وبصيرة مبتدأ ثانيا وعلى نفسه خبر الثانى والجملة خبر الاول والعائد من الجملة الى المبتدأ الاول ضمير نفسه وهو تكلف * **قوله** (فلايحتاج الى الانباء) اشارة الى ارتباطه بما قبله وان كلمة بل للترقى اى ينبأ الانسان باعماله بل هو يومئذ عارف بكيفية احواله شاهد على نفسه ومع انه لاحاجة اليه الانباء متحقق ولذا جعل بل للترقى ٢٣ * **قوله** (ولوجاء بكل مايمكن ان يعتذر به) هذه الجملة حال من فاعل ينبؤ الانسان اومن المستكن فى بصيرة اى هو بصيرة على اعمال نفسه بالشهادة المقبولة ولوفرض اعتذاره بكل معذرة او ينبؤ باعماله ولواعتذر الخ فان الاعتذار لاتنفعه بعد ظهور الحق ظهورا باهرا وانما قلنا ولوفرض اعتذاره لانه لايؤذن فيعتذرون اى لااعتذار لهم كما سيجئ فى اواخر والمرسلات فى قوله ولوجاء اشارة الى ان الالقاء مستعار للمجئ حيث شبه المجئ بالعذر بالقاء الدلو فى البئر للاستسقاء به فيكون فيه تشبيه بسببه للماء المروى للعطش كذا قيل وفيه تأمل لان الالقاء هو الطرح مطلقا لاطرح الدلو فى البئر بخصوصه الا ان يتمحل و يقال انه بمعونة المقام لافادة التشبيه المذكور من تشبيه العذر بالماء ان كان موجودا مقبولا * **قوله** (جمع معذار وهو العذر) وهو القياس ولذا قدمه اوجمع معذرة على غير قياس اذ القياس معاذر بغير ياء نظيره المناكير جمع المنكر وهذا وان خالف القياس لكنه موافق للاستعمال فلاينافى الفصاحة * **قوله** (اوجمع معذرة على غير القياس كالمناكير فى المنكر فان قياسه معاذر) ولايقال انه على وفق القياس والياء تولدت من اشباع الكسرة لان الاشباع ليس متعارفا فى غير البيت مع انه يرتفع الامان وايضا لايجدى غير القياس الذى صرح به الائمة بنحو تمحل بمثل هذا التعسف * **قوله** (وذلك اولى) اى كونه جمع معذار اولى لما مر من انه على القياس انسب بالفصاحة ثم قال قال وفيه نظر لان كون المعذار بمعنى العذر لم يسمع من الثقاة بل المسموع كونه بمعنى الستر والاولوية فرع الثبوت الا ان يقال ان اصل معناه الستر للعذر لانه من جملة المستورين فالمعنى حينئذ والوار نحى مستوره * **قوله** (وفيه نظر) اشارة الى السؤال والجواب معا ( ٢٤ يامحمد ٢٥ بالقرآن ٢٦ قبل ان يتم وحيه ) ٢٧ * **قوله** ( لتأخذه على عجل مخافة ان يتفلت منك ) نبه به على ان الباء للتعدية وعن الشعبى عجل به من حبه اياه وهذا هو الاولى بمنصب النبوة لكن النهى بلا تحرك به يلايم ماذكره المصنف قوله ان علينا الخ يناسب مااختاره المص قوله قبل ان يتم وحيه مستفاد من قوله لتعجل به ومن قوله تعالى من قبل ان يقضى اليه اليك وحيه ( ٢٨ فى صدرك ) ٢٩ * **قوله** (واثبات قرآنه فى لسانك وهو تعليل للنهى) والتعبير بصيغة الوجوب

٢ وقيل التاء للمبالغة وقيل المراد جوارح انسان بصيرة

منه

**قوله** حجة او بينة على اعماله يعنى بصيرة صفة لموصوف محذوف وهو حجة او بينة وصف الحجة بالبصارة مجازا حيث شبه الحجة بشخص ذى بصارة فاثبت لها لازم المشبه به وهو البصارة تخييلا كما وصف الايات بالابصار فى قوله تعالى "فلما جاءتهم اياتنا مبصرة" والتجوز فيه انما هو على مذهب صاحب الكشاف فى الاستعارة بالكناية والسكاكى فى التخييل اوعلى الاسناد المجازى حيث اسند بصيرة الى ضمير الحجة

**قوله** فلايحتاج الى الانباء فلفظ بل للترقى من البيان الى العيان والمعنى انه ينبؤ الانسان باعماله وان لم ينبأ ففيه مايغنى عن الانباء لانه شاهد عليها بما عملت لان جوارحه تنطق بذلك يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون

**قوله** ولوجاء بكل مايمكن ان يعتذر به معنى الكلية مستفاد من جمع المصدر الدال على الانواع

**قوله** وذلك اولى اى كونه جمع معذرة اولى من كونه جمع معذار لان مجئ معذار بمعنى عذر فى استعمال العرب غير معلوم

**قوله** وفيه نظر اى فى كون المعاذير جمع معذرة نظر لخروجه عن قانون الجمع فالاولى ماقاله صاحب الكشاف من انه اسم جمع للمعذرة لاجمع لها قال صاحب الفرايد يمكن ان يقال الاصل فيه معاذر فحصلت الياء باشباع الكسرة وكذا المناكير اصله المناكر

**قوله** وهو تعليل للنهى اى قوله ان علينا جمعه الآية تعليل لقوله عزوجل لاتحرك به لسانك اما لانه مقدر باللام الجارة واما لانه استئناف واقع جوابا للسؤال عن علة النهى

المبالغة قوله فى صدرك لانه مقر الجمع والحفظ ومنشأ اثبات قراءته فى اللسان ولذا قدم الجمع ٢٢ * **قوله** (بلسان جبريل عليك) فيه تنبيه على ان الاسناد مجاز للتعظيم ٢٣ * **قوله** (قراءته وكرر فيه حتى يرسخ فى ذهنك) اشار الى ان القرءآن مصدر لابمعنى المقرو اذ القرءآن فى اللغة مصدر بمعنى القراءة غلب فى العرف العام على المجموع المعين من كلام الله تعالى المقرو على السنة العباد والمراد هنا المعنى اللغوى بقرينة فاذاقرأناه الخ قوله وكرر منفهم من الفحوى اذ المراد بالاتباع التقرر فى الذهن ولايقال انه لايلايم ان علينا جمعه اى فى صدرك لانه بانضمام الكسب ٢٤ * **قوله** (بيان مااشكل عليك من معانيه) فضلا عن غيرك والمعنى ماخفى عليك لكونه مجملا محتملا لمعان كثيرة اولغير ذلك كما فصل فى اصول الفقه * **قوله** (وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب) ان اريد بيان التقرر والتفسير فيجوز تأخيره عن وقت الخطاب اتفاقا لقوله تعالى ثم ان علينا بيانه* وبيان التغير لايصح متراخيا الاعند ابن عباس رضى الله تعالى عنهما واختلف فى التخصيص بالكلام المستقل فعند الشافعى يصح متراخيا وعندنا لابل يكون نسخا كذا فى التوضيح وهذا الاخير هو مراد المصنف وتمام البحث فى فن الاصول قوله عن وقت الخطاب لان التأخير عن وقت الحاجة لايجوز اتفاقا لانه تكليف بمالايطاق ونقل عن الامدى انه قال يجوز ان يراد بالبيان الاظهار لابيان المجمل ويؤيده ان المراد جميع القرءآن والمجمل بعضه وماذكره الامدى هو المروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فانه قال فى تفسيره ان علينا ان نقرأه اى ان نظهره فالمراد بيان التقرير والتفسير كما نقلناه عن التوضيح فلايتم الاستدلال بهذه الآية على جواز تأخير بيان المجمل عن وقت الخطاب * **قوله** (وهو اعتراض يؤكد التوبيخ على حب العجلة لان العجلة اذاكانت مذمومة فيما هو اهم الامور واصل الدين فكيف بها فى غيره) دفع اشكال اورده بعض الزنادقة خذلهم الله تعالى حيث انكر مناسبته لماقبله ومابعده وقال ان هذا القرءآن قد غير وبدل فزيد عليه ونقص واشار المصنف الى رده ببيان المناسبة بوجوه الاول انه كلام معترض بين ماقبله ومابعده تأكيدا لما تضمناه من التوبيخ على العجلة والعجلة فى الثانى ظاهر واما فى قوله بل يريد الانسان الخ فلانه ٢ من شدة حرصهم على استيفاء الشهوات العاجلة والعجلة فيه حتى لم ينظروا الى مادل على صحة البعث ووقوعه فالعجلة اذاكانت مذمومة فيما هو اهم الامور وهو الاخذ بالوحى حيث قال تعالى *لاتحرك به لسانك لتعجل به* فكيف لايكون مذمومة فى غير المهم وهو العجلة فى حب الشهوات العاجلة فاتضح فائدة الاعتراض المصطلح وهو التوبيخ على ماجبل عليه الانسان من العجلة قال تعالى *خلق الانسان من عجل* وهو ابلغ من قوله *وكان الانسان عجولا* فالمناسب له السعى فى العمل بخلافها وهو التأنى ولوكان من امر الدين والعجلة الممدوحة فى بعض الاشياء مستثنى منه * **قوله** (اوبذكر مااتفق فى اثناء نزول هذه الآيات) والمراد بالآيات الآيات الناطقة بانكار البعث فى هذه السورة الكريمة فلما عجل عليه السلام فى تلقيها عن جبريل عليه السلام فقيل له لاتحرك به لسانك لتعجل به نهياله عما صدر فى تلقى هذه الآيات وهذا كثير للمعلم حين التعليم اذا التفت الى اليمين والشمال مثلا لاتلتفت الى يمينك ويسارك ثم شرع الى تقرير الدرس وهذا كثير ايضا فى المحاورات وقدماء الزنادقة لزيادة عتوهم واختلاط عقولهم لم يفهموا ذلك فالمناسبة بهذا الاعتبار واضحة وان سلم ان لامناسبة بين اجزاء الكلام الموحى به وهذا استطراد واعتراض بالمعنى اللغوى لابالمعنى الاصطلاحى بخلاف الوجه الاول فانه اعتراض بالمعنى الاصطلاحى كما عرفته غاية الامر ان الاعتراض هنا مستعمل مرة فى المعنى الاصطلاحى كما فى المعطوف عليه واخرى فى المعنى اللغوى كما فى المعطوف ولاضير فيه اذاقامت قرينة عليه اخره لانه خلاف الظاهر حيث امكن الاعتراض بالمعنى المصطلح وايضا تخصيص الكلام بهذه الآيات بعيد اذ الظاهر العموم كما ظهر من قوله تعالى فى طه *ولا تعجل بالقرءآن قبل ان يقضى اليك وحيه* الآية * **قوله** (وقيل الخطاب مع الانسان المذكور والمعنى انه يؤتى كتابه فيتلجلج لسانه من سرعة قراءته خوفا فيقال له لاتحرك به لسانك لتعجل به فان علينا بمقتضى الوعد جمع مافيه من اعمالك وقراءته فاذاقرأناه فاتبع قرآنه بالاقرار والتأمل فيه ثم ان علينا بيان امره بالجزاء عليه) وقيل الخطاب بقوله لاتحرك به للانسان فى قوله ايحسب الانسان ولذاقال فيامر لاتحرك يامحمد به اى بالقرءآن احترازا عن هذا الاحتمال الضعيف والمعنى انه يؤتى كتابه المستفاد من قوله ينبؤ الانسان الخ فيتلجلج اى فيتردد فى الكلام قوله جمع مافيه بتقدير المضاف مرضه مع ان القفال استحسنه لانه خلاف مانطق به الحديث الصحيح كما قيل وايضا يحتاج الى تقدير القول كما اشار



٢ فيكون بل يريد الانسان فى معنى بل يحب العاجلة

منه

**قوله** فيتلجلج لسانه اى يتردد اللجلجة والتلجلج التردد فى الكلام يقال الحق ابلج والباطل لجلج



اليه بقوله فيقال له لاتحرك الخ * **قوله** (ردع للرسول صلى الله عليه وسلم عن عادة العجلة اوللانسان عن الاغترار بالعاجل) لف ونشر على الاحتمالين اشار الى الوجه الثالث وان كان ضعيفا عنده وكثيرا مالم يتعرض الوجه الضعيف فى مثله ٢٢ * **قوله** (بل تحبون وقوله بل تحبون الخ) ترق من فحوى الكلام اى لاترتدعون عن عادة العجلة بل تحبون العاجلة حبا مفرطا حتى تذرون الاخرة الخطاب لبنى آدم المفهومين من سوق الكلام * **قوله** (تعميم الخطاب اشعارا بان بنى آدم مطبوعون على الاستعجال) اى على العجلة والسين لافادة كمال العجلة لان ما وجد بالطلب يوجد على وجه اتم والافلا طلب بل كأنه طلب من نفسه العجلة قوله تعميم الخطاب الخ لكن عام خص منه البعض وهم الذين لم يذروا الاخرة اواسنادما للبعض وهم الكفرة الى الكل اسنادا مجازيا * **قوله** (وان كان الخطاب للانسان والمراد الجنس) ولابد من التوجيه المذكور من التخصيص او المجاز فى الاسناد * **قوله** (فجمع الضمير للمعنى مع ان المرجع وهو الانسان مفرد للمعنى) حيث اريد به الجنس اى الاستغراق بواسطة اللام * **قوله** (ويؤيده قراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالياء فيهما) اذ الظاهر ان يرجع ضمير الغائب الى المذكور سابقا وان جاز رجوعه الى بنى آدم الدال عليه القرينة قبل وعلى ماقبله غلب فيه النبى عليه السلام على غيره فلا التفات وتعميم الخطاب اليه عليه السلام فى قوله وتذرون الاخرة مشكل والظاهر الالتفات او المجاز فى الاسناد ٢٣ * **قوله** (بهية متهللة) اى حسنة نيرة لكمال سروره وظهور حبوره فى وجوههم وعن هذا قيل وجوه الخ وهو كناية عن فرط مسرة اصحابها ووجوه شريفة لاخسيسة وبهذا الاعتبار يقع النكرة مبتدأ كشرا هرذاناب اوالتنوين للتكثير اى وجوه كثير فهى فى قوة النكرة المخصصة يومئذ يوم اذا نبأ الانسان بماقدم الخ ناضرة خبر وعامل فى يومئذ ٢٤ * **قوله** (تراه مستغرقة فى مطالعة جماله بحيث تغفل عماسواه ولذلك قدم المفعول) تراه بغير كيف ولاجهة قوله مستغرقة الخ ولذا قيل فينسون النعيم اذاراوه فياخسر ان اهل الاعتزال وهو دليل لنا على رؤية الله تعالى فى الجنة اى حال كوننا فى الجنة وهو منزه عن الجهة والمكان ولذلك اى ولكون المعنى ماذكر قدم متعلقه اى الى ربها عليه وناضرة خبر ثان اوصفة لناظرة والقول بان ناضرة صفة لوجوه والخبر ناظرة ضعيف لان ناضرة كالناظرة فى عدم المعلومية فجعل احدهما صفة والاخر خبرا تحكم * **قوله** (وليس هذا فى كل الاحوال حتى ينافيه نظرها الى غيره) وليس هذا جواب عن اشكال الزمخشرى بانه لوكان النظر بمعنى الرؤية لم يصح الحصر اذ قصر النظر غير واقع فاجاب بانه فى وقت مالا فى جميع الاوقات اى القضية ليست بدائمة بل المشروطة العامة اى وجوه ناظرة الى ربها فقط مادامت ناظرة لقيام القرينة القوية على ان القضية ليست بدائمة والمراد بالوجوه اصحابها ففيه جمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند المصنف ولمن لم يجوزه حمله على عموم المجاز * **قوله** (وقيل منتظرة انعامه) وهذا مذهب الزمخشرى لانكار المعتزلة رؤية الله تعالى ويدعون امتناعها لان النظر قد يجيئ بمعنى الانتظار * **قوله** (ورد بان الانتظار لايسند الى الوجه وتفسيره بالجملة خلاف الظاهر) ورد عليه ان الرؤية قد لاتسند الى الوجه ايضا فلابد من تفسيرها بالجملة اى بالذات قوله خلاف الظاهر غير مسلم لانه مجاز متعارف فالرد الصحيح قوله وان المستعمل بمعناه الخ ورد ايضا بان الزمخشرى لم يقل النظر بمعنى الانتظار وانما قال لانه نظر العين للوجه وهو كناية عن توقع الاحسان ورجائه فالصواب ان الانتظار والتوقع لايلائم المقام والمناسب لمدح هؤلاء ذكر ماافاض عليهم من الانعام * **قوله** (وان المستعمل بمعناه لايعدى بالى) هذا بناء على ان الى حرف واما اذاقيل انه بمعنى النعمة والنظر بمعنى الانتظار كما قال وقيل منتظرة انعامه فانه ظاهر فيما ذكر اندفع هذا الجواب والرد بان هذا بناء على ان الى اسم بمعنى النعمة واحد الآلاء بعيد ضعيف لانه لابد من ابطال كون الى بمعنى النعمة ودعوى البعد غير مسموع بلابيان والحق فى الجواب ان الاحاديث الصحيحة الدالة على الرؤية تدل على ماقلناه فلا يصار الى كناية ولاالى كون الى بمعنى النعمة وتمام الكلام فى علم الكلام * **قوله** (وقول الشاعر واذانظرت اليك) لايدرى قائله هل يستشهد بقوله ام لا ومراده الاستشهاد على كون النظر بمعنى الانتظار ورده المصنف بانه بمعنى السؤال لاالانتظار فان الانتظار المجرد عن السؤال لايستعقب العطاء وهنا استعقب العطاء وكون النظر بمعنى السؤال لانه مستلزم للسؤال اذا عدى باللام يقال نظر له اى رحمه وهو يستلزم الاسترحام فلا وجه للقول بانه بعيد * **قوله** (من ملك) من تجريدية كما فى قوله لى من فلان صديق * **قوله** (والبحر دونك زدتنى نعما بمعنى السؤال فان الانتظار

**قوله** ردع للرسول عن عادة العجلة هذا على ان يكون الخطاب فى لاتحرك به للرسول صلى الله عليه وسلم وقوله اوللانسان عن الاغترار بالعاجل على ان يكون للانسان

**قوله** ويؤيده قراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالياء وجه التأييد كون ضمير الفاعل فى الفعلين متعينا لان يكون للانسان

**قوله** ولذلك قدم المفعول وهو الى ربها للتخصيص اى الى ربها ناظرة لاالى ماسواه

**قوله** وان المستعمل بمعناه لايعدى بالى اى المستعمل بمعنى الانتظار لايعدى بكلمة الى بل يعدى بنفسه ولذاقال منتظرة انعامه حيث لم يقل الى انعامه

**قوله** وقول الشاعر دفع لماعسى يسأل ان قلت النظر الذى بمعنى الانتظار لايعدى بالى وما وقع فى هذا البيت بمعنى الانتظار والحال انه عدى بالى فدفعه بان ذلك ليس بمعنى الانتظار بل هو بمعنى السؤال والتوقع لان الانتظار لايستعقب العطاء والمستعقب للعطاء مثل السؤال والتوقع وغيرهما فحمل النظر على معنى السؤال بقرينة زدتنى نعما والمعتزلة لما انكروا الرؤية صرفوا معنى النظر فى الآية الى معنى الانتظار المراد منه التوقع والسؤال ويقولون معنى التخصيص المستفاد من تقديم المفعول يأبى ان يكون النظر بمعنى الرؤية لان المنظور اليهم حينئذ اكثر من ان يحصى فاذاكان كذلك يجب ان يحمل النظر على المجاز فى معنى التوقع والسؤال فحينئذ يكون معنى التخصيص صحيحا والمعنى لايتوقعون النعمة والكرامة فى ذلك اليوم الامن ربهم واجاب صاحب التقريب عنه انما خص به مع انهم ناظرون الى اشياء لان نظرهم الى وجهه الكريم يباين النظر الى غيره فذلك النظر يختص به تعالى وقال صاحب الفرايد استدلاله ضعيف لاحتمال ان يكون المراد ان رؤيتك نعمة زائدة على النعم ولايلزم من الاختصاص اللازم من التقديم ان لاينظروا يومئذ الا الى الله تعالى بل لزم ان لاينظروا اذا رأوا الله عزوجل فى ذلك اليوم الى شئ غيره ولان التوقع الذى ذكر لايختص بذلك اليوم ولان المقام مقام الوعد والجزاء الحسن فلايليق ماذكر وقدنقل عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذادخل اهل الجنة الجنة يقول الله عزوجل تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فمااعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم وكيف يستبعد هذا والعارفون فى الدنيا انما استغرقوا فى بحار الحب بحيث لم يلتفتوا الى الكون وهم فى مقام الفرق وانسداد مسالك الالتفات من القلب باستيلاء انوار الكشف عليه وقال الامام لايمكن حمل النظر على ٩٩

٢٢ ❊ ووجوه يومئذ باسرة ❊ ٢٣ ❊ تظن ❊ ٢٤ ❊ ان يفعل بها فاقرة ❊ ٢٥ ❊ كلا ❊ ٢٦ ❊ اذا بلغت التراقى ❊ ٢٧ ❊ وقيل من راق ❊ ٢٨ ❊ وظن انه الفراق ❊ ٢٩ ❊ والتفت الساق بالساق



لا يستعقب العطاء) والبحر دونك جملة اعتراضية اوحال اى البحر دونك اى حائل بينك وبينى يعنى انه مع بعده عنه لا يزال يتقلب فى نعمه اوالمعنى ان البحر اقل منك جودا لايصل الى كرمك وهذا هو المراد فان افصح الشعراء اكذبهم والمعنى ان ماوصل الى من العطاء عاجز عنه البحر فلا يقال وحينئذ لا مستشهد له فى البيت ووجوه كثيرة باعتبار العدد واما كثرة الوجوه المذكورة اولا فباعتبار العدد بضم العين والشرف ولذا قدمت يومئذ اى يوم قيام القيمة اعيد يومئذ لمزيد التقرير والتهويل ٢٢ ❊ **قوله** (شديدة العبوس) مقابل بهية متهللة ولم يذكر مقابل الى ربها ناظرة لظهوره وقد ذكر فى قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ❊ **قوله** (والباسل ابلغ من الباسر لكنه غلب فى الشجاع اذا اشتد كلوحه) والباسل ابلغ من الباسر فى الدلالة على شدة التعبس وعدل عن الابلغ مع انه المناسب للمقام لايهامه غير المراد لانه غلب فى الشجاع اذا اشتد كلوحه بضم الكاف ما يظهر على الوجه فى حال العبوس ٢٣ ❊ **قوله** (تتوقع اربابها) قدر المضاف لان التوقع حال صاحبها ولواريد المبالغة بالاسناد المجازى لكان ابلغ واشار الى ان الظن بمعناه الحقيق ٢٤ ❊ **قوله** (داهية) عظيمة لايحيط بها الافهام ولايعرب عنه الكلام ❊ **قوله** (تكسر الفقار) بكسر الفاء عظم الظهر بيان لمأخذه واشتقاقه يعنى فاقرة اسم الفاعل من الفقار فانه قدمر مرارا ان الاخذ جار فى الجوامد ومعناها ذات فقار كلابن وكونها ذات فقار بمعنى كسره ولذا قال تكسر الفقار والافلا يعرف وجه كون معناه ذلك والقول بان معناه فاعل الفقار وفاعليته بطريق الكسر قريب من المذكور اولا ومنشأ هذا الظن اصابة الشدائد فيظن ان مايصيبه بعده اشد منه كما ان الابرار يظن ان النعم التى بعدهذه اجل واعظم ولم يحمل الظن على المعنى اليقينى لانه ليس المراد البلاء المحقق اصابه بل البلاء المنتظر الذى هو اشنع واشد منه فهو مظنون لامقطوع ٢٥ ❊ **قوله** (ردع عن ايثار الدنيا على الآخرة) ناظر الى قوله بل تحبون العاجلة ومعنى ايثار الدنيا اشتغال اللذات الجسمانية وانهما كها منكرا للآخرة ٢٦ ❊ **قوله** (اذا بلغت النفس اعالى الصدر) [٣] معنى التراقى ❊ **قوله** (واضمرها من غير ذكر لدلالة الكلام عليها) اذ بلوغ التراقى حال النفس وان الانسان دل على النفس فيكون مذكورا حكما والمراد بالدلالة الدلالة الالتزامية ٢٧ ❊ **قوله** (وقال حاضروا صاحبها من يرقيه مما به) اى ينجيه مما به اى من النوازل التى اصابت به ❊ **قوله** (من الرقية) اى راق مشتق من الرقية بضم الراء وكسر القاف وتشديد الياء مايقرأ عند المريض مثلا من آيات الشفاء ونحوها للتشفى والاستفهام اما على حقيقته فيكون طالبا من يرقى ويعوذه كسائر الاوقات اوللانكار الوقوعى لانه فى وقت قرب الموت وظهور امارائه وهذا هو الظاهر ولذا لم يطلب الطبيب اوقال ملائكة [٣] الموت ايكم يرقى بروحه الخ هذا بناء على ان المراد بالانسان الجنس الشامل للابرار والاشرار ولاينافيه قوله تعالى فلاصدق الخ لانه من قبيل الاكتفاء ببيان حال احد الفريقين وله نظائر كثيرة فان حال السعداء لايحتاج الى التوضيح بخلاف الاشقياء ولذا شرح احوالهم فى آيات متعددة ❊ **قوله** (اوقال ملائكة الموت ايكم يرقى بروحه ملائكة الرحمة اوملائكة العذاب من الرقى) اى راق على هذا الاحتمال من الرقى بضم الراء مصدر بمعنى الصعود ولكن لايلائمه قوله ملائكة العذاب فانهم لايصعدون بروح الكفار فيحتاج الى التمحل امابالتغليب او باسناد ماللبعض الى الجميع ولهذا التمحل ومامر اخر هذا الاحتمال وضعفه ٢٨ ❊ **قوله** (وظن المحتضر ان الذى نزل به فراق الدنيا) الفراق اى ايقن الفراق وعبر بالظن امالتهكم اولفرط حبه بالحيوة الدنيا لاينقطع رجاؤه الحيوة بالمرة وهذا هو الظاهر من كلام المص ❊ **قوله** (ومحابها) بمعنى محبوباتها من الدنيا من الاموال والاولاد والازواج وفائدة الاخبار بالظن الاعلام بما حصل له من الندامة على كسب المعاصى وعدم الاقتدار على التدارك ولذا لم يخبر بظن اصحابه الفراق وكذا المراد بقوله والتفت الساق الخ مع الاشارة الى ان العاقل ينبغى له التدارك قبل حلول هذه الاوقات والحالات ٢٩ ❊ **قوله** (والتوى ساقه بساقه) معنى التفت اى التفافهما عبارة عن اجتماعهما والتواء احدهما الى الآخر وميل احدهما الى الآخر بحيث يكاد وقوع اللف بينهما وللمبالغة عبر عن الالتواء بالالتفاف ساقه اى اللام عوض عن المضاف اليه ❊ **قوله** (فلا يقدر تحريكها) تفريع على الالتواء المعبر عنه باللف مبالغة ولولم يلاحظ الالتفاف لم يظهر التفريع ❊ **قوله** (اوشدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة) عطف على ساقه اى التوت شدة فراق الخ اى الساق ليس بمعناه الحقيق كما فى الوجه الاول بل بمعنى الشدة



[٢] وفيه دليل على ان الروح عبارة عن الجسم اللطيف
منه

[٣] جمع ترقوة وهى عظم وصل مابين ثغرة النحر والعاتق
منه

[٤] وقال الكلبى يحضر العبد عند الموت سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب مع ملك الموت
منه

٢٢ الانتظار لان لذة الانتظار مع يقين الوقوع حاصلة فى الدنيا ولابد ان يحصل فى الآخرة شئ ازيد منه وليس ذلك الا النظر الى وجه الكريم تم كلامه ويمكن ان يقال استدلاله بالتقديم ضعيف اذ ليس كل تقديم مفيدا الاختصاص بل التقديم يكون كثيرا لمجرد الاهتمام والحديث الذى روى مؤذن بالاهتمام حيث قيل فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم وحديث جابر فينظر اليهم وينظرون اليه ولايلتفتون الى شئ من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم رواه ابن ماجة اولرعاية الفاصلة فان الفواصل ناضرة باسرة فاقرة ومما ينصر مذهب اهل السنة تفسير اعلم البرية على ماروى عن الامام احمد بن حنبل والترمذى عن ابن عمر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جناته وازواجه ونعيمه وخدمه وسرره مسيرة الف سنة واكرمهم على الله من ينظر الى وجه ربه سبحانه وتعالى غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وروى السلمى عن ابى سليمان الدارانى لو لم يكن لاهل المعرفة سرور الا قوله تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة لاكتفوا به واى سرور اتم من وصول الحبيب الى الحبيب والعارف الى معروفه

**قوله** واذا نظرت اليك من ملك لفظة من فى من ملك تجريدية والبحر دونك جملة معترضة تحتمل وجهين احدهما البحر بينى وبينك وثانيهما ان البحر اقل منك فى الجود قال السجاوندى لاحجة لهم فى الشعر لان النظر بمعنى التأمل لايطلع عليه مخلوق ولذلك قال زدتنى نعما

**قوله** اذا اشتد كلوحه الكلوح تكسر فى عبوس

**قوله** داهية تكسر الفقار اى واقعة عظيمة تكسر فقار الظهر الفقار بالفتح عظام الظهر الفقارة واحدة تلك العظام والفقرة بالكسر مثل الفقارة

---

٢٢ ❊ الى ربك يومئذ المساق ❊ ٢٣ ❊ فلاصدق ❊ ٢٤ ❊ ولاصلى ❊ ٢٥ ❊ ولكن كذب وتولى ❊ ٢٦ ❊ ثم ذهب الى اهله يتمطى ❊ ٢٧ ❊ اولى لك فاولى ❊



كما مر فى سورة ن والقلم وهو وان كان فى الكشف عن ساق ظاهرا لان المبتلى بمصيبة يشمر عن ساقه فهو لازم له لكنه شاع فى الشدة ففهم من الساق وحده حتى صار عبارة عن شدة هائلة لكن اخره لانه ليس فى مرتبة كشف الساق فهنا المعنى الحقيق هو الظاهر المتبادر فالساق الاول عبارة عن شدة فراق الدنيا والساق الثانى عن شدة خوف الاخرة والابرار الصالحين مستثنون عن هذا الحكم فهو عام خص منه البعض ٢٢ ❊ **قوله** (سوقه الى الله) اى المساق مصدر ميمى مبتدأ اخر عن الخبر لرعاية الفاصلة وللحصر ايضا ❊ **قوله** (وحكمه) فيه تنبيه على حذف المضاف فى الى ربك وفيه جناس ناقص بزيادة الميم ٢٣ ❊ **قوله** (فلاصدق) الفاء للسببية فى الاخبار مسبب عن جواب اذا وهو الى ربك المساق ❊ **قوله** (مايجب تصديقه اوفلا صدق ماله اى فلا زكاه) مايجب تصديقه اى المفعول محذوف فهو من التصديق بمعنى الاذعان وهو الظاهر فلذا قدمه مع انه مستلزم للثانى اوفلا صدق ماله فيكون صدق بمعنى تصدق كقدم بمعنى تقدم ولذا قال اى فلا زكاه ٢٤ ❊ **قوله** (مافرض عليه) والظاهر ان المراد بهما جميع الفروع التى تجب على المكلف كما فى اكثر المواضع وقدم فلا صدق لانه اريد به الترقى ودخول لا على الماضى لتكرره ❊ **قوله** (والضمير فيهما للانسان المذكور فى ايحسب الانسان) وفيه اشارة الى انه معطوف على قوله يسأل ايان يوم القيمة وبه صرح الامام ففيه دلالة على ان الكفار مخاطبون بالفروع فى حق المؤاخذة فى الآخرة كما مر قيل ولابعد فيه معنى وان بعد لفظا للطول الفاحش بين المتعاطفين ويلزم منه كون ماذكر بينهما جملا معترضة وهو بعيد وفى الكشاف وهو معطوف على قوله يسأل ايان يوم القيمة اى لايؤمن بالبعث فلا صدق بالرسول والقرآن ولاصلى فلزم ماذكر واوقيل انه معطوف على قوله الى ربك يومئذ المساق معنى فان معناه سوقه الى موضع امره الله تعالى بسوقه اليه وهو مقر عذابه قبل البعث اى لايؤمن بذلك فلاصدق الخ اومعطوف على مقدر اى لايؤمن بالبعث فلاصدق الخ كما نبه عليه الزمخشرى فقوله انه معطوف على قوله يسأل ايان يوم القيمة لدلالته على المعطوف عليه المحذوف لم يبعد ٢٥ ❊ **قوله** (عن الطاعة) صلة تولى ومفعول كذب مامر مما يجب تصديقه وهذا الاستدراك ظاهر على الوجه الثانى لانه لايلزم من نفى التصدق والصلاة التكذيب كما فى عصاة المؤمنين واما اذا كان من التصديق يلزم التكرار ووقوع لا بين امرين متوافقين وهذا لايجوز كما قاله ابو حيان والجواب انه كما عرفت انه معطوف على قوله يسأل ايان الخ وقد مر انه سؤال استهزاء فالمعنى انه استبعد البعث وانكره وكان هذا سببا لعدم تصديق مايجب تصديقه واعراضه عن اتيان الفروع ثم اكد بذكر مايضاده اذ عدم التصديق عام للتكذيب والشك وخالى الذهن والمقام مقام التوبيخ على مثالبهم وعن هذا اختير الاطناب ولو اكتفى بقوله فكذب وتولى لكفى ٢٦ ❊ **قوله** (ثم ذهب من موضع التكذيب وهواما فى حضور رسول الله عليه السلام اوفى مجلس الصحابة) ❊ **قوله** (يتبختر افتخارا بذلك) معنى يتمطى وهذا منشأ الاستبعاد افتخارا بذلك اى بذلك التكذيب هذا مستفاد من العطف بثم فانه باعتبار اصله يفيد الترتيب وان كان المراد بثم الاستبعاد ❊ **قوله** (من المط فان المتبختر يمد خطاه) اى يتمطى مشتق من المط وهو المد قوله فان المتبختر الخ بيان المناسبة فيكون مجازا ذكر اللازم واريد الملزوم ثم شاع فيه وصار كالحقيقة صيغة المضارع بعد ذهب اذ التمطى مستقبل بالنسبة الى الذهاب وان كانا ماضيين بالنسبة الى وقت الاخبار وثم للاستبعاد لان من تصدى بمثل ذلك ينبغى ان يخاف من غضب الله تعالى والحركة على خلاف ذلك مستغرب جدا ❊ **قوله** (فيكون اصله يتمطط) فابدل حرف المضاعفة الاخيرة ياء مثل تلظى وتقضى ❊ **قوله** (اومن المطا وهو الظهر فانه يلويه) فيكون الفه مبدلة من الواو فيكون اصله يتمطو وقلبت الواو ياء ويكون معناه ايضا يتبختر فان المتبختر يلوى ظهره ويحركه من جانب الى جانب وجملة يتمطى حال من ضمير ذهب ٢٧ ❊ **قوله** (ويل لك من الولى واصله اولاك الله ماتكرهه واللام مزيدة كما فى ردف لكم اواولى لك الهلاك) ويل لك هذا حاصل معناه قال فى سورة القتال افعل من الولى وهو القرب اوفعلى من آل ومعناه الدعاء عليهم بان يليهم المكروه اويؤل اليه اى الى المكروه امرهم وماذكره هنا فمخالف لذلك بحسب الظاهر فان قوله واصله اولاك الله صريح فى انه فعل ماض من الافعال بمعنى الدعاء من الولى بمعنى القرب واللام مزيدة ولذا قال واصله اولاك الله بحذف اللام اى اولاك الله ماتكرهه وقربك اليه اواولى لك اى اواصله اواولى لك



**قوله** اوفلا صدق ماله وهذا لايناسب قوله ولكن كذب فالوجه هو الاول

**قوله** والضمير فيهما للانسان المذكور فى ايحسب الانسان بدليل قوله ايحسب الانسان ان يترك سدى لانه تكرير للمعنى بعد طول الكلام فعلى هذا يكون الفاء فى فلا صدق لعطف هذه الجملة على جملة يسأل ايان يوم القيمة تعجيبا من حال الانسان يعنى يسأل ايان القيمة فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى اى يسأل وما استعد لشئ به نجاته الا الى مايوجب دماره وهلاكه واما قوله فاذا برق البصر فجواب عن السؤال فى يسأل ايان يوم القيمة وقوله لا تحرك به لسانك تخلص الى مااستطرد من احوال النبى صلى الله عليه وسلم اقحم الجواب بين المعطوف والمعطوف عليه لشدة الاهتمام

**قوله** واصله اولاك الله بما تكرهه اى قربك الله بما هو مكروه لك من الولى وهو القرب وقال الاصمعى قاربه مايهلكه وقال ثعلب لم يقل احد فى اولى احسن واصح مما قاله الاصمعى قال الراغب ولى لك فاولى كلمة تهديد وتخويف تخاطب به من اشرف على الهلاك فيحث به على التحرز عنه واكثر مايستعمل مكررا وكأنه حث على تأمل مايؤل اليه لينبه على التحرز عنه وقال هو مشتق من ولى يلى اذا قرب منه قرب مجاور فكأنه قيل الهلاك قرب منك قرب مجاور لك بل هو اولى واقرب واما تكرير اللفظ قال الاول براد به الهلاك فى الدنيا والثانى فى الآخرة

۲۲ * ثم اولى لك فاولى * ۲۳ * ايحسب الانسان ان يترك سدى * ۲٤ * الم يك نطفة من منى يمنى *
۲٥ * ثم كان علقة فخلق فسوى * ۲٦ * فجعل منه الزوجين * ۲۷ * الذكر والانثى * ۲۸ * اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى *



الهلاك اى قربك الهلاك وحاصله اهلكك الله تعالى * قوله (وقيل افعل من الويل بعد القلب كادنى من دون اوفعلى من آل يؤل بمعنى عقباك النار) وقيل افعل اى وقيل انه اسم لافعل ماض وزنه افعل من الويل بعد القلب فصار ولى واشتق منه اولى نظيره ادنى من دون فقلب اى وضع اللام موضع العين وبالعكس فحينئذ اولى مبتدأ خبره لك ومعناه زيادة الهلاك كانه خبر لفظا وانشاء معنى وماذكره فى سورة القتال غير ماذكر هنا ولم يتعرض له هنا تكثيرا للفائدة اوفعلى من آل الخ ذكره فى سورة القتال ۲۲ * قوله (اى يتكرر ذلك عليه مرة بعد اخرى) الظاهر انه اشارة الى انه ليس بتأكيد كقوله تعالى *اذا دكت الارض دكا دكا* وقيل انه اشارة الى انه كرر للتوكيد قوله مرة بعد اخرى لايلائمه اذهو الظاهر فى التأسيس وايضا يحتاج العطف الى التمحل قوله بعد اخرى اشارة الى معنى الفاء وثم اذ البعدية منتظم فيهما سواء كان مع التراخى اوالتعقيب وهنا كثرة التكرار مراد من غير نظر الى التعقيب والتراخى والخطاب لمزيد العذاب ۲۳ * قوله (مهملا لايكلف ولايجازى) مهملا معنى سدى لايكلف فى الدنيا ولايجازى فى الآخرة وانكاره الآخرة فاللام فى الانسان للعهد اى منكر البعث اوللجنس فيكون اسناد ماللبعض الى الكل مجازا والاستفهام للانكار الواقعى اى هذا الحسبان واقع منه لكنه ليس على ماينبغى بل اشنع من كل شنيع * قوله (وهو يتضمن تكرير انكاره للحشر والدلالة عليه) نبه به على ان فائدة ذكر مابعد قوله ايحسب الانسان الن نجمع الخ انه ينكر الحشر وهذا يتضمن تكرير انكاره للحشر ويتضمن ايضا الدلالة عليه اى على وقوع البعث فضلا عن امكانه * قوله (من حيث ان الحكمة تقتضى الامر بالمحاسن والنهى عن القبايح والتكليف لايتحقق الابالمجازاة وهى قد لاتكون فى الدنيا فتكون فى الآخرة) من حيث ان الحكمة تقتضى التكاليف ثم الجزاء خيرا كان اوشرا اما الاول فلئلا يكون الخلق عبثا قال تعالى *وماخلقنا السماء والارض ومابينهما لاعبين* واما الثانى فلان التكليف لايكون الابالمجازاة لئلايكون التكليف عبثا خاليا عن المصلحة والمنفعة وقد ثبت انه تعالى حكيم لايفعل الامافيه حكمة بالغة ومنفعة تامة وان لم نطلع عليها والمجازاة قد لاتكون فى الدنيا لانها دار التكليف لادار الجزاء فكلمة قد للتحقيق او الجزاء قد يقع فى الدنيا باعطاء انواع النعم فى مقابلة المبرات او بابتلاء بعض المصائب للكفارات هذا فى حق المؤمنين واما فى حق الكافرين فبالابتلاء بالفقر التام والامراض الدائمة فى عموم الاوقات فحينئذ يكون قد للتقليل والمعول هو الاول قوله الامر بالمحاسن الخ ظاهره لايوافق مذهبه لان الحسن والقبح بعد الامر والنهى فلا تغفل ۲٤ * قوله (الم يك) اى الم يكن حذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة لروم التخفيف والاستفهام لانكار النفى واثبات المنفى اى قد كان الانسان نطفة بمعنى ان مادته نطفة خلق منها قوله من منى بيان للنطفة باعتبار وصفه وهو يمنى اى يصب والافالمنى هو النطفة ولو اكتفى بنطفة بمنى لكفى لكنه اريد المبالغة ثم كان اى المنى علقة بعد الاربعين ولذا قيل ثم كان الخ وصيغة المضى للتغليب * قوله (وقرأ حفص يمنى بالياء) على انه صفة للمنى والقرآءة بالتاء على انه صفة لنطفة ۲٥ * قوله (فقدره) اى خلق بمعنى قدر بالمعنى اللغوى * قوله (فعدله) والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء والتسوية جعل الاعضاء سليمة مسوأة معدة لمنافعها لكن جعل التعديل تفسيرا للتسوية لمناسبة المقام والفرق حيث جعل الفاء فى فخلق لكونه بمعنى التقدير والفاء فى فسوى لافادة ان مابعدها كلام مرتب على ماقبله فى الذكر ۲٦ * قوله (الصنفين) ولاحاجة اليه لاغناء قوله الذكر والانثى عنه لانهما بدلان من الزوجين ۲۷ * قوله (وهو استدلال آخر بالابداء على الاعادة على مامر تقريره مرارا) اشار الى ان الاول استدلال والتعبير بالدلالة عليه للتفنن فى البيان قوله على مامر الخ لاسيما فى اواخر سورة يس وفى اوائل البقرة * قوله (ولذلك رتب عليه قوله ۲۸ اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى) رتب عليه اى ذكره عقيبه اليس ذلك العظيم الشان الذى خلق الانسان فى احسن تقويم من ماء مهين * قوله (وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا قرأها قال سبحانك) صدر بالتسبيح للتنزيه عن التوهم بعدم القدرة * قوله (بلى) ابطال للنفى والحديث رواه ابوداود والحاكم * قوله (وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة القيمة شهدت له انا وجبريل يوم القيمة انه كان مؤمنا به) حديث موضوع الحمد لله على تيسير اتمام مايتعلق بسورة القيمة * والصلوة والسلام على سيد شفعاء يوم القيمة * وعلى آله واصحابه الذين نجوا عن دهشة يوم الحسرة تمت بحسن توفيق الله

( تعالى )

قوله اى يتكرر ذلك عليه مرة بعد اخرى اى يتكرر الهلاك عليه مرة بعد مرة معنى التكرار المرتب مستفاد من لفظ ثم مع تكرير مادخل هو عليه

قوله وهو يتضمن تكرير انكاره للحشر اى انكار الانسان للحشر والدلالة عليه وجه التضمن تكريرا بحسب الانسان ووجه الدلالة على ثبوت الحشر ان الآية دلت على التكليف والمجازاة على الاعمال والمجازاة قد لاتكون فى الدنيا فلابد ان تكون فى يوم الآخرة يوم الحشر

* تمت السورة الحمد لله على افضاله * والصلاة على النبى وآله اللهم مستعينا بك اشرع واقول

۲۲ * بسم الله الرحمن الرحيم هل اتى على الانسان * ۲۳ * حين من الدهر *



تعالى يوم الخميس يوم اول جمادى الاول بين الصلوتين

( سورة الانسان )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* قوله (سورة الانسان وهى مكية وآيها احدى وثلاثون) اى عند الجمهور وقال ابن عادل انها مدنية عند الجمهور كذا قيل قال الفاضل السعدى مكية عند الجمهور وقيل مدنية الاقوله فاصبر الخ وقيل الاقوله ولاتطع منهم الخ وكل اختار مااختاره بدليل لاح له والناقلون لم يتعرضوا ماتمسكوا به ولااختلاف فى عدد آياتها ۲۲ * قوله (استفهام تقرير وتقريب ولذلك فسر بقد) تقرير بمعنى التحقيق والتثبيت او بمعنى حمل المخاطب على الاقرار بمايعرضه والجائه اليه والمعنى قد اتى *على الانسان* الآية قوله وتقريب بالجر عطف على تقرير التقرير مستفاد من الاستفهام مجازا واما التقريب فمفهوم من قد قوله ولذلك فسر بقد اشارة الى ذلك اى ولدلالته على التقرير والتقريب فسر بقد فانها لتقريب الماضى من الحال فسرها به ابن عباس والكسائى وسيبويه والمبرد والفراء لكن اذا كان هل بمعنى قد لابد ان يكون قبلها اداة الاستفهام ملفوظة اومقدرة والاشارة اليه قال المصنف واصله اهل ولم يرد انه بمعنى قد بدون استفهام والالما قال استفهام تقرير وتقريب وفى الكشاف وعن بعضهم انها تليت عنده فقال ياليتها تمت اراد ليست تلك الحال تمت وهى كونه شيئا غير مذكور ولم يخلق ولم يكلف انتهى وفى بعض الحواشى ان ذلك البعض هو الصديق رضى الله تعالى عنه فظن من ذلك ان هل هنا ليست للاستفهام اذ لوكانت استفهاما يجاب ببلى او بنعم ولايجاب بقوله *ياليتها* الخ والجواب عنه ان الاستفهام لما كان للتقرير كان فى قوة الخبر فاجاب بهذا ميلا الى المعنى وعن هذا صرح المصنف بكونه استفهاما قوله ولذلك دليل انى وعكسه علة لمية فلادور * قوله (واصله اهل كقوله *اهل رأونا بسفح القاع ذى الاكم*) كقوله اى قول زيد الجبلى قاله فى غارة اغارها على بنى يربوع وهم قبيلة مشهورة اغار عليهم فاصاب منهم وقتل وسبى اوله *سائل فوارس يربوع تشدبنا *اهل رأونا بسفح القاع ذى الاكم* قوله تشدبنا بفتح الشين وهى الحملة ويروى بكسرها وهى القوة والسفح اسم الجبل اواسفله ينسفح فيه الماء والقاع الارض المستوية اى الصحراء والاكم جمع اكمة وهى ماعلا من الارض دون الجبل والباء فيه لتضمين سائل معنى اهتم اوللسببية قوله اهل رأونا الخ كناية وتعريض معناه اهل كانا غالبين امهم وفيه تعريض بانهم كانوا من الحضيض ومآله انه كناية عن انهزامهم لان شان المنهزم كونه فى حضيض وهذا محل الاستشهاد نقل عن السيوطى انه قال والذى رأيته فى نسخة قديمة من ديوانه فهل رأونا فلا استشهاد وقال السيرا فى الرواية الصحيحة ام هل وام منقطعة بمعنى بل فلا استشهاد ايضا فضلا عن الدلالة كما قاله الزمخشرى ومن تبعه وعدل عنه المصنف ولم يقل بدليل قوله اهل رأونا الخ لاحتمال انه جمع بينهما للتوكيد فظهر ضعف قوله لان الحرف لايدخل على مثله لكن الزمخشرى قال فى المفصل هل فى قولهم اهل بمعنى قد الاانهم تركوا الالف قبلها لانها لاتقع الافى الاستفهام انتهى فحينئذ لايكون من دخول حرف على مثله بل دخول الاستفهام على قد ولاضير فيه اصلا ۲۳ * قوله (طائفة) وهى قطعة من الشئ واحدا كان او كثيرا ويطلق على ذوى العلم وعلى غيره وان كان الاول هو الشايع المتبادر * قوله (محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود) اى مقدرة متعينة فى نفسها وان لم تكن معلومة لنا وقيده به لانه تفسير حين وهو بعض من الدهر وهو الزمان الممتد الغير المحدود فما هو بعض منه فهو محدود لامحالة هذا بناء على مذهب الحكماء قال فى سورة البقرة المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان مدة مقسومة الخ فالحين عبارة عن امتداد حركة الفلك الاطلس امتدادا محدودا معينا بالاربعين سنة اومائة وعشرين ان اريد بالانسان آدم فان مادة آدم المخمرة طينا مدته هذه على الخلاف فيها اومدة الحمل ان اريد جنس الانسان كما هو الظاهر ومدة الحمل اقلها ستة اشهر واكثرها سنتان عندنا والدهر عبارة عن امتداد حركة الفلك الاعظم امتدادا غير محدود لطوله وعلماؤنا ابطلوا كون الزمان عبارة عن حركة الفلك فالزمان عند المتكلمين عبارة عن امر متجدد معلوم يتجدد به امر مبهم فالحين الزمان المحدود المعين والدهر الزمان الطويل الغير المحدود الوهمى لان الزمان عند المتكلمين امر موهوم غير موجود وان ناقش فيه

( سورة الانسان مكية وآيها احدى وثلاثون )

( بسم الرحمن الرحيم )

قوله استفهام تقرير وتقريب ولذلك فسر بقد وفى الكشاف هل بمعنى قد فى الاستفهام خاصة يعنى هل يستعمل فى الاستفهام خاصة وهو بمعنى قد قال فى المفصل عند سيبويه هل بمعنى قد الاانهم قد تركوا الالف قبلها لانها لاتقع الافى الاستفهام قال فى الاقليد هل ضعيفة فى الاستفهام الاتراها تجئ بمعنى قد كقوله اهل رأونا فلوكان للاستفهام لزم الجمع بين حرفين الهمزة وهل وذلك ممتنع وقال ابن الحاجب اصلها ان يكون بمعنى قد فاقتضت قوله * اهل رأونا بسفح القاع ذى الاكم اوله * سايل فوارس يربوع بشدتنا * يقال سال بشئ وسال عن شئ بمعنى بشدتنا بفتح الشين اى بحملتنا والاولى بكسرها اى بقوتنا يقول سايل هذه القبيلة حين حربنا لجانب القاع ذى الدواهى اى اهل رأوا مناجبنا وضعفا قال الواحدى هل هنا خبر وليس فى استفهام قال ابو عبيدة مجازها قد اتى على الانسان وليس باستفهام

قوله الدهر طائفة محدودة من الزمان الممتد قال الراغب الدهر فى الاصل اسم لمدة العالم من مبدء وجوده الى انقضائه وعلى ذلك قوله عز وجل *هل اتى على الانسان حين من الدهر* ثم يعبر به عن كل مدة وهو خلاف الزمان فانه يقع على قليله وكثيره ودهر فلان مدة حيوته ومارووى فى الحديث لاتسبوا الدهر فان الله هو الدهر قيل معناه ان الله فاعل مايضاف الى الدهر فاذا سببتم الذى تعتقدون انه فاعل ذلك فقد سببتموه وقيل الدهر الثانى فى الخبر غير الاول وانما هو مصدر بمعنى الفاعل اى ان الله هو الدهر اى المصرف المدبر والمفيض لما يحدث والاول اظهر

قوله بحذف الراجع تقديره لم يكن فيه شيئا مذكورا

السيد قدس سره بانه موجود فحينئذ يكون الزمان الطويل المحقق والزمان الطويل جدا يقال انه غير محدود لتعسر الاحصاء وان كان محدودا فى نفسه لكونه متناهيا فى جانب الماضى وهذا هو اللايق بجزالة النظم الجليل الموافق لقاعدة الشرع وماذكره المصنف فغاية توجيهه ان حركة الفلك الاعظم حادثة لكون الفلك حادثا فغير محدوديته اطوله لا لانه غير متناه لقدمه كما زعم الفلا سفة فحينئذ يكون كلامه موافقا لقاعدة الشرع فى الجملة واما انا توقف فى معنى الدهر المنكر كما ذكر فى كتاب الايمان يعنى فالمراد به عرفا فاذا حلف ان لايكلم زيدا دهرا لايعرف ماذا يحنث ٢٢ * **قوله** ( بل كان شيئا منسيا غير مذكور بالانسانية كالعنصر والنطفة ) اشار به الى ان النفى راجع الى القيد قوله غير مذكور بالانسانية بيان معنى كونه منسيا فلاينافيه كونه مذكورا بمادته كما قال كالعنصر والنطفة قال فى تفسير قوله تعالى فى سورة مريم * ولم تك شيئا * بل كنت معدوما صرفا وفيه دليل على ان المعدوم ليس بشئ * ومقتضاه كون النفى هنا راجعا الى المقيد مع القيد فتدبر وعدى اتى بعلى لانه بمعنى مر اى مر على الانسان مجاز اذ الاتيان من خواص الاجسام فيكون هنا مجازا عن المرور لان الاتيان استلزم للمرور ولم يكن الانسان حين مرور الزمان الممتد عليه انسانا بالفعل فيكون مجازا اوليا ولم يجئ هكذا * هل اتى على الانسان حين * لم يكن الآية للمبالغة فى كونه معدوما صرفا اوللتنبيه على ان المراد ماهو بالقوة القريبة من الفعل فمر عليه بعض من الدهر ولو اكتفى بالحين اوالدهر لتبادر الى ماهو بالقوة البعيدة وهو ليس بمقصود و ينكشف منه ان كون المراد النطفة اولى ان اريد بالانسان الجنس ولك ان تقول قوله كالعنصر اشارة الى كون المراد بالانسان آدم عليه السلام لكن لامطلق العنصر بل ماهو مادته كما مر بيانه من ان مامر عليه من الزمان اربعون سنة اومائة وعشرون فى رواية الضحاك انه خلق من طين فاقام اربعين سنة ثم من حمأ مسنون فاقام اربعين سنة ثم من صلصال فاقام اربعين سنة فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح ولو عمم العنصر الى الجنس يكون المراد العنصر الذى تولد منه الاغذية التى تتولد منها النطفة لامطلق العنصر وانما قال كالعنصر الخ لان الاغذية والاخلاط الاربعة من مواد الانسان * **قوله** ( والجملة حال من الانسان ) وقد عرفت ان الانسان مجاز اولى والمراد مادته بالقوة القريبة من الفعل * **قوله** ( اووصف لحين بحذف الراجع ) وهو الجار والمجرور اى فيه وقدمر مرارا انه مماينازع فيه آخره لان الوصف لابد وان يكون معلوما للمخاطب وفيه خفاء * **قوله** ( والمراد بالانسان الجنس ) الشامل لآدم واولاده وقدمر بيانه وهذا هو الظاهر * **قوله** ( لقوله ٢٣ اناخلقنا الانسان ) لكن فيه تغليب لان آدم عليه السلام لم يكن مخلوقا من ذلك والقول بان المراد جنس بنى آدم وهو خارج عنه بعيد فاظهار الانسان حينئذ لزيادة التقرير لما فى الاظهار من مزيد البيان وشرف الانسان ولو كان المراد مجازا والتعبير بنون العظمة لاظهار شرافته * **قوله** ( اوآدم عليه السلام ) اى المراد به فى قوله تعالى * هل اتى على الانسان * آدم عليه السلام * **قوله** ( بين اولا خلقه ) اى اجمالا لان قوله * هل اتى على الانسان * الخ يدل على خلقه اجمالا من غير بيان ماهو مادته ومن اى شئ خلقه امالان المقصود بيان مرور زمان عليه حال كونه غير مذكور للتنبيه على امكان الاعادة اولان مادته مبينة فى مواضع عديدة * **قوله** ( ثم ذكر خلق بنيه ) فلايكون ذكر الانسان ثانيا من باب وضع المظهر موضع المضمر فرور حين من الدهر عليه ولم يكن شيئا مذكورا فهم من عرض الكلام دلالة اواشارة لعدم ذكره صريحا حينئذ ولعله اخره لذلك وقاعدة ان الشئ اذا اعيد معرفة يكون عين الاول يعدل عنها كثيرا ٢٤ * **قوله** ( اخلاط ) جمع خلط بمعنى مختلط ممتزج ولوضوحه فى المقصود فسر الامشاج بها * **قوله** ( جمع مشج اومشيج ) جمع مشج بفتحتين وهو الراجح ولذا قدمه فان افعالا جمع فعل بفتحتين فى الاكثر كاسباب وسبب اوجمع مشيج فان فعيلا قد يجمع على افعال كشهيد واشهاد ونقل عن التسهيل انه قال انه غير مقيس فيه ولذا اخره * **قوله** ( من مشجت الشئ اذا خلطته ) ولذا قال فى تفسيره اخلاط * **قوله** ( ووصف النطفة به لان المراد بها مجموع منى الرجل والمرأة ) ووصف النطفة مع انها مفردة ظاهرا بها اى بامشاج وهى جمع على الصحيح لان المراد بها مجموع منى الرجل والمرأة وكل منهما الخ من تتمة الجواب الاول فيكون النطفة بهذا الاعتبار جمعا وان كانت لفظها مفردا فيتحقق المطابقة فلايقال ان الجمع قد يطلق على مافوق الواحد فانه ضعيف * **قوله** ( وكل منهما مختلفة الاجزاء فى الرقة والقوام والخواص )

**قوله** لقوله * اناخلقنا الانسان * يعنى ان الاسم المعرف باللام اذا اعيد كان الثانى عين الاول فحين اعيد الانسان علم ان السابق كذلك وهذا رد على من ذهب الى ان المراد بالانسان آدم عليه السلام كالواحدى وغيره ولعلهم نظروا الى قوله من نطفة فان آدم لم يخلق منها واجيب عنه بانه من باب التغليب كقولهم بنوا فلان قتلوا زيدا والقاتل واحد منهم على ماذكر فى قوله تعالى * ويقول الانسان أئذا مامت لسوف اخرج حيا * اولايذكر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا * انه لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح اسناده الى جميعهم كذا الوجه هنا فان الانسان الثانى اسم ظاهر وضع موضع الضمير لافادة الترقى اى كان الانسان كالشئ المنسى الذى لايلتفت اليه ولايذكر فانا قلبناه فى الاطوار المتباينة والاحوال المختلفة وجعلناه مما يذكر ويعتبر حيث جعلناه محلا للمعرفة والعبادة سميعا بصيرا ثم فصله بقوله سبحانه انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا وبين افتراقهم بقوله * انا اعتدنا للكافرين * وقوله ان الابرار يشربون ففيه جمع وتقسيم وتفريق

**قوله** اوآدم وقائل هذا الوجه جعل قاعدة اعادة المعرفة محمولة على الاغلب





فى الرقة فان ماء الرجل غليظ فيه قوة العقد وماء المرأة رقيق فيه قوة الانعقاد يخلق منهما الولد فما كان من عصب وعظم وقوة فمن ماء الرجل وماء المرأة يتولد منهما لحم ودم وشعر قال القرطبى وقد روى هذا مرفوعا * **قوله** ( ولذلك يصير كل جزء منهما مادة عضو وقيل مفرد ) كالنطفة فالمطابقة بينهما حاصلة بالافراد قال فى تفسير قوله تعالى * وان لكم فى الانعام لعبرة * الآية ولذلك عد الانعام سيبويه فى المفردات المبنية على افعال كاخلاق واكياش وهذا الكلام بناء على ذلك قال المحشى وقيل مفرد قاله صاحب الكشاف ومرضه المصنف لان افعالا لايكون مفردا نص عليه سيبويه والنحويون وبين الروايتين مخالفة ظاهرة فتأمل * **قوله** ( كاعشار واكياش ) كاعشار اى منكسرة يقال برمة اعشار اى منكسرة كانها صارت عشر قطع والبرمة القدر والاكياش بكاف وياء تحتية مثناة وشين معجمة ثوب غزل غزله مرتين * **قوله** ( وقيل الوان فان ماء الرجل ابيض وماء المرأة اصفر فاذا اختلطا اخضرا ) وقيل الوان عطف على قوله اخلاط فان ماء الرجل ابيض الخ وجمعه ايضا بملاحظة كون كل منهما مختلفة الاجزاء فى الرقة الخ وبملاحظة كون مائه ابيض وما ئها اصفر وكونه بعد اختلاطهما اخضر ولك ان تقول انه لما اريد بالانسان الجنس يراد بالنطفة الجنس فيكون جمعا فى المعنى فلا حاجة الى التمحل المذكور ثم ان كان امشاجا جمع مشيج فالكلام على ظاهره وان كان جمع مشيج يحتاج الى التأويل ان اعتبر مصدرا وان اريد انه صفة مشبهة فهو على ظاهره قوله اخضر امابمجرد الاختلاط اولتغيرهما بطول المكث فى قعر الرحم * **قوله** ( اواطوارا فان النطفة تصير علقة ثم مضغة الى تمام الخلقة ) اواطوارا عطف على الالوان تفسير آخر لامشاج وفيه نوع بعد ولذا اخره نعم فى الاطوار اختلاط ايضا بتمحل ان النطفة اختلطت بالعلقة بالانقلاب وهكذا ٢٢ * **قوله** ( فى موقع الحال اى ملتبسين له بمعنى مريدين اختباره ) الحال مقدرة لامحققة فلا اشكال بان الابتلاء بمعنى الاختبار بالتكاليف يكون بعد كونه بالغا حد التكليف فكيف يكون قبل جعله سميعا بصيرا كما يقتضيه ترتب جعله سميعا الخ على الابتلاء * **قوله** ( اوناقلين له من حال الى حال فاستعار له الابتلاء ) اى الابتلاء مستعار لنقل الانسان من طور وحال الى حال اخرى كنقله من نطفة الى علقة ومنها الى مضغة وهكذا فيكون حالا محققة فاستعار له الابتلاء بالتكليف بعد تشبيهه به فى مطلق الظهور فان المنقول يظهر فى كل طور وحال ظهورا آخر كما ان نتيجة الامتحان تظهر بعده والاول اقل مؤنة ولذا قدمه وان روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان الابتلاء تصرفه فى بطن امه نطفة ثم علقة ٢٣ * **قوله** ( لتمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات ) اشارة الى وجه تخصيصهما بالذكر من بين القوى هذا اشارة الى جعله بصيرا قوله واستماع الآيات اشارة الى جعله سميعا مثل لف ونشر غير مرتب وقدم السمع لانه اشرف من البصر اذ فقده مستلزم لفقد تحصيل الكمالات باسرها بخلاف البصر * **قوله** ( فهو كالمسبب من الابتلاء ) اى جعله تعالى سميعا الخ كالمسبب من الابتلاء لان المقصود من جعله كذلك مشاهدة الدلائل الدالة على التوحيد واستماع الآيات المنقولة كما صرح به آنفا فيكون ارادة الابتلاء سببا لجعله كذلك لانفس ٢ الابتلاء وهذا غير ظاهر على حمل الابتلاء على النقل من حال الخ فحينئذ يكون قوله فجعلناه مسببا ٣ عن نقله من طور الى طور الى ان يتم خلقه اذ مالم يتم خلقه لايجعله كذلك لكنه لم يشر اليه لان الراجح الاحتمال الاول وانما قال كالمسبب بالكاف لان الظاهر العكس اذ الجعل المذكور سبب للابتلاء بالتكليف اذ لايتأتى الامتثال به بدون القوى المذكورة والعقل وارادة الابتلاء سبب للجعل المذكور لكن المذكور هو نفس الابتلاء اولان افعاله تعالى لاتحتاج الى الاسباب والعلل فهو كالمسبب له فى الترتب عليه بحسب الجعل لاالمسبب له حقيقة * **قوله** ( ولذلك عطف بالفاء على الفعل المقيد به ) اى ولاجل انه كالمسبب عطف بالفاء الدال على السببية فيكون الفاء استعارة اذ مدخولها ليس مسببا حقيقة اما استعارة مكنية وتخييلية اواستعارة تبعية ٤ والمراد بالفعل المقيد اناخلقنا وقيده قوله نبتليه لكونه حالا * **قوله** ( ورتب عليه قوله ٢٤ اناهديناه السبيل ) اى ذكره عقيبه لانها جملة مستأنفة فى معنى التعليل اى لانا هديناه السبيل اى الطريق المستقيم وهو الحق اوملة الاسلام * **قوله** ( بنصب الدلائل وانزال الآيات ) اى بنصب الدلائل العقلية الفارقة بين الحق والباطل والصلاح والفساد وانزال الآيات وهو مستلزم لارسال الرسل وهذه المرتبة من الهداية تعم للناس اجمعين اخيارهم واشرارهم ولذا خصها بالذكر وعن هذا قال الله تعالى * اما شاكرا الخ

٢ اذ الابتلاء بدون السمع والبصر والعقل وسائر الآت التميز غير متصور سعد

٣ لكن بينهما فرق اذ الثانى بالنسبة الى الخالق والايجاد والاول بالنسبة الى المقصود سعد

٤ ان كان الاستعارة فى مدخول الفاء مكنية والفاء تخييلية اوتبعية ان كانت فى لفظة الفاء سعد

**قوله** كاعشار واكياش يقال برمة اعشار اذا تكسرت قطعا البرمة القدر ويقال بردا كياش فى حاشية الكشاف الاكياش ثوب يغزل مرتين وهو من برود اليمن

**قوله** بمعنى مريدين اختباره تفسير الابتلاء بارادة الابتلاء لتصحيح معنى الحالية اذ لو لم يفسر بها لم يكن الحال مقارنة لعامل ذى الحال ويجوز ان يفسر على ظاهره ويكون من الاحوال المقدرة والمعنى انا خلقنا الانسان مقدرين له الابتلاء

فهو كالمسبب من الابتلاء اى من ارادة الابتلاء فان ارادة الابتلاء هو السبب لانفس الابتلاء فان نفس الابتلاء انما يكون بعد كونه سميعا لا قبله والسبب يجب ان يكون قبل المسبب لكن ارادة الابتلاء قبل السمع والبصر فيصلح للسببية له

**قوله** ولذلك عطف بالفاء على الفعل المقيد به وهو خلقنا اى خلقناه على قصد الاختبار فجعلناه سميعا بصيرا اى فجعلنا له سمعا وبصرا واقدرناه بهما على استماع آيات القرآن ومشاهدة الدلائل الدالة على وجود الصانع وكمال صفاته لنعلم هل يصرفهما الى ماخلقنا لاجله ام لا والابتلاء مجاز فى شان علام الغيوب فالمعنى نعامله معاملة المختبر ليتعلق علمنا بمايعمله من خير اوشر

٢٢ * **قوله** (حالان من الهاء واما للتفصيل اوالتقسيم اى هديناه فى حالتيه جميعا) اى كلمة اما للتفصيل لا للترديد والقرينة ذكره بالواو وكون الامر كذلك فى الواقع قوله اوالتقسيم بالقرينة المذكورة اى هديناه فى حالتيه اى فى حال الشكر وحال الكفر ناظر الى كونه للتفصيل قوله اومقسوما اليهما الخ ناظر الى كونه للتقسيم لف ونشر مرتب والاول بناء على كون المراد تبيين ان الهداية بمعنى الدلالة متعلق بالانسان فى الحالتين لا فى حالة الايمان فقط فحينئذ يكون فى كلام المصنف اشارة الى ان قوله انا هديناه السبيل مجمل من حيث الدلالة على الاحوال غير معلوم ان المراد هدايته فى حال الكفر اوفى حال الايمان اوفيهما جميعا فازيل الاجمال بهذا التفصيل ولا يخفى مافيه لان المطلق يبقى على اطلاقه فلا اجمال والالكان كل مطلق مجملا ولا يخفى ضعفه فالتقسيم هوالظاهر اخره لا لضعفه بل لطول ذيله بالنسبة * **قوله** (اومقسوما اليهما بابعضهم شاكر بالاهتداء والاخذ فيه وبعضهم كفور بالاعراض عنه) بيان حاصل المعنى بملاحظة التقسيم فالحال كون الانسان مقسوما اليهما بعضهم شاكر وهو الموحد فانه شكر الله تعالى بصرف جميع ماانعم عليه الى ماخلق له ومن جملته السمع والبصر فانه تأمل فى الآيات المنصوبة باعمال البصر وتفكر فى الدلائل السمعية بالاستماع باذن واعية فعرف ربه ووحده ثم عمل بمقتضاه والى ذلك التفصيل اشار بقوله بالاهتداء وكذا الكلام فى كفور بضد ذلك فاتضح من ذلك ان ذلك القول المذكور ابلغ من قوله امامهتديا واماضالا وقدم الاول لانه اشرف واكثر عددا كيفا وان كان اقل عددا كما من الفريق الثانى واختير شاكرا على شكورا مع انه اوفق لما بعده للتنبيه على ان اصل الشكر كاف والمبالغة فيه لبعضهم من الخواص واختير صيغة المبالغة فى الثانى لان كفرانهم على وجه المبالغة حيث ابطلوا استعدادهم لاسيما سمعهم وابصارهم اللذان ترتب قوله اناهديناه السبيل على اعطائهما ظاهرا وان كان المراد اعطاء جميع الحواس والعقل جميعا * **قوله** (اومن السبيل ووصفه بالشكر والكفر مجاز) اى او حال من السبيل لقربه لفظا وان ابعد معنى كما اشار اليه بقوله ووصفه الخ قوله مجاز للمبالغة حيث فهم منه ان الشكر والكفر بلغا الى مرتبة حتى سارت الى سبيلهما * **قوله** (وقرئ اما بالفتح على حذف الجواب) المناسب للمقام اى اماشاكرا فلتوفيقنا مع صرف الارادة الجزئية نحوه بالنظر الصائب والفكر الثاقب واما كونه كفورا فبسبب صرف الارادة الجزئية نحو الشر بترك النظر الصحيح فى الدلائل وهذه القراءة تؤيد كون امابالكسر للتقسيم دون التفصيل بالمعنى المذكور لان هذا التفصيل يقتضى انه يفهم من قوله اناهديناه السبيل اجمالا ان الانسان فريقان فى شأن الهداية قوله اماشاكرا تفصيل ذلك المجمل فلا يحسن ان يقال ان هذا القول مجمل من حيث الدلالة على الاحوال * **قوله** (ولعله لم يقل كافرا ليطابق قسيمه) متعلق بالمنفى * **قوله** (محافظة على الفواصل واشعارا بان الانسان لا يخلو عن كفران غالبا وانما المأخوذ به التوغل فيه) محافظة علة النفى قوله قسيمه فيه تنبيه على رجحان كون اما للتقسيم واوقيل اوكافرا لا يضر المحافظة على الفواصل وقدم الكلام فى تحقيق هذا المرام قوله عن كفران حمل الكفور على الكفران لمقابلته الشكور لكن الحسن الحمل على الكفر اذ المراد بالشاكر الشاكر بالاهتداء فالمراد بالكفور الكفور بترك الاهتداء فاذكره المصنف فيه نوع خدشة لانه يخل التقسيم وعدم مقابلته الاول (٢٢ بها يقادون ٢٣ بها يقيدون) ٢٤ * **قوله** (بها يحرقون وتقديم وعيدهم وقد تأخر ذكرهم لان الانذار اهم وانفع وتصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين احسن) لان الانذار اهم من التبشير اذ دفع المضرة انفع من جلب المنفعة وايضا قصد ان يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم كما قال فى قوله تعالى "يوم تبيض وجوه" الآية وايضا الفصل الواحد اولى من فصلين * **قوله** (وقرأ نافع والكسائى وابو بكر سلاسلا للمناسبة) اى بالتنوين مع انه غير منصرف للمناسبة لقوله واغلالا فى كونه منونا ويجوز صرف مالا ينصرف للتناسب وهو منصرف حكما لدخول التنوين عليه وغير منصرف حقيقة لتحقق علة عدم الانصراف ٢٥ * **قوله** (جمع بر كارباب او بار كاشهاد) جمع بر بهذا بناء على ان فاعلا لا يجمع على افعال عند بعض او جمع بار على جواز جمع فاعل على افعال كاشهاد جمع شاهد واصحاب جمع صاحب على الخلاف المشهور ٢٦ * **قوله** (من خمر وهى فى الاصل لقدح تكون فيه) فهو مجاز بعلاقة المجاورة كما نبه عليه بقوله وهى فى الاصل الخ ويفهم منه انه لا يقال كأس مالم يكن فيه خمر وفيه تأمل ٢٧ * **قوله** (مايمزج بها) قيل كالحرام لما يحرم به فهو اسم آلة والاولى ان يقال انه اسم لما يمزج به



**قوله** اوناقلين له من حال الى حال هذا على الاستعارة حيث استعير الابتلاء للنقل لاستلزام كل منهما ظهور حال عن حال ثم سرى منه الى الفعل استعارة تبعية فعلى هذا ايضا يحسن ترتب مابعد الفاء على نبتليه والمعنى خلقنا الانسان من نطفة امشاج "ناقلين له من النطفة الى العلقة ثم الى المضغة ثم الى العظام ثم الى اللحم ثم الى جعله سميعا بصيرا وقيل هو فى تقدير التأخير يعنى فجعلناه سميعا بصيرا لنبتليه وهذا الوجه رواه الواحدى عن الفراء وانه قال المعنى جعلناه سميعا بصيرا لنبتليه ذكر انه اعطاه مايصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر وعلى هذا يكون فيه قلب وكثرة حذف لان الاصل لان نبتليه فحذف حرف الجر ثم حذف ان ورفع الفعل فلزوم كثرة الحذف والقلب قال صاحب الكشاف وهو من التعسف

**قوله** حالان من الهاء وفى الكشاف حالان من الهاء فى هديناه اى مكناه واقدرناه فى حالتيه جميعا اودعوناه الى الاسلام بادلة العقل والسمع فعلى الاول يكون الهدى بمعنى الدلالة الموصلة الى البغية فان القدرة امر يوصل الى المطلوب قال صاحب الانتصاف هذا من تحريفه والآية على ظاهرها ولهذا قال القاضى رحمه الله اى هديناه فى حالتيه ولم يقل مكناه واقدرناه وعلى الثانى يكون الهدى مجرد الدلالة من غير توصيفها بالايصال

**قوله** وقرئ اما بالفتح على حذف الجواب وتقديره امامن هديناه شاكرا فثاب وامامن هديناه كفورا فعاقب وهذا ضعيف لان فيه حذف ذى الحال والعامل وخبر المبتدأ والفاء قال صاحب الكشاف وقرأ ابو السمال بفتح الهمزة فى اما والمعنى اماشاكرا فبتوفيقنا واماكفورا فبسوء اختياره هذا بناء على مذهبه وقال الامام هذه القراءة تقوى تأويل اهل السنة والجماعة المعنى اناهديناه السبيل ثم جعلناه تارة شاكرا وتارة كفورا كما فى قوله تعالى "امايعذبهم واما يتوب عليهم" قال الطيبى هذه الآية من باب الجمع مع التقسيم والتفريق فمعنى اناهديناه السبيل انا دللناه على طريق الخير والشر بارسال الرسل وانزال الكتب ونصب الادلة ليمتاز السعيد من الشقى والشاكر من الكفور اماشاكرا فبما خلقناه سعيدا واما كفورا فباقدارنا اياه شقيا ثم فرق بينهما بقوله انا اعتدنا للكافرين سلاسل واغلالا وقوله "ان الابرار يشربون"

**قوله** لم يقل كافرا ليطابق قسيمه محافظة على الفواصل فى كلامه هذا علتان الاولى اعنى قوله ليطابق علة المنفى والثانية وهى قوله محافظة علة النفى

**قوله** واشعارا بان الانسان لا يخلو من كفران غالبا معنى الاشعار بمعنى الغلبة مستفاد من صيغة فعول الموضوعة للمبالغة



الشئ كالقيام اسم لما يقام به الشئ فان هذه الصيغة كونها اسم آلة ليست بمتعارفة ٢٢ * **قوله** (لبرده وعذوبته وطيب عرفه ٢) علة المزج ويفهم ان الخمر حرو بسبب المزج يحصل الاعتدال والخمر مر والمزج يورث الاعتدال والكل محل بيان ولوسكت عنه لكان اولى قال تعالى "وانهار من خمر لذة للشاربين" وعلة المزج زيادة اللذة وفيه اشارة الى ان كافور الجنة مخالف لكافور الدنيا وهذا ليس بمختص به بل سائر نعم الجنة كذلك * **قوله** (وقيل اسم ماء فى الجنة يشبه الكافور فى رائحته وبياضه) فالمزج حينئذ ظاهر وجه المزج ايضا لزيادة التنعم مرضه اذ المذكور فى القرآن الانهار الاربعة وهذا ليس منها بحسب الظاهر والزمخشرى ذكر هذا المعنى اولا ورجحه ولعله ظفر بالرواية الصحيحة دون المصنف * **قوله** (وقيل يخلق فيها كيفيات الكافور فتكون كالممزوجة به) ففى الكلام تشبيه بليغ ووجه التمريض ظاهر ٢٣ * **قوله** (بدل من كافورا ان جعل اسم ماء اومن محل من كأس على تقدير المضاف اى ماء عين اوخمرها) والمعنى يشربون خمرا خمر عين على هذا ويشربون ماء عين اشار به الى ان تقدير المضاف لابد منه على الوجهين اذ العين منبع الماء فلا يكون بدلا من نفس الماء الابتقدير الماء وكذا الكلام فى كونه بدلا من محل كأس فلا يكون بدلا من خمر الابتقدير خمر * **قوله** (اونصب على الاختصاص او بفعل يفسره مابعدها) على الاختصاص بتقدير اعنى او اخص ولابد من تقدير المضاف ايضا سواء كان المعنى اعنى بالكأس عينا او اعنى بالكافور عينا اخره لان الحذف خلاف الظاهر وكذا الكلام فى قوله او بفعل يفسره اى يشربون ماء عين اوخمر عين يشرب بها الخ ٢٤ * **قوله** (اى ملتذا اوممزوجا بها) ملتذا هذا على تقدير كون عينا بدلا من كأس قوله اوممزوجا على تقدير كون عينا بدلا من كافور فهذا اشارة الى ان الباء ليس بمتعلق بيشرب اذ الشرب لا يتعدى بالباء بل متعلق بمحذوف وذلك المحذوف حال من مفعول يشرب وهو محذوف ايضا وهو ضمير العين والمعنى يشرب ماءها حال كونها ملتذا بها اوممزوجا بها والجملة صفة عينا اواستئناف مسوق لبيان التذاذ الابرار بشربها وهذا اولى من كون يشرب متضمنا بمعنى الالتذاذ فيكون متعلقا به * **قوله** (وقيل الباء زائدة) فلا تقدير فى الكلام * **قوله** (اوبمعنى من لان الشرب مبتدأ منها) اى بمعنى من الابتدائية ولذا قال لان الشرب مبتدأ منها اى من الكأس لانها مؤنث معنوى وقدم ان المضاف مقدر فى الوجهين ومقتضاه كونها بمعنى من التبعيضية * **قوله** (كما هو) اى على الوجه الذى هو عليه والكاف للاستعلاء وما موصولة وهو مبتدأ وتذكير الضمير بتأويل المشروب وخبر المبتدأ محذوف تقديره عليه وبهذا الوجه اعرب قولهم كن كما انت كذا قيل والظاهر ان المعنى لان الشرب مبتدأ منها كما هو اى الشرب مبتدأ من كأس كأنه اشار به الى ان كون الباء بمعنى من بقرينة كون الشرب فيما قبله اوصل بحرف الابتداء لكون الشرب مبتدأ من كأس فكذا هنا ٢٥ * **قوله** (يجرونها حيث شاؤا اجراء سهلا) من الاجراء حيث شاؤا وهذا منفهم من اسناد التفجير الى عباد الله وهم الابرار اى يجرون من منازلهم حيث شاؤا من جنتهم فالتفجير مجاز عن الاجراء لانه لازم له اجراء سهلا مستفاد من التأكيد بقوله تفجيرا ٢٦ * **قوله** (استئناف) اى معانى جواب سؤال مقدر اى لاى شئ رزقوه ولذا اختير الفصل * **قوله** (بيان مارزقوه لاجله كانه سئل عنه فاجيب بذلك وهو ابلغ فى وصفهم بالتوفر على اداء الواجبات لان من وفى بما اوجبه على نفسه لله فقد كان اوفى بما اوجبه الله عليه) بيان مارزقوه وهو الشراب ويفهم منه باشارة النص الاكل اذ الشرب يكون بعد الاكل فيم مارزقوه اليهما كما اكتفى فى بيان السبب الايفاء بما اوجبه على نفسه ليعلم وفاؤهم بما اوجبه الله تعالى عليه بالطريق الاولى وفيه من صنعة الغرابة مالا يخفى على ذوى البصيرة والتعبير بالماضى لتحقق وقوعه والظاهر ان حفظ الايمان داخل فى ايفاء النذر والمراد بالنذر مايوافق الشرع فان مايخالفه كالنذر على المعصية لا وفاء فيه بل يجب تركه ٢٧ * **قوله** (شدائده) وعذابه وعبر عنها بالشر لانه مضرة عظيمة والمراد لازمه وهو احترازهم عما يؤدى اليه ومن جملته عدم وفاء النذر فهو من عطف العلة على المعلول وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية او يقدر كان اى كانوا يوفون بالنذر وكانوا يخافون وتنكير يوما للتفخيم والمراد يوم القيمة ولم يصرح به لاغناء الوصف عنه وفيه تهويل عظيم ٢٨ * **قوله** (فاشيا منتشرا غاية الانتشار) فاشيا من الفشو وهو الشيوع وتفسيره

٢ وطيب عرفه بفتح العين رائحته سعد

**قوله** وقد تأخر ذكرهم فى قوله اماشاكرا واماكفورا

**قوله** وهى فى الاصل لقدح تكون فيه اى القدح كأس فيه خمر لا مطلق الكأس قال الزجاج الكأس الاناء اذا كان فيه الشراب فاذا لم يكن لم يسم كأسا وقال الراغب الكأس الاناء بما فيه من الشراب ويسمى كل واحد منهما بانفراده كأسا يقال كأس خال ويقال شربت كأسا وكأس طيبة يعنى بها الشراب قال تعالى "وكأس من معين"

**قوله** اى ملتذا اوممزوجا بها اى بالعين جعل الباء للالصاق والظرف مستقرا فقدر عامله خاصا للقرينة الدالة على الخصوص قال صاحب الكشاف فان قلت لم وصل فعل الشرب بحرف الابتداء اولا وبحرف الالصاق ثانيا قلت لان الكأس مبدأ شربهم واول غايته واما العين فبها يمزجون شرابهم فكان المعنى يشرب عباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعسل قال صاحب الانتصاف هذا على تقدير كون عينا بدلا من كافورا مستقيم واما على كونه بدلا من الكأس فلا يتم الجواب ثم كلامه يريد ان كأسا وعينا متحدان حينئذ فلا يصدق قوله لان الكأس مبتدأ شربهم واما العين فبها يمزجون لان هذه العبارة مشعرة بالمغايرة بين العين والكأس قال الطيبى رحمه الله بل الجواب انه لما ذكر الشرب اولا باعتبار الوقوع فى الوجود ذكره ثانيا متضمنا للاستدامة كأنه قال يشربون منها فيلتذون بها اقول على ماذكره الطيبى يفوت المطابقة بين السؤال والجواب لان السؤال على تقدير كون الباء للالصاق صلة للشرب وكون الظرف لغوا والجواب على كونها للسببية صلة للمحذوف وكون الظرف مستقرا قال ابو البقاء بها حال من يشربون اى يشربون ممزوجا بها والاولى ان يكون محمولا على المعنى اى يلتذون بها وقال صاحب الكشف الباء زائدة اى يشربها اى ماءها

**قوله** كانه سئل عنه فاجيب بذلك اى كانه قيل باى عمل يستحق الابرار شرب تلك الخمر وماء العين فاجيب بانهم يوفون بالنذر

**قوله** وهو ابلغ من طار معنى المبالغة مستفاد من سين الاستفعال قال صاحب الكشاف وهو من طار بمنزلة استنفر من نفر

بالظهور غير ظاهر ولذا قال منتشرا غاية الانتشار هذا معنى مستطيرا فالانتشار اعم والاستطار اخص ولذا
اخبر فى النظم مستطيرا على منتشرا وعن هذا قال من استطار الخ ✽ **قوله** (من استطار الحريق والفجر
وهو ابلغ من طار) من البلاغة اومن المبالغة من طار لان السين فى الاصل للطلب وما كان بالطلب يوجد
على وجه الكمال ولاطلب هنا فالمراد لازمه كما فى قوله تعالى "حمر مستنفرة" وهو ابلغ من نافرة ✽ **قوله**
(وفيه اشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصى) لما مر من ان الكلام كنوى اذالخوف بدون ذلك غير
مفيد بل ابس بخوف وانما قال اشعار لظهوره كانه معلوم بالحواس قوله بحسن عقيدتهم اشارة الى تكميل القوة
النظرية قوله واجتنابهم عن المعاصى تنبيه على تكميل القوة العملية اذ النجاة بهما لاباحدهما وحدها ويدخل فى
اجتناب المعاصى فعل المأمورات فان تركها معصية والاجتناب عنها باتيانها ٢٢ ✽ **قوله** (ويطعمون
الطعام) مدح لهم بانهم مع انهم يؤدون الفرائض والواجبات ويجتنبون المنكرات يطعمون الطعام بالانفاق او بالاباحة
نافلة ويفهم من فعل النوافل فعل الواجبات بدلالة النص او الاشارة ✽ **قوله** (حب الله تعالى او الطعام او الاطعام)
حب الله مرجع الضمير هو الله تعالى قدمه لان محبة الله التى عبارة عن طاعة الله تعالى اساس محبة غيره تعالى
فان محبة اعطاء الطعام لطلب مرضاة الله تعالى ومحبة المال لصرفه الى ما امره الله تعالى من مؤنة نفسه واهله
وعياله ومحبته بدون ذلك ليست بمحبة معتدا بها قدم الاحتمال الثانى فى سورة البقرة لانه مؤيد بالحديث الذى
رواه المصنف ولكل وجهة هو موليها والجار والمجرور حال من الفاعل والمحبة فى الاول شرعى الذى هو عبارة
عن الطاعة وفى الاخيرين طبعية ويحتمل ان يكون على بمعنى مع والمراد باليتيم الفقير المحتاج ولم يقيده لعدم
الالتباس وذكره بعد مسكينا للاهتمام بشأنه ٢٣ ✽ **قوله** (يعنى اسارى الكفار) قدمه لانه مؤيد بالخبر الشريف
ولانه محتاج الى البيان لانه حينئذ لايكون من المقاتلين وقد قال تعالى "لاينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم" الآية
وفيه دليل على ان المراد الصدقة [2] المندوبة ✽ **قوله** (فانه عليه السلام كان يؤتى بالاسير فيدفعه الى
بعض المسلمين فيقول احسن اليه) ذكر عن ابن حجر انه قال انه لم يذكره من يعتمد عليه من اهل الحديث وكذا
مابعده ✽ **قوله** (او الاسير المؤمن ويدخل فيه المملوك والمسجون) الاسير المؤمن كونه اسيرا باعتبار
ماكان قوله ويدخل فيه المسجون تسمية المسجون اسيرا مجاز لمنعه عن الخروج فيكون اسيرا مجازا بعموم
[3] المجاز ✽ **قوله** (وفى الحديث غريمك اسيرك فاحسن الى اسيرك) اى كاسيرك تشبيه بليغ والمراد بالغريم
المسجون قال ولى الدين العراقى لم اقف عليه ٢٤ ✽ **قوله** (على ارادة القول بلسان الحال او المقال ازاحة
لتوهم المن وتوقع المكافاة المنقصة للاجر) على ارادة القول بتقدير قائلين هذا اما بلسان الحال فيكون استعارة
قدمه لانه اقوى فى الدلالة لكون دلالتها عقلية بخلاف دلالة القول باللسان فان دلالته وضعية يجوز تخلف
المدلول عنها بخلاف الدلالة العقلية اذلايجوز تخلف المدلول عنها والحال كما يظهر حين عطائه علامة
الاخلاص ونحوها والمقال بتصريحه ذلك ✽ **قوله** (وعن عائشة رضى الله عنها انها تبعث بالصدقة
الى اهل بيت ثم تسأل المبعوث ماقالوا فان ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليبقى ثواب الصدقة لها خالصا عند الله) تبعث
اى كانت تبعث ٢٥ ✽ **قوله** (لانريد) بهذا الاعطاء منكم جزاء بل نريد من الله ثوابا باقيا واجرا وافيا
✽ **قوله** (اى شكرا) اى مدحا وثناء على اعطائنا فانه يورث العجب والرياء واشار به الى ان شكورا مصدر
بوزن دخول وهو الظاهر اذ المصدر على هذا الوزن متعارف واعيد لا للتنبيه على استقلاله ولاضير فى الشكر
بدون ارادة ولاجزاء لاسيما بالدعاء كذلك ٢٦ ✽ **قوله** (فلذلك نحسن اليكم اولا نطلب المكافاة
منكم) نبه به على ان قوله انانخاف تعليل لماقبله اما للاحسان وهو الظاهر قوله لانريد اعتراض بينهما او لعدم
طلب المكافاة والثناء ٢٧ ✽ **قوله** (عذاب يوم) بتقدير المضاف اذ الخوف ليس من نفس اليوم ولوقيل
الخوف من اليوم نفسه للمبالغة لم يبعد ٢٨ ✽ **قوله** (تعبس فيه الوجوه) اشار الى ان الاسناد مجاز بعلاقة
الظرفية ولو ابقى على ظاهره لكان ابلغ كما قال الشيخ عبد القاهر فى قول الخنساء وانما هى اقبال وادبار ✽ **قوله**
(او يشبه الاسد العبوس فى ضراوته) اى او ان الكلام استعارة مكنية بان شبه اليوم بالاسد وهو استعارة
مكنية واثبت له العبوس وهذا الاثبات استعارة تخييلية اخره لضعفه لان التعبس ليس من لوازم الاسد [4]
والاولى كون اسناد العبوس الى الانسان مجازا ولم يقل به احد لكن كماله متحقق فيه وبهذا الاعتبار صح ذلك



[2] اذ الصدقة لايجوز اعطاؤها الكفار منه

[3] اى اسير حينئذ عموم المجاز عندنا اى مايطلق عليه الاسير وعند المصنف الجمع بين الحقيقة والمجاز منه

[4] وكون العبوس من اسماء الاسد لايفيد كونه من خواصه ولوازمه منه

**قوله** وفيه اشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصى معنى الاشعار مستفاد من معنى المبالغة المستفادة من مستطيرا

**قوله** يعنى اسارى الكفار وعند عامة العلماء يجوز الاحسان الى الكفار فى دار الاسلام ولاتصرف اليهم الواجبات قال الزجاج الاسير فى ذلك الوقت كان من الكفار وقد مدح الله من يطعم الاسير وهذا يدل على ان فى اطعام اهل الجيوش ثوابا واهل الجيوش الاسارى روى محيى السنة عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء هو المسجون من اهل القبلة

**قوله** بلسان الحال او المقال واذا قالوا ذلك بلسان المقال يكون غرضهم من قولهم هذا ان لايجازيهم المطعوم بمثله او بالشكر او يقولون ذلك لينبهوهم على ماينبغى من الاخلاص روى محيى السنة عن مجاهد وسعيد بن جبير انهم لم يتكلموا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فاثنى عليهم

**قوله** يعبس فيه الوجوه او يشبه الاسد العبوس فالاول على الاسناد المجازى والثانى على الاستعارة بالكناية



وكذا الكلام فى كونه تشبيها بليغا الا ان يعم العبوس غير الاسد ايضا قوله فى ضراوته بوزن الطراوة بالضاد
المعجمة الاعتياد للصيد والافتراس قيل وفى نسخة ضرره وهذه اصح ٢٢ ✽ **قوله** (شديد العبوس) فهو
وصف مخصص وفى المعنى تأكيد لانه لواكتفى بقوله قمطريرا لكفى لكن جمع بينهما للمبالغة والظاهر ان يقال
شديد التعبس اوشديد العبوسية فان ماذكره اضافة الشئ الى نفسه بحسب الظاهر ✽ **قوله** (كالذى يجمع
مابين عينيه) فانه يكون حينئذ شديد التعبس ✽ **قوله** (من اقمطرت الناقة اذا رفعت ذنبها) فيكون
قمطريرا من قمطر اذاشده وجمع اطرافه كمايشاهد ممن كان مغموما اشد الغم ✽ **قوله** (وجمعت قطريها) اى
جانبيها فانه من كمال غضبها وفيه اشارة الى ان الكفار يعبسون يومئذ ويجمعون بين عينيهم حتى يسيل من بين
عينيه عرق ✽ **قوله** (مشتق من القطر والميم مزيدة) مشتق من قطر وهو الجانب والناحية وهو اشتقاق
كبير اشار به الى انه ليس بمشتق من القمط ولذا قال والميم مزيدة ولذا قال البعض فاشتقاقه من قطر بالاشتقاق
الكبير تفريعا عليه لعدم تناسبهما فى الترتيب مع تناسبهما فى اللفظ وهو ظاهر وفى المعنى ايضا حيث اعتبر الجمع
فيهما ولم يتعرض تكرير الراء لظهوره والغرض من قوله من اقمطرت الناقة ليس بيان اشتقاقه بل توضيح
معناه المراد هنا اقمطرت بتشديد الراء بوزن اقشعرت كقول الفقهاء الوجه من المواجهة فانه ليس بيان اشتقاقه
بل تبيين معناه ٢٣ ✽ **قوله** (فوقيهم الله) تفريع على ماقبله لانهم لماقالوا "انانخاف من ربنا" الآية
مريدين به فلذلك نطعمكم مانطعم رجاء ان يحفظنا ربنا بذلك الاطعام والاخلاص فيه بحيث لانريد منكم المكافاة
اكرمهم الله تعالى بمايتمنونهم فقال فوقيهم الله الخ ✽ **قوله** (بسبب خوفهم) اشارة الى معنى الفاء
✽ **قوله** (وتحفظهم عنه) للتنبيه على ان مجرد الخوف بدون التحفظ بالاجتناب عن السيئات والمواظبة
على المبرات لايفيد ٢٤ ✽ **قوله** (بدل عبوس الكفار وحزنهم) عبوس الكفار ناظر الى النضرة وحزنهم
الى السرور فعلم من ذلك ان كون ذلك اليوم عبوسا بالنسبة الى الكفار دون الابرار فان وصف اليوم بمايقع فيه
لا فى حد ذاته وماوقع للكفار من الشدة والشر العظيم يورث التعبس الجسيم وماكان للاخيار من انواع النعم
والفوز العظيم يوجبهم نضرة النعيم من رب الرحيم ٢٥ ✽ **قوله** (بصبرهم على اداء الواجبات واجتناب
المحرمات وايثار الاموال) اى للبذل او ايثار بذل الاموال ناظر الى اطعام الطعام مسكينا ذامتربة ويتيما ذامقربة
ولمادل هذا على ادائهم الواجبات واجتناب المحرمات بدلالة النص او باشارته قال المص بصبرهم على اداء
الواجبات الخ مع انها لم تذكر هناصريحا ٢٦ ✽ **قوله** (بستانا يأكلون منه ٢٧ يلبسونه) يأكلون منه بدل
مايطعمون الفقراء يلبسونه بدل مايلبسون المساكين وفيه اشعار بان المراد بقوله ويطعمون الطعام الانفاق مطلقا سواء
كان الاطعام او اعطاء الكسوة اوغيرهما وتخصيص الاطعام بالذكر لانه معظم اللذات الحسية ✽ **قوله** (وعن
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الحسن والحسين رضى الله عنهما مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى ناس فقالوا يا ابا الحسن لونذرت على ولدك) قيل حديث موضوع وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات
وقال الترمذى حديث معقل وآثار الوضع ظاهرة عليه لفظا ومعنى مع انه يقتضى كون السورة مدنية لان تزوج
على بفاطمة رضى الله تعالى عنهما فى المدينة كان بعد وقعة احد وقد قال المصنف ان السورة مكية وقد تبع
المصنف الزمخشرى وغيره من قدماء المفسرين ولعلهم اطلعوا على عدم وضعه اولاختلاف فيه والقول بانه
يقتضى كون السورة مدنية مدفوع بانه يجوز ان يكون حكاية قبل وقوعه كما قيل فى نظائره ✽ **قوله**
(فنذر على وفاطمة رضى الله تعالى عنهما وفضة جارية لهما صوم ثلثة ان برئا فشفيا وما معهم شئ
فاستقرض على رضى الله تعالى عنه من شمعون الخيبرى ثلث اصوع من شعير فطحنت فاطمة رضى الله تعالى
عنها صاعا واختبزت خمسة اقراص فوضعوا بين ايديهم ليفطروا فوقف عليه مسكين فآثروه وباتوا ولم يذوقوا
الا الماء واصبحوا صياما فلما امسوا ووضعوا الطعام وقف عليهم يتيم فآثروه ثم وقف عليهم فى الثالثة اسير
ففعلوا مثل ذلك) وفضة بلفظ اخت الذهب اسم جارية لهما اصوع جمع صاع وهو مؤنث معنوى ولذا
قال ثلث اصوع ✽ **قوله** (فنزل جبريل بهذه السورة وقال خذها يامحمد هناك الله فى اهل بيتك) دعاء
له عليه السلام بجعلهم قرة عينه لما لهم من الزهد والايثار على انفسهم مع ان بهم خصاصة ومآل الدعاء له
عليه السلام الدعاء لهم بزيادة زهدهم والدوام على تلك الخصلة الحسنة وقد ثبت فى موضعه ان العبرة لعموم



٢٢ وجمعت قطريها فى الاساس جمع فلان قطريه اذا تغير مغضبا واصله فى الناقة اذا لقحت فزمت برأسها وشالت بذنبها كبرا يقال زم بانفه اذا رفع رأسه كبرا ورأيته زاما شامخا لايتكلم

**قوله** بدل عبوس الفجار اى اعطاهم بدل عبوس الكفار وحزنهم نضرة فى الوجوه وسرورا فى القلوب قال الزمخشرى وهذا يدل على ان اليوم موصوف بعبوس اهله قال الراغب يقال لقيته كذا اذا استقبلته به قال تعالى "ويلقون فيها تحية وسلاما ولقاهم نضرة وسرورا اولئك لتلقى القرآن وتلقاهم الملائكة

اللفظ لالخصوص السبب فالابرار عام لهم ولغيرهم الى يوم القيـام ٢٢ * **قوله** (حال من هم فى جزاهم اوصفـة لجنـة) حال من هم فى جزاهم قيد الجزاء بها لانها اتم الحالات والرفعة فى الدرجات الارائك جمع اريكة وهى السرر المزينة بانواع الحلية اوصفة لجنة اخره لانه على مذهب الكوفيين وهو مرجوح فان الصفة اذا جرت على غير من هى له يجب ابراز الضمير فيها ومقتضاه هنا متكئين هم فيها على ان يكون الضمير البارز مؤكدا للفاعـل المستتر كما هو الرضى عند الشيخ الرضى اوفاعلاله ٢٣ * **قوله** (يحتملهمـا وان يكون حالا من المستكن فى متكئين والمعنى انه يمر عليهم فيها هواء معتدل لاحار محم ولابارد موذ) يحتملهمـا اى لايرون يحتمل ان يكون حالا من ضمير جزاهم اوصفـة لجنة وان يكون حالا من المستـكن فى متكئين وهو الاقرب لفظـا ومعـنى قوله لايرون كناية عن عدم الشمس والزمهرير كما اشـار اليه بقوله والمعنى انه الخ واشار بقوله لاحار محم الى حسن المقابلة محم اسم فاعل من احماه من الافعـال اى صيره شديد الحرارة وانما اختـاره لانه هو المناسب بالشمس فنفيهـا مستلزم لنفى لازمهـا وهو المراد هنـا فاذا انتفى الاحمـاء انتفى الحرارة المفرطة وهى المقصودة والنفى فى الموضعين راجع الى القيد ولذا قال معتدل * **قوله** (وقيل الزمهرير القمر فى لغة طى كما قال وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعتها والزمهرير مازهر) اى ورب ليـلة ظلامها مبتدأ خبره قد اعتـكر اى اشتد ظلـمه والجملة صفـة ليلة قوله قطعتها عامل رب اى قطعتها بالسير قوله والزمهرير مازهر اى اضاء وهذا قرينة على ان الزمهرير بمعنى القمر وجملة مازهر حال من فاعل قطعتهـا اومن مفعوله مثـل جاءنى زيد والشمس طالعة اى قطعتها حال كونى مقارنا لمدة اضاءة القمر وما مصدرية فقيل المراد به فى الاية القمر ليحسن المقابلة بالشمس مرضه لانه غير شايع استعماله فيخل الفصاحة * **قوله** (والمعنى ان هواءها مضئ بذاته لايحتاج الى شمس وقمر) اى على كون المراد بالزمهرير القمر ان هواءها اى ان هواء الجنـة مضئ الخ وكذا المعنى عـلى الاول ايضـا لانه اذالم يكن الشمس فيهـا لم يكن القمر فيهـا ايضا فيكون المعنـى لاحار مفرط ولابارد شديد وان هواءها مضئ الخ فيكون الاحتمال الاول مع شهرته فى الاستعمال افيد معـنى وهو الراجح وعن هذا مرض الثانى ٢٤ * **قوله** (حال اوصفة اخرى معطوفة على ماقبلها اوعطف عـلى جنـة اى وجنة اخرى دانية على انهم وعدوا جنتين كقوله *ولمن خاف مقام ربه جنتان*) حال اى معطوفة عـلى محل الجملة الحالية وهى لايرون اوعلى متكئين وكثيرا مايطلق على المعطوف شان المتبوع من الحالية والوصفية والخبرية وغيرها تسامحا لكونه مثل المعطوف عليه فى الحكم قوله على ماقبلهـا اشارة الى عدم التعيين ولذا لم يقل على متكئين اوعلى لايرون كما قال اوعطف على جنة ولما وجب كون المعطوف غير المعطوف عليـه قال اى وجنـة اخرى عـلى انهم الخ واشار الى ان الموصوفة وهى الجنـة مقدرة حينئذ كقوله *ولمن خاف مقام ربه جنـتان* جنة لمقيدته وجنة اخرى لعمـله مثلا وغير ذلك كما فصله المصنف هنالك * **قوله** (وقرئت بالرفع على انهـا خبرظلالها) قدم للاهتمام به وفيه اشارة الى رد احتمـال كونها رافعة له على الفاعلية لعدم شرطه وهو الاعتماد وحمل الكلام على مذهب الاخفش وهو العمل بدون اعتماد ضعيف * **قوله** (والجملة حال اوصفة) حال فالواو رابطة اوصفة اى معطوفة على الصفة فالواو عاطفة ويجوز كونها عاطفـة فى الحالية والظلال هنـا مستعـارة ومعـنى القرب كمال التمتع بهـا والافظلالها ممدود لايتقلص اصلا ولا يتفـاوت بالقرب والبعـد ٢٥ * **قوله** (معطوف على ماقبله) وعدم التناسب فى الفعليـة لمانع وهو كون ظلالها دائمة فيناسبهـا الجملة الاسميـة وتذليـل القطوف متجدد فينبغى له الفعـل فلايقال انه من محسنات العطف تناسب الجملتين * **قوله** (اوحال من دانية وتذليل القطوف ان تجعل سهل التناول لا تمتنع على قطافهـا كيف شاؤا) اوحال من دانية اى من ضميرها المستتر فيها اذ كونها حالا بناء على ان دانية منصوب بالعطف على جنة بتقدير الموصوف كما عرفته اى وجنة دانية اى حال كون قطوفهـا مذللة قوله على قطافهـا بضم القاف وتشديد الطاء جمع قاطف كقوله تعالى *وجنا الجنتين دان* قريب يناله القاعد والمضطجع وبهذا علم كونه سهل التنـاول كيف شـاؤا اى قائما اوقاعدا اومضطجعا والحاصل ان ثمارها سخرت لمتناولها وسهل اخذها فعلم منه ان ذللت من الذل بكسر الذال وهو ضد الصعوبة ٢٦ * **قوله** (ويطـاف) اى يطوف عليهم ولدان الخدمة حال الشرب هـذا متـعلق بقوله *ان الابرار يشربون من كأس* الاية وسط بينهمـا بمـا هو سبب لذلك

**قوله** وليلة ظلامها قد اعتكر يقال اعتكر الظلام اختلط كانه تراكم بعضه على بعض وزهرت النـار زهورا اضاءت وازهرتها انا يقول رب ليلة شديدة الظلمة قطعتهـا بالسرى والحال ان القمر ما طلع وما اضاء

**قوله** حال اوصفة اخرى معطوفة على ماقبلها اى حال من هم فى جزاهم معطوفة على متكئين على كونه حالا اوصفة لجنة عطفت على متكئين على كونه صفة لجنة

**قوله** والجملة حال اوصفة اذا قرئت دانية بالنصب يكون حالا مفردة والواو للعطف على ماقبلهـا واذا قرئت بالرفـع يكون الجملـة الاسمية حالا والواو للحال لاللعطف وذوالحال الضمير فى لايرون فيكون حالا متـداخلة على تقـدير كون لايرون حالا من هم فى وجزاهم وعلى تقـدير كونه صفة لجنـة يجوز ان يكون هذه الجملة صفة اخرى لجنة والواو للعطف على يرون واسمية الجـملة فى المعطوف للـدلالة على الدوام

**قوله** معطوف عـلى ماقبـله اما اذا رفعت دانية فالعطف من عطف الجملة الفعلية على الاسميـة واختيار الفعلية فى المعطوف للاشعار بان التذايـل متجدد شيئا غب شئ بخـلاف المعطوف عليه فان المطلوب فيـه استـدامة الظـل واما اذا نصبت فالواجب ان يأول المعطوف بالمفرد اى اودانيـة عليهم ظلا لها وقد ذللت قطوفها او يكون حالا من دانية بتقدير قد اى ودانية عليهم ظلالها وقد ذللت قطوفها وحاصل المعنى تدنو ظلالها عليهم فى حال تذليل قطوفها لهم

**قوله** وتذليل القطوف الخ القطوف جمع قطف بالكسر وهو المقطوع من الثمار يقال قطف الفاكهة قطفا معناه بالفارسية بجيد ميوه را قال الزجاج كلما اراد وا ان يقطفوا شيئا منهـا ذلل لهم ودنا منهم قعود اكانوا اومضطجعين اوقياما قال صاحب الكشاف وتذليل القطوف ان تجعل ذللا لاتمتنع على قطافها كيف شاؤا اوتجعل ذليلة لهم خاضعة متقـاصرة من قولهم حايط ذليل اذا كان قصـيرا قال الاول من الذل بالكسر والثانى من الذل بالضم قال ابن جنى فى قوله تعالى *واخفض لهما جناح الذل* الذل بالضم والكسر الذل بالكسر فى الدابة ضد الصعوبة وبالضم للانسان وهو ضد العز كانهم فرقوا لان مايلحق الانسان اكثر قدرا مما يلحق الدابة فاختاروا الضمة لقوتها للانسان والكسر لضعفها للدابة فلايستنكر مثل هذا





الشرب وهو قوله تعالى *يوفون بالنذر* وما يتعلق به من جزائهم باحسن ماعملوا * **قوله** (واباريق لاعروة لها) تفسير اكواب قال فى سورة الواقعة والكوب اناء لاعروة له ولاخرطوم له والابريق اناءله ذلك فلوذكر الخرطوم لكان اتم بيانا فعلم ان المراد باآنية الاباريق بقرينة ذكر اكواب بعده والظاهر ان الاكواب من فضة ايضا كما قال تعالى *كانت قوارير* الاية اذا الجملة صفة لاكواب ٢٢ * **قوله** (اى تكونت) بيان حاصل المعنى اشار الى ان كان بمعنى التام اى تكونت ووجدت وقوارير حال على انه تشبيه بليغ اى حال كونها مثل قوارير لان القارورة من الزجاجة ولايحمل على الاستعارة لكون الطرفين مذكورين * **قوله** (جامعة بين صفـاء الزجاجة وشفيفها وبياض الفضة ولينها) اشار به الى انها ليست فى نفسهـا زجاجة ولافضة لماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال ليس فى الدنيا مما فى الجنة الا الاسماء فتلك الآنية جامعة بين صفتى الجوهرين المتباينين مكونة بتكوين الله تعالى تفخيما لتلك الخلقة العجيبة كما فى الكشاف فلا اشكال بان القارورة ليست من الفضة بل من الزجاجة وهذا معتبر فى آنية من فضة اى آنية كانت قوارير من فضة ولعل تكرير قوارير تنبيها على ذلك كانه قيل كانت قوارير لكن ليست قوارير معلومة عندكم بل قوارير من فضة جامعة لبياضها ولينها لامتكونة منها كما هو المتبادر من لفظة من * **قوله** (وقد نون قوارير كليهما) اى فيهما بقرينة مقابلة ابن كثير * **قوله** (من نون سلاسلا) فاعل نون لكن تنوين سلاسلا للتناسب وهنا ليس كذلك بل على لغة من يرى صرف مالاينصرف الا افعل من اولاتباع مصحف الامام * **قوله** (وابن كثير الاولى لانها رأس الاى والباقون لم ينونوا اصلا) اى ونون ابن كثير الاولى دون الثانية لوقوعها فى الفاصلة اخر الاية ولذا قال لانها رأس الاية اى نهايتها فاطلق الرأس على النهـاية كما فى قولهم رأس السنة لاخرها فاذا اعتبرت اخر الاية نون ووقف عليهـا بالالف مشـاكلة لغيره من قوله تذليلا فشـابه القوافى والفواصل التى تزاد فيهـا الالف للوقف واعلم ان القرآءة فى كلمتى قوارير على خمس مراتب الاولى تنوينهما معا والوقف عليهما بالالف بدلا من التنوين لنافع والكسائى وابى بكر والثانية عكس هذا وهو عدم تنوينهما وعدم الوقف عليهما بالالف لحمزة وحده نقل المحشى عن ابن الجوزى انه قال وكلهم وقفوا عليه بالالف الاحمزة وروبس انتهى فلايتم ماذكره البعض لحمزة وحده والثالثة عدم تنوينهما والوقف عليهما لهشام وحده والرابعة تنوين الاولى دون الثانية والوقف عـلى الاول بالالف وعلى الثانى بدونها لابن كثير وحده والخامسة عدم تنوينهما معا والوقف على الاول بالالف وعـلى الثانى بدونها لابى عمرو وابن ذكوان وحفص وجه القول الاخير ان الاول رأس آية فناسب بينـه وبين رؤس الاى فى الوقف بالالف بخلاف الثـانى * **قوله** (وقرئ قوارير من فضة على هى قوارير) بالرفع عـلى انه خبر مبتدأ محـذوف كما قال عـلى هى قوارير واما على قرآءة النصب فبـدل من الاولى بدل الكل للايضاح ٢٣ * **قوله** (اى قدروها فى انفسهم فجـاءت مقاديرها واشكالها كما تمنوه اوقدروها باعمالهم الصالحة فجاءت عـلى حسبها) فجاءت مقاديرها هذا مستفاد من ايقاع التقدير عـلى القوارير قوله فى انفسهم احترازعن تقديرهم باعمالهم لكن مآلهما واحد لان التقدير فى انفسهم انما هو فى مقابلة اعمالهم الصالحة واجتنابهم عن السيئة وكذا التقدير فى مقابلة اعمالهم تقدير فى انفسهم والفرق الاعتبار فى الاول انفسهم دون الاعمال وفى الثـانى بالعكس * **قوله** (اوقدر الطائفون بها المدلول عليهم بقوله يطاف شرابها على قدر اشتهائهم وقرئ قدروها اى جعلوا قادرين لها كما شاؤا من قدر منقولا من قدرت الشئ وقدرنيه فلان اذا جعلك قادراله) اوقدر الطائفون اى ضمير الفاعل فى قدروها الطائفون على الابرار للخدمة فانهم مذكورون معنى لدلالة يطـاف عليهم الخ اخره لان فيـه تكلفا وقدر اشتهائهم غير معلوم لهم قوله وقرئ قدروها بصيغـة المجهول قوله كما شاؤا بيان فائدة الاقدار والافالاقدار ثابت لهم بالدخول فى الجنة ٢٤ * **قوله** (ماء يشبه الزنجبيل فى الطعم وكانت العرب يستلذون الشراب الممزوج به) لما مر من ان ابن عبـاس رضى الله تعـالى عنهمـا انه قال ليس فى الدنيا مما فى الجنة الا الاسماء فهو زنجبيل الجنة لكن مغاير لزنجبيـل الدنيا فى الحقيقـة والطعم واللذة وكذا الكلام فى الفضة فان فضة الجنة فضة ايضا لكنها مغايرة لفضـة الدنيا فى الماهية والحقيقة ولذا روى عن ابن عباس رضى الله تعـالى عنهما انه قال ان ارض الجنة من فضـة واوانى كل ارض تتخذ من تربة تلك الارض وكذا الكلام فى ثمارها ولحومها ولبنها وعلها مغاير لثمار اهل الدنيا وكانوا يستلذون الخ فهم يسقون على عادتهم

**قوله** اى تكونت جامعة بين صفاء الزجاجـة وشفيفها يريد ان كانت هنـا تامة ليست ماهو من الافعال الناصبة وانتصاب قوارير على الحالية من ضمير كانت وفى الكشاف هو من يكون فى قوله كن فيكون اى تكونت قوارير بتكوين الله تفخيما لتلك الخلقة العجيبة الشان الجامعة بين صفتى الجوهرين المتباينين ومنه كان فى قوله كان مزاجها كافورا قال صاحب الكشف والاشبه ان يجعل الثـانى على منوال كان الله عليما حكيما والمجئ بالفعل للتحقيق والدوام

**قوله** فجاءت مقاديرها واشكالها كما تمنوه اى لازائدا عليه ولاناقصا عنه وفى الحواشى وفى معناه انشـد المصنف رحمه الله تعالى

* ولوصورت نفسك لم تزدها *

* على مافيك من كرم الطباع *

اراد انه يثنى على كونها خلقت عـلى اتم ماينبغى من مكارم الصفات بحيث لاتزيد على ذلك كذلك تلك الاوانى جاءت عـلى حسب ماقدروا لاتزيد على ذلك ولايمكن ان يقع زيادة عليه

**قوله** منقولا من قدرت الشئ اى منقولا من قدر الذى هو بمعنى القـدرة لامن قدر بمعـنى التقـدير والتصوير قبل الفعل

فى الدنيا فانه الذ واشهى وكذا سائر الابرار من غير العرب يسقون كذلك وان لم يكن ذلك عادتهم ٢٢ * **قوله** (عينا) بدل من كأسا بتقدير المضاف اى يسقون فيها كأسا كأس عين هذا ان اريد بالزنجبيل حقيقته او بدل من زنجبيلا ان اريد به ماء بالمد يشبه الزنجبيل * **قوله** (السلاسة انحدارها فى الحلق وسهولة مساغها يقال شراب سلسل وسلسال وسلسبيل) انحدارها اى العين فانه مؤنث معنوى فى الحلق وهذا على بيان اهل اللغة وعن هذا قال يقال شراب اى مشروب سلسل الخ اى سهل الانحدار فى الحلق * **قوله** (ولذلك حكم بزيادة الباء) اى ولكون سلسل وسلسال مستعملين فى هذا المعنى حكم بزيادة الباء فى سلسبيل والباء الف سلسال لكن هذا يقتضى ان يكون الالف فى سلسال زائدة بالنسبة الى سلسل ولذا لم يرض به فقيل وحكم بزيادته قائله الزمخشرى ولذا قال ابو حيان ان عنى الزيادة الحقيقية فليس بجيد لانه لم يقل احد بان الباء من احرف الزيادة وان عنى انها حرف من اصل الكلمة وليس فى اصل مرادفها فى سلسل وسلسال على انه مما اتفق معناه واختلف مادته صح انتهى ولو كان المراد الشق الثانى لحكم بزيادة الالف فى سلسال بالعناية المذكورة فلا جرم ان مراده الزيادة الحقيقية واراد بزيادتها عدم تفاوت المعنى بوجودها وعدمها اذ المعنى فى سلسل وسلسال كذلك لكن يرد عليه ماذكرناه زيادة الالف فى سلسال اذ المعنى فى السلسل كذلك فالاولى ان يقال ان هذه الالفاظ الثلثة مترادفة بنوع تفاوت ما فى المبنى ثم المراد بقوله تسمى تطلق عليها سلسبيلا لانه علم له والا لامتنع من الصرف ولم يقرأ احد من العشرة وتسمية سلسبيلا لانه فى اطلاقه على غيره هذا الاسم غاية الامر انه مشتهر فى هذا العين مع ان العيون الاخر كذلك سلس انحدارها وسهل مساغها اى سوغها على ان مساغ مصدر ميمى * **قوله** (والمراد به ان ينفى عنها لذع الزنجبيل ويصفها بنقيضه) لانه لما قال مزاجها اى مزوجها زنجبيلا توهم ان له لذعا ٢ الزنجبيل فقال عينا الخ لزوال ذلك التوهم فهذه الجملة من قبيل التكميل والاحتراس وهو ان يؤتى فى كلام يوهم خلاف المقصود بما يدفعه واذا كان كذلك فتخصيص التسمية بذلك لاينفى اطلاقه على ماعداه كما مر بيانه * **قوله** (وقيل اصله سل سبيلا فسميت به كتأبط شرا) سل امر من سأل وفاعله ضمير وسبيلا مفعول به له اى سل انت سبيلا طريقا الى مقاصدك فسميت تلك العين بهذه الجملة وجعلت علما لها منقولا من الجملة محكيا على اصله فاعرابه تقديرى كما هو المختار وقيل مبنى كما كان قبل العلمية * **قوله** (لانه لايشرب منها الامن سأل اليها سبيلا بالعمل الصالح) بيان وجه التسمية به ونبه به على ان المنقول عنه مجاز مرسل للعمل المؤدى اليها وقد مر ان غير هؤلاء لايقولون بالعلمية لانه يقتضى عدم انصرافه ولم يقرأ به فى العشرة وان قرأ به طلحة فى الشواذ والقول بانه صرف على لغة او للمشاكلة كما مر تكلف ٢٣ * **قوله** (دائمون) على الطراوة ٢٤ * **قوله** (اذارأيتهم) ايها النبى اواى من يصلح للخطاب فعلى الاول الضمير المستتر فى رأيتهم حقيقة وعلى الثانى استعارة او مجاز مرسل وكذا الكلام فى ضمير حسبتهم * **قوله** (من صفاء الوانهم وانبثاثهم فى مجالسهم وانعكاس شعاع بعضهم الى بعض) من صفاء الوانهم ناظر الى لؤلؤا وقوله وانبثاثهم الخ ناظر الى منثور اى تفرقهم كاللؤلؤ المنثور واشار به الى ان فعل حسب ينبئ عن التشبيه قوله وانعكاس الخ هذا مستفاد من كونها صفاء الوانهم فالانعكاس لازم اللألى المنثورة بملاحظة صفوة الوانهم فازداد صفوة الوانهم وهذا مراد المصنف بهذا الكلام هذا عند خدمتهم وطوافهم لديهم تكميلا لمسرتهم ٢٥ * **قوله** (ليس له مفعول ملفوظ ولامقدر لانه عام) ملفوظ وهو ظاهر ذكره تمهيدا لقوله ولا مقدر قوله لانه عام اى مع الاختصار فلا اشكال بانه مقدر بلفظ عام * **قوله** (معناه ان بصرك اينما وقع رأيت نعيما) ايها الرائى اينما وقع لم يتعلق ادراكه الا بنعيم كثير وملك كبير كذا فى الكشاف فقول المصنف اينما وقع مربوط بقوله تعالى "رأيت نعيما" وهذا مزج غير مستحسن وثم فى موضع النصب على الظرف يعنى فى الجنة وفى الكشاف واذا رأيت واذا وجدت ٣ الرؤية ثم ومعناه الخ فحينئذ يكون المراد بالعموم عموم مصدر الفعل لانه مقدر بلام الاستغراق بمعونة المقام وماذكره المصنف غير ماذكر فى الكشاف حيث قال ليس له اى لرأيت مفعول قوله لانه عام اى منزل منزلة اللازم وترك مفعوله فيفيد العموم فى المقام الخطابى او عام لانه يجوز تقدير كل ما يصلح تقديره ازاء لفظ عين للتقدير يكون ترجيحا بلا مرجح وهذا معنى كونه ٤ عاما هنا كما اشار اليه المحشى وهذا الاخير هو المناسب اذ تنزيله منزلة اللازم خلاصة كلام الكشاف

٢ اللذع بالعين المهملة لابالمعجمة ـه

٣ والظاهر ما فى الكشاف لان قوله رأيت نعيما الخ جواب اذا والمفعول مذكور فيه فلا يذكر فى طرف الشرط فلا جرم ان رأيت فى الشرط منزل منزلة اللازم ـه

٤ فالعام هنا ليس بالمعنى المشهور بل بمعنى تقدير كل ما يصلح تقديره ـه

**قوله** والمراد به ان ينفى عنها الذع الزنجبيل اللذع بالذال المعجمة والعين المهملة هو الاحراق

**قوله** من صفاء الوانهم وانبثاثهم فى مجالسهم وانعكاس شعاعهم بعضهم الى بعض فعلى هذا يكون التشبيه من التشبيهات المركبة ووجه الشبه متعدد ذكر صاحب الكشاف وجها آخر غير ماذكر حيث قال وقيل شبهوا باللؤلؤ الرطب اذا نثر من صدفه لانه احسن واكثر ماء فعلى هذا يكون التشبيه المفرد بالمفرد لان الانبثاث على هذا الوجه غير منظور اليه ويجوز ان يكون مركبا لتصور النثر من الصدف مع تصوره وجه الشبه الطراوة والرونق

**قوله** ليس له مفعول ملفوظ ولامقدر اى نزل رأيت منزلة الفعل اللازم حيث لم يرد به تعلق الى مفعول معين اصلا ليشيع و يعم كانه قيل اذا وجدت منك الرؤية اية جهة وقعت رؤيتك رأيت نعيما اينما وقع بصرك لم يتعلق ادراكه الا بنعيم كثير وملك كبير وثم نصب على الظرفية اشير به الى الجنة





فلاتغفل ٢٢ * **قوله** (واسعا) فالكبر فى مثله مستعار من عظم الحجم لسعة الفضاء والمسافة والعلاقة مطلق السعة وايد هذا المعنى بالحديث الشريف اذنى اهل الجنة الخ اى فظنكم باعلى اهلها * **قوله** (وفى الحديث ادنى اهل الجنة منزلة ينظر فى ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاه كما يرى ادناه) يرى اقصاه دفع وهم بان اقصاه لايرى قياسا على الدنيا فلايستمتع به فاجاب بان اى هذا من خصائص الجنة اوخلق الله تعالى لاهل الجنة حدة النظر فلايقاس على اهل الدنيا قوله يرى من قبيل التكميل والاحتراس * **قوله** (هذا وللعارف اكثر من ذلك وهو ان تنتقش نفسه بجلايا الملك وخفايا الملكوت فتستضئ بانوار قدس الجبروت) وللعارف اى العارف بالله تعالى المستغرق بملاحظة جلال الله تعالى وجماله المعرض عما سواه بل عن نفسه وهذا المراد هنا والاكمل مؤمن عارف بالله تعالى موحد به والى ماذكرناه اشار بقوله وهو ان تنتقش نفسه اى روحه اى تنتقش انتقاشا معنويا يشبه انتقاش الصور المحسوسة فى اللوح بجلايا الملك اى بصور عالم الشهادة و خفايا الملكوت اى بصور عالم الغيب فالملك عالم الشهادة ولذا اضاف اليها الجلايا اى الظاهرة والملكوت عالم الغيب ولذا اضاف اليها الخفايا والمراد بانوار القدس العلوم الحقيقية استعارة والمراد بالجبروت العظمة والكبرياء فيحصل لهم لذة المعارف المعقولة كما يحصل لهم لذة المحسوسات الحسية فلهم جنتان جنة روحانية وجنة جسمانية ٢٣ * **قوله** (يعلوهم ثياب الحرير الخضر مارق منها وماغلظ) مارق وهو السندس وماغلظ وهو الاستبرق وهو معرب استبره وهو الغليظ منه وكونه معربا باصح الاقاويل اشير اليه فى الكشاف * **قوله** (ونصبه على الحال من هم فى عاليهم اوحسبتهم) من هم لانه نكرة لكونه مضافا بالاضافة اللفظية وجعل ذا الحال ضميرهم فى عاليهم لان الكلام مسوق لبيان نعم اهل الابرار بانواع النعم ولم يلتفت الى كونه حالا من الولدان اولا وان كان فيه مبالغة من حيث ان خدامهم اذا كان حالهم كذلك فيعلم بدلالة النص ان حالهم من جهة اللباس اعلى من حال ولدانهم من كل وجه اوحسبتهم اى اوحال من ضمير حسبتهم ثم جوز ان يكون حالا من الضمير الراجع الى الولدان ويجوز ان يكون حالا من ولدان ولقرب الضمير اختاره والقول بانه حينئذ يلزم تفكيك الضمائر مدفوع بان ذلك امر سهل ولا بأس به عند ظهور القرينة المعينة * **قوله** (اوملكا على تقدير مضاف اى واهل ملك كبير عاليهم) اى اوحال من ملكا بتقدير المضاف وفيه تكلف واخره لذلك مع ان ماآله كونه حالا من ضمير عليهم * **قوله** (وقرأ نافع وحمزة بالرفع على انه خبر ثياب) عكس ما فى الكشاف لانه نكرة كما عرفته لكون اضافته لفظية والقول بان فيه تخصيصا لاضافته الى الضمير فيصح كونه مبتدأ ضعيف والمعنى ان فوقهم ثياب سندس وهذا معنى العلو هنا فهذا ابلغ من القول عليهم ثياب سندس * **قوله** (وقرأ ابن كثير وابو بكر خضر بالجر حملا على سندس بالمعنى فانه اسم جنس) اى لفظه وان كان مفردا لكنه جمع فى المعنى لانه اسم جنس يحتمل القليل والكثير والمراد الكثير فيكون مطابقا للصفة فى الجمعية اذ الاعتبار للمعانى وقراءة الرفع فى خضر لايحتاج الى العناية لكونه صفة الثياب * **قوله** (واستبرق بالرفع عطف على ثياب وقرأ ابو عمرو وابن عامر بالعكس) واستبرق اى وقرئ استبرق بالرفع عطف على ثياب قيل لكن بتقدير المضاف اى وثياب استبرق قوله وبالعكس اى قرئ بجر استبرق عطفا على سندس ورفع خضر على انه صفة ثياب فيدل على خضر الاستبرق ايضا بل كون استبرق خضرا معتبر فى الوجوه كلها كما اشار اليه المصنف اولا بقوله يعلوهم ثياب الحرير الخضر مارق منها وماغلظ و يدل عليه قوله تعالى "ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق" الآية * **قوله** (وقرأهما نافع وحفص بالرفع وحمزة والكسائى بالجر) بالرفع على ان خضر صفة ثياب واستبرق عطف على ثياب بتقدير المضاف كما مر وقرأ حمزة والكسائى بالجر على ان خضر صفة سندس حملا على المعنى كما مر فى قراءة ابن كثير وابو بكر واستبرق عطفا على سندس لان العطف على المضاف اليه جائز على الاصح * **قوله** (وقرئ واستبرق بوصل الهمزة والفتح على انه استفعل من البريق جعل علما لهذا النوع من الثياب) على انه استفعل اى على ان استفعل ماض من الاستفعال جعل علما اى علم جنس منقول من الفعل والفاعل واخره مفتوح على الحكاية واعرابه اما تقديرى او محلى ولم يرض به صاحب الكشاف وقال انه غير صحيح ايضا لانه معرب مشهور تعريبه وان اصله استبره وقد قال اولا وقرئ واستبرق نصبا فى موضع الجر على منع الصرف لانه

**قوله** ونصبه على الحال من هم فى عليهم اوحسبتهم اوملكا على تقدير مضاف فالمعنى على الاول يطوف عليهم ولدان عاليا للطوف عليهم ثياب وعلى الثانى حسبتهم لؤلؤا عاليا لهم ثياب وعلى الثالث رأيتهم اهل ملك كبير عاليا لهم ثياب

**قوله** حملا على سندس بالمعنى يعنى الاصل ان يوصف المضاف لا المضاف اليه لكن اجرى خضر على المضاف اليه لكونه عبارة عن الثياب فى المعنى فكانه وصف به المضاف

**قوله** بوصل الهمزة والفتح اى وفتح القاف على انه غير منصرف لوزن الفعل والعلمية جعل علما لهذا النوع فهو علم الجنس كاسامة وفى الكشاف وقرئ واستبرق نصبا فى موضع الجر على منع الصرف لانه اعجمى وهو غلط لانه نكرة يدخله حرف التعريف تقول الاستبرق الا ان يزعم ابن محيصن انه قد يجعل علما لهذا الضرب من الثياب وقرئ واستبرق بوصل الهمزة والفتح على انه مسمى باستفعل من البريق وليس بصحيح ايضا لانه معرب مشهور بقرينة واصله استبره تم كلامه يعنى اذا كان معربا يراد به معناه المستعمل فى العجم فلا يكون علما وبمجرد وزن الفعل لايمنع الصرف

العجمى وهو غلط لانه نكرة يدخله حرف التعريف قوله ايضا هنا اشارة اليه وعلم من ذلك ان القرآءة فى خضر واستبرق على اربع مراتب كما ذكره المصنف ٢٢ * **قوله** (عطف على ويطوف عليهم) وصيغة المضى هنا لتحققه، ولان الحلية مقدمة على الطواف المتجدد فهى ماض بالنسبة الى الطواف وان كانا مستقبلين فى نفس الامر والتأخير فى الذكر اذ الطواف طواف الولدان باكواب واباريق فناسب ذكره عقيب قوله ويسقون فيها كأسا * **قوله** (ولا يخالفه قوله اساور من ذهب لامكان الجمع والمعاقبة والتبعيض فان حلى اهل الجنة تختلف باختلاف اعمالهم) لامكان الجمع بالقول بتعدد الاساور الكل والمعاقبة بلبس الذهب تارة والفضة اخرى كما هو عادة اهل الدنيا وهنا ذكر كونها من فضة وفى موضع آخر ذكر كونها من ذهب والتبعيض بان يكون اساور من ذهب فضة وفى ايديهم سواران من ذهب وفضة او المعنى بان يلبس بعضهم سوارا من ذهب وبعضهم الآخر سوارا من فضة قوله فان حلى اهل الجنة الخ يناسب المعنى الاخير * **قوله** (فلعله تعالى يفيض عليهم جزاء لما عملوه بايديهم حليا وانوارا تتفاوت تفاوت الذهب والفضة) وانوارا هكذا فى بعض النسخ فحينئذ يكون ذكرها استطرادا وفى بعضها سوارا وهو الظاهر ولا يبعد ان يراد بانوار الاساور وعبرت بها لكمال ضيائها وفرط نورها والتنبيه على ان ذهبها وفضتها مغايرتان لفضة الدنيا وذهبها بالحقيقة والمذهبة والاتحاد انما هو فى الاسماء كما مر توضيحه فى قوله "بآنية من فضة" الآية ولا يخالفه قوله تعالى ايضا فى سورة الفاطر "يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا" الآية لانه روى عن سعيد بن المسيب ليس من اهل الجنة احد الا فى يده ثلثة اسورة واحد من فضة واخر من ذهب والثالث من لؤلؤ فذلك قوله تعالى "يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا" ولم يتعرض له المص اما لانفهامه مما ذكره او لان لؤلؤا يحتمل عطفا على محل من اساور * **قوله** (او حال من ضمير عاليهم باضمار قد وعلى هذا يجوز ان يكون هذا للخدم وذلك للمخدومين) او حال عطف على قوله على ويطوف الخ جواب آخر للمخالفة ظاهرا كما قرره المص وذلك للمخدومين وذلك بان يكون عاليهم حالا من ضمير حسبتهم وهذا لا يقتضى ان يكون لابسهم السندس تحت الحسبان حتى يرد عليه وكيف ذلك وهم لا يسون حقيقة فان الحسبان فى حال من الاحوال لا يقتضى دخول الحال الاخرى تحت الحسبان وهو ظاهر ٢٣ * **قوله** (يريد به نوعا آخر يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك اسند سقيه الى الله عز وجل) بقرينة المقابلة والمراد بالنوعين المتقدمين ما مزج بالكافور وما مزج بالزنجبيل ولذلك اسند سقيهم الى الله تعالى وان كان مجازا عقليا وهذا علة انبة تفيد العلم بذلك قيل انه تقدم لهم الاطعمة والاشربة فاذا فرغوا اتوا هذا الشراب الطهور فاذا شربوا منه طهر بطونهم ورشح منهم عرقا بريح المسك وهو نوع من الشراب وهذا وجه آخر لكونه طهورا غير ما ذكره المصنف * **قوله** (ووصفه بالطهورية فانه يطهر شاربه عن الميل الى اللذات الحسية والركون الى ما سوى الحق فيتجرد لمطالعة جماله ملتذا بلقائه باقيا ببقائه وهى منتهى درجات الصديقين ولذلك ختم به ثواب الابرار) فانه يطهر شاربه هذا فى ابتداء الامر وقبل دخول الجنة لما روى عن على رضى الله تعالى عنه انه قال فى هذه الآية اذا توجه اهل الجنة الجنة مروا بشجرة تخرج من تحت ساقها عينان فيشربون من احديهما فيجرى عليهم بنضرة النعيم فلا تتغير ابشارهم ولا تشعث شعورهم ابدا ثم يشربون من الاخرى فيخرج ما فى بطونهم من الاذى ثم تستقبلهم خزنة الجنة فيقولون لهم سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين والا فاصحاب الجنة لا ميل لهم الى اللذات الحسية والركون الى ما سوى الحق بعد دخول ٢ الجنة ٢٤ * **قوله** (على اضمار القول والاشارة الى ما عد من ثوابهم) اى يقال لهم ان هذا الثواب العظيم من جميع ما ذكر كان لكم جزاء بمقتضى وعد الله تعالى وان كان عطاء وتفضلا محضا فى نفس الامر ٢٥ * **قوله** (وكان سعيكم) اى مساعيكم على ان الاضافة للجنس واذا كان مضافا الى الجمع مشكورا من الله اى مقبولا عنده مثابا عليه فان شكر الله تعالى الثواب على الطاعة * **قوله** (مجازا عليه غير مضيع) اشارة الى ما ذكرناه اجمالا ٢٦ * **قوله** (انا نحن نزلنا) تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى للحصر ردا لمن قال انه سحر او كهانة او شعر * **قوله** (مفرقا) بناء على ان التنزيل للتدريج وقد يستعمل فى النزول جملة كقوله تعالى "وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة" الآية * **قوله** (منجما لحكمة اقتضته) اى منزلا بحسب الوقايع والمصالح ولذا قال لحكمة اقتضته اى اقتضت التفريق والتنجيم ومن جملة الحكمة تسهيل حفظه وفهمه ولان نزوله بحسب



٢ قال تعالى "نزعنا ما فى صدورهم من غل" الآية
منه

**قوله** لامكان الجمع والمعاقبة هذا فى شخص واحد اى يجوزان يجمع واحد من اهل الجنة سوارين من ذهب وفضة معا وان ياخذ تارة ذهبا واخرى فضة على التعاقب والتبعيض فى اشخاص متعددة بان حلى واحد منهم سوار ذهب وآخر سوار فضة وقوله فان حلى اهل الجنة الخ بيان للتبعيض

**قوله** فلعله تعالى يفيض عليهم جزاء لما عملوه بايديهم حليا واساور وفى قوله بايديهم اشعار بان الله تعالى يجازى على كل عمل صدر من كل واحدة من الجوارح والاعضاء بما يناسب تلك الجارحة التى صدر منها ذلك العمل من الثواب والعقاب فان السوار مما يناسب الايدى وكذا جانب العقاب قال تعالى "ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيمة اعمى قال رب لم حشرتنى اعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى" وفى هذا المعنى الآيات والاحاديث كثيرة

**قوله** وعلى هذا يجوزان يكون هذا للخدم وذلك للمخدومين اى وعلى الوجه الاخير وهو ان يكون المعنى على التبعيض يجوزان يكون اساور الفضة للخدم واساور الذهب للمخدومين

**قوله** يريد به نوعا آخر يفوق على النوعين المتقدمين معنى النوعية مستفاد من تنكير شرابا والنوعان المتقدمان هما كأس كان مزاجها كافورا وكأس كان مزاجها زنجبيلا

**قوله** مفرقا منجما معنى التفريق مستفاد من صيغة التفعيل الموضوعة للتكثير فهى ههنا لتكثير الفعل



الوقايع يوجب مزيد بصيرة فى المعنى * **قوله** (وتكرير الضمير مع ان مزيد لاختصاص التنزيل به) اراد به انا نحن مع ان الخ اى تقديم الضمير وهو المسند اليه يفيد الاختصاص كما مر وتكريره مع انه تأكيد لهذا الاختصاص ليتمكن فى الذهن فضل تمكن فكلمة ان لمجرد التأكيد الاهتمام به لا لان المخاطب متردد فيه ادخال مع على ان لانهما اصل فى التأكيد واسناد التنزيل اليه تعالى مجاز لكونه امر به وتعديته بعلى لان التنزيل من فوق قوله تنزيلا لتأكيد التنزيل دفعا لتوهم المجاز او للتفخيم بواسطة التنكير ٢٢ * **قوله** (بتأخير نصرك على كفار مكة وغيرهم) فان له عاقبة حميدة الباء متعلق بالحكم والتأخير ليس عن وقته المقدر له بل التأخير عن الوقت الذى يظن انه وقت النصرة لاصرارهم على الكفر وفرط اذاهم وفى قوله بتأخير نصرك مسرة عظيمة وعلى فى على كفار متعلق بالنصر بتضمين معنى الغلبة الفاء فى فاصبر للسببية لان تنزيل القرآن مفرقا منجما لحكمة اقتضته ومن جملة الحكم تأخير النصر والاذن فى القتال الى وقته المقدر له سبب للصبر والامر بالصبر لحكم الله تعالى بالتأخير وقضائه ٢٣ * **قوله** (اى كل واحد من مرتكب الاثم اليه) كل واحد مفعول ولا تطع تفسير آثما او كفورا كلمة كل لاحاطة الاصناف لكن يوهم ان الاطاعة لواحد منهما الهما مساغ فالاولى طرح لفظة كل لكن بملاحظة العلة يندفع هذا الوهم فلا مفهوم واشار به الى ان الآثم غير الكفور لان العام اذا قوبل بالخاص يراد به ماوراء الخاص وان كلمة او ليس او بمعنى الواو كما صرح به العارف الجامى بل لاحد الامرين على ما هو الاصل والعموم مستفاد من وقوع الاحد المبهم فى سياق النفى لا من كلمة او قال صاحب التوضيح واذا استعمل فى النفى يعم كقوله تعالى "ولا تطع منهم آثما او كفورا" اى لا هذا ولا ذاك لان تقديره ولا تطع احدا منهما فيكون نكرة فى موضع النفى انتهى وهذا يؤيد ما قلنا من ان طرح كلمة كل فى قول المصنف اى كل واحد اولى حيث قال صاحب التوضيح لان تقديره ولا تطع احدا منهما وبعضهم حملها على معنى او واو لكن لا حاجة الى اخراجه عن اصلها كما عرفته قوله ولا تطع احدا منهما يدل على نهى الطاعة عن كل واحد وعن المجموع لما عرفت من انه للعموم ولا حاجة الى ما قيل من ان لا تطع احدا منهما يدل بمنطوقه على النهى عن اطاعة احدهما وفحواه على النهى عن اطاعتهما بالطريق الاولى نقل عن الزجاج انه قال او ههنا اوكد من الواو وعلم منه ان او فى الاباحة كجالس الحسن او ابن سيرين يدل على استحقاق كل منهما ذلك بالفضل والمزية فيدل على الاجتماع بالطريق الاولى والاباحة من الخارج وهو موافق لقول ابن الحاجب او لاثبات الحكم لاحد الامرين فيحتمل وضعا فان قامت قرينة على عدم المنع عن المعية فهى الاباحة وفيه تأمل والحاصل ان او فى اصلها لاحد الامرين هذا فى الاثبات ظاهر واما فى النفى وما فى حكمه من النهى فيفيد العموم لوقوعه فى سياق النفى كالنكرة المنفية وذلك بان يلاحظ عطف او كفورا على آثما ثم يسلط النفى عليه فيكون لنفى المردد لا للترديد فى النفى فيفيد عموم النفى لا نفى العموم كما اشار اليه المحقق فى التوضيح واليه اشار المصنف بقوله اى كل واحد من مرتكب الاثم ومن الغالى فى الكفر حيث عبر بالواو وتنبيها على انه لعموم النفى بالملاحظة المذكورة لا لان او بمعنى الواو وكلمة او ههنا لاحد الامرين قبل ملاحظة النفى فهى باقية على اصلها اذ عموم النفى بعد تسلط النفى عليها زائد واو حمل او على معنى الواو خرج او عن اصلها بالكلية ولا وجه له نعم المعنى على كون او بمعنى الواو مستقيم لكن يفوت هذه الدقة الانيقة مع اخراج او عن اصلها او حمل الكلام على الترديد فى النفى بان يلاحظ النفى اولا ثم الترديد ثانيا فسد المعنى خذ هذا البيان واشكر الاحسان * **قوله** (الداعى لك اليه) نبه على ان منشأ النهى عن اطاعة الاثم والكفور دعوتهم الى الاثم والكفر ولا يخالف هذا ما قيل ان تعليق الحكم بالمشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق اذ العلة هنا الاثم والكفر من حيث انهما يقتضيان دعوة صاحبهما غيره اليهما * **قوله** (ومن الغالى فى الكفر الداعى اليه) منفهم من صيغة المبالغة * **قوله** (او للدلالة على انهما سيان فى استحقاق العصيان والاستقلال به) قد عرفت وجهه مفصلا وان او لاحد الامرين وما عداه من المعانى بواسطة القرائن الخارجية ونفى المجموع مع ان او لاحد الامرين قد عرفت وجهه وكونهما سيان فى اصل الحظر ولا فالكفر اغلظ مما عداه من الاثم والاطاعة له اشنع بمراتب من اطاعة الاثم كما لا يخفى ثم النهى للامر بالدوام على ما كان عليه من عدم الاطاعة او نهى الامة عنهما كما مر نظيره غير مرة * **قوله** (والتقسيم باعتبار ما يدعون اليه) جواب سؤال مقدر بان يقال انه كلهم كفرة بقرينة منهم فما معنى التقسيم

**قوله** ومن الغالى فى الكفر معنى الغلو فى الكفر مستفاد من صيغة كفور فان معناه متبالغ فى الكفر ومعنى الدعوة فيهما مستفاد من لفظ لا تطع فان الاطاعة انما تكون بعد الدعوة المعنى لا تطعهما ان دعواك الى الاثم والكفر وقوله او للدلالة عطف على ما تضمنه ما قبله من معنى التعليل يعنى انما ذكر الآثم والكفور معطوفا احدهما على الآخر بكلمة او الدالة على ان المعطوف غير المعطوف عليه مع ان المراد منهما الكافر فانه لو قيل ولا تطع كافرا لادى المقصود لان ذكرهما اما لافادة نهى الاطاعة لكل واحد من مرتكب الاثم الداعى لك اليه او للدلالة على ان الآثم والكفور سيان فى استحقاق عصيانك له وعدم اطاعتك وفى الاستقلال به اى باستحقاق العصيان

**قوله** والتقسيم باعتبار ما يدعوانه اليه اى جعل الكفور قسيما للآثم ومقابلا له والمقاسمة باعتبار قسامة ما يدعوانه اليه وهو الاثم والكفر والا فلا تقابل بين الاثم والكفور ذاتا لانهما واحد ذاتا فان الكفور هنا هو الآثم وبالعكس

فى المنفى وهذا اشارة الى ان او هنا للتقسيم بالنسبة الى المنهى عنه وما اشار اليه بالواو فبالنظر الى النفى * **قوله** (فان ترتب النهى على الوصفين مشعر بانه لهما وذلك يستدعى ان تكون المطاوعة فى الاثم والكفر فان مطاوعتهما فيما ليس باثم ولا كفر غير محذور) قد عرفت وجهه آنفا قوله وذلك يستدعى الخ وهذا وان امكن المناقشة بان مقتضى القاعدة المذكورة عدم اطاعتهما لكونهما آثما او كفورا لكن قوله فان مطاوعتهما فيما ليس باثم الخ يدفع هذه المناقشة ٢٢ * **قوله** (وداوم على ذكره) اى الامر للدوام لانه عليه السلام لم يترك ذكره قوله بكرة واصيلا يراد بهما الدوام العرفى * **قوله** (اودم على صلوة الفجر والظهر والعصر فان الاصيل يتناول وقتيهما) اى المراد بذكر اسم ربك الصلوة مجازا وكونها صلوة الفجر مستفاد من البكرة والظهر والعصر من الاصيل فانه يتناول وقتيهما فانه قد يطلق على ما بعد الزوال ايضا والظاهر انه مجاز باعتبار المجاورة فانه اشار فى سورة الاحزاب الى ان البكرة اول النهار واصيل آخره فيكون جمعا بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند المصنف ومن لم يجوزه اعتبر عموم المجاز واشار المصنف الى ان الاسم مقحم حيث قال اولا وداوم على ذكره وثانيا بان المراد الصلوة مجازا وما اريد به الصلوة ذكره تعالى لا ذكر اسمه الا ان يتكلف ويقال ان الاسم عين المسمى وفيه كلام طويل فلا نتغلغل ٢٣ * **قوله** (وبعض الليل فصل له) اشار الى ان من للتبعيض فصل اى السجدة يراد بها الصلوة مجازا لكونها جزأ بحيث ينتفى الكل بانتفائه وهذا قرينة على ان المراد بالذكر الصلوة * **قوله** (واعل المراد به صلاة المغرب والعشاء) وانما قال واعل المراد به فان هذا وما قبله يقتضى ان هذه السورة نزلت بعد فرض الصلوات الخمس وكون السورة مكية وهى اختلافية فان بعضهم ذهب الى انها مدنية حتى قال ابن عادل انها مدنية عند الجمهور فحينئذ يكون المراد بالصلوة غير ذلك كالتهجد ٢ قدم البيان فى سورة المزمل * **قوله** (وتقديم الظرف لما فى صلاة الليل من مزيد الكلفة والخلوص) اى تقديمه للاهتمام وجه الاهتمام ما ذكره من مزيد الكلفة الخ وبهذا يتم ذكر الصلوات الخمس على الترتيب ٢٤ * **قوله** (وتهجد له) حمله عليه اذ ذكره بعد الصلوات الخمس وبهذا يتم المناسبة ولو حمل التسبيح على ظاهره لم يبعد اذ اصل التسبيح التنزيه ويطلق على العبادة القولية كالتهليل والتحميد ونحوهما وعلى العبادة الفعلية كالصلوة فانها يتضمن التنزيه عن سمات النقص * **قوله** (طائفة طويلة من الليل) اشارة الى ان التنوين للتبعيض وللبعض بحث فى كون التنوين للتبعيض فى سورة يس فى قوله تعالى "هذا صراط مستقيم" والتبعيض منفهم من التعبير بطائفة ولما كان التنوين للتبعيض كان طويلا صفة لبعض الليل اذ هو المراد فالطويل ليس صفة لليل حتى يقال انتصاب ليلا على الظرفية وطويلا نعت له ومعناه سبحه فى الليل الطويل فمن اين يفهم ما ذكره من المعنى فلا حاجة الى ان يقال ظاهران توصيف الليل بالطول ليس للاحتراز من القصر فان الامر بالتهجد يتناوله ايضا فهو لتطويل زمان التسبيح انتهى وهذا لا يتم الا بلا حظة كون المراد بعض الليل بواسطة التنكير فهو تطويل بلا طائل ٢٥ * **قوله** (ان هؤلاء) الكفرة المنفهم من قوله "ولا تطع منهم آثما او كفورا" يحبون الاستمرار وينهمكون زخارفهم ومشتهياتهم * **قوله** (امامهم ٣ اوخلف ظهورهم) لان الوراء ٤ من الاضداد يستعمل فى الامام والخلف كما فصله المصنف فى البقرة قدم الامام لان القيمة كذلك فاستعيرله من المكان قوله اوخلف ظهورهم مثل لاعراضهم عنه رأسا بالاعراض عما رمى به وراء الظهر لعدم الالتفات اليه ٢٦ * **قوله** (شديدا) اى شديدا ما فيه شدة بحيث يسرى شدته الى اليوم فصار اليوم ايضا فيكون مجازا فى النسبة * **قوله** (مستعار ٥ من الثقل الباهظ للحامل) بالموحدة والظاء المعجمة تفسير للثقل قيل انه تفسير بالاخفى يقال بهظه الحمل اذا اثقله فعجز عنه اوشق عليه حمله * **قوله** (وهو كالتعليل لما امر به ونهى عنه) ولذا صدر بان واختير اسم الاشارة للتحقير واختير صيغة المضارع فى المحبة المفيدة الاستمرار والاصرار وعبر بالمحبة دون الارادة كما هو المناسب لقوله ويذرون للتسجيل على فرط غباوتهم وشدة شكيمتهم حيث آثروا الفانية بالمحبة المفرطة على الباقية الصافية والمراد بما امر به ذكر الله تعالى والصلوة والتهجد والمراد بما نهى عنه اطاعة الآثم او الكفرة الشاملة لجميع المنهيات فهو نشر غير مرتب وحاصله واجتنب عن جميع المنهيات واشتغل بجميع المأمور به خلاف الكفرة الفجرة لان هؤلاء يرتكبون جميع المنكرات ويذرون جميع المأمورات لحبهم الدنيا العاجلة لعدم ايمانهم بالدار الباقية فالمحبة كناية عن انهماك الشهوات واتيان المنكرات قوله ويذرون عبارة عن عدم الاعتقاد بالآخرة

٢ سواء قيل بفرضية اولا فحينئذ يكون وسبحه على معناه الحقيقى منه

٣ وعلى الاول حال يوما وعلى الثانى ظرف ليذرون كذا قيل والاولى كونه ليذرون على الوجهين منه

٤ الاستعارة تصريحية كما هو تصريح كلام المصنف وجعلها استعارة مكنية وتخييلية بعيد منه

٥ ووراء فى الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلقه والى المفعول فيراد به ما يوارى به وهو قوامه ولذلك عد من الاضداد فتأمل فى استخراجه هنا منه

**قوله** وداوم على ذكره اودم على صلوة الفجر والظهر فسر الامر بالذكر بالامر بمداومته لحصول اصل الذكر فيه صلى الله تعالى عليه وسلم فالوجه ان يحمل الامر على طلب الدوام بين معنى الذكر على وجهين الاول حقيقة والثانى مجاز من باب ذكر الجزء وارادة الكل

**قوله** فان الاصيل يتناول وقتيهما وفيه نظر فان الاصيل الوقت بعد العصر الى المغرب كذا فى الصحاح

**قوله** وتقديم الظرف لما فى صلوة الليل من مزيد الكلفة والخلوص معنى التقديم فيد العناية والاهتمام بشان صلوة الليل

**قوله** وتهجد له طائفة طويلة جعل تنكير ليلا على التقليل والمعنى بعضا طويلا من الليل وهو ثلثاه او نصفه او ثلثه والقلة انما هى بالنسبة الى الكل لا بالنسبة الى سائر اجزائه فان ثلثى الليل قليل بالنسبة الى كله وكثير بالنسبة الى النصف والثلث وفيه نظر لان تنكير الاسم اذا كان للتقليل يراد به تقليل الافراد لا تقليل الاجزاء اللهم الا ان يجعل اجزاء الليل ليالى مجازا

**قوله** من الثقل الباهظ للحامل الباهظ من بهظه الحمل يبهظه بهظا اى اثقله وعجز عنه وهذا امر باهظ اى شاق

**قوله** وهو كالتعليل لما امر به ونهى عنه اى قوله ان هؤلاء الى آخره استئناف واقع جواب لما عسى يسأل ويقال عن علة امر الرسول عليه الصلاة والسلام بالذكر والتسبيح وعلة نهى الاطاعة للآثم والكفور





فهو كالعلة لما قبله فهو من عطف العلة على المعلول وانما قال كالتعليل الخ لعدم كونه علة صريحا ٢٢ * **قوله** (نحن خلقناهم) تقديم المسند اليه للحصر اى نحن خلقناهم لا غيرنا انفرادا او اشتراكا * **قوله** (واحكمنا ربط مفاصلهم بالاعصاب) اى الاسر فى اللغة الشد والربط فقوله واحكمنا معنى شددنا قوله ربط مفاصلهم معنى اسرهم بتقدير المضاف بقرينة ان الربط متعلق بها ومن شانها قوله بالاعصاب بيان ما يربط به دل عليه الربط التزاما كما دل على المفاصل كذلك ٢٣ * **قوله** (واذا شئنا اهلكناهم) نبه به على ان مفعول شئنا الاهلاك الدال عليه بدلنا اذ التبديل يستلزم الاهلاك او مفعوله التبديل كما هو المشهور فى مثله نحو قوله تعالى "ولو شاء لهديكم" اى ولو شاء هدايتكم وما ذكره المص حاصل معناه لكن قوله وبدلنا بالواو ويؤيد الوجه الاول * **قوله** (وبدلنا امثالهم فى الخلقة وشدة الاسر) اشار به الى ان المراد بالامثال انفسهم والتعبير بالامثال لكونهم امثالهم فى الخلقة ثانيا بعد الاهلاك وكونهم ترابا وعظاما وهذا يؤيد القول بان الاعادة جمع الاجزاء المتفرقة ولا يلايم القول باعادة المعدوم بعينه قوله وشدة الاسر اى قوة مفاصلهم بالاعصاب وفيه بيان لكونهم امثالهم فى الخلقة الثانية * **قوله** (يعنى النشأة الثانية) الاخرى فحينئذ يكون قوله نحن خلقناكم مع ظهوره لاثبات النشأة الاخرى كما مر غير مرة لان قوله تعالى "ويذرون" الخ بيان انهم ينكرون يوما ثقيلا ولذلك آثروا الحيوة الدنيا فردهم الله تعالى بالاشارة الى برهانه واثبته بما هو معلوم عندهم فظهر اتصاله بما قبله وعطف اذا شئنا عليه يؤيده وترك العطف لكونه دليلا لما قبله * **قوله** (ولذلك جيء باذا) اى ولكون المراد بالتبديل النشأة الثانية المحققة بدليل عبر باذا والفعل الدالة على التحقق وجعل فيه تبديل الصفات ٢ منزلة تبديل الذوات وفى اذا شئنا اشعار بان وقت التبديل غير متعين فى نفسه وانما هو موكول الى مشيئته كما سيصرح به المصنف فى سورة عبس * **قوله** (او بدلنا غيرهم ممن يطيع واذا لتحقق القدرة وقوة الداعية) جواب سؤال مقدر وهو ان هذا التبديل لم يقع ولم يشأ الله تعالى فالمناسب بالنظر الى مقتضى الظاهر وان شئنا كقوله تعالى "ان يشأ يذهبكم" الآية فاشار الى دفعه بان كلمة اذا هنا لتحقق القدرة والقوة الداعية الى ذلك التبديل لاصرارهم على المعاصى فكلمة اذا بالنسبة الى تحققها دون التبديل فهى الموافقة لمقتضى الحال فاختيرت على ان لانها مقتضى البلاغة واما مثل قوله تعالى "ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد" فبالنظر الى نفس التبديل فان هناك مقتضى الحال فعلم من كلام الشيخين ان اذا قد يكون لتحقيق ما فهم من الكلام لا لنفس الكلام فاحفظ هذا فان هذه القاعدة لم تذكر فى كتب البلاغة لكن اخره لان فيه نوع تكلف وتعقيد ولو قيل كلمة اذا ح بمعنى ان لم يبعد ٢٤ * **قوله** (الاشارة الى السورة) وهذا هو الظاهر معنى لانها كلها تذكرة غير مختص ببعض دون بعض * **قوله** (او الآيات القريبة) وهو الظاهر لفظا لقربها وكلمة هذه للاشارة الى القريب لكن لما كان جهة المعنى راجحة قدم الاول ووجه اشارة السورة مع بعدها اما لان بعض اجزائها وهو الآيات القريبة قريب وهذا كاف فى هذا مثل قولك هذا الشهر وهذه السنة او لكمال اتقانها حيث ذكرت الى هنا وانتقش معناها فى الاذهان فكانت كالمشاهد القريب وهذا التأويل لازم فى الثانى غاية الامر انه قريب من المعنى الحقيق وتذكرة بمعنى مذكرة ولكمالها حمل عليها المصدر او اريد بها الحاصل بالمصدر لم يبعد والتنوين للتفخيم ٢٥ * **قوله** (فمن شاء) اى ان يتعظ كذا فسره فى سورة المزمل فمفعول شاء ليس مضمون الجزاء كما هو الظاهر المتعارف * **قوله** (تقرب اليه بالطاعة) فالسبيل مستعار للطاعة فانها سبيل معنوى ومعنى الاتخاذ التقرب وهذا تمثيل هنا ٢٦ * **قوله** (وما تشاؤن ذلك الا وقت ان يشاء الله مشيئتكم) اى المفعول اتخاذ السبيل اليه تعالى "الا وقت ان يشاء الله مشيئتكم" قوله ذلك قيده به ليظهر ارتباطه بما قبله قوله الا وقت ان يشاء الله اشارة الى ان المصدر حينى وهو منصوب على الظرفية بتقدير المضاف وهو الوقت كما صرح به قوله مشيئتكم مفعول ان يشاء الله هذا بناء على مذهبه وهو مذهب الاشعرى فيكون مشيئة العبد بخلقه ومشيئته وهو جبر متوسط وما له جبر محض اذ حينئذ يكون العبد مجبورا فى مشيئته وارادته الجزئية وان قالوا نحن مختارون فى افعالنا ومذهب الامام ابى منصور الماتريدى ان الارادة الجزئية امر اعتبارى لا وجود له فى الخارج وانه غير مخلوق وليست بمشيئة الله تعالى بل هى صادرة من العبد فلا يلزم كون العبد خالقا لها لما عرفت من انها امر اعتبارى لا وجود لها فى الخارج حتى تحتاج الى الخالق فلا يلزم

٢ كما قيل فى قوله تعالى وبدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب منه

**قوله** ولذلك جيء باذا فان اذا موضوعة لما هو المحقق وقوعه والنشأة الثانية من الامور المحقق وقوعها

**قوله** واذا لتحقق القدرة وقوة الداعية يعنى الظاهر على هذا الوجه ان يقع كلمة ان لا كلمة اذا لان تبديل العاصين بالمطيعين فى الدنيا مشكوك فحقه ان يجاء بان ليفرض كما يفرض ما لا تحقق له واما التبديل بالمعنى السابق وهو تبديل امثالهم فى شدة الاسر فى النشأة الاخرى فمحقق لا بد منه فحقه ان يجاء بان لكن جيء اذا على الوجه الثانى نظرا الى تحقق القدرة وقوة الداعية والتبديل على الوجه الاول التغيير فى الصفات ولذلك قال فى شدة الاسر لان الذات المحشورة هى هذه الذات وعلى الوجه الثانى بمعنى التغيير فى الذات ولذلك بين قوله غيرهم بقوله ممن يطيع والوجه الاول اوفق للمقام لان الآية واردة عقيب قوله ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا انكر عليهم ركونهم الى هذه العاجلة التى لا طائل تحتها بحيث بلغ الى المحبة الذاتية وذهولهم عما هو مصيرهم اليه من الامر المهول بحيث بلغ الى ان جعلوه كالشيء المتروك المنسى ثم قال نحن خلقناهم وشددنا توصيل اعضائهم ليشتغلوا بعبادتنا عن الالتفات الى الغير ويشكروا تلك النعمة ولا بد ان نفكك هذا التركيب ونحل هذا التوثيق ثم نعيده كما هو الآن فى شدة الاسر وحقق ذلك بقوله ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا

٢٢ ❁ ان الله كان عليما ❁ ٢٣ ❁ حكيما ❁ ٢٤ ❁ يدخل من يشاء فى رحمته ❁ ٢٥ ❁ والظالمين
اعدلهم عذابا اليما ❁ ٢٦ ❁ بسم الله الرحمن الرحيم والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا
فالفارقات فرقا فالملقيات ذكرا ❁



ان يكون مريدها خالقا فالمعنى على هذا المسلك وما تشاؤن اتخاذ السبيل مشيئة بحيث تقدرون على كسبه وتحصيله فى وقت من الاوقات الاوقت مشيئة الله خلقه وتحصيله اذ لا دخل لمشيئة العبد الا فى الكسب وانما التأثير والخلق لمشيئة الله تعالى وتقدير مفعول الا ان يشاء الله على وجه قررناه موافق لتقدير مفعول وما تشاؤن دون ما اختاره المصنف فلا تغفل ومن اراد توضيح هذا المرام فليراجع الى المقدمات الاربع لصاحب التوضيح * **قوله** (وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر يشاؤن بالياء) وهو الموافق لما قبله وفى قرآءته بالتاء التفات ٢٢ * **قوله** (بما يستأهل كل احد) يستأهل بالهمزة ويجوز ابدالها الفا اى بما يستحق واصل معناه يصير اهلا وهذه العبارة مما وقعت فى كلام الفصحاء فلا يلتفت الى انكار البعض ثم المراد باستحقاق كل احد استحقاقه بجعل الله تعالى لا استحقاقه بذاته حتى يقال انه لا يلايم المذهب الحق ٢٣ * **قوله** (لا يشاء الا ما يقتضيه حكمته) لانه تعالى راعى الحكمة فى فعله ومشاءه تفضلا لا وجوبا وكذا فى لم يفعله فى شاءه وخلقه ففيه حكمة ومنفعة وان لم نطلع عليه واشار الى الفرق بين العلم والحكمة وان مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم فقد يراد به ايقان العلم واتقان العمل وقد يراد به المحكم لمبدعاته فعيل بمعنى المفعل وقد يراد به لا يفعل ولا يشاء الا ما فيه حكمة بالغة ومصلحة نافعة وهو المراد هنا ٢٤ * **قوله** (يدخل من يشاء فى رحمته بالهداية والتوفيق للطاعة) يدخل من يشاء صيغة المضارع للاستمرار قوله من يشاء فيه تنبيه على ان التوفيق واللطف ليس بواجب بل هو بفضل فى رحمته فى احسانه وهو الايمان فانه فرد كامل من افراد الرحمة ولذا قال بالتوفيق الخ او فى جنة كقوله تعالى "فاما الذين ابيضت وجوههم ففى رحمة الله" الآية وهو ابلغ من قوله يرحم من يشاء من عباده والجملة مقررة لما فهم من قوله "ان الله كان عليما حكيما" ولذا اختير الفصل ٢٥ * **قوله** (نصب الظالمين بفعل يفسره اعدلهم) والمراد بالظالمين الكافرون اذ الشرك ظلم عظيم وغير الاسلوب تنبيها على ان كفرهم داء اصابهم بسوء اختيارهم وعدم تأملهم واختير الجملة الاسمية لتدل على دوام عذابهم هذا على قرآءة الرفع وقرآءة النصب لما ذكره من تناسب الجمل فى الفعلية وهو من المحسنات لكن لم تكن مطابقة فى الماضوية لانه اريد المبالغة فى الثانى ببيان تحققه دون الاول اذا نكتة مبنية على الارادة وكذا الكلام فى عدم تناسبها فى الفعلية فى قرآءة الرفع حيث اريد التنبيه على دوامها دون الاول وان كان دائما ايضا وهذا القول يؤيد كون المراد بالرحمة الجنة واذا اريد بها رحمة الدنيا فالكلام فيه صنعة الاحتباك * **قوله** (مثل اوعد او كافأ ليطابق الجمل المعطوف عليها وقرئ بالرفع على الابتداء) مثل اوعد ولم يقدر المذكور بعينه لانه يتعدى باللام وقرئ بالرفع فى الشواذ وهى لابن الزبير * **قوله** (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة هل اتى كان جزاؤه على الله جنة وحريرا) موضوع كسائره الحمد لله على اتمام ما يتعلق بسورة الدهر والانسان والصلوة والسلام على افضل من اوتى البيان من بنى عدنان * وعلى آله واصحابه ذوى العرفان والايقان * اللهم ارزقنا جنة وحريرا * واسقنا شرابا طهورا * ونور قلوبنا بالاخلاص والنية الصالحة تنويرا * تمت بعونه تعالى وقت الضحى من يوم الاربعاء فى شهر جمادى الاولى فى سنة ١١٩٢

( سورة المرسلات )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

* **قوله** (سورة المرسلات مكية وآيها خمسون) مكية بلا خلاف الا ان بعضهم استثنى منها آية وهى قوله واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ولا خلاف فى عدد آياتها ٢٦ * **قوله** (اقسم بطوائف من الملائكة) اظهارا لشرافتهم قوله بطوائف اشارة الى ان صحة الجمع بالالف والتاء لكونها مؤولة بالطوائف ولا يكفى فى ذلك تقدير موصوفها الملائكة لان واحده ملك مرسل ويقال فى جمعه ملائكة مرسلون والطائفة فرقة يمكن ان يكون حافة حول الشئ من الطوف واقلها ثلثة وقيل واحدا والاثنان والملائكة هنا غير معلوم عددا وايضا المراد اما ارضية او سماوية والظاهر ان بعضها ارضية وبعضها سماوية نبه عليه المصنف فى البقرة * **قوله** (ارسلهن الله باوامره) فالمرسلات بمعنى الماضى لكنه للاستمرار قوله باوامره جمع امر مقابل النهى اكتفى بالامر لانه يدل على النهى كدلالة الحر على البرد فى قوله تعالى تقيكم الحر * **قوله** (متابعة)



**قوله** مثل اوعد او كافأ ليطابق الجمل المعطوف عليها فان الجمل المعطوف عليها الواردة فى حق اهل الجنة منبئة عن الوعد لهم بالثواب والمكافأة بالنعيم المقيم فالانسب فى مقابليهم الوعيد بالعذاب والمكافأة بالعقاب * تمت السورة الحمد لله على توفيق الاتمام وعلى الرسول اكمل السلام * اللهم معتصما بك ومستفيضا من نورك اشرع واقول

( سورة المرسلات مكية وآيها خمسون )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

**قوله** اقسم بطوائف من الملائكة قيل انما قال بطوائف ليؤذن بان المرسلات جمع المرسلة يعنى المرسلات جمع المرسلة بمعنى الطائفة المرسلة لان واحده ملك مرسل فعلى هذا الفاءآت لعطف الصفات لا لعطف الذوات والمعنى اقسم بطوائف الملائكة اللاتى ارسلن فعصفن ونشرن ففرقن فالقين كما فى قوله * يالهف زيابة للحارث الصابح فالغانم فالآيب بمعنى صبح فغنم فآب والفاء تدل على ترتيب معانيها فى الوجود



معنى عرفا اشار به الى انه بمعنى المتابعة على هذا التقدير وانتصابه على الحال كما سيجئ مع احتمال آخر والباء اما للتعدية اذا كان الامر بمعنى الموحى به كقوله ارسلته بالهدية والظاهر انها للملابسة ٢ قال المصنف فى تفسير قوله تعالى "انا ارسلناك بالحق" اى ملتبسا به اشارة الى ان الباء للملابسة فقوله هنا بالاوامر كقوله بالحق فلا وجه لكونها للتعدية بحسب الظاهر وما قيل من انه يجوز ان يكون للملابسة بمعنى انه امرها بالذهاب والمرسل غير مذكور حينئذ لا يكون من الاكتفاء فغير سديد لما عرفت من ان قوله بالحق الباء فيه للملابسة والمراد به القرآن المشتمل على الاوامر والنواهى والمرسل به مذكور بلا ريب * **قوله** (فعصفن عصف الرياح فى امتثال امره) فيه اشارة الى ان العاصفات استعارة مصرحة بمعنى المسرعات او شبهت بالرياح فى شدة السرعة فيكون استعارة مكنية وتخييلية وعطف بالفاء ليدل على ان السرعة عقيب الارسال بلا تأخير مع السببية وفيه مدح لهم بانهم سارعوا فى الاجابة بلا انفصال من الارسال والى ذلك اشار بقوله فى امتثال امره والمراد بالامر هنا ما فهم من الارسال لا فى قوله ارسلهن الله باوامره فان المراد بها اوامره بالانسان كما يدل عليه قوله فالقين الى الانبياء واضافة امره الى الفاعل والمفعول متروك اى امره تعالى الملائكة بتبليغ الاوامر والنواهى الى الانبياء بالذات والى الامة بالواسطة * **قوله** (ونشرن الشرايع فى الارض) اشار به الى ان مفعول الناشرات محذوف وقدر الشرايع دون الاوامر تنبيها على العموم كما مر فى الارض بيان الواقع فالنشر على هذا بمعنى الاشاعة وعطف بالواو لعدم تعقيبه لان الاشاعة بعد الوحى والواو لا يقتضى الترتيب * **قوله** (او نشرن النفوس الموتى بالجهل بما اوحين من العلم) فعلى هذا يكون النشر بمعنى الاحياء مجازا اذ هو عبارة عن العلم كما قال من العلم اخره لان النشر شايع فى الاشاعة والوجهان متقاربان اذ الاشاعة انما تكون بتكميل النفوس الناقصة وكذا احياء النفوس الجاهلة بالعلم يستلزم اشاعة الشرايع فى وجه الارض وان كان الاول اعم لعمومه بالنسبة الى النفوس الكاملة لازدياد كماله ولذا قدمه لكن المقصود احياء النفوس * **قوله** (ففرقن بين الحق والباطل) ففرقن من الثلاثى بين الحق وهو ملة الاسلام والباطل وهو الشرك وهذا الفرق ايضا بالوحى والعطف بالفاء اذ الفرق يعقب النشر على المعنيين * **قوله** (فالقين الى الانبياء عليهم السلام ذكرا عذرا للمحقين او نذرا للمبطلين) والفاء هنا للترتيب الذكرى كما صرح به الفاضل السعدى فى قوله تعالى "ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ" لعل سره ان المقصود من الالقاء الى الانبياء الفرق المذكور وقيل المعنى فالمريدات الفرق فالارادة مقدمة على الالقاء وقيل المراد نفس الفرق وهو مقدم على الالقاء والمتأخر عنه العلم بالفرق والكل تكلف وكان المحشى نسى ما ذكره فى الآية المذكورة قوله ذكرا مفعول فالقين قوله عذرا الخ والظاهر من كلامه انه بدل من ذكرا وسيجئ توضيحه وتأخير الالقاء فى الذكر مع انه مقدم على النشر للاعلام بانه غاية للالقاء ومقصود منه وقد عرفت ان الواو لا يقتضى الترتيب فى الوقوع والظاهر ان العطف من قبيل عطف الصفة على الصفة تنزيلا لتغاير الصفات منزلة تغاير الذوات ولم يلتفت الى ما قاله الزمخشرى وهو قوله وطوائف منهن نشرن فانه يشعر بان الواو فى قوله والناشرات الاستئناف لبيان انه قسم آخر من طوائف الملائكة فانه خلاف الظاهر ولا باعث للعدول عن العطف والقول بانه يمكن حمل كلام المصنف عليه ضعيف لان قوله فى تفسير المرسلات ارسلهن الله تعالى باوامره يأبى عنه لما عرفت من ان الاوامر التكاليف للانسان ولعل مراد الزمخشرى بقوله باوامره الامر للملائكة بتدبير الامور ولهذا حمل والناشرات على طوائف اخر منهن وهم ينشرون الشرايع لكنه بعيد اذ فيه نوع تعقيد * **قوله** (او بآيات القرآن المرسلة بكل عرف الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) عطف على قوله بطوائف من الملائكة اى او اقسم بآيات القرآن اظهارا لكمال شرافته ولم يقل او بالقرآن مع انه المراد لان الجمع لا يناسبه وان امكن توجيهه بانه لاشتماله الآيات جمع قوله المرسلة اى المنزلة قوله بكل عرف اى بكل معروف اذ العرف على هذا بمعنى المعروف وهذا بيان حاصل المعنى لا اشارة الى انه منصوب بنزع الخافضة وان كان له مساغ ولا ينافيه كلامه الآتى فى بيان اعرابه لانه لم ينبه عليه هناك اكتفاء بالاشارة اليه هنا والكل مستفاد من الخارج اذ شأن القرآن ذلك واو بالاحالة الى القياس * **قوله** (فعصفن سائر الكتب والاديان بالنسخ) متعلق بقوله فعصفن لان معناه اذهبن مجازا مرسلا اذ عصف الرياح وهبوبه يذهبن بعض الاشياء فيكون لازماله

٢ كما اختاره المحشى الفاضل سعد

**قوله** او بآيات القرآن عطف على بطوائف من الملائكة وكذا قوله او بالنفوس او بالرياح

**قوله** باوامره متابعة معنى التتابع مستفاد من الفاءآت

* قوله ( ونشرن آثار الهدى والحكم فى الشرق والغرب وفرقن بين الحق والباطل ) آثار الهدى الخ اختار كون النشر بمعنى الاشاعة لشهرته اونشرن الموتى بالجهل بهدايته بل هذا المعنى اقرب من الاول وفرقن بين الحق وكذا فرقن بين المحق والمبطل تركه لاستلزامه الاول ولوقال ففرقن الخ كاقال فى الاول لكان اولى والقول بانه اشارة الى انه بمعنى الواو ليس بسديد اذ معنى الترتيب والتعقيب متحقق فيه * قوله ( فالقين ذكرا الحق فيما بين العالمين ) اشار به الى ان المراد بالذكر ذكرا لحق ليعلم المكلفون و يعملون به و يجتنبون عن الباطل والمراد بالعالمين المكلفون من الثقلين * قوله ( او بالنفوس الكاملة المرسلة الى الابدان لاستكمالها ) اى اواقسم بالنفوس اى الارواح المرسلة الى الابدان هذا بناء على ان الارواح مجردة كاصرح به فى اواخر سورة آل عمران وهذا مسلك الحكماء وشرذمة قليلة من المتكلمين واختاره المصنف وفيه مقالات كثيره والمراد بالكمال بالقوة القريبة الى الفعل كايدل عليه قوله لاستكمالها فان الظاهر ان الضمير راجع الى النفوس لاالى الابدان فلا اشكال بانه يستلزم كون نفوس الانبياء والاولياء كاملة كملها الله تعالى قبل تعلقها بالابدان و يأباه حالة الطفولية قوله لاستكمالها اشارة الى معنى عرفا فالمعنى والنفوس الكاملة اى المخلوقة على وجه يستعد لقبول الكمال المرسلة اى المتعلقة بالابدان اوالحالة لها عرفا اى لاجل معرفة الحق وتمييزه عن الباطل واستكمالها بتلك المعرفة والعمل بموجبه فيكون عرفا منصوبا على العلية وقيد النفوس بالكمال لان النفوس الناقصة لاتكون مقسما بها ولاالنفوس المطلقة ايضا الاان تكون متحققة فى ضمن النفوس الكاملة فيرجع الى ماذكره المصنف * قوله ( فعصفن ماسوى الحق ) اى اذهبنه بالتأمل فى الادلة العقلية والنقلية وفيه تنبيه على ان المدرك النفس الناطقة بتعلقها بالابدان لتحصيل الكمال وعدم توقفها على الابدان فى كونها مدركة بعد تحصيل الكمال ومفارقتها عن الابدان * قوله ( ونشرن اثر ذلك فى جميع الاعضاء ففرقن بين الحق بذاته والباطل فى نفسه فيرون كل شئ هالكا الاوجهه ) فحينئذ يكون الاعضاء صالحة عاملة ماخلق له ففرقن بين الحق بذاته اى المتحقق بذاته وهو واجب الوجود بذاته والباطل اى الفانى والمعدوم فى نفسه اى مع قطع النظر عن علته فانه بالنظر اليها موجود واجب وجوده بالغير فيرون اى فيعلمون كل شئ هالك الاوجهه الاذاته تعالى هذا تفريع على ماقبله وتفصيل له ونبه به على ان معنى قوله تعالى «كل شئ هالك الاوجهه» كل شئ حال وجوده معدوم بالنظر الى ذاته مع قطع النظر الى استناده الى علته الاوجهه وذاته وكذا معنى قوله تعالى «كل من عليها فان» وهذا غير الذى ذكر فى معناه وهو كل شئ هالك اى معدوم بالفعل بعد وجوده وكذا معنى الفناء الا ذاته تعالى فانه باق ازلا وابدا ولما كان مااختاره هنا ابلغ وافاد ان وجوده كلاوجود بل هو فى حكم العدم اكتفى به هنا * قوله ( فالقين ذكرا بحيث لايكون فى القلوب والالسنة الاذكر الله ) فالمراد بالذكر حينئذ ذكر الله تعالى قلبا ولسانا والذكر بكسر الذال وان كان شايعا فى الذكر اللسانى لكنه قد يستعمل فى الذكر بالقلب والذكر فى الاحتمال الاول الوحى وفى الثانى ذكر الحق ضد الباطل والعطف فى هذين الاحتمالين ايضا عطف الصفات على الصفات والفاء فى قوله فالفارق لايحتاج الى التمحل فى هذين الاحتمالين بخلاف المعنى الاول * قوله ( او برياح عذاب ارسلن فعصفن ) اى اواقسم برياح عذاب فالموصوف المقدر للمرسلات هى الرياح اذالارسال شايع فى العذاب ارسلن الى الكفار فعصفن اى فهبن بشدة فاهلكن المجرمين * قوله ( ورياح رحمة نشرن السحاب فى الجو ) اشاربه الى ان قوله والناشرات استئناف مع عطف فيكون المراد طائفة اخرى من الرياح فلاجرم انها رياح رحمة ولم يعكس اذالعصف يناسب الرياح للعذاب فيكون عطف العاصفات عطف الصفة على الصفة وعطف الناشرات عطف الذات على الذات وعطف الفارقات والملقيات من قبيل عطف الصفة * قوله ( ففرقن فالقين ذكرا اى تسبين له فان العاقل اذاشاهد هبوبها وآثارها ذكر الله تعالى وتذكر كمال قدرته ) ففرقن اى السحاب على البقاع حيث اراد الله تعالى قوله اى تسببن له نبه به على ان اسناد الالقاء اليها مجاز عقلى كابينه بقوله فان العاقل دون الغافل اذاشاهد هبوبها سواء كان رياح العذاب اورياح الرحمة و بهذا الاعتبار تستحق ان تكون مقسمابها وايضا رياح العذاب للكافرين رياح رحمة للمؤمنين اذاخلاء الارض عن الكفر والظلم نعمة لنا اخره لان فيه مجازات كثيرة مع ان كون رياح العذاب مقسمابها يحتاج الى التكلف كماعرفته فان القسم بالشئ لاظهار شرافته وتقديم الاول ثم وثم وجهه ظاهر

قوله ونشرن اثر ذلك اى اثر الحق فى الاعضاء

قوله ارسلن الاحسان والمعروف والعرف يجئ بمعنى الاحسان الذى وصوله الى السائل معروف من المحسن لتعوده به قال الشاعر

له حاجب عن كل عيب يشينه

وليس له عن طالب العرف حاجب



٢٢ ۞ عذرا اونذرا ۞ ٢٣ ۞ انما توعدون لواقع ۞ ٢٤ ۞ فاذا النجوم طمست ۞ ٢٥ ۞ واذا السماء فرجت ۞ ٢٦ ۞ واذا الجبال نسفت ۞



* قوله ( وعرفا اما نقيض النكر ) اى مايخالفه فالمراد بالنقيض معناه اللغوى فالعرف المعروف المستحسن من الافعال الجميلة والمنكر مايكون قبيحا من الافعال اوممايقوم مقامها من التروك الخ وهذا المعنى منتظم للوجوه المذكورة كلها كاعرفته وان تفاوت من وجه فانه معتبر فى كل منها مايناسبه والظاهر ان يكون المراد بيان معناه واعرابه على الوجه الاخير ولذا لم يشر الى معناه فى قوله اورياح عذاب ارسله بخلاف الوجوه المتقدمة فانه اشار الى معناه واعرابه فيها لكن الراجح كونه بيانا على الوجوه كلها * قوله ( وانتصابه على العلة اى ارسلن للاحسان والمعروف ) على العلة بمعنى الحكمة والمصلحة الاحسان حاصل المعنى والمعروف اصل المعنى ولوعكس لكان اولى وقد عرفت ان قهر الاعداء احسان للاولياء * قوله ( او بمعنى المتابعة من عرف الفرس وانتصابه على الحال ) كافى الوجه الاول من عرف الفرس اى بشعره فانه متابع وارسال الرياح مشابه له فى التتابع فحينئذ يكون الكلام من قبيل التشبيه البليغ اشار اليه بقوله عن عرف الفرس وقد عرفت انه منصوب بنزع الخافض فى احتمال كون المراد آيات القرآن فالاحتمال فى اعرابه ثلثة على سبيل التوزيع ٢٢ * قوله ( مصدران لعذر اذا محا الاساءة وانذر اذاخوف ) لعذر لف ونشر مرتب اذامحا الاساءة اى ازالها وهذا تفسير باللازم اذاصل معناه الاعتذار و بيان العذر وانذر اى نذرا مصدرا نذر اى اسم مصدر كالسلام بمعنى التسليم فلااشكال بان نذرا من الثلاثى فكيف يكون مصدرا للافعال * قوله ( اوجمعان لعذير بمعنى المعذرة ) هو مصدر ميمى وعبر به ليظهر مغايرته للعذر والجمع لاختلاف انواعهما بحسب اساءة الافعال و يجوز تثنية المصدر وجمعه حين يقصد الانواع والاجناس وهذا فى المآل واحد والتغاير بينه وبين ماقبله بحسب المفهوم * قوله ( ونذير بمعنى الانذار ) اى النذر جمع نذير بمعنى الانذار لابمعنى المنذر * قوله ( او بمعنى العاذر والمنذر ) اى عذر جمع لعذير بمعنى العاذر ونذرا جمع نذير بمعنى المنذر وقدم الاحتمال الاول لظهوره لانه يناسب العلية * قوله ( ونصبهما على الاولين بالعلية ) اى على المصدرية بالعلية اى بالعلة التحصيلية وكذا كونه جمعا لان مآله معنى المصدرية لكن الظاهر انه مصدر ولذا قدمه * قوله ( اى عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين ) اى عذرا للمحقين المعتذرين الى الله تعالى بالتوبة النصوحة سواء كان التوبة عن الكفر اوعن سائر المعاصى والمبطلين هم المصرون على الشرك والمعاصى والعامل فيهما الملقيات اذاكان المراد بالملقيات النفوس الفاضلة فالعلية غير ظاهرة وفى باقى الاحتمال اسناد العذر الى الملقيات اماحقيقة اومجاز فلاتغفل قوله ونذرا للمبطلين اشارة الى ان او بمعنى الواو * قوله ( اوالبدلية من ذكرا على ان المراد به الوحى ) فيكون بدل البعض لان الوحى يعمه وغيره والرابط محذوف اى عذرا منه الخ * قوله ( اومايعم التوحيد والشرك والايمان والكفر ) اى على ان المراد به مايعم التوحيد الخ فيكون حينئذ بدل الكل من الكل لان التوحيد والايمان اعذار والشرك والكفر انذار اذالمراد بالوحيد الترغيب فى التوحيد وبالشرك التنفير عنه فيكونان فعلا لفاعل الفعل المعلل فان العذر والنذر فعلان للملقيات كاعرفته حيث قال مصدران لعذر اذامحا الاساءة الخ والموصوفة الملقيات واو مجازا والانذار والتخويف صفتها وهو ظاهر * قوله ( وعلى الثالث بالحالية ) اى على كونهما جمعا للعاذر والمنذر بالحالية لكونهما مشتقين بخلاف كونهما مصدرين فان كونه حالا يحتاج الى التأويل بالمشتق فيطول المسافة وكونه حالا بلاتأويل للمبالغة لايناسب هنا * قوله ( وقرأهما ابوعمرو وحمزة والكسائى وحفص بالتخفيف ) اى بسكون الذال فيهما والباقون قرؤهما بالمثقل اى بضم الذال فيهما ٢٣ * قوله ( جواب القسم ومعناه ان الذى توعدونه من مجئ القيمة كائن لامحالة ) جواب القسم ولذا تلقى بان ومعناه ان الذى توعدونه اى لفظة ما موصولة وكتابته متصلة لانه وقع هكذا فى المصاحف العثمانية وكان حقها ان تكتب منفصلة كافى اكثر المواضع قوله من مجئ القيمة بقرينة مابعده قوله كائن معنى لواقع لامحالة مستفاد من التأكيدات كلمة ان والتعبير باسم الفاعل الدال على تحقق وقوعه لانه حقيقة فى الحال اتفاقا فيفيد التعبير به التحقق فى الماضى ولام الابتداء فى الخبر ٢٤ * قوله ( محقت اواذهب نورها ) اى محقت اى محيت عن محالها وتساقطت متفرقة اواذهب نورها وان لم تكن مزالة عن مقرها وكلا الاحتمالين ثابت فى الازمنة المتفرقة والشمس والقمر داخلان فى النجوم والفاء فى فاذا النجوم للتفريع والتفصيل لما اجمل فى قوله انما توعدون لواقع وتفريع عليه ٢٥ * قوله ( صدعت ) اى شقت كقوله تعالى «اذ السماء انشقت» بالغمام ٢٦ * قوله ( كالحب ينسف بالمنسف ) اى جعلت كالرمل قوله كالحب اشارة اليه ثم ارسل

٢ كما اختاره الفاضل السعدى  منه

قوله او بمعنى المتابعة من عرف الفرس اى متابعة كشعر العرف قيل اصله متتابعة كتتابع شعر العرف فحذف متابعة وبقى كتتابع ثم حذف الكاف فبقى تتابع شعر العرف ثم حذف التتابع ثم الشعر فبقى عرفا

قوله وعلى الوجه الثالث بالحالية اى وعلى ان يكون عذرا بمعنى العاذر والمنذر يكون نصبهما على الحالية من الضمير فى الملقيات اى عاذرين ومنذرين قال ابو البقاء المعنى معذرين ومنذرين

قوله محقت ومحيت قال الراغب المحق النقصان ومنه المحاق فى آخر الشهر اذا محق الهلال يقال محقه اذانقصه واذهب بركاته قال تعالى يمحق الله الربا ويربى الصدقات وقال ويمحق الكافرين

قوله كالحب ينسف قال الجوهرى المنسف هو ماينسف الطعام وهو شئ طويل منصوب الصدر اعلاه مرتفع والانسب منه ان يكون من النسف بمعنى القلع وفى الصحاح قال ابوزيد نسفت البناء نسفا قلعته وانتسف الشئ اقتلعه

عليها الرياح فتفرقها كذا قاله فى سورة طه المنسف آلة النسف وهو التفريق وازالة اجزائها ٢٢ * قوله (عين لها وقتها الذى يحضرون فيه للشهادة على الامم بحصوله) وفى الكشاف التوقيت هنا تبيين الوقت الذى فيه شهادة الرسل اى الانبياء وتعدية الشهادة بعلى لتضمنها معنى المراقبة كما صرح به فى قوله تعالى *ويكون الرسول عليكم شهيدا* او يحمل على الشهادة على عدم الاطاعة * قوله (فانه لايتعين لهم قبله) لانه من المغيبات ولايعلمها الا الله تعالى قوله بحصوله اى تبيين وقت حضورهم لهم من جملة علامات قيام الساعة وقال الزمخشرى ان معنى اقتت بلغت مقامها الذى كانت تنتظره وتحقيقه ان التوقيت اذا كان معنى التعيين والتحديد للوقت لايوقع على الذوات الا باضمار لان الموقت الحدث لا الجثث ويجئ بمعنى كونه منتهيا الى وقت محدود فيقع عليها بدون اضمار اذا كان بينهما ملابسة وجعل هذا هو الوجه لان القيمة وقت شهادة الرسل لاوقت تبين فيه وقت شهادتهم وحضورهم واذا الرسل اقتت الخ يقتضى لذلك لان اذا اكرمتنى اكرمتك زمان اكرام المخاطب مداول اذا سواء كان معمول الجزاء اولا قيل هذا زبدة مافى الكشف فقوله الذين يحضرون للشهادة اشارة الى الوجه الاول والمعنى واذا حضور الرسل للشهادة على الامم اقت بحصوله اى عين له وقته بحصوله فهذا من علامات قيام الساعة كاخواته من انطماس النجوم واما تعيين الوقت الذى يحضرون للشهادة بدون حصول فهو فى الدنيا فلا اشكال بانه تعالى لما ذكر ان الدين لواقع شرع بعده ماوقع فيها من علامات قيامها فوقت حضور الرسل للشهادة كان بيانها حاصلا فى الدنيا اذ المراد كما عرفته البيان بحصوله وتحققه وذلك مثل قوله تعالى *يوم يجمع الله الرسل* الآية وقوله بلغت بالتشديد وصيغة المجهول او بالتخفيف والمعلوم اشارة الى الوجه الثانى فمعنى اقتت ليس بمعنى تعيين الوقت وتبيينه حتى يحتاج الى الاضمار بل بمعنى بلغت ميقاتها الذى الخ فهذا متحقق فى الذوات والجثث غير مختص بالحدث ووجه ترجيح الزمخشرى عدم الاحتياج الى الاضمار والمصنف ٢ اخره ورجح الاول اذ الاضمار حين ظهور القرينة شائع فى كلامهم وكون علامات قيام الساعة بمعنى هو الظاهر الا يرى ان العلامات هو الطمس وفروج السماء والنسف والمناسب هنا تعيين الوقت بوقوعه * قوله (وقرأ ابوعمرو وقتت على الاصل) لان اقتت وقتت لانه من الوقت والهمزة مبدلة من الواو وهو امر مطرد ٣ ٢٣ * قوله (اى يقال لاى يوم اخرت وضرب الاجل للجمع وهو تعظيم لليوم وتعجيب من هوله) اى يقال اى هذا مقدر بقول هو جواب اذا واللام متعلق لقوله اجلت اخر لرعاية الفاصلة ومعنى اجلت اخرت وقيل هو حال من مرفوع اقتت قوله وضرب الاجل للجمع توضيح معنى اجلت وهو تعظيم لليوم اى الاستفهام للتعظيم وضمير اجلت راجع الى الامور المتعلقة بالرسل والمعنى ليوم عظيم اخرت الامور المتعلقة بالرسل وهو تعذيب الكفرة وتحقيرهم وتعظيم المؤمنين وتعجيب من هوله وهذا لازم المعنى اذ تعظيم اليوم مستلزم للتعجيب من هوله فلا جمع بين المعنيين المجازيين * قوله (ويجوز ان يكون ثانى مفعولى اقتت على انه بمعنى اعلمت) اى يكون قوله تعالى لاى يوم الخ مفعولا ثانيا لاقتت فلا يقدر القول ومنه ينكشف وجه آخر لقوله اقتت غير الوجهين المذكورين فلا يحتاج الى التمحل المذكور ٢٤ * قوله (بيان ليوم التأجيل) ولذا ترك العطف ويجوز ان يكون بدلا من لاى يوم اجلت باعادة العامل ويسمى يوم القيمة يوم الفصل لانه وقع فيه القضاء بين الخلايق والفصل القضاء والفرق بين المحسن والمسئ والفصل الفرق ٢٥ * قوله (وما ادريك مايوم الفصل) مامبتدأ ادريك خبره اى اى شئ جعلك داريا فوضع الظاهر موضع المضمر لزيادة تهويل وماخبر ويوم الفصل مبتدأ وقيل بالعكس والجملة معلقة * قوله (من اين تعلم كنهه ولم تر مثله) تعلم انت ولاغيرك كنهه ولم تر مثله ففيه تهويل يوم الفصل جدا ٢٦ * قوله (اى بذلك) اى يوم الفصل اشارة الى الاتصال بمابعده والمراد بالتكذيب انكاره * قوله (وويل فى الاصل مصدر) لافعل له ولما كان المراد به التحسر والهلاك هنا وفى مثله قال فى الاصل مصدر وقيل المراد به واد اوجبل فى جهنم قال المصنف فى البقرة فمعناه ان فيها موضعا يتبوؤ فيه من جعل له الويل ولعله سماه بذلك مجازا لكن الظاهر حمله على ظاهره وعدم الاشتغال بتأويله لانه مروى عن النبى عليه السلام من طرق صححها السيوطى وروى محى السنة مرفوعا الى النبى عليه السلام انه قال الويل واد فى جهنم يهوى

٢ وقيل فيه شائبة كون الشئ ظرفا لنفسه لان قوله فيه الضمير فيه راجع الى وقتها وانت خبير بان مثل هذا كثير الاستعمال وليس فيها كون الشئ ظرفا لنفسه نعم قول الزمخشرى لان القيمة وقت بشهادة الرسل لاوقت تبين فيه وقت شهادتهم وبما يوهمه لكن ذكر الوقت لاحاجة اليه ولذا اسقطه المصنف ولم يكن فى كلام الزمخشرى سريحا بل زاده صاحب الكشف على مانقله عنه بعضهم سعد

٣ كما فى احدانا فى وحدانا واجوه فى وجوه وادور فى ادور سعد

قوله بحصوله فانه لا يتعين لهم قبله اى اقتت وعين وقتها بحصوله اى بحصول ذلك الوقت ووجوده اى تعيين وقتها انما هو بحصوله لا بتعينه قبله فان لم يتعين قبله بطريق الوحى اوغيره

قوله اوبلغت ميقاتها قال صاحب الكشاف والوجه ان يكون معنى وقتت بلغت ميقاتها الذى كانت تنتظره وهو يوم القيمة وانما اختار هذا الوجه لان توقيت الشئ قد يكون بمعنى تحديده وتعيين وقته وقد يكون بمعنى جعل الشئ منتهيا الى وقته المحدود والوجه الاول مبنى على ان يكون معنى اقتت تحديد وقت الرسل وتعيينه فيحتاج حينئذ الى اضمار معنى الفعل لان تعين الوقت لا يقع على الذوات فان الوقت انما هو الاحداث لا الجثث ولذا اخذ معنى الحضور فى تفسير هذا الوجه حيث قال عين لها وقتها الذى يحضرون فيه للشهادة والوجه الثانى مبنى على ان يكون معناه جعل الشئ منتهيا الى وقته وعبر عنه بقوله اوبلغت ميقاتها الذى كانت تنتظره فعلى هذا لا يحتاج الى الاضمار لان التوقيت بهذا المعنى يقع على الذوات اذا كان بينها وبين ذلك الوقت ملابسة ولرجحان الوجه الثانى وجه آخر وهو ان ليس القيمة وقتا يتعين فيه وقت الرسل الذى يحضرون فيه للشهادة بل هى نفس ذلك الوقت ويلزم على الاول نظرا الى الظاهر ان يكون وقت القيمة غير وقت تعيين الرسل للشهادة لان اذا بمعنى الوقت فيكون معنى واذا الرسل اقتت وفى وقت عين فيه وقت الرسل للشهادة اقتت وانما قلنا نظرا الى الظاهر لان الوقت الذى عين فيه وقت الرسل هو وقت الرسل فبحصول الاول حصل الثانى لانه هو ان يكون الوقت الاول زمانا ممتدا والوقت الثانى بعضا منه فيجوز ان يكون الاول ظرفا لتعيين الثانى واشار القاضى رحمه الله الى هذا المعنى بقوله بحصوله ولا يلزم هذا التكلف فى الوجه الثانى قال الطيبى وانما كان هذا هو الوجه لان قوله تعالى *انما توعدون لواقع* مجمل يشتمل على يوم القيمة واماراتها فقوله فاذا النجوم طمست الى قوله ليوم الفصل تفصيله ثم ذكر متى يقع فقال فاذا النجوم طمست ولا ارتياب انه تعالى يخبر عن وقوعها وبلوغ ميقاتها وحضور الرسل والشهداء ح فيها وليس الكلام فى تعيين وقتها للرسل وانما فسر اجلت فى هذا الوجه بقوله تاخرت ليناسب بلوغ الميقات وذكر فى الاول ان التأجيل من الاجل والتأقيت من الوقت ليناسب اقتت فى كونهما لبيان الوقت قال الجوهرى التوقيت تحديد الوقت يقال وقته ليوم كذا قوله وهو تعظيم لليوم وتعجيب من هوله معنى التعظيم والتعجيب مستفاد من معنى الاستفهام الدال عليه كلمة اى يقال جاءنى رجل اى رجل اى كامل فى الرجولية

( فيه )



فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره * قوله (منصوب باضمار فعله عدل به الى الرفع) هذا لايناسب ماذكره فى البقرة من انه مصدر ٢ لافعل له قال ابوحيان واما وال فمصنوع عدل عنه الى الرفع وجعل مبتدأ مع كونه نكرة لان المقصود منه الدعاء وان كان جملة خبرية وهو طلب من ذاته تعالى ان يجعل لهم ويلا وهلاكا كقوله تعالى *قاتلهم الله* وفيه مبالغة عظيمة وان جعل علما للوادى فيكون معرفة والتنوين تنوين التمكن * قوله (للدلالة على ثبات الهلاك للمدعو عليه) نبه به على ان المراد بالويل التحسر والهلاك واشار به فى اثناء التقرير الى وجه كونه مبتدأ وماذكره مسوغ لكون النكرة مبتدأ مثل سلام عليكم ولامخالفة فيه للكشاف فيكون المعنى فويل من جهتنا لهم ولايصح هنا مايقال فى سلام عليكم اى سلام لى عليكم على ان معنى سلام لى عليكم سلام واقع من قبلى نازل عليكم لان السلام القائم بى عليكم * قوله (ويومئذ ظرفه اوصفته) ظرفه اى يتعلق به لانه مصدر فى الاصل اومصدر بمعنى الهلاك وفائدته بيان هوله التام لان ماوقع فى اليوم العظيم عظيم بخلاف الهلاك الواقع فى الدنيا اوصفته لوقوعه بعد نكرة على مااختاره المصنف ولو جعل علما تعين الاحتمال الاول ٢٢ * قوله (الم نهلك الاولين) انكار النفى واثبات المنفى اى قد اهلكناهم * قوله (كقوم نوح وعاد وثمود وقرئ نهلك من هلكه بمعنى اهلكه) قراءة شاذة من هلكه المتعدى خلاف المشهور ٢٣ * قوله (ثم نحن نتبعهم نظراءهم ككفار مكة) قدر المبتدأ ليتضح به الاستئناف على العادة فى امثاله وليس بمعطوف على ماقبله والا يكون مجزوما كما سيجئ فيكون مقطوعا عما قبله ويستأنف به الكلام على وجه الاخبار عما سيقع فى المستقبل ويؤيده قرآءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ثم سنتبعهم وكلمة ثم ليس بمتعارف فى الاستئناف وانما المتعارف هو الواو والمراد الاستئناف النحوى لا البيانى والظاهر انه معطوف على جملة الم نهلك الاولين * قوله (وقرئ بالجزم عطفا على نهلك فيكون الآخرين المتأخرين من المهلكين كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم السلام) اى قرآءة شاذة قوله من المهلكين اى فيما مضى لان لم تقلب المضارع ماضيا واما فى قرآءة الرفع وهى متواترة فهم من المهلكين فى المستقبل فيكون وعيدا لاهل مكة من كفارهم كاهلاكهم فى بدر ٢٤ * قوله (مثل ذلك الفعل) اشارة الى ماقبله فيكون الكاف للتشبيه وذلك مفعول مطلق اى نفعل بالمجرمين فعلا مثل ذلك الفعل لكون فعلهم مثل فعلهم والاتحاد فى السبب يقتضى الاتحاد فى المسبب اواشارة الى مابعده فيكون الكاف للعينية وقدمر هذا الكلام غير مرة ٢٥ * قوله (بكل من اجرم) اى اللام للاستغراق وانه للوصول والمجرمين بمعنى الماضى وبعلم حال من يجرم بدلالة النص ٢٦ * قوله (بآيات الله وانبيائه فليس تكريرا وكذا ان اطلق التكذيب اوعلق فى الموضعين بواحد لان الويل الاول لعذاب الآخرة وهذا للاهلاك فى الدنيا مع ان التكرير للتوكيد حسن شايع فى كلام العرب) اشارة الى عدم التكرار كما صرح به فليس بتكرار وكون المقدر آيات الله الخ بقرينة ان اهلاكهم لذلك وكذا ليس بتكرار ان اطلق التكذيب هنا اذ المطلق غير المقيد قوله وهذا للاهلاك فى الدنيا لايلايم قوله يومئذ والحمل على يوم الدنيا بعيد ٢٧ * قوله (من نطفة مذرة قذرة ذليلة) والتنكير للتحقير مذرة اى فاسدة وقذرة اى نجسة ذليلة معنى مهين وكون النطفة نجسة مذهبنا دون مذهب الشافعى فمعنى قذرة عنده كريهة ٢٨ * قوله (هو الرحم) ومانقرر فى الرحم ليس ماء الرجل وحده بل ماؤه وماء المرأة كما مر فى قوله تعالى *انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج* الآية معنى فى قرار مستقر مكين حصين وهو فى الاصل صفة لمستقر وصف به المحل مبالغة كما عبر عنه بالقرار فان الرحم ليس بقرار بل مستقر فيه ٢٩ * قوله (الى مقدار معلوم من الوقت قدره الله تعالى للولادة) اقله ستة اشهر واكثره سنتان عندنا واكثر الوقوع تسعة اشهر ٣٠ * قوله (فقدرنا على ذلك) اى قدرنا من القدرة اى فقدرنا على خلقه فى احسن صورة بديعة فى اى صورة نشاء وهذا يناسبه قوله فنعم القادرون * قوله (اوفقدرناه) اى فقدرنا بتخفيف الدال يجوز ان يكون من التقدير فان قدر من الثلاثى قد يجئ بمعنى قدر من التقدير فالمراد تقدير خلقه * قوله (ويدل عليه قرآءة نافع والكسائى بالتشديد) اشارة الى قوته حيث عبر بالدلالة دون التأييد كما فى اكثر المواضع فحينئذ يكون معنى فنعم القادرون فنعم المقدرون والمعنيان متقاربان لانه تعالى بين اولا خلقهم ثم بين ان ذلك بقدرتنا وكل شئ كان بالقدرة يكون بالتقدير وبالعكس ( ٣١ نحن ) ٣٢ * قوله (بقدرتنا على ذلك)

٢ الا ان يقال ان مراده اضمار فعل من غير لفظه مثل اهلكه الله اهلاكا سعد

قوله وويل فى الاصل منصوب باضمار فعله هذا تصحيح لوقوع النكرة مبتدأ مثل سلام عليك اصله اسلم سلاما حذف الفعل واقيم المصدر مقامه ثم عدل من النصب الى الرفع للدلالة على معنى الثبات والدوام وجاز وقوعه مبتدأ لتخصصه بالمسلم والمعنى سلامى عليك كذا ههنا تخصص ويل بنسبته الى فاعل الفعل المقدر الذى هو ساد مسده ولايبنى منه فعل اذ ليس فى كلام العرب فعل معتل الفاء والعين ولكن المقدر الناصب له هو فعل مرادف له مثل هلك وامثاله فيكون من باب قعدت جلوسا

قوله ثم نحن نتبعهم نظراءهم تقدير نحن اشارة الى ان جملة نتبعهم الاخرى ليست معطوفة على جملة الم نهلك الاولين لان العطف يوجب ان يكون المعنى اهلكنا المجرمين ثم اتبعناهم الآخرين فى الهلاك وليس المعنى كذلك لان اهلاك الآخرين لم يقع بعد فوجب ان تكون جملة مستأنفة هذا على ان يكون المراد بالآخرين كفار مكة واما اذا اريد بالآخرين المهلكون المتأخرون عن المهلكين الاولين يجوز العطف والجزم قال الطيبى هذه القراءة اى القراءة بالرفع معناها التهديد والوعيد لكفار مكة بخلاف القراءة بالجزم لانه اخبار عن اتباع قوم شعيب ولوط وموسى وقوم نوح وعاد وثمود فى الاهلاك وقوله وكذلك نفعل بالمجرمين تذييل اقول معنى التهديد مستفاد من القرآءة بالجزم ايضا لان الاخبار عن طوايف المجرمين بانا اهلكناهم قوما بعد قوم وقرنا بعد قرن بسبب اجرامهم تهديد اى تهديد للمجرمين الحاضرين وقت الاخبار به لاسيما قد ذيل بقوله وكذلك نفعل بالمجرمين

قوله بآيات الله وانبيائه متعلق التكذيب هنا ايات الله وانبيائه لدلالة قوله الم نهلك الاولين ثم نتبعهم الآخرين وكذلك نفعل بالمجرمين على ذلك من حيث ان ذلك الاهلاك لهؤلاء المهلكين انما كان لاجل تكذيبهم انبياء الله وآياته وجعله فيما تقدم بيوم الفصل بقرينة ذكر يوم الفصل قبله فقوله فليس تكريرا مبنى على تغاير متعلق التكذيب فى الموضعين وقوله وكذا ان اطلق الخ معناه وكذلك لايكون تكريرا ان اطلق التكذيب بان الواقعان فى الموضعين واتحدا فى الحقيقة ولم يقدر لهما متعلق اصلا وكذا لايكون تكريرا ولو قدر لهما فى الموضعين متعلق واحد لتغاير الويلين فى الموضعين فى العلة فان الويل الاول معلل بعذاب الآخرة والثانى

قوله كافة باتيانه الفوقانيتين بالاهلاك فى الدنيا

اوعلى الاعادة بقدرتنا اشارة الى ارتباطه بماقبله وانه ليس بتكرار والمشركون وان لم يكذبوا قدرته على ذلك لكن تكذيبهم قدرته على الاعادة مستلزم لتكذيبهم القدرة على ابتداء الخلقة والالزم التناقض لان الاعادة اهون عليه بالنسبة الى علمهم كما اشير اليه فى اواخر سورة يس قوله اوعلى الاعادة نوع ايماء الى ماذكرناه وبالجملة ذكر هذا الوعيد عقيب هذا الانعام اشارة الى انهم كفروا هذه النعمة التى لامزيد عليها وهى خلقهم شريفا مكرما من ماء مهين قذرة مذرة ٢٢ ❊ قوله (المْ نجعل الارض) شروع ٢ فى بيان النعم الخارجة اثر بيان النعمة الانفسية وهى تتضمن نعما كثيرة ❊ قوله (كافتة اسم لما يكفت اى يضم ويجمع كالضمام والجماع لمايضم ويجمع) اى اسم جنس كما هو المتبادر وقيل اواسم آلة لان فعالا كثرفيه ذلك كما مر تحقيقه فى امام قوله اى يضم فيه تنبيه على ان الكفت فى اللغة الضم والجمع يقال كفت الشئ كفتا اذاضمه ❊ قوله (اومصدر نعت به) بوزن صراف نعت به الارض حيث حمل عليه والحمل فى قوة النعت كعكسه للمبالغة فى كون الارض كافتة اى ضامة وجامعة وهذا وجه ثان معطوف على قوله اسم الخ ❊ قوله (اوجمع ٣ كافت كصائم وصيام او كفت وهو الوعاء اجرى على الارض باعتبار اقطارها) اوجمع كافت اسم فاعل كقيام جمع قائم اوجمع كفت ٤ اسم جامد وهو الوعاء ٥ فالوجوه اربعة قدم الراجح ثم الراجح قوله اجرى على الارض مع انها مفرد جواب سؤال مقدر قوله باعتبار اقطارها توجيه الجمع باعتبار وجهى الجمع واما قيل المْ نجعل هنا اى المْ نخلق على وجه لان فى الجعل التضمين اى جعل الشئ فى ضمن شئ آخر ٢٣ ❊ قوله (منتصبان على المفعولية) الظاهر ان ناصبه كفاتا على الوجوه الاربعة لكن اذاجعل اسما واسم آلة لايعمل فحينئذ انتصابه بفعل من لفظه واليه اشار الزمخشرى حيث قال وبه انتصب احياء وامواتا كانه قيل كافتة احياء وامواتا او بفعل مضمر يدل عليه وهو تكفت والمعنى كافتة احياء كثيرة على ظهرها وامواتا كثيرة جدا ❊ قوله (وتنكيرهما للتفخيم) اى للتعظيم وكونه للتفخيم لاينافى الكثرة اى احياء لايحصون وامواتا لايعدون فلا اشكال بان النكرة للفرد المنتشر فيكون المعنى ان الارض تكفت بعض الاحياء والاموات وليس كذلك كما اشير اليه فى الكشاف فالواضح ان يقال ان التنوين للتكثير مثل ان له لابلا ❊ قوله (اولان احياء الانس ٦ وامواتهم بعض الاحياء والاموات) وهذا الجواب بناء على تسليم ذلك ولامحذور فيه اذالمراد احياء الانس بقرينة قوله المْ نجعل الارض مسوق لتعداد النعم على الانس اذالخطاب فيما قبله ومابعده للانس وهذا على وفق قانون المناظرة حيث قدم الجواب المنعى على الجواب التسليمى ❊ قوله (اوالحالية) عطف على المفعولية ❊ قوله (من مفعوله المحذوف للعلم به وهو الانس) اى من مفعول كفاتا قوله وهو الانس لماعرفت من ان الكلام مسوق لبيان النعم عليه والمعنى كفاتا للانس حال كونهم احياء وامواتا وقدعرفت ان عمل كفاتا اذالم يكن اسما جامدا اواسم آلة فيعمل اذاكان مصدرا اوجمع كافت ❊ قوله (اوبنجعل على المفعولية وكفاتا حال) اى منتصبان بنجعل على انه مفعول ثان بتقدير مضاف اى ذات احياء واموات وهو تكلف ولذا اخره وكفاتا اى على هذا التقدير حال من الارض ❊ قوله (اوالحالية) اى هما منتصبان على الحالية ❊ قوله (فيكون المعنى بالاحياء ماينبت وبالاموات مالاينبت) فيكون المعنى بتشديد الباء اى المقصود اى على هذين الوجهين الاخيرين بالاحياء ماينبت الخ اى مجازا وهذا الاحتمال لم يتعرض له صاحب الكشاف ولاصاحب الارشاد لكمال ضعفه مع وجود الاحتمال الراجح الخالى عن التكلف ٢٤ ❊ قوله (جبالا ثوابت طوالا) ثوابت اى رواسى بمعنى الثوابت والموصوف المحذوف الجبال قوله طوالا معنى شامخات وهنا كلام فى اوائل سورة الرعد ❊ قوله (والتنكير للتفخيم اوللاشعار بان فيها مالم يعرف ولم ير) كالجبال التى فى الارض الغير المعمورة والجزائر العامرة فالتنكير بالنسبة اليه واما القول بانه كالجبال السماوية فلا يلائم قوله وجعلنا فيها اى فى الارض على ان الجبال السماوية غير معلوم قوله تعالى من جبال فيها الخ المراد بها السحاب ٧ على الوجه الظاهر وقيل وان مايرى منها بعض منها فالتنكير فيها للبعض للاشعار بان منها مالم يعرف ولم ير وهذا لايوافق كلام المصنف لان مراده التنوين للتنكير وبين وجهه بان بعضا منها لم يعرف فيكون نكرة ولوكان للبعض لم يكن التنوين للتنكير وماذكره القيل خلاف ظاهر كلام المص وان صح فى الجملة ٢٥ ❊ قوله (بخلق الانهار والمنافع فيها) فالاسقاء مجاز لخلق الانهار ويؤيده قوله تعالى وجعل فيها رواسى وانهارا

٢ وبهذا علم وجه تقديم الاول ولم يعطف لانه نوع آخر مغايرله وايضا فيه على انه نعمة على حيالها

٣ بكسر الكاف وسكون الفاء كقدح وقداح منه

٤ فالكفات على هذا يكون بمعنى الاوعية منه

٥ على تأويل الارض بالمكان او بالنسب كذاقيل منه

٦ لان بعض الحيوان يكفته الهواء و بعضه الآخر يكفته الماء منه

٧ قال المصنف هناك من جبال من قطع عظام تشبه الجبال فى عظمها اوجمودها منه

قوله منصوب على المفعولية اى منصوبان على انهما مفعولا كفاتا اى جما احياء وامواتا ومنصوبان بفعل مضمر يدل عليه كفاتا وهو تكفت اى تكفت احياء وامواتا اى تجمعهما والمعنى تكفت احياء على ظهرها وامواتا فى بطنها فعلى هذا يكون الحيوة والموت فى احياء وامواتا على الحقيقة سواء كانا مفعولى كفاتا او يكفت قال ابو البقاء احياء مفعول كفاتا اوالمفعول الثانى لجعل اى جعلنا بعض الارض احياء بالنبات وكفاتا على هذا حال

قوله وتنكيرهما للتفخيم قال صاحب الكشاف هو من تنكير التفخيم فكانه قيل تكفت احياء لايعدون وامواتا لايحصرون على ان احياء الانس وامواتهم ليسوا بجميع الاحياء والاموات يعنى ان التنكير يدل على البعضية ولاينافيه التفخيم نظرا الى انه بعض غير محصور كثرة والقاضى رحمه الله جعل كونه للبعضية قسيما لكونه للتفخيم حيث قال اولان احياء الانس وامواتهم بعض الاحياء والاموات

قوله اوالحالية من مفعوله المحذوف والمعنى تكفتكم احياء وامواتا فعلى هذا يكون احياء وامواتا على الحقيقة

قوله اوبنجعل على المفعولية اى اواحياء وامواتا منصوبان بنجعل على المفعولية وكفاتا حال والمعنى المْ نجعل الارض احياء وامواتا كافتة لهما اى جامعة وعلى هذا يكون الحيوة والموت على المجاز

قوله اوالحالية عطف على المفعولية اى اونصبهما بنجعل على الحالية من مفعوله الاول وهو الارض ومفعوله الثانى كفاتا اى المْ نجعل الارض كفاتا حال كونها احياء وامواتا اى حال كونها منبتة وغير منبتة وعلى هذا ايضا يكون الحيوة والموت على التجوز





وذكره هنا لان الجبال سبب لتولد الانهار والاسقاء وماء اسم جنس متشابه الاجزاء يشمل القليل والكثير فراتا قامعا للعطاش من فرط عذوبته اذالتقدير ماء عذبا فراتا ٢٢ ❊ قوله (بامثال هذه النعم) قدمر وجهه من انه ليس بتكرر وان ذكر الوعيد عقيب ذكر النعمة لتكذيب الكفرة تلك النعمة وكفرانهم بها ٢٣ ❊ قوله (اى يقال لهم انطلقوا ٢٤ من العذاب) اى يقال لهم انطلقوا قدر القول ليرتبط بماقبله يعنى هذا حكاية مايقال لهم فى يوم القيمة وهو انطلقوا الخ اثر وعيدهم العذاب بسبب تكذيبهم النعم وكفرانهم المؤدى الى تكذيب العذاب وعن هذا قال المصنف من العذاب مع ان ماسبق تكذيبهم النعم ٢٥ ❊ قوله (خصوصا وعن يعقوب انطلقوا على الاخبار من امتثالهم للامر اضطرارا) خصوصا اى انطلقوا الى ظل خصوصا وعن يعقوب هو احد الروايتين عنه على الاخبار اى بصيغة الماضى فحينئذ يكون استئنافا بيانيا جواب سؤال مقدر بانه هل يمتثل الامر فاجيب بانهم امتثلوا الامر اضطرارا ولذا ترك العطف واوتى بالفاء فقيل فانطلقوا بيانا لشدة سرعتهم الى الامتثال لكان له وجه وجيه وله نظائر كثيرة قال تعالى "قال القها ياموسى فالقاها" الآية اذالنكتة مبنية على الارادة ٢٦ ❊ قوله (يعنى ظل دخان جهنم لقوله تعالى وظل من يحموم) ظل دخان جهنم اى ظل هو دخان جهنم فالاضافة بيانية ولذا قال لقوله وظل من يحموم واليحموم دخان اسود فهو استعارة تهكمية بتشبيه مايعلو من الدخان بالظل لتنزيل التضاد منزلة التناسب بواسطة التهكم مثل قوله تعالى "فبشرهم بعذاب اليم" اى نزل تعذيب الدخان بترويح الظل تنزيلا له منزلة الترويح بواسطة التهكم فشبه الدخان بالظل فى افادة الراحة فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه فيكون استعارة مصرحة تهكمية ٢٧ ❊ قوله (يتشعب لعظمه كما ترى الدخان العظيم يتفرق ذوائب) وهذا من خواص المشبه به فيكون ترشيحا والاستعارة مرشحة قوله يتفرق ذوائب اى يتفرق تفرق الذوائب على نهج التشبيه البليغ ❊ قوله (وخصوصية الثلث اما لان حجاب النفس عن انوار القدس الحس والخيال والوهم) لان حجاب النفس العاصية عن انوار القدس اى عن عالم الغيب الذى هو عبارة عن التوحيد وعن معارف الله تعالى الحس اى الحواس الخمس الظاهرة وثبوتها بالاتفاق واما الحس المشترك فذهب الفلاسفة وشرذمة قليلة من اصحابنا والمراد بالخيال القوة المتخيلة والوهم اى القوة الوهمية يريد به انه لما كان الحجب ثلثة جعلت الشعب بعددها والمصنف اقتدى فيه بالامام الرازى وتفسير القرءآن بمثل هذه النكتة ذلة تحتاج الى توبة واوقيل انه لما كان الكفار اعرضوا عن التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان جعلت الشعب بعددها لكان احسن البيان والاولى تفويض علمه الى الملك المنان ❊ قوله (اولان المؤدى الى هذا العذاب هو القوة الواهمة) اى ولان المؤدى الى سبب هذا العذاب هذه القوى الثلثة اذالم تكن مهذبة منقادة للعقل اذلا يوجد شر من الانسان الابتوسط هذه القوى الثلثة كما بينه فى قوله تعالى "وينهى عن الفحشاء والمنكر" ❊ قوله (الحالة فى الدماغ والغضبية التى فى يمين القلب والشهوية التى فى يساره ولذلك قيل شعبة تقف فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره) الحالة فى الدماغ الخ وماذكره من المحال للقوى الثلثة فليس بيقين فالاولى عدم التعرض بمثل ذلك فى العلوم الشرعية ٢٨ ❊ قوله (تهكم بهم) لان الظل يكون ظليلا اى مظلا يحفظ من الحر فالمعنى لاظليلا اى لايظل من الحر لانه ليس بظل حقيقة بل عين الحر فتسمية الدخان ظلا يكون استهزاء بهم ويزداد به المهم وعذابهم وعن هذا قال ولايغنى من اللهب ❊ قوله (ورد لما اوهم لفظ الظل) من ان لهم راحة فان لفظ الظل اوهمه فى اول الامر فنفى هذا الاحتمال بقوله لاظليل الخ فيكون من قبيل التكميل والاحتراس ٢٩ ❊ قوله (وغير مغن عنهم من حر اللهب شيئا) اى ذلك الظل عنهم قيد به اذ الكلام فى شأن المكذبين من حر اللهب بتقدير المضاف لكن لاحاجة اليه وفيه اشارة الى ان لاظليل صفة الظل ولا بمعنى غير اى غير ظليل وغير مغن قوله شيئا مفعوله المحذوف ومغن بمعنى مفيد وقيل تعديته بمن لتضمنه معنى ابعد لان المغنى عن الشئ يباعده كما ان المحتاج الى الشئ يقاربه فصح ان يعبر عن اغناء شئ عن ابعاده ولايخفى عليك ان هذا لايجرى فى مثل قوله تعالى "ان الظن لايغنى من الحق شيئا" بل المعنى فى مثله لايفيد اوغير مفيد فلا تغفل ٣٠ ❊ قوله (اى كل شررة كالقصر فى عظمها ويؤيده انه قرئ بشرار) اى كل شررة كالقصر نبه به على ان شرر اسم جنس فى حكم الجمع واحده شررة كتمر وتمرة والمراد هنا كل واحد واحد منه لا المجموع من حيث المجموع لانه انسب بمقام التهديد وابلغ بالوعيد الاكيد قوله فى عظمها وجه الشبه قوله بشرار بالجمع بفتح الشين جمع

قوله على الاخبار اى قرأ يعقوب انطلقوا بفتح اللام على صيغة الماضى على انه اخبار عن وقوع انطلاقهم لاانشاء كما فى القراءة بكسر اللام

قوله تهكم به ورد لما اوهم لفظ الظل معنى التهكم مستفاد من قوله الى ظل ومعنى الرد من قوله لاظليل اما الاول فان امر اهل النار بالانطلاق الى الظل الذى هو موضع الاستراحة فيه تهكم وسخرية فكانه قيل انطلقوا الى الظل فاستريحوا فيه واما الثانى فان وصف الظل بلا ظليل نفى عنه معنى الاستراحة التى تطلب منه وتطمع فيه وفى الكشاف لاظليل تهكم وتعريض بان ظلهم غير ظل المؤمنين يعنى ادمج فى معنى ظل لاظليل معنيين احدهما التهكم بهم لان مفهوم الظل للاستروح وههنا عكسه كما فى قوله وظل من يحموم لابارد ولاكريم وثانيهما تعريض بان للمؤمنين ظلا على خلافه قيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق ويتشعب من دخانها ثلاث شعب فيظلهم حتى يفرغ من حسابهم والمؤمنون فى ظل العرش

قوله اى كل شررة كالقصر ليس يعنى قوله كالقصر ليس صفة لشرر فانه جمع والقصر مفرد فهو صفة لمفرده وهو شررة ويؤيده ان شرر جمع القراءة على شرار

لامفرد له عـلى ماقيـل اوجمع شرارة على مااختاره بعضهم والفاضل السعدى ادعى انه بكسر الشين جمع شررة كرقبة ورقاب فوجه التأييد انه جمع ٢ فينبغى ان يكون شرر ايضا جمعا اذ الاصـل توافق القراءتين لكن لما لم يجب التوافق قال ويؤيده ولم يقـل ويدل * قوله (وقيـل جمع قصرة) بسكون الصاد كتمر وتمرة فلاحاجة الى تأويل شرر بكل شررة لانه حينئذ من قبيل تشبيه الجمع بالجمع لاتشبيه الجمع بالمفرد حتى يقال بان المراد تشبيه كل شررة بالفرد لكن المراد فى تشبيه الجمع بالجمع تشبيه كل فرد بكل فرد لاتشبيه المجموع بالمجموع فتدبر وكذا الكلام فى قوله وقرئ كالقصر بضمتين عـلى انه جمع قصر كما هو الظاهر واما كونه مقصورا من القصور فهو نادرا وحين الضرورة قوله كرهن ورهن بضم الراء والهاء جمع رهن قوله وكالقصر اى وقرئ كالقصر بكسر القاف وفتح الصاد جمع قصرة بفتحتين كحاجة اصله حوجة فقلبت الواو الفا وحوج بكسر الحاء وفتح الواو جاء على الاصل مخالفا للقياس اذ القياس حيج بقلب الواو ياء وجاء مفرده على القياس قوله وكالقصر اى وقرئ كالقصر بفتحتين جمع قصرة بفتحتين مثل شجر وشجرة * قوله (وهى الشجرة الغليظة ويؤيده وقرئ كالقصر بمعنى القصور كرهن ورهن وكالقصر جمع قصرة كحاجة وحوج) وهى اى القصرة اصل العنق اى اصل عنق الابل اوعنق النخل وفى هذه القراءة الشاذة وجه الشبه الغلظة وفى الاولى العظمة وهما متقاربان * قوله (والهاء للشعب) اى فى قوله تعالى انها ترمى للشعب لا لجهنم على ماقيل لكن لابأس فى كونه لجهنم لدلالة الشعب عليها نعم الظاهر ماذكره المصنف ٢٢ * قوله (جمع جمال اوجمالة جمع جمل) جمع جمال بكسر الجيم بحبال اوجملة لحجارة قوله جمع جمل اى كل واحد من جمال وجمالة جمع جمل وجمالات جمع الجمع وفيه اشارة الى كثرة الشرر جدا كما به على عظمها وغلظتها وسوادها وفيه بيان هولها وفرط شدتها فظنكم بالنار التى يخرج الدخان منها فالمراد بيان عظم النار وشدة حرها بحيث لايعرف كنهها ٢٣ * قوله (فان الشرارة فيه من النارية يكون اصفر) اذ الدخان هواء مختلط بالنار والنار جزؤه ولذلك قال لمافيه من النارية المفيد للجزئية * قوله (وقيـل سود فان سواد الابل يضرب الى الصفرة) وفيـه نوع خفـاء لان صفر الايدل عـلى السواد لانهمـا لونان متضـادان فكيف يراد بالصفر السود فاشار الى وجهه فقال ان سواد الابل الخ فيكون من ذكر الحـال وارادة المحل مجـازا وقدمر الكلام فى سورة البقرة عليه فى قوله تعالى انها بقرة صفراء مرضه لانه خلاف الظاهر فان مافهم من اللفظ هو كونهـا صفرا فى بادى النظر وايضا التعبير بصفر ليس باولى من عكسه وايضـا هما متضـادان فلا يجتمعان فهو اما من السواد فقط اومن الصفرة فقط والاعتبار للغلبة وقد يكون المركب من اللونين لون آخر فالمختـار كونهـا صفرا * قوله (والاول تشبيه فى العظم وهذا فى اللون والكثرة والتتابع والاختلاط وسرعة الحركة) شروع فى بيان الفرق بين التشبيهين ببيان الفرق بين وجهى الشبه وترك العطف تنبيها على استقلال كل من التشبيهين على حياله وتغيير اداة التشبيه له مدخل فى ترك العطف واختير فى الاول الكاف لاصالتهـا ولمـا اريد التنبيه على استقلال التشبيه الثانى عدل عنه الى لفظ كانه قوله والكثرة عطف عـلى اللون وهى مستفادة من جمع الجمع اذ الكلام فيه والتتـابع اى تتابع بعضها ببعض وكذا الاختـلاط * قوله (وقرأ حمزة وحفص والكسـائى جمالة) جمع جمـل فلاتدل عـلى الكثرة مثـل دلالة جمـالات عليهـا ولذا اختـار اكثر القراء رواية جمـالات صفر * قوله (وعن يعقوب جمالات بالضم جمع جمـالة وقد قرئ بهـا وهى الحبل الغليظ من حبـال السفينة شبهه بها فى امتداده والتفافه) جمع جمالة بضم الجيم ايضـا وقد قرئ بها اى بجمالة شبه بهـا فى امتداده وفى الغلظة ايضا ولم يتعرض لها لانها مستفادة من التشبيه الاول وفى وصفها بالصفرة خفاء اذ الحبل لايوصف بالصفرة الا ان يقال ان المراد بها الحبل المصبوغ بالصفرة ٢٤ * قوله (اى بمـا يستحق) اى بمـا يستحق ان ينطق به والمراد نفى النطق النافع كالاعتذار وانما حمل عليه لمناسبته قوله ولايؤذن لهم فيعتذرون فلا ينافى ماورد من نطقهم كقوله تعالى "ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ماكنا مشركين" وقوله تعالى "قالوا ربنـا امتنا اثنتين" الآية وقوله تعالى "قالوا ربنا اخرجنا نعمل صالحا" الآية وهذا بعد دخول النـار فظهر ضعف ماقيـل اشارة الى وقت دخولهم النـار اى هذا يوم لاينطقون فيه بشئ لمـا ان السؤال والجواب والحسـاب قد انقضت الخ * قوله (فان النطق بما لاينفع كلا نطق) لعدم غنـائه ونفعه عن الشئ الموجود شبه بالمعدوم فى عدم النفع فالمنفى هو النطق النافع لامطلق النطق لكنه اورد فى صورة المطلق لما قاله من ان النطق

٢ واما بفتح الشين فليس بجمع ورده بعضهم بانه جمع ايضا سعد

قوله وقرئ كالقصر بضمتين جمـع قصر كرهن فى جمع رهن فعلى هذا لاحاجة فى توصيف شرر به الى التأويل لكون كل منهما جمعا

قوله كحاجة وحوج بكسر الحاء وفتح الواو جمع حاجة وفيه نظر لانه لايجئ مثل هذا الجمع الاويقلب واوه ياء وفى الصحاح الحاجة معروفـة والجمع حاج وحوج وحوائج على غير قياس كانهم جمعوا حائجة وكان الاصمعى ينكره ويقول هـذا مولد وانمـا انكر لخروجه عن القياس والافهو كثير فى كلام العرب

قوله والهاء للشعب اى الهاء فى انهـا راجع الى الشعب وفى كانه الى الشرر باعتبـار اللفظ وكـذا عن محيى السنة حيث قال كانه ردالكناية الى اللفظ

قوله والاول تشبيه فى العظم قال الامام شبه الشرر فى العظم بالقصر وفى اللون والكثرة والتتـابع وسرعة الحركة بالجمالات الصفر ثم قال هذا اولى من قول ابى العلاء

* حمراء ساطعة الذوائب فى الدجى *
* ترمى بكل شرارة كطراف *

لان القصر فى المقدار اعظم من الطراف فيلزم منه ان النار التى شرارتها القصر لايكون الاعما لايوصف كنهها والجمالات اكثر فى العدد منه وفيها تصوير الحركة ايضا تم كلامه يعـنى ان مافى التنزيل اكثر تفصيـلا وابلغ مما فى بيت ابى العلاء فيكون ادخل فى القبول كما نص عليه صـاحب المفتـاح حيث قال ومن الممكن ان الضمير فى قوله تعـالى كانه جمـالات عائد الى القصر فيذهب به تصوير عجيب وتخييـل غريب شبه الشرارة حين تنقض من النار فى عظمها بالقصر ثم شبه القصر المشبه به حين يأخذ فى الارتفاع والانبساط فانه حينئذ ينشق عن اعداد لانهاية لها بالجمالات المتكاثرة فيتصور حينئذ فيهـا العظم اولا والانشقاق مع الكثرة والصفرة والحركة المخصوصة ثانيا فبلغ بالتشبيه الى الذروة العليا





بما لاينفع كلا نطق * قوله (اوبشئ من فرط الدهشة والحيرة وهذا فى بعض المواطن) اى لاينطقون بشئ من فرط الدهشـة لكن هذا فى بعض المواطن وفى هـذا الاحتمال لايراد عموم الاوقات فـلامنافاة ايضا وفى مثـل هذا لايلزم عموم الاشخاص ايضا لدفع المنافاة لكنه لايناسب هنا * قوله (وقرئ بنصب اليوم اى هذا الذى ذكر واقع يومئذ) اى معرب منصوب على الظرفية لخبر المقدر اى هذا الذى ذكر من الوعيد بالعـذاب الشديد واقع يوم لاينطقون فهو ظرف حينئذ وفى القراءة الاولى اسم الظرف لا الظرف وانما اعرب لاضافته الى المعرب وبناؤه اذا اضيف الى المبنى كيومئذ وهذا مذهب البصريين وعند الكوفيين البناء مطلقا والتفصيل مرفى فى اواخر المائدة وهذه القراءة من الشواذ وقراءة الرفع متواترة ٢٢ * قوله (عطف فيعتذرون على يؤذن ليدل على نفى الاذن والاعتذار عقيبه مطلقا) عطف على يؤذن فيكون منفيا ايضا اى فلا يعتذرون ولذا قال ليدل على نفى الاذن الخ قوله عقيبه مطلقا والمراد التعقيب بينهما فى الاخبار لا التعقيب فى انفسهما اذ لايظهر التعقيب بين المعدومين بالعدم الاصلى الازلى وانما يكون بين المعدومين بالعدم الطارى عـلى الوجود وهنـا ليس كذلك * قوله (واوجعله جوابا لدل عـلى ان عدم اعتذارهم لعدم الاذن) واوجعـله جوابا للنفى بكونه منصوبا باسقاط النون لدل الخ وجه الدلالة هو انه لوجعـل جوابا لافاد ان الاعتذار مسبب عن الاذن فلما انتفى السبب انتفى المسبب لانحصار السببية فيه ولذا قال المصنف لدل على ان عدم اعتذارهم الخ اى عدم اذنهم سبب لعدم اعتذارهم كما ان الاذن سبب الاعتذار ويرد عليـه ان التعقيب والسببية باعتبار الخبر لاباعتبار انفسهما فالدلالة المذكورة بناء على كون السببية باعتبار انفسهما وليس كذلك ولعل هذا مراد من قال لافرق بينهما وانما قرئ هذا للمحافظة على رؤس الآى * قوله (واوهم ذلك ان لهم عذرا لكن لم يؤذن لهم فيه) وانما قال اوهم لان هذا لايفهم منه يقينا واما قوله تعالى "يوم لاينفع الظالمين معذرتهم" فمن قبيل قوله تعـالى "ولا شفيع يطاع" وقوله تعالى "فماتنفعهم شفاعة الشافعين" اى النفى متوجه الى القيد والمقيد جميعا فلاينافى هذا ذلك ولاحاجة الى ان يقال فليحمل هذا على قوم وذلك على آخرين بل لايصح لان جميع الكفار سواء فى ذلك واثبات الشفاعة لبعضهم وكذا الاعتذار مخالف للقـاعدة واكثر النصوص نعم لوقيـل ان المراد اثبات العذر فى زعمهم لكان له وجه فى الجملة ٢٣ * قوله (بين المحق والمبطـل) وكذا بين الحق والباطل وكذا بين الرجل واقاربه ٢٤ * قوله (تقرير وبيان للفصـل) اذ لافصل بالامتياز الخارجى بدون الجمع بينهم وهذا هو المراد هنا ٢٥ * قوله (تقريع لهم عـلى كيدهم للمؤمنين فى الدنيا واظهار لعجزهم) اى الامر بالكيد للتعجيز واما كونه تقريعـا لهم الخ فمستفاد من انهم كانوا كذلك فى الدنيـا كما ذكر فى مواضع كثيرة من القرآن ولايبعـد ان يقال انه من قبيـل التعريض وكلمـة الفاء للدلالة عـلى انه مسبب عن الجمع لما عرفت من ان المراد من الفصل فصل الخصومات بين العباد والمعـنى فان كان لكم كيد تدفعون به حقوق الناس كما فى الدنيا فكيدون اوتدفعون به العذاب فاظهروا كيدكم وكلمة الشك على زعمهم اوعلى التهكم ٢٦ * قوله (اذلا حيلة لهم فى التخلص من العذاب) وهذا يؤيده التوجيه الثانى من ان المعنى فان كان لكم كيد تدفعون به العذاب عنكم وهذا التعليل بناء على ان المعنى ويل يومئذ مستقر لايمكن التخلص عنـه بوجه للمكذبين فلاشائبة التكرار اصلا وهذا المعنى اوقوعه عقيب قوله فان كان لكم كيد الخ ٢٧ * قوله (من الشرك لانهم فى مقابلة المكذبين) اى المراد بالتقوى المرتبـة الاولى وهى التجنب عن الشرك بقرينـة وقوعه فى مقابلة المكذبين فيتناول عصاة الموحدين وان كان التفاوت بين درجاتهم وثوابهم قدم فى ظلال لمناسبته قوله "انطلقوا الى ظل" الآية وقدمر ان المراد بالظل مايشبه الظل والظرفية مجازية ٢٨ * قوله (مستقرون فى انواع الترفه) اشارة الى وجه التعبير بالظرف وانه خبران وتأكيد الحكم لكمال العنـاية به قوله فى انواع الترفه اشارة الى ان المراد جميع انواع الترفه مجازا ويحتمـل ان يكون انواع الترفه المذكـورة من الترفه بالظل واخويه ٢٩ * قوله (اى مقولا لهم ذلك) نبه به عـلى ان كلوا الخ حال من الضمير فى الظرف المستقر الراجع الى المتقين ولايقع الانشاء حالا الابالتأويل ولذا قال اى مقولا لهم وايضا الارتباط بدون تقدير القول ٣٠ * قوله (فى العقيدة) فسره به ليعم جميع المؤمنين ليكون على وفق مافسر به المتقين فيكون اشارة فى الموضعين الى رد المعتزلة القائلين بخلود عصاة الموحدين ٣١ * قوله (تمحض لهم العذاب المخلد ولخصومهم الثواب المؤبد) فسره به دفعا لتوهم التكرار واشارة الى ارتباطه بما قبله اذ ذكر الوعيد عقيب ذكر النعمة للاشارة الى ان المكذبين محرومون من هذه النعمة لانهم

قوله عطف فيعتذرون عـلى يؤذن ليدل على نفى الاذن والاعتذار عقيبه فالمعنى ليس لهم اذن يعقبه الاعتذار اى لااذن ولااعتـذار نحو ولاترى الضب بها ينجحر اى لاضب ولاانجحار فمعـنى نفى الاعتذار مستفاد من الفاء التعقيبية التى الحقه لدلالتها على نفى الاستعقاب بالمعطوف عليه فى حكم النفى

قوله واوجعله جوابا لدل الخ اى واوجعله جواب النفى وقال فيعتـذروا بالنصب بتقدير ان لدل عـلى ان عدم اعتذارهم لعدم الاذن لافادة الفاء حينئذ معـنى التسبيب اذ لا يجوز ان تكون عاطفة حينئذ للزوم عطف المفرد على الجمـلة وفى قوله واوجعله جوابا انه يجوز كونه جوابا مع وجود النون وعبـارة الكشـاف ادل منه على المقصود قال فيعتـذرون عطف عـلى يؤذن منخرط فى سلك النفى والمعـنى ولايكون لهم اذن واعتذار متعقب له من غيران يجعل الاعتذار مسببا عن الاذن ولو نصب لكان مسببا عنه لامحالة عـلى منوال قولك ماتأتينا فتحدثنـا بالنصب فان السببية فيه متعينة قال ابو البقاء ويجوز ان يكون مستأنفا اى فهم يعتذرون اى انهم لاينطقون فى بعض المواقف وينطقون فى بعضها وليس بجواب النفى اذ لوكان جوابا لحذف النون

قوله فى العقيدة قيد الاحسان بقوله فى العقيدة لانه واقع فى مقابلة تكذيب الكفار والتكذيب فساد العقيدة فكان ذلك قرينة لصرف الاحسان فى مقابليهم الى الاحسان فى الاعتقاد

متمحضون فى العذاب المخلد كما ان خصومهم فائزون بالثواب المؤبد ٢٢ * **قوله** ( حال من المكذبين اى الويل ثابت لهم فى حال ما يقال لهم ذلك تذكيرا لهم بحالهم فى الدنيا وبما جنوا على انفسهم من ايثار المتاع القليل على النعيم المقيم ) تذكيرا لهم جواب سؤال مقدر بانه كيف يقال ذلك فى الآخرة مع انهم لا يأكلون ولا يتمتعون فاشار الى الجواب بانه انما يقال ذلك لا لانهم يأكلون ويتمتعون فى الآخرة بل تذكيرا لهم لحالهم فى الدنيا من حب العاجلة وترك الآخرة فيكون الامر بفرض انه قيل لهم فى الدنيا ذلك كذا قيل وهذا حسن فى نفسه لكنه لا يلايم كونه حالا من الضمير فى المكذبين اى ويل يومئذ للمكذبين مقولا لهم كلوا وتمتعوا الآية فالظاهر انه امر يقال لهم فى الآخرة قوله ثابت لهم فى حال ما يقال لهم ذلك الخ ظاهر فيما ذكرناه غاية الامر ان الامر للتعجيز والتوبيخ ٢ وفائدة تذكير حالهم فى الدنيا كان يقال لرجل فعل فى الزمان الماضى امرا ثم عجز عن ذلك افعل ما فعلت فى الزمان الماضى تعجيزا وتوبيخا وتحزينا فالغرض من هذا الامر تعذيب الكفار بعذاب روحانى ولم يلتفت الى كونه استئنافا خطابا للمكذبين فى الدنيا لعدم ارتباط اطراف الكلام حينئذ لكن يعارضه كون الكلام على ظاهره واشار صاحب الكشاف الى الارتباط بقوله ويجوز ان يكون كلاما مستأنفا خطابا بالمكذبين فى الدنيا اثر بيان حالهم فى الآخرة ٢٣ * **قوله** ( حيث عرضوا انفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل ) تعليل لكون الويل للمكذبين لكن الظاهر كونه تعليلا لكونهم مجرمين فلو ذكره قبل قوله تعالى • ويل يومئذ للمكذبين • لكان امس بالمرام ويؤيده ما فى الكشاف من ان قوله تعالى • انكم مجرمون • تعليل لما تقدمه يدل على ان كل مجرم نهايته تمتع ايام قليل بالاكل ثم يبقى فى عذاب وهلاك ابدا ٢٤ * **قوله** ( اطيعوا واخضعوا اوصلوا اواركعوا فى الصلاة ) اطيعوا واخضعوا هذا لازم المعنى فان الركوع يستلزم الاطاعة والخضوع فهو المراد هنا لعمومه جميع المبرات اوصلوا مجاز مرسل بذكر الجزء وارادة الكل وفى الاول مجاز مرسل بذكر الجزئى وارادة الكلى اواركعوا فى الصلوة اى او المراد معنى حقيقى اخره لان الاولين عامان له فيكون افيد وفى الذم ابلغ * **قوله** ( اذ روى انه نزل حين امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثقيفا بالصلاة ) رواه ابو داود والطبرانى وغيرهما كما قيل وهذا اما ان يتصل بقوله ويل يومئذ للمكذبين اى للذين كذبوا واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون فيكون من عطف الصفة على الصفة او بقوله انكم مجرمون على الالتفات كانه قيل هم احقاء بان يقال لهم كلوا وتمتعوا ثم علله بقوله انكم مجرمون وكونه اذا قيل لهم اركعوا لا يركعون والاول هو الظاهر لان التوسط بين العلتين ويل يومئذ للمكذبين لا وجه له معتدا به وايضا هذا داخل فى الاجرام * **قوله** ( فقالوا لا نجبى ) من التجبية بالجيم والباء الموحدة وهى الانحناء على هيئة الراكع والساجد وهو رواية صحيحة ووقع فى بعض النسخ لا ننحنى بنونات وحاء مهملة والمآل واحد * **قوله** ( فانها مسبة ) اى هيئة التجبية هيئة تظهر فيها السب وهو الاست والدبر وفى التيسير فقالوا لا ننحنى فعلوا استاهنا فقال عليه السلام لا خير فى دين لا يكون فيه ركوع ولا سجود وقيل مسبة اى عار يستحق فاعله السب والشتم كما فى قولهم الولد مجبنة انتهى اى قولهم مسبة بوزن مجبنة بفتح الميم وسكون السين وبعده باآن مفتوحتان من السبة بضم السين وهى التى يلحق بفعلها عار ويستحق السب والشتم * **قوله** ( وقيل يوم القيمة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون ) كشفا لحالهم ولذا قال فلا يستطيعون ولم يقل فلا يمتثلون اذ الامتثال ليس بمطلوب لانقضاء دار التكليف اخره لان الامر يتبادر منه التكليف ٢٥ * **قوله** ( لا يمتثلون واستدل به على ان الامر للوجوب وان الكفار مخاطبون بالفروع ) لا يمتثلون اختيار المعنى الاول وعن هذا قال والكفار مخاطبون بالفروع وان الامر للوجوب اى الامر حقيقة فى الوجوب مجاز فى غيره وهذا كله بناء على الاحتمال الاول وان الامر فى الاحتمال الثانى للتعجيز لا للوجوب لما عرفت انه لا تكليف فى الآخرة ٢٦ * **قوله** ( بعده اى بعد القرآن ٢٧ اذا لم يؤمنوا به وهو معجز فى ذاته مشتمل على الحجج الواضحة والمعانى الشريفة قال عليه السلام من قرأ سورة والمرسلات كتب له انه ليس من المشركين ) اى بعد القرآن منفهم من المقام وان لم يذكر القرآن صريحا والبعدية فى مثله رتبية قالوا انه على اسلوب بعد ذلك تنبيها على انه لا حديث يساويه فى الفضل والشرف او يدانيه فضلا عن ان يفوقه ويعلوه فلا حديث احق منه بالايمان والى ذلك اشار المص بقوله وهو معجز فى ذاته الخ وما رواه حديث موضوع الحمد لله الذى وفقنا لاتمام ما يتعلق بالمرسلات * والصلوة والسلام على افضل من اوتى ابهر المعجزات * وعلى آله واصحابه الذين احرزوا على الكرامات * تمت وقت الضحى من يوم الاحد فى جمادى الاخرى فى سنة ١١٩٢

تم المجلد السابع ويليه تكملته

٢ واشار صاحب الكشف الى توجيه آخر وهو كون المعنى احقاء بان يقال لهم ذلك سعد

**قوله** اى الويل ثابت لهم فى حال ما يقال لهم ذلك تذكيرا بحالهم فى الدنيا قوله تذكيرا مفعول له ليقال فى قوله فى حال ما يقال لهم ذلك وفائدة تعليله به حل شبهة ترد على تقييد ثبوت الويل لهم يوم القيمة بمفهوم هذه الحال لان زمان هذا القول انما هو زمان الدنيا وما معنى لان يقال لهم يوم القيمة ويل ثابت يومئذ للمكذبين مقولا فى حقهم كلوا وتمتعوا قليلا وحاصل الحل ان المقصود من قول الملائكة ذلك القول لهم فى ذلك اليوم تذكير لهم بحالهم فى الدنيا وبما جنوا الخ وفى الكشاف فان قلت كيف يصح ان يقال لهم ذلك فى الآخرة قلت يقال لهم ذلك فى الآخرة ايذانا بانهم كانوا فى الدنيا احقاء بان يقال لهم وكانوا من اهله تذكيرا بحالهم السمجة وبما جنوا على انفسهم من ايثار المتاع القليل على النعيم والملك الخالد وفى طريقته قوله

* اخوتى لا تبعدوا ابدا * وبلى والله قد بعدوا *

حاصل السؤال ان الامر بقوله كلوا وتمتعوا امر تحسير وتهديد بترك الحظ الكبير الى القدر اليسير وذلك انما يتصور فى الدنيا وينفع فيها وحاصل الجواب انه على طريقة قوله اخوتى لا تبعدوا فهو دعاء لهم بعدم الهلاك بعد هلاكهم تقريرا بانهم كانوا احقاء بالدعاء عليهم فكذلك هؤلاء يقال لهم كلوا وتمتعوا تذكيرا لما كان يقال لهم فى الدنيا ولما كانوا احقاء بان يخاطبوا به فيفيد التحسير واما التهديد فلا لان التهديد غير مقصود فى الآخرة

**قوله** فقالوا لا نجبى بالجيم والباء الموحدة التحتانية من التجبية وهى ان يقوم الانسان قيام الراكع وفى حديث ابن مسعود فى ذكر القيمة حين ينفخ فى الصور قال فيقومون يجبون تجبية رجل واحد قياما لرب العالمين قال ابو عبيدة التجبية تكون فى حالين احدهما ان يضع يديه على ركبتيه وهو قائم والوجه الآخر ان ينكب على وجهه باركا وهو السجود تمت السورة الحمد لله على جزيل افضاله * والصلاة على النبى وآله * اللهم مستعينا بك اشرع واقول

---

تكملة المجلد السابع
من الفتوى

حاشية القنوى على البيضاوى مع ابن التمجيد

﴿ سورة النبأ ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

( بسم الله الرحمن الرحيم ) ٢٢ عم يتساءلون

وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب * قوله (سورة النبأ وهى مكية وآيها اربعون) مكية بالاتفاق واختلف فى آياتها فقيل اربعون وقيل احدى واربعون ٢٢ * قوله (اصله عن ما) دخلت الجارة عليها فادغمت نونه بعد قلبه ميما فى الميم لان احد المتقاربين لايدغم فى الاخر الابعد قلبه بالاخر تحقيقا للمماثلة الموجبة للادغام وقد قرئ به على الاصل فى الشواذ وهو مخالف للاستعمال ومنه يعلم ان حذف الالف ليس بواجب والعلة للحذف علة مصححة لاموجبة * قوله (فحذفت الالف لما مر) اى فى سورة الصف حيث قال ولم مركبة من لام الجر وما الاستفهامية والاكثر حذف الفها مع حرف الجر لكثرة استعمالها معا واعتناقهما فى الدلالة على المستفهم عنه وهذا يؤيد ماقلنا من ان الحذف ليس بواجب وان العلة المسوقة لبيانه علة مصححة لاموجبة فلاوجه للاشكال بانها جارية فى الموصولة بل الموصوفة وكذا لااشكال فى بيان الحذف بانه للتفرقة بينها وبين كونها موصولة بان التفرقة يحصل بالعكس ايضا لماعرفت من انه وجد فى كلام العرب هكذا وسبق علة مصححة له وفى مثل هذا الاوجه للنقض ولم يكتف المص بكثرة الاستعمال بل ضم اليها قوله واعتناقهما فى الدلالة الخ والقول بان اثبات الكثرة فيه دون غيره دونه فرط القتاد ضعيف وبالجملة هذا من قبيل تعليل الشئ بعد الوقوع بالعلة المصححة فلاحسن للاشكال عليه واكثر قواعد الصرف معلل باستعمال الكثرة وكثرة الدوران ولو منع كثرة الاستعمال لاختل كثير من القواعد لان الاستقراء الناقص غير مفيد والاستقراء التام غير ثابت * قوله (ومعنى هذا الاستفهام تفخيم شان مايتساءلون عنه) اى ان الظاهر من الكلام تفخيم شان مايتساءلون عنه من بين المعانى المجازية اذالمعنى الحقيقى مستحيل اذلا يخفى عليه تعالى خافية فيكون مجازا عن التفخيم والتعظيم فان الشئ اذا كان عظيما يبعد عن العقول فلايعلم فيكون مجهولا فالاستفهام عن الشئ مسبب عن الجهل به والجهل مسبب عن فخامته فيكون مجازا مرسلا بذكر المسبب وارادة السبب هذا هوالظاهر من كلام المولى خسرو فى بيان العلاقة بين المعنى الحقيقى والمجازى لكلمة الاستفهام فى حاشية المطول ومافهم من كلام المص كونه استعارة * قوله ( كانه لفخامته خفى جنسه ) اى كان مايتساءلون خفى اى لم يعلم جنسه





المراد بالجنس الجنس العربى الشامل للنوع دون الجنس المنطقى اشار به الى ان السؤال بما عن الجنس غالبا كما صرح به فى سورة البقرة فى قصة البقرة وقد يسأل به عن الوصف ولو قليلا بالنسبة الى الجنس ولو قيل هنا كانه لهوله خفى وصفه فسئل عنه لم يبعد وان لم يلايمه قوله عن النبأ العظيم قال قدس سره فى هامش حاشية المطالع السؤال بما اما ان يكون عن شئ واحد كلى فالجواب بالحد واما عن شئ واحد جزئى اواشياء متفقة الحقيقة فالجواب بالنوع الحقيقى واما عن اشياء مختلفة الحقايق سواء كانت جزئيات اوكليات فالجواب بالجنس انتهى فهنا السؤال عن شئ واحد جزئى كما هوالظاهر فيكون الجواب بالنوع فيكون المراد بالجنس هنا النوع كما هو مقتضى البيان وان اعتبر البعث قبل الوقوع كليا مثل زيد قبل الرؤية فيكون السؤال عن شئ واحد كلى فيكون الجواب بالحد فالمراد بالجنس حقيقته لماقال فى المطول و يدخل فى السؤال عن الجنس السؤال عن الحقيقة ولذا قال خفى جنسه ولم يقل خفى نوعه اوحقيقته ليكون عاما والاعتراض عليه بانه لايليق بشانه تعالى ان يكون شئ عظيم مشبها بما يخفى عليه وهو لايخفى عليه خافية فى غاية من السقوط اذليس فى كلامه اشعار فضلا عن التصريح انه كانه لفخامته خفى جنسه عليه تعالى كيف لاوهو كفر معاذالله تعالى بل معناه خفى جنسه بالنسبة الى من يخفى عليه خافية ولو كان الامر كما زعمه يرد عليه انه لايصح لشانه تعالى الخ لانه لايليق بشانه الخ فشبه الامر المفخم شانه بما يخفى جنسه على من يخفى عليه خافية فيسأل عنهم بما ويستعمل لفظ المشبه به فى المشبه استعارة اصلية وقيل استعارة تبعية ولايعرف وجهه اذما الاستفهامية اسمية فيكون المراد مجرد التفخيم مع ادعاء ان الامر المفخم من افراد المجهول الغير المتعارفة كما هوشان الاستعارة * قوله ( فيسأل عنه ) الاولى فسأل عنه بل الاحسن فتساءل عنه وحكاية الحال الماضية فى مثله بعيدة * قوله ( والضمير لاهل مكة ) لسبق ذكرهم فى اواخر السورة المتقدمة اذ السور كلها فى حكم سورة واحدة وقيل وان لم يسبق ذكرهم للاستغناء عنه بحضورهم حسا وهذا شايع فى اسم الاشارة دون الضمير وعلى تقدير التسليم يكون ذكرهم مسبوقا حكما وترك ذكرهم صريحا للتحقير كما ان تركه فى قوله تعالى "انا انزلناه" للتعظيم والمقام قرينة على ذلك * قوله ( كانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم ) استيناف يتساءلون عن البعث فيما بينهم على سبيل الاستهزاء والسخرية حملاولا صيغة التفاعل على اصلها وهو كون اصل الفعل بين الاثنين فصاعدا بان يكون كل بعض منهم فاعلاله بالبعض الاخر اذ وضع تفاعل لنسبة الفعل الى المشتركين فيه من غير قصد الى تعلق له فان كان تفاعل من فاعل المتعدى الى مفعول واحد كضارب يكون التفاعل لازما وان كان متعديا الى مفعولين كجاذبته الثوب يكون متعديا الى مفعول واحد كما فى الجسار بردى والسؤال يكون متعديا الى مفعولين لكن يتعدى الى الثانى بعن كما هو المشهور المتعارف وقد يتعدى بنفسه كقوله تعالى ويسئلونك ماذا ينفقون لكن الظاهر انه من قبيل الحذف والايصال وهنا تعدى الى المفعول الثانى بعن ولايقدر له المفعول الاول كما يقدر فى كونه بمعنى يسألون فقول البعض لان التفاعل فى الاصل مطاوع فيكون لازما وفاعله فاعل المفاعلة ومفعولها مبنى على التسامح فانه اذا تعدى المفاعلة الى مفعول واحد اومراده باللازم المطاوع بكسر الواو وبهذا يتم قول من قال ان تفاعل لايكون الالازما ولايقال انه غلط كما نقل عن شارح ادب الكاتب فان المتعدى الى مفعول واحد مطاوع فاعل المتعدى الى مفعولين ولازم بالنسبة اليه وهذا وان كان خلاف الظاهر لكنه اولى من حمله على الغلط لان تعديته الى المفعول اشهر واوفر * قوله (او يسألون الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين عنه) استهزاء كقولهم يتداعونهم ويتراءونهم اى يدعونهم ويرونهم ) او يسألون الرسول اى التفاعل بمعنى الثلاثى فانه قد يجئ بمعنى فعل كما صرح به فى الشافية نحو توانيت بمعنى ونيت من الونى بمعنى الضعف والظاهر انه مجاز لان وضعه كما عرفته وصرح به الجاربردى لنسبته الى المشتركين فيه الخ واذا اخر ويؤيده كونه مجازا قول ابى السعود وقد يجرد عن المعنى الثانى فيراد به مجرد صدور الفعل عن المتعدد عاريا عن وقوعه عليه وهوالمعنى الثانى فيكون اللفظ مستعملا فى جزء معناه فالعلاقة الكلية والجزئية قوله الرسول عليه السلام اشارة الى انه حينئذ يتعدى الى مفعول فيقدر له مفعول وسؤالهم وتساؤلهم ليس عن حقيقته ومعناه بل عن وقوعه فى اى وقت كقوله تعالى ويقولون متى هذا الوعد الآية وقوله تعالى "يسئلونك عن الساعة ايان مرسيها" الآية فثبت ماقلنا من انه لو قيل كانه لفخامته خفى وصفه لهوله لم يبعد لان وقوعه فى الوقت وصف

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله اصله عما وفى الكشاف اصله عما على انه حرف جر دخل على ما الاستفهامية وهو فى قراءة عكرمة وعيسى بن عمرو وقال حسان

* على ماقام يشتمنى لئيم * كخنزير تمرغ فى رماد *

والاستعمال الكثير على الحذف والاصل قليل ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشان كانه قال عن اى شئ يتساءلون ونحوه مافى قولك زيد مازيد جعلته لانقطاع قرينه وعدم نظيره كانه شئ خفى عليك جنسه فانت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره كما تقول ماالغول وما العنقاء تريد اى شئ هو من الاشياء هذا اصله ثم جرد للعبارة عن التفخيم حتى وقع فى كلام من لايخفى عليه خافية

قوله كقولهم يتداعونهم استشهاد على مجئ تساءل بمعنى سأل

٢كأنه قيل عن اى شئ يتساءلون هل اعلمكم به ثم قيل بطريق الجواب عن النبأ العظيم كقوله تعالى وما ادريك ما يوم الدين الى قوله يوم لاتملك نفس لنفس شيئا ❋

قوله بيان لشان المفخم يعنى ان قوله عن النبأ العظيم ليس صلة يتساءلون لانه اخذ صلته وهى عم فهو صلة محذوف على طريقة الاستئناف للبيان مثل لك فى هيت لك فانه لما قيل هيت قيل لمن الامر بهيت فقيل لك وكذا ههنا لما قيل عن شئ عظيم يتساءلون قيل وما ذلك الشئ العظيم الذى يتساءلون عنه فقيل يتساءلون عن النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون وهو النبأ عن وقوع البعث

قوله اوصلة يتساءلون فعلى هذا يقدر لعم فعل مثله يتعلق به والفعل المذكور مفسر له اى يتساءلون عم يتساءلون عن النبأ العظيم ويدل عليه قراءة يعقوب عمه بهاء الوقف فان الوقف يدل على القطع وعدم تعلقه لما بعده قيل لايجوز ان يكون عن النبأ بدلا من عم لانه لوكان بدلا لوجب تكرار حرف الاستفهام لان الجار المتصل بحرف الاستفهام اذا ابدل مع الحرف المستفهم بها كقولك بكم ثوبك ابعشرين ام بثلاثين ولايجوز بعشرين بغير همزة فحينئذ يكون متعلقا بفعل آخر دون هذا الظاهر وقال ابو البقاء بجواز ان يكون بدلا والف الاستفهام التى ينبغى ان تعاد محذوفة قال صاحب الكشف وفيه انه ليس بدلا عن الاول اذلا يصح فان معنى الاول اعن النبأ العظيم ام غيره والبدل لايطابقه اعيد الاستفهام اولا اقول اذا كان التقدير فى الثانى اعن النبأ العظيم بحرف الاستفهام يستفاد منه معنى ام غيره فعلى هذا يطابق البدل المبدل منه فما وجه عدم مطابقته له حينئذ

قوله بجزم النفى والشك فيه يعنى اختلافهم فى البعث من جهة ان بعضهم يجزمون بانتفائه وعدم وقوعه وبعضهم يشكون فيه ويترددون ولا يجزمون او من جهة ان بعضهم يقرون به وبعضهم ينكرونه والضمير اعنى لفظ هم فى هم فيه مختلفون تأكيد فيه معنى التخصيص ولم يكن لقريش اختصاص بالاختلاف لكن لما كان خوضهم فيه اكثر وتعينهم به اظهر جعلوا كانهم مخصوصون به

قوله تكرير للمبالغة فان فى تكرير الوعيد سيما مع الردع تشديدا فى ذلك وكلمة ثم فى الثانى مشعرا بان الثانى اشد لدلالتها على التراخى فى الرتبة والترقى فى معنى الشدة

من اوصافه ولم يذكر فى القرآن تساؤلهم ولاسؤالهم عن حقيقة البعث ومسماه بل السؤال عن وقوعه انكارا اواستهزاء كما مر بيانه ❋ قوله ( اوللناس ) اى عموما اما الكافر فظاهر واما سؤال المؤمن فلزيادة ايقانهم واستعداد لهامع الخشية اخره لانه لم يسبق ذكره وان فهم من المقام اذالسؤال من شان الناس وايضا هذا لايلايم قوله تعالى كلا سيعلمون فانه وعيد عليه وردع عن التساؤل كما صرح به المصنف فالاولى ان يقال ان مراده بالناس مايعم الكفرة من كفار مكة وغيرهم ٢٢ ❋ قوله ( بيان للشان المفخم ) اى المفخم شانه اى ان قوله عم يتساءلون كلام تام وارد على نهج السؤال وان كان المراد مجرد التفخيم ولذا قال بيان الشان المفخم وفيه اشارة الى انه من قبيل الاجمال اولا والتفصيل ثانيا لكمال تقرره فى الذهن ولذا قدمه ❋ قوله ( اوصلة يتساءلون ) فحينئذ لايكون عم يتساءلون كلاما تاما ويتم الكلام بقوله عم لانه متعلق بمضمر مفسر به ويكون مجموع يتساءلون عن النبأ بيانا للمفخم شانه وعلى الاول يكون عم متعلقا بيتساءلون المذكور وعن النبأ متعلق بما يدل عليه المذكور من مقدر حقه ان يضمر بعدها مراعاة لترتيب السؤال ولوقدم لصح ايضا ❋ قوله ( وعم متعلق بمضمر مفسر به ويدل عليه قراءة يعقوب عمه ) بالهاء السكت لانه وقف على عمه كما هو الظاهر وهو يدل على انه غير متعلق بالمذكور لانه لايحسن الوقف عليه بين الجار ومتعلقه وهذا يفيد الظن لانه يحتمل ان يكون هاء السكت اجراء للوصل مجرى الوقف واوقال ويؤيده قرأة يعقوب لكان اولى ولايصح ابداله من الاول فان معناه حينئذ اعن النبأ العظيم ام عن غيره وهذا لايطابقه اعيد الاستفهام ام لاقيل وهذا ليس بشئ فانه يجوز فيه البدلية كما ذكره المعرب ولايلزم اعادة الاستفهام لان الاستفهام غير حقيقى ولاان يكون عينه كما ادعاه لجواز كونه بدل بعض انتهى وانت خبير بان بدل البعض لابد فيه من الضمير ولاضمير فيه وايضا يلزم اعادة الاستفهام على انه غير حقيقى ايضا فيكون الجواب عن الاستفهام مرموزا اليه لاصريحا فالبدلية لايحسن وان سلم صحته ولذا لم يلتفت اليه الشيخان ومنه يظهر ضعف ماقيل ويجوز ان يكون قوله عن النبأ استفهاما آخر متصلا بما قبله بتقدير همزة الاستفهام الخ ٢٣ ❋ قوله ( بجزم النفى والشك فيه ) جواب اشكال بان المراد من الضمير اهل مكة فما معنى الاختلاف فيه فاجاب بان المراد الاختلاف فى الجزم بان البعث مستحيل جزما وبالشك فى وقوعه وعدم وقوعه قوله تعالى ان نظن الا ظنا قال المص ولعل ذلك قول بعضهم والشك كفر كالجزم لكن الاختلاف فى الكيفية ❋ قوله ( اوبالاقرار والانكار ) هذا ناظر الى كون الضمير للناس العام للمؤمن والكافر لكنه احتمال مرجوح والراجح الاحتمال الاول ولذا قدمه والقول بانه يجوز ان يكون الاقرار والانكار على كون الضمير لاهل مكة ايضا وضميرهم للسائلين والمسؤلين ضعيف لانه بناء على ان يتساءلون بمعنى يسئلون الرسول عليه السلام الخ وهو احتمال ضعيف على انه لايلايم قوله تعالى كلا سيعلمون الآية وايضا يلزم تفكيك الضمير ٢٤ ❋ قوله ( ردع عن التساؤل ووعيد عليه ) اكتفى به لانه الراجح المتبادر ولذا قال ووعيد عليه وهذا عادة المص حيث ذكر وجوها اولا ثم اكتفى بالوجه الاوجه منها فالقول بان التساؤل اما بمعناه الظاهرى اوبمعنى السؤال كما مر قوله ووعيد عليه هو على الاول ظاهر وعلى الثانى بتغليب المنكرين تكلف بل تعسف على ان التغليب فى مثله غير متعارف على انه ليس باولى من عكسه وقوله ردع عن التساؤل لايلايمه فان هذا الكلام صريح فى ان المراد به المنكرين للبعث وذكر المص الاحتمال الثانى لكونه احتمالا بعيدا والتنبيه على ضعفه ذكره وقد عرفت ان كون المراد بالناس مايعم كفار مكة وغيرهم من سائر الكفرة اولى من كونه عاما للمؤمنين والتعرض لهلابس الاعلى التنبيه على ضعفه ثم كونه ردعا عن التساؤل معنى كلا وكونه وعيدا مستفاد من سيعلمون اى سيعلمون بذوق العذاب وخاصة التساؤل وما يترتب عليه حذف المفعول لظهوره ولرعاية الفاصلة ومثل هذا الكلام شايع فى الوعيد ولوقيل انه منزل منزلة اللازم لم يبعد فان هذا التعبير ينبئ عن الوعيد الشديد ولا يحتاج الى تقدير المفعول قوله ثم كلا سيعلمون يدل على ماذكرناه فانه مشعر بالتهديد الاكيد ٢٥ ❋ قوله ( تكرير للمبالغة ) اى تكرير بحسب الظاهر وعند التحقيق لاتكرير كما ستعرفه ❋ قوله ( وثم للاشعار بان الوعيد الثانى اشد ) اى اختير ثم دون الواو اوالفاء للاشعار وبعد الاشعار الخ هو ان الثانى مؤكد للاول فيكون اشد منه لكونه مقررا له نحو جاءنى زيد زيد فزيد الثانى ابلغ واشد فى اخبار مجيئ زيد فثم للتراخى الرتبى استعارة تبعية تشبيها للتراخى





الرتبى بالتراخى الزمانى فى مطلق التباعد بين الامرين فاستعير التراخى الزمانى للتراخى الرتبى وبواسطته استعير ثم الموضوع للتراخى الزمانى للتراخى الرتبى نقل عن الحسن انه قال التكرير للتوكيد وزعم ابن مالك انه من التوكيد اللفظى ولايضره توسط حرف العطف انتهى قوله من التوكيد اللفظى مراده اى فى وزان التوكيد اللفظى اذالتأكيد وسائر التوابع من خواص المفرد اشار اليه ارباب المعانى بقولهم فوزانها وزان كذا فلا اشكال بان التأكيد من التوابع فلابد له من الاعراب ولااعراب هنا قوله ولا يضره توسط حرف العطف هذا مسلك النحاة واهل المعانى يمنعون ذلك لكمال الاتصال ومثل هذا شاهد عليهم الا ان يقال ان ثم فى مثل هذا مجرد عن العطف والمراد التراخى الرتبى فقط كما مر فى الاستفهام فكما ان الاستفهام جرد لمجرد التفخيم فلذا ثم جرد لمجرد التراخى الرتبى والنحاة قائلون بعطف التأكيد فلايحتاجون الى هذا التعليل ولم يقل بان الردع الثانى اشد لان الغرض الوعيد والردع تمهيد له وهذا اولى من القول بان الوعيد يتضمن الردع لان عكسه كذلك ❋ قوله ( وقيل الاول عند النزع والثانى فى القيمة اوالاول للبعث والثانى جزاء ) وقيل الاول عند النزع اى عند خروج الروح وعنف الملائكة لهم بقولهم اخرجوا ارواحكم عن ابدانكم اوخلصوا انفسكم من العذاب اليوم تجزون عذاب الهون الخ فحينئذ يعلم وخامة عاقبتهم والثانى فى القيمة بمشاهدة العذاب ومسهم العقاب فحينئذ لاتكرار الا فى اللفظ ومتعلقهما مختلف وثم حقيقة لمابينهما من البعد الزمانى والتأخر زمانا وكذا الكلام فيما بعده ايضا اذالبعث مقدم والجزاء متأخر عنه زمانا طويلا فالمعنى حينئذ كلا سيعلمون حقية البعث وحلول العذاب لهم وبهذا الاعتبار يكون وعيدا وكون الثانى وعيدا ظاهر وينكشف منه احتمال كون الاول عند النزع والثانى للجزاء مرضيه مع انه لاتكرار وثم حقيقة اذ التخصيص خلاف الظاهر والمتبادر كونه عاما لكل ماذكر والتكرار للتأكيد حسن كما مر فى المرسلات وكون سيعلمون للمؤمنين والثانى للكافرين اوبالعكس على تقدير كون الضمير للناس يأباه قوله كلا لانه للردع والزجر اذ المعنى سيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم وهو وعد ولامعنى للردع عنه ❋ قوله ( وعن ابن عامر ستعلمون بالتاء على تقدير قل لهم ستعلمون ) وانما قدر هكذا لان غرضه بيان المقدر وكون التقدير بعد كلا امر بديهى فلذا لم يتعرض له وجعله الامام من قبيل الالتفات فلاتقدير حينئذ ولم يلتفت اليه المص لان نكتة الالتفات غير ظاهرة فيه فلابد من تقدير القول اذ لاينتظم الكلام بدونه ٢٢ ❋ قوله ( تذكير ببعض ما عاينوا من عجائب صنعه الدالة على كمال قدرته ) نبه به على انهم غافلون عن الامر المعاين المحسوس فضلا عن الامر الغيب فذكر ذلك وفيه بيان شدة شكيمتهم وعدم التفاتهم لفت الحق رأسا وعن هذا اصروا على انكار البعث ❋ قوله ( ليستدلوا بذلك على صحة البعث ) اشار به الى اتصاله بما قبله وانه كلام مسوق لاثبات النبأ العظيم المتساءل عنه استهزاء بما ذكر من الشواهد الناطقة بكمال قدرته الدالة على امكان البعث وقد اشار الى ثبوته بالردع والوعيد وعن هذا ترك العطف وبهذا علم ان المراد بالنبأ العظيم البعث لا القرآن اونبوة النبى عليه السلام كما ذهب اليه البعض حيث قال النبأ اسم الخبر لا المخبر عنه والبعث والنبوة مخبر عنهما والجواب ان النبأ كالخبر شايعان فى المخبر عنه وان قوله تعالى الم نجعل الارض ارتباطه بكون المراد بالنبأ القرآن غير ظاهر والقول بانه انتقال منه الى اثبات امكان البعث بالاستدلال عليه ضعيف وان كان صحيحا فى نفسه اذله نظائر كثيرة غاية الامر انه يلزم حينئذ عدم الاستدلال على حقية القرآن اونبوة النبى عليه السلام ولاضير فيه لما مر الاستدلال عليه غير مرة قوله ليستدلوا اى ليستدل منكر البعث بذلك ويعترفون بانه حق اذا ستدلاله تعالى على ذلك لاينفعهم ولذلك قال ليستدلوا الخ وعدم ترتب هذا الغرض لايضر اذ الغرض غير الارادة اذ عدم المراد غير متصور ❋ قوله ( كما مر تقريره مرارا ) من انه تعالى لما كان قادرا بالقدرة التامة يكون قادرا على البعث فان الاعادة اهون من البدء ومواد الابدان قابلة للاجتماع والافتراق بالذات وما بالذات لايزول وانه تعالى عالم بالاجزاء المتفرقة ومواقعها وانه تعالى قادر على جمعها فعلم مما ذكرنا انه اوقال الدالة على كمال قدرته وتمام علمه لكان اولى اذ الاستدلال على صحة البعث بدون ملاحظة علمه المحيط لايتم وان عجائب صنعه المذكورة كما دلت على قدرته الكاملة يدل ايضا على علمه التام ❋ قوله ( وقرئ مهدا اى انها لهم كالمهد للصبى مصدر سمى به مايمهد للنوم عليه ) فالكلام من قبيل التشبيه البليغ ولم يجعل استعارة لكون الطرفين مذكورين وانما جعل قول الشاعر ❋ قد زر ازراره على القمر ❋ استعارة مع اشتماله

ليستدلوا بذلك على صحة البعث تعليل لقوله تذكير والمقصود منه بيان اتصال الم نجعل الارض مهدا الايات بما قبله اتصال الشهادة بالدعوى

على ذكر الطرفين لان ذكر المستعارله اى المشبه لاينبئ عن التشبيه وهوالمانع من الاستعارة وهنا ذكرالمشبه ينبئ عن التشبيه لكون الحمل بين طرفيه والحاصل ان ذكر المستعارله اذا لم يكن بين طرفيه حمل اوما فى معناه لاينا فى الاستعارة والاينا فى الاستعارة قوله مصدر سمى به اى فى اصله مصدر ثم سمى به مايمهد مجازا تسمية المفعول بالمصدر مبالغة وهذه القراءة شاذة هنا كما صرحوا به قال الجوهرى المهد مهد الصبى والمهاد الفراش وقد مهدت الفراش مهدا بسطته ووطأته وتمهيد الامور تسويتها واصلاحها انتهى ومايستفاد منه ان بينهما فرقا وقيل انهما بمعنى واحد كما فى القاموس ولهذا قيل قوله مصدر الخ راجع لهما اى للمهد والمهاد لكن الظاهر انه بيان للمهد لانه قال فى طه والمهاد اسم مايمهد كالفراش اوجمع مهد فالمهاد بمعنى الفراش والبساط كقوله والله جعل لكم الارض بساطا الآية وقوله تعالى الذى جعل الارض فراشا الآية ففسر الفراش بان جعل بعض جوانبها بارزا عن الماء وصيرها متوسطة بين الصلابة واللطافة حتى صارت مهيأة لان يقعدوا وينامواعليها كالفراش المبسوط وهذا المعنى لاينتظم فى مهد الصبى والقول بانه راجع لهما تفسير بما لايرضى قائله قيل فلاينا فى هذا قول المص فى طه انه قرئ هنا وفى الزخرف مهدا ولم يختلفوا فى الذى فى النبأ اى اتفقوا على قراءة مهادا كما يتوهمه بعض القاصرين قوله والجبال اوتادا اى كالاوتاد لتسكن ولاتميل باهلها قال والجبال ارسيها اى اثبتها فهو ايضا من التشبيه البليغ ٢٢ ❊ **قوله** ( ذكرا وانثى ) والمراد الجنس فيتناول الكثير ايضا وقيل الظاهر ذكورا واناثا لانه انسب بقوله خلقناكم ازواجا لكن مااختاره المص فيه تنبيه على ان كل زوج ذكر وانثى وقد يطلق الزوج على واحد منهما فلو قال ذكورا واناثا لم يظهر التنبيه المذكور قوله وخلقناكم عطف على قوله الم نجعل الارض لان الاستفهام لانكار النفى وتقرير المنفى والمعنى قد جعلنا الارض مهادا واختير الجعل هناك لان فيه معنى التضمين وهو هناك تصيير شئ لشئ واما الخلق فبمعنى الايجاد ولذا اختير خلق هنا وكذا الكلام فى قوله وجعلنا نومكم الآية ٢٣ ❊ **قوله** ( قطعا عن الاحساس والحركة استراحة للقوى الحيوانية وازاحة لكلالها ) اختار كون سباتا بمعنى القطع يقال سبت الشعر اذا حلقه وهو يرجع الى معنى القطع فيكون قوله واصله القطع بناء على التسامح فلا اشكال بان السبات النوم كما فى القاموس وهو مسلك اكثر اهل اللغة فيصير المعنى حينئذ وجعلنا نومكم نوما ولافائدة فيه لما عرفت انه يجئ فى اللغة بمعنى القطع اما مطلقا اوالقطع الحسى فيكون استعارة هنا ولوسلم ذلك لكن لانم انه لافائدة فيه لم لايجوز ان يكون من قبيل شعرى شعرى اى جعلنا نومكم نوما عجيبا اذالنوم حال يعرض للحيوان من استرخاء اعصاب الدماغ من رطوبات الابخرة المتصاعدة بحيث يقف الحواس الظاهرة رأسا وهذا حالة عجيبة ونعمة جسيمة والمص جعل السبات نفس القطع والاستراحة علة له فلا يرد اشكال على ابن الانبارى بانه لم يسمع سبت بمعنى استراح القوى الحيوانية هى الحواس الظاهرة والباطنة واما القوة الانسانية فهى العقل فلا كلال لها ولذا قيدها بالحيوانية وكذا الكلام فى القوى النباتية اذلا كلال لها ايضا فلا استراحة وازاحة بالزاى المعجمة بمعنى الازالة على ان الاسناد مجازى اذ اسناد القطع والاراحة الى النوم كما هو الظاهر لكونه سببا له والظاهر ان يقال اراحة للقوى الحيوانية ليوافق اراحة ولان الاستراحة صفة القوى دون النوم الا ان يقال انها بمعنى الاراحة اذ الاستفعال قد يجئ بمعنى الافعال ❊ **قوله** ( اوموتا لانه احد التوفيين ومنه المسبوت للميت واصله القطع ايضا ) اوموتا توجيه آخر دفعا للاشكال المذكور قوله لانه احد التوفيين قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها فالمعنى حينئذ وجعلنا نومكم موتا ينقطع به اثرالحواس الظاهرة عن البدن لاموتا ينقطع به الروح عن البدن ٢ لان قوله احد التوفيين يأباه فيكون مآله وجعلنا نومكم نوما فالتوجيه الاول هو المعول ولو قيل ان عنوان الموت مغاير لعنوان النوم وهذا القدر يكفى فى الحمل لم يبعد ٢٤ ❊ **قوله** ( غطاء ) اشار به الى ان الكلام من التشبيه البليغ وجه كونه كاللباس كونه غطاء سببا لاستتار مايريد الانسان اخفاءه ولايحب ظهوره والاطلاع عليه ومن هذا يظهر حسن تشبيهه باللباس دون سائر الاغطية ❊ **قوله** ( يستتر بظلمته من اراد الاختفاء ) الاضافة بيانية ان كان الليل عبارة عن الظلمة اولامية ان كان عبارة عن معروضها قوله يستتر بظلمته ابلغ لانه عام الاختفاء نفسه اوغيره من الاموال وغيرها خص مريد الاختفاء لانه فى مقام تعداد

٢ فالقول بان المعنى وجعلنا نومكم موتا اى كالموت على التشبيه البليغ ضعيف منه

**قوله** قطعا عن الاحساس و قيل المعنى خلقنا نومكم منقطعا لادائما فان النوم بمقدار الحاجة من انفع الاشياء

**قوله** وازاحة لكلالها فان الانسان اذا تعب ثم نام يزيل النوم ذلك التعب فلا جرم ذكر الله تعالى فى معرض الانعام

**قوله** لانه احد التوفيين هذا مقتبس من قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها





النعم فهو نعمة اقوى فى حقه وان كان كاللباس لكل احد وذكر بعد ذكر النوم سباتا للاشارة الى ان النوم يقع فى الليل غالبا لان النائم كما عرفته يتعطل حواسه فهو محتاج لساتر عما يضره و يضر امواله وغيرها وقدم احوال النوم على ذلك لانه مقصود بالذات لكون الاستراحة به كما عرفته وايضا الجمع بين الضدين مستحسن فلو قدم الليل وذكر النوم عقيبه لزم الفصل بين المتضادين ولواخر عن ذكر النهار لزم الفصل بين النوم وما يقع فيه غالبا فانظر حسن هذا الانتظام فانه يتحير منه اولوا الاحلام ٢٢ ❊ **قوله** ( وقت معاش ) حمل المعاش على انه مصدر ميمى بمعنى العيشة وهى الحيوة فلاجرم ان الوقت مقدر اذ لم يجعل النهار نفس معاش ولو اريد بالمعاش اسم مكان لاستغنى عن تقدير المضاف لكن قيل ان معاشا لم يجئ فى اللغة اسم زمان وهو ضعيف لان هذا الوزن مشترك بين كونه مصدرا واسم زمان ومكان والانكار مكابرة فهو فى النظم الكريم محتمل للمصدرية وكونه اسم زمان بلا تقدير المضاف واما فى كلام المص فتعين للمصدرية حيث قال وقت معاش فلو اريد به اسم زمان لزم ان يكون للوقت وقت ❊ **قوله** ( تتقلبون فيه لتحصيل ماتعيشون به ) هذا لازم لكونه وقت معاش واشارة الى ان المعاش بمعنى التعيش وهو مايكون به قوام البدن وبقاء حيوته من المأكل وغيره من الحوايج وقيل التعيش وهو التقلب فى تحصيل اسباب المعيشة والدنيا معاش لانها مكان العيش والنهار معاش لانه زمان العيش انتهى ولايخفى انه مخالف لما ثبت فى اللغة ولايلايم قول المص لتحصيل ماتعيشون به ❊ **قوله** ( اوحيوة ) بالجر معطوف على قوله معاش فان معاشا كما يجئ بمعنى التعيش يجئ ايضا بمعنى الحيوة نقل عن الجوهرى انه قال العيش الحيوة يقال عاش فلان مدة كذا انتهى فهو اما حقيقة فيكون المعاش بمعنى التعيش مشتركا بين المعنيين اشتراكا لفظيا اومجازا باطلاق اسم السبب على المسبب فان كتب اللغة مشحونة بالمجاز وهذا التفسير ناظر الى تفسير السبات بالموت وان كان الموت هناك مجازا والحيوة حقيقة هنا كما ان التفسير بالحركة لتحصيل الخ ناظر الى تفسير السبات بالقطع عن الاحساس والحركة فيكون اشارة الى ان بين قوله تعالى وجعلنا نومكم سباتا وبين قوله تعالى وجعلنا النهار معاشا صنعة المطابقة كما بين قوله وجعلنا الليل لباسا وبين قوله وجعلنا النار ايضا كذلك وانما قدم الليل لانه مقدم على النهار وجودا واعيد الفعل لان الجعل فى كل موضع مغاير للاخر باعتبار متعلقه ❊ **قوله** ( تنبعثون فيه عن نومكم ) ولما فسر المعاش بالحيوة مقابلة للسبات بمعنى الموت عبر عن اليقظة بالانبعاث قوله فيه اى فى النهار وفيه تنبيه على تقدم وجود الليل ٢٣ ❊ **قوله** ( وبنينا فوقكم ) عبر عن الخلق بالبناء لانه اريد تشبيهها بالقباب المضروبة على الخلق قال المص فى قوله تعالى والسماء بناء قبة مضروبة عليكم البناء الذى بمعنى المبنى كل مارفع ليستتر به بيتا كان اوخيمة لكن بالغلبة التحقيقية فى الاول صار حقيقة عرفية ولما كان الرفع معتبرا فى البناء عبر عن خلق السماء بالبناء كما عبر بالسقف فى قوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا فالقول بان البناء يختص باسفل البيت ضعيف جدا ❊ **قوله** ( سبع سموات اقوياء محكمات لايؤثر فيها مرور الدهور ) اشارة الى ان مميز سبع سموات وشدادا صفتها فى الحقيقة اقوياء معنى شداد حذف المميز لظهوره ولذكره فى مواضع شتى وذكره بعد جعل الارض مهادا للاشارة الى ان خلق السماء بعد خلق الارض ومختار المصنف عكسه وسيجئ الكلام فيه ان شاء الله تعالى فى سورة والنازعات ٢٤ ❊ **قوله** ( متلألئا وقادا من وهجت النار اذا اضاءت اوبالغا فى الحرارة من الوهج وهو الحر ) اى وهاجا مأخوذ من هذا المعنى ولا يلاحظ فيه كونها حارة قوله من الوهج والامر فيه بالعكس اى يلاحظ فيه الحر دون الاضاءة ويجوز ان يراد المعنيان معا اما عند المصنف فظاهر حيث جوز ارادة المعنيين المشتركين معا اذا لم يتخالفا واما عندنا فبان يراد مايطلق عليه وهاجا ❊ **قوله** ( والمراد الشمس ) لان ماذكر وصف منحصر فيها فاستغنى بذكر الصفة عن ذكر الموصوف والظاهر ان جعل متعد هنا الى واحد فيكون بمعنى خلق لان وهاجا صفة سراجا واحتمال كون وهاجا مفعولا ثانيا ضعيف لانهما نكرتان وان قيل ان الشمس لانحصارها فى فرد كالمعرفة فانه بعيد وهذا ايضا من التشبيه البليغ اى كالسراج ٢٥ ❊ **قوله** ( اى السحائب اذا اعصرت اى شارفت ان تعصرها الرياح فتمطر كقولك احصد الزرع اذا حان له ان يحصد ) لما كان المراد بها السحائب وهى معصورة لاعاصرة ومعصرة حاول بيان وجه كونها من المعصرات باسم الفاعل فحمل همزة الافعال على الحينونة فقال اى شارفت ان تعصرها الرياح فتمطر ثم اوضحه بقوله كقولك احصد الزرع الخ

**قوله** اوحيوة تبعثون فيها عن نومكم وفى الكشاف لما جعل النوم موتا جعل اليقظة معاشا اى حيوة راعى المطابقة والتقابل بين قوله وجعلنا نومكم سباتا وبين قوله وجعلنا النهار معاشا والمطابقة الحقيقية فى وجعلنا يقظتكم حيوة فوضع موضع اليقظة النهار لانها تقع فيه غالبا ووضع موضع حيوة معاشا لان المعاش انما يكون بالحيوة ففى قوله وجعلنا الليل لباسا جملة مستطردة بين القرينتين لذكر النوم فى القرينة الاولى هذا اذا جعل السبات بموت الموت واما اذا جعل بمعنى الراحة على ما قال الزجاج السبات ان ينقطع الحركة من بدنه فى النوم اى جعلنا نومكم راحة يكون قوله وخلقناكم ازواجا قرينة لقوله وجعلنا نومكم سباتا لا قوله وجعلنا النهار معاشا فحينئذ يكون التطابق والموافقة بين القرينتين الاولين لان القرينة الثانية مع القرينة الاولى متناسبتان فان اكثر استمتاع الزوجين فى حال النوم والراحة وكذا يكون بين القرينتين التاليتين للقرينتين الاوليين اعنى بين قوله وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا تناسب وتوافق ايضا لانهما تكونان مثل قوله سبحانه ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله يؤيده قول الزجاج وجعلنا الليل لباسا اى لتسكنوا فيه وجه التأييد هو تناسبهما تناسب المقابلة من حيث السكون والحركة اومن حيث الاستراحة والتعب

فان الزرع فاعل احصد مع انه محصود لاحاصد ولامحصد وكذاما نحن فيه اذالسحاب فاعل المعصرات مع انها معصورة كما عرفته ووجه ذلك ان همزة الافعال للصيرورة اى لصيرورة الشئ منسوبا الى ما اشتق منه الفعل كاغد البعير اى صار ذاغدة لكن فى احصد الزرع ليس حصول المعنى وتحققه بل مشارفة وقت حصوله ولذاجعل بعضهم الهمزة للحينونة وانت خبير بان النسبة اى نسبة الشئ الى ما اشتق منه الفعل منتظمة سواء كان ذلك الشئ فاعلا اومفعولا فالمعنى وانزلنا من المعصرات من السحائب ذات اعصار بمعنى قرب اعصار كقوله تعالى فى عيشة راضية اى ذات رضاء مع ان المعيشة مرضية * قوله ( ومنه اعصرت الجارية اذادنت ان تحيض ) اى دنت ان تعصر طبيعتها رحمها فتحيض فالجارية وان كانت فاعلة لاعصرت لكنها ليست عاصرة ولامعصرة بل معصور رحمها وانما اتصله عماقبله لان ماجعل فاعلا هنا ليس بفاعل حقيقة كما عرفته من ان الفاعل هوطبيعة الجارية فيكون مغايرا لما قبله وايضا الفاعل اى الطبيعة عاصرة لامعصورة بخلاف مانحن فيه * قوله ( اومن الرياح التى حان لها ان تعصر السحاب ) عطف على السحائب فيكون همزة الافعال للصيرورة كما اختاره ابن الحاجب اوللحينونة عندبعضهم والفرق ان المعنى هنا وانزلنا من الرياح ذوات الاعصار على انها عاصرة ومعصرة لامعصورة بخلاف السحائب فانها معصورة كما مر وقدثبت ماذكرناه من ان صيغة النسبة منتظمة سواء كان ذلك الشئ فاعلا اومفعولا * قوله ( اوالرياح ذوات الاعاصير ) قيل فبناء افعل للنسبة يتبادر منه ان افعل فى الاحتمالين الاولين ليس للنسبة وقد عرفت مما نقلناه من المحقق الجاربردى من ان الصيرورة كون الشئ منسوبا الى ما اشتق منه الفعل والفرق ان فى هذا الاحتمال المعصرات كلابن وتامر وماسبق كون الشئ منسوبا الى ما اشتق منه الفعل كما مر مرارا والاعاصير جمع الاعصار وهى الريح التى تستدير فى الارض مع الشدة وترفع الغبار كالاعمدة ونسبة الانزال الى المعصرات حينئذ من قبيل قتل بنوفلان اذا كان القاتل واحدا منهم ولابد من التجريد لما عرفت من ان الاعصار نفس الريح الشديدة وفى التفسير الكبير نقلا عن المازنى انه يجوز ان يكون المعصرات هى السحائب ذوات الاعاصير فان السحاب اذاعصرتها الاعاصير لابد وان ينزل المطر فيها والمراد بكونه من هذا الباب نسبة ماللبعض للكل لتعدده وكثرته هنا ومن هذا علم ترجيح قول المازنى كذا قيل والمص لم يتعرض لكون المراد من المعصرات السموات كما روى عن قتادة بناء على ان المطر ينزل من السماء للسحاب لان كون السموات معصرات يحتاج الى التأويل وفى الكشاف فكان السموات يعصرن اى يحملن على العصرو يمكن منه ولاكلام فى ان الماء ينزل من السموات الى السحاب عنداهل الشرع قال تعالى وانزل من السماء ماء الآية قال المص اوالفلك فان المطر يبتدئ من السماء الى السحاب ومنه الى الارض على مادل عليه الظواهر * قوله ( وانما جعلت الرياح مبدأ للانزال لانها تنشئ السحاب وتدر اخلافه ) جواب سؤال مقدر بان المطر لاينزل من الرياح سواء كان المراد من الرياح الرياح التى حان لها ان تعصر السحاب اوالرياح ذوات الاعاصير وان كان الظاهر هوالاول اذ انشاء الثانى السحب غير ظاهر قوله مبدأ اشارة الى ان من ابتدائية ولم يلتفت الى كونها للسببية لانه خلاف الظاهر وان ايده قرأة بالمعصرات على ان من التعليلية من فروع معنى الابتداء وتدر بالدال المهملة من الافعال من الدر وهو اللبن والاخلاف جمع خلف بكسر الخاء المعجمة وسكون اللام هوضرع الناقة واسنادا لانشاء الى السحاب مجاز وكذا اسناد الدر والادرار اى اسالة الدر بمعنى اللبن استعارة وكذا الخلف بمعنى ضرع الناقة مستعار لما يشبهه فى السحاب * قوله ( ويؤيده انه قرئ بالمعصرات ) اى يؤيد كون المراد من المعصرات الرياح انه قرئ بالمعصرات لان الباء السببية ظاهرة فى المبدأ وهو الرياح لان المطر ينزل بالرياح كانه ينزل من السحاب لامن الرياح الابتكلف واذا اريد السحاب يكون تأويله انه اذا كان الانزال من السحاب فهو بها كما تقول اعطى من يده درهما واعطى بيده كذا فى الكشاف والباء يفيد السببية دون من الابتدائية ويعلم من تعليلية وجه آخر كما مر ٢٢ * قوله ( منصبا بكثرة يقال ثجه وثج بنفسه ) منصبا بكثرة اشارة الى ان ثجاجا من ثج اللازم قوله بكثرة من صيغة المبالغة والمبالغة فى الكم لا فى الكيف قوله يقال الخ اشارة الى انه قديجئ متعديا كما يجئ لازما * قوله ( وفى الحديث افضل الحج العج والثج اى رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى ) هوحديث صحيح كما قيل معناه افضل اعمال الحج بتقدير المضاف قوله رفع الصوت الخ معنى العج

قوله اوالرياح ذوات الاعاصير قال الجوهرى الاعصار ريح تثير الغبار ويرتفع فى السماء كانه عمود ويقال هى ريح تثير سحابا ذات رعد وبرق ويعصر

قوله وانما جعلت مبدأ للانزال الخ وانما حقق معنى من فى هذا الوجه دون الوجه الاول لان مبدأية السحاب للماء ظاهرة لايحتاج الى البيان بخلاف الريح اذيمكن ان يقع شك فى ان مجرد الريح كيف يكون مبدأ الماء فبينه بان الريح تنشئ السحاب وتدراخلافه جمع خلف اى تدرنتايجه وفوايده قال محيى السنة وعلى تأويل المعصرات بالرياح ذوات الاعاصير يكون من بمعنى الباء وفى الكشاف اعطى من يده درهما واعطى بيده بمعنى فهمزة اعصر فى الوجه الاول وفى احد شقى الثانى للحينونة وفى الشق الثانى منه للصيرورة

قوله ويؤيده انه قرئ بالمعصرات اى قرئ بالباء مكان من اى يؤيد كون المعصرات بمعنى ذوات الاعاصير قراءة وانزلنا بالمعصرات ماء وجه التأييد ان التسبيب المستفاد من الباء انسب لمعنى الاعصار من الابتدائية التى افادها كلمة من





وصب دماء الهدى معنى الثج لف ونشر مرتب وهذا على انه قديجئ متعديا اى انه مشترك بينهما اشتراكا لفظيا * قوله ( وقرئ ثجاحا ومثاجح الماء مصابه ) ثجاحا اى بجيم ثم حاء مهملة لقوله ومثاجح الماء مصابه اشارة الى انه متعد اى ثجاحا صابا نفسه لتتابع القطر وكثرة الماء كانه صب نفسه فالفاعل والمفعول متحدان ذاتا ومختلفان اعتبارا فيكون مرادفا للثجاج المأخوذ من المتعدى كما ذهب اليه الزجاج وما اختاره المصنف فى ثجاجا فلازم مغاير له ٢٢ * قوله ( مايقتات به ومايعتلف من التبن والحشيش ) مايقتات به افتعال من القوت والقوت مايقوم به بدن الحيوان انسانا اوغيره غيرخاص بالانسان وان كان شايعا فيه وعطفه قوله ومايعتلف عليه بناء على ذلك اذ العلف مما يقوم به الحيوان وحبا شامل لجميع الحبوبات كالحنطة والشعير والافراد لكون المراد به الجنس وكذا الكلام فى نباتا والتنكير فى الاثبات قديعم عند قيام القرينة كما صرح به فى التلويح وقدم الحب لانه اصل فى الغذاء ثم النبات لانه غذاء سائرالحيوانات غير الانسان بل للانسان ايضا اما بذاته او بواسطة انقلابه الى اللبن واللحم وغيرهما وجنات اكثرها ليس من الغذاء بل للتفكه والتلذذ قيل والقوت خاص بالانسان والعلف للحيوان وليس فيه لف ونشر لان الانسان يأكل النبات ايضا ويجوز ان يكون لفا ونشرا على الاغلب فى كل منهما انتهى والظاهر من كلام المصنف ان قوله مايقتات به ناظر الى حبا وهو عام للحنطة والشعير وغيرهما وبعضه قوت الانسان فى الاغلب كالحنطة وبعضه قوت سائرالحيوان فى الاغلب كالشعير فقوله مايقتات به عام لقوت الانسان وقوت سائرالحيوان فتخصيص القوت بالانسان مطلوب البيان ٢٣ * قوله ( ملتفة ٢ بعضها ببعض ) اشار به الى ان المراد بالجنات الاشجار اذ المخرج من الارض بالماء هو الاشجار واصل الجنة مصدر جنة اذاستره وسمى الاشجار به لكون اغصانها ملتفة بعضها ببعض للمبالغة قوله بعضها مبتدأ خبره ببعض والجملة مفسرة لقوله ملتفة واذالم يعطف وكون بعضها بدلا من ضمير ملتفة بدل البعض وكون ببعض متعلقا بقوله ملتفة ضعيف وكذا كون بعضها فاعل ملتفة على سياق صفة جرت على غير ماهى له بعيد لان حق العبارة ملتف بعضها الخ * قوله ( جمع لف كجذع واجذاع قال جنة لف وعيش مغدق ) اشار به الى رد الزمخشرى حيث قال ان الفافا جمع لاواحد له من لفظه كالاوزاع ٣ والاخياف وقيل الواحد لف انتهى ولما كان فيه اختلاف استشهد عليه بقوله قال اى قال صاحب الاقليد انشد فى الحسن بن على الطوسى جنة لف وعيش مغدق وندامى كلهم بيض زهر فاللف بمعنى ملتفة الاشجار على انه صفة مشبهة بمعنى الملفوف والملتفة حاصل معناه فان مفهومهما وان تغايرا لكن ماصدق عليه واحد كالمكسور والمنكسر فاضافة جنة الى لف من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة لكن الظاهر كونه وصفا لها كعيش مغدق والعيش بمعنى المعيشة مغدق ٤ فى الاصل من الغدق وهو الماء الكثير والمراد هنا السعة والرفاهة مجازا لكونه لازماله وندامى جمع ندمان بمعنى النديم والمصاحب وزهر كحمر جمع ازهر بمعنى البيضاء والمشرق اى حسان الوجوه يصف الشاعر الممدوح بطيب العيش والمكان وحسن المصاحب والاخوان ومحل الاستشهاد قوله لف فثبت ان لفا واحد الالفاف ومن انكره جعله شاذا نادرا لضرورة الشعر * قوله ( اولفيف كشريف ) فعيل بمعنى المفعول اى الملفوف فيكون مثل لف بكسر اللام فانه ايضا بمعنى الملفوف لكن اختلف فى استعماله فى اللغة وهذا قول الكسائى كما قيل * قوله ( اولف جمع لفاء كخضراء وخضر واخضار ) اولف بضم اللام جمع لفاء كخضراء ممدودا فيكون الفافا جمع الجمع وهذا قول ابن قتيبة اخره لضعفه فان صاحب الكشاف وماأظنه واجداله نظيرا من نحو خضر واخضار وحمر واحمار ومراده ان افعالا ككونه جمع جمع بعيد لان نظيره لايجمع على افعال * قوله ( اوملتفة بحذف الزوائد ) اى اوجمع ملتفة الخ وقال صاحب الكشاف انه قول وجيه وفى الكشف فيه انه لانظيرله ايضا اى وقع ماهرب عنه لان تصغير الترخيم ثابت اما جمعه فلا وتصغير الترخيم وهوان يحذف الزوائد كلها من الاسم ثم يصغر نحو حميد فى احمد ولم يسمع من النحاة ان تحذف زوائد الاسم ثم ان يجمع على مابقى وفى الجامى والطوايح جمع مطيحة على خلاف القياس كلواقح جمع ملقحة ورضى به المصنف فى سورة الحجر وانكاره البعض ليس بسديد فله قاله صاحب الكشف بغير مسلم غاية الامر انه قليل ٢٤ * قوله ( فى علم الله اوفى حكمه ) توجيه لصيغة الماضى وفى اكثر المواضع حمل الماضى على تحققه استعارة وهذا قريب منه لانه ماثبت فى علمه تعالى يكون واقعا لامحالة وماتحقق

٢ هذا حاصل المعنى اذالظاهر ملفوف بعضها الخ

عهد

٣ الاوزاع الجماعات المتفرقة وكذا الاخياف عهد

٤ وهمزة مغدق للصيرورة اى صار ذاغدق ورفاهية

عهد

قوله مايقتات به ومايعتلف اى لنخرج به حبا يكون للانسان قوتا ونباتا هو للحيوان علف

قوله جمع لف بكسر اللام وفى الكشاف الفافا ملتفة لاواحد له كالاوزاع والاخياف قال الجوهرى الاوزاع من الناس الجماعات والاخياف المختلف من الناس واخوة اخياف واذاكانت الام واحدة والاباء شتى وقيل الواحد لف وقال صاحب الاقليد انشدنى الحسن ابن على الطوسى * جنة لف وعيش مغدق * وندامى كلهم بيض وزهر * يقال عيش مغدق اى ناعم والغدق الماء الكثير والندامى جمع ندمان يقال نادمنى فلان فهو نديمى وندمانى وبيض اى حسان جمع ابيض واللزوم الحسن للبياض فسربه فى مقام يناسبه ورجل ازهر اى ابيض مشرق الوجه يصف طيب الزمان والمكان وكرم الاخوان

قوله اولفيف اى اوجمع لفيف كاشراف فى جمع شريف

قوله اولف بالضم جمع لفاء كخضر واخضار وحمر واحمار فان اخضار جمع خضر وهو جمع خضراء واحمار جمع حمر جمع حمراء وفى الكشاف واوقيل هوجمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولا وجيها

وقوعه لتعلق علمه تعـالى بوقوعه وحكمه به فى الازل والمراد بالعلم تعلقـه القديم بانه سيوجد والمراد بالحكم قضـاؤه فى الازل وهذا اولى مماقيل والمراد به ما حكم به وقضاه فى الازل اوالمراد تعلق ارادته فى الازل على ماذهب اليه بعض المشايخ من ان تعلق الارادة كالارادة ازلى اى تعلق ارادته فى الازل بوجوده فيما لايزال واو لمنع الخلو دون الجمع فانه ليس بصحيح فلوقال وفى حكمه بالواو لكان احسن ولعله اشـار الى ان اعتبار كل واحد منهما كاف فى توجيه الماضى بدون ملاحظة الاخر وانه محقق لامحالة وارتباطه بماقبله هوانه لما كان المذكور دليلا عـلى صحة البعث وكان متحققا بذلك كان مظنة السؤال عن وقته متى ماهو فقـال ان يوم الفصل بالتأكيد لكمال آية بشانه اوالمبـالغة فى وقوعه اوالمقام مقام التردد وان لم يوجد التر دد والتعبير بيوم الفصل لملائمته قوله هم فيه مختلفون اى ان يوم الفصل بين المحق والمبطل وبين المضمر بالبعث والمنكر به ٢٢ * قوله ( حدا يوقت به الدنيا وتنتهى عنده ) محـد اى تعين به قوله وتنتهى عنده كالتفسير لما قبله قال فى البقرة المواقيت جمع ميقات من الوقت ثم قال والوقت الزمان المفروض لامر انتهى والمراد به هنا الزمان المفروض لنهاية الدنيـا فانه اول ايام الاخرة وهو يوم الفصـل بين الخـلايق و بين الحق والبـاطل وهذا بناء على ان الدنيـا لاتنتهى عنـد النفخـة الاولى ويؤيده ما قاله المصنف فى سورة البقرة والمراد باليوم الاخر من وقت الحشر الى مالايتناهى اوالى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل النـار النار فلو انتهى الدنيـا عند النفخة الاولى لزم كـون مابين النفختين واسطة بين الدار ين ولو ثبت ذلك بالنقـل الصحيح يوجب ان يحمل عـلى ان عمـارة الدنيـا تنتهى عند هـا * قوله ( اوحـدا للخـلايق ينتهون اليـه ) لانه لايخلق بعـده مخلوق عـلى وجـه البدء واتصـال الارواح بالاجسـاد اعادة لابدء قيل ان الميقـات اخص من الوقت وهو الوقت المحدود كالميعاد والميلاد لتوقيت زمانى الوعد والولادة انتهى توضيحه ان الميقات ماقـدر فيه عمل من الاعمـال والوقت الزمان المفروض لامر سواء قـدر فيه عمل من الاعمـال اولا فالميقات اخص مطلقـا من الوقت فتأمل ٢٣ * قوله ( بدل او بيـان ليوم الفصـل ) بدل من يوم الفصـل بدل الكل لان المراد النفخة الثانية اوبيـان اى عطف بيـان لهلزيادة توضيح مع تهويل والمراد باليوم زمان ممتد يقع فيه نفخ الصور والفصل فلا ضير تأخر الفصل عن النفخ وتقديمـه فى الذكر لانه يترتب عليه الثواب والعقاب ٢ والصور هوالقرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام ٢٤ * قوله ( فتأتون جماعات من القبور الى المحشر ) فتأتون الفـاء فصيحة تنبئ عن محذوف اى تبعثون من قبوركم حين نفخ الصور فتأتون افواجا قول المصنف جماعات من القبور اى المحشر اشارة الى ذلك الخطاب عام اوخاص لمنكرى البعث بدلالة ماقبله ومعنى افواجا جماعات متفرقة الاحوال متباينـة الاوضاع موافقة لاعمالهم وما رواه من الخبر الآتى مشير اله وغرضه من الرواية تبيين معنى افواجا * قوله ( روى انه عليه السـلام سئل عنه فقال تحشر عشرة اصناف من امتى و بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخناز ير وبعضهم منكوسون يسحبون على وجوههم وبعضهم عمى وبعضهم صم بكم ) سئل عنه والسـائل معاذ رضى الله تعـالى عنه فقـال يامعاذ سألت عن امر عظيم نقل ابن حجر انه حديث موضوع واثار الوضع عليه لايحة لكن قال ابن العراق رواه الثعلبى وابن مردويه فى تفسيرهما الى آخر ماقاله الفاضل السعدى وما اختلف فى وضعه فيسوغ روايته قوله من امتى المراد امة الاجابة اوعام لامة الدعوة ايضـا و يؤيد عموم الخطـاب فى فتأتون الاية القردة جمع قرد قوله يسحبون تفسـير منكسون و بعضهم عمى جمـع اعمى كحمر جمع احمر و كذا صم جمع اصم و بكم جمـع ابكـم * قوله ( وبعضهم يمضغون السنتهم فهى مدلاة على صدورهم يسيل القيح من افواههم يتقذرهم اهـل الجمـع و بعضهم مقطعة ايديهم وارجلهم ) يتقذرهم اى يكرههم كراهة الامور القذرة ففيه استعـارة تبعية قال المصنف فى اوآخر سورة الاسراء روى انه قيـل لرسول الله عليه السلام كيف يمشون على وجوههم قال عليه السلام ان الذى امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم انتهى فمن قال انه لابد من التغليب فى قوله فتأتون افواجا اذلايتصور الاتيان بلاارجل وايد الخ فكانه غفل عماذكر * قوله ( و بعضهم مصلوبون على جذوع من نار و بعضهم اشد نتنا من الجيف و بعضهم ملبوسون جبابا سابغات من قطران لاذقة بجلودهم ) مصلوبون على جذوع الخ هذا محمول على التشبيه وان حال

٢ ويجوز تأخير ذكر نفخ الصور وليترتب عليه قوله فتأتون افواجا سعد

قوله حدا يوقت به الدنيا قال الراغب الوقت نهاية الزمان المفروض للعمل كقولهم وقت كذا جعلت له وقتا قال الله تعـالى ان الصلوة كانت عـلى المؤمنين كتـابا موقوتا والميقات الوقت المضروب للشئ والوعد الذى جعل له وقت به قال تعـالى ان يوم الفصل كان ميقاتا وقد يقال الميقـات للمكان الذى يجعل وقتـا للشئ كميقات الحج ومن بعضهم علم الحد كالميعاد علم للوعد والميلاد علم وقت الولادة





النشـأة الاخرى لايقاس على حال النشأة الاولى فلااشكال بان الصلب يقتضى الامساك والاتيان لايكون الابالحركة والمصلوب يتحرك بحركة تلك الجذوع وبالجملة لايناسب البحث عن مثل هـذا الامر الاخروى * قوله ( ثم فسرهم بالقتات واهل السحت واكلة الربوا والجائرين فى الحكم ) ثم فسرهم اى على سبيل اللف والنشر المرتب بالقتات بوزن النمام مبنى ومعنى وتخصيص الصور المخصوصة بمن ذكر بعده مما يفوض علمه بالشارع وقد تصدى بعض بوجه ذلك تقريبا وتأنيسا فى الفهم فقال والتخصيص بهذه الصورة لانها معهودة فى المسخ وهو لماغير مانقـله وكذب غير الله صورته واهـل السحت هم الذين يأكلون الحرام غير الربا كالرشوة وهم ايضا يعدلون عمـا احل الله تعالى لغيرهم فلذا غير صورهم ولايخفى ان هـذا جار فى آكل الربا بل جار فى كل معصية لان العدول عما امر الله واحله متحقق فيها ثم لابد من النكتة فى تخصيص القردة بالنمام والخنازير باهل السحت فلم لايكون بالعكس وتخصيص التنكيس بالجائرين لعدولهم عن الحق وانت خبير بان كل ماذكر فيه عدول عن الحق * قوله (والمعجبين باعمالهم ) عميا لنظرهم لانفسهم ولايخفى ان كل من اعرض عن ذكر الله فهوناظر لهواه ولذا قال تعالى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيمة اعمى الآية وظاهر هذه الآية ان الكفار كلهم يحشرون اعمى فح يحتاج الى التوفيق بينها وبين الخبر الشريف فليتأمل * قوله ( والعلماء الذين خالف قولهم فعلهم والمؤذين جيرانهم والساعين بالناس الى السلطان والتابعين للشهوات المانعين حق الله ) خالف قولهم الخ لانه لم يسمع ماقاله للناس فى حق نفسه والكفار بو ... لم يسمعوا الحق فلزمهم كونهم محشورين صما ولم ينطقوا الحق فيحشرون بكما ولذا قال تعالى فى حق الكافرين صم بكم عمى الآية فالصواب تفويض علمه الى الشـارع * قوله ( والمتكبرين الخيـلاء ) بضم الخاء المعجمة وفتح الياء المثناة التحتية واللام والمد اصل معناه التكبر فوصف به مبالغة اوجمع خائل كجاهل وجهلاء والاول هوالمشهور المتعارف * ٢٢ قوله ( وفتحت وشقت وقرأ الكوفيون بالتخفيف ) شقت حمله على شق السماء لقوله تعالى فكانت ابوابا لانه اذاكان المراد بفتح السماء فتح ابوابها بتقدير المضاف لم يظهر لقوله فكانت ابوابا فائدة ولقوله تعالى و يوم تشقق السماء بالغمام فانه صريح فى الشق وهنا يحمل عليه لما مر وايضا المراد بيان الاحوال الواقعـة فى نفخ الصور الثانى وفتح الابواب بالمعنى المتعارف واقع قبل النفخ بحيث لايحصى وهو اما مجاز لكون الشق لازما له اوحقيقة لانه يستعمل فى فتح الجسور ونحوه لكنه خلا ف الاصل والظاهر اذ الاشتراك خلاف الاصل وجه العدول الى المجاز هواشارة الى كمال القدرة اى شق هذه الاجرام العظام كفتح الباب فى السهولة والسرعة وهذه النكتة لم تراع فى قوله تعـالى و يوم تشقق السمـاء ونحوه اذ النكتة مبنية على الارادة وكذا قوله وفتحت بالماضى مع انه معطوف على قوله فتأتون افواجا اعتبر تحقق الوقوع هنادون هناك واما جعله حالافيحتاج الى التمحل لان شق السماء قبل اتيانهم فوجا فوجا ٢٣ * قوله ( فصارت من كثرة الشقوق ) اشـار الى ان كان بمعنى صار لانه للانتقال من حالة الى اخرى وهنا كذلك فلايصح ان يراد بكان معناه المتعارف الدال على الدوام والثبات * قوله ( كان الكل ابواب اوفصارت ذات ابواب) كان الكل ابواب اشارة الى ان الكلام من قبيل التشبيه البليغ او بتقدير مضاف كما قال اوفصارت ذات ابواب قدم الاول لان فيه مبالغة وانما لم يحمل على ظاهره لانه من البديهة ان السماء لاتصير بالشق ابوابا حقيقة لان كلها ان كانت ابوابا حقيقة فلابد من ذى الابواب فاذا هو ولكن المعنى على الثانى فصارت ذات ابواب كثيرة جدا والافهى ذات ابواب منذ خلقت عند اهـل الشرع ومن هذا علم ان ليس المراد فتح الابواب كما جنح اليه الامام لانه حينئذ يكون المعنى فكانت ابوابا مفتوحة حينئذ واماقبله فكانت ابوابا مغلقة فكانها معدومة ثم وجدت حين النفخ وضعفه ظاهر لان كونها مغلقة غيرمسلم اذ كل يوم يعرج الملائكة ويفتح الابواب لهم وايضا تنزيل وجوده منزلة العدم بعيد جدا ٢٤ * قوله ( اى فى الهواء كالهباء ) اى رفعت من اماكنها و ذلك انما يكون بعد تفتتهـا وجعلها اجزاء متصاعدة كالهبـاء وازيلت عن وجـه الارض بحيث يرى الارض تحتها بارزة بان يرسـل الرياح فتطيرها فى الهواء كانها غبـار قوله فى الهواء اشـارة الى ماذكرناه ٢٥ * قوله ( مثل سراب اذ ترى على صورة الجبـال ولم تبق على حقيقتها لتفتت اجزائها وانبثـاثهـا ) مثل سراب اى الكلام تشبيه بليغ فان الجبال فى هذه الحالة امر موجود والمعدوم هيئتها والاجزاء باقية واليه اشار بقوله ولم تبق على

قوله ثم فسرهم بالقتات قال صلى الله عليه وسلم واما الذين على صورة القردة فالقتـات من الناس واما الذين على صورة الخناز ير فاهل السحت واما المنكوسون عـلى وجوههم فاكلة الربا واما العمى فالذين يجورون فى الحكم واما الصم والبكم فالمعجبون باعمـالهم واما الذين يمضغون السنتهم فالعلماء والقصـاص الذين خالف اقوالهـم اعمـالـهم واما الذين قطعـت ايديهم وارجلهم فهم الذين يؤذون الجيران واما المصلبون عـلى جـذوع من نار فالسعـاة بالناس الى السـلطان واما الذين هم اشد نتنا من الجيف فالذين يتبعون الشهوات و اللذات ومنعوا حق الله فى اموالهم واما الذين يلبسون الجباب فاهل الكبر والفخر والخيلاء

قوله وقرأ الـكوفيون بالتخفيـف قرأ حمزة والكسـائى وعاصم بالتخفيف والبـاقون بالتشديد وعن بعضهم وفتحت معطوف على فتاتون ولبس بشرط ان يتوافقا فى الزمان كما يظن من لبس واقفا على هذا النوع اى كما يظن من لايقف عـلى جواز استعمـال لفظ المـاضى فى مقام المستقبل اشعـارا بتحقق وقوعه وقال الطيبى هما متوافقـان معنى عند من تدرب فى هذا النوع فان كلا من المعطوفين يكتسب من معنى الآخر فان فى عطف الماضى على المضـارع الدلالة على انهمـا واقعـان لان المخبر صـادق وكون المعطوف عليه مضارعا مشعر بانهمـا حكايتـا حال آتية تصويرا لتينك الحالتين الحالتين الفظيعتين فى مشاهدة السـامع كما فى قوله تعـالى *ولوترى اذ المجرمون ناكسو رؤسهم عند ربهم

حقيقتها الزوال صورتها بسبب تفرق اجزائها الخ والسراب معدوم اذهو عبارة عما يرى من بعيد ماء وليس الماء موجودا فهى كالسراب فى ان ترى جبالا وليست بجبال حقيقة لانفس السراب فاطلاق الجبال عليها مجاز باعتبار ماكان والفاء فى فكانت سرابا للترتيب فى نفس الامر ان قيل ان صيرورتها سرابا بعد تسييرها والترتيب الذكرى ان قيل بالعكس قيل ان احوال الجبال اولها الاندكاك والانكسار لقوله تعالى * وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة * وثانيها ان تصير كالعهن المنفوش وثالثها ان تصير كالهباء ورابعها ان تنسف وتقلع من اصولها وخامسها ان ترفع الرياح عن وجه الارض فتطيرها فى الهواء كانها غبار وسادسها ان تصير مثل سراب وهذه الاحوال تداخل بعضها فى بعض فالتغاير اعتبارى قال المص فى قوله تعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش كالصوف ذى الالوان المنفوش المندوف لتفرق اجزائها وتطايرها فى الجو ومن جملة احوالها كونها كثيبا مهيلا ولم يذكره القائل المذكور وايضا بعض الاحوال المذكورة عند النفخة الاولى كاندكاكها وانصداعها و بعضها بعد النفخة الثانية مثل تسييرها فى الهواء ولذا ذكرهنا وعطف على قوله فتأتون افواجا وكذا الكلام فى احوال السماء كما ذكرت فى مواضع عديدة وكذا الارض ولم يلتفت الى كون المراد انها تجرى جريان الماء فيريد عطش الكفرة اذا رأوها وظنوها ماء لانه بعيد جدا ٢٢ * قوله (موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار) نبه به على ان مفعالا قد يجيء بمعنى اسم مكان كما يكون اسم آلة وصيغة مبالغة اسم الفاعل والظاهر انه مشترك بين هذه الثلثة اى ان جهنم كانت فى علم الله تعالى وقضائه موضع رصد كما مر فى قوله تعالى *ان يوم الفصل كان ميقاتا* الآية فلا يفهم منه ان اهل النار منتظر ومطلوب لجهنم من قديم الزمان كما لم يفهم كون يوم القيمة يوم الفصل من قديم الزمان قوله (اوخزنة الجنة المؤمنين ليحرسوهم من فيحها فى مجازهم عليها) اولمنع الخلو هذا بناء على ان اهل الجنة يمرون على جهنم وتقول جهنم جز ايها المؤمن فان نور ايمانك اطفأنى اى كاد ان يطفئنى ٢ فح يكون رصدهم ليحرسوهم لمزيد التعظيم قوله من فيحها من لهبها وضررها فى مجازهم اى فى تجاوزهم على جهنم وتعديته بعلى لتضمنه معنى المرور فيه تنبيه على انه لاصراط على جهنم كما يدل عليه قوله تعالى *وان منكم الا واردها* وهذا قول البعض والصراط الممدود عليها قول آخر * قوله ( كالمضمار فانه الموضع الذى يضمر فيه الخيل ) اى المرصاد اسم مكان كالمضمار فانه لقلة استعماله ايده بالمثال فانه الموضع الذى يضمر فيه الخيل تضمير الفرس ان تعلفه حتى يسمن ثم ترده الى القوت وذلك فى اربعين يوما وهذه المدة تسمى المضمار والموضع الذى تضمر فيه الخيل مضمار ايضا ولذا قال المص فانه الموضع الخ * قوله (اومجدة فى ترصد الكفرة لئلا يشذ عنها واحد كالمطعان) مجدة بالحاء المهملة ٣ بزنة اسم الفاعل من الجد وهو الاجتهاد فيكون مرصادا من ابنية المبالغة قوله فى ترصد الكفرة الترصد وهو الترقب فعل العقلاء فاسناده الى جهنم اما مجاز لكونه فعلا لخزنة وهى محل له او حقيقة ان قيل ان لها ادراكا وشعورا كما فى قوله تعالى *تكاد تميز من الغيظ* الآية قال المص فى سورة الفرقان وان الحيوة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية امكن ان يخلق الله تعالى فيها حيوة فترى وتتغيظ انتهى فترى وتترصد لئلا يشذ اى لئلا يخلص ولا ينفر الخ او مجدة فى ترصد المؤمنين لئلا تضرهم ان كان المراد خزنة الجنة ولم يتعرض له لانفهامه مما مر اولان المختار عنده خزنة النار كالمطعان وهو كثير الطعن بالرمح استشهاد على كون وزن مفعال لمبالغة اسم الفاعل * قوله ( وقرئ ان بالفتح على التعليل لقيام الساعة ) اى بتقدير حرف الجر وفيه اشارة الى ارتباطه بما قبله لما كان قوله تعالى *ان يوم الفصل* الآية مجملا فيه شرع فى بيان تفصيل احكام الفصل وقدم احوال الكفار لان الانذار اهم ولان مامر من الكلام مسوق لاثبات البعث ورد منكريه وقراءة ان بالكسر على الاستيناف مسوق لبيان احوالهم ٢٣ * قوله ( مرجعا ومأوى ) مرجعا معنى مآبا اذ الاوب هو الرجوع قوله ومأوى بيان ماهو المراد اذ المرجع يقتضى العود اليه بعدما انتقل منه وهذا ليس كذلك فالمراد كونها مكانا لهم كناية او مجازا وللطاغين خبر آخر لكانت او صفة لمرصادا اوللما بالما قدم فانتصب حالا او يتعلق بمرصادا اوبمآبا فالاحتمالات خمسة والراجح هو الاول ثم الثانى وهذا يؤيد كون مرصادا عاما للخزنتين اى ان جهنم مرصاد للفريقين ومأوى للطاغين اى للكافرين خاصة ولا اشارة فى كلام المصنف الى شئ من الوجوه الخمسة وقيل والظاهر من صنيع المصنف ترجيح الثالث والخامس حيث فصل له عن قوله مرصاد اولا يخفى بعده ومآبا على الوجوه كلها بدل من مرصادا بدل الكل لكن

٢ اونار جهنم خامدة حين مجازهم عليها ١٢ منه
٣ وقيل اومجدة بالجيم من الجد والاهتمام والمآل واحد ١٢ منه

قوله موضع رصد الرصد جمع راصد وهم الحراس قال الجوهرى القوم يرصدون كالحرس يستوى فيه الواحد الجمع وقال الراصد للشئ الراقب له والمرصد موضع الرصد قال الاصمعى رصدته ارصده ترقبته وترصدت له اعددت له والمرصاد الطريق

قوله اومجدة فى ترصد الكفرة من احددت النظر اليه فيكون المرصاد صفة مشتقة بمعنى المبالغ فى الرصد اى فى الترقب وحدة النظر الى الكفار لئلا يشذ منها واحد كما ان المطعان صفة مشبهة بمعنى المبالغ فى الطعن





المبدل منه مقصود ايضا ولايخفى عليك ان مرصادا لايكون مرصادا لخزنة الجنة على بعض الوجوه الخمسة المذكورة يعرف بالتأمل ٢٢ * قوله (وقرأ حمزة وروح لبثين وهوابلغ ) لكونها صيغة مبالغة كحذر وحاذر قولهم زيادة الحرف تدل على زيادة المعنى مستثنى منه صيغة المبالغة لابثين حال مقدرة بيان لخلودهم فى قوة خالدين فيها ابدا ٢٣ * قوله ( احقابا دهورا متتابعة ) احقابا ظرف للابثين اشار اليه بقوله دهورا متابعة اشاربها الى ان التتابع معتبر فى الاحقاب بحيث لايكاد يستعمل الا حيث يراد تتابع الازمنة وتواليها لكن لايقتضى عدم التناهى كمالايقتضى التناهى * قوله ( وليس فيه مايدل على خروجهم منها اذ لوصح ان الحقب ثمانون سنة اوسبعون الف سنة فليس فيه مايقتضى تناهى تلك الاحقاب لجواز ان يكون المراد احقابا مترادفة كلما مضى حقب تبعه آخر ) وليس فيه الخ جواب سؤال مقدر قوله اذ لوصح الخ اى لانم صحة ذلك لان ذلك ليس بمنقول من الثقات بل هو قول البعض وفى الكشاف وقيل الحقب ثمانون ولوسلم ذلك فليس فيه الخ قوله لجواز ان يكون المراد احقابا مترادفة اى متتابعة الخ ولايخفى عليك ان مثل هذا الجواز لايفيد فى المطالب اليقينية فانه كما يجوز ذلك يجوز خلافه فيفهم الخروج الا ان يقال ان هذا الجواز مؤيد بالنصوص القاطعة الدالة على الخلود وعدم الخروج اذ القرآن يفسر بعضه بعضا فيكون فى مرتبة اليقين فلا احتمال لخلافه لكن المصنف وغيره لم يتصدوا لهذا البيان مع انه به يتم البرهان * قوله ( وان كان فى قبيل المفهوم فلا يعارض المنطوق الدال على خلود الكفار ) وان كان اى وجد وصح مايقتضى التناهى كما ذكرنا آنفا من انه يجوز خلاف ماذكره لاسيما ان الاحقاب جمع قلة ومنكر والجمع المنكر اختلف وفى عمومه والجمع القلة المنكرة كذلك وعن هذا سلم ذلك وان كان فى قبيل المفهوم اذ النظم لايدل بمنطوقه على الخروج بل فهم من التعبير باحقابا بالدلالة الالتزامية بعد التسليم فلا اعتداد بهذا المفهوم لانه لايعارض المنطوق الدال دلالة مطابقة على خلود الكفار المقيد بالابد كقوله تعالى الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا فلا اشكال بانه انما يسلم اولم يسغ حمل الخلود على الدهر الطويل فان هذا اذا لم يقيد بالابد على ان هذا المساغ فى الخلود الوارد فى شان العصاة واما الخلود الثابت للكفار فلا مساغ له وان لم يقيد بالابد للاجماع على ان الكفار لايخرجون من النار وهذا الاشكال والجواب عند من يقول بالمفهوم ومنهم المصنف واما عند علمائنا الحنفية فلامفهوم المخالفة فلااشكال اصلا فلاتغفل (واوجعل قوله تعالى لايذوقون الآية ٢٣ حالا من المستكن فى لابثين اونصب احقابا بلايذوقون ) واوجعل الخ جواب آخر على التسليم المذكور وكذا قوله اونصب احقابا بلايذوقون حاصل الجوابين ان التناهى بالنسبة الى العذاب المخصوص لامطلقا فلامحذور وانت خبير بان انقطاع نوع من العذاب مما لايدل عليه دليل من الادلة ولاخبر من الاخبار بل الظاهر من النصوص كونهم معذبين بالحميم والغساق وقتا فوقتا الى غير النهاية وان انقطع فى بعض الاحيان كما فى سائر العذاب كما اشير اليه فى قوله تعالى *فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا* فلاجرم ان هذا الاحتمال ضعيف جدا الا يرى ان قوله تعالى *وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل* الاية يدل على عموم الاوقات وغير ذلك من الآيات الكريمة ولذا قال ولوجعل قوله الخ بلو الفرضية المشعرة بضعفه فجملة لايذوقون جملة ابتدائية سيقت لبيان انهم معذبون بالحميم والغساق ولايذوقون ماروحهم من حر النار * قوله ( احتمل ان يلبثوا فيها احقابا غير ذائقين الا حميما وغساقا ثم يبدلون جنسا آخر من العذاب ) بين المعنى على الحالية لان قوله غير ذائقين يناسب الحالية وفهم منه حال كونه معمولا ليذوقون لان مآلهما واحد وهذا من عادة المصنف حيث تعرض الوجه المختار عنده ولم يتعرض لغيره اما لانفهامه مماذكر اولعدم اعتنائه رأسا والظاهر هو الاول وذهب بعضهم الى الثانى * قوله (ويجوز ان يكون جمع حقب من حقب الرجل اذا اخطأه الرزق وحقب العام اذا قل مطره وخيره فيكون حالا بمعنى لابثين فيها حقبين وقوله لايذوقون تفسيراله ) ويجوز ان يكون جمع حقب بفتح الحاء وكسر القاف صفة مشبهة بمعنى المحروم من الكرم كما قال من حقب الرجل اذا اخطأ الرزق اى اذا حرم من الرزق كناية لان معناه الحقيقى وهو اخطأ الرزق غير متصور وحقب العام الخ والحقب فى الحقيقة صفة المطر فحينئذ يكون احقابا حالا من ضمير لابثين والحرمان عن النعم بطريق المعاقبة لان قوله لايذوقون جملة مفسرة لامحل لها من الاعراب فلاحاجة الى القول بان حرمانه كناية عن كونه معاقبا اخره وضعفه لان مثل حقب كون جمعه احقابا

قوله وان كان فى قبيل المفهوم اى وان كان فيه مايقتضى تناهى تلك الاحقاب فذلك الاقتضاء من قبيل المفهوم ووجه اقتضائه ذلك بطريق المفهوم ان الاحقاب جمع قلة متناول لما من ثلاثة الى عشرة فلا يعارض الاقتضاء بطريق المفهوم الدلالة بالمنطوق فان الآيات والاحاديث الدالة بطريق المنطوق على خلود الكفار فى النار كثيرة

قوله واوجعل قوله لايذوقون الخ فاذا جعل لايذوقون الخ حالا من الضمير المستكن فى لابثين يكون المعنى لابثين احقابا غير ذائقين فى تلك الاحقاب الا حميما وغساقا واذا نصب احقابا بلايذوقون على انه مفعول فيه يكون معناه لايذوقون فى تلك الاحقاب الاحميما وغساقا ووجه احتماله على تقدير الحالية من ضمير لابثين او على نصب احقابا بلايذوقون لهذا المعنى كون لايذوقون قيدا للبث المقيد بكونه فى الاحقاب اوكون الذوق مقيدا بكونه فى الاحقاب فان قلت من اين يلزم ان ينقطع منهم ذوق الحميم والغساق فى تلك الاحقاب ثم التبديل بنوع آخر من العذاب قلنا معنى انقطاع ذوق الحميم والغساق مستفاد من كون اللبث اوالذوق مقيدا بالاحقاب الدالة على الزمان المحدود بصيغة جمع القلة وبالتنكير المنبئ عن التقليل واما معنى التبديل فمستفاد من معنى الخلود الذى افاده النصوص الاخر فان الخالد فى النار لا يخلو عن نوع عذاب اقول فيه انه من اين يلزم تبديل العذاب نوعا بعد نوع الى ابد الآبدين واما الدليل فى الآية على ذلك لم لايجوز ان ينقطع عنهم نوع من العذاب اوانواع منه ولا يدوم التبدل بالانواع بل ينصرم ويدوم بعده عذاب النار الى ابد الدهر

غير متعارف ولو كان لهذا الوجه حسنا لكفى فى الجواب ولا يحتاج الى التمحلات المذكورة البعيدة والوجه المعتمد عليه هو الوجه الثانى من ان المفهوم لا يعارض المنطوق او ان لا مفهوم اصلا * قوله ( والمراد بالبرد ما يروحهم وينفس عنهم حر النار ) مجازا لانه لازم للبرد المعتدل فلا ينافى تعذيبهم بالزمهرير والقرينة عليه قوله ولا شرابا والاستثناء ايضا * قوله ( او النوم ) اى المراد بالبرد النوم مجازا والجامع ازالة التعب وجلب الراحة فهو استعارة وقيل انه لغة لبعض العرب وهو ضعيف لان القرآن نزل على سبعة احرف اى على سبعة لغات والظاهر ان هذا ليس منها ٢ * قوله ( وبالغساق مايغسق اى يسيل من صديدهم ) بيان لما من غسقت العين اذا سال دمعها وبالحميم الماء الحار قال تعالى وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ولذكره فيما مر لم يتعرض له هنا وانما تعرض الغساق مع انه من ذكره ليكون تمهيدا لذكر قوله وقيل الزمهرير * قوله ( وقيل الزمهرير وهو مستثنى من البرود الا انه اخر ليتوافق رؤس الآى ) وهو اى غساقا مستثنى من البرد على كون المراد بالغساق الزمهرير وان اريد به الصديد فهو مستثنى من الشراب كما ان الحميم مستثنى منه ولا شئ مستثنى من برد حينئذ اذ المراد به كما عرفته ما يروحهم وان اريد بالغساق الزمهرير فيكون الاستثناء منقطعا على التفسير المذكور فيكون الاستثناء على سبيل اللف والنشر الغير المرتب كما نبه عليه المصنف واستثناء الحميم ايضا منقطع ان فسر الشراب بالنافع اللذيذ والا فهو متصل وان فسر البرد بمطلق البرد مروحا كان اولا فاستثناء الغساق متصل ومن ههنا اختلف فى الاستثناء قيل انه متصل وقيل انه منقطع وسره ما ذكرناه * قوله ( وقرأ حمزة والكسائى وحفص بالتشديد ) والباقون بتخفيف السين وهو الذى اختاره المص ومعناهما واحد ٢٢ * قوله ( اى جوزوا بذلك جزاء ذا وفاق لاعمالهم او موافقا لها او وافقها وفاقا ) جوزوا بذلك الخ اشار به الى ان جزاء مفعول مطلق لفعله المحذوف من المفاعلة قدر الماضى لتحقق وقوعه وصيغة المفاعلة للمبالغة قوله وفاقا صفة جزاء بتقدير المضاف او بمعنى اسم الفاعل او مفعول مطلق لفعله المحذوف والجملة حال او وصف له بدون تأويل اى جزاء عين الوفاق ولعله اولى كما قرره الشيخ عبد القاهر فى قولها * وانما هى اقبال وادبار * ومعنى الموافقة لاعمالها انه بقدرها فى الشدة والضعف فكما لا ذنب اعظم من الشرك فكذا جزاؤه اعظم حيث ان عذابه غير متناه بحسب الكم وان كان متناهيا بحسب الكيف فانه تعالى قادر ان يعذبه اشد مما عذبه والشرك زمانه متناه لكن كيفيته غير متناهية اذ قبحه غير واقف فى حد وبهذا الاعتبار تحقق الموافقة والقول بان الكافر عزيمته على الكفر المؤبد اذا وعاش فى الزمان الغير المتناهى لعاش على الشرك فيوافق العذاب الغير المتناهى ضعيف لان مجرد النية والفرض المذكور ٣ لا عذاب فدر * قوله ( وقرئ وفاقا ) وفاقا بكسر الواو وتشديد الفاء قراءة شاذة لابن ابى عبلة وابى حيوة * قوله ( فعال من وفقه كذا ) بكسر الفاء من باب علم اى صادفه موافقا ويشعر عبارته بان وفق متعد الى مفعولين لكن فى الصحاح والقاموس وفقت امرك بالكسر تفق اى صادفته موافقا فيكون متعديا الى مفعول واحد فقول المصنف كذا يحتمل ان يكون فاعل وفقه او منصوب بنزع الخافض اى بكذا فوصف الجزاء بالوفاق وصف له بحال صاحبه لان الذى يصادفه جزاء موافقا للعمل من قبيل صفة جرت على غير ما هى له اى وفاقا صاحبه فاسناده الى الجزاء مجاز للمبالغة ٢٣ * قوله ( بيان لما وافقه هذا الجزاء ) اى تعليل لاستحقاقهم الجزاء المذكور فذكره المصنف حاصله اى لانهم كانوا على الاستمرار لا يرجون لا يعتقدون يوم الحساب حتى ماتوا على هذا الاعتقاد ٢٤ قوله ( وكذبوا بآياتنا ) النقلية او العقلية او كلاهما ويندرج فيه تكذيب الرسل فمن كان حاله هكذا فجزاؤه الوفاق على ما ذكر على الخلود لما بيناه آنفا قدم انكارهم البعث لانه منشأ لانكارهم الآيات والرسل * قوله ( تكذيبا وفعال بمعنى تفعيل مطرد شائع فى كلام الفصحاء ) اى كذابا مصدر بمعنى التكذيب والظاهر انه اسم مصدر مطرد الخ مثل كلم كلاما * قوله ( وقرئ بالتخفيف وهو بمعنى الكذب كقوله * فصدقتها وكذبتها * والمرء ينفعه كذابه وانما اقيم مقام التكذيب للدلالة على انهم كذبوا فى تكذيبهم ) البيت من البحر الكامل وزنه متفاعل اربع مرات وهو للاعشى ذكره المحشى والضمير للنفس والمراد صدقتها تارة بان تقول ان اماتتها محققة وكذبتها مرة اخرى بان تقول بخلافه او غير ذلك وبالجملة الصدق والكذب ليسا فى محل واحد فلا منافاة وفيه صنعة الطباق والمرء ينفعه كذابه اى الكذب النافع كالكذب لاصلاح ذات البين فوله كذابه محل الاستشهاد

٢ لكن قال المحشى لغة هذيل فح يكون منها
عه

٣ فظهر ضعف ما قال الفاضل السعدى هنا فى وجه كون العذاب الغير المتناهى موافقا للكفر المتناهى زمانا
عه

قوله وهو مستثنى من البرد اى غساقا على ان يكون المراد به الزمهرير يكون مستثنى من بردا وحميما من شرابا فمقتضى الظاهر حينئذ ان يقال الا غساقا وحميما اى لا يذوقون فيها برد زمهرير ولا شرابا الا حميما لكن اخر غساقا عن موضعه لاجل رعاية توافق الفواصل

قوله ذا وفاق لاعمالهم او موافقا لها او وافقها وفاقا يريد ان نصب وفاقا اما على انه صفة جزاء او على انه مصدر منصوب لفعل مقدر اى وافق اعمالهم وفاقا وعلى تقدير كونه صفة لجزاء يحتاج الى تأويل لان الجزاء ليس وفاقا بل هو موافق وتأويله اما بحذف مضاف التقدير ذا وفاق او هو مصدر بمعنى الفاعل اى جزاء موافقا ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر مبالغة قوله بيان لما وافقه هذا الجزاء اى هذه الجملة استئناف لبيان معنى الوفاق المذكور كان المعنى المذكور من العذاب جزاء موافق لرذيلتين فيهم وهما عدم رجائهم حساب الآخرة لعدم اعتقادهم بالبعث وتكذيبهم بآياتنا

قوله وقرئ كذابا بالتخفيف كقيام كما فى قول الشاعر والمرء ينفعه كذابه قال ابن جنى قال قطرب قال وارجل كذاب صاحب كذب

قوله اقيم مقام التكذيب للدلالة على انهم كذبوا فى تكذيبهم يعنى اقيم كذابا بالتخفيف مقام تكذيبا على نحو قوله انبتكم من الارض نباتا فى انه مصدر غير مصدر الفعل المذكور للدلالة على انهم كذبوا فى تكذيبهم فيكون انتصابه على المصدرية لفعل محذوف مفعول مطلقا له تقديره كذبوا بآياتنا فكذبوا كذابا وانتصابه بفعل مذكور من غير تقدير فعل لان التكذيب يتضمن معنى الكذب لان من كذب بالحق فهو كاذب فان جعل مصدر الكاذب يكون انتصابه بفعل محذوف على المصدرية له على انه مفعول له المطلق التقدير كذبوا بآياتنا مكاذبين ومجيئه على صيغة المفاعلة حينئذ اما لان بينهم وبين المسلمين مكاذبة يكذب كل منهم آخرين واما على المبالغة فان الفعل الصادر من احد المشاركين فى ذلك الفعل يكون صدوره منه على جد وقوة لصدوره منه على قصد الغلبة على المشارك الآخر فان استعمل فيمن لا مشارك له فيه يقصد به المبالغة غالبا هذا اقول فى جعله من المفاعلة بناء على ان كلا من المسلمين والكافرين كاذب عند الآخر نظر لان كل واحدة المشاركين فى باب المفاعلة يريد ان يغلب على الآخر فى ذلك الفعل. وهذا انما يكون اذا اتصف كل منهما به نحو خاصم وقاتل وكاتب وشاعر وحال المسلمين مع الكافرين ليست كذلك لان كلا من هؤلاء يبرئ نفسه عن الكذب ويتبرأ منه ويسنده الى الآخر فان معنى كاذب زيد عمرو قصد كل منهما السبق فى الكذب على الآخر وليس معناه انه جرى بينهما تكذيب وان كلا منهما كذب الآخر





قوله وانما اقيم الخ جواب سؤال مقدر وفى هذا القول اشارة الى انه من قبيل انبتها الله نباتا للايجاز فيكون مصدرا لفعله الثلاثى اى كذبوا فى تكذيبهم هذا كذبا او مصدر للفعل المذكور باعتبار دلالته على الكذب لان تكذيب الحق كذب وللتنبيه على ذلك اقيم الكذب مقام التكذيب ولم يلتفت الى ما نقل عن ابن الحاجب من ان كذابا بالتخفيف مصدر فعل بالتشديد فيكون بمعنى المشدد لانه حينئذ يفوت التنبيه المذكور من انهم كاذبون فى تكذيبهم * قوله ( او المكاذبة فانهم كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون كاذبين عندهم وكان بينهم مكاذبة ) او المكاذبة عطف على قوله بمعنى الكذب فحينئذ صيغة المفاعلة اما فى بابها كما بينه فانهم عند المسلمين كاذبين فى تكذيبهم الآيات وانكارهم وكان المسلمون كاذبين عندهم فى تصديقهم الآيات اشار به الى ان المفاعلة استعملت فى مقابلة الكذب الاعتقادى بالكذب الاعتقادى مجاز الا مقابلة الكذب الحقيقى بالكذب الحقيقى كما قال فكان بينهم مكاذبة باداة التشبيه وذلك لان كل واحد من المشاركين فى باب المفاعلة يريد ان يغلب على الآخر فى ذلك الفعل وهذا انما يكون اذا اتصف كل منهما بذلك الفعل نحو خاصم وحال المسلمين مع الكافرين ليس كذلك لان كلا منهما ينزه نفسه عن الكذب ويسنده الى الآخر فلا يكون المكاذبة حقيقة بل مجازا لان ما ذكر لازم للمعنى الحقيقى ولهذا التكلف اخره ولعله تركه لان فاعل كذبوا الكفرة فقط فاين يفهم المسلمون حتى يشاركوا الكافرين الكذب الاعتقادى بمعنى ان كلا اعتقد كذب الآخر فنزل اعتقاده منزلة فعله الا ان يقال ان بيان تكذيبهم يفهم منه تصديقها المسلمون وبهذا الاعتبار يفهم المكاذبة بينهم فلا تغفل * قوله ( او كانوا مبالغين فى الكذب مبالغة المغالبين فيه ) فيكون بناء المفاعلة للمغالبة دون المشاركة قوله مبالغة المغالبين اشارة الى انه مجاز لان المفاعلة والمغالبة تقتضى الاجتهاد والجد من الطرفين فى الفعل فاريد بها لازم معناه وهو المبالغة فى الفعل من طرف واحد وهذا احسن مما قبله فينبغى ان يكتفى به لما فى الاول من التكلف البعيد مع اشكال فيه لبعض الناظرين * قوله ( وعلى المعنيين يجوز ان يكون حالا بمعنى كاذبين او مكاذبين ) وعلى المعنيين اى على الكذب او المكاذبة بالوجهين يجوز ان يكون حالا كما يجوز ان يكون مفعولا مطلقا بمعنى كاذبين اى بالتأويل باسم الفاعل ويجوز ان يكون حالا بدون تأويل مبالغة او بتقدير المضاف اى ذوى كذب او ذوى مكاذبة قوله او مكاذبين هذا ظاهر على الوجه الثانى واما على الوجه الاول فذو الحال المسلمون والكافرون مع ان المسلمين لم يذكروا ههنا فتأمل * قوله ( ويؤيده انه قرئ كذابا وهو جمع كاذب ) كذابا بضم الكاف وتشديد الذال جمع كاذب فح يكون حالا لا غير ويؤيد ما ذكر * قوله ( ويجوز ان يكون للمبالغة فيكون صفة المصدر اى تكذيبا مفرطا كذبه ) للمبالغة مثل كبار وحسان للمبالغة فى وصف الكبر ووصف الحسن فيكون صفة للمصدر اى لمصدر كذبوا ولذا قال اى تكذيبا مفرطا كذبه ولكونه مفردا لم يجعله حالا بل جعله صفة لمصدر كذبوا فيفيد المبالغة مثل ليل اليل وظل ظليلا فالاسناد مجازى والتكذيب المراد به الحاصل بالمصدر لكونه مفعولا مطلقا فيكون اسناد الكذاب مجازا فما قيل التكذيب ان كان بمعنى الايقاع والاحداث فنسبة افراط الكذب له مجازية وان اريد به الحاصل بالمصدر فهو حقيقى لاتصاف الخبر بالصدق والكذب ضعيف لما عرفت من ان الترديد قبيح لان كون المراد بالمفعول المطلق الحاصل بالمصدر نقله ابن الكمال عن السيد قدس سره والحاصل بالمصدر لا يكون جزأ حتى يتصف بالكذب بل المراد هيئة المكذبية بكسر الذال مثل هيئة الضاربية فى الضرب المراد به الحاصل بالمصدر ٢٢ * قوله ( وقرئ بالرفع على الابتداء ) واحصيناه خبره وقراءة الجمهور بنصب كل شئ بالاضمار على شريطة التفسير وهو الراجح لتقدم جملة فعلية وهى قرينة خلاف الرفع ٢٣ * قوله ( مصدر لاحصيناه فان الاحصاء والكتبة يتشاركان فى معنى الضبط ) فيكون مثل قعدت جلوسا وان خالفه من وجه فيكون منصوبا بفعل موافق له معنى قيل فاما ان يأول الاحصاء بالكتابة اى كتبناه كتابا او الكتابة بالاحصاء اى احصيناه احصأ والاول اولى اذ الكتابة اقوى فى الضبط بحيث لا يتطرق الزوال ولهذا قال عليه السلام قيدوا العلم بالكتابة كما قيل فقوله كتابا يفيد تأكيد الاحصاء بحسب افهامنا والا فاحصاء الله تعالى وهو عبارة عن العلم باق ممتنع الزوال والعلم المكتوب فيما بيننا يقبل الزوال واحتمال الاحتباك بحذف الفعل الثانى بقرينة الاول وحذف مصدر الاول بقرينة الثانى وان ساغ لكنه تكلف لكثرة الحذف فيه مع عدم الاحتياج اليه وايضا يفوت المبالغة المستفادة من كون كتابا مصدرا للاحصاء * قوله ( او لفعله المقدر ) اى كتبناه كتابا اخره لان التقدير خلاف الاصل مع

٢٢ * فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا ٢٣ * ان للمتقين مفازا ٢٤ * حدائق واعنابا ٢٥ * وكواعب



امكان جعله مصدرا للمذكور وينكشف منه ضعف الاحتباك * قوله ( اوحال بمعنى مكتوبا فى اللوح اوصحف الحفظة ) اخره لاحتياجه الى التأويل ولوابقى على ظاهره للمبالغة صح وليس هذا تمثيلا لاحاطة علمه تعالى بالاشياء لتفهيمنا والافهو تعالى غنى عن الكتابة والضبط كما قيل فان هذا مخالف لمذهب اهل السنة بل قيل انه مذهب الحكماء فهو على ظاهره مبنى على الحكمة وان لم نطلع عليها قوله اوصحف الحفظة اولمنع الخلو * قوله ( والجملة اعتراض ) فائدة الاعتراض تأكيد الوعيد السابق بانه واقع البتة لضبط معاصيهم عنده تعالى مع الاشارة الى ان ماصدر منهم من انكار مايجب اعتقاده والبغى فى العمل كلها مضبوطة عنده تعالى وكفرهم ليس بمنحصر فى تكذيب الايات وانكار الحشر والحساب وان كان انكار الايات مستلزم لانكار سائر المعتقدات وذكر انكار القيمة بعده للاهتمام بشأنه فعلم ماذكرناه ان هذه الجملة كماتكون اعتراضية تكون تذييلية لما عرفت من انها مقررة لماقبلها وقوله ٢٢ * قوله ( فذوقوا ) الامر للتهكم والذوق استعارة اذاصله ادراك الطعوم فاتسع واستعمل لسائر ادراك المحسوسات والحالات وقدمر توضيحه فى اواخر سورة آل عمران قوله ( مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات ) مسبب الخ اى الفاء للسببية داخلة على المسبب والمراد بالمسبب الامر بالذوق اوالذوق نفسه وهما متلازمان عن كفرهم الخ وقدعرفت انهما مستلزمان لسائر الكفريات والسيئات ولايحسن ارتباطه بقوله لايذوقون فيها الخ على معنى انه اى اذا ذاقوا الجحيم فيقال لهم ذوقوا الخ لان ذوق الجحيم والغساق لايكون سببا لزيادة العذاب فالسبب كفرهم وعصيانهم قال المص فى اواخر سورة الفرقان ومضاعفة العذاب لانضمام المعصية الى الكفر وكذا زيادة العذاب لذلك الانضمام فلااشكال بان جزاء السيئة مثلها فمعنى الزيادة وترك الزيادة فى ابتداء العذاب للترقى فى العذاب كما هو عادة الملوك فى بعض الاوقات وبعض الاشخاص وليس هذا الترك احسانا حتى يكون ايقاعه بعده رجوعا عن الاحسان * قوله ( ومجيئه على طريقة الالتفات للمبالغة ) الالتفات من الغيبة الى الخطاب للمبالغة فى التهديد اذالخطاب وقت الغضب والاهانة يفيد زيادة التقريع والتوبيخ والمبالغة فى الاهانة والتحقير كما ان الخطاب وقت اللطف لزيادة التعظيم ونهاية التفخيم ومثل هذا موكول الى القرينة قيل ولوقدر القول فيه لم يكن التفاتا فيكون عدم تقدير القول مختارا المص لكن ارتباطه الى ماقبله غير ظاهر وتقدير القول اظهر اى فيقال لهم فى دار العقاب ذوقوا الخ الا ان يقال ان الكلام المذكور بطريق الغيبة فى يوم الفصل فيرتبط بماقبله من قوله ان جهنم كانت مرصادا " الآية * قوله (وفى الحديث هذه الاية اشد مافى القرآن على اهل النار ) فى ثبوته كلام لابن حجر والظاهر انها اشد لو اطلعوا عليها مع اذن داعية هذا ان اريد اشديته فى الدنيا كما هو الظاهر وان اريدت فى الآخرة فالامر واضح لكن لايظهر وجهه ووجه الاشدية ان لن تفيد التأكيد مع حصر الزيادة على العذاب وفيه اقناط عن تخفيف العذاب فضلا عن التنفس فى وقت ما وايضا فيه اظهار كمال المقت والغضب من جانب ارحم الراحمين مع ان حالهم تقتضى الترحم ٢٣ * قوله ( ان للمتقين ) هذا مما جرت به العادة الالهية من ان يشفع الترغيب بالترهيب وبالعكس تنشيطا لاكتساب ماينجى وتثبيطا عن اقتراف مايردى والمراد بالاتقاء المرتبة الاولى من التقوى بقرينة مقابلة الطاغين اى ان للمتقين من الشرك المخلد * قوله (فوزا ) اى مفازا مصدر ميمى قوله (اوموضع فوز ) على ان مفازا اسم مكان ٢٤ * قوله ( بساتين فيها انواع الاشجار المثمرة ) بساتين تفسير حدائق كما صرح به فى الكشاف والاعناب الكروم وانما هو وره لم يتعرض له قوله انواع الاشجار اى حدائق جمع الانواع لاالاشخاص * قوله ( بدل من مفازا بدل الاشتمال ) فيكون الفوز بمعنى الظفر بالمطلوب وهو مستلزم النجاة من المكروه فيكون المراد بالفوز كلا المعنيين الاول بعبارة النص والثانى باشارة النص اودلالة اللفظ عليه دلالة التزامية مع انه غير مسوق له الكلام قوله بدل الاشتمال ان اريد به الفوز فان ذكره سبب لتشوق السامع وانتظاره الى ذكر البدل مع عدم ملابسة الكلية * قوله ( اوالبعض ) على تقدير كون مفازا اسم موضع لكن هذا ظاهر فى حدائق دون الاعناب وكواعب والظاهر انهما بدلى اشتمال ايضا فيكون اولمنع الخلو اى لايخلو عنهما سواء كان مفازا مصدرا اواسم موضع والظاهر من كلام المص ان الكلام لف ونشر مرتب والكروم وهى المراد بالاعناب محل فوز ايضا ولواريد بها المأكول لكان ماذكره صحيحا وكواعب محل وقاع فهو محل فوز ايضا والرابط محذوف تقديره حدائق هو محله ٢٥ * قوله (نساء فلكت ثديهن ) اى استدارت مع ارتفاع يسير وصارت



قوله والجملة اعتراض وفائدة هذا الاعتراض الاشعار بان تكذيبهم البعث والرسل والكتب انما نشأ من اعتقاد ان الله تعالى لايعلم جريان اعمالهم واعمال الرسل فلا حساب ولا بعثة ولا كتاب ومجيئه على طريقة الالتفات للمبالغة وفى الكشاف وهى آية فى غاية الشدة وناهيك بلن نزيدكم وبدلالة على ان ترك الزيادة كالمحال الذى لايدخل تحت الصحة وبمجيئها على طريقة الالتفات شاهدا على ان الغضب قد تبالغ ثم كلامه فالمبالغة فى الغضب مستفادة من الالتفات من الغيبة الى الخطاب فان فى قوله فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا من المبالغة ماليس فى فليذوقوا فلن نزيدهم الاعذابا وذلك انه تعالى لما حكى مآب الطاغين ومرجعهم واستمرار لبثهم فى جهنم وان لا ذوق لهم فيها سوى الحميم والغساق وعلل ذلك على سبيل الشكاية الى الغير بقوله انهم كانوا لايرجون حسابا اى لايخافون ان يحاسبوا كناية عن انهم كانوا ينكرون البعث انكارا بليغا ثم بين تكذيبهم رسل الله ووحيه واكده بقوله كذابا التفت اليهم قائلا فذوقوا ايها الجاحدون المكذبون ذلك الغساق والحميم وليس لكم شئ عندى سوى المزيد من انواع العذاب وهذا كما تشكو الى الناس من الجانى عادا انواع جناياته لهم وهو حاضر عندهم ثم تقبل عليه اذا حميت فى شكايته وغلب غضبك عليه مواجها بالتوبيخ والزام الحجة

قوله فوزا اوموضع فوز الاول على ان مفازا مصدر ميمى والثانى على انه اسم مكان

قوله بدل من مفازا بدل الاشتمال اوالبعض بدل الاشتمال على كونه مصدرا فان بين الفوز والحدائق ملابسة فان الفوز بمعنى الظفر بالمقصود والحدائق من المقاصد المظفر بها والثانى على انه موضع فان موضع الظفر يشتمل على الحقائق وغيرها فالحدائق بعض من مواضع الفوز

قوله فلكت ثديها قال الجوهرى فلك ثدى الجارية تفليكا وتفلك استدارا

قوله لدات والاتراب اللدات اى كلهن فى سن واحد قال الجوهرى لدة الرجل تربه والهاء عوض من الواو الذاهبة من اوله لانه من الولادة

٢٢ * اترابا ٢٣ * وكأسا دهاقا ٢٤ * لايسمعون فيها لغوا ولا كذابا ٢٥ * جزاء من ربك ٢٦ عطاء



كالكعب فى النتوء فهى اخص من النساء وعن هذا جئ الكواعب دون النساء وهى المرادة من قوله تعالى ولهم فيها ازواج مطهرة ثديهن بضم الثاء المثلثة وكسر الدال المهملة وتشديد الياء التحتية جمع ثدى ثم المراد بها اما نساء الدنيا اوحور عين اوالاعم وهو الظاهر ٢٢ قوله (اترابا ) جمع لدة بوزن عدة من تساوى فى السن ويلزمه اتحاد وقت الولادة وفى بعض التفاسير نساء الجنة كلهابنات ستة عشر ورجاله ابناء ثلث وثلثين كذا قيل ومراده انها على هيئة النساء التى كان سنها ستة عشر لاتتغير بمرور الاعوام الغير المتناهية وكذا الكلام فى الرجال ولعل وجهها ان النساء فى هذا السن يتم طراوتها ويكمل حسنها وان الرجال فى هذا السن يتم قوته ويكمل عقله اقربه باربعين ٢٣ * قوله (وكأسا ) الظاهر انه عطف على قوله حدائق فيكون بدلا ايضا اما اشتمال وهو الظاهر او بعض لانه موضع فوز وقيل بدل اشتمال على تقدير كون المراد بالمفاز موضع الفوز ايضا وهذا يخالف ظاهر كلام المص وان عطف على مفازا فالامر واضح وينكشف منه جواز عطف اعنابا وكواعب على مفازا فيستغنى عن تمحل البدلية وايضا يجوز ان ينصب حدائق بتقدير اعنى والمراد بالكأس قدح يكون الخمر فيه وقد يستعمل فى نفس الخمر مجازا كقوله تعالى "يشربون من كأس" اى من خمر * قوله (ملأنا وادهق الحوض ملأه ) اى مملو من ملأ كسمع لامن ملأه اى انه من اللازم لامن المتعدى فلااشكال بان بناء فعلان لايجئ من المتعدى فقوله ادهق الحوض ملأ ليس كما ينبغى لان الانسب دهق الحوض اى ملأ من اللازم لان دهاقا لايناسب الافعال فانه مصدر الثلاثى قيل دهق وادهق بمعنى فحينئذ يكون وادهق الحوض اشارة الى ان استعمال دهق وادهق بمعنى وقدعرفت ان ملآنا لازم فيكون دهاقا لازما ايضا واذا قال فى القاموس كأس دهاق ممتلئة بعد قوله دهق الكأس ملأها فعلم منه ان دهق مثل ملأ مستعمل لازما ومتعديا والمراد هنا اللازم ٢٤ * قوله ( وقرأ الكسائى بالتخفيف اى كذبا اومكاذبة اذلايكذب بعضهم بعضا ) اى كذبا اشارة الى مامر قريبا من معنى المخفف فى قوله وكذبوا باياتنا كذابا فى قراءته بالتخفيف والمراد بالكذب الخبر الكاذب على ان يكون المراد بالكذب الحاصل بالمصدر فانه هو المسموع لاالمصدر بمعنى الايقاع وكذا المراد بالمكاذبة فمعنى قوله اذلايكذب الخ اذلايقول بعضهم قولا كاذبا لبعض هذا لبيان المشاغلة اوعام لها ولغيرها وفيه تنبيه على ان عدم سمعهم كناية عن عدم المكاذبة وكذا الكذب اذعدم سمعهم كناية عن انتفائه وكذا الكلام فى اللغو فهو ابلغ من قوله لايكذبون فيها ولايلغون اعيد لافى ولاكذابا للتنبيه على ان كل واحد منفى لاالمجموع من حيث المجموع ٢٥ * قوله ( بمقتضى وعده ٢٥ تفضلا منه اذ لا يجب عليه شئ ) بمقتضى وعده فيه رد على المعتزلة فى زعمهم فى وجوب اثابة المتقين وتعذيب العصاة والمشركين كما اشار اليه المصنف بقوله اذلايجب عليه شئ فلايجب عليه اثابة المطيع فما ذكره المص كبرى والوجوب المفهم من قوله جزاء بناء على وعده ولما كان خلف الوعد محالا كان الموعود كالواجب فقوله جزاء بالنظر الى الوعد وقوله عطاء بالنظر الى ذاته مع قطع النظر عن الوعد فلامنافاة بين جمعهما ومراد المصنف دفع توهم المنافاة فان كونه جزاء ينافى كونه عطاء اذاكانا من جهة واحدة فحين يحملان على الجهتين اندفع ذلك التوهم وحسن الابدال منه ولم يعكس للتنبيه على ان كونه عطاء هو الاصل وكونه جزاء بواسطة الوعد وجزاء مفعول مطلق مؤكد بمعنى ان للمتقين مفازا لانه بمعنى جازا بالفوز كذا قيل اى انه مصدر مؤكد لمضمون جملة لاتحتمل لهاغيره فيكون فعله محذوفا وجوبا اى جوزوا بذلك جزاء كائنا من ربك اى جزاء عظيما لايعرف كنهه لان الجزاء الكائن من العظيم لايكون الاعظيما ولذا قيد بقوله من ربك مع ظهوره واسم الرب هنا اوقع من سائر الاسماء السامية لان ذلك الجزاء من اثار التربية واضافته اليه عليه السلام دونهم تشريفا له عليه السلام * قوله ( وهو بدل من جزاء وقيل منتصب به نصب المفعول به ) قاله صاحب الكشاف مرضه المصنف لان النحاة صرحوا بانه انما يعمل المصدر اذا لم يكن مفعولا مطلقا مع شروط اخر واعترض عليه بان ذلك اذا كان الناصب للمفعول المطلق مذكورا اما اذا حذف لازما كان اوجائزا ففيه خلاف هل هو العامل اوالفعل ومانحن فيه منه فان جزاء مصدر مؤكد كما قاله غايته اختار اعمال المصدر ولعل وجه التمريض مرجوحية اعمال المصدر قال الرضى الاولى ان يقال العمل للفعل على كل حال انتهى لان الاصل فى العمل هو الفعل ومهما امكن اعتبار عمله لايصار الى غيره ولذا مرضه المصنف والزمخشرى نظر الى انه مذكور والعمل للمذكور هو الاولى وهو امام فى العلوم العربية غير مقلد والاعتراض عليه بما اختاره غيره ليس بمستحسن



قوله وادهق الحوض ملأه وفى الكشاف الدهاق المترعة وادهق الحوض حتى قال قطنى

قوله حتى قال قطنى مأخوذ من بيت انشده الزجاج

* امتلأ الحوض وقال قطنى *

* مهلا رويدا قد ملأت بطنى *

وهو بدل من جزاء وقيل منتصب به نصب المفعول به كانه قيل جزاهم الله عطاء وجزاء مصدر مؤكد منصوب بمادل عليه قوله ان للمتقين مفازا كانه قيل جازى الله المتقين بمفاز جزاء قال الزجاج جزاء منصوب بمعنى ان للمتقين مفازا اى جازاهم بذلك جزاء وكذلك عطاء لان معنى اعطاهم وجازاهم واحد وبه ابوالبقاء حيث قال عطاء اسم للمصدر وهو بدل من جزاء جوز القاضى وصاحب الكشاف ان يعمل جزاء فى عطاء وينتصب هو به نصب المفعول به وهذا غير مرضى عند علماء النحو حيث قالوا المصدر انما يعمل اذاكان منزلا منزلة ان مع الفعل المنصوب على المصدر لايكون واقعا موقع ان مع الفعل نص على ذلك سيبويه فى كتابه حيث قال ويعمل عمل فعله ماضيا كان اوغيره اذا لم يكن مفعولا مطلقا وقال شارح الكتاب فى تعليله لانه اذا كان مفعولا نحو ضربت ضربا زيدا كان العمل للفعل لاللمصدر او جهين احدهما ان الفعل هو الاصل فلا يعدل عنه الى الفرع بلا موجب والثانى ان المصدر انما يعمل لكونه مصدرا بمعنى ان والفعل نحوا عجبنى ضرب زيد عمرا اى ان ضرب زيد عمرا ولايمكن اذا وقع مفعولا مطلقا ذلك اذلا يقال ضربت ان ضرب زيد عمرا اذلا يؤكد الفعل بان والفعل بل بالمصدر صريحا والعجب ان الشارح تبع صاحب الكشاف فى التقريب مع قوله هذا وقال صاحب الكشاف فى تصحيح قول صاحب الكشاف اقول لان المصدر ههنا يدل على الفعل المحذوف وفى مثله وجهان مشهوران وصاحب الكشاف ذكر احد الوجهين ولاعيب فى ذلك وكلاهما سديد ان تم كلامه امابيان الوجهين فى مثله فان المفعول المطلق اذا كان فعله محذوفا ووقع بعده معمول منصوب يصح ان يتعلق هو به جاز ان ينتصب هو به وبفعله نحو سقيا زيدا فان زيدا يجوز ان يكون معمول الفعل المحذوف ويجوز ان يكون المصدر بناء على انه قائم مقام فعله فكان كانه معمول الفعل وماقاله سيبويه اذا كان فعله مذكورا لامحذوفا واقول الفعل الناصب جزاء ههنا ليس محذوفا بل بمنزلة المذكور صريحا فان معنى جازاهم مستفاد من قوله عز وجل ان للمتقين مفازا فكان كانه لفظ مرادف لجازاهم واذا كان كذلك يرد اعتراض النحاة عليه ويسقط اعتذار صاحب الكشف من قبل صاحب الكشاف

غاية الامر ان المصنف اختار مسلك غيره والمعنى على مااختاره الزمخشرى جزاهم عطاء اى معطى اونفس العطاء مبالغة فحينئذ لااشكال فى جمع الجزاء والعطاء ولايحتاج الى التمحل فى دفعه فهوراجح بهذا الاعتبار ولعله قصده بذلك ٢٢ * **قوله** ( كافيا ) اشار به الى ان حسابا مصدر بمعنى اسم الفاعل واوابقى على ظاهره للمبالغة صح * **قوله** ( من احسبه الشئ اذا كفاه حتى قال حسبى ) فيكون حسابا مصدرا حسب بحذف الزوائد ٢ واعلم انه لما كان معظم اللذات الحسية مقصورا على المساكن والمطاعم والمناكح على مادل عليه الاستقراء حكم الله تعالى بان العطاء المذكور كاف لاهل الجنة لايحتاجون الى غير ذلك على ان النعم بغير ذلك كلحم طير مما يشتهون وشرب اللبن والعسل والماء وجريان الانهار من تحت قصورهم وغير ذلك منفهم من ذكر هذه النعم امااشارة اودلالة نص اواقتضاء نص كما لايخفى على من تأمل بالفكر الثاقب ولو سلم عدم الانفهام فالتلذذ بنعيم الجنه ليس لدفع الحاجة فهذه المذكورات كافية فى التنعم ثم قوله لايسمعون الآية من قبيل الاحتراس والتكميل لانه لما ذكر الخمر والنساء توهم ان الخمر مثل خمر الدنيا فيكون باعثا للغو وهومماينبغى ان يلقى ويطرح فهواعم من الكذب والنساء منبع الاكاذب فدفع الله تعالى هذا التوهم بقوله لا يسمعون الخ واللغو ناظر الى الخمر والكذاب ناظر الى الكواعب على سبيل اللف والنشر الغير المرتب * **قوله** ( اوعلى حسب اعمالهم ) اى على قدر اعمالهم بفتح السين اوسكونها فيكون حسابا بمعنى الحسب والقدر لا بمعنى الكفاية وان الجار محذوف اى عطاء بحسب اعمالهم وفى الصحاح حسبته واحسبه بالضم حسبا وحسابا اذا عددته وقدرته ولم يتعرض له المصنف كما تعرض فى الاول حيث قال من احسبه الخ لان المختار عنده هوالاول ومعنى على حسب اعمالهم ان فى الجنة مراتب ودرجات مختلفة بحسب تفاوت الاعمال والعمال كما صرح به المصنف فى اوائل سورة البقرة فمن كان عمله متزائدا كما وكيفا كان درجته ارفع وهكذا فلا يضره كون جزاء الحسنة بعشرة امثالها مثلا * **قوله** ( وقرئ حسابا اى محسبا كالدراك بمعنى المدرك ) حسابا بالفتح وتشديد السين من صيغ المبالغة لكنه بمعنى المحسب اى الكافى فيكون حسابا صيغة مبالغة من الافعال وفيه مقال اذنقل الراغب عن بعض اهل اللغة ان فعالا لايجئ من الافعال وجبار من جبر لامن اجبر لكن كلام المص بناء على قول من جوزه وسره انه بحذف الزوائد وان كان ذلك نادرا قوله كالدراك بمعنى المدرك اى انه مبالغة المدرك ومراده تأييد ماذكره بذلك لمن انكر ذلك ان يقول انه من درك لامن ادرك كجبار من جبر لامن اجبر ان جاء درك بمعنى ادرك ٢٣ * **قوله** ( بالجر بدل من ربك ) لكن المبدل منه مقصود ايضا قيل وفى ابداله تعظيم له ايضا وايماء الى مافى الاثار المقدسة اولاك لما خلقت الافلاك وفيه تأمل فلاتغفل ولو كان بالعكس لكن لما ذكروجه فى الجملة اذالبدل اصل مقصود بالنسبة فلوجعل بدلا لتوهم انه اصل مقصود ويخل التعظيم فالاحسن ان يجعل صفة مادحة ربك على ان الاضافة فيهما معنوية اولفظية فح ثم ماذكر من انه اشارة الى مافى الاثار المقدسة الخ فى الجملة * **قوله** ( وقدرفعه الحجازيان وابوعمرو على الابتداء ) الحجازيان نافع المدنى وعبدالله بن كثير المكى قوله على الابتداء وخبره الرحمن ورجحه على كونه خبرمبتدأ محذوف لان السلامة عن الحذف حسبما امكن اولى ٢٤ * **قوله** ( بالجر صفة له فى قرأة ابن عامر وعاصم ويعقوب وبالرفع فى قرأة ابى عمرو وفى قرأة حمزة والكسائى بجر الاول ورفع الثانى على انه خبرمحذوف اومبتدأ خبره لايملكون الآية ) فى قراءة ابن عامر الخ وفى اكثرالنسخ الافى قرأة ابن عامر الخ ولذا قيل فى النسخ هنا اختلاف واختلال وتحريره ما فى النشر قال اختلفوا فى رب السموات والارض فقرأ يعقوب وابن عامر والكوفيون بخفض الباء والباقون برفعها واختلفوا فى الرحمن فقرأ ابن عامر ويعقوب وعاصم بخفض النون والباقون برفعها انتهى ٢٥ * **قوله** ( والواو لاهل السموات والارض ) الدال عليه رب السموات فيكون مرجع الضمير مذكورا حكما * **قوله** ( اى لايملكون خطابه تعالى والاعتراض عليه فى ثواب او عقاب لانهم مملوكون له على الاطلاق ) لايملكون خطابه فضلا عن ان يخاطبوا والكلام لعموم الاوقات وعموم الاشخاص فيكون منشأ الاشكال بان الشفاعة خطاب مع الله تعالى فالانبياء والملائكة وغيرهم من اهل الشفاعة يخاطبون الله تعالى بالفعل فكيف ينفى عنهم ملك الخطاب وقدرته فالمصنف اشارالى الجواب عنه بان المنفى هوالخطاب بطريق الاعتراض فلاينافى الشفاعة باذنه وبهذا يستفاد الجواب لمن تمسك بهذه الآية ونحوها على نفى الشفاعة اومنع عموم الاشخاص اوعموم الاوقات لاندفع الاشكال كما قال علماؤنا فى قوله تعالى لاتدركه الابصار الآية لانسلم عموم الاشخاص واوسلم ذلك لانسلم عموم الاوقات

٢ وقيل ليس المراد انه مصدر احسب حتى يرد عليه ان المصدر لايشتق من الفعل وان مصدر افعل لايجئ على فعال بل بيان المناسبة بينهما وتلاقيهما فى المعنى انتهى والمصدر مشتق من الفعل عند الكوفيين ولعله اختاره وجواب الاشكال الثانى قدمر منه

**قوله** وقرئ حسابا اى قرأ ابن قطيب حسابا بالفتح على ان حسابا بمعنى المحسب

**قوله** اى لايملكون خطابه وفى الكشاف والضمير فى لايملكون لاهل السموات والارض اى ليس فى ايديهم مما يخاطب به الله ويأمربه فى امر الثواب والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف الملاك فيزيدون فيه او ينقصون منه اولايملكون ان يخاطبوه بشئ من نقص العذاب اوزيادة فى الثواب الاان يهب لهم ذلك ويأذن لهم فيه الى هنا كلامه فسره على وجهين الوجه الاول على ان تنكير خطابا للتقليل ومن للبيان اى لبيان ان الخطاب خطاب من الله والظرف حال من خطابا والمعنى ليس فى ايديهم خطاب كائن من عندالله فى امر الشفاعة اى ليس لهم تمسك ونص يتصرفون منه فى امر الشفاعة والوجه الثانى على ان يكون التنكير للنوع لان قوله ان يخاطبوه بشئ من نقص العذاب اوزيادة فى الثواب عبارة عن الشفاعة ومن ابتدائية صلة لايملكون اى لايقدرون ان يخاطبوا الله تعالى فى الشفاعة اذليس لهم من جهته اذن فيها روى الواحدى عن مقاتل المعنى لايقدر الخلق على ان يكلموا الرب الا باذنه





الخ فنقول هنا لانسلم عموم الاشخاص واوسلم ذلك فلا نسلم عموم الاوقات ولو سلم ذلك فلانم عموم الخطاب بل المراد الخطاب بطريق الاعتراض عليه فى ثواب اوعقاب بقرينه ذكره اثر ذكر الثواب والعقاب وقوله تعالى لايتكلمون الا من اذن له الآية قرينة عليه والحاصل ان منشأ الاشكال امور ثلثة عموم الاشخاص وعموم الاوقات وعموم الخطاب فندفعه بمنع كل واحد لكن المصنف اكتفى بمنع الاخير لانه يكفى فى دفع الاشكال قوله اى لايملكون خطابه ظاهره ان منه صلة خطابا قدم عليه فانقلب بيانا اى فى اصله زائدة لان تعدية الخطاب بمن غير مسموع ولما قدم صار بمعنى البيان وماقاله صاحب الكشف من انه يقال خاطبت زيدا وخاطبت من زيد كما يقال بعت زيدا وبعت من زيد فاعترض عليه بان تعدية الخطاب بمن يحتاج الى النقل من ائمة اللغة ولااظنه واجدا وهذا الاعتراض على قوله وخاطبت من زيد لاعلى انه جعل من صلة لخطابا وحكم بان الخطاب فى النظم الكريم متعد بمن حتى يعترض عليه بان صاحب الكشف لم يقل بانه صلة الخطاب حتى يرد عليه ماذكر اذهو فى الوجه الاول جعل من ابتدائية متعلقة بيملكون وفى الثانى جعلها بيانية فهوظرف مستقر وصاحب الكشاف اختار كون المعنى انهم لايتصرفون فى خطاب الامر والنهى فينقصون ويزيدون كما يريدون ٢ واراد صاحب الكشف بالوجه الاول كون المعنى لايملكون من الله تعالى اى من جهته خطابا واحدا اى لايملكهم الله تعالى ذلك كما تقول ملكت منه درهما اشارة الى ان مبدأ الملك منه وهذا اظهر اولايملكون ان يخاطبوه بشئ من نقص العذاب وهذا الاخير قريب مماذكره المصنف وهوالاظهر لان المعنى انهم لايستحقون من عند انفسهم مخاطبة الله تعالى لانهم مملوكون على الاطلاق لانه تعالى لايمكنوه من ان يخاطبوه فان هذا المعنى بنا فى الشفاعة ظاهرا فما قاله صاحب الكشف من ان هذا الوجه اظهر ضعيف * **قوله** ( فلا يستحقون عليه اعتراضا وذلك لاينافى الشفاعة باذنه ) فلا يستحقون عليه اعتراضا الاولى فلا يقدرون اعتراضا عليه فى ثواب اوعقاب فانه لما كان ذواتهم وصفاتهم وكل مايتعلق بهم جوهرا اوعرضا مخلوقة له تعالى فله التصرف فيها كيف مايشاء فلايملكون خطابه من عند انفسهم مطلقا فضلا عن الاعتراض عليه فى فعله فلايجب عليه شئ من ثواب وعقاب ولطف وغيرها فبطل ماذهب اليه المعتزلة من وجوب الخ ٢٢ * **قوله** ( صفا ) حال اى مصطفين وهومصدر ولذا افرد وعن النبى عليه السلام انه قال الروح جند من جنود الله تعالى ليسوا ملائكة لهم رؤس وايد وارجل يأكلون الطعام ثم قرأ يوم يقوم الروح الآية وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه اذا كان يوم القيمة قام هو وحده صفا والملائكة كلهم صفا وهذا بناء على كون المراد بالروح ملك ماخلق الله تعالى بعد العرش خلقا اعظم منه واطلاق الصف على قيامه واحدا مسامحة لقيامه مقام جماعة كثيرة كاطلاق الامة على ابراهيم عليه السلام فى قوله ان ابراهيم كان امة الآية وقيل هما صفان الروح صف واحد اومتعدد والملائكة صف اوصفوف وهوالاوفق لقوله تعالى والملك صفا صفا وقيل يقوم الكل صفا واحدا فيكون قوله صفا صفا تأكيدا لا اشارة الى تعدد الصفوف كما كان كذلك فى القول بتعدد الصفوف * **قوله** ( تقرير وتوكيد لقوله لايملكون فان هؤلاء الذين هم افضل الخلايق واقربهم من الله ) اى افضل المخلوقات من جهة القرب المعنوى ودخول حظائر القدس ورفع ستارة الملكوت بالاطلاع على ماغاب عنا مع التجرد عن العوائق البشرية فانهم افضل بهذا الاعتبار حتى قال بعضهم انهم افضل من هذه الحيثية بالاتفاق وانما الاختلاف فى الافضلية من جهة الثواب فعندنا البشر افضل وعند المعتزلة الملائكة افضل قول المص واقربهم من الله تعالى اى من جهة النزاهة كالصريح فيماذكرناه وعن هذا ترك قول الزمخشرى واكثرهم طاعة وقد تقرر فى موضعه ان المفضول قد يكون له فضل على الفاضل فلاحاجة الى ماقيل من ان هذا ليس خروجا عن اختيار اهل السنة فان عبدالله الحليمى وغيره من اهل السنة ذهبوا الى ان الملائكة افضل فانه قول مرجوح يخالف مسلك الجمهور ولايناسب كون كلام المصنف مبنيا عليه والجواب الصواب ماذكر ومنشأ الاشكال الغفول عن قوله واقربهم منه تعالى كما عرفته والقول بحمل معناه على مذهب القائل والمصنف من اكابر اهل السنة فمعنى قوله يجب حمله على مذهبه الايرى ان انبت الربيع البقل اسناده حقيقى ان كان القائل دهريا ومجازى ان كان القائل موحدا * **قوله** ( اذا لم يقدروا ان يتكلموا بما فيه يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الاباذنه فكيف يملكه غيرهم ) نبه به على ان لايتكلمون الخ نفى قدرة التكلم لانفى التكلم مع القدرة على التكلم اى ان عبارة النص تدل على عدم قدرة تكلم هؤلاء ودلالة النص تدل على عدم القدرة على تكلم غيرهم بالاولوية فثبت ان احدا من اهل السموات والارض لايقدرون التكلم والخطاب الاباذنه ولهذا قال وتوكيد لقوله لايملكون مع ان هذا خاص

٣ وهذا غير ماذكره المص منه

**قوله** فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق الى آخره بيان لتوكيد هذا الكلام قبله وتقريره قال صاحب الكشاف هما شريطتان ان يكون المتكلم منهم مأذونا فى الكلام وان يتكلم بالصواب فلايشفع لغير مرتضى لقوله ولايشفعون الالمن ارتضى قال صاحب الانتصاف هوتعريض ان الشفاعة لاتكون لاصحاب الكبائر والجواب ان المؤمنين مرتضون لقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا يرضه لكم فجعل الشكر بمعنى الايمان المقابل للكفر وقال الطيبى المرتضى ههنا كالمصطفى فى قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه وقال الامام فان قيل لما اذن له الرحمن جل وعلا فى التكلم علم انه حق وصواب فما الفائدة فى قوله وقال صوابا الجواب من وجهين احدهما ان التقدير لاينطقون الابعد ورود الاذن ثم يجتهدون فى ان لا يتكلموا الابالحق والصواب وهذا مبالغة فى وصفهم بالطاعة وثانيهما ان التقدير لايتكلمون الافى شخص اذن له الرحمن فى شفاعته والمشفوع له ممن يقول صوابا وهو قول لااله الاالله لان قوله صوابا يكفى فى صدقه ان يتكلم بالصواب الواحد فكيف بمن يتكلم طول عمره باشرف الكلمات

٢٢ ❁ ذلك اليوم الحق ٢٣ ❁ فمن شاء اتخذ الى ربه ٢٤ ❁ مآبا ٢٥ ❁ انا انذرناكم عذابا قريبا



بالروح والملائكة ولا يملكون عام لاهل السموات والارض نبه بقوله فان هؤلاء الخ على ان هذا ايضا عام لهم بما ذكرناه قوله فكيف يملكه الخ ظاهره انكار الكيفية لكن المراد انكار المالكية كناية قوله اذ لم يقدروا ان يتكلموا بما يكون صوابا الخ قيل قد دفع به ما يشكل فى النظم من انه لا حاجة الى قوله وقال صوابا بالوجهين احدهما ان لا اذن الا لمن قال صوابا وثانيهما ان الروح والملائكة لا يقولون الا صوابا وجه الدفع ان المراد انهم لا يقدرون على التكلم بالصواب الا باذن ولا يكفى فى التكلم كون الكلام صوابا اى حقا وحاصله ان ذكر وقال صوابا لافادة ان كون الكلام صوابا لا يكفى فى التكلم بل لابد من الاذن فلو لم يذكر ذلك لم يفهم هذا المعنى ومعنى كونه صوابا كونه شفيعا لمن ارتضى هذا اذا جعل الا من اذن الرحمن بدلا من واو يتكلمون كما هو المختار وان جعل مستثنى من عموم الاشخاص يكون المعنى ولا يتكلمون ولا يشفعون لشخص من الاشخاص الا لمن اذن له الرحمن فى الشفاعة وكان ذلك الشخص ممن قال صوابا اى حقا بان يقر فى التوحيد والرسالة * **قوله** (و يوم ظرف للايملكون) وهو الظاهر اذ الخطاب انما يكون فى ذلك اليوم ان وجد الخطاب فلا مفهوم بانهم يملكون فى غير ذلك اليوم * **قوله** (او لا يتكلمون والروح ملك موكل على الارواح) قال فى الاحياء الملك الذى يقال له الروح هو الذى يولج الارواح فى الاجسام فانه يتنفس فيكون كل نفس من انفاسه روحا فى جسم وهو حق يشاهده ارباب القلوب ببصائرهم انتهى كذا قيل ولا يخفى ما فيه فان الاولى الاكتفاء بقوله هو الذى يولج الارواح فى الاجسام باذنه تعالى * **قوله** ( او جنسها ) اى جنس الارواح وقيامها وهى المجردات بدون الاجساد غير منصور ولذا قال المحشى تقديره ذوات الارواح والقول بان فيه نظرا والظاهر ان ضمير جنسها راجع للملائكة ضعيف لان عطف الملائكة على الروح يأبى عنه * **قوله** (او جبرائيل او خلق اعظم من الملائكة) وقيل هم حفظة على الملائكة او خلق اعظم الخ وقد مر بيانه ٢٢ * **قوله** ( الكائن لا محالة ) تفسير للحق اذ الحق هو الحكم المطابق للواقع وهو يستلزم الكون والوجود وهو المراد هنا وذلك مبتدأ اشارة الى يوم قيامهم مصطفين وصيغة البعد للتعظيم خبره ما بعده اى ذلك اليوم العظيم الذى لا يقدر احد ان يتكلم الا باذنه فلا يلزم حمل الشئ على نفسه الحق صفته و بهذا الوصف يتم فائدة الخبر ولك ان تقول ان اليوم صفة ذلك والحق خبره اى الكائن ليس له دافع قطعا فهذه الجملة كالفذلكة لما قبلها موكدة له ولذا ترك العطف اذ جميع ما ذكر فيما مر من قوله رب السموات الاية لاثبات امكان ذلك اليوم ووقوعه ٢٣ **قوله** (فمن شاء اتخذ الى ربه الى ثوابه ٢٤ بالايمان والطاعة) فمن شاء الفاء سببية لان ما قبله سبب لمضمون هذه الجملة الشرطية وقيل هى فصيحة نبئة عن شرط محذوف كانه قيل اذا كان الامر كذلك من تحقق اليوم المذكور فمن شاء ان يتخذ مرجعا الى ثواب اتخذ لك بالايمان والطاعة اشار به الى دفع توهم اتحاد الشرط والجزاء وانما قدر المضاف لان الرجوع لذاته محال وانما المراد الرجوع الى حكمه اوامره او ثوابه حسبما يقتضيه المقام فالمناسب هنا تقدير الثواب وقيل لان رجوع كل احد الى ربه ليس بمشيئة اذ لابد منه شاء اولم يشأ والمعلق بالمشيئة الرجوع الى ثوابه فان العبد مختار فى الايمان والطاعة ولا ثواب بدونهما وهذا حسن لكن لابد فى بيان معنى الرجوع اليه تعالى الذى لابد منه شاء اولا ولا يتصور ذلك الا بتقدير المضاف الذى يناسب المقام كما عرفته غاية الامر ان بعض المضاف كالحساب والقضاء والحكم وغيرها مما لم يكن لمشيئة العبد مدخل فيه الرجوع اليه لابد منه شاء اولا وبعض المضاف كالثواب والرضاء ونحوهما مما يكون لمشيئة العبد وكسبه مدخل فيه الرجوع اليه انما يكون بمشيئته وكسبه وما نحن فيه من هذا القبيل لانه لما ذكر المشيئة علم ان المراد ما يحصل بارادة العبد وهو الثواب والرضاء فلا حاجة الى ما قيل ان الثواب قدر لما مر من قوله تعالى للطاغين مآبا فان لهم مرجعا اليه تعالى لكن للعقاب لا للثواب فان هذا كلام ظاهرى خال عن التحقيق ٢٥ * **قوله** ( انا انذرناكم ) اى مشركوا العرب فانهم انكروا البعث اى انذرناكم بما ذكر فى هذه السورة الكريمة من الآيات الناطقة بالبعث المشتمل على فنون العذاب للكافر اهل الحجاب وعلى انواع النعم لاهل الوصال لكن الانذار باعتبار الاول فائدة الخبر التأكيد لما قبله فانه كالفذلكة له وايضا هو بيان قربه ولكونه تقريرا له ترك العطف واكتفى بالانذار لانه اهم والتأكيد بان لكمال العناية به * **قوله** ( يعنى عذاب الآخرة وقربه لتحققه فان كل ما هو آت قريب ) وقربه لتحققه استئناف فى جواب سؤال مقدر بان عذاب الآخرة كيف يكون قريبا مع ان بعده ظاهر قوله



**قوله** او جنسها اى او من جنس الارواح

٢٢ ❁ يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ٢٣ ❁ ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا



لتحققه فان اخبار الله تعالى واقع لا محالة فيشبه الامر المستقبل بالامر الماضى فى التحقق وعدم احتمال اللاوقوع قوله فان كل ما هو آت اى متحقق اتيانه فى المستقبل بخلاف ما تحقق فى الماضى ولذا قيل ما ابعد ما فات وما اقرب ما هو آت * **قوله** ( ولان مبدءه الموت ) جواب اخر اى البرزخ داخل فى الاخرة ومبدؤه الموت وهو قريب حقيقة والقبر اول منازل الآخرة اخره لانه خلاف الظاهر ولانه القيمة الوسطى والمراد القيمة الكبرى ٢٢ * **قوله** ( يوم ينظر المرء ) ظرف مستقر صفة لعذابا اى قريبا كائنا يوم ينظر الآية وجوز كونه بدلا من عذابا اذ الظاهر انه بدل الاشتمال والضمير محذوف اى يومه واما تعلقه بقريبا على انه ظرف لغو فليس بمستحسن اذ اليوم عبارة عن الامر الممتد فيكون العذاب واقعا فيه بالفعل لا قريبا بالوقوع اذ المراد به يوم الآخر والمراد به من وقت الحشر الى ما لا يتناهى او الى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار كذا قاله المصنف فى اوائل البقرة وقد صرح فى مواضع ان المراد باليوم فى مثل هذا الامر الممتد فظهر ضعف ما قيل انه لو كان ظرفا لغوا فلا حاجة الى توجيه القرب لانه فى ذلك اليوم قريب لا فاصل بينه و بين المرء والقول بان المراد باليوم الزمان المتناهى الذى يقع فيه النظر المذكور بعيد لانه خلاف الاستعمال كما عرفته واما القول بانه اذا تعلق به فالمراد به بيان قرب اليوم كما فى قوله اقتربت الساعة فضعيف لان قريبا صفة عذابا * **قوله** ( يرى ما قدمه من خير او شر ) يرى من الرؤية البصرية لانه معنى ينظر لكنها للمبالغة اى يعلم علما كالرؤية فى القوة اذ اكثر ما قدمه ليس بمرئى بل كله ليس بمبصر فلا تغفل * **قوله** ( والمرء عام ) اذ النظر عام للفريقين والظاهر ان يبقى العام على عمومه * **قوله** ( وقيل هو الكافر لقوله انا انذرناكم فيكون الكافر ظاهرا وضع موضع المضمر لزيادة الذم ) فان ظاهره الخطاب للكافرين وجعله شاملا للمؤمنين بعيد مرضه مع هذا الدليل لان هذا لا يقتضى التخصيص لان فعل الانذار يناسب الكفار واذا ذكر مقابلا للتبشير فى اكثر المواضع واذا ذكر وحده يعتذر بان الانذارهم وتخويف الكفار هو المقصود الاصلى كما لا يخفى على من تأمل فى كلام الشيخين وفعل النظر يلايم العموم مع ان المرء عام ايضا واسناد الفعل قد يكون قرينة على الخصوص وقد يكون دليلا على العموم وهذا من ذلك فتمريضه لذلك لا لان الانذار عام للفريقين ايضا كما عرفته ولم يلتفت الى القول بان المراد المؤمن وحده كما روى عن قتادة لان ضعفه ظاهر لما عرفته من دليل العموم ولان الكلام فى حال الكفار وتخصيصه بالكافر له وجه فى الجملة ورجح الامام بان بيان حال الكافر بعده يدل على انه حال المؤمن وهو غريب لان هذه الحال للكافر بعد نظره الى عمله وعرف بهلاكه فيكون هذا حجة عليه لا له * **قوله** ( وما موصولة منصوبة بينظر ) وهى الراجح ولذا اكتفى فى تفسير ينظر المرء بقوله ما قدمه من خير الخ فانه بناء على الموصولة والعائد محذوف اى ما قدمته يداه وذكر يداه قدمر وجهه فى قوله تعالى ولن يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم ولذا قال فيما سبق يرى ما قدمه الخ واسقط اليد * **قوله** ( او استفهامية منصوبة بقدمت اى ينظر اى شئ قدمت يداه ) بقدمت لاقتضائها الصدارة فالجملة معلق عنها لان النظر طريق العلم او المراد به هنا العلم ٢٣ * **قوله** ( فى الدنيا فلم اخلق ولم اكلف او فى هذا اليوم فلم ابعث ) فى الدنيا فحينئذ كان فى بابه ولذا قدمه وكذا فى اليوم الخ * **قوله** ( وقيل يحشر سائر الحيوانات للاقتصاص ثم ترد ترابا فيود الكافر حالها * عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة عم سقاه الله برد الشراب يوم القيمة )

وقيل يحشرهم الخ كما ورد فى الحديث عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه لتؤدن الحقوق

الى اهلها يوم القيمة حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء فيود الكافر الخ فيكون

كان بمعنى صار الحمد لله على تسهيل اتمام ما يتعلق بسورة النبأ

* والصلوة والسلام على من اوتى اشرف النبأ

* وعلى آله واصحاب الذين اختاروا بافضل

الخبر والنبأ * وعلوابه

تمت بحمده تعالى فى يوم السبت وقت الضحوة الكبرى فى شهر رجب مضر سنة ١١٩٢



**قوله** والمرء عام وقيل هو الكافر لقوله انا انذرناكم وجه كونه قرينة لارادة الكافر بالمرء انه خطاب بثبوت الانذار بعذاب الآخرة وهذا خطاب وارد على اسلوب قوله فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا الوارد فى حق الكفار وهذا متصل بذلك فى المعنى وقع بينهما ذكر احوال المتقين قال الطيبى رحمه الله ان النظم يساعد العموم فى المرء وذلك انه تعالى ذكر فى فاتحة هذه السورة الكريمة ان الميقات المضروب هو يوم الفصل ووصف اليوم بصفات متعددة ومن اوصافه قوله ان جهنم كانت مرصادا للطاغين مآبا وقوله ان للمتقين مفازا ولما فرغ من بيان جزاء الفريقين اراد ان يرجع الى ذكر ذلك اليوم ويصفه بصفات اخرى فجعل التخلص الى ذكرها ابدال رب السموات من ربك و وصف ذاته بالجبروت والكبرياء وان واحدا لا يملك منه خطابا وجعله ذريعة الى ذكر اليوم وان الملائكة والروح لا يشفعون فيه لمرتضى الا بالاذن ثم ذكر انه يوم الحق اى الكائن الواقع او يحكم الله فيه بالحق كقوله تعالى وقضى بينهم بالحق وهذا اولى لما سبق من ذكر المتقين والطاغين وبيان مفازا اولئك ومآب هؤلاء وكذلك رتب عليه قوله فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا اى بينا السبيلين للفريقين فمن سلك سبيل المتقين واتخذ الى ربه مآبا فاز وافلح ومن اختار سبيل الطاغين خاب وخسر فقد ازحنا العلل لانا انذرناكم عذابا قريبا وجعل تخلصا الى ذكر الاختتام بما افتتحت السورة لان الظرف صفة لعذابا اى انذرناكم عذابا كائنا يوم هذا شأنه وهو نظر المرء ما قدمت يداه مثله فى الاختتام فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال الامام الاظهر ان المرء عام لان المكلف ان اتقى الله فليس له الا الثواب وان كفر بالله فليس له الا العذاب فلا حال للمكلفين حينئذ سوى هذين فطوبى له ان قدم عمل الابرار وويل له ان قدم عمل الفجار فان قلت لم خص قول الكافر بالذكر دون المؤمن قلت دل ذكر قول الكافر على غاية الخيبة ونهاية التحسر ودل حذف قول المؤمن على غاية التبجح ونهاية الفرح بما لا يحيط به الوصف تمت السورة الحمد لله اولا واخرا اللهم متوكلا عليك ومستفضلا من افضالك اشرع واقول

٢٢ ※ (بسم الله الرحمن الرحيم) والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سبحا فالسابقات سبقا فالمدبرات امرا



* بسم الله الرحمن الرحيم * وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب *

* **قوله** سورة النازعات ) وتسمى سورة الساهرة والطامة وهى مكية بالاتفاق *

* **قوله** ( وآيها خمس اوست واربعون ) لاقول غيره ٢٢ * **قوله** ( هذه صفات ملائكة الموت ) اى على المختار فلاينا فى ماسيأتى من الاقوال الآتية اشار به الى ان الموصوف واحد والعطف لتغاير الصفات المنزلة منزلة تغاير الذوات كما مر فى سورة والمرسلات والذاريات والصافات وهذا الجمع بتأويل الطائفة فالمعنى اقسم الطوائف الملائكة وجمع الملائكة لان لعزرائيل عليه السلام اعوان * **قوله** ( فانهم ينزعون ارواح الكفار ) معنى والنازعات واسم الفاعل بمعنى المضارع واللام موصولة والمضارع ٢ للاستمرار قوله ينزعون اشارة الى ان اصل الكلام صيغة العقلاء اى والنازعين الخ ولذا عبر بصيغة العقلاء وسر مجئ والنازعات ما مر من ان المراد طوائف الملائكة واو قال اقسم بطوائف الملائكة النازعات كما قال فى سورة والصافات لكان احسن بيانا * **قوله** ( من ابدانهم ) وفيه اشارة الى ان الروح جسم لطيف * **قوله** ( غرقا اى اغراقا فى النزع ) اشار الى ان غرقا اسم مصدر بمعنى الاغراق وهذا اولى من كونه مصدرا غرق بحذف الزوائد نحو لبيك فانه تكلف فى الجملة * **قوله** ( فانهم ينزعونها من اقاصى الابدان ) تعليل لكونه اغراقا فى النزع لكن المراد فانهم ينزعونها من اقاصى الابدان بشدة اذ النزع جذب الشئ بشدة اذ الاخراج من اقاصى الابدان مشترك بين الكفار والابرار والفرق الاخراج بشدة والاخراج برفق الا ان يقال هذا مختص بالكفار لان نفوسهم غرقة فى الاجساد كما سيجئ الاشارة اليه فان هذا حال الفجار دون الاخيار * **قوله** ( اونفوسا غرقة فى الاجساد ) عطف على ارواح الكفار كما هو الظاهر فالتقابل بينهما باعتبار ان الاول بناء على ان غرقا مصدر مؤكد للنازعات والمفعول به محذوف وهو ارواح الكفار وفى الثانى غرقا مفعول به اما مصدر بمعنى اسم المفعول اى مغرقة فى الاجساد او مخفف غرقا بكسر الراء صفة مشبهة بمعنى مغرقة وهى ايضا ارواح الكفار غير عام لارواح المؤمنين وهذا مراد من قال ولاتقابل بينهما وهما متحدان بقرينة حمل الناشطات على مخرجى ارواح المؤمنين ولاينكر التقابل بالاعتبار المذكور وايضا نفوس المؤمنين ليست بغرقة فى اجسادهم من حيث انها اتصالا بعالم القدس والملكوت لاسيما فى اوقات توجههم الى عالم الجبروت وفى وقت عباداتهم كانهم يرون الله تعالى وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومجاهد انهم ينزعون الارواح على الاطلاق وما اختاره المصنف قول على وابن مسعود وسعيد بن جبير ومسروق من انهم يخرجون ارواح الكفار قدم هذا لانه فى قوة الانذار والثانى بمنزلة التبشير والانذار اهم * **قوله** (وينشطون اى يخرجون ارواح المؤمنين برفق ) ارواح المؤمنين مفعول له المحذوف وفى التعبير بالاخراج لما مر والاسناد ليس بمجاز عقلى كاسناد النزع فان الاسناد الى الكاسب حقيق * **قوله** ( من نشط الدلو فى البئر اذا اخرجها) فيه اشارة الى ان ارواحهم فى الاجساد مثل كون الدلو فى البئر تعلقها بها ضعيف لما مر من توجهها الى عالم القدس والجبروت فارواحهم تنزع من ابدانهم برفق كاخراج الدلو من البئر وتنزع ارواح الكفار كما تنزع الاشجار المتفرقة العروق فى اطراف الارض قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه تنزع روح الكافر من جسده من تحت كل شعرة من تحت الاظافير واصول القدمين ثم تفرقها فى جسده ثم تنزعها حتى اذا كادت تخرج تردها فى جسدها وهذا حال الكفار والاول حال المؤمنين وعصاة الموحدين يدخلون فيهم وان خص الاول بالمؤمن الكامل فحال العصاة يكون مسكوتا عنها كما فى اكثر المواضع والظاهر ان المراد بها الطائفة الاولى بعينها فالعطف لتغاير الصفات قيل واو اريد بالنازعات ملائكة العذاب وبالناشطات ملائكة الرحمة فالعطف فى بابه لتغاير الذوات لكن اخراج الروح لغير ملائكة الرحمة والعذاب كما هو الظاهر وان كان ذلك ملائما لقوله فيدبرون امر ثوابها الخ فلا تغفل ٣ * **قوله** (ويسبحون فى اخراجها سبح الغواص الذى يخرج الشئ من اعماق البحر ) معنى والسابحات وفيه استعارة مصرحة كما نبه عليه بقوله سبح الغواص شبه ملابسة ملائكة الموت فى اخراج الروح برفق بسبح الغواص فانه يتحرك برفق وتأن لئلا يغرق ثم استعمل لفظ السبح فى تلك الملابسة ثم اشتق منه السابحات وجه الشبه الرفق والتأنى لئلا يغرق فى المشبه به ولئلا يصل الم السكرات فى المشبه حتى تقبض الارواح ويسلونها سلا رويدا ثم يدعونها حتى تستريح ثم ومن الى خروجها

٢ وفى المرسلات فسر بالماضى تفننا اذ المراد بهما الاستمرار عه

٣ كما اشار الى ذلك بقوله بان يهيؤها لادراك الخ عه

سورة النازعات مكية وآيها خمس اوست واربعون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

**قوله** فانهم ينزعون ارواح الكفار غرقا اى غرقا فى النزع فانهم ينزعونها من اقصى الابدان معنى الاقصى مستفاد من لفظ غرقا بمعنى اغراقا فان فيه مبالغة ومنه الاغراق فى القول وغيره وهو المبالغة والاطناب واغرق الكأس ملأها والى المبالغة اشار بقوله فانهم ينزعونها من اقاصى الابدان اى من اناملها واظفارها قال الراغب نزع الشئ مده كنزع القوس عن كبده ويستعمل ذلك فى الاعراض ومنه نزع العداوة والمحبة من القلب ونزع فلان كذا اى سلب قال تعالى تنزع الملك ممن تشاء والتنازع والمنازعة المجاذبة ويعبر بهما عن المخاصمة والمجادلة قال تعالى فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول والنزع من الشئ الانتهاء عنه والنزوع الاشتياق وذلك هو المعبر عنه بارتحال النفس مع الحبيب قوله وينشطون اى يخرجون ارواح المؤمنين برفق من نشط الدلو من البئر اذا اخرجها وفى الاساس بئر نشاط يخرج دلوها بجذبة واحدة وفى الصحاح نشطت الدلو من البئر نزعتها بغير بكرة قال محيى السنة الناشطات الملائكة ينشط نفس المؤمن اى يحل حلا رفيقا فيقبضها كما ينشط العقال من يد البعير اى يحل برفق حكى الفراء هذا القول ثم قال والذى سمعت من العرب ان يقولوا انشطت العقال اذا حللته ونشطته اذا عقدته انشوطة وفى الحديث كانما نشط من العقال قال الامام وهى الملائكة التى تنشط روح المؤمن فتقبضها فالمناسب ان يخصص هذا بالمؤمن والاول بالكافر لما بين النزع والنشط من الفرق فان النزع جذب بشدة والنشط جذب برفق ولين

( بتمامها )



تمامها وهذا صريح فى دخولهم فى البدن لاخراجها والنشط لايستلزم عدم الدخول فيها فلامنافاة غاية الامر انه فى السهولة يشبه عدم الدخول والدخول حقيق وعدم الدخول تشبيهى وسباحة الغواص من فوق الى اعماق البحر فلا اشكال بان اطلاق السبح على الغوص غير متعارف * **قوله** ( فيسبقون بارواح الكفار الى النار وبارواح المؤمنين الى الجنة) السبق هنا مجاز عن الاسراع لانه لازمه والعطف بالفاء هنا وفيما بعده للدلالة على عدم التراخى وترتبهما على ماقبلهما فهى للسببية مع التعقيب واشار ايضا الى ان السبق بالنظر اليهما فالمفعول المحذوف الارواح المقبوضة مطلقا لا الارواح الكفار وارواح المؤمنين بل الارواح الشاملة لهما * **قوله** (فيدبرون امر ثوابها وعقابها ) اى المفعول الامر العام الامر الثواب وعقابها لف ونشر مرتب * **قوله** ( بان تهيؤها لادراك ماعداها من الآلام واللذات ) اشار به الى ان ملائكة العذاب غير ملائكة الموت فان ملائكة الموت تهيؤها وتوصلها لادراك الالم واللذة فاسناد التدبير اليهم لانهم من اسباب التدبير * **قوله** ( اوالاوليان لهم والباقيات لطوائف من الملائكة يسبحون فى مضيها اى يسرعون فيه فيسبقون الى ما امروا به فيدبرون امره) اوالاوليان اى النازعات والناشطات لهم اى لملائكة الموت والباقيات اى السابقات والسابحات والسابقات والمدبرات لطوائف من الملائكة وهم ملائكة الرحمة والعذاب قوله يسبحون فى مضيها مصدر مضاف الى المفعول اى فى مضيهم اياها وفى الاحتمال الاول معنى السبح السبح فى اخراج الروح لكونها عبارة عن ملائكة الموت ولما حملت على غير ملائكة الموت كان معنى السبح المضى دون السبح فى الاخراج فهو ايضا مجاز لكنه مجاز مرسل لكون الاسراع لازما للسبح قوله فيسبقون اى فيسرعون الخ ومعنى السبق والتدبير مثل مامر والمغايرة فى معنى السبح فقط وفى قوله والباقيات لطوائف من الملائكة اشارة الى ان الواو فى والسابحات للقسم كواو والنازعات قوله فالسابقات الخ عطف عليها عطف الصفة كعطف والناشطات وحينئذ فى الكلام قسمان قدم الاول لانه المتبادر اذ السبح بالمعنى المذكور وكذا السبق والتدبير من احوال ملائكة الموت وفى الاحتمال الثانى يبقى تلك الاحوال مهملة غير مبينة وايضا فى التعبير بالطوائف تنبيه على وجه كون الجمع بالالف والتاء دون جمع العقلاء كما مر تفصيله فى المرسلات * **قوله** ( اوصفات النجوم ) عطف على قوله صفات ملائكة الموت فحينئذ الجمع بالالف والتاء لايحتاج الى التمحل * **قوله** ( فانها تنزع من المشرق الى المغرب غرقا فى النزع بان تقطع الفلك حتى تنحط فى اقصى المغرب ) فانها تنزع اى تسير وتجرى فى القاموس نزع الفرس اذا جرى والظاهر انه حقيقة فيه كالاخراج فيكون مشتركا فقطبا غرقا فى النزع اى فى الجرى مفعول مطلق بان تقطع الفلك تقطع المسافة اذا جاوزها فحينئذ يكون المراد بالنجوم السيارات على ان اللام للعهد والشمس والقمر داخلان فيها لكن الظاهر مطلق النجوم سيارة كانت او ثوابت اذ المراد الحركة التابعة لحركة الفلك بقرينة قوله فانها تنزع من المشرق الى المغرب وانما اسند الحركة اليها مجازا لانه فى النظر الظاهر يظن ان الحركة للنجوم لان حركة السيارات الحقيقية ليست من المشرق بل على خلاف التوالى كما بين فى موضعه وايضا ليست غاية حركتها اقصى الغرب بل حركتها التبعية ليست غايتها اقصى الغرب ايضا الا بالنسبة لمبدئها وانما فى النظر قوله حتى تنحط اى حتى تنزل * **قوله** ( وتنشط من برج الى برج ) اى تخرج بالحركة المخصوصة بها فحينئذ يكون المراد بالنجوم السيارات وفى الاول النجوم مطلقا كما عرفته لان الحركة القسرية التابعة لحركة الفلك عامة لها غير مختصة بالسيارات فحينئذ يختل انتظام الكلام فى الجملة اذ كون النجوم فى المعطوف عليه عامة وفى المعطوف خاصة بعيد عن الفهم الا ان يقال ان النزع وهو الجذب بشدة يناسب الحركة القسرية الشاملة لجميع الكواكب والنشط وهو الخروج اوالاخراج برفق يلائم الحركة الذاتية المخصوصة للسيارات وبهذه القرينة القوية لاضير فى الاختلاف * **قوله** ( اى تخرج من نشط الثور اذا خرج من بلد الى بلد ) اشار به الى ان نشط يستعمل متعديا كما فى الاحتمال الاول ويستعمل لازما كما فيما نحن فيه * **قوله** ( ويسبحون فى الفلك فيسبق بعضها فى السير لكونه اسرع حركة ) ويسبحون معنى والسابحات حينئذ قوله فيسبق بعضها الخ فحينئذ السبق فى بابه لكون السابق والمسبوق متحققان حينئذ بخلاف ماسبق فان السبق هناك بمعنى الاسراع فلايقتضى المسبوق * **قوله** (فيدبر امرا نيط بها كاختلاف الفصول وتقدير الازمنة )

**قوله** فيسبقون فيدبرون اشارة الى ان الفاء فى فالسابقات وفى فالمدبرات للسببية دالة على ان السبق مسبب عن السبح والتدبير عن السبق

**قوله** اوصفات النجوم عطف على صفات ملائكة الموت قوله فتدبر امرا نيط بها كاختلاف الفصول وتقدير الازمنة وظهور مواقيت العبادات فيه ابطال لزعم المنجمين ان النجوم مدبرة لهذا العالم بالكون والفساد ويعضده ماروى البخارى عن قتادة رحمه الله خلق الله هذه النجوم لثلاث جعلها زينة السماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها بغير ذلك فقد اخطأ واضاع نصيبه وتكلف مالا يعلم وعن الربيع مثله وزاد والله ماجعل الله فى نجم حيوة احد ولاموته ولا رزقه وانما يفترون على الله الكذب ويتعللون بالنجوم قال الشيخ ابو القاسم عبد الكريم القشيرى فى كتابه المسمى بعفا تبح الحجج فى ابطال مذهب المنجمين واطنب فيه وذكر اقوالهم وقال واقربها قول من قال هذه الحوادث يحدثها الله تعالى ابتداء بقدرته واختياره ولكن اجرى العادة بانه انما يخلقها عند كون هذه الكواكب فى البروج المخصوصة وتختلف باختلاف سيرها واتصالاتها ومطارح اشعتها على جهة العادة من الله سبحانه وتعالى كما اجرى العادة بخلق الولد عقيب الوطئ وخلق الشبع عقيب الطعام ثم قال هذا فى القدرة جائز لكن ليس فيه علم من دليل ولا الى القطع سبيل لان ما كان على وجه العادة يجب ان يكون الطريق فيه مستمرا او اقل مافيه ان يحصل التكرار وعندهم لا يحصل وقت فى العالم مكرر على وجه واحد لانه اذا كان فى سنة الشمس مثلا فى درجة من برج فاذا عادت اليها فى السنة الاخرى فالكواكب لاتتفق كونها فى بروجها كما كانت فى السنة الماضية والاحكام تختلف بحسب اختلاف القرانين والمقابلات ونظر الكواكب بعضها الى بعض فلا يحصل شئ من ذلك مكررا واتفقوا على انه لاسبيل الى الوقوف على الاحكام ولايجوز القطع على البت لتعذر الاحاطة على التفصيل ومما يدل على انه لاحجة فى قولهم انهم اختلفوا فيما بينهم فى حكم الزيج فلا هل سند وهند طريق يخالف طريق اصحاب الزيج الممتحن وفصل الشيخ فى الاختلافات تفصيلا ثم قال ومما يدل على فساد قولهم ان يقال لهم اخبرونا عن مولودين ولدا فى وقت واحد ليس يجب تساويهما فى كل وجه لاتمييز بينهما فى الصورة والقد والمنظر وحتى لايصيب احدهما بلية الا اصاب الاخر وحتى لايفعل هذا شيئا الا والآخر يفعله مثله وليس فى العالم اثنان هذا صفتهما قالوا من المحال ان يوجد مولودان فى العالم فى وقت واحد وعن ابن عباس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتبس بابا من علم النجوم لغير ماذكر الله فقد اقتبس شعبة من السحر المنجم كاهن والكاهن ساحر

كاختلاف الفصول فانه بحركة الشمس وتقدير الازمنة لان تقدير السنة الشمسية بحركة الشمس وتقدير السنة القمرية بحركة القمر * **قوله** ( وظهور مواقيت العبادات ) كمواقيت الصوم والزكوة والحج فان ظهورها بحركة القمر وظهور مواقيت الصلوة بحركة الشمس حركة قسرية والمراد بالحركة فيما مر الحركة الذاتيه واسناد التدبير اليها مجاز عقلى لكونها سببا له * **قوله** ( ولما كانت حركاتها من المشرق الى المغرب قسرية وحركاتها من برج الى برج ملائمة سمى الاولى نزعا والثانية نشطا ) قسرية لانها تابعة لحركة الفلك الاعظم لان مافى الفلك يتبعه فى الحركة ضرورة وهى معنى القسر فعبر عنها بالنزع لانه عبارة عن الجذب بشدة فيناسب القسر وعبر عن الثانية بالنشط لانه عبارة عن الخروج برفق وعن الاخراج ايضا كذلك فيناسب الحركة الذاتية وقداشرنااليه فيمامر وماذكره المص هنا مذهب الفلاسفة ومختار المتفلسفة لكن لاضير فيه مع اعتقاد حدوثها * **قوله** ( اوصفات النفوس الفاضلة حال المفارقة ) اى المتقية بالمرتبة الوسطى من التقوى المنقطعة عن العلايق الجسمانية واما المتقية بالمرتبة العليا فيعلم حالها بالطريق الاولى * **قوله** ( فانها تنزع عن الابدان غرقا ) تنزع بصيغة المجهول فحينئذ يكون النازعات من صيغ النسبة كعيشة راضية اى ذات رضاء وهنا ذات نزع لكونها منزوعة عن البدن وعبر بالنزع لانقطاعها عن الابدان بالكلية لكونها سابحة فى عالم الملكوت وقيل لانه يعسر عليها مفارقة البدن بعد الالفة ولذا قال عليه السلام ان للموت لسكرات وقيل المراد بالنزع الكف فالمعنى اى تكف عن الابدان قال الراغب نزع الشئ جذبه عن مقره والنزع عن الشئ الكف عنه انتهى وهذا قريب من معنى الاخراج لان اخراج الشئ عن الشئ يستلزم كفه عنه وان لم يكن عكسه كذلك * **قوله** ( اى نزعا شديدا ) اشارة الى ان غرقا مفعول مطلق لانه بمنزلة نزعا شديدا * **قوله** ( من اغراق النازع فى القوس فتنشط الى عالم الملكوت وتسبح فيه فتسبق الى حظائر القدس ) من اغراق النازع فيه اشارة الى ان غرقا مصدر اغرق بحذف الزوائد مثل انبتكم من الارض نباتا كما اشرنا اليه قوله فتنشط الى عالم الملكوت اى فتشوق بطريق السرعة الى عالم الملكوت الى عالم القدس وهو عالم المغيبات فان النشاط هو خفة الشوق وحاصله ماذكرناه فتسبح فيه اى فى عالم القدس اى فتسير فتسبق الى حظائر القدس اى المقدس من النقايص * **قوله** ( فتصير لشرفها وقوتها من المدبرات ) اى امرا ما فى الجملة مثل ارشاد الاستاذ الكامل تلميذه بعد موته لما يهمه وغيره والتدبير فى كل احتمال يحمل على ما يناسبه ومن البديهى الجلى ان تدبير النفوس الفاضلة بعد المفارقة ليس كتدبير الملائكة مثلا ونقل عن جالينوس انه مرض مرضا عجز عن علاجه الحكماء فوصف له فى منامه علاجه وافاقته ففعل فافاق كذا نقل عن الغزالى وليس المراد بالمدبرات الملائكة وان النفوس بعد الاستكمال ومفارقة البدن ودخولها فى الحظائر القدسية تلحق بالملائكة فان هذا قول طائفة من النصارى قال المصنف فى اوائل البقرة وقال طائفة من النصارى هى اى الملائكة النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للابدان بل المراد النفوس الكاملة المهذبة الفاضلة فانها لشرفها وقوتها القدسية تكون مدبرة بالتدبير المناسب لها كما مر مما نقل عن جالينوس ونحوه وزيارة القبور ليست من هذا القبيل كما قيل ولذا اتفق الناس على زيارة الخ فان زيارة القبور لكونها مذكرة للموت كما صرح به فى الحديث لا للتوسل باستعانتهم من اهل القبور كما يشعر به قوله اذا تحيرتم فى الامور فاستعينوا من اهل القبور فان معناه ليس ماذكر بل معناه فاستعينوا فى دفع تحيركم من اصحاب القبور بتذكر الموت ولحوقكم بهم عن قريب فانه حينئذ يدفع التحير وحصل انشراح الصدر كما قال عليه السلام اذكروا هادم اللذات فان ماذكره احد فى سعة الا ضيقه وما ذكره احد فى ضيق الا وسعه وهذا صريح فيما ذكرنا والتوسل بالصلحاء والعلماء احياء واموانا فى الدعاء ليس من باب مدبرات النفوس الفاضلة الا يرى انه يتوسل بالاماكن الشريفة كالكعبة والازمنة المباركة وكذا التوسل بالقرآن وسائر الكتب السماوية قيل قول اذا تحيرتم فى الامور الخ ليس بحديث كما توهم * **قوله** ( اوحال سلوكها فانها تنزع عن الشهوات وتنشط الى عالم القدس فتسبح فى مراتب الارتقاء فتسبق الى الكمالات حتى تصير من المكملات ) اوحال سلوكها عطف على قوله حال المفارقة قوله فانها تنزع بصيغة المجهول عن الشهوات الردية المردئة لا عن الشهوات الموافقة للشرع قال فيما مر عن الابدان لانها حال المفارقة وهنا قال عن الشهوات لانها فى حال الحياة فحينئذ



**قوله** ولما كانت حركاتها من المشرق الى المغرب قسرية وحركاتها من برج الى برج ملائمة سمى الاولى نزعا والثانية نشطا يعنى لما كانت حركات الكواكب مع افلاكها المركوزة هى فيها بقسر القاسر الذى هو الفلك الاعظم تاسع الافلاك وحركاتها الذاتية التى هى من المغرب الى المشرق مارة على توالى البروج من برج ملائمة اطباعها لا قسرا ناسب ان يسمى الحركة الاولى نزعا نظرا الى كونها بالقسر وخلاف الطبع والثانية نشطا لما فيها من السهولة لكون الحركة على وفق طباعهن واقتضائهن بالذات تلك الحركة



يكون معنى قوله غرقا اى بالاغراق فى امتثال الاوامر منصوب بنزع الخافض اوغرقا فى اتيان المأمورات واظهوره لم يتعرض له اوتنزع بصيغة المعلوم اى تنتهى عن الشهوات المحرمة من نزع عنه نزوعا انتهى عنه على مافى القاموس فيكون النازعات حينئذ من الفعل اللازم لكن المختار هو الاول قوله فتنشط الخ الفاء للتنبيه على انه مرتب عن النزع ومسبب عنه فى هذا الاحتمال والذى قبله بخلاف ماسبق والترتيب حينئذ موكول الى فهم السامع والمراد بعالم القدس عالم الملكوت وعبر به هنا للتفنن والنشاط هنا الى عالم القدس التوجه اليه للوصول اليه بانواع المبرات ولذا قال فتسبح فى مراتب الارتقاء الخ واما فيما قبله فالنشاط الى عالم الملكوت بعد مفارقة الروح والوصول اليه الخ ففى كل احتمال ذكر الاوصاف المذكورة بما يناسبه من الصلة فتسبق الى الكمالات والمسبوق النفوس القاصرة حتى تصير من المكملات اى من المدبرات امرا يناسبه كارشاد النفوس الناقصة وتدبير امر الحكومة والرياسة وجوز كون المكملات بصيغة اسم المفعول فلا يكون تفسيرا للمدبرات فالصواب هو كونها بصيغة اسم الفاعل * **قوله** ( اوصفات انفس الغزاة اوايديهم ) الغزاة فحينئذ كون الجمع بالالف والتاء بتأويل الطوائف اوالجماعة اوايديهم فحينئذ الجمع المذكور فى بابه * **قوله** ( فانها تنزع القسى باغراق السهام وتنشطون بالسهم للرمى وتسبحون فى البر والبحر فتسبقون الى حرب العدو فتدبرون امرها ) فانها اى نفس الغزاة اوايديهم والاسناد فى الاول حقيقة وفى الثانى مجاز ومآلهما واحد ولذا جمع بينهما القسى جمع قوس القسى مقلوب قووس قدم اللام فصار قسو وقلب الواو ياء ثم كسر القاف فادغم فصار قسى قوله باغراق السهام وهو يستلزم مد القوس ولذا قال فى الصحاح نزع القوس مدها وتنشطون صيغة العقل فى نفس الغزاة ظاهر وفى الايدى مأولة وكذا الكلام فيما بعده ويسبحون مجاز واستعارة ايضا لاسيما فى البر وتأنيث الضمير فى امرها لان الحرب مؤنثة * **قوله** ( اوصفات خيلهم فانها تنزع فى اعنتها نزعا تغرق فيه الاعنة لطول اعناقها ) كقوله تعالى والعاديات ضبحا الآية فالجمع المذكور فى بابه قوله فانها تنزع اى تمد لما عرفت مما نقل من الصحاح من ان النزع قد يكون بمعنى المد فحينئذ الاولى تنزع اعنتها ولذا قيل هو مجاز عن قولهم نزع فى القوس اذا مدها لانه يتعدى بفى كما ذكره الازهرى انتهى وهذا مخالف لما نقل من الصحاح فلا تغفل فالاولى ان يكون المعنى تنزع اى تفعل النزع والمد فى اعنتها اوزائدة لتحسين اللفظ قوله لطول اعناقها وهو من محاسن الخيل * **قوله** ( وتخرج من دار الاسلام الى دار الكفر وتسبح فى جريها فتسبق الى العدو فتدبر امر الظفر ) من دار الاسلام اى بخروج اصحابها او باخراجهم وهذا معنى والناشطات الخ والسهولة الخروج عبر بالناشطات وفى الاول لكونه بجذب بشدة واسناد هذه الامور اليها اما مجاز اوحقيقة او بعضها حقيقة وبعضها مجاز فتأمل ولا مساغ فى ارادة هذه الامور المذكورة باسرها الا بتمحل [٢] بعيد لايليق بجزالة النظم الجليل وكذا ارادة الامرين منها اوالثلثة اوالاربعة قوله فتدبر امر الظفر مجاز عقلى اسببيته * **قوله** ( اقسم الله تعالى بها على قيام الساعة ) للمبالغة فى رد المنكرين وتنبيها على شرافة المقسم به اذالقسم من الله تعالى بغير ذاته وصفاته للاعلام بانه عنده تعالى مزيد شرافة وانافة ولاريب فى شرافة المذكورين لاسيما الملائكة المكرمين **قوله** ( وانما حذف لدلالة مابعده عليه ) علة مصححة لاموجبة واطلاق مابعده مع كونه محذوفا مبنى على المسامحة والمراد بمابعده قوله تعالى "يوم ترجف الراجفة" الآية ويؤيده قوله تعالى "والمرسلات عرفا" الى قوله "انما توعدون لصادق" والظاهر انه جعل قوله تعالى "يوم ترجف الراجفة" بدلا عن قوله بما بعده على سبيل المزج وهو غير مستحسن فالاولى ان لايجعل بدلا ولم يبين مابعده لظهوره ٢٢ * **قوله** ( وهو منصوب به ) اى بالجواب المقدر والواو فى وهو ابتدائية وهذا بناء على ان المراد باليوم الزمان الممتد كما صرح به فى سورة التكوير فيسع النفخة الاولى والثانية فلا اشكال بان يوم ترجف الراجفة زمان النفخة الاولى وقيام الساعة بعد النفخة الثانية * **قوله** ( والمراد بالراجفة الاجرام الساكنة التى تشتد بها حركتها حينئذ كالارض والجبال لقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال ) فيكون المعنى يوم تتحرك الاجرام التى من شانها التحرك فالراجفة مجاز مرسل باعتبار مايؤل اليه مثل قوله تعالى "اذا وقعت الواقعة" الآية ففائدة الاخبار واضحة ولعل التعبير به اشارة الى سرعة الرجفة عند



[٢] والتمحل بارادة عموم المشترك سعد

**قوله** اقسم الله بها على قيام الساعة وانما حذف لدلالة مابعده عليه يعنى جواب القسم محذوف تقديره ليقوم القيمة اولتبعثن والاول اولى فان فى الثانى تكلفا فى جعل الظرف اعنى يوم ترجف منصوبا بتبعثن اذا اريد بالراجفة النفخة الاولى بان يجعل مجازا فى الوقت الواسع الذى يقع فيه النفختان والا فالبعث لا يكون عند النفخة الاولى

النفخة وفى قوله الاجرام الساكنة اشارة الى رد من قال ان الارض متحركة قوله لقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال فيكون اسناد الرجفة الى الارض حقيقة فذكرهنا ابلغ من ذلك والمراد الحركة الطبيعية لا القسرية ❊ قوله (اوالواقعة التى ترجف الاجرام عندها وهى النفخة الاولى) عطف على الاجرام الخ قوله التى ترجف الاجرام اى الساكنة اشارة الى ان اسناد الرجف الى الواقعة مجازى لكونها سببا لحركة الاجرام ومآل الوجهين واحد ففى الاول المجاز فى الراجفة وهو مجاز فى الكلمة وفى الثانى مجاز فى الاسناد لا فى الكلمة قدم الاول لان فيه مبالغة كما عرفته قوله وهى النفخة الاولى وهو المختار ٢٢ ❊ قوله (التابعة وهى السماء والكواكب تنشق وتنتثر) التابعة معنى الرادفة من ردفه اذا تبعه ولكون انشقاق السماء وانتثار الكواكب اى تساقطها متفرقة بعد حركة الارض جعلت رادفة لها ولعل ذلك لكون الارض مخلوقة اولا على ماورد فى الخبر الصحيح كما مر توضيحه فى حم السجدة جعل خرابها اولا وخراب السماء ثانيا وان ذهب المصنف الى ان السماء مخلوقة اولا فى اوائل سورة الانعام لكن الصحيح ماذكرناه ❊ قوله ( اوالنفخة الثانية ) تفسير آخر للرادفة واو قوعها بعد النفخة الاولى سميت رادفة كما ان النفخة الاولى سميت راجفة مجازا والظاهر ان تسمية النفخة الثانية رادفة مجاز ايضا لوقوع الرادفة عندها لما عرفت ان المراد باليوم الزمان الممتد ❊ قوله ( والجملة فى موقع الحال) اى جملة تتبعها الرادفة فى موقع الحال لما عرفت ان المراد بالوقت الزمان المتسع فالمقارنة بهذا الاعتبار حاصلة وان كان فى التحقيق حالا مقدرة لوقوع الراجفة فى جزء من الزمان الممتد وهى ذوالحال ووقوع الرادفة فى جزء آخر من ذلك الزمان الممتد وهذا مراد من قال انها حال مقدرة اذحدوث الرادفة بعد انقضاء الراجفة فلا يكونان فى زمان واحد واما المقارنة المذكور فيجعل الزمان الواسع زمانا واحدا فلا جرم انه اعتبارى لا تحقيقى واوجعل الجملة مستأنفة لكان اسلم من التمحل واسناد الفعل الى الرادفة مجاز ان اريد بها النفخة الثانية وهذا التفسيران اريد بالراجفة النفخة الاولى وكلاهما خلاف الظاهر ولذا اخرهما المص خلاف مافى الكشاف للرد عليه ٢٣ ❊ قوله (شديدة الاضطراب من الوجيف وهى صفة القلوب والخبر ابصارها خاشعة) من الوجيف هو مصدر كما صرح به صاحب المراح وهو شدة الاضطراب وهو صفة قلوب مخصصة لانها قلوب الكفار وهى مسوغة لكونها مبتدأ مثل قوله تعالى "ولعبد مؤمن" الآية واما كونها خبرا بحمل تنوين قلوب على التنويع وجعل ذلك كالوصف فتعسف وان كان ملائما لقولهم الشئ قبل العلم خبر وبعد العلم وصف وكونها واجفة قدعلم هنا الا ان يقال انها معلومة قبل هذا فى موضع آخر وهو الذى يفيد شدة حال الكفار حين النفخة الثانية ٢٤ ❊ قوله (اى ابصار اصحابها ذليلة من الخوف) بتقدير المضاف اذ من الظاهر الجلى ان القلوب لا ابصار لها ولو جعل الاضافة لادنى ملابسة تجوزا لم يبعد بل هذا ابلغ ذليلة من الخوف لمشاهدة اثار العذاب المخلد والشقاء المؤبد اصل الخشوع الاخبات والتواضع وماذكره لازم معناه وما ذكره فى سورة البقرة من ان الخشوع للجوارح والخضوع للقلب ففيما يجتمعان فيه اوالاصل ذلك وقد يستعمل كل منهما فى موضع الآخر ❊ قوله ( ولذلك اضافها الى القلوب ) اى ولان المراد وصفها بالذل والحقارة الناشى من الخوف اضافها الى القلوب فانها محل الخوف والسرور وغيرهما من الكيفيات لكن ظهورها فى الابصار ولذلك قدر الاصحاب وجملة قلوب يومئذ الآية جملة مستأنفة كأنه قيل ماحال منكرى البعث حينئذ فاجيب بذلك ولذا لم يعطف ونكر القلوب لان المراد قلوب الكفار فلو عرفت بلام الاستغراق لم يصح الا ان يكون المراد الاستغراق العرفى ٢٥ ❊ قوله (يقولون) استئناف جار مجرى التعليل ولذا ترك العطف اى لانهم يقولون ائنا الخ انكارا ويكون قلوبهم واجفة على الاسناد المجازى وكذا خاشعة اذ المضطرب والخاشع الكافر نفسه يقولون اما لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار ❊ قوله (فى الحالة الاولى يعنون الحيوة بعد الموت) الحالة الاولى معنى الحافرة المراد هنا ولذا قال يعنون الحيوة الخ وكونه الحالة الاولى لانه كان الحيوة الاولى الحيوة بعد الموت لقوله تعالى "وكنتم امواتا فاحياكم" الآية كذلك الحيوة الثانية حيوة بعد الموت وان كان الموت هنا حقيقة ومجازا هناك وكونها الحالة الاولى بحسب النوع لا الشخص ❊ قوله ( من قولهم رجع فلان فى حافرته اى طريقته التى جاء فيها فحفرها اى اثر فيها بمشيه ) من قولهم رجع الخ اى هذا المعنى مأخوذ من قولهم لان بينهما مناسبة ما لا انه مشتق منه لانه لامعنى للاشتقاق هنا وان كان المراد الاشتقاق الاكبر فحفرها الخ بيان وجه تسمية تلك الطريقة حافرة



قوله من الوجيف وهو الاضطراب يقال وجف الشئ اذا اضطرب

قوله وهى صفة لقلوب اى قوله واجفة صفة للمبتدأ الذى هو قلوب وخبره ابصارها خاشعة كقوله تعالى ولعبد مؤمن مشرك وانما لم يجعل واجفة خبرا بل صفة للمبتدأ لتخصص النكرة بها ويصلح ان تكون مبتدأ قال صاحب الكشف ان بعض المذكور وصف مخصص وبعضه خبر وهو جائز فى نظائره من نحو وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ووجوه يومئذ خاشعة عاملة والاظهر فى الكل انها اخبار وتنكير التنويع يقوم مقام الوصف المخصص انتهى



وهذا المعنى غير متحقق فيما نحن فيه واطلاق الحافرة على الحالة الاولى باعتبار الرجوع الى الطريقة التى جاء فيها فهو مجاز هنا لانه مستعمل فى جزء معناه اوارادة المطلق من المقيد والاول هو المعول ❊ قوله (على النسبة كقوله عيشة راضية ) اى الحافرة من صيغ النسبة مثل عيشة راضية اى ذات رضاء والمعنى هنا ذات حفرة فلا مجاز فان ذات حفرة صادقة على المحفورة حقيقة كما يصدق على الحافر فان ذا الشئ صادق على الفاعل وعلى المفعول ايضا ❊ قوله (اوتشبيه القابل بالفاعل) والمشهور فى امثاله كون التجوز فى النسبة اذ ماهو له النسبة حقيقة الماشى فى الطريق والطريقة محفورة الا انها جعلت حافرة مجازا فى الاسناد لما بين الفاعل والمفعول من الملابسة التامة وما ذكره المصنف مختار صاحب المفتاح توضيحه ان القابل وهو المفعول اى الطريقة المحفورة بالفاعل وهو الحافر وجه الشبه توقف وجود الفعل على الفاعل والمفعول معا ان كان متعديا وهذا التشبيه هو التشبيه المضمر والمشبه مذكور وهو الضمير المستتر فى الحافرة الراجعة الى الطريقة والمشبه به متروك وهو الفاعل واسناد الحافرية الى ذلك الضمير الذى عبارة عن القابل تخييلية قرينة فالاستعارة المكنية عند السكاكى هو ذلك المشبه اى الضمير المستتر فى الحافرة فذكر المشبه واريد المشبه به وهو الفاعل الذى ادعى اتحاده مع المشبه فالمراد المشبه به ادعاء ومبالغة لا حقيقة لظهور ان ليس المراد الفاعل حقيقة بل الفاعل ادعاء ومبالغة وحاصله ان المراد القابل الذى ادعى اتحاده مع الفاعل والعجب من المصنف انه اختار مذهب السكاكى فى الاستعارة بالكناية مع ان فيها اشكالا عظيما تحير فى دفعه العلماء الكرام كما اوضحه النحرير فى المطول فالاولى ان يقال ان مراده ان الاستعارة بالكناية نفس التشبيه المضمر وهو مذهب صاحب التلخيص اوالمشبه به المرموز اليه وهو مذهب صاحب الكشاف ومختار السلف فان كلامه منتظم للمذاهب الثلثة تأمل فلا تغفل فالاحسن الحمل على المجاز العقلى كما عرفته ❊ قوله ( وقرئ فى الحفرة بمعنى المحفورة) الحفرة بفتح الحاء وكسر الفاء صفة مشبهة وهى قراءة شاذة مروية عن ابى حيوة وابن عبلة بمعنى المحفورة وهى شاذة اذ الصفة المشبهة بمعنى الفاعل لكونها مشتقة من فعل لازم الا ان يقال مراده ان معنى الحفرة قابل الحفر لكونها مشتقة من الحفر اللازم المطاوع لحفر مجهولا فيكون الحفرة بمعنى اسم الفاعل اى قابل الحفر كما مر فهى متحدة مع المحفورة ذاتا فان المحفورة مشتقة من حفر مجهولا فلما كان الحفرة والمحفورة متحدان بالذات وان تغايرا مفهوما قال بمعنى المحفورة و مراده ماذكرناه واستوضح بالمكسور والمنكسر فانهما متحدان بالذات و هو الزجاج فانه يقال انه مكسور ومنكسر ومفهومهما متغايران فكذا مانحن فيه ❊ قوله ( يقال حفرت اسنانه فحفرت حفرا وهى حفرة ) حفرت اسنانه بالمبنى للمفعول تغيرت وتأكلت فحفرت تلك الاسنان بصيغة المعلوم بكسر الفاء مطاوعه حفرا بفتحتين اى فصارت ذوات حفر بان ركبها الوسخ من ظاهرها وباطنها ٢٢ ❊ قوله (ائذا كنا) متعلق بمحذوف اى انبعث بقرينة قوله ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون واكتفى هنا بالعظام والمراد ائذا كنا ترابا وعظاما ❊ قوله (وقرأ نافع وابن عامر والكسائى اذا كنا على الخبر) اى بدون الاستفهام وقراءة الاستفهام ابلغ وهذا الخبر يراد به الاستهزاء ايضا لانه تكلم على لسان مقر البعث تهكما واذا تعلق اذا بقوله لمردودون فالاستهزاء مستفاد من الاستفهام فى قولهم ائنا لمردودون ٢٣ ❊ قوله ( بالية وقرأ الحجازيان وابو عمرو والشامى وحفص وروح نخرة وهو ابلغ ) من المبالغة بحذف الزوائد اومن البلاغة وجه الابلغية دلالته على كمال بلاه حتى صارت كالتراب اوقربت الى انقلابها التراب اذ فعل ابلغ من فاعل لدلالته على الثبوت ٢ دون فاعل كحاذر وحذر وكون ناخرة بمعنى نخرة وكونها مغير ناخرة للازدواج بما قبلها وما بعدها خلاف الظاهر وان صح فى الجملة ٢٤ ❊ قوله ( ذات خسران اوخاسر اصحابها) ذات خسران اى خاسرة من صيغة النسب كلابن وتامر اذالخسران لاصحابها المكذبين ولذا قال اوخاسر اصحابها اما بتقدير المضاف اوالحمل على المجاز العقلى وماذكره حاصل المعنى والخسران هنا استعارة اذالخسران كما قاله الراغب انتقاص رأس المال وينسب الى الانسان فيقال خسر فلان اوالى الفعل فيقال خسرت تجارته انتهى والظاهر ان الاسناد الى الانسان مجاز لما عرفته من ان الخسران انتقاص رأس المال واليه اشير فى قوله تعالى "فما ربحت تجارتهم" الآية وهو كما يطلق على انتقاص رأس المال يطلق على هلاكه بالمرة والمراد بالفعل مايتعلق بالمعاملة وقد يطلق على غيره مجازا ❊ قوله (والمعنى انها ان صحت)

٣ ومثل هذا مستثنى من قاعدة ان زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى ـه

قوله على النسبة والمعنى لمردودون فى ذى الحفر كقوله عيشة راضية اى عيشة ذات رضى

قوله او تشبيه القابل بالفاعل القابل الطريقة والفاعل سالكها اووصفت الطريقة بصفة السالك فيها

فنحن اذا خاسرون لتكذيبنا بها وهو استهزاء منهم ) وكون المعنى هذا بدلالة الحال فان قائلهم هم المكذبون واذا قيل فى جوابهم قل نعم وانتم داخرون فى سورة والصافات اى ان صحت الكرة اى الرجعة الى الحياة بالبعث فنحن فى خسران عظيم وانما قال ان صحت دون ان وقعت اشارة الى انهم ينكرون امكان البعث دون وقوعه فقط لكن الخسران يترتب على وقوعه لا على صحته فقط فالمراد ان صحت ووقعت الخ كما اخبره الانبياء عليهم السلام ولذا قال استهزاء منهم حيث ابرزوا ماقطعوا باستحالته وانتفائه فى صورة المشكوك المحتمل للوقوع واللا ووقوع مثل هذا يقال فيه بناء على زعم المخاطب وبهذا وضح كونه استهزاء وكلمة اذن حرف جواب و جزاء والمعنى الذى ذكره مستفاد من هذه الكلمة والكرة مرة من الرجوع وهذا لما سمعوا من ان البعث وقع بصيحة واحدة وقد يستعمل الكر متعديا كالرجع لكن المراد هنا اللازم بمعنى الرجوع ٢٣ * **قوله** (متعلق بمحذوف اى لاتستصعبوها فانما هى الاصيحة واحدة يعنى النفخة الثانية ) متعلق بمحذوف اى الفاء فصيحة منبئة عن محذوف وهنا المحذوف لاتستصعبوها فانما هى صيحة واحدة قال فى والصافات جواب شرط مقدر اى اذا كان كذلك فان البعثة زجرة اى صيحة واحدة من زجر الراعى اذا صاح عليها وهنا حمل الفاء على تعليل قوله ولا تستصعبوها ونحوه اما للتفنن اولتقدم قوله هناك نعم وانتم داخرون دون هنا وفيه بيان قدرته تعالى بان تلك الكرة انما هى بزجرة واحدة لايحتاج الى صيحتين فضلا عن صيحات كثيرة وايضا فيه تهويل امر الاعادة على وجه المبالغة حيث فرع عليه قوله فاذا هم بالساهرة ٢٣ * **قوله** (فاذا هم احياء على وجه الارض بعد ماكانوا امواتا فى بطنها والساهرة الارض البيضاء المستوية ) اى التى لانبات ولابناء لان الارض المزروعة ترى بمافيها من الخضروات كانها سوداء وهذا اشارة الى مافى التيسير من قوله والظاهر ان بياض الارض عبارة عن خلوها عن الماء والكلاء والاشجار وبهذا علم وجه التسمية بها ولعل قوله سميت بها الخ اشارة الى وجه آخر لاتوضيح ماقبله * **قوله** (سميت بذلك لان السراب يجرى فيها من قولهم عين ساهرة للتى يجرى ماءها وفى ضدها نائمة ) لان السراب اى شبه جريان السراب وهو الذى يظن انه ماء ولاحقيقة له ولاوجود على الارض بجريان الماء عليها فقيل لها ساهرة بمعنى جارية الماء تشبيها لها بالعين الساهرة لان تشبيه جريان السراب عليها بجريان الماء عليها مستلزم لتشبيه تلك الارض بالعين الساهرة التى تجرى ماؤها قيل قولهم عين ساهرة ففيه مجاز على المجاز لشهرة الاول التى الحقته بالحقيقة انتهى وفى قوله وفى ضدها نائمة تنبيه على ان الساهرة من السهر ضد النوم على الحقيقة فاستعمالها فى الارض مجاز وفى العين كذلك * **قوله** (اولان سالكها يسهر خوفا ) اى لاينام خوفا من سوء العذاب فيكون اطلاق الساهرة على الارض مجازا عقليا بعلاقة الظرفية وللتنبيه على كمال سهره كانه سرى الى الارض * **قوله** (وقيل اسم جهنم ٢ ) عطف على قوله الارض البيضاء ولان اهلها لاينامون فلذا سمى جهنم بها ٢٤ ***قوله** (اليس قداتاك حديثه ) اشار به الى ان هل بمعنى قد لاللاستفهام وهمزة الاستفهام مقدرة قبلها والاستفهام تقرير وتقريب ولذلك فسر بقد واصلها اهل كذا قاله فى سورة الدهر وزاد ليس لانه اظهر دلالة على ذلك اذالتقرير بعد انكار النفى ابلغ واكد ولذلك كان اليس الله بكاف عبده ابلغ من الله كاف مع انه بمعناه وكذا نظائره مثل الم نشرح لك الخ وليس مراده ان ليس مقدر فى النظم اذلاداعى له * **قوله** (فيسليك على تكذيب قومك و يهددهم عليه بان يصيبهم مثل مااصاب من هو اعظم منه ) اى المقصود من اخبار حديث موسى تسلية عليه السلام فان موسى عليه السلام تحمل مشاقا عظيمة فى دعوة فرعون فصبر على ذلك فانتقم الله تعالى منه فاهلكه وجنوده بالغرق فاصبر ياايها النبى على اذى قومك وتكذيبك بقولهم ائنالمردودون فى الحافرة الى تلك اذاكرة خاسرة ولذا قال ويهددهم الخ اذ الاتحاد فى السبب يؤدى الى اتحاد المسبب وبهذا البيان ظهر ارتباطه بماقبله قوله من هو اعظم منهم وهو فرعون فانه اعظم منهم جاها ومالا وسلطنة ومراده بذلك ان اصابة العذاب بهم بطريق الاولوية اذلم يقدر من هو اعظم منهم دفعه وهذا بالنظر الى العباد والا فعنده تعالى كلهم سواء فى الحقارة والدناءة واتيان الحديث ان وجد قبل هذه الآية فيكون المعنى قداتاك فيكون الهمزة للتقرير بمعنى حمل المخاطب على الاقرار والافالمعنى قد قرب ان يأتيك فلكونه محقق الوقوع عبر بالماضى ويؤيده التعبير بقد فانه للتقريب مثل

٢ وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الساهرة ارض من فضة لم يعص الله تعالى عليها منذ خلقها وقيل ارض يوجدها الله تعالى يوم القيمة وقيل هى اسم الارض السابعة يأتى بها الله تعالى فيحاسب الخلائق عليها وذلك حين تبدل الارض غير الارض وقال الثورى الساهرة ارض الشام وقال وهب بن منبه جبل بيت المقدس وقال الساهرة بمعنى الصحراء على شفير جهنم كذا قاله ابو السعود فالاولى ان لا يشتغل بتعيينه اذلايتعلق الغرض به مع عدم بيانها فى النظم الكريم ١٢ سعد

**قوله** اى لاتستصعبوها فاهى الاصيحة واحدة يعنى لاتحسبوا تلك الكرة صعبة على الله عزوجل فانها سهلة هينة فى قدرته ما هى الا صيحة واحدة من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه قال صاحب الانتصاف ما احسن تسهيله امر الاعادة بقوله زجرة فهى اخف من صيحة وبقوله واحدة اى غير محتاجة الى معونة من قولهم عين ساهرة فاذا وصفت بها الارض المستوية يراد بها جريان السراب فيها كجريان الماء فى العين والمقصود المبالغة فى وصفها بالاستواء والسعة فان السراب انما يرى فى ارض هذا شانها قال الشاعر وساهرة تضحى السراب مجللا * لاقطارها قد جبتها متلثما * اى رب ارض بيضاء مستوية تظهر السراب مجللا اى مغطيا وساترا لاقطارها وجوانبها جبتها اى قطعتها متلثما اى مشددا اللثام من خوف هبوب السموم والحر القاتل





قد قامت الصلوة * **قوله** (قدمر بيانه فى سورة طه ) اى بيان طوى وهو اسم موضع فى الشام فيكون عطف بيان للوادى يصرف لكون المراد بالموضع المكان ولايصرف لكونه مأولا بالبقعة كما فى سائر الامكنة فلاحاجة الى جعله معدولا عن جهته كعمر وزفر مع انه لم يوجد له نظير فى الاسم كما قيل قال المصنف هناك وقيل هو كثنى من الطى مصدر نودى اوالمقدس اى نودى ندائين اوقدس مرتين انتهى فهنا مصدر نادى اى نادى ندائين الخ اى طوى بمعنى ثنى بكسر الثاء وهو الشئ المثنى وكون اذ ظرفا لاذكر المقدر اولى من جعله ظرفا للحديث اذاراءة الكبرى ومابعدها لم يكن فى ذلك الوقت الا ان يراد بالزمان الوقت المتسع للاخبار المذكورة كلها لكنه بعيد هنا ٢٣ * **قوله** (على ارادة القول) اى فقال عطف على ناداه عطف المفصل على المجمل * **قوله** (وقرئ ان اذهب لما فى النداء من معنى القول ) على ان يكون ان تفسيرية بالوجود شرطها المشهور وهو كونها واقعة بعد مافيه معنى القول دون القول الصريح والى ذلك اشار بقوله لما فى النداء الخ ولم يتعرض لجواز ان يكون مصدرية لان فى دخولها على الامر والنهى يحتاج الى تأويل كما بينه فى اواخر سورة يونس مع ان فى جوازه اختلافا مر تفصيله فى اوائل سورة نوح ٢٤ * **قوله** (هل لك ميل ) هذا دعوة فى صورة عرض ومشورة حذرا ان تحمله الحماقة على ان يسطو عليه اواحتراما له لماله حق التربية كذا قال المصنف فى طه والا فالمراد دعوة جزما * **قوله** (الى ان تطهر من الكفر والطغيان ) اشارة الى ان المراد من الطغيان الطغيان على الخالق بالكفر والعصيان وقيل الطغيان مطلقا على الخالق اوعلى الخلق وفى قوله هل لك ميل اشارة الى ان لك خبر مبتدأ محذوف والى متعلق به وفى الكشاف هل لك فى كذا وهل لك الى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل ترغب اليه والمصنف اختار فى تعديته بالى كون المقدر ميلا لكونه واضح المعنى وقدر الزمخشرى الرغبة وهو مما يتعدى بفى والى كما نبه عليه وفى النظم لما عدى بالى كان المعنى الميل اليه فاختار المصنف ماهو المراد * **قوله** (وقرأ الحجازيان و يعقوب تزكى بالتشديد ) اى بتشديد الزاء اصله تتزكى فادغم التاء الثانية فى الزاء والقراءة الاولى بحذف التاء الاولى فالمعنى واحد وتقديم التزكية لانها تخلية والهداية تحلية اولانها اجمال والهداية تفصيل اوالتطهر مسبب والهداية سببه اذالتزكى من الكفر وسائر المعاصى بسبب الهداية الى معرفة الله تعالى وهذا هوالاولى اذالوجه الاول بناء على ان التطهر حاصل وليس كذلك بل المراد الميل الى التزكى ٢٤ * **قوله** (وارشدك ) اى المراد بالهداية الدلالة على مايوصل الى المطلوب لاالدلالة الموصلة فانها فعل الله تعالى * **قوله** (الى معرفته ) اشارة الى حذف المضاف والمراد معرفة ذاته بانه واجب الوجود وان ذاته يقتضى وجوده ومعرفة صفاته وكان فرعون دهريا غير عارف به تعالى على مااختاره البعض ولذا قال عليه السلام واهديك الى معرفته اولا واوقيل انه عارف بالله تعالى فالمعنى واهديك الى معرفته المعتد بها وفيه اشارة الى ان اول الواجبات معرفة الله تعالى وهذا قول البعض اوالى ان المقصود بالذات هوالمعرفة وان كان اول الواجبات النظر فى معرفته اوالجزء الاول من النظر وفى قوله الى ربك اشارة الى التعريض بانك ادعيت الربوبية ونسيت العبودية ومااانت الاعبد ذليل حقير ولك رب جليل فهل اهديك الى معرفته والاشارة الى ماذكرناه اختير العرب من بين الاسامى السامية واضيف اليه ٢٦ * **قوله** (باداء الواجبات وترك المحرمات ) اذالخشية امر قلبى لايعرف الا بالامارة الظاهرة وهى هنا اداء الواجبات الخ قدم اداء الواجبات لكونها وجودية ***قوله** (اذالخشية ٢ انماتكون بعد المعرفة وهذا كالتفصيل بقوله فقولا له قولا لينا) اى اذالخشية الخوف مع الاجلال اوالخوف مطلقا انما تكون بعد المعرفة ولذا قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء الآية وقوله بعد المعرفة اشارة الى معنى الفاء ولو قال وسبب المعرفة ايضا لكان اشارة الى معنى الفاء بتمامه والخشية تعقب المعرفة ولذا اختير الفاء على ثم قوله وهذا كالتفصيل الخ لما عرفت ان هذا دعوة الى التوحيد بطريق العرض والمشورة وهذا قول لين وانما قال كالتفصيل لان تأخره عن قوله فقولا له قولا لينا غير معلوم وانما اكتفى هنا بقوله فقل الخ لان موسى عليه السلام اصل فى الدعوة ولشركة هرون عليه السلام فى الدعوة واوتبعا قيل فقولا له قولا لينا ٢٧ * **قوله** (اى فذهب وبلغ فاراه المعجزة الكبرى) نبه به على ان الفاء فصيحة منبئة عن المحذوف وفى الكلام حذف ايجاز اكثر من جملة واحدة قوله وبلغ لقوله عليه السلام له هل لك الى ان تزكى الخ

٢ علة لتقدير المعرفة فى الى ربك اوبيان لموقع الفاء ١٢ سعد

**قوله** هل لك ميل الى ان تطهر وفى الكشاف هل لك فى كذا وهل لك الى كذا بمعنى هل ترغب فيه وهل ترغب اليه قال ابن جنى متى كان فعل من الافعال فى معنى فعل آخر فله ان يجرى احدهما مجرى صاحبه فيعدل فى الاستعمال اليه ويحذى به فى تصرفه حذو صاحبه الا يرى الى قوله تعالى هل لك الى ان تزكى وانت انما تقول هل لك فى كذا لكنه لما دخل معنى اجذبك الى كذا وادعوك اليه قال هل لك الى ان تزكى وقوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم لايقال رفثت الى المرأة انما يقال رفثت بها ومعها لكنه لما كان الرفث فى معنى الافضاء عدى بالى وهذا من اشد مذاهب العربية لانه موضع يملك عنان الكلام فيأخذه اليه ثم كلامه وقيل هل لك فى كذا محمول على ادعوك فكأنه قال ادعوك الى النزل فهل ترغب فيه وقال الواحدى المبتدأ محذوف اى هل لك الى نزل حاجة

**قوله** اذ الخشية انما تكون بعد المعرفة تعليل للتسبيب والتعقيب المستفادين من الفاء فى فتخشى

**قوله** وهذا كالتفصيل لقوله تعالى قولا لينا وجه كونه مفصلا له ان هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى كلام من باب الرفق والملاينة

**قوله** اى فذهب وبلغ فاراه المعجزة فالفاء فى فاراه هى الفاء الفصيحة لافصاحها عن هذين المحذوفين لان اراءة المعجزة لاتكون الابعد الذهاب والبلوغ

٢٢ ❊ فكذب وعصى ٢٣ ثم ادبر ٢٤ ❊ يسعى ٢٥ ❊ فحشر ٢٦ ❊ فنادى ٢٧ ❊ فقال انا ربكم الاعلى



وفيه حذف آخر وطلب الآية الدالة على صدقه كما ذكر فى موضع اخر كما فى سورة الشعراء فاراه الآية الكبرى بعد الطلب وبالجملة اختصر القصة هنا * **قوله** ( وهى قلب العصا حية فانه المقدم ) وهذا قول البعض اختاره المصنف واثبته بقوله فانه المقدم لقوله تعالى فى طه واضمم يدك الى قوله لنريك من آياتنا الكبرى قال المصنف هناك وهى معجزة ثانية فلا جرم ان المراد بالاية الكبرى قلب العصا حية وقيل انها اليد البيضاء لقوله تعالى فى طه واضمم يدك الاية ولا مساغ لان تراد هنا لما مر من انها معجزة ثانية فاوقع اولا عقيب الدعوة ليس الاقلب العصا حية * **قوله** ( والاصل ) اى الراجح لانها اقوى المعجزات فيكون راجحا على الغير وكون الاصل بمعنى ما يبتنى عليه الشئ تكلف وبين بانه اصل بالنسبة الى اليد البيضاء على الخصوص فانها كالتبع لانه كان يتقيه بيده فقيل له ادخل يدك فى جيبك الآية فالاصل هو الاحق بالوصف بالكبروية فحينئذ الصغرى اليد البيضاء فانها صغرى بالنسبة الى العصا وان كانت كبرى فى نفسها اوبالنسبة الى سائر المعجزات سوى العصا فان الكبر والصغر يختلفان بالاضافة * **قوله** ( اومجموع معجزاته فانها باعتبار دلالتها كالآية الواحدة ) اومجموع معجزاته والوحدة لما ذكره وحاصله ان مدلولها واحد فحينئذ جهة الدلالة واحدة وان كان الدوال متعددة اوالمراد الجنس والتاء للوحدة النوعية فتناول المجموع بدون اعتبار التشبيه والاستعارة اذ ماذكره المصنف بناء على التشبيه والاستعارة نبه عليها بقوله كالآية الواحدة لكن لاصغرى حينئذ[٢] فلا تغفل ٢٢ * **قوله** ( فكذب موسى وعصى الله بعد ظهور الآية وتحقق الامر ) الفاء للتعقيب بدون سبب اومع السبب للتوبيخ بان تلك الآية الكبرى سبب للتصديق بان جعلها سببا للتكذيب لفرط طغيانهم اشار اليه بقوله بعد ظهور الاية الخ اى اية العصاء اومجموع الآيات واعتبر فى كذب كون المفعول المحذوف موسى عليه السلام وفى عصى تعالى شانه اذ التكذيب فى الظاهر به عليه السلام وان كان مكذبا بالله تعالى والعصيان وان كان به عليه السلام كما قال تعالى فعصى فرعون الرسول لكن عصيان الله اقوى فى الذم فعلم ان تقدير المفعول فى الفعلين يحتمل احتمالات اربعة ومعنى عصى اى دام على عصيانه ولذا لم يجئ فعصى بالفاء ٢٣ * **قوله** ( عن الطاعة ٢٤ ساعيا فى ابطال امره اوادبر بعد ما رأى الثعبان مرعوبا مسرعا فى مشيه ) عن الطاعة وهذا معنى وعصى لكن محط الفائدة قوله يسعى لانه جملة حالية كما اشار اليه بقوله ساعيا ولذا اختير ثم لان ابطال امره يقتضى زمانا كما قيل لكنه ضعيف لان ابطال الامر لم يتصور وقوعه فضلا عن الوقوع وما وقع السعى فى الابطال فهو غير متراخ فثم للتراخى الرتبى وكذا الكلام فى قوله اوادبر بعد ما رأى الثعبان الخ فان ثم ايضا للتراخى الرتبى فهذا الادبار حقيقى والسعى حسى وفى الاول الادبار مستعار للاعراض المعنوى والسعى معنوى وجئ يسعى مضارعا مع ان ادبر ماض اذ السعى بالنظر الى الادبار مستقبل وان كان ماضيا ايضا فى وقت الاخبار وقدم الاحتمال الاول مع ان الثانى حقيقة لانه يلايم قوله فحشر لان هذا الحشر لابطال امره فيكون مناسبته له اتم وان كان الثانى مناسبا له ٢٥ * **قوله** ( فجمع السحرة اوجنوده ) اى المفعول محذوف وذلك المحذوف اما السحرة وهو الظاهر لقوله تعالى فى موضع اخر فجمع السحرة لميقات يوم معلوم اوجنوده وهو المناسب لما بعده وجمعهما واقع فالاولى ان يقدر المفعول عاما لهما مثل فجمع قوما ونحوه ٢٦ * **قوله** ( فى المجمع ) اما السحرة اوجنوده وهو الظاهر اذ الفاء يقتضى التعقيب وجمع السحرة فى زمان مديد الان يقال بداية الجمع معقب للادبار المذكور اويقال ان الفاء للتفصيل كما قيل * **قوله** ( بنفسه ) فيكون الاسناد حقيقيا ولذا قدمه ولكمال تحيره ترك عادة الملوك المستكبرين كقوله فماذا تأمرون بهره سلطان المعجز حتى حط عن دعوى الربوبية الى موامرة القوم وايتمارهم وكذا هنا باشر النداء مع انه مناف للسلطنة فضلا عن دعوى الربوبية * **قوله** ( اومناد ) فيكون اسناد النداء اليه مجازيا لكونه آمرا له عطف على الضمير فى فنادى لوجود الفاصل وفى نسخة اومناد وهو ظاهر ٢٧ * **قوله** ( فقال انا ربكم الاعلى ) وهذا يؤيد كون المنادى نفسه وعلى الثانى ففيه ايجاز الحذف اى فقال يقول لكم فرعون انا ربكم الاعلى * **قوله** ( اعلى من كل من يلى امركم ) بمن التفضيلية وهو ظاهر وفى نسخة كل من يلى بنصب كل بنزع الخافض لان افعل التفضيل لاينصب المفعول به فى غير مسئلة الكحل وهذا اولى من القول بانه مفعول



[٢] اى لايوجد آية اخرى تكون صغرى مع ان الآية الكبرى تقتضى الصغرى الا ان يقال ان الكبرى حينئذ بمعنى اصل الفعل منه

**قوله** فانه كان المقدم والاصل بيان اوجه كبر قلب العصا حية من بين سائر معجزات موسى عليه السلام

٢٢ ❊ فاخذه الله نكال الاخرة والاولى ٢٣ ❊ ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى ٢٤ ❊ ءانتم اشد خلقا



لفعل مقدر اى علوت كل من يلى الخ وانما اوله بذلك لان كون المعنى انه خالق السموات والارض وخالقكم ظاهر الفساد لايتقوله الا مجنون وان فرض انه مجنون لايصح الدعوة الى الدين القويم فلا جرم ان المعنى ماذكر سواء كان انه دهرى منكر للصانع اولا اما على الاول فلانه يزعم ان ليس للعالم اله حتى يبعث رسولا بل المربى لكم والمحسن اليكم انا لاغير واما على الثانى فلانه وان اعتقد ان للكائنات الها لكنى اسلط لكم واتصرف فى امركم دون موسى عليه السلام ومراده تنفيرهم عن موسى عليه السلام لعرفانه انه سيغلبه ويزيل دولته وملكه ٢٢ * **قوله** ( اخذا منكلا لمن رآه اوسمعه فى الاخرة بالاحراق وفى الدنيا بالاغراق ) اشار به ان النكال مصدر للاخذ المقدر فيكون بمعنى المشتق لعدم صحة الحمل عليه الا ان يراد المبالغة اى منكلا ومانعا عن فعل مثل فعله قال المصنف فى اوائل البقرة والعذاب كالنكال بناء ومعنى تقول اعذب عن الشئ ونكل عنه اذا امسك ثم قال فاطلق على كل الم فادح وان لم يكن نكالا اى عقابا لانه يردع الجانى عن المعاودة انتهى فهنا اريد بالنكال الردع وزجر الغير عن فعل مثل ما فعله كما نبه عليه بقوله منكلا اى زاجرا لمن رآه فى زمنه اوسمعه ممن لم يره عن الطغيان والكفران فعلم منه ان النكال ما يردع الجانى عن المعاودة ان لم يهلك بذلك النكال ويزجر الغير ايضا عن فعل ما فعله الجانى اويردع غيره عن ذلك ان هلك الجانى به وهذا ظاهر فى التنكيل فى الدنيا بالاغراق واما الاحراق فى الاخرة فيكون تنكيلا لمن سمعه سمعا يوجب التصديق واما من رآه فى الاخرة فلا يكون نكالا بالنسبة اليه ولذا قال لمن رآه اوسمعه وقدم الآخرة بالاحراق لانه اشد وابقى فبدأ عذاب الاخرة يتحقق بموت كما صرح به المصنف فى اواخر سورة النبأ فصيغة المضى فى موقعه فى الاخذ فى الدارين فلا حاجة الى اعتبار عموم المجاز فى اخذه ولا وجه ايضا لتقدير اخذه فى المعطوف مرادا به المعنى الحقيقى والمذكور المعنى المجازى * **قوله** ( اوعلى كلمته الاخرة وهى هذه وكلمته الاولى وهى قوله ما علمت لكم من اله غيرى ) اوعلى كلمته الآخرة فيكون الاخرة صفة للكلمة وكذا الاولى وكلمة على للتعليل كما فى قوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم كما قيل قوله وهى اى الكلمة الاخرة هذه وهى انا ربكم الاعلى اى اخذا منكلا لمن رآه اوسمعه لاجل كلمته الاولى الخ فهو عطف على قوله فى الاخرة واضافة النكال حينئذ من اضافة المسبب الى السبب وفى الاول الاضافة بمعنى فى كما قال فى الاخرة اخره لاحتياجه الى الحذف وايضا المعنى الاول اقوى فى زجر الغير وايضا العلة تكذيب موسى عليه السلام كما قال تعالى فتولى بركنه وقال ساحر اومجنون فاخذناه وجنوده الاية فالمراد هنا السبب الناقص * **قوله** ( اوللتنكيل فيهما ) على ان النكال مصدر ومفعول له والمراد بالاولى والاخرة الدارين والاضافة بمعنى فى كما فى الاول وقد مروجه كون التنكيل فى الاخرة لمن سمعه الخ اخره مع ان النكال حينئذ باق على المصدرية بخلاف الوجه الاول لان تعليل فعل الله تعالى يحتاج الى التمحل فلا يحسن ان يصار اليه ما امكن الغير * **قوله** ( اولهما ) اى للكلمتين فالاولى والاخرة بمعنى الكلمتين والاضافة لامية من اضافة المسبب الى السبب ووجه التأخير ظاهر * **قوله** ( ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا ) فالتقدير نكل الله تعالى به نكال الاخرة الى آخره من باب التفعيل والنكال اسم مصدر بمعنى التنكيل كما مر الاشارة اليه والمراد بالتأكيد تأكيد ما يتضمنه مطلق الفعل لا ما اصطلح عليه النحاة بقرينة ان الاضافة تأباه ولاريب ان ضرب يتضمن ضربا شديدا اوخفيفا وضرب الامير وغيره وضربة واحدة ومتعددة وغير ذلك من الاحتمالات فضرب شديد وضرب الامير مؤكد لضرب بهذا المعنى وان لم يكن مؤكدا بالمعنى المصطلح ولاحتياجه الى هذا التكلف ضعفه بقوله ويجوز الخ وبالتأخير * **قوله** ( مقدرا بفعله ) اى فعله على ان الباء زائدة كما فى كفى بالله للتأكيد اسناد الفعل باسناد الاضافة فحذف فعله واجب صرح به الرضى كما نقل عنه ٢٣ * **قوله** ( لمن كان من شانه الخشية ) اوله به اذ الاعتبار يحتاج اليه من لم يخش بعد لكن المشارف لها دون من يخشى بالفعل الا ان يراد دوام الخشية فى شانه بعموم المجاز وهو تكلف وتقديم خبر ان للاهتمام به اولكون الاسم نكرة ولايناسب الحصر هنا وتأكيد الجملة بان للعناية بها اوللمبالغة فى تحققها وصيغة البعد لفخامة المشار اليه وهو قصة فرعون وما فعل به من الاغراق والاحراق وجنوده وانما ذكرا اكتفاء بالمتبوع عن التوابع وتذكير اسم الاشارة بتأويل ما ذكر ٢٤ * **قوله** ( ءانتم اشد ) الخطاب لمنكرى البعث من كفار مكة فحينئذ المراد بالخلق البعث كقوله تعالى ٭ اوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ٭ بلى الاية * **قوله** ( اصعب خلقا ) وفسر به لان الشدة كيفية يقتضى الصعوبة والمعنى اخلقكم بعد كونهم ترابا اصعب فى تقديركم ام السماء وقد ظهر انه اسهل ووقوعه انما هو بزجرة واحدة وهذا مثل قوله تعالى ٭ لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس ٭ الاية وقوله

**قوله** اخذا منكلا لمن رآه اوسمعه هذا على تقدير ان يكون النكال من نكل به تنكيلا اذا جعله نكالا وعبرة لغيره ولذا قال لمن رآه اوسمعه اى اخذه عبرة لكل من رآه وسمعه فيكون نكالا صفة لمصدر منصوب محذوف بمعنى منكلا ولذا قال اخذا منكلا

**قوله** اوللتنكيل فيهما عطف على اخذا منكلا هذا تفسير آخر للاية بحمل نصب نكال على انه مفعول له لاخذ اى اخذه للتنكيل فى الاخرة والدنيا اوللتنكيل لاجل كلمتيه الاخرة والاولى ففى قوله اوللتنكيل فيهما اولهما لف ونشر

**قوله** ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا مقدرا بفعله اى ويجوز ان يكون نكال مصدرا منصوبا على انه مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره فاخذه الله ينكل نكال الآخرة والاولى على ان ينكل المقدر حال من فاعل اخذ عن اسمه اومن مفعوله على ان التقدير ينكله بالضمير للربط الى ذى الحال قدم رحمه الله الوجه الاول ترجيحا له على سائر الوجوه بقرينة قوله سبحانه ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى

**قوله** لمن كان من شانه الخشية حمله على المجاز لان الخاشى بالفعل ذو اعتبار واتعاظ بالفعل

تعالى "وهواهون عليه" الاية قال المصنف هناك والاعادة اهون عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم والقياس الى اصولكم والافهما عليه تعالى سواء وكذا المراد هنا اذالمعنى السماء اشد خلقا منكم اذ الاستفهام للتقرير اى لحمل المخاطبين على الاقرار فيقرون لامحالة ان السماء اشد خلقا فيلزم عليهم ان يقروا البعث لانه اهون وحذف خبرام السماء اى ام السماء اشد خلقا لانه اوذكر الخبر لكان ام منقطعة وهو يوهم خلاف المقصود فام متصلة اذ المعنى بحسب الظاهر اى احد الامرين وقع وان كان المراد التقرير كما عرفته ٢٢ * قوله ( ثم بين كيف خلقها فقال بناها ) ثم للتراخى الرتبى واشاربه الى ان قوله تعالى بناها جملة مفسرة لمافهم من الكلام من انه خلق السماء على وجه النمط البديع مشحونة بانواع التعاجب ولذا فصل ولم يعطف قوله بناها بمعنى خلقها استعارة نبه عليه بقوله كيف الخ والتعبير بالبناء للمبالغة ٢ فى الاحكام ٢٣ * قوله ( ثم بين البناء فقال رفع سمكها ) وثم ايضا للتراخى الرتبى بين المجمل والمفصل وفى الاجمال اولا والتفصيل ثانيا مزيد عناية بذلك ٢٤ * قوله ( اى جعل مقدار ارتفاعها من الارض ) والسمك يستعمل فى الرفع والثخن والى الاول اشار بقوله اى جعل مقدار الخ قوله مقدار ارتفاعها معنى السمك قوله جعل رفيعا معنى رفع فهو متضمن للرفع * قوله ( او ثخنها الذاهب فى العلو رفيعا ) اشارة الى معنى السمك ايضا والثخن ان لوحظ من السفل الى العلو فيسمى سمكا وان لوحظ من العلو الى السفل فعمقا ولذا قال المصنف او ثخنها الذاهب الى العلو ولم يقل عمقها لقوله رفع الخ قوله رفيعا مفعول ثان لجعل لانه بمعنى صير وان حمل على معنى خلق فرفيعا حال وقدم الاول لتبادره ومابين الارض والسماء الدنيا خمسمائة عام وكذا مابين السماء الدنيا والسماء الثانية مسيرة خمسمائة سنة وثخن كل واحد منها كذلك ٢٥ * قوله ( فعدلها او فجعلها مستوية ) فعدلها قيل تعديلها جعلها بسيطة متشابه الاجزاء والشكل من جميع الجهات واو اريد به جعلها مستويه بعدم التفاوت بين اجزائها بان يكون بعضها اقرب الى المركز بالنسبة الى البعض الاخر بل يكون جميعها متساوية البعد بالنسبة الى المركز فيكون اشارة الى كونها كروية ولا ضير فيه اذا حكم بانها حادثة وقد قال شراح الحديث فى قوله عليه السلام سلوا الله الفردوس فانه وسط الجنة واعلاها ان فى هذا الحديث اشارة الى الكروية * قوله ( او فتممها بمايتم به كمالها من الكواكب والتداوير وغيرهما ) من الكواكب فانها زينة لها قال تعالى وزينا السماء الدنيا بزينة الكواكب فيتم كمالها العرضى بها دون الكمال الذاتى وكذا الكلام فى التداوير جمع تدوير وهو جسم كرى مصمت مركوز فى ثخن الفلك الجزئى له بحيث يماس سطحه المحدب والقمر والكواكب السيارة غير الشمس لها تداوير كما بين فى كتب فن الهيئة كاتذكره للطوسى وهذا مسلك الفلاسفة والاولى الاكتفاء بقول الكواكب فان كونها زينة ظاهرة كما نطق به النص الكريم * قوله ( من قولهم سوى فلان امره اذا اصلحه ) فيكون حقيقة ايضا وانما اخره لانه بيان كماله الوصفى والاولان بيان كماله الذاتى ولذا قدم الاول لانه اظهر فى بيان كماله الذاتى ٢٦ * قوله ( اظلمه منقول من غطش الليل اذا اظلم ) اظلمه اى جعله مظلما منقول من غطش اى مأخوذ من غطش اللازم بالهمزة فيكون متعديا بها ان كان المراد بالليل نفس الظلام فيحتاج الكلام الى تأويل بان يكون المعنى واغطش اى احدث ليلها اى ظلامها بتجريد اغطش عن معنى الاظلام وان كان المراد به الزمان المعروض للظلام فالامر واضح * قوله ( وانما اضاف اليها لانه يحدث بحركتها ) وانما اضاف لادنى ملابسة مجازا لانه يحدث بحركتها فان بسبب حركتها يكون الشمس تحت الافق فيحدث الليل والقول بحركة السماء مذهب الحكماء والاضافة على مسلك المتكلمين لانه يحدث بسبب تحريك الملك الشمس الى تحت الافق والشمس مركوز فى السماء وهذا القدر كاف فى الاضافة لادنى ملابسة وهذا اولى مما فى الكشاف لان الليل ظلها لانه ظل الارض لاظل السماء والجواب بانه على ظاهر الحال ورأى العين ضعيف مع ان اطلاق الظل على ظلام الليل فيه نظر ظاهر اذ الظل عبارة عن النور المستفاد من المضئ بالغير على ما فصل فى المواقف وشرحه فيكون مقابلا للظلمة فلا يجتمعان ٢٧ * قوله ( او برز ضوء شمسها كقوله تعالى والشمس وضحاها يريد النهار ) وابرز معنى اخرج عبر به للتنبيه على ان الليل مقدم فافاضة الضوء بعد الظلمة اتم فى الانعام واكمل فى الاكرام كان الضوء اخرج من الليل وقدمر فى قوله "وآية لهم الليل نسلخ منه النهار" ما ينفع فى هذا المقام واشار الى ان الضحى عبارة عن ضوء الشمس مجازا لان وقت الضحى اشرف اوقات ضوء الشمس نقل عن الراغب انه قال الضحى انبساط الشمس وامتداد النهار ويسمى الوقت به انتهى ففيه مضاف مقدر وحاصله انه فى الاصل الضوء ولذا اضيف للشمس كذا قيل

٢ اذ البناء يستعمل فى اسافل البيت فى الغالب لافى الاعالى فهو ابعد عن تطرق الاختلال اليه بالنسبة الى السقف منه

قوله فعدلها اى قومها يقال عدلت الشئ فاعتدل اى قومته فاستقام

قوله او فجعلها مستوية اى مستوية ملساء ليس فيها تفاوت ولا فطور فالوجه الاول والثانى على ان يكون التسوية عبارة عن تعديل ذوات السموات وتسويتها والوجه الثالث على ان تكون عبارة عن اصلاحها بزوايد خارجية من كونها مقرا للملائكة المقربين ومسارح نظر المعتبرين ومزينة بزينة الكواكب ومبدأ نزول البركات فى الارض واحكام الدين

قوله او فتممها بمايتم به كمالها من الكواكب والتداوير وغيرها وفى الكشاف او فتممها بما علم انها تتم به واصلحها

قوله وانما اضاف اليها لانه يحدث بحركتها وقال الامام انما اضاف الليل والنهار لان الليل والنهار انما يحدثان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهما انما يحصلان بسبب حركة الفلك





وماذكرناه اولا خال عن التكلف والاضافة ايضا لادنى ملابسة لانه يحصل بحركتها قوله يريد النهار اى المراد بضحيها النهار مجازا بذكر الجزء وارادة الكل لكن لاحاجة اليه اذا خراج وقت ارتفاع الشمس يدل على النهار بطريق اقتضاء النص ٢٢ * قوله ( بسطها او مهدها للسكنى ) وقد مر الكلام من المصنف فى سورة البقرة فتذكر وكذا الكلام فى سورة فصلت قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما خلق الله تعالى الارض من غير ان يدحوها قبل السماء ثم استوى الى السماء فسويهن سبع سموات ثم دحى الارض بعد ذلك فلاينافى فى قوله تعالى هوالذى خلق لكم مافى الارض الآية والحاصل انه تعالى خلق الارض غير مدحوة بل كائنة كالكرة المجتمعة ثم خلق السماء ثانيا ثم دحى الارض ثالثا فلا معارضة بينها وبين قوله تعالى الذى خلق الارض فى يومين الى قوله تعالى ثم استوى الى السماء ودفع التعارض ايضا بحمل ثم فى قوله تعالى ثم استوى الى السماء على التراخى الرتبى دون التراخى فى الزمان وقيل بعد بمعنى مع وقيل بمعنى قبل والاحسن مااختاره المصنف فى سورة البقرة من ان ثم للتراخى الرتبى الخ وقدمر التفصيل فى البقرة ٢٣ * قوله ( اخرج ) اى ابرز ماءها والاضافة الى الارض لادنى ملابسة ( بتفجير العيون ) سواء كانت راكدة او جارية وانهارا ٢٤ * قوله ( ورعيها ) بكسر الراء وهو الكلاء وبفتح الراء مصدر ولا يراد هنا والمراد بالرعى المأكول مطلقا للانسان وغيره من الحيوان مجازا لانه فى الاصل مايأكله الحيوان سوى الانسان والعلاقة الاطلاق والتقييد فذكر مأكول الحيوان واريد مطلق المأكول بقرينة قوله متاعا لكم ولانعامكم وهذا ليس من قبيل اطلاق المرسن على انف الانسان نقل عن الطيبى انه قال يجوز ان يكون استعارة مصرحة لان الكلام مع منكر الحشر كانه قيل ايها المعاندون الداخلون فى زمرة البهايم الملزوزون فى قرنها فى تمتعكم بالدنيا وذهولكم عن الاخرة وتخصيص الكلام بالمنكر لان الخطاب فى متاعا لكم لهم فيقتضى اختصاص المرعى بهم وكون المرعى عاما يفهم من اشارة النص او بدلالة النص فذكر الكلاء واريد مأكول الانسان المذكور المنكر استعارة لمشابهته له فى كونه مأكولا للبهايم ادعاء كما اشار اليه بقوله فى تمتعكم بالدنيا الخ فعلم منه ان هذا التشبيه والاستعارة بناء على تشبيههم بالبهايم لكن يرد عليه ان قوله تعالى ولانعامكم يأبى عنه فلا تغفل * قوله ( وهو فى الاصل لموضع الرعى ) اى المرعى فى الاصل لموضع الرعى اى اسم مكان لانه لكونه اشهر معانيه فاكتفى به وهذا لاينافى كونه فى الاصل لزمان الرعى والمصدر الميمى اذ لاحصر فى الكلام والشهرة قرينة على ماذكرناه ولم يحمل على اصله مع ان موضع الرعى مخرج من الارض بسبب الدحو حيث كان مختفيا فيه قبل الدحو لان قوله تعالى متاعا لكم الخ لايناسبه * قوله ( وتجريد الجملة عن العاطف لانها حال باضمار قد ) من ضمير دحيها والحال مقارنة لذيها زمانا وان لم تكن مقدمة عليه * قوله ( او بيان للدحو ) اذ بسط الارض وتمهيدها انما هو بالدحو وفيه نظر اذ الامر بالعكس فالاولى الحالية ولذا قدمها وكل منهما يقتضى الفصل ٢٥ * قوله ( اثبتها ) اى على الارض لكونها كالاوتاد لها لئلا تميد ولا تتحرك فان الحكمة فى دحوها كونها سكنى للحيوان ولايكون كذلك الا باشتمالها على مايقوم به قوام البدن وهو الأكل والشرب باخراج الماء للشرب وسائر المنافع والرعى بكسر الراء للأكل اما بنفسه اوبالواسطة ثم لابد من قرار الارض المدحو ليمكن السكنى فذكر قوله والجبال ارسيها بعد ذلك فعلم منه تناسب الجمل والتقديم لان الماء سبب حيوة كل شئ والرعى قوت الحيوان وارساء الجبال خارج عنهما وتأخيره فى الذكر لايقتضى تأخر خلق الجبال عن الدحو لكن المصنف ذهب فى سورة فصلت الى ان دحوها متقدم على خلق الجبال من فوقها فحينئذ يكون الذكر على ترتيب الوجود وذهب المحشى الى خلافه حيث قال الوجه الاول اى كون اخرج منها الخ حالا باضمار قد يقتضى تقدم خلق الجبال فان قد لتقريب الماضى الى الحال وقد عرفت ان اخراج الماء الخ بعد الدحو ذاتا ومقارن له زمانا وكذا خلق الجبال وارسائها اذ قبل دحو الارض لايتصور اخراج الماء والكلاء وخلق الجبال من فوقها وهذا ظاهر لمن تأمل بالنظر الصائب * قوله ( وقرئ والارض والجبال بالرفع على الابتداء وهو مرجوح لان العطف على جملة فعلية ) وتناسب الجملتين من محسنات الوصل الالسانع والمانع هنا التنبيه على ان الاخراج المذكور متجدد وارساء الجبال امر ثابت غير متجدد فقوله وهو مرجوح غير مسلم وفى صورة النصب لم ينبه على ثبات الجبال اعتمادا على القرينة كقوله والسماء بناها رفع

قوله وهو مرجوح لان العطف على جملة فعلية قال الزجاج القراءة بنصب الارض اجود من الرفع لان عطف الفعل اللازم على الفعل احسن

سمكها الخ وقدبين فى موضعه ان النكتة مبنية على الارادة قيل هذا اذا كان قوله والارض بعد ذلك دحاها عطفا على قوله رفع سمكها وهو لايناسب لانه لايصلح بيانا لبناء السماء والجواب ان العطف لايقتضى كون المعطوف مثل المعطوف عليه فى البيان المذكور بل اجتماعهما فى الوجود كاف فى حسن العطف والقول بانه يجوز عطف الارض على السماء من حيث المعنى كأنه قيل السماء اشد والارض بعد ذلك اى الارض بعد ماذكر من ان السماء اشد فيكون وزان قوله دحاها اخرج منها ماءها الخ وزان قوله بناها رفع سمكها الخ فحينئذ فلايكون قوله بعد ذلك مشعرا بتأخير دحو الارض عن بناء السماء ضعيف جدا اذ لامعنى لكون اشدية خلق الارض بعد اشدية خلق السماء مع ان العطف بعيد من حيث اللفظ كما اعترف به وغير ذلك من اسباب الضعف وغرضه دفع كون المرفوع مرجوحا وقدعرفت دفعه بقاعدة اهل البلاغة ٢٢ * **قوله** (تمتيعا لكم ولمواشيكم) اى متاعا اسم مصدر وهو مايدل على مايدل على الحدث كالسلام والكلام بمعنى التسليم والتكليم فهو امامفعول مصدر لفعله المقدر اى متعناكم ومواشيكم تمتيعا فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه كسبحان الله و يحتمل ان يكون مفعولا له اى فعلنا ذلك تمتيعا لكم ولانعامكم وتجحدون ايها الكفار المنكرين للبعث هذه النعم الجسيمة كنتم تغفلون عن الاستدلال بهذه الموجودات الحادثة على النمط البديع على صحة البعث فكنتم كالانعام ولعل لهذا قال متاعا لكم ولانعامكم الظاهر ان الخطاب لمنكرى البعث بقرينة قوله تعالى ءانتم اشد خلقا الخ لكن هذا لاينا فى عموم الحكم وعلم منه ان المراد بالمرعى مايأكله الانسان ومواشيه بناء على استعارة الرعى للمأكول مطلقا كاستعارة المرسن بفتح الميم وكسر السين وهو موضع الحبل الذى يوضع فى انف الفرس للانف مطلقا وفى الكشاف واستعير الرعى لمايأكله الانسان كما استعير الرتع فى قوله تعالى يرتع و يلعب لاكله وتنعمه يعنى فى الاصل اكل الماشية والظاهر انه مستعار لمايأكله الانسان والحيوان كما مر بذكر المقيد وارادة المطلق ولايعرف وجه ماذكره قيل دل الله سبحانه وتعالى بذكر الماء والمرعى على عامة مايرتفق به ويتمتع مما يخرج من الارض حتى الملح لانه من الماء اذحيوة كل شىء من الماء ولو لم يذكر المرعى لفهم من ذكر الماء لان حيوته منه ايضا لكنه ذكر لنكتة وهى ان الانسان الذى لم يؤد شكر هذه النعم ولم يستدل به على امكان البعث ملحق بالبهايم قوله متاعا لكم تعليل لقوله اخرج منها الخ على وجه اومصدر لفعله المحذوف مربوط بهذا القول ايضا فذكر قوله والجبال ارسيها فيما بينهما لماعرفت من ان الانتفاع بالماء والمرعى انما هو بقرار الارض وذلك انما هو بارساء الجبال ٢٣ * **قوله** ( الداهية التى تطم اى تعلو على سائر الدواهى ) اى اعظم الدواهى بقرينة قوله اى تعلوا الخ قوله التى تطم اى اللام موصولة واسم الفاعل بمعنى المضارع كقوله تعالى وان الدين لواقع فيكون من قبيل التعبير بالماضى عن المستقبل اشار الى ان طم بمعنى علا وعلوها عبارة عن غلبتها وزيادتها بلية ومشقة فحينئذ يكون قوله الكبرى صفة مؤكدة دفعا لاحتمال المجاز ولم يفسر الطامة بكونها عالية على الخلائق لانه لامعنى لكونها عاليه الابمعنى كونها شديدة وهذا خلاف الظاهر مع انه يفوت المبالغة التى كانت فى المعنى المذكور فانه يفهم منه انه عال على جميع الطامات والوصف بالكبرى يدفع احتمال المجاز بخلاف ماذكر من التفسير ٢٤ * **قوله** ( التى هى اكبر الطامات ) الاولى التى هى اكبر من كل الطامات لان ماذكره ليس بنص فى كونها اكبر بالنسبة الى الطامات فلا تغفل ولو فرق بين العلو والكبر لكان الوصف تأسيسا والا فيكون تأكيدا * **قوله** ( وهى القيمة اوالنفخة الثانية ) وسميت القيمة والنفخة الثانية طامة لانها تنسى عنده كل هائل وبلية والاول هو الاولى لانه عام لما عداه ولذا قدمه * **قوله** ( اوالساعة التى يساق فيها اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار ) قيل فاذا ظرف لمجىء الساعة لاللساعة لئلايكون الزمان فى الزمان اوالظرفية عرفية من ظرفية الكل للجزء باعتبار الاول زمانا متسعا وظرفية الكل للجزء شايعة نحو الضحى فى اليوم والعشاء فى الليل والكلام فى كون تلك الظرفية مجازا او حقيقة والاول هو الظاهر المتبادر والثانى اشير اليه فى المواقف فى بحث الجوهر والمجيئة هنا مستعارة لوجوده وتحققه وهذا بيان احوال معادهم اثر بيان احوال معاشهم الدالة على امكان المعاد كما اشرنا اليه فظهر ارتباطه بماقبله والفاء للدلالة على ترتب مابعدها على ماقبلها لما مر من ان قوله تعالى ءانتم اشد الى هنا دليل على صحة البعث





٢٢ **قوله** (يوم يتذكر) الآية منصوب باعنى او مبنى على الفتح على ماقيل فى مثله وهذا اولى من كونه بدلا من اذاجاءت كما اختاره المصنف لانه لايناسب كون المراد به النفخة الثانية اوالساعة التى يساق الخ وجوز كونه بدلا من الطامة الكبرى وقد عرفت انه مناسب لكون المراد بها القيمة فقط والالتفات من الخطاب الى الغيبة للاشارة الى ان الانسان معروض للنسيان كما نبه عليه المصنف بقوله وقدنسيها * **قوله** ( بان يراه مدونا فى صحيفته ) بيان لسبب التذكر وهذا اولى من القول بان تذكره كناية عن رؤية صحفه الضمير راجع الى العمل كما هو الظاهر اوالانسان * **قوله** ( وكان قدنسيها من فرط الغفلة اوطول المدة ) وقد كان نسيها اى الاعمال هذا ناظر الى عمل الشر قوله اوطول المدة ناظر الى الخير او كلاهما ناظران الى مجموعهما وانما قال بان يراه مدونا اى مكتوبا ولم يقل بان يقرأه ليتناول الفريقين فان السعداء يقرؤن كتابهم دون الاشقياء كما صرح به المصنف فى قوله تعالى فاولئك يقرؤن كتابهم الآية * **قوله** ( وهو بدل من اذا جاءت ) اى بدل الكل وهو الظاهر وجوز كونه بدل البعض وهو يحتاج الى تقدير الضمير فى البدل وهو تكلف * **قوله** ( وماموصولة اومصدرية ) موصولة والعائد محذوف اى ماسعاه اى ماعمله من خير اوشر والتعبير بالسعى للتنبيه على الجد فى تحصيله اومصدرية فحينئذ لايحتاج الى تقدير الضمير لكن يحتاج الى جعل المصدر المسبوك بمعنى اسم المفعول اوالحاصل بالمصدر فيؤل الى المعنى الاول ولذا قدم الاحتمال الاول ٢٣ * **قوله** ( وبرزت الجحيم ) عطف على جاءت قوله يوم يتذكر اعتراض على تقدير كونه منصوبا باعنى * **قوله** ( واظهرت ٢٤ لكل راء بحيث لايخفى على احد ) واظهرت اى اظهارا بينا بحيث لايخفى على احد واليه اشير بقوله لمن يرى لعمومه كما قال لكل راء الخ لان من قد يعم بمعونة المقام ولايستفاد هذا العموم من حذف المفعول والقول بانه كيعطى و يمنع ضعيف لان المستفاد منه عموم المفعول والمطلوب عموم الفاعل والمعنى اظهرت للكافرين والمؤمنين فيزداد سرور المؤمنين لخلاصهم عنها ويتحسر الكافرون تحسرا شديدا واماقوله فى سورة الشعراء وبرزت الجحيم للغاوين فالمراد منه اظهارها بحيث تمسهم فلامنافاة بين العموم والخصوص * **قوله** ( وقرئ وبرزت ولمن رأى ولمن ترى ) و برزت بالتخفيف اى ظهرت ولمن رأى اى وقرئ لمن رأى بناء على انه لتحقق وقوعه عبر بالماضى ولمن ترى اى وقرئ لمن ترى بالتاء * **قوله** (على ان فيه ضمير الجحيم كقوله تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد ) بناء على انه مؤنث غائب فاعله الجحيم والمفعول محذوف اى لمن تريه واسناد الرؤية اليها مجاز عقلى لكونها محل رؤية الزبانية او يخلق الله تعالى الرؤية فيها ويؤيده قوله تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا وهذا اختار المصنف هناك * **قوله** (اوانه خطاب للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اى ان تراه من الكفار ) بناء على ان الفعل مذكر مخاطب للرسول عليه السلام فيكون ضمير المخاطب حقيقة ولذا قدمه وفى بعض النسخ اولمن تراه فالمعنى حينئذ اوالخطاب لكل راء كقوله ولو ترى اذ المجرمون الآية وفيه نوع تعقيد فالاولى مافى بعض النسخ اى لمن يراه من الكفار فالخطاب له عليه السلام فقط والمراد من الكفار وهو الموافق لمافى الكشاف حيث قال وقيل لمن ترى يامحمد ولايعرف وجه قوله اولمن تراه الاان يقال ان الخطاب لكل كافر والمراد بمن كل كافر ايضا والتغاير اعتبارى ولايخفى ضعفه * **قوله** (وجواب فاذاجاءت محذوف ) اى وجواب اذا فى فاذاجاءت واظهور المراد تسامح فى العبارة نبه به على ان اذا شرطية لاظرفية والظرفية صحيحة ايضا وعاملها محذوف رجح الشرطية لاشعارها بان مجيئة الطامة سبب للجواب المحذوف فاذا نظر اليه لايحسن الظرفية بل لاتصح * **قوله** (دل عليه يوم يتذكر الانسان) فالمعنى سر المؤمنون سرورا ليس فى فوقه سرور وحزن الكافرون حزنا لايساعده تحرير القلم ولايقدر ظهرت الاعمال ونشرت الصحف لانه عين التذكر اولازمه ولايقال ايضا انه كان من عظايم الشؤن مالم يشاهده العيون لانه من تذكر الشرور دون تذكر الخير كما هو الظاهر والتعميم الى تذكر الخير خلاف الظاهر اذ عظايم الشؤن ظاهرة فى البلية والدواهى التى تسكب فيها العيون * **قوله** ( اومابعده من التفصيل) اى اوجوابها قوله فاما من طغى الآية وهو مختار الزمخشرى فقوله اومابعده عطف على محذوف لان مراده جعل التفصيل نفسه جوابا لما مر من انه مختار صاحب الكشاف وصاحب الارشاد واماكونه عطفا على قوله يوم يتذكر للاشارة الى ان التفصيل دليل الجواب المحذوف فاحتمال بعيد لانه لاطائل تحته اذ يكفى فى الدلالة عليه يوم يتذكر على انه يلزم عدم تعرض مافى الكشاف وهو خلاف عادته واما القول بان فيه غموضا فمردود بانه لاغموض فيه لحسن ان يقال فاذاجاءت الخ

**قوله** لكل راء بحيث لايخفى على احد هذا المعنى مستفاد من حذف مفعول يرى وجعله منزلا منزلة الفعل اللازم اى لمن يصح منه الرؤية

**قوله** وجواب فاذاجاءت محذوف دل عليه يوم يتذكر اومابعده من التفصيل فاذا جعل جواب الشرط مدلول يوم يتذكر كان التقدير فاذا جاءت يجازى الانسان على سعيه واذاجعل مدلول التفصيل يكون التقدير فاذا جاءت يأوى الانسان فى الجحيم اوفى الجنة وعلى التقديرين يكون التفصيل بكلمة اما مناسبا للمجمل قبلها جعل صاحب الكشاف جواب اذا قوله تعالى فاما من طغى اى فاذا جاءت فالامر كذلك والمعنى فان الجحيم مأواه قال صاحب الكشف ناقلا عن الحواشى ذكر العلامة رحمه الله فى الدرس وجها آخر وهو ان يكون جواب اذا محذوفا كانه قيل فاذا جاءت وقع مالا يدخل تحت الوصف وقوله فاما تفصيل لذلك المحذوف والذى ذكره فى المتن من انه هو الجواب فيه غموض ثم قال صاحب الكشف اقول لاغموض بعد تحقق استقامة ان يقال فاذا جاءت فان الطاغى للجحيم مأواه والخائف للجنة مأواه وزيادة اما لم تفد الازيادة المبالغة

٢٢ ❊ فامامن طغى ٢٣ ❊ واثرالحياة الدنيا ٢٤ ❊ فان الجحيم هى المأوى ٢٥ ❊ واما من خاف مقام ربه ٢٦ ❊ ونهى النفس عن الهوى ٢٧ ❊ فان الجنة هى المأوى ٢٨ ❊ يسئلونك عن الساعة ايان مرسيها



فان الطاغين مأويهم جهنم والخائفين مأويهم النعيم المقيم كقوله تعالى فاما يأتينكم منى هدى الآية قال المصنف هناك الشرط الثانى مع جوابه جواب الشرط الاول فكما لاغموض هناك لاغموض هنا ايضا دخول اما فى الجواب غير مضر بل مفيد للمبالغة وتحقيق الترتب والثبوت على كل تقدير يمكن اعتباره كما قالوا فى زيادة اما فى اما بعد جدا لله وزيادة اما لما كانت لهذا الغرض ٢ لايمنع كونه جوابا لانه فى حكم العدم كما اشرنا اليه فى بيان حاصل المعنى واستقامته ولهذا التكلف اخره المصنف ٢٢ * **قوله** (حتى كفر) اشاربه الى ان الطغيان هنا ليس بمعنى الكفر لان مقابله دليل على ذلك كما قيل ولاضير فى حمله على الكفر لانه فرد اكمل ٢٣ * **قوله** ( فانهمك فيها ولم يستعد للاخرة بالعبادة وتهذيب النفس ) وهذا صفة الكفار وتهذيب النفس اى بالعقائد الصحيحة فلايتناول المؤمن ٢٤ * **قوله** ( هى مأواه واللام فيه ساد مسد الاضافة للعلم بان صاحب المأوى هو الطاغى ) واللام اى لام المأوى ساد الخ اى عوض عن الاضافة كالتنوين لكن التنوين يكون عوضا عن المضاف اليه بالاتفاق وفى اللام اختلاف فذهب الكوفيون وبعض البصريين الى ان اللام يكون عوضا عن الاضافة كالتنوين كذا فى مغنى اللبيب والاخرون من البصريين ذهبوا الى ان اللام لايكون بدلا عن الاضافة بل اصل الكلام فى مثله هى المأوى له حذف العائد الى المبتداء للعلم بان الطاغى هو صاحب المأوى وهذا مختار الزمخشرى حيث قال وليس الالف واللام بدلا من الاضافة لكن لما علم ان الطاغى هو صاحب المأوى تركت الاضافة ودخول التعريف لانه معروف انتهى ومراده بيان مذهب البصريين اى التقدير هى المأوى له فلا يرد اشكال ابى حيان وظاهر كلام المصنف انه اختار مذهب الكوفيين ولما سد اللام مسد الاضافة يغنى ٣ عن العائد الى المبتداء وجوز بعضهم فى مثله كون اللام للعهد وان انكره السعدى لانه وان لم يذكر صريحا لكنه فى حكم المذكور لان اظهارها لهم فى معنى اذنهامقرهم ومأويهم او كونها مأوى لهم مذكور فى مواضع اخر فهو معلوم لهم اومعلوم من الشرع انها مأويهم على طريق التأبيد وهو المراد هنا بخلاف عصاة الموحدين * **قوله** (وهى فصل اومبتدأ ) وهى اى لفظة هى فى قوله هى المأوى فصل لامحل له من الاعراب وهو يؤكد الحصر المستفاد من كون الخبر معرفا باللام او الحصر هو المستفاد من ضمير فصل ان حمل اللام على العهد اومبتدأ فيكون اسما راجعا الى الجحيم قدم الاول لرجحانه ٢٥ * **قوله** ( واما من خاف ) عطف على اما من طغى اذ المعنى واما من لم يطغ ولم يتجاوز الحد بل خاف الخ فالخوف علة عدم الطغيان فوضع موضعه كما ان الطغيان مسبب عن عدم الخوف ففى الكلام نوع احتباك وقدم الفريق الاول لكثرته كما ولان الكلام فى منكرى البعث فيناسب ماقبله وقدم الفريق الثانى فى بعض المواضع لشرافته اولكثرته كيفا * **قوله** ( مقامه بين يدى ربه ) اوله به للتنبيه على ان اضافة المقام الى الرب مجاز لادنى ملابسة قوله بين يدى ربه مستعار مما بين الجهتين المسامتتين ليدى الانسان كذا قاله المصنف فى اوائل سورة الحجرات وهنا استعارة اخرى فصلت فى الكشاف فى اوائل الحجرات والمراد هنا الموقف الذى يقف فيه العباد للحساب فاضاف الى الرب تفخيما وتهويلا وله معان اخر مذكورة فى سورة الرحمن * **قوله** ( لعلمه بالمبدأ والمعاد ) ذكره العلم بالمبدأ تنبيها على ان علمه بالمعاد كعلمه بالمبدأ اوالا شعار بان من لم يعلم المعاد لم يعلم المبدأ كما هو حقه ٢٦ * **قوله** (لعلمه بانه مرد) اى الهوى مرد اى مهلك اسم فاعل من اردى بمعنى اهلك فالمراد بالهوى ماخالف الشرع فان الهوى رأى يتبع الشهوة المنهية واما الهوى الذى يوافق الشرع بان يتبع الشهوة باذن الشرع فليس بمحظور تناوله وعن هذا قال بعض شراح ٤ الحديث نعم الهوى او وافق الشرع وان كان الهوى شايعا فى اتباع الشهوات المنهية ٢٧ * **قوله** ( ليس له سواها مأوى ) اشارة الى الحصر المستفاد من تعريف الخبر وضمير الفصل يؤكده كما مر اوالمستفاد منه واو اعتبر الحصر المستفاد من تعريف المبتدأ باللام لكان المعنى فان الجنة هى مأواه لاغيره وليست مأوى لغير الخائف كما ان الجحيم ليست مأوى لغير الكافرين على الخلود وكلا الحصرين صحيحان هنا ولايعرف وجه عدم تعرض الحصر المستفاد من تعريف المسند اليه الا ان يقال ان ماذكره من الحصر مستلزم لهذا الحصر وان كان عكسه كذلك فلا تغفل والحاصل ان فى الجملة الصغرى وهى جملة فان الجحيم الخ فان الجنة الخ مشتملان على الحصرين على المسند اليه وهو فاما من طغى واما من خاف فالمصنف اشار الى احد الحصرين دون الاخر لماذكرناه لكن بقى الكلام فى ترجيح ماذكره فتدبر ولاتتحير ٢٩ * **قوله** ( يسألونك )

٢ وحاصله ان اما ليست للتفصيل حقيقة وان كانت فى صورة التفصيل اذلايتصور تفصيل الجمل وهو فاذا جاءت الطامة الكبرى بحسب الظاهر بل هى حرف جئ لتأكد ترتب الجواب على الشرط نحو اما زيد فمنطلق قوله من التفصيل مبنى على الظاهر　مد

٣ فيه اشارة الى انه ليس مراده بقوله ساد مسد الاضافة انه أقيم مقام العائد فى افادة ربط الخبر الى المبتدأ بل مراده ماذكرناه من الاغناء　مد

٤ على القارى فى شرح المشكوة　مد



٢٢ ❊ فيم انت من ذكريها ٢٣ ❊ الى ربك منتهيها



حكاية حال ماضية اوللاستمرار عن الساعة عن القيمة فان الساعة من الاسماء الغالبة قدمر بيانه فى اواخر سورة الاعراف * **قوله** ( متى ارساؤها اى اقامتها واثباتها ) من رسو الشئ ثباته واستقراره ومنه رسى الجبل وارسى السفينة واشتقاق ايان من اى لان معناه اى وقت حمل المرسى على المصدر الميمى ولم يحمل على كونه اسم زمان لئلايلزم للزمان زمان وان امكن التأويل كما فى قوله تعالى ايان يوم القيمة وهذا مؤيد لكون المرسى اسم زمان فالسؤال عن وقت الساعة * **قوله** ( اومنتهاها ومستقرها ) عطف تفسير لمنتهاها وكلاهما اسم زمان كذا قيل قوله من مرسى السفينة يشعر بانهما اسم مكان وهو غير مستقيم بحسب الظاهر اذلامكان للساعة وعن هذا قيل انه استعارة وتمثيل بجعل اليوم المتباعد فيه كشخص سائر لايدرك ولا يوصل اليه مالم يستقر فى مكان فجعل وقت ادراكه مستقرا له ولا يخفى بعده فالاولى ان يجعل اسم زمان * **قوله** ( من مرسى السفينة وهو حيث تنتهى اليه وتستقر فيه ) اشارة الى انه بمعنى المنتهى والمستقر لكن فيما نحن فيه بمعنى الزمان المستقر فيه وفى القول المذكور بمعنى المكان المستقر فيه وماذكر من الاستعارة ركيك جدا والاشكال بانه يلزم ان يكون للزمان زمان قدمر توجيهه فى قوله تعالى فاذا جاءت الطامة الخ ٢٢ * **قوله** ( اى فى اى شئ انت ) اشار الى ان ما استفهامية حذف الفه لما مر فى اوائل سورة الصف وهو للانكار الوقوعى وهو فى قوة النفى وعن هذا قال اى ماانت من ذكريها الخ وهو خبر مقدم وانت مبتدأ مؤخر * **قوله** ( من ان تذكر وقتها لهم اى ماانت من ذكريها لهم وتبيين وقتها فى شئ ) نبه به على ان الوقت محذوف اذالانكار ناظر اليه لالذكر نفسها ووقوعها بقرينة ان السؤال عن وقتها ومن متعلق بما يتعلق به الخبر اى فى اى شئ كائن من ذكراها وهى ابتدائية وهذا اجمال مافى اواخر سورة الاعراف وهو قوله تعالى * كانك حفى عنها قل انما علمها عندالله * الآية وحفى اى عالم بها * **قوله** ( فان ذكراها لايزيدهم الاغيا ووقتها مما استأثره الله تعالى بعلمه ) فان ذكراها اى ذكر وقتها لايزيدهم الاغيا لان نفس ذكرها سبب لغيهم وذكر وقتها لايزيدهم الاغيا وطغيانا فذكر الوقت يزيد لهم غيا وعتوا فقوله لايزيدهم الاغيا اشارة الى ماذكرناه ولايقال ظاهره انه عليه السلام منع عن ذكر نفس القيمة لان هذا مع مخالفة انه امر بتبليغ ما انزل عليه ومن جملته القيمة واهوالها كما مر قريبا دليله اولا ووقوعه ثانيا حيث قال تعالى ءانتم اشد خلقا الى هنا لايوافق هذا السؤال المذكور فانه سؤال عن وقتها وايضا انه قدر المضاف اولا فى تبيين معنى النظم فقال من ان تذكر وقتها فلاجرم ان قوله وتبيين وقتها عطف تفسيرى لقوله ذكراها ولا ينبو عنه قول المصنف ووقتها مما استأثره الله تعالى بعلمه لانه من قبيل وضع المظهر موضع المضمر فلا مجال لان يقال انه تفسير آخر لما مر من انه لايطابق السؤال وان ذكره عليه السلام نفس الساعة لهم وانكارهم له مشحون فى كلام الله تعالى قال تعالى * وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم * الآية ونظائره كثيرة ولا يقال ان هذا المنع بعد الذكر كقوله تعالى * فذكر ان نفعت الذكرى * لان هذا مطلق على انه لايوافق السؤال على ان هذا الكلام فى قوة النفى والمراد نفى القدرة ولذا قال اى ماانت من ذكراها لهم فى شئ ولوحمل على ماذكر لكان الكلام نفيا بمعنى النهى والمنع عن ذكر الساعة نفسها ولايخفى ضعفه وذكر قوله فان ذكراها لايزيدهم الاغيا للتنبيه على حكمة انه تعالى استأثره بعلمه قوله الآتى وهو لايناسب تعيين الوقت دليل على ماقلناه وقدغفل عن مجموع ماذكرنا بعض المحشين * **قوله** (وقيل فيم انكار لسؤالهم وانت من ذكراها مستأنف معناه انت ذكر من ذكراها اى علامة من اشراطها فان ارساله خاتم الانبياء امارة من اماراتها) انكار سؤالهم على انه خبر مبتدأ محذوف اى فيم هذا السؤال فالانكار حينئذ انكار الواقع بمعنى انه لاينبغى ان يسأل عنه لانه امر عظيم ثقلت فى السموات والارض لهولها وعلى هذا يحسن الوقف عليه اشراط جمع شرط بمعنى العلامة كما اشار اليه بقوله فان ارساله امارة الخ اخره ومرضه لانه خلاف الظاهر فان ماذكره اولا هو الموافق لما فى آخر سورة الاعراف والقرآن يفسر بعضه بعضا مع ان انكار سؤالهم منفهم من الاول فتأمل * **قوله** ( وقيل انه متصل بسؤالهم والجواب الى ربك منتهاها ) اى من تتمته بتقدير القول اى يسئلونك ذلك قائلين لك فى اى مرتبة انت من علمها ولم لاتبين وقتها فحينئذ والجواب قوله تعالى الى ربك منتهيها فقوله والجواب مبتدأ خبره الى ربك منتهيها ٢٣ * **قوله** ( اى منتهى علمها ) قدر العلم اذ الكلام فيه والكلام يفيد

**قوله** متى ارساؤها اومنتهاها اومستقرها فسر لفظ المرسى على محتمليه فانه يحتمل ان يكون مصدرا ميميا وان يكون اسم مكان

الحصر اى منتهى ٢ علمها مقصور على الاتصاف بكونه الى الرب وحاصله ان علمها مخصوص به تعالى كما فى قوله تعالى قل انما علمها عند ربى الآية فاقحم لفظ المنتهى للمبالغة وهذا يفيد ايضا ماافاده الوجه الاول واضافة الرب اليه عليه السلام للتشريف وجه التعريض انه يحتاج الى تقدير القول مع انه خلاف سوق الكلام ٢٢ * **قوله** (انما بعثت لانذار من يخاف هولها) انما ذكر بعثت لان الانذار انما يكون به والحصر اضافى اى انما انت منذر ومانت بعالم بوقتها فلا ينافى كونه مبشرا * **قوله** (وهو لايناسب تعيين الوقت) لانه لافائدة فيه مع ان التعيين ربما يورث التكاسل وعدم التهيأله فى كل حين ٣ واما الاخفاء فيوجب الجد فى كسب الاعمال والتجنب عن قبائح الافعال لاحتمال وقوعها فى كل وقت وحين والظاهر انه من قصر الموصوف على الصفة فيكون اضافيا اى ماانت الامنذر لامبين للوقت كما مر اومن قصر الصفة على الموصوف كما نقل عن المفتاح اى ماانت منذر الامن يخشيها والاضافة لمجرد التخفيف فلاتنافيه وهذا القصر من قصر الفعل الصادر من الفاعل على المفعول فكيف يكون من قبيل قصر الصفة على المفعول وجوابه انه مأول بان مفهوم الكون منذرا للنبى عليه السلام مقصور على من يخشى كما قال قدس سره فى حاشية المطول فى بحث قصر الفعل على الفاعل الخ معنى ماضرب زيد الاعمرا مفهوم الكون مضروبا لزيد مقصور على عمرو فيكون قصر الصفة على الموصوف وهكذا فى كل قصر الفعل على الفاعل اوالمفعول به اوالحال وغير ذلك من معمولات الفعل لابد من التأويل المذكور ونحوه فاحفظ هذا فان اكثر العلماء عنه غافلون ووجه القولين هو ان المقصور عليه فى انما الكلام الاخير فان اعتبر منذر من يخشيها الاخير بناء على الاضافة فالقصر قصر الموصوف على الصفة وان اعتبر الاخير المنذر بناء على عدم الاضافة كما اشار اليه بقوله والاضافة لمجرد التخفيف فالقصر ماقاله صاحب المفتاح لكنه تكلف فالوجه الاول هو المعول * **قوله** (وتخصيص من يخشى بالذكر لانه المنتفع به) واما غيره فلايغنى النذر عنه فلا يلزم عدم انذاره عليه السلام غيره واذا قال تعالى فى موضع آخر ليكون للعالمين نذيرا ومارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا نظيره قوله هدى للمتقين وهدى للناس فى شان القرآن فلا مفهوم المخالفة بان هذا القيد يقتضى عدم انذار غيره لان المفهوم انما اعتبر عند القائلين به اذا لم يكن فى القيد فائدة سواها والفائدة هنا كونه منتفعا به * **قوله** (وعن ابى عمرو منذر بالتنوين) فالظاهر انه حينئذ يتعين مسلك السكاكى * **قوله** (والاعمال على الاصل) اى الاصل فيه الاعمال حسبما امكن وهو كون اسم الفاعل بمعنى الحال كما نبه عليه بقوله لانه بمعنى الحال فاذا لم يقصد التخفيف اختير العمل واذا قصد التخفيف يكون الاضافة الاصل والنكات مبنية على الارادة والغرض كما نبه عليه ارباب المعانى حيث قالوا اما ذكر المسند اليه فلكذا وكذا واما حذفه فلكذا وكذا فنبهوا على ان الاصل هو الذكر مرة والحذف اخرى ونظائره كثيرة جدا ومعنى الاصل فى مثله هو الراجح فاندفع اشكال ابى حيان بانه بل الاصل الاضافة الخ ٤ وذهل من ان الاصالة تختلف باعتبار الاغراض لما عرفته من ان المراد بالاصالة هى الرجحان بالنسبة الى الغرض * **قوله** (لانه بمعنى الحال) بناء على ان الاعتبار حال الانذار ووقته فلاينافى فى كون انذاره عليه السلام مستمرا اذ الانذار الماضى حال حين وقوعه وكذا المستقبل وانما اعتبر حال الوقوع لان الانتفاع وعدمه ظاهر حال الانذار فمن غفل عن هذه النكتة الرشيقة فاعترض عليه بان انذاره مستمر الخ فقد غفل ٢٣ * **قوله** (اى فى الدنيا اوفى القبور) فى الدنيا كما قال تعالى حكاية عنهم قالوا لبثنا يوما اوبعض يوم بعد قوله تعالى لهم كم لبثتم فى الارض عدد سنين فعلم منه ان المراد لبثهم فى الدنيا احياء اوفى القبور امواتا استقصارا لمدة لبثهم فيها بالنسبة الى خلودهم فى النار ولما كان المراد استقصار المدة عبروا عن هذا الاستقصار بعبارات مختلفة وهى لم يلبثوا الا عشية اوضحيها ولم يلبثوا الا ساعة من نهار لبثنا يوما اوبعض يوم فلا منافاة اذ المقصود الاستقصار لاخصوصية المعنى ٢٤ * **قوله** (اى عشية يوم اوضحاه كقوله الاساعة من نهار ولذلك اضاف الضحى الى العشية لانهما من يوم واحد) اى عشية يوم اشار الى ان التنوين عوض عن المضاف اليه وانما صرحه مع ظهوره لتمهيد ذكر قوله اوضحاه للتنبيه على انهما من يوم واحد كما سيصرح به كقوله تعالى الاساعة من نهار قدمر بيانه والمناسب لهذا القول كون او فى قوله اوضحاه لمنع الجمع والخلو معا واو جوز الجمع بينهما يحمل اوعلى منع الخلو



٢ وهذا التأويل لابد فى مثله كقوله تعالى لافيها غول كما فصل فى المطول فيكون من قصر الموصوف على الصفة لاالعكس وان كان مآله راجعا الى العكس منه
٣ لانه بعيد ويعتمد على استغفار ذنوبه ولو بعد سنين بخلاف ماالخفى منه
٤ تمامه فانها هى الاصل فى الاسماء وانما اعمالها الشبه منه

**قوله** وهو لايناسب تعيين الوقت اى انت لم تبعث الا لانذار من يخاف لالتعيين وقت الساعة فان مابعثت لاجله لا يناسب تعيين وقت الساعة
تمت السورة حمدا لك يامستعان اللهم لاقوة الا منك فبتعينك اشرع واقول



لم يبعد لان المراد بالساعة المدة قليلة او كثيرة ولو اريد بالساعة العرفية فالامر واضح وقيد الساعة بكونها من نهار لان اللبث فى النهار واضح والا فالمراد الساعة مطلقا ثم ارتباط هذا القول الكريم بقوله تعالى ويسئلونك عن الساعة الاية والمراد شدة ماسألوه انكارا واستهزاء ببيان انهم لكمال شدته زعموا انهم لبثوا فى الدنيا مدة قليلة وصاحب الارشاد ذهب الى انه مرتبط بقوله انما انت منذر الخ وادعى ان المعنى كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الوعيد بها الا عشية اوضحاها واعتبار كون اللبث فى الدنيا اوفى القبور لاتقتضيه المقام انتهى وهذا عجب منه لان كون اللبث فى الدنيا الخ كالصريح فى موضع آخر كما نقلناه آنفا مع انه لم يذكر فيه الانذار فجملة كأنهم مستأنفة لامحل لها من الاعراب اوحال من ضمير يسئلونك لانهما من يوم الخ لان العشية لايتصور ان يكون له ضحى ولو مجازا الا بكونهما من يوم واحد (عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة والنازعات كان ممن حبسه الله فى يوم القيمة حتى يدخل الجنة قدر الصلوة مكتوبة ٢) * الحمد لله على توفيق اتمام

ما يتعلق بسورة النازعات * والصلوة والسلام على افضل
الكائنات * وعلى آله واصحابه الذين هم اشرف
من قبل الايات البينات * وعمل بالدلائل
الواضحات

تمت بعونه تعالى بعد العصر من يوم الاثنين من شوال سنه ١١٩٢

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب )

* **قوله** (سورة عبس مكية وهى احدى واربعون آية) مكية اى بلا خلاف وهى احدى واربعون آية وقيل آياتها اربعون ٢٢ **قوله** (عبس) اى قطب وجهه وكلح واعرض بوجهه * **قوله** (روى ان ابن ام مكتوم اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) قيل اسمه عبد الله وقيل عمرو واختلف ايضا اسم ابيه فقيل قيس وقيل شريح واما ام مكتوم فامه بلا خلاف واسمها عاتكة ولما كان اختلاف فى اسمه واسم ابيه عبر باسم امه وكذا شهرته به وقول ابى السعود واسمه عبد الله بن شريح بن مالك بن ابى ربيعة الضهرى ليس بمناسب لانه جزم فى اسمه واسم ابيه مع الاختلاف فيهما وان تبع فيه الزمخشرى ٣ وفى الكشاف ام مكتوم ام ابيه وقيل انه غلط لكن لم يبينه وهو مطلوب ٤ البيان وهو قرشى من كبار الصحابة دل عليه قوله الآتى من اكرامه عليه السلام * **قوله** (وعنده صناديد قريش يدعوهم الى الاسلام) صناديد جمع صنديد وهو السيد الكبير ٥ دنيويا يدعوهم الى الاسلام استيناف اوحال وهو اهم لان اسلامهم سبب لاسلام غيرهم اذ العادة اذا مال سيد القوم الى امر مال غيرهم اليه وهذا اشارة الى وجه اعراض الرسول عليه السلام عنه لكنه عوتب عليه * **قوله** (فقال يارسول الله علمنى مما علمك الله وكرر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم فكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس واعرض عنه فنزلت) فقال الفاء للتعقيب وفيه اشارة الى ان تعليم الاهم لايجوز تأخيره علمنى الامر للتضرع مما علمك الله اى بعض ماعلمك الله او علمنى شيأ مما علمك الله لمشاكلة علمنى اذ التعليم فعل يترتب عليه العلم والمراد مما اوحاك الله تعالى وانما لم يكتف بقوله علمنى مع انه عليه السلام لايعلمه الا ما اوحى اليه للتبرك بذكر الله تعالى والتلذذ به وافادة لمن حضر عنده انه عليه السلام لاينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى تشويقا لهم للاتباع وكرر ذلك لذلك فقوله ولم يعلم تشاغله بالقوم بناء على الظاهر والقوم صناديد قريش فاللام للعهد وهم ابو جهل وعتبة بن ربيعة وامية بن خلف والوليد بن المغيرة كذا قيل ولم يتعرض له المصنف لعدم تعلق الغرض به مع ان تعيينهم مشكل قيل لانه او علم ذلك لم يقل ماقاله والظاهر ان هذا بناء على الظاهر لانه رضى الله تعالى عنه لم يكن اصم فيسمع دعوته اياهم ٦ وما قال لهم من بيان الحق والصواب والباطل والخطاء لكن الكلام بنى على ظاهر الحال والعلم عند الله الملك المتعال والقول بانه لايليق بمثله ان يكلم النبى عليه السلام او علمه مدفوع بما ذكرناه من ان غرضه الاعلام بانه عليه السلام لاينطق الا بالوحى فى امور الدين ترغيبا للحاضرين اتباعه عليه السلام فكرا هته عليه السلام لاستجلاب قلوب الحاضرين * **قوله** (وكان النبى عليه السلام يكرمه ويقول اذا رآه مرحبا بمن عاتبنى فيه ربى) يكرمه لما نزل فى شانه مانزل فانه يدل على قربه من الله تعالى وهذا اولى من القول لما علمه من قدم صحبته

٢ ذكره موضوع لااصل له منه
٣ تمامه فيه من بنى عامر بن اوى منه
٤ وتنصيص ابن عبد البر وغيره لايكون حجة عليه لانه لعله اطلع رواية اخرى فتدبر منه
٥ الشجاع منه
٦ ولا يضره عدم رؤيتهم منه

(سورة عبس مكية وآيها احدى واربعون)
( بسم الله الرحمن الرحيم )

وقرابته من خديجة رضى الله تعالى عنها لانه من ابن خالها فان ماذكرنا هو المناسب للمقام ويؤيده قوله ويقول اى مستمرا اذا رأه اى كلما رآه مرحبا بمن عاتبنى الخ فانه هذا القول من جملة الاكرام مرحبا مفعول به لمحذوف اى اتيت مرحبا اى مكانا واسعا اذ الرحب الوسعة قال تعالى "حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت" اى مع سعة الارض قوله بمن عاتبنى ربى متعلق بمحذوف اى قلت مرحبا لمن عاتبنى وهذا الطف منه عليه السلام ونوع من الملاطفة لاغيره وفيه اشعار لكمال محبته له وهذا اكرام لافوقه اكرام ❊ قوله ( واستخلفه على المدينة مرتين وقرئ عبس بالتشديد للمبالغة ) واستخلفه اى جعله خليفة على المدينة اى مستعليا على المدينة ولافادة ذلك لم يقل فى المدينة كما هو الظاهر اى يصلى بالناس ويؤمهم اذا ذهب النبى عليه السلام للغزو وكراهة امامة اعمى لكونه غير عالم بمسألة الصلوة وهو رضى الله تعالى عالم بها مرتين وقال ابن عبد البر روى اهل العلم بالنسب والسير استخلف عليه السلام ابن ام مكتوم ثلاث عشر مرة ثم استخلف بالبانة والمصنف لم يعتمد عليه فقال مرتين قوله للمبالغة لاللتعدية لانه لازم ايضا ❊ قوله (وان جاءه علة للتولى اوعبس) اى اللام مقدرة وحذفها قياس فى مثله والعلة حصولية وكونه علة له بحسب الظاهر والافعلة التولى قوله علمنى وتكراره لان مجيئه سبب له ❊ قوله ( على اختلاف المذهبين ) اى البصرى والكوفى فى اعمال الفعل الاول او الثانى اذ الاولى اعمال الثانى عند البصريين وهو المختار ولذا قال المصنف علة لتولى اشارة الى رجحانه فايهما يتعلق يقدر العلة للآخر وفى كلام المصنف تنبيه على ان ابن ام مكتوم جمع مع صناديد قريش فى مكة وانه هاجر فى المدينة اما قبل هجرة النبى عليه السلام اوبعدها فهو قريشى مكى وفيه اشارة الى رد قول من قال انه مدنى وانه لم يجتمع مع الصناديد المذكورة كما قاله ابن عربى وهو سهو كما فى سيرة الشامى كما نقله بعضهم وعمى رضى الله تعالى عنه بعد وقعة بدر وقيل ولد اعمى ولذا لقبت امه ام مكتوم الا انه لم يذكر الطبرى وابن حاتم ولذا لم يتصد المصنف بيان ٢ وقته ❊ قوله ( وقرئ ءان جاء الاعمى بهمزتين وبالف بينهما بمعنى آلان جاءه الاعمى فعل ذلك ) وبالف بينهما للفصل بين الهمزتين لزوم التخفيف والاستفهام للتقرير فيؤل الى القراءة الاولى والقول بان الاستفهام للانكار ضعيف فان مدخولها المجئ فيكون واقعا فلا يكون انكار الوقوع ولا انكار الواقع بمعنى انه لاينبغى ان يكون كذلك الان يقال والاستفهام فى الحقيقة عن التولى والتعبس اى لهذه العلة تولى وتعبس وحاصله اتولى الخ فيكون للانكار الواقعى قوله فعل ذلك فعل كناية عن التولى والتعبس للاختصار واللام متعلق باحد الفعلين كما مر لامتعلقا بالفعل العام المفهوم من عبس وتولى فانه خلاف التنازع مع ان المصنف اشار اليه بقوله على اختلاف المذهبين ❊ قوله (وذكر الاعمى للاشعار بعذره فى الاقدام على قطع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقوم) اى تعبيره بالاعمى مع انه يوهم التحقير ظاهرا الاشعار بعذره الخ وقدم ان العمى لاينافى استماع دعوته وكلامه وان لم يعلم لمن القى اليه الكلام فكونه عذرا غير واضح ❊ قوله ( والدلالة على انه احق بالرأفة والرفق ) ولايخفى ان السعى فى ازاحة الشرك اهم لاسيما ان فيه اعلاء الدين وتكميل النفوس الناقصة الذى هو المقصود من بعثة الرسول عليه السلام فهم بهذا الاعتبار احق بالاهتمام بهم ❊ قوله ( اولزيادة الانكار كانه قال تولى لكونه اعمى كالالتفات فى قوله ومايدريك ) الآية لزيادة اى انكار التولى وانما قال لزيادة لان اصل الانكار فهم من قوله عبس وتولى وقد عرفت ان تعبسه عليه السلام وتوليه لتأليف قلوب الصناديد فالانكار وزيادته بناء على ظاهر الحال وكذا الكلام فى الالتفات على ان الالتفات فى مثله ينبغى ان يحمل على اللطف بلذة الخطاب بعد قوله عبس الخ اذ فيه انكار بحسب الظاهر فلعل التعبير بالاعمى لتعريض صناديد قريش بانهم مع كونهم بصيرين محرومون عن النظر فى المعجزات بسبب التقليد والاعراض عن التحقيق وهو رضى الله تعالى عنه مع كونه اعمى غيرراء اكثر الايات الدالة على صدق الرسول عليه السلام امعن الفكر فى احواله عليه السلام وصدق به فهم عمى فى نفس الامر وهو رضى الله تعالى بصير فى الحقيقة وللاشارة الى هذه النكتة الرشيقة عبر بالاعمى ففيه تعظيم له وملايم لكونه من كبار الصحابة هذا ٣ ماسنح ببال الفقير والعلم عند الله الملك الخبير ٢٢ ❊ قوله ( اى اى شئ ) نبه به على ان ما استفهامية اى اى جنس الاشياء لان مايسأل به عن الجنس غالبا ولما كان هذا مستلزما للسؤال عن تمييز الجنس المطلوب عن غيره فسره بقوله اى اى شئ الخ ❊ قوله ( يجعلك داريا بحاله ) اشارة الى ان همزة الافعال للتعدية قوله بحاله اشارة الى ان مفعوله مقدر دون قوله لعله الخ فتم الكلام به ويحسن الوقف عليه لان لعل ابتداء كلام وقيل لعله ساد مسد مفعوله اذ الفعل متعلق به اذ الترجى جار مجرى الاستفهام فى كونه



٢ لعدم الجزم به مع انه لايتعلق به الغرض سعد

٣ اى ماذكر فى اول الدرس الى هنا وان كان مخالفا لما اختاره المصنف وارباب الحواشى سعد

قوله وان جاءه لى اوعبس على اختلاف اوعلة المذهبين اى على اختلاف المذهبين فى تنازع الفعلين وحذف اللام من ان جاءه على القياس المشهور فان كثيرا ما يحذف الجار من ان وان لا لكونه مفعولا لانه ليس فعلا لفاعل الفعل المعلل فهو كقولك اكرمتك لاكرامك لى فانه لايجوز فيه اكرامك لى لعدم شرط نصبه

قوله وذكر الاعمى للاشعار بعذره فى الاقدام على قطع كلام الرسول والدلالة على انه احق بالرأفة والرفق لانه اعمى

قوله اولزيادة الانكار فكانه يقول قد استحق عنده العبوس والاعراض لانه اعمى وكان يجب ان يزيده لعماه تعطفا وترؤفا وتقريبا وترحيبا يعنى فى العدول من العلم الى الوصف مزيد انكار مثل مافى العدول من الغيبة الى الخطاب اى اهذا حق الاعمى اهذا حق الضعيف وبيانه ان فى اسناد عبس وتولى الى ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم فى حال الغيبة اشعارا بان ذلك مما لايليق بمرتبة من هو فى صدد الرسالة لاسيما انه ما ارسل الارحمة للعالمين وانه لعلى خلق عظيم فكان العابس والمتولى المعرض غيرذلك ثم التفت بخطابه قائلا ومايدريك اى مثلك بتلك المرتبة لاينبغى ان يتصدى لغنى ويتولى عن فقير وكذلك صفة العمى من حيث اعتبار الجبلة النفسانية منقصة توجب الاعراض والتولى عمن هو متصف بها ومن حيث اعتبار مرتبتك من الخلق العظيم ينبغى عليك ان تقمع النفس عن مقتضاها وتعمل بموجب الخلق العظيم لابمقتضى شهوة النفس اوفى تلك الصفة اشعار باستعمال التعطف والترؤف والتقريب والترحيب لاسيما من مثلك وقد وصفك الله سبحانه وتعالى بالخلق العظيم ولاسيما مافى تلك الصفة من تمهيد العذر فى ترك الادب بالاقدام على قطع كلام الرسول اى انه معذور فى ذلك لانه اعمى ماعلم اشتغاله عليه الصلاة والسلام بالكلام مع الغير



للطلب كذا نقل عن الدر المصون وابى حيان فلا يقدر حينئذ بحاله وما اختاره المصنف اقل تكلفا نعم قوله لعله الخ بيان حاله المقدر ❊ قوله ( لعله يتطهر من الاثام ) والترجى من ابن ام مكتوم رضى الله تعالى عنه لامن النبى عليه السلام فانه تولى عن تعليمه ظاهرا فلا يكون الترجى منه ولامن الله تعالى كما قيل وكلمة لعل مع تحقق التزكى واردة على سنن الكبرياء فانه وان صح بهذا الوجه اى استعارة لكنه تكلف مع ان المناسب للمقام كون الترجى منه رضى الله تعالى عنه لقوله علمنى مما علمك الله تعالى وفى قوله يتطهر استعارة تبعية وقرينة الاستعارة المكنية فى الاثام لانها شبهت بالاوساخ والتطهر تخييلية ❊ قوله ( بما يتلقف منك وفيه ايماء بان اعراضه كان لتزكية غيره ) بما يتلقف اى يتلقى منك والتلقف والتلقى متقاربان معنى وما يتلقف العلم بالاحكام وفيه تشبيهه بالماء المطهر فهو استعارة مكنية ايضا والمراد التطهر بالكلية فلا اشكال بانه تحصيل الحاصل فان الاسلام وان كان يجبه لكن المراد الاثام التى بعد الاسلام اذ الانسان لايخلو عن تقصير ما على ان الاسلام لايجب حقوق العباد فلاوجه لما قيل من ان قوله يزكى للتعريض بانه كان لتزكية غيره لالافادة تزكيته لانه كان مجدا فى متابعة النبى عليه السلام وهذا بناء على الذهول عن قوله تعالى كلا لما يقض ما امره كما سيجئ عن قريب فوجه الايماء المذكور وهو انه تعالى لما بين انه جاء لطلب التزكى فلا يناسب التعبس له فهم من عرض الكلام انه عليه السلام اعرض عنه لتزكية غيره من الصناديد لكونه اهم لما مر من ازاحة الشرك وتطهير الارض عنه اعلاء دين الله تعالى وهو اول المطالب واقوى المناقب وفيه اقرار منه ببعض ماذكرناه فلا تغفل ٢٢ ❊ قوله ( اويذكر ) عطف على يتزكى اى اولعله يذكر وعطفه باو لان احد الامرين كاف فى مجيئه الى مجلس رسول الله عليه السلام فلا ينافيه جمعهما وتقديم الاول لانه تخلية والثانى تحلية وهى بعد التخلية ❊ قوله ( اى يتعظ فتنفعه موعظتك ) معنى يذكر لانه من التفعل اذ اصله يتذكر فتنفعه موعظتك الفاء للسببية لان قبول الموعظة سبب لانتفاعه بها فالذكرى بمعنى الموعظة واللام عوض عن الاضافة كما قال موعظتك وقيل اللام للجنس ❊ قوله ( وقيل الضمير فى لعله للكافر اى انك طمعت فى تزكيه بالاسلام وتذكره بالموعظة ولذلك اعرضت عن غيره ) الضمير للكافر فالترجى حينئذ للرسول عليه السلام اى انك طمعت فى تزكيته بالاسلام لما مر من ان السعى فى ازاحة الشرك هو الاهم وان ايمانهم لكونهم رؤساءهم يكون سببا لايمان غيرهم وهذا خبر فى نفسه لكنه عوتب به عليه السلام به لان حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار ❊ قوله ( فيدريك ان ماطمعت فيه كائن ) اى ليس ٢ شئ يدريك فالاستفهام لانكار الوقوعى وهو فى معنى النفى والتعبير بالفاء لترتبه على ماقبله لاللاشارة الى ان الواو فى ومايدريك بمعنى الفاء ❊ قوله ( وقرأ عاصم بالنصب جوابا للعل ) لحملها على اختها ليت وهو اولى من القول لاشتمالها على معنى التمنى لبعد المرجو اذ التمنى فى المستحيل فيكون حينئذ معطوفا على مصدر يذكر على ما اختاره الرضى واما على قراءة الرفع فهو معطوف على يذكر ٢٣ ❊ قوله ( اما من استغنى ) عن الوحى الذى عندك من الايمان وسائر معارف الاحكام اواستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى ❊ قوله ( تتعرض له بالاقبال عليه ) اى باقبال القلب كما سيصرح به قوله فانت له تصدى تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى لتقوية الحكم لاللحصر وتقديم له لرعاية الفاصلة وحمله على الحصر لايناسب لان تعرضه عليه السلام عام غاية الامر ان تعرضه فى هذا المجلس لصناديدهم ❊ قوله ( واصله تتصدى وقرأ ابن كثير ونافع تصدى بالادغام ) اى بادغام التاء فى الصاد ❊ قوله ( وقرئ تصدى اى تعرض وتدعى الى التصدى ) وقرئ تصدى بالمبنى للمفعول اذ تصدى يكون لازما وهو لانه بمعنى التعرض ومتعديا ايضا بمعنى التعرض اوتدعى الى التصدى والفعل لايكون لازما ومتعديا بمعنى واحد بل بالمعنيين فعلى هذه القراءة بيان كمال حرصه عليه السلام على اسلام الصناديد كانه دعاه داع الى التصدى لهم وهذا كقوله تعالى "فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا" ٢٤ ❊ قوله ( وليس عليك بأس فى ان لايتزكى بالاسلام حتى يبعثك الحرص على اسلامه الى الاعراض عن من اسلم ) وليس عليك الخ نبه به على ان ما نافية بمعنى ليس وجعلها استفهامية لانكار الوقوع وهو فى معنى النفى تكلف وبأس اسم ما حذف للقرينة لان على يشعر ذلك لكن قدم الخبر على الاسم لاللحصر بل لئلا يفصل الخبر بين الاسم ومعموله وهو ان لايزكى بتقدير فى قوله بالاسلام لان المراد بمن الكافر والمراد بالبأس الحرج اى ليس



٢ والمعنى على الاول ايضا انك ماطمعت فى تزكية الاعمى فاعرضت عنه لانه متزك فى الجملة سعد

قوله وفيه ايماء بان اعراضه كان لتزكية غيره وجه ايمائه الى هذا المعنى ان مثل هذا الكلام انما يقال فى محل يكون غرض المتكلم تزكية النفوس بالنصح والموعظة فلما توجه صلى الله عليه وسلم الى الغير معرضا عن الاعمى ظهر منه ان غرضه تزكية غيره فقيل له اعرض عن الاعمى لعل ذلك الغرض يوجد فيه قال صاحب الكشاف والمعنى انك لاتدرى ماهو مترقب منه من تزك اوتذكر ولودريت لما فرط ذلك منك يعنى ان فى كلمة الترجى الذى بعطيه لعل تمهيد عذر له صلوات الله عليه وسلامه جبر الذلك الخطاب المشتمل على التوبيخ يعنى اعذرناك لانك حريص على اسلام القوم فادى اجتهادك الى ان تقبل عليهم وتعرض عن الاعمى ولودريت مافعلت ذلك اى كان خفيا لك يارسول الله كان الله تعالى يعتذر من قبل رسوله صلى الله عليه وسلم

قوله وقيل الضمير فى لعله للكافر فعلى هذا يكون معنى الترجى المستفاد من لعل راجعا الى الرسول صلى الله عليه وسلم فلذلك قال انك طمعت فى تزكيته فما يدريك ان ماطمعت فيه كائن وفى الوجه الاول راجع الى الله تعالى اما مجازا على سبيل الرمز للقطع على العادة فى كلام الجبابرة فانهم يستعملون فى كلامهم لفظ لعل فى مقام القطع دلالا وغنجا او على سبيل التمثيل وانه تعالى يعامل معاملة من يطمع و يرجو والى هذا اشار بقوله لعله يتطهر من الاثام بما يتلقف منك

قوله وليس عليك بأس فى ان لايتزكى بالاسلام جعل ما فى وماعليك نافية والجملة اعنى جملة وما عليك الايزكى حال مقررة لجهة الاشكال وجعلها الزجاج استفهامية اى اى شئ عليك فى ان لايسلم من تدعوه الى الاسلام

٢٢ ❊ واما من جاءك يسعى ٢٣ ❊ وهو يخشى ٢٤ ❊ فانت عنه تلهى ٢٥ ❊ كلا ❊٢٦ انها تذكرة فمن شاء ذكره



عليك حرج وسؤال فى ان لايؤمن وانما الواجب التبليغ وقد بلغته واما اتعاب النفس بالحرص على اسلامه فليس بواجب عليك حتى يمنعك الحرص على اسلامه الى الاعراض عمن اسلم فقوله حتى يمنعك الخ اشارة الى ان الممنوع عنه فى الحقيقة الاعراض عمن اسلم لاالاقبال على غيره حرصا على اسلامه هذا حاصل كلام المصنف وقد مر مرارا ان السعى فى ازاحة الشرك اعلاء الدين والاعراض عمن اسلم فى ذلك المجلس لايوجب الاعراض بالكلية وهو الممنوع عنه لكن لعلو منصبه عن ذلك الاعراض عما لاينا سبه لما عرفه من ان حسنات الابرار سيئات المقربين الاخيار ❊ **قوله** ( ان عليك الا البلاغ ) لا الحرص على اسلام القوم فالقصر اضافى وحصر افراد فلا اشكال بانه يجب عليه امور كثيرة فكيف يحسن القصر وفيه اشارة الى ان الجملة الحالية وهى وما عليك الا يزكى للتنبيه على ان ذلك الحرص ليس بواجب عليه فالداعى الى الاعراض عمن اسلم وان التزكية حقيقة فعل الله تعالى قيل وهذا كان قبل الامر بالقتال لان السورة مكية ولا يخفى عليك ان هذا لاينافى الامر بالقتال ٢٢ ❊ **قوله** ( يسرع طالبا للخير ) وفيه ايماء الى ان من استغنى لم يكن طالبا للخير حتى يؤثر فيه الموعظة وكونه طالبا للخير مفهوم من قوله وهو يخشى وذكر المجئ هنا وذكر الاستغناء ثمة يحتمل الاحتباك وقد عرفت ان المراد بالاستغناء الاستغناء عن الايمان وسائر الخير فمقابله عدم الاستغناء عن ذلك فلا يفهم كون مقابله فقيرا الا باشارة النص ٢٣ ❊ **قوله** ( وهو يخشى الله اواذية الكفار فى اتيانك اوكبوة الطريق لانه اعمى لاقائد له ) وهو يخشى حال من فاعل يسعى وهو حال ايضا من فاعل جاءك ٢ وفى اختيار الجملة الفعلية فى الاولى والجملة الاسمية فى الثانية تنبيه على ان السعى امر متجدد والخشية امر مستمر على الدوام فالمراد خشية الله ولذا قدمها وعلى الثانى حمل الجملة الاسمية على الدوام التجددى لكون خبره جملة فعلية وكذا الكلام فى قوله او كبوة الطريق والكبوة السقوط الاضافة بمعنى فى اى سقوطه فى الطريق ٢٤ ❊ **قوله** ( تتشاغل عنه ) اى تعرض عنه مع تحقق الدواعى الى اقباله وهى ماذكر فى النظم كما ان فى الاول فعلت التصدى والاقبال مع وجود الاسباب للاعراض وفعل المضارع فى الموضعين حكاية الحال الماضية اوللاستمرار وتأخير الثانى لئلا يكون فصلا بينه وبين قوله كلا لانه ناظر الى الثانى ٣ كلمة اما تفصيل المجمل الذى فهم من قوله عبس وتولى الآية فان التولى عنه لاجل الاقبال على غيره ففهم منه فريقان ❊ **قوله** ( يقال لهى عنه والتهى وتلهى ) اللهو كل مايشغل الانسان عما يعنيه لهى من باب علم وضرب والتلهى من الافعال والتلهى من التفعل والكل بمعنى واحد لكن الاخيرين يفيدان المبالغة ولذا اختير فى النظم التلهى وتقديم عنه لرعاية الفاصلة اوالقصر الاضافى والمراد بالتلهى هنا الاعراض اللازم له وتفسيره بالتشاغل للمبالغة ❊ **قوله** ( ولعل ذكر التصدى والتلهى للاشعار ان العتاب على اهتمام قلبه بالغنى وتلهيه عن الفقير ومثله لاينبغى له ذلك ) ولعله الخ اى سورة العتاب كون ذلك مرادا تمام قلبه الشريف بالغنى وتلهيه عن الفقير واولا لانه عوتب عليه اذا تصدى والتلهى كونهما من اتمام القلب هو المتبادر ولما قال واعل ولم يجزم به وانت خبير بان ذلك اوسلم فانما لاينبغى ان كان الاهتمام بالغنى لغناه والاعراض عن الفقير لفقره وهذا مما لايخطر بالبال بل الاشتغال به لاجل ان اسلامه يكون سببا لاسلام غيره كما قيل الناس على دين ملوكهم والاعراض عن الفقير لكونه مهتديا بنور الهداية كما دل عليه الرواية المذكورة فى اول السورة فلم يصدر عنه عليه السلام ما لاينبغى له لا بحسب الظاهر والنظر الجلى واما بالنظر الدقيق فلا فالكلام فى سورة المعاتبة لطفا منه تعالى مثل قوله عفا الله عنك لم اذنت لهم الآية وهكذا ينبغى ان يقرر هذا المقام ٤ والعلم عند الله الملك العلام ٢٥ ❊ **قوله** ( ردع عن المعاتب عليه اوعن معاودة مثله ) هذا اذا كان نزول الآية فى اثناء ذلك او عن معاودة مثله اذا كان بعد انقضائه فعلى الاول ردع عن الدوام على المعاتب عليه فلا اشكال بان الردع اى المنع كيف يكون على ما وجد وفى الكشاف ردع عن المعاتب عليه وعن معاودة مثله بالواو الواصلة فيكون وعن معاودة مثله عطف تفسير لما عرفت من ان المراد ردع عن الدوام على المعاتب عليه وحاصله ردع عن معاودة مثله وفى نسخة عطفه بالواو فيكون عطف تفسير ولهذا قال المحشى العطف تفسيرى ٢٦ ❊ **قوله** ( انها ) اى القرآن تذكرة مذكرة لجميع الاحكام الاعتقادية والعملية فتبليغها كاف فلا حاجة الى شدة الحرص على تزكية من استغنى عنها فالارتباط بما قبله ظاهر فمن شاء ذكره جملة معترضة بين الموصوف والصفة



٢ فهى حال متداخلة ويحتمل ان يكون حالا مترادفة عهد

٣ لما مر من ان الممنوع عنه فى الحقيقة الاعراض عمن اسلم لاالاقبال على غيره الخ عهد

٤ فان ماذكرناه فى اول السورة الى هنا مماينبغى لمنصب النبوة وحسن الادب فتأمل ثم تأدب عهد

**قوله** كبوة الطريق اى سقطة فى الطريق من كبا لوجهه يكبو كبوا سقط

**قوله** تتشاغل قال الراغب اللهو مايشغل الانسان عما يعنيه ويهمه يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا اى اشتغلت عنه بلهو ويعبر عن كل ما به استمتاع باللهو

٢٢ ❊ فى صحف ٢٣ ❊ مكرمة ٢٤ ❊ مرفوعة ٢٥ ❊ مطهرة ٢٦ ❊ بايدى سفرة



والاعتراض كما يكون بالواو وهو المشهور الاكثر فى الاستعمال يكون بالفاء ايضا كما فى قوله واعلم فعلم المرء ينفعه فان الجملة الاعتراضية كما صرح به ائمة المعانى ومانقل عن الزمخشرى من انه استطراد وليس باعتراض لانه يكون بالواو وبدونها واما بالفاء فلا فلعله لا اصل له لانه صرح فى سورة النحل ان قوله فاسئلوا اهل الذكر الاعتراض ❊ **قوله** ( حفظه اواتعظ به ) اى المراد بالذكر الحفظ وهو الذكر القلبى المعتد به دون الذكر اللفظى فقط قوله اواتعظ به لان كان الذكر القلبى اذا هو بالاتعاظ به والعمل به ولانه بدونه كلا ذكر فلا جمع بين المعنيين ❊ **قوله** ( والضميران للقرآن اوالعتاب المذكور ) للقرآن وهو الظاهر لانه يفيد ان القرآن كله تذكرة واما اذا كانا للعتاب فيكون المراد القرآن الدال على العتاب اذالقرآن كما يطلق على الكل يطلق على الجزء ايضا فيكون هذا داخلا فى الاول دخولا اوليا وكون العتاب تذكرة لانه مع علو منصبه اذا عوتب على ذلك فما ظنك بغيره ويدل عليه ان بعض الاعمال حط عن الامة ولم يحط عن الانبياء عليهم السلام لعلو قدرهم كما صرح به فى قصة آدم عليه السلام فليكن هذا من هذا القبيل فالوجه الاول هو المعول ❊ **قوله** ( وتأنيث الاول لتأنيث خبره ) سواء كان المراد القرآن اوالعتاب لتأنيث خبره والمطابقة بين المبتدأ والخبر اهم من المطابقة بين الراجع والمرجع اولتأويل بالآيات والمعتبة اوالصدر اول بان والفعل اوالتاء للمبالغة محض فى التأنيث ٢٢ ❊ **قوله** ( فى صحف ) جمع صحيفة اى كائنة فى صحف منتسخة من اللوح ❊ **قوله** ( مثبتة فيها صفة لتذكرة او خبر ثان او خبر محذوف ) صفة لتذكرة على انها ظرف مستقر وتقدير الفعل الخاص لانه فى كون الظرف مستقرا اذا قامت قرينة عليه ولذا قدر مثبتة لظهورها من المقام قوله اوخبر ثان عند من جوز تعدده بدون عطف فلا يكون فمن شاء ذكره معترضا بين الصفة والموصوف بل يكون معترضا بين الخبرين وهو غير متعارف او خبر محذوف اوهى فى صحف والجملة مستأنفة والاول اولى ولذا قدمه ٢٣ ❊ **قوله** ( عند الله ٢٤ القدر ) فيكون مكرمة صفة صحف للمدح وكذا مرفوعة نعت بعد نعت للصحف للمدح ايضا والمراد مدح ما كتب فيها اذ الصحيفة مايكتب فيه الشئ ولكونه حالا مدح محله للمبالغة فيه ولم يتعرض كونها مرفوعة بحسب المكان لكونها فى السماء السابعة لانه مدح للمكان لا المكين الا بملاحظة كونها مرفوعة القدر ❊ **قوله** ( ٢٥ منزهة عن ايدى الشياطين ) فان ايديهم كالنجاسة فيها تنجس معنوى فلا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة المكرمون قوله مطهرة من قبيل ضيق فم البئر ٢٦ ❊ **قوله** ( بايدى سفرة ) مقررة لما قبله صفة للصحف ايضا وكونه متعلقا بمطهرة ضعيف لابعاده ان كونها مطهرة بسبب مس ايدى سفرة فهو ظرف مستقر والباء بمعنى فى اى كائنة فيها ❊ **قوله** ( كتبة من الملائكة والانبياء ينتسخون الكتب من اللوح اوالوحى ) من الملائكة قدمهم حتى قالوا هذه اللفظة مختصة بالملائكة لاتكاد تطلق على غيرهم وان جاز الاطلاق بحسب اللغة لكن لم يلتفت اليه المصنف فقال اوالانبياء ينتسخون الكتب اى كتب الله ومنها القرآن من اللوح اوالوحى لف ونشر مرتب اى يكتبون الكتب واصل النسخ النقل والتحويل فاذا كتبت كتابا من كتاب حرفا بعد حرف قلت نسخت ذلك الكتاب كانك نقلت مافى الاصل الى الكتاب الثانى فاطلاق النسخ على الكتابة استعارة باعتبار الاصل وحقيقة بحسب الاصطلاح فالنسخة فعلة بمعنى المفعول بالحذف والايصال اى المكتوب منه ❊ **قوله** ( اوسفراء يسفرون بالوحى بين الله تعالى ورسله اوالامة ) اوسفراء عطف على كتبة يعنى ان سفرة اما جمع سافر من سفر بمعنى كتب كاتب او جمع سافر بمعنى سفير اى واسطة بين الله ورسله فاذا قال بالوحى الخ يكون المراد الملائكة قوله اوالامة فيكون المراد الانبياء ❊ **قوله** ( جمع سافر من السفر والسفارة ) على التفسير الاول من السفر كالضرب بمعنى الكتابة وعلى الثانى بمعنى السفارة بكسر السين كالدراية اوفتحها مثل الكراهة مصدر بمعنى التوسط للاصلاح فاطلاق السفراء على الملائكة والانبياء استعارة لانهم كالسفراء الذين يصلحون بين الناس ولعل ابهذا اخره والمعنيان متحدان ذاتا ومتغايران معنى اذا اعتبر فى الاول الكتابة دون السفارة مع انه يلزمها وفى الثانى اعتبر السفارة دون الكتابة مع انها لا تخلو عنها وان لم يلزمها ثم قال السفر بالسين والتسفير على التسوية فلا اشكال بان صاحب القاموس جعل السفر بمعنى السفارة ايضا ❊ **قوله** ( والتركيب للكشف يقال سفرت المرأة اذا كشفت وجهها ) اى اللفظ الذى فاؤه سين وعينه فاء ولامه راء يكون دالا على معنى الكشف بحسب الوضع

كما فى المثال المذكور وفيما نحن فيه ففى الكتابة الكشف والتوضيح وفى السفارة اى الاصلاح توضيح وبيان بين القوم حتى يتحقق الصلح و لرسول يعبر عن مرسله ويكشف مراده وامره ٢٢ * قوله ( اعزاء على الله ) اى معظمون عنده وعلى فى على الله بمعنى عند فاشار بهذا التفسير الى انه من الكرامة بمعنى التعظيم والتوقير لا بمعنى الاحسان وان كان التوفير نوعا من الاحسان * قوله ( اومتعطفين على المؤمنين ) فيكون من الكرم ضد اللوم * قوله ( يكلمونهم ويستغفرون لهم ) يكلمونهم اما بالذات ان كان المراد الانبياء او بالواسطة ان كان المراد الملائكة لكونهم وسائط فى الوحى فاسناد التكميل اليهم مجاز آخره لان المعنى الاول هو المناسب للسوق حيث مدحوا بما كان لهم من عند الله تعالى ٢٣ * قوله ( اتقياء ) بررة جمع بر بفتح الباء صفة مشبهة ومعنى البر بكسر الباء التوسع فى الخير من البر ضد البحر وهو الفضاء الواسع ويتناول كل خير وعن هذا قال اتقياء واما الابرار فيكون جمع بر كرب وارباب وجمع بار ايضا كصاحب واصحاب قيل واختص الجمع الاول بالملائكة والثانى بالادميين فى القرآن ولسان الشارع ويخدشه ان المراد بسفرة الانبياء على تقدير وكرام و بررة صفتان للسفرة ثم المراد بالصحف صحف الانبياء لقوله ان هذا لفى الصحف الاولى وهو الظاهر الموافق لهذه الآية وقيل صحف الملائكة المنتسخة من اللوح وهذا فى الحقيقة راجع الى الاول وقيل صحف المسلمين فيكون اخبارا بالغيب اذ لم يكن القرآن مثبتا فى الصحف زمان كونه عليه السلام بمكة قال ابو حيان فان القرآن يكتب فى مكة فى العظم وفى سعف النخل مثلا ثم جمع زيد بن ثابت رضى الله عنه بامر عثمان رضى الله تعالى عنه وقدام عمر رضى الله تعالى عنه فيكون المعنى حينئذ انها تذكرة اى القران تذكرة مذكر كائنة مثبتة فى صحف فى الاوراق التى يكتب القرآن فيها قياسيا آتى وهذا معنى صحيح لكن الموافق لقوله *ان هذا لفى الصحف الاولى* الاية وقوله تعالى *وانه لفى زبر الاولين* فالمعنى حينئذ انها اى القرآن تذكرة مثبتة معناه فى صحف فى كتب متقدمة او مثبت ذكره فى صحف متقدمة فلا اشكال ما معنى ثبوت القرآن كلا او بعضا فى كتب متقدمة منزلة على الانبياء ٢٤ * قوله ( دعاء عليه باشنع الدعوات ) فان القتل اهول الحالات والعقوبات وهو دعاء بالاهلاك فان من قاتله الله هلك لا محالة قوله دعاء عليه وهو طلب من ذاته ان يلعنهم ويقتلهم وفيه مبالغة جدا او تعليم للمؤمنين ان يدعوهم عليه بذلك كذا قاله فى سورة المنافقين فى قوله تعالى قاتلهم الله وهنا جاء قتل لظهور فاعله وذكر الانسان توبيخا له بانه لم يعمل بما هو مقتضى الانسانية ولقوله تعالى *ما اكفره* فان التعبير بالكفرة لا يلائمه * قوله ( وتعجيب من افراطه فى الكفران ) معنى ما اكفره فانه فعل التعجب وفى نسخة وتعجب وهو مقتضى ما اكفره ومدلوله لكنه محال فى شأنه تعالى والمراد لازمه كما اشار اليه بقوله وذم بليغ فانه ناظر اليه كما ان قوله سخط عظيم ناظر الى قتل الانسان فان ظاهره ليس بمراد لكن التعجيب اللازم للتعجب هو الاولى * قوله ( وهو مع قصره يدل على سخط عظيم وذم بليغ ) اشارة الى انه كلام فى غاية الايجاز وكمال البراعة لقلة نظمه وكثرة معناه فان قتل الانسان يدل على استحقاق اعظم انواع العقاب عرفا وقوله ما اكفره تنبيه على انهم اتصفوا باعظم انواع القبائح والمنكرات شرعا كما قاله الامام فيدل على اظهار كمال السخط باعتبار جزئه الاول وعلى شدة الذم باعتبار جزئه الثانى ٢٥ * قوله ( من اى شئ ) متعلق بقوله خلقه والتعبير بالشئ نوع تحقير بعدته كقوله تعالى من ماء مهين وهذا اجمال من نطفة خلقه تفصيل له * قوله ( بيان لما انعم عليه ) مع الاشارة الى كفرانه وعدم القيام بشكره وبهذا يظهر ارتباطه بما قبله وعدم تعرضه لا يعرف وجهه مع ان الزمخشرى تصدى له * قوله ( خصوصا ) قيد للمنعم عليه اى هذه النعم مختصة بالانسان والمراد اختصاص المجموع من حيث المجموع لا كل واحد فان الاقبار مختص به وما عداه ليس بمختص به فان اريد بالانسان فى من اى شئ خلقه على طريق الاستخدام ان اريد بالانسان فى قتل الانسان الكافر والا فلا استخدام فالاختصاص ظاهر وان اريد به الخصوص وهم الكفرة فلا اختصاص ايضا فى بالنسبة الى سائر الحيوان والظاهر هو الاول لقوله تعالى *كلا لما يقض ما امره* على ما اختاره المصنف من انه سلب كلى ويكون المراد من قوله ما اكفره كفران النعمة كما اشار المصنف بقوله من افراطه فى الكفران لكن قوله يدل على سخط عظيم الخ لا يلائمه الا ان يقال انه من قبيل وصف الجنس بوصف بعض افراده وهم الكفرة فلا تغفل * قوله ( من مبدأ حدوثه ) من ابتدائية متعلق بانعم عليه لا متعلق بقوله بيان ومقابلة قوله الى ان تم خلقه واشار ايضا الى ان معنى



قوله اتقياء فسر البر بالتقوى لان معنى البر الاحسان والاحسان ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ومن كان محسنا بهذا الاحسان وبارا بهذا البر لزمه ان يتقى الله الذى يعلم انه تعالى حاضر عنده وهو يراه فقيل كرام بررة لانه لو لم يكن لهم من الكرم الا هذه الواحدة لكفت وهى انهم مع غيبتهم وانهم فى اعلى عليين يستغفرون للمؤمنين ويذكرون خيرهم وانت لا تذكر اخاك الا بالسوء والقبيح



من نطفة خلقه بدأ خلقه من نطفة كما مر فى قوله وقد خلقكم اطوارا اى خلق مبدأ خلقكم وكذا معنى خلق الانسان من علق وخلقكم من تراب وغير ذلك * قوله ( والاستفهام للتحقير ) لاضافته الى شئ كما مر والمراد تحقير مادة الانسان ولما كان المعنى الحقيقى محالا حمل على المجاز والمناسب من بين المعانى المجازية هنا التحقير ولا يلزم من تحقير المادة تحقير الانسان المكرم ولو سلم فبالنظر الى بعض الافراد ولو سلم العموم فمن وجه دون وجه فلا ينافى قوله تعالى *ولقد كرمنا بنى آدم* * قوله ( ولذلك اجاب عنه بقوله من نطفة ) والجواب بحسب الظاهر والا فالاستفهام ليس بمقصود كما عرفته فلو قال ثم بينه بقوله من نطفة لكان اوضح ٢٢ قوله ( من نطفة خلقه ) بيان لقوله اى فى اى شئ لا لمجموعه اذ المراد باى فرد من المتعدد لا يضاف الا الى متعدد او فى نكرة فانها فى حكم المتعدد فان المعنى هنا من اى شئ من الاشياء خلقه وجه كون الاستفهام بيانا لما انعم عليه لكون البيان جوابا له مع ان الاستفهام ليس بمقصود بل للتقرير والتحقير وحقارة النطفة لانها قذرة ينفر عنها النفوس ولو كانت طاهرة عند الشافعى ٢٣ * قوله ( فقدره فهيأه لما يصلح له من الاعضاء والاشكال ) فقدره عطف بالفاء وهذا يقتضى ان يكون التقدير بعد الخلق مع ان الامر بالعكس فاشار الى الجواب عنه بقوله فهيأه لما يصلح الخ اوهيأه لما اراد منه من الخصايص والافعال كتهيئته للادراك والفهم والنظر والتدبر وغير ذلك وهذا اولى مما ذكره هنا اوفقدره للبقاء الى اجل مسمى وهذا التقدير بعد الايجاد ٢ وتعقيبه * قوله ( اوفقدره اطوارا الى ان اتم خلقته ) اى الفاء لتفصيل ما اجمل اولا فى قوله اى شئ خلقه والفاء تفصيلية لان التفصيل يعقب الاجمال واليه اشار بقوله اوفقدره الخ كذا قيل وفيه ما لا يخفى فالاولى ان المعنى انه اوجده اى بدأ خلقه من نطفة ثم جعله ذا اطوار من علقة ومضغة وعظام واليه اشار بقوله الى ان اتم خلقه ٢٤ قوله ( ثم السبيل ) وثم للتراخى الزمانى ويحتمل التراخى الرتبى * قوله ( ثم سهل مخرجه من بطن امه بان فتح فوهة الرحم ) نبه به على ان السبيل مفعول بمضمر يفسره ما بعده ومخرجه معنى السبيل وتسهيل المخرج كناية عن تسهيل الخروج واشار اليه بقوله والهمه ان ينتكس فوهة الرحم بضم الفاء وفتح الواو المشددة او بسكونها مخففة بمعنى الفم فانه مسدود قبل وقت الولادة والالهام اما خلق الله تعالى الفهم فى المولود او كناية عن نكس الملك او عن قدرة الله تعالى وفعله ذلك الانتكاس الانقلاب لانه قبل وقت الولادة رأسه من فوق ورجله من تحت فاذا حان وقت الولادة يكون رأسه من تحت ورجله من فوق * قوله ( اوذلل له سبيل الخير والشر ) اى او معنى يسره ذلله مجازا اذ التذليل من الذل بكسر الذال بمعنى الانقياد و يلزمه التسهيل والسهولة وحاصله انه مكنه واقدره على السلوك فيهما ليفعل الخير ويجتنب عن الشر فان الاحتراز عنه انما هو بمعرفته والثواب على تركه اذا كان قادرا على فعله وتركه خوفا منه تعالى فلا اشكال بانه كيف يعد تسهيل طريق الشر من النعم * قوله ( ونصب السبيل بفعل يفسره الظاهر للمبالغة فى التيسير ) اذ التكرار يفيد ذلك بمعونة المقام وان لم يطرد * قوله ( وتعريفه باللام دون الاضافة ) بان يقال ثم سبيله يسره كما هو الظاهر اذ السبيل سبيله اريد المخرج او طريق الخير والشر * قوله ( للاشعار بانه سبيل عام ) اى عام لكل انسان فلو قيل سبيله لوهم انه على التوزيع وان لكل انسان سبيلا يخصه او اوهم انه مخصوص بنوع الانسان مع انه متحقق فى سائر الحيوان ايضا اذا اريد به المعنى الاول وفى الجن موجود ان اريد به المعنى الثانى وهذا الوجه اولى من الاول فتأمل * قوله ( وفيه على المعنى الاخير ايماء بان الدنيا طريق والمقصد غيرها ) وجه الايماء هو ان السبيل يقتضى المقصد والمطلب فالدنيا سبيل ممر والآخرة مقصد ومقر قوله على المعنى الاخير اشارة الى ان هذا جار فى المعنيين وليس بمخصوص بالثانى وايضا فيه رمز على المعنى الاول الى انه تعالى كما هو قادر على اخراج الانسان من بطن امه قادر على اخراجه من بطن الارض واحيائه بجمع الاجزاء الاصلية ٣ * قوله ( ولذلك عقبه بقوله ثم اماته فاقبره ) اى لكون المقصد غير هذه الدار الفانية عقبه بقوله ثم اماته للتنبيه على ان هذه الدار دار الغرور ليست بمقر لاحد مالفنائها وسرعة زوالها اذ الاماتة سبب الوصلة لتلك النعمة ٢٥ * قوله ( جعله ذاقبر ) عطفه بالفاء لانه يعقب الاماتة وعطف اماته بثم لتراخيه فى اكثر ٤ الافراد واشار الى ان همزة الافعال للتعدية يقال قبر الميت اذا دفنه واقبره اذا امر بدفنه او مكن منه كذا فى الارشاد فمعنى جعله ذاقبر امره بدفنه ولا يراد ظاهره اذ هذا



٢ اشار به الى ان الخلق بمعنى الايجاد هنا دون التقدير منه

٣ او باعادة المعدوم بعينه منه

٤ اذ بعض الاطفال يموت عقيب ولادته منه

المعنى فعل المخلوق والدفن فى القبر اكثرى لاكلى وامتثال الامر حسبما امكنه ومعنى اماته خلق موته اوازال حيوته سواء كان لكسب العبد مدخل فيه اولا فاسناد الامانة اليه تعالى مجاز فى صورة كسب العبد ويلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فى الاسناد وهو عندنا غير جائز وان جاز عند الشافعى وقيل هو جائز فى الاسناد اتفاقا فان تم هذا فالامر سهل والافيحمل على عموم المجاز اى ثم اماتة سواء كان بدون كسب العبد فهو حقيقة اواحدث قدرة للعبد على الاماتة كسباكما فى القتل فاسناد الاماته اليه تعالى مجاز فالمعنى الشامل لهما مايطلق عليه الاماتة فلاتغفل ٢٢ * **قوله** (وعد الاماتة والاقبار فى النعم لان الاماتة وصلة فى الجملة الى الحيوة الابدية واللذات الخالصة ) وصلة فى الجملة اى بالنظر الى المؤمنين او بالنظر الى الاصل ومقتضى الفطرة وهذاعام لكن الكفار ضيعوه بسوء كسبهم واختيارهم الكفر الذى داء عظيم يفسد الحيوة الابدية فى حقهم والحيوة الابدية هى الحيوة الاخروية قال تعالى "وان الدار الاخرة لهى الحيوان" * **قوله** (والامر بالقبر تكرمة وصيانة عن السباع ) وفيه تصريح بما ذكرناه من ان معنى جعله ذاقبر فاقبره بمعنى الامر بدفن القبر فى شانه تعالى والمعنى ٢ والامر بدفن القبر فيما امكنه قوله وصيانة عطف العلة اذهذه الصيانة هى التكرمة اذلوطرح على الارض كسائر الحيوان اوالانسان الذى ارتد معاذ الله تعالى مثلا يأكله السباع * **قوله** ( وفى اذاشاء اشعار بان وقت النشور غير متعين فى نفسه وانماهو موكول الى مشيئته تعالى ) فى نفسه اى بالنسبة الى العباد فانه متعين فى نفسه فى علم الله تعالى وفى تعبيره نوع مسامحة وانماهو موكول الى مشيئته التابعة لعلمه الازلى وتخصيص هذا الاشعار به دون الموت للاشارة الى رد السائلين استهزاء متى هذا الوعد وايان مرسيها وغير ذلك بان النشور امر مقطوع به ولذا عبر باذا والماضى لكن وقته مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يعلمه احدا من المرسلين والملائكة المقربين ولما لم يكن احد منكرا للموت والقبر لم يذكر فيهما اذاشاء مع انه ليس بمتعين فى نفسه بالنظر الينا قال "وماتدرى نفس باى ارض تموت" وتدل بدلالة النص على انها لاتدرى فى اى وقت تموت وللاشارة الى ماذكرناه قال المصنف فى تفسير تلك الآية كما لاتدرى فى اى وقت تموت ونبه بجعله مشبها به على انه ثابت بطريق الاولوية واما ماقيل انا نجزم بان احدا من ابناء الزمان لايتجاوز مائة وخمسين سنة مثلا وليس لاحد مثل هذا الجزم فى النشور فضعيف جدا لان الاستقراء الناقص ليس بمفيد والاستقراء التام غير محقق ٣ على انه يخالف ماذكر من ان الآية المذكورة تدل بدلالة النص على ان نفسا لاتدرى باى وقت تموت كما صرح به المصنف فلاظن به فضلا عن الجزم به وكذا ظهر ضعف ماقيل لان وقت الموت والقبر متعين اجمالا على ماهو المعهود فى الاعمار الطبيعية لانه قدعرفت انه غير متعين اصلا والاعمار الطبيعية مذهب الفلاسفة ومن تبعه من المتفلسفة ثم قيل وخصت هذه النعم بالذكر لمافيها من ذكر احوال الانسان من مبدائه الى انتهائه ومايتضمن من النعم التى محض فضل الله تعالى لانه حقير مهين خرج من مخرج البول مرتين وتكون من نطفة قذرة ثم صار وعاء للقذرة ثم صار جيفة اكرمها بالامر بالدفن فمن كان فى هذه المرتبة من دناءة الشان وسفالة المكان لايليق به الاتصاف والاتسام بسمة الطغيان والكبير التكبر على القادر المنان بل لايصح ان يتكبر على حقير الانسان فضلا عن المنعم الرحمن وانكشف كمال ارتباطه بماقبله ٢٣ * **قوله** (ردع للانسان عماهو عليه ) للانسان اى مطلقا عما هو عليه من كفران النعم ٢٤ * **قوله** ( لم يقض بعد من لدن آدم الى هذه الغاية ما امره الله باسره اذلايخلو احد من تقصير ما ) لم يقض اى لما نافية جازمة وان نفيها مستمر غير منقطع ولذا اختير لما على لم بعد اى فى هذا الزمان مع تطاول الزمان من لدن آدم وآدم عليه السلام داخل فيه ايضا باسره اى بجميعه ظاهره انه سلب كلى بالنسبة الى الانسان وسلب جزئى بالنسبة الى ما امره ولذا قال اذ لايخلو احد عن تقصير ما وقد قال اولا من لدن آدم وهذا الاستغراق منقول عن مجاهد وقتادة اى لم يقض احد جميع ماكان مفروضا عليه على وجه ما امره الله تعالى وان الانسان لايخلو عن تقصير ما فان الانبياء عليهم السلام قد كانت منهم زلات كما صرح به امامنا فى الفقه الاكبر وقد صرح ارباب علم الكلام انه يجوز عنهم صدور الصغائر الغير المنفرة سهوا بالاتفاق وعمدا عند



٢ والامر مستفاد من قوله فاقبره فان الخبر آكد من صيغة الامر فى الطلب سعد

٣ لان الاستقراء شرقا وغربا غير متصور سعد

**قوله** والامر بالقبر تكرمة معنى الامر بالقبر مستفاد من لفظ اقبر قال الجوهرى اقبرته اى امرته بان يقبر قال تميم للحجاج اقبرنا صالحا وكان قد قتله وصلبه اى ائذن لنا فى ان نقبره فقال دونكموه قال ابن السكيت اقبرته اى حفرت له قبرا يدفن فيه وقيل الذى يدفن بيده هو القابر

**قوله** لم يقض بعد من لدن آدم عليه السلام الى هذه الغاية هذا المعنى مستفاد من لفظ لما الموضوعة للتوقع روى فى صحيح البخارى عن مجاهد لايقضى احد ما امر اى لم يقض احد جميع ماكان مفروضا عليه لان الانسان لايخلو عن التقصير



بعضهم والكبيرة قبل النبوة جوز بعضهم صدورها سوى الكذب والكفر كما فصل فى الكلام واما غيرهم فالامر فيهم ظاهر فلاوجه لما قاله الامام الفخر من ان هذا المعنى عندى فيه نظر الخ ٢٢ * **قوله** ( اتباع للنعم الذاتية بالنعم الخارجية ) والمراد بالذاتى مايتعلق بالذات بنفسها اتماما وهو الخلق من نطفة وتناسب الاعضاء وتسهيل المخرج والامانة والاقبار متعلق بالذات ايضا وان لم يكن له مدخل فى تمام ذاته واما الطعام فخارج عنه غير متعلق بذاته وان كان له مدخل فى بقائه ٢٣ * **قوله** (استئناف مبين لكيفية احداث الطعام ) اى استئناف معانى جواب لسؤال مقدر كانه قيل كيف احدث ذلك الطعام ولذا اكد بان وصيغة المضى اما التغليب الموجود على المعدوم اولكون منتظر الوقوع كالواقع اى انا انزلنا من السماء ماء انزالا * **قوله** (وقرأ الكوفيون بالفتح على البدل منه بدل الاشتمال ) منه اى من الطعام بدل الاشتمال فان هذه الاشياء تشتمل على تكون الطعام وحدوثه لكن تحقق شرط بدل الاشتمال خفى مع عدم الضمير الراجع الى المبدل منه والتقدير اى صببناله اى لحدوثه خلاف الظاهر وبيانه بان الواجب ان يكون بينه وبين المبدل منه علاقة غير الكلية والجزئية وقد حصل لايدفع المحذور لانتفاء التشوق الى البدل حين ذكر المبدل ويؤيده قراءة الكسر على وجه الاستئناف فلاتغفل واوقيل انه علة بتقدير الجار اذ حاصل المعنى فلينظر الانسان الى حدوث طعامه وليتأمل فيه وليعلم ان النشور كذلك لم يبعد قوله مبين لكيفية احداث الطعام اشارة الى ماذكرناه من ان المعنى فلينظر الانسان الى حدوث الطعام وكيفية حدوثه والمراد التفكر فيه ليستدل به على امكان النشور كما مر ٢٤ * **قوله** ( اى بالنبات ) قدمه لان ثم حينئذ على ظاهره * **قوله** ( اوبالكراب ) وثم حينئذ للتراخى الرتبى كقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا الآية ويحتمل ان يكون للتراخى الزمانى اذلايبعد ان يكون الشق بعد نزول الماء من السماء بل هو كذلك اذما من شق الا يكون بعد نزول الماء وهو المراد هنا ولايراد به الشق الذى قبل نزول الماء ولو اريد به ذلك لحمل التراخى ٢ على الرتبى وان ابيت فليحمل على التغليب ٣ والفاء فى فانبتنا للتعقيب لعدم الاعتداد بما بين الكراب والانبات اولان المسبب كالمتعقب للسبب وان تراخى عنه لفقد شرطه اووجود مانع كذا قاله المصنف فى قوله تعالى "اغرقوا فادخلوا نارا" لكن الجواب الثانى هنا ظاهر فالفاء هنا للسبب فقط فاندفع اشكال صاحب الارشاد * **قوله** ( واسند الشق الى نفسه اسناد الفعل الى السبب ) الى نفسه الاولى الى ذاته اسناد الفعل الى السبب اى مجاز اوان كان فعله تعالى خلقا لان الاسناد الى الكاسب حقيقة والى الخالق مجاز فيما اجتمع الخلق والكسب وسره ان الفعل انما يسند حقيقة لمن قام به لالمن اوجده كما صرح به صاحب الكشف واشار اليه ارباب المعانى الا يرى ان مثل الاكل والشرب والضرب ونحوها يسند الى الآكل ونحوه حقيقة وان لم يوجدها فلايسند اليه تعالى حقيقة وان اوجدها فلاوجه لرد صاحب الانتصاف شارح الكشاف بانه تعالى موجد الاشياء فالاسناد اليه حقيقة وانما ذكره الزمخشرى اعتزالا فان افعال العباد مخلوقة لهم عنده فلا ينبغى للقاضى ان يتابعه فيه كأنه لم ينظر الى كتب المعانى حيث ذكر فيها ان الاسناد الحقيقى اسناد الفعل اومعناه الى ماهوله والمراد بماهوله مايكون الفعل قائمابه ولاريب ان احداث الشق قائم بالعبد ووصف له والهيئة الحاصلة به اعنى به الحاصل بالمصدر قائم بالارض وان كان احداثه فيها بايجاد الله تعالى وهذا منشأ قول من قال ولامرية فى ان المحدث تلك الهيئة فى الارض هو الله تعالى ولم يتفطن ان ماقام به تلك الهيئة هو الارض دونه سبحانه وتعالى وان اريد الشق بالنبات فاسناده اليه تعالى حقيقى ووصف له بدون مدخلية العبد وان لم يصح اطلاق الشاق عليه تعالى اذا طلاق الاسماء عليه تعالى توقيفية فالشق يصح اسناده اليه تعالى وان لم يصح اطلاق المشتق عليه تعالى كما صح اسناد التعليم اليه تعالى دون اطلاق المعلم عليه صرح به المصنف فى تفسير قوله تعالى "وعلم آدم الاسماء كلها" الآية ٢٥ * **قوله** ( كالحنطة والشعير ) يتخذ منهما اشياء كثيرة تكون طعاما للانسان والمعنى فانبتنا بالماء والارض مر توضيحه فى قوله تعالى "واخرج به من الثمرات" الآية من البقرة والمراد بالحب الجنس اى حبوبا والتنوين للتفخيم والتكثير وكذا الكلام فى الواقى قدم الحب لانه اصل فى القوت والغذاء والعنب ان اريد به الكروم فالانبات ظاهر وان اريد ماهو المأكول كما هو الظاهر من عده من الطعام فالانبات بالواسطة وهو عطف على حبا وقيد المعطوف عليه اعتباره فى المعطوف وعدم الاعتبار موكول الى القرينة وقد قام قرينة على ان الشق بالكراب غير ظاهر فى العنب والرطب والزيتون فلاحاجة الى ماقيل لعله ذكره على سبيل التمثيل ٢٦ * **قوله** ( يعنى الرطبة سميت بمصدر قضبه اذاقطعه لانها تقضب مرة

٢ لكونه مدخلا تاما فى الانبات سعد

٣ لكن التغليب غير ظاهر فى مثله سعد

**قوله** اسند الشق الى نفسه اسناد الفعل الى السبب لما نبين فى علم الحوان اسناد الفعل حقيقة فيمن قام هو به لافيمن صدر عنه ايجادا وفى الكشاف شققنا من شق الارض بالنبات ويجوز ان يكون من شقها بالكراب على البقر واسند الفعل الى نفسه اسناد الفعل الى السبب قال صاحب الانتصاف مارأيت عبدا ينازع ربه بقوله ثم شققنا الارض حقيقة بجعله مجازا ويضيفه الى الحراث حقيقة

٢٢ ❊ وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا ٢٣ ❊ وفاكهة وابا ٢٤ ❊ متاعا لكم ولانعامكم ٢٥ ❊ فاذا جاءت الصاخة



بعداخر اى ) الرطبة بفتح وسكون الرطب مادآم غيرجاف كما فى الصحاح وجمعه رطاب وهوالكلاء الذى ترعاه الحيوانات وقد راعى فى الذكر احسن الترتيب حيث ذكر اولا مايعم الانسان وسائر الحيوان ثم ذكر ماهو مخصوص بالانسان باصل وضعه وهوالعنب ولايضره تناوله بعض الحيوان ثم ذكر ماهو مخصوص بالحيوان فى اصل الخلقة وهو الرطبة ثم ذكرماهو مخصوص بالانسان فى اصل الخلقة وهوالزيتون والنخل وذكر بعده مايعمهما وهوالحدائق اى البساتين جمع حديقة وهى المشتمل ماللانسان والحيوان فهو من عطف العام على الخاص اذالمذكور من الخواص اشرف ماهو مشتملة الحدائق وجه تقديم ماهو للانسان ظاهر وجه عدماهو للحيوان من طعام الانسان كماهوالظاهر من السوق لان نفعه عائد الى الانسان لانه اما مأكول له اومركوب فعد من طعامه تغليبا ٢٢ ❊ **قوله** (عظاما وصف به الحدائق لتكاثفها اوكثرة اشجارها اولانها ذات اشجار غلاظ ) لتكاثفها اى لتكاثف اشجارها اذالحدائق كما عرفته العرصة اشار اليه بقوله وكثرة اشجارها واوقال اولالتكاثف اشجارها وكثرتها لكان اولى فوصف الحدائق بالغلب مجازا لكونه ظرفا للاشجار الموصوفة بها حقيقة لكن المراد المجموع من حيث المجموع مع قطع النظر عن كون كل واحدة من الاشجار عظاما ولذاقال اوذات اشجار غلاظ اى ذات اشجار كل واحدة منهاغليظة ولم يعتبرفيها التكاثف كالم يعتبرفى الوجه الاول عدم غلاظة كل واحدة منهافبين المعنيين عموم وخصوص من وجه فكلمة اوفى اولانها ذات اشجار للتنويع لا للترديد ❊ **قوله** ( مستعار من وصف الرقاب ) اى شبه تكاثف الاشجار واوراقها وعروقها بغلاظ الاوداج وانفتاح الاعصاب مع اندماج بعضها ببعض بغلاظ الرقبة كذاقيل وفيه نوع مسامحة والمراد ان الغلب فى الاصل وصف الرقاب فاستعيرمنه لوصف الاشجار بجامع الغلاظة فالمستعار لفظ الغلب والمستعار منه وصف الرقاب وغلاظتها والمستعارله وصف الاشجار وغلاظتها ولذا قال فى الكشاف والاصل فى الوصف بالغلب الرقاب فاستعير لكنه تجوز فى الاسناد ايضاهنا لان الحدائق نفسها ليست غليظة بل الغليظ اشجارها اما لتكاثفها وجعلها شيأ واحدا ولكونها غليظة فى نفسها قيل اولانها ذات اشجار فهو ومجاز مرسل بمعنى الغليظة مطلقا كالمرسن وفيه خلل فتدبر ثم تأمل ثم الغلب جمع اغلب اوغلباء كحمر جمع احمر اوحمراء ٢٣ **قوله** (وفاكهة وابا) وفاكهة للانسان وابا للحيوان وذكر الفاكهة من قبيل عطف العام على الخاص وكون العنب والزيتون والنخل مقابلا للفواكه لان فيه الغذاء ايضا لالعدم كونها من افراد الفاكهة كيف لا وهى اعز مايتفكه اى يتنعم فهى عام خص منه البعض لزيادة فيه وهو كونه غذاء كما يكون التفكه بها ولذا لوحلف ان لايأكل الفاكهة واكل العنب مثلا لايحنث عندابى حنيفة رحمه الله تعالى خلافا لابى يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى والتفصيل فى اصول الفقه ❊ **قوله** ( ومرعى من اب اذا ام لانه يؤم وينتجع اومن اب لكذا اذا تهيأله لانه متهيئ للرعى ) ومرعى مصدر بمعنى اسم المفعول اى المأكول لااسم مكان لانه يؤم اى يقصد وينتجع اى يجزو يقطع لاجل الدواب والنجعة بالضم طلب الكلاء فى موضعه اذاتهيأ الخ اخرلانه يحتاج الى التقدير ❊ **قوله** ( اوفاكهة يابسة تؤب للشتاء ) اخره لانهالم ينبت به وانما ينبت به الفاكهة الرطبة وان اتحدا ذاتا لانها تؤب اى تهيأ ولذاعبر بابا لكنه غيرمتعارف ٢٤ ❊ **قوله** ( متاعالكم الآية فان الانواع المذكورة بعضهاطعام وبعضهاعلف ) متاعا لكم مفعول له ٢ لفعل محذوف دل على تعيينه المقام اى فعلنا ذلك تمتيعا لكم ولمواشيكم فان متاعا اسم مصدر للتمتع اى النفع والمراد بالانعام مطلق المواشى لاالانعام المذكورة فى قوله تعالى "ومن الانعام ثمانية ازواج" فان بعض المذكورة علف لجميع الحيوان فهو مجاز بذكر الخاص وارادة العام كما يشعربه قوله بهيمة الانعام فان المصنف صرح هناك بانه اضافة العام الى الخاص، وقدعرفت ان ماهو للحيوان طعام للانسان بالقوة او بعز له فى الانتفاع كالركوب فلاريب فى ملايمة متاعا لكم ولانعامكم لقوله "فلينظر الانسان الى طعامه" والالتفات من الغائب الى الخطاب لتشريف الانسان بعز الخطاب ٢٥ ❊ **قوله** ( فاذاجاءت الصاخة ) الفاء لترتب اخبارمابعدها على ماقبلها من النعم المذكورة كأنه قيل اخبرنااولا ماهو سريع الزوال وقرب الاضمحلال كما يشعر به التعبير بالمتاع وشهادة الحس وقلة الانتفاع فاخبر ماهوباق نعم خالص ومعنى جاءت وقعت وحصلت ❊ **قوله** ( اى النفخة ) الثانية ولظهورها بما بعده لم يقيدها ❊ **قوله** ( وصفت بها مجازا لان الناس يصخون لها ) اى يستمعون لهاهذا اشارة الى ان الصاخة اسم فاعل من صخ بمعنى اصاخ اى استمع وهذا

٢ اومنصوب باعنى مثلا اومفعول مطلق اى متعنا لكم تمتيعا اوافعل مذكورلانه فى معنى التمتع والظاهر ماذكر اولا منه

**قوله** مستعار من وصف الرقاب وفى الكشاف والاصل فى الوصف بالغلب الرقاب فاستعير اى استعير كاستعارة المرسن لانف الانسان قال صاحب الكشف هو من الاستعارة المعنوية شبه تكاثف الاوراق وعروقها بغلاظ الاوداج وانتفاخ الاعصاب مع اندماج بعضها فى بعض فى غلاظ الرقبة

**قوله** ومرعى من اب اذا ام اى قصد والاب والام بفتح الهمزة فيهما اخوان اى مثلان فى معنى القصد قال الجوهرى الاب المرعى قال الله تعالى وفاكهة وابا قال ابوعمرو الاب النزاع الى الوطن وابوزيد اب يوب ابا وابابا واباية تهيأ للذهاب وتجهز قال الراغب الاب المرعى المهيأ للرعى من قولهم اب لكذا اى تهيأ واب الى وطنه اى نزع اليه نزعا مهيأ لقصده واب ذلك فعلان منه وهو الزمان المهيأ لفعله ومجيئه

**قوله** اى النفخة وصفت بها مجازا لان الناس يصخون بها قال الراغب الصاخة شدة صوت ذى النطق يقال صخ يصخ فهو صاخ وقال تعالى فاذا جاءت الصاخة عبارة عن القيمة قال الزجاج الصاخة هى التى يكون عندها القيمة يصخ الاسماع فلا يسمع الامن يدعى به لا حيائها ثم فسر فى اى وقت يجئ فقال يوم يفر المرء ثم وصف احوال المؤمنين والكافرين بقوله وجوه يومئذ مسفرة الاية قال ابوالبقاء فاذا جاءت العامل فيها جوابها وهو معنى قوله تعالى يوم يفر المرء فالمعنى فاذا جاءت الصاخة يفر المرأ من اخيه من اخيه ❊ تمت السورة اللهم يامن لااحصى ثناءك احمدك حمد العاجزين عن كنه محمدتك فبحولك وقوتك استعين واشرع واقول



٢٢ ❊ يوم يفر المرأ من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه ٢٣ ❊ لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ٢٤ ❊ وجوه يومئذ مسفرة ٢٥ ❊ ضاحكة مستبشرة ٢٦ ❊ ووجوه يومئذ عليها غبرة ٢٧ ❊ ترهقها قترة ٢٨ ❊ اولئك هم الكفرة الفجرة



شان الناس والجن فجعلت النفخة مستمعة مجازا فى الاسناد لكونه سببا له قيل والصاخة هى الداهية العظيمة التى يصخ لها الخلايق اى يصخونه ويستمعون ٢٢ ❊ **قوله** (يوم يفر المرأ) الآية بدل من الصاخه اومن اذاجاءت الصاخة وهو الظاهر لانه بدل الكل وعلى الاول بدل الاشتمال يحتاج الى تقدير الضمير اى يوم يفر المرأ عنده والمراد باليوم امر ممتد يسع وقوع امور كثيرة فيه ❊ **قوله** ( لاشتغاله بشانه ) اى حاله كما قال تعالى "ولايسأل حميم حميما" ولعل هذا فى موطن والشفاعة بينهم فى موطن آخر فلا اشكال ❊ **قوله** ( وعلمه بانهم لاينفعونه ) ولذا اشتغل بشانه ويسعى فى خلاص نفسها لايهمه شان غيره فيقول نفسى نفسى فالحاصل ان الاقبال عليهم اما للنفع او للانتفاع وكلاهما منتف لاشتغاله بنفسه عن نفع غيره وعلمه بعدم نفعهم والعطف بالواو يشعر بان العلة المجموع من حيث المجموع ❊ **قوله** ( اوالحذر من مطالبتهم بماقصر فى حقهم ) علة اخرى كما دل عليه العطف باو ولذا جدوبالغ فى الفرار واشتغل بحفظ نفسه فلايقال انه غير مناسب لما بعده ❊ **قوله** (وتأخير الاحب فالاحب للمبالغة كأنه قيل يفر من اخيه بل من ابويه بل من صاحبته وبنيه ) اى الكلام للترقى لاللتنزل هذا بناء على الاغلب الاكثر لكون الطباع مختلفة فمنهم من احب اخيه فرط محبة ومنهم من اشتد محبته لصاحبته وغير ذلك لكن ماذكره المصنف هوالغالب الكثير ٢٣ ❊ **قوله** (لكل امرئ) الآية قيل انه جواب اذا تركت الفاء لتقديره مضارعا اوماضيا بدون قد وهو تعسف والظاهر ان جوابه محذوف يدل عليه هذا القول الكريم اى اشتغل كل نفس بخلاصها وذكر المرأ فى الموضعين لان عادة القرآن العظيم الاكتفاء بذكر الرجال لعلم حال النساء بالمقايسة فيما لم يكن خصيصا لهم واظهار امرأ فى الثانى لكمال التقرر فى الذهن والمعنى لكل واحد واحد من هؤلاء المذكورين شأن اى حال حائلة وهذا فى اول الحالة كما مر ثم الابرار يطلبون انسابهم واحبابهم ويشفعون لهم ❊ **قوله** ( يكفيه فى الاهتمام به) اى بخلاصه وهذا لازم معنى الاغناء فهو معنى مجازى له ❊ **قوله** ( وقرئ يعنيه اى يهمه ) معنى يعنيه بفتح الباء التحتية والعين المهملة وهذا مال ماسبق وان كان مغايرا مفهوما ٢٤ ❊ **قوله** (وجوه ) مبتدأ خبره مسفرة ويسوغ كون المبتدأ نكرة اذا كان مفيدا مثل كوكب انقض الساعة بخلاف رجل قائم وهنا يفيد فائدة تامة لاسيما ينبئ التنويع اى احوال المكلفين منقسمة فريق منهم تبيض وجوههم وهم السعداء وفريق منهم تسود وجوههم وهم الاشقياء وعصاة الموحدين يدخلون فى زمرة الاولين اوحالهم مسكوت عنها كما هو فى اكثر المواضع ويومئذ متعلق بالخبر قدم عليه لرعاية الفاصلة ولا يبعد الحصر ❊ **قوله** ( مضيئة من اسفار الصبح ) مضيئة معنى مسفرة و بناء الافعال اللازم واليه اشار بقوله من اسفار الصبح واضائته من قيام الليل اومن آثار الوضوء اومن طول مااغبرت فى سبيل الله والاولى من نور الايمان والعمل الصالح فانه عام لمن يقابل الفريق الثانى بخلاف ماذكر فانه مختص ببعض المؤمنين ومحمول على بعض افراده الكامل ٢٥ ❊ **قوله** ( ضاحكة الاية بمازى من النعيم ) ضاحكة اسناد مجازى اى ضاحك اصحابها وكذا مستبشرة اى صاحب البشارة قدمهم اشرافتهم ولظهور انهم المؤمنون البررة لم يبينوا كما بين الفريق الثانى ٢٦ ❊ **قوله** (ووجوه يومئذ) اماعطف الجملة اوعطف المفرد والجامع التضاد المشهور ❊ **قوله** (غبار وكدور ) معنى غبرة وكدور لازمه وهذا ابلغ من مغبرة لانه يفيد استعلاء الغبار عليها بحيث لايحيط الكلام بيانه والظاهر ان الغبرة كناية عن ظهور كمال الحزن فيها واليه اشار بقوله وكدور ولايبعد ان يراد بها المعنى الحقيقى ٢٧ ❊ **قوله** (يغشاها سواد وظلمة) يغشيها معنى ترهقها سواد معنى قترة قال المصنف فى سورة آل عمران البياض كناية عن كمال البهجة والسرور والسواد كناية عن كمال الحزن ويحتمل ان يكون المراد بهما حقيقة البياض والسواد ٢٨ ❊ **قوله** (الذين جمعوا الى الكفر الفجور وذلك يجمع الى سواد وجوههم الغبرة) الذين جمعوا اشارة الى ترك العطف وانه لقصد اجتماع الوصفين فى موصوف واحد اوالتنبيه على ان كل واحدة منهما صفة ذميمة على حيالها يفيد كمال قبح موصوفها فاظنك فى اجتماعهما وهذاهو الاولى اذ الوجه الاول ثابت فى صورة العطف بالواو وكذا الكلام فى ترك العطف فى ضاحكة مستبشرة وقدم الكفر لانه اشنع والمراد بالفجور المناهى ماسوى الكفر وفيه دليل على ان الكفار يخاطبون بالفروع (قال عليه السلام من قرأ سورة عبس جاء يوم القيمة ووجهه ضاحك مستبشر ) الحمد لله على توفيق اتمام مايتعلق بسورة عبس ❊ مادام الصبح تنفس ❊ والصلوة والسلام على رسولنا مادام الليل عسعس ❊ وعلى آله واصحابه مادام حركة الجوار الكنس ❊ فى صبح يوم الاربعاء من ذى القعدة الشريفة سنه ١١٩٢

* بسم الله الرحمن الرحيم *

( له العون عليه توكلت واليه انيب )

* **قوله** (سورة التكوير) وهى المشهور ويقال اذا الشمس كورت * **قوله** ( مكية وآيها تسع وعشرون) مكية اى بالاتفاق وآيها تسع وعشرون وفى التيسير ثمان وعشرون ٢٢ **قوله** (اذا الشمس كورت ) هذا ابلغ من اذا كورت الشمس اذ الجملة الاسمية اكد وفيها تكرير الاسناد وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى لتقوية الحكم هذا على ما اختاره البعض اذ التقدير خلاف الاصل وايضا فيه مبالغة على ما اختاره المصنف وكذا الكلام فى الواقى * **قوله** ( لفت من كورت العمامة اذا لفتها بمعنى رفعت ) لفت معناه الحقيقى ذكره لا لانه المراد بل للتمهيد على بيان معناه المجازى المراد ولذا قال بمعنى رفعت اى ازيلت من مكانها * **قوله** ( لان الثوب اذا اريد رفعه لف ) بيان العلاقة يعنى ان الرفع ملزوم للف لزوما عرفيا فيكون مجازا مرسلا او كناية قيل اذ لا مانع من ارادة المعنى الحقيقى اذ يجوز ان يحدث الله تعالى قابلية التكوير بان يصيرها منبسطة ثم يكورها ان الله على كل شئ قدير لا كلام فى صحته اذ الاجسام ٢ متماثلة عند الاكثر فيقبل كل واحد منها ما يقبل الآخر لكنه خلاف العادة وايضا اذا اريد اللف الحقيقى لا بد ان يراد رفعها عن مقرها كما روى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر نوران مكوران فى النار يوم القيمة وفى الكشاف وروى فى الشمس والنجوم تطرح فى جهنم لبراها من عبدها فاذا اريد اللف ثم الرفع يطول المسافة ويؤيده قوله اوالقيت عن فلكها * **قوله** (اولف ضوءها فذهب انبساطه فى الآفاق وزال اثرها) اولف عطف على رفعت بتقدير مضاف او مجاز مرسل او مجاز فى الاسناد قوله وزال اثرها فبقيت مظلمة ثم ازيلت عن محلها فتطرح فى النار وهذا المعنى راجع الى الاول واذا اخره ولعله تركه اولى لكنه اراد استيفاء الاحتمالات لكنه قليل الجدوى نعم لو كان احتمال كونها باقية مظلمة بعد ذهاب ضوءها ثابتا لكان التعرض له حسنا ولبس فليس لما مر من الاخبار والقول بان الله تعالى قادر على ان يطمس نورها مع بقائها مخالف للرواية المذكورة فلف الضوء مجاز عن اذهابها لما عرفت من ان اللف لازم للرفع لزوما عرفيا وان لم يلزم عقلا فهو معتبر فى العلاقة دون العقلى ولا يمكن ان يراد المعنى الحقيقى كما فى جرمها لان الضوء عرض لا يقبل اللف فهو مجاز مرسل كما فى الاول والقول بانها استعارة تبعية بتشبيهه بالجواهر والامور النفيسة التى اذا رفعت لفت فى ظرف ضعيف لان قوله فى ظرف فى طرف المشبه به لا يلائمها وكذا فى كونها ٣ استعارة مكنية سخيف لكنه قريب من الاول وان لفظ المشبه به غير مذكور مع انه شرط فى الاستعارة المصرحة اصلية او تبعية والمذكور وهو اللف من خواص المشبه به فيكون اسناده الى الضوء وكذا الى جرم ٤ الشمس مجازا او تشبيهه بالامور النفيسة مكنية لكنه تكلف * **قوله** ( اوالقيت عن فلكها من طعنه فكوره اذا القاه مجتمعا ) اوالقيت عطف على لفت اشارة الى معنى آخر للتكوير لكنه اما مجاز مرسل او استعارة مكنية ومآل المعنيين واحد لما عرفت من ان المراد فى المعنى الاول اذهابها عن مكانها لكنهما متغايران مفهوما والاجتماع ضم يديه ورجليه هنا بقرينة قوله من طعنه اى ضربه او جرحه واكثر ما يشاهد فى من ضرب بشدة او طعن ما ذكر * **قوله** ( والتركيب للادارة والجمع ) اى تركيب هذه الحروف اى الكاف والواو والراء فى جميع معانيها لا تخرج عن الادارة والجمع كما ان تركيب حروف الجيم والنون لا تخرج عن معنى الستر فى جميع معانيها وتكرير العمامة فيه ادارة وجمع وهو ظاهر * **قوله** ( وارتفاع الشمس بفعل يفسره ما بعدها اولى لان اذا الشرطية تطلب الفعل ) اولى خبر ارتفاع الشمس وفيه اشارة الى ان له وجها آخر كما ذكرناه اولا من انها مبتدأ وكورت خبره وهو ابلغ مما اختاره المصنف كما عرفته مفصلا وهذا مذهب البصريين وما ذكرناه اولا مذهب الكوفيين والاخفش وكون التقدير خلاف الاصل يعارض ما ذكره المص على ان اذا قد تكون ظرفا وليس يتمحض فى الشرطية والمبالغة المذكورة فى كونها مبتدأ سالم عن المعارضة والمبالغة فيما اختاره المصنف دون المبالغة فيما ذكرناه ٢٣ **قوله** (انقضت ) بالقاف اى سقطت والقيت عن فلكها وهذا تعميم بعد التخصيص اذ النجوم عامة للشمس والقمر وان ذكرت مقابلة لهما فى اكثر المواضع ويؤيد كون المعنى فى اذا الشمس كورت اذهابها عن مقرها والقيت فى كل احتمال ولو اريد بها غير الشمس

٢ واذا قيل ان الاجسام متخالفة لا يتم ما ذكرناه منه

٣ ولعل هذا مراد من قال بتعذر الاستعارة هنا كما فى الكشف منه

٤ وفيه اشارة الى ان الاستعارة المكنية جارية فى جرم الشمس ايضا منه

*بسم الله الرحمن الرحيم*

**قوله** من كورت العمامة اذا لفتها بمعنى رفعت اولف ضوأها فذهب انبساط فى الافاق فكلا الوجهين من باب الكناية حيث ذكر اللفظ الدال على اللزوم واريد به المعنى اللازم فان الرفع لازم اللف وكذا ذهاب انبساط النور فى الآفاق لازم للفه وتسمية مثل هذا كناية فيها غموض اذ لم يتحقق فيه المعنى الموضوع له والكناية لا ينافى ارادة المعنى الاصلى فهو كما تقول لمن لا نجاد له طويل النجاد مريدا به انه طويل القامة فالوجه انه من باب الكناية المبنية على التمثيل

( فالعطف )



فالعطف عطف تغاير * **قوله** (قال ابصر خربان فضاء فانكدر *) قال اى العجاج مدح بها عمر بن معمر التيمى خربان بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء المهملة والباء جمع خرب بفتحتين وهو الذكر من جنس طائر وهو الحبارى والمعنى ابصر اى رأى خربان البازى حباريات صحراء فانقض فاعل ابصر البازى لتقدمه اذ اوله اذا الكرام ابتدروا الباع بدر * تقضى البازى اذا البازى كسر * وانى جناحيه من الطود فمر * ابصر خربان فضاء فانكدر * يصف عمر بن معمر بالكرم وابرزه باستعارة العجيبة حيث شبه اسراعه الى الكرم اسراع البازى الى الصيد والظاهر انها استعارة تمثيلية فلا تغفل وكن على بصيرة وابتدر بمعنى بادر والباع الذراع واستعمل هنا فى الكرم وكسر بمعنى ضم جناحيه للنزول فهو مجاز فيه والطود الجبل * **قوله** ( او اظلمت من كدرت الماء فانكدر ) اى انه شبه ذهاب ضوئها بتكدير الماء المذهب اصفائه وحسن منظره فى اذهاب مطلق الرونق فيكون استعارة مصرحة واظلمت لازم اى صار ذا ظلام وانكدرت مطاوع كدر ولذا قال من كدرت الماء فانكدر قيل والنجوم لا تشمل الشمس وتعريفها بانها كوكب نهارى كالنص فى الشمول وكانه لم يطلع عليه ٢٢ **قوله** ( عن وجه الارض ) متعلق بسيرت بتضمين معنى ازيلت او بمعنى ازيلت مجازا لانه لازم للتسيير والاول اولى * **قوله** ( اوفى الجو ) اى سيرت فى جو الهواء وهو ما بين السماء والارض كسير السحاب كقوله تعالى "وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب" وهو يستلزم الرفع عن وجه الارض فالمقابلة باعتبار قيد عدم السير فى الاول ان امكن الرفع عن وجه الارض بلا سير وفيه خفاء فالاولى ان يقال عن اما كنها بدل عن وجه الارض ٢٣ * **قوله** ( النوق اللاتى اتى على حملهن عشرة اشهر جمع عشراء ) اى قرب وضع حملها وفى الكشاف عشرة اشهر وهو اسمها الى ان تضع لتمام السنة وهى انفس ما يكون عند اهلها واعزها عليهم انتهى نبه به على وجه التخصيص بالذكر من بين الاشياء والاموال فان سائر الاموال عطلت ولما كان العشار اعز اموال العرب وانفسها خصت بالذكر وان سائرها تعطيله يعلم بدلالة النص او باشارته ٢٤ **قوله** ( تركت مهملة ) اى لا مالك لها ولا حافظ ولا طالب ولا راعى هذا فى مبادى يوم القيمة وقيل قيامها حيث لم يبق احد بعد النفخة الاولى وقيل حيث لا يلتفت احد الى ما كان عنده لاشتغال كل احد بانفسه **قوله** (اوالسحائب عطلت عن المطر) فيكون العشار استعارة لها حيث شبه السحاب الحامل للمطر بالعشار فى حمل ما ينفع الناس ويتضمن هذا بتشبيه المطر حمل العشار وهذا كناية عن انقطاع المطر وهذا يؤيد ما قلنا من ان المراد بعد النفخة الاولى اخره لان المعنى الاول مع كونه حقيقة هو المشهور قال تعالى "وسيرت الجبال فكانت سرابا" فهو نص فى الاول وايضا هذه الاستعارة غير متعارفة وان قيل انها استعارة لطيفة ولذا لم يتعرض لها فى الكشاف وتشبيه العرب السحاب بالحامل ومنه قوله تعالى فالحاملات وقرا لا يؤيد تشبيهه بالناقة ٢ العشراء وايضا تعطيلها مجاز عن انقطاع المطر او عن عدم ارتقاب مطر لانهم فى شغل عنه * **قوله** ( وقرئ بالتخفيف) اى مجهولا كما هو الظاهر فيكون متعديا والتشديد حينئذ ليس للتعدية بل للمبالغة لكن نقل عن الرازى ان عطلت بفتحتين بمعنى تعطلت فيكون التشديد حينئذ للتعدية وهو الظاهر وقيل الاظهر انه عدى بالحرف ثم حذف واوصل الفعل بنفسه وانت كما ترى ثم هذه القراءة مروية عن ابن كثير والتعبير بصيغة قيل اما لانه غير صحيح عنده او الرواية عنه غير متواترة او ترك عادته هنا حيث عبر بقيل فانه فى قراءة شاذة وعبر هنا به القراءة المتواترة ٢٥ * **قوله** (جمعت من كل جانب) اى الحشر بمعنى الجمع وهو المعنى اللغوى بقرينة قوله اوبعثت فهذا حين تخرج نار فتفر منها الناس والبهائم وهى من اشراط الساعة وهى قبيل النفخة الاولى * **قوله** (اوبعثت للقصاص ) لانه ورد فى الحديث ان الوحوش والطيور وسائر الحيوان تبعث ويقتص لبعضها من بعض ولها من غيرها ثم تعود ترابا اظهارا للعدل وفيه تهديد بليغ للناس وهذا المعنى هو المناسب لقوله "علمت نفس ما احضرت" دون المعنى الاول وبعض ما ذكره من المعانى لا يلائم هذا القول الا بتمحل بعيد فلا تغفل * **قوله** (ثم ردت ترابا) وهذا معتبر فى هذا الحشر وان لم يدخل فى مفهوم الحشر ولذا ذكره المصنف كما ذكر فى الحديث الشريف تنبيها على ان هذا الحشر ليس كسائر الحشر فى الجزاء ونحوه والقول بانه يبقى منها ما تسر به الناس كالطيور المأنوسة المألوفة ضعيف والوحوش مقابلة للطيور وسائر الحيوان كما عرفته فى الحديث لكنها عامة لجميع الحيوان فى النظم الكريم * **قوله** (اواميتت من قولهم اذا اجحفت السنة بالناس

٢ نبه به على ان العشار جمع عشراء كنفساء جمع نفاس ولا نظير لهما كما قيل منه

**قوله** ابصر خربان فضاء فانكدر الضمير فى ابصر للبازى المذكور فى البيت السابق والخربان جمع خرب وهو ذكر الحبارى اى ابصر البازى الحبارى فانقض وسقط

**قوله** جمع عشراء بضم العين وفتح الشين كالنفاس بالكسر فى جمع نفساء والعشراء اسم ناقة اتى على حملها عشرة اشهر ثم هو اسمها الى ان تضع لتمام السنة وهى انفس ما تكون عند اهلها واعزها عليهم

**قوله** تركت مهملة قال الراغب العطل فقدان الزينة والشغل يقال عطلت المرأة فهى عطل وعاطل وعطلته من الحلى ومن العمل متعطل قال تعالى وبئر معطلة وعطل الدار عن ساكنيها والابل عن رعاتها

**قوله** اوبعثت للقصاص قال قتادة يحشر كل شئ حتى الذباب للقصاص وقيل اذا قضى بينها ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبنى آدم واعجاب بصورته كالطاوس ونحوه

**قوله** اذا اجحفت السنة بالناس حشرتهم وعن ابن عباس حشرها موتها يقال اذا اجحفت السنة بالناس واموالهم حشرتهم السنة وفى الاساس اجحف بهم الدهر استأصلهم واجحفهم فلان كلفهم ما لا يطيقون وسنة مجحفة

٢٢ * واذاالبحار سجرت ٢٣ * واذا النفوس زوجت ٢٤ * واذاالموؤدة ٢٥ * سـئلت باى ذنب قتلت



حشرتهم وقرئ بالتشديد) اوامیتت هذا بناء على القول بانها الاتحشر كذا قيل لكنه ضعيف لكونه مخالفا لماورد في الحديث هذا رواه عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اجحفت بتقديم الجيم على الحاء بمعنى استأصلتهم واهلكتهم والسنة القحط كقوله تعالى "ولقداخذنا آل فرعون بالسنين" قال المصنف هناك والسنة غلبت في عام القحط لكثرة مايذكرعنه ويورخ به والظـاهر انه حقيقة لكنه ليس بمشهور والمشهور الحشر الجمـع ولوقيل انه مجاز فيه لكان العلاقة اللزوم اذالاماتة جميعا في النفخة الاولى يستلزم الجمع كماهو الظاهر من بيانه ولتكلفه اخره قوله حشرتهم جواب اذا اى اماتتهم على الاسنـاد المجازى فمعنى اجحفت اضعفت وقربت الى الهلاك لئلايلزم اتحاد الشرط والجزاء ٢٢* **قوله** ( احميت ) اى احميت ماؤها فتصير حميا لاهل النار لان جهنم في قعر البحرفاذا انتهى مدة الدنيا يرفع طبق جهنم الذى يمنع وصول حرارتها الى ماء البحر لينتفع بها اهل الارض يصل تأثير نيران جهنم الى ماء البحار فيتسخن فتصير حميا لاهل جهنم وهوالظاهر وقيل اى غاصت مياهها وظهرت النار فى مكانها والاول هو المعول * **قوله** ( اوملئت ) هـذا ينـافى ماسبق من ان ماء البحـار غاص وظهرت النار فى مكانها الاان يقـال ان هذا فى وقت وذاك فى وقت آخر * **قوله** ( بتفجير بعضها الى بعض حتى تعود بحرا واحـدا من سجر التنورا املاء بالحطب ليحميه وقرأ ابن كثير وابو عمرو وروح بالتخفيف) بتفجير بعضهااى يتصل بعضهابعض آخرحتى تعودبحرا واحدا الاولى حتى تصير بحراواحدااخره لانه لاملاء حقيقة ولو سلم فالملان بحر واحدا لاالبحار فالاكتفاء بالاول اولى ٢٣ * **قوله** (قرنت بالابدان) معنى لازم زوجت بالابدان فالمراد بالنفوس الارواح وفيه اشارة الى ان الروح غـير مقارن بالبدن فى القبر وفيه تأمل فان الميت يتنعم اويعذب فى القبركماهومذهب اهل السنة وذلك بمقارنة الروح بالجسد عندبعض الاان يقال ان المراد المقارنة على وجه يحيى بها الاموات مثل الحيوة الدنيا وفى القبر نوع حيوة وهذا على ظاهره عندمنكر عذاب القبر كالمعتزلة * **قوله** ( اوكل منهـا بشكلها ) اى بمثلها المؤمن بالمؤمن والكافر بالكافر على مراتبهم المؤمن الكامل فى الخير والطاعات يقارن بمثله وقس عليه غيره ويعرف به حال الانبياء والاولياء والعلماء والشهداء * **قوله** (اوبكتابها وعملها ) اى جزاء عملها اذ العمل لكونه عرضا غـير قار الذات لاتصور فيه المقارنة ولايراد الصحف لقوله اوبكتابها * **قوله** ( اونفوس المؤمنين بالحور ونفوس الكافرين بالشياطين ) نفوس المؤمنين بالحور ويدخل نساء الدنيا فى الحور فعلى هذا يكون التزويج على ظاهره وهذا فى الجنة وماقبله فى الموقف والاول عند النفخة الثانية والمراد بالنفوس الذوات ماسوى المعنى الاول ٢٤ * **قوله** (المدفونة حية) اشار به الى ان الدفن حيامعتبر فى مفهوم الوأد وان مات بعد الدفن فهو قتل * **قوله** ( وكانت العرب تئدالبنات مخافة الاملاق ) اى الفقر وهذا يقتضى ان يذكر الاولاد بدل البنات قال تعالى "ولاتقتلوا اولادكم خشية املاق" الاية * **قوله** ( اولحوق العـار بهم من اجلهن ) هذا مختص بالبنات ولعل ذكر البنات بالنظر الى هذا الغرض لكن الاولى حينئذ ولحوق العار بالواو الوا صلة ٢٥ * **قوله** ( تبكيتا لوائدهـا ) اى اسكاتا لوائدها مع اظهار كمال الغضب حيث لم يجعله مخاطبا وان كان الخطاب خطاب العتاب وجه الاسكات هوانه اذاسئل الموؤدة باى ذنب قتلت على رؤس الوائدين فلاريب يكون جوابها انى قتلت بغير ذنب اصلا فضلا عن ذنب يوجب القتل ولعل قوله تعالى باى ذنب قتلت على اطلاق الذنب اشارة الى هذه المبالغة * **قوله** ( كتبكيت النصارى بقوله تعالى لعيسى عليه السلام ءانت قلت الآية) وهذا ليس باولى من عكسه ونقل قول عيسى عليه السلام وجواب السؤال هناك ولم ينقل هنـا جواب للموؤدة لظهوره وايضا ليس هذا محل الاطناب وهناك اطنب فى الكلام لكون المقام مقام الاعتذار وهنا ليس كذلك والسائل هوالله تعالى او الملك ولعدم تعلق الغرض به لم يصرح به ونقل عن الطيبي انه قال ان المجنى عليه اذا سئل بمحضر الجانى ونسبت له الجناية دون الجانى بعث ذلك الجانى على التفكر فى حاله وحال المجنى عليه فيعثر براءة ساحته وانه هو المستحق للعتاب والعقاب وهذا استدراج على طريق التعريض وهو ابلغ من التصريح والمراد بالاستدراج سلوك طريق يوصل الى المطلوب بسؤال غير المذنب ونسب الذنب له حتى يتبين من صدرعنه ذلك كماسئل عيسى عليه السـلام دون الكفرة وهوفن فى البديع بديع انتهى قوله ونسب الذنب له واجب الاسقاط * **قوله** ( وقرئ سألت اى خاصمت عن نفسها ) وسألت من الله تعالى اومن قاتلها فسألت فعل ماض مونث غائب مسند الى ضمير

**قوله** خاصمت عن نفسها اى خاصمت مع قاتلها عن دمها للاقتصاص



٢٢ * واذاالصحف نشرت ٢٣ * واذاالسماء كشطت ٢٤ * واذاالجحيم سعرت ٢٥ * واذاالجنة ازلفت ٢٦ * علمت نفس ما احضرت



الموؤدة فحينئذ يكون قتلت فعل متكلم مجهول اوسألت على الاخبار عليهما اى على القراءتين بدليل قراءة قتلت على صيغة الغائب اذ اولم يخبر عنها لقيل على القراءة الاولى قتلت بكسر التاء وعلى القراءة الثانية قتلت بضم التاء وفى الكشاف نقـلا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان هذه الآية دليل بين عـلى ان اطفال المشركين لايعذبون وعلى ان التعذيب لايستحق الا بالذنب واذابكت الله تعالى الكافر ببراءته من الذنب فما اقبح به وهوالذى لايظـلم مثقال ذرة ان يكر عليها بعد هذا التبكيت فيفعل بها ماينثنى عنده فعل المبكت من العذاب السرمدى انتهى قيل هذا استـدلال بدلالة النص كدلالة منع التأفيف على منع الشتم ونحوه وليس مبنيا على التحسين والتقبيح كما توهم والمسئلة مختلف فيها وهذا دليل من منع تعذيبهم وله قوله تعالى "ولاتزر وازرة وزر اخرى" ولمن ذهب الى تعذيبهم ان يقول لانم دلالة النص اذلايقـاس حال الخـالق بحال المخلوق وله ان يعذب عبده ولو بلاذنب لانه تصرف فى ملكه ولوسلم دلالة النص فيعارضه حديث خديجة رضى الله تعالى عنها حين سألت عن اطفالها الذين ماتوا فى الجاهلية قال عليه السلام هم فى النار والحديث مقطوع الدلالة على تعذيبهم ومظنون الثبوت والآية بالعكس فيتعارضان فلا يتم الاستدلال فالظاهر التوقف فيه كماهومسلك امامنا الاعظم لتعارض النصوص ولتفصيل المقام محل آخر * **قوله** (وانماقيل قتلت وسئلت) عـلى الاخبار عنها وقرئ قتلت على الحكاية ) على الاخبار الخ اى على القراءتين كما مر والمراد بالاخبار مايقابل الحكاية ولذا قال وقرئ قتلت على الحكاية بكسر التاء الخ على ماعرفته ٢٢ * **قوله** ( يعنى صحف الاعمال فانها تطوى عند الموت وتنشر وقت الحساب وقيل نشرت فرقت بين اصحابها ) الظـاهر المفرق صحف الاعمال على ان اللام عوض عن المضاف اليه اوللعهد وقيل صحف آخر فيهاشقى اوسعيد ونحوه كماورد فى الاثار انه اذاكان يوم القيمة تطـايرت صحف فى تحت العرش فيقـع فى يد المؤمن صحيفة فيهـا جنة عالية وفى يد الكافر صحيفة فيها سموم وحميم مرضه لان النشر يناسب المعنى الاول اذالنشر مسبوق بالطى فى الاكثر * **قوله** ( وقرأ ابن كثير وابوعمرو وحمزة والكسائى بالتشديد للمبالغة فى النشر ) بحيث لايخفى شئ مما فيه وهذا معتبر فى القراءة الاولى ايضا لكن لادلالة فى اللفظ عليه بل مفهم بمعونة المقام * **قوله** ( اولكثرة الصحف ) اى بناء فعل للتكثير وكثرة الصحف لكثرة صاحبها * **قوله** ( اوشدة التطاير)هذا مختص بالمعنى الثانى لكن استفادة هذا المعنى من البـاب بعيد ولذا اخره ولعـله لم يتعرض له ٢٣ * **قوله** (قلعت وازيلت) عن محلهـا بحيث يظهر ماوراءهـا فحينئذ امان يوجد فى محلهـا سموات اخر كقوله "يوم تبدل الارض غيرالارض والسموات" الاية اولا سماء ولا ارض فى الآخرة اوالسموات ملحقة بالجنة والارض بالنار والعلم عندالله الملك الجبار * **قوله** (كما يكشط الاهاب عن الذبيحة وقرئ قشطت واعتقـاب القاف والكاف كثير )كما يكشط الاهاب الخ فيه اشارة الى ان كشـطت استـعارة مصرحة تبعية والجامع مطلق الازالة وقشطت بمعنى كشطت ولذا قال واعتقاب القاف الخ ٢٤ * **قوله** (اوقدت ايقادا شديدا وقرأ نافع وابن عامر وحفص ورويس بالتشديد) اوقدت ايقادا الخ هذا معنى السعر والتسـعير ابلغ منه قوله ايقادا شديدا اشارة الى ان اصل الايقاد حاصل قبل الحشر ومافعل فى يوم القيمة ايقاد زائد شـديد فظهر ضعف الاحتجاج بهذه الاية عـلى ان النار غـير مخلوقة الآن ٢٥ * **قوله** ( قربت من المؤمنين ) بحيث يرونهـا من الموقف فيتبجحون بانهم المحشورون اليها وهذا حكمة التقريب قبـل الدخول ولم يذكر بروز الجحيم للغاوين بل ذكر بدله تسعير الجحيم وهو اشد تهويلا من ذلك ٢٦ * **قوله** (علمت) من المتعدى الى مفعول واحـد فقط نفس بمعنى الذات اوالروح مااحضرت اى مااحضرته اى فى القيمة لقوله تعالى "يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضرا" قال المصنف هناك اى تتمنى كل نفس يوم تجد صحائف اعمالهـا اوجزاء اعمالها من الخير والشر حاضرة الى آخر ماقال وفيه اشـارات كثيرة تقـدير المضـاف فى مااحضرت اما الصحائف اوالجزاء ان كان المراد بماالعمل ويحتمـل ان يكون ماعبارة عن صحـائف الاعمال اوجزائها فحينئذ لاتقدير فى الكلام واسناد الاحضار الى نفس البشر مجاز والمحضر الملك الموكل عليه واليه اشار بقوله حاضرة فان المحضر بفتح الضاد والحاضرة متحدان ذاتا وان تغـايرا مفهوما كالمجموع والمجتمع والقول بان المراد نفس الاعمال لان الاعمال الظاهرة فى هذه النشأة تبرز فى النشأة الاخرى بصور جوهرية مناسبة لها فى الحسن

**قوله** وقتلت عـلى الاخبار عنها اى بنـاء عـلى ان الكلام اخبار عنها واوحكى ماخوطب به حين سئلت لقيل قتلت عـلى الخطاب ولو حكى كلامها حين سئلت لقيل قتلت على الحكاية اى باى ذنب قتلت قالت ذلك عند المخاصمة مع الوائد

**قوله** اوشدة التطاير عن مرثد بن وداعة اذا كان يوم القيمة تطـايرت الصحف من تحت العرش فيقع صحيفة المؤمن فى يده فى جنـة عالية ويقـع صحيفة الكافر فى يده فى سموم وحميم اى مكتوب فيهـا ذلك وهى صحف غير صحف الاعمال

**قوله** واعتقاب القاف والكاف كثير يقال لبكت الثريد ولبقته والكافور والقافور وفى الاساس لبق طعامه ولبقه يلبقه مثل لبكه اذا خلصه ولينه ومنه رجـل لبق ولبيق الاخـلاق لطيف ظريف وفى الصحاح والثريد الملبق الشديد التثريد الملين بالدسم يقـال ثريدة ملبقة واللبق واللبيق الرجل الحاذق الرفيق بما يعمله وقد لبق بالكر لباقة واللبق الخلط ولبكت السويق بالعسل خلطته واللبكة بالتحريك قطعة من الثريد يقال ماذقت عنده عبكة ولالبكة العبكة هى الحبة من السويق

والقبح ضعيف لان جزاء الاعمال مذكورة فى مواضع شتى فالمحضر اما الصحائف او الجزاء لانفس الاعمال ومعنى علمها به حينئذ مشاهدة الصحائف او الجزاء على وجه التفصيل بعد علمها فى الدنيا على وجه الاجمال او قيل معنى ما احضرت ماقدمت واخرت مجازا اذ التقديم سبب للاحضار لم يبعد قوله الاتى • علمت نفس ماقدمت واخرت • يؤيد ذلك *قوله (جواب اذا) حمله على الشرطية دون الظرفية وان احتملتها قوله (وانما صح والمذكور فى سياقها ثنتا عشرة خصلة ست منها فى مبادى قيام الساعة قبل فناء الدنيا وست بعده وانما صح كونه جواب اذا مع ان الاشياء الست الاولى قبل فناء الدنيا فلا يعلم نفس حينئذ ما احضرت فكيف يصح ذلك قيل الظاهر ان المراد به ما بين النفختين المشهور ان الست الاول ليست قبل النفخة الاولى والاولى من اشراط الساعة والحاصل ان مبدأ الخصال المذكورة النفخة الاولى ومنتهاه فصل القضاء وقيل يكفى فى صحة الكلام جريانه على احد الوجوه فى خصلة تعطيل العشار وحشر الوحوش وهو ان يكون تعطيل العشار بمعنى تعطيل السحاب وان يكون حشر الوحوش بمعنى اماتتها ولا يلزم اجراء الكل على جميع الوجوه فلا اشكال بانه قد ثبت ان موت الناس والخلائق الا البعض الملائكة بعد النفخة الاولى فكيف يتصور تعطيل العشار وحشر الوحوش بزوال وحشتها من الدهشة ويرد عليه انه لما كان صحة الكلام جاريا على احد الوجوه دون الاخر كان الواجب التعرض للوجه الذى يدور عليه صحة الكلام دون الوجه الذى ليس كذلك فالباعث على ذكر الوجه الذى لا يصح الكلام عليه مثلا تعطيل العشار بمعنى تعطيل النوق وحشر الوحوش بمعنى جمعت من كل جانب اذا لم يصح فما الفائدة فى تعرضهما فالاحسن حمل الكلام على التغليب كما لا يخفى على اللبيب اذ التغليب باب واسع يجرى فى فنون كثيرة فما بين النفختين غلب على ماقبيل النفخة الاولى فعد المجموع مما بعد النفخة الاولى فلا وجه لما قيل من ان المراد من قبل فناء الدنيا مجموع ماقبيل النفخة الاولى ومابعدها الى النفخة الثانية الان يقال ان مراده ماذكرناه من التغليب قوله فيما مر اوبعثت للقصاص فيكون الحشر بهذا المعنى بعد النفخة الثانية فلا بد من اعتبار التغليب ايضا وقيل عليه ايضا ان كون ما بين النفختين مخالف لما قاله فى سورة النبأ من ان الدنيا تنتهى عند النفخة الاولى ويمكن ان يقال المراد بالانتهاء انتهاء مدة التكاليف فلا مخالفة فلا تغفل * قوله (لان المراد زمان متسع شامل لها ولمجازاة النفوس على اعمالها) لان المراد من الزمان المتفهم من اذا زمان متسع اى زمان ممتد يقع فيه تلك الامور وعلم النفس ما احضرت فيه اى فى زمان ممتد اى علم النفس ما احضرته فى جزء من ذلك الزمان الممتد وهو زمان نشر صحف الاعمال وهذا الزمان ظرف لذلك العلم حقيقة والزمان المتسع ظرف له مجازا وكذا الكلام فى ظرفية الاشياء المذكورة فان الوقت الذى وقع امر من تلك الامور ظرف له حقيقة والوقت الممتد ظرف له مجازا واستوضح بظرفية البلد لزيد وظرفية موضع جلوسه فان الثانى حقيقة والاول مجاز وكون الزمان مستفادا من اذا مع كونه شرطا مذهب البصريين واما عند الكوفيين فلا يكون للظرف حين كونه للشرط فالاولى حمل اذا على الظرفية * قوله (ونفس فى معنى العموم كقولهم تمرة خير من جرادة) اذ النكرة قد تعم فى الاثبات بدليل يدل على العموم وعلم نفس اعمالها غير مختص بفرد دون فرد وهذا دليل على العموم والتفصيل فى التلويح فالمعنى كل نفس من الابرار والاشرار كقوله تعالى • يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا • الاية وماذكره العلامة من النكتة وهى من استعمال مايدل على القلة والخصوص فى الكثرة والعموم كما تردب وقد للتكثير وهو من العكس فى كلامهم كانه تهويل لذلك اليوم واظهار لكبرياء الله تعالى وعظمته حتى كان جميع النفوس البشرية فى جنب ماخلقه من الاجرام العظام امورا قليلة ونفوسا حقيرة فيرد عليه انه اذا كان دليل العموم ظاهرا باهرا فيكون الكلام دالا على الكثرة والعموم ولا يكون من عكس الكلام وايضا هذا منقوض بقوله تعالى • يوم تجد كل نفس ما عملت • الاية حيث جئ بكلمة العموم مع ان المقصود واحد فى الايتين فلا يعكس الكلام هناك وكذا هنا لما عرفت من ان الدليل وهو عدم اختصاص علم ما احضرت بفرد ما من النفوس البشرية يدل على العموم فكانه ذكر لفظة كل هنا ايضا ولا حاجة الى التنبيه على قلتها وحقارتهم لظهورها تمرة خير الخ قاله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما لبعض اهل الشام وقد سأله عن المحرم اذا قتل جرادة ايتصدق بتمرة فدية لها فقال ذلك يعنى لا يلزمه شئ واذا قال واعجبا لاهل الشام لا يبالون بدم الحسين رضى الله تعالى عنه ويستفتون فى قتل الجراد وهى هنا عامة



قوله ست منها فى مبادى قيام الساعة وهى من قوله اذا الشمس كورت الى قوله واذا البحار سجرت وست فى الاخرة وهى مافى قوله واذا النفوس زوجت الى قوله واذا الجنة ازلفت

٢٢ * والصبح اذا تنفس ٢٣ * انه ٢٤ * لقول رسول كريم ٢٥ * ذى قوة ٢٦ * عند ذى العرش مكين ٢٧ * مطاع ٢٨ * ثم امين



فى الاثبات لما ذكرناه من الدليل على العموم وهو ان الخيرية لا يختص بفرد دون فرد ولعه ومهاجازان يكون مبتدأ والتاء هنا للوحدة النوعية لا للتشخيصية فلا منافاة بين التاء والعموم ونظيره تاء الكلمة فليتأمل ٢٢ قوله (فلا اقسم) الفاء جواب شرط محذوف اى اذا كان الامر كذلك فلا اقسم لعدم الاحتياج الى القسم لوضوحه او لا زائدة لتأكيد القسم * قوله (بالكواكب الرواجع من خنس اذا تأخر) اشارة الى موصوف الخنس الرواجع معنى الخنس ولذا قال من خنس اذا تأخر ومنه قوله تعالى الوسواس الخناس فان الشيطان تأخر اذا ذكر الله تعالى فقوله الرواجع لازم معنى التأخر فيكون مجازا وقيل اصل الخنوس الرجوع الى الخلف فان تم فلا مجاز المراد بالنيرين الشمس والقمر لزيادة نورهما على نور غيرهما سميا بنيرين قد سبق من المصنف ان الضوء ما بالذات والنور ما بالعرض فلا يقال النور للشمس فالنيرين من قبيل التغليب كالقمرين * قوله (وهى ماسوى النيرين من السيارات ولذلك وصفها بقوله الجوار الكنس ٢٣ اى السيارات التى تختفى تحت ضوء الشمس) من السيارات السبع وماعدا النيرين زحل والمشترى والمريخ والزهرة وعطارد فان لها وصفين الرجوع اشير اليه بالخنس والجريان مع الكنوس اى الاختفاء نبه عليه الجوار الكنس وهذا فى الحقيقة وصفان اى السيارات معنى الجوارى التى تختفى معنى الكنس قوله تحت ضوء الشمس يعلم من خارج والتعبير بضوء الشمس اشارة الى ماذكرناه من ان الضوء ماهو بالذات وجه الاختفاء صغر حجمها بالنسبة الى الشمس كما قيل اولان ضوءه قوى يضمحل نورها عندها ولذا قال تحت ضوء الشمس ولم يقل تحت الشمس ووجه الرجوع انها ترجع من آخر البرج الى اوله وقيل لها رجعة عن الجهة التى تتحرك نحوها وسبب الحركة ان الملائكة يجرون بالسلاسل وتتحرك بسببها هذا ماثبت فى الشرع والبعض تصدى لبيانه على مسلك الحكماء فقال وذلك اى الرجعة عن الجهة التى تتحرك نحوها بسبب التداوير التى تلك الكواكب مركوزة فيها لانها غير محيطة بالارض الى آخر ماقال وهذا مع كونه مبنيا على مسالك الفلاسفة يتوقف على اطلاع دقايق الهيئة فانى لهم ذلك فالتعرض لمثل هذا تسويد الصحايف مع فوت اللطائف ولما كان الوصفان الاخيران متحققين فى النيرين وان كان الاول متحققا فيهما قال المصنف وهى ماسوى النيرين سميت سيارة لسيرها وظهور حركتها بخلاف الثوابت فان حركتها غير ظاهرة او انها غير متحركة والجريان مستعار لحركتها لمشابهتها فى السرعة * قوله (من كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو بيته المتخذ من اغصان الشجر) اى هذا المعنى مأخوذ من كنس الخ اذا دخل كناسه فيلزمه الاختفاء والمراد هنا لازمه مجازا فشاع فى هذا المعنى فصار حقيقة عرفية ولم يلتفت الى ما قيل من ان المراد جميع الكواكب تخنس بالنهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل اى تطلع فى اماكنها كالوحش فى كنسها اذ الجوارى تدل على سرعة الحركة كما مر بيانه وهى منتفية فى الثوابت ولذا لم يتعرض القائل ببيان جريانها قوله اذا دخل كناسه انفهام معنى الدخول من الثلاثى محل تأمل وكنس مشتق من الجامد وهو الكناسة وهو صحيح نحو حجر صرح به الزمخشرى فى سورة البقرة واول معنى الدخول لكونه مشتقا من الجامد الكنس والخنس جمع كانس وخانس كنصر ٢٤ * قوله (اقبل ظلامه او ادبر) اقبل ظلامه وهو المناسب للمقام ولقوله والصبح اذا تنفس عكس مافى الكشاف كانه نظر الى ان الادبار يلايم ماقبله اذ المراد الاختفاء تحت ضوء الشمس لكن مقابلته لقوله والصبح اذا تنفس خفى الان يقال ادبار الليل آخره بل ملاصق بالصبح لا عين الصبح والمتبادر من الادبار الشروع فى الزوال كما ان اقباله حصول الظلام ومادام الظلام باقيا بالمرة لا يكون لادباره معنى فانه لا فرق حينئذ بين اول الليل ووسطه وآخره وقرب اخره بالصبح لا يفيد اطلاق الادبار عليه لكن الاكثرين اختاروا كون المراد ادبار الليل والمصنف روح الله روحه اشار الى ضعفه لما ذكرناه الا يرى ان اقبال الظلام ليس عبارة عن آخر النهار ملاصق باول الليل بل عبارة عن ظهور الظلام بغروب الشمس وكذا ادبار الليل ماذكرناه اى عبارة عن ظهور الضوء فلا تغفل * قوله (وهو من الاضداد) لانه موضوع للاقبال والادبار وهما متضادان ولو قال فهو من الاضداد بالفاء لكان اولى لانه فهم مما قبله وهذا مختار المصنف ونقل عن الراغب انه قال فى مفرداته العسعس والعساس رقة الظلام وذلك فى طرفى الليل فهو مشترك معنوى عنده كذا قيل والمشهور هو الاضداد وفى قوله رقة الظلام اشارة الى ما ذكرناه من ان ادبار الليل عبارة عن ظهور الضوء فى الجملة فان رقة الظلام انما كان بضوء فى الجملة * قوله (عسعس الليل وسعسع اذا ادبر) تفسير سعسع

٢ تماه حركة نصفها العالى مخالفة لحركة نصفها السافل فاذا تحرك العالى للمشرق تحرك السافل للمغرب وبالعكس وحركات الافلاك التى فيها التداوير اذا وقعت حركة النصف الذى فيه الكواكب كان الكواكب مستقيما سريع السير بمجموع الحركتين واذا خالفها زادت حركة النصف على حركة الفلك فيكون راجعا عن صوب حركته والشمس ليس لها تدوير على الاصح فلا رجعة لها والقمر لسرعة حركة فلكه الحامل لتدويره لم يزد حركة تدويره عليه ولهذه سميت متحيرة لان لها رجعة واقامة واستقامة كما تقرر فى الهيئة سعد

قوله وهى ماسوى النيرين وانما اخرجهما لان حالهما قد ذكرت بقوله عز وجل فى غير هذه السورة وخسف القمر وجمع الشمس والقمر وحال الشمس بقوله اذا الشمس كورت

فقط لانه ليس من الاضداد فلا ينافى ماسبق من ان عسعس بمعنى الاقبال والادبار وهنا اكتفى بالادبار وعسعس مقلوب
عسعس لكن بينهما فرق كما عرفته فالقسم على طرفى الليل وعلى الصبح اذا تنفس لان هذه الاشياء من الامور
الغريبة لاسيما الصبح الخ لان فيه تغير الحال كما فى الاقبال والادبار وتبدل وحشة الليل بسرور النور والضوء
ومحا كاة فاتحة يوم القيمة هذا اذا جعل لازائدة والافلا قسم لكن فيه تنبيه على شرافة هذه الامور كما بيناه
آنفا ٢٢ ❊ **قوله** ( اى اذا اضاء ) اضاء لازم هنالانه تفسير تنفس وتجويز كونه متعديا اى اضاء غيره لايناسب
المقام ثم هذا بيان حاصل المعنى اذ اصل التنفس احداث النفس والنفس فى الاصل ريح مخصوص يروح القلب
ويفرج عنه بهبوبه ❊ **قوله** ( عبره عن اقبال روح ونسيم ) اى شبه اقبال روح بالتنفس فى التفريج
اذ التنفس يروح القلب واقبال روح ونسيم يفرج ظلمة الليل فذكر التنفس واريد الاقبال المذكور ثم اشتق منه
تنفس فاريد به اضاء استعارة تبعية ولذا قال الزمخشرى اذا اقبل الصبح اقبل باقبال روح ونسيم فجعل ذلك
نفساله على المجاز وقيل تنفس الصبح اراد بالمجاز الاستعارة كما بينا ويحتمل ان يكون استعارة تمثيلية وجعل بعد
الاستعارة كناية عن الاضاءة اى تنفس الصبح مستعار لاقبال الروح والنسيم الواقع عند طلوعه ثم جعل كناية
عن طلوعه واضائته كما هو الظاهر من تقرير المصنف والمراد بالصبح الحاصل بالمصدر اى ما يفرق عنه
ظلمة الليل نبه عليه المصنف فى سورة الفلق حيث قال ويخص الفلق عرفا بالصبح وفى نسخة عرته اى اوله على
الاستعارة من غرة الفرس وفى نسخة غبرته بالغين المعجمة والباء الموحدة ثم راء مهملة وتاء تأنيث وهى لون الاغبر
وهو الشئ الملون باون يشبه لون الغبار وهو استعارة ايضا ذكر المشبه به وهو الشئ الملون بلون يشبه الغبار واريد
آخر الظلام المجاور لنور ٢ الصبح وعلى هذين النسختين وقع بعدهما عند اقبال وروح والنسخة الاولى وهى
عبر من التعبير هى الظاهر من السوق وعلى هذه النسخة وقع بعدها عن اقبال ونسيم قدم توضيح معناه
واتضح مما ذكر ان المراد بالصبح الاسفار التام وتكامل الضياء فيحسن التقابل بين قوله اذا ادبر وبين قوله
والصبح اذا تنفس اذ الادبار وان كان عبارة عن زوال الظلمة وظهور الضوء كما بيناه وشيدنا اركانه لكن الصبح
تكامل الضياء بقرينة اذا تنفس والحكمة فى ذلك القيد اشارة الى ذلك التكامل ٢٣ ❊ **قوله** (اى القران) اضمر مع انه
لم يذكر لانفهامه من قوله لقول رسول كريم وفيه تفخيم لشانه وشهادة لنباهته المغنية عن ذكره والارتباط بما قبله
لدلالته على ماذكر كانه قيل انه اى القرآن الجليل الناطق بالاحوال المذكورة والداهية الدهياء المزبورة ٢٤ ❊ **قوله**
( يعنى جبريل عليه السلام فانه قال عن الله تعالى ) اى حكاه من الله تعالى ويبلغه عن الله تعالى فان الرسول
لا يقوله عن نفسه والتعبير بالرسول لافادة ذلك ولتوصيفه بتلك الصفات ولكونه واسطة نسب القول اليه اظهارا
لمنزلته عنده تعالى كما وصفه بست اوصاف الاول رسول لانه رسول بين الله تعالى وانبيائه فى الوحى وهذا معنى
الرسول هنا وهو معنى لغوى قدمه لانه اشرف اوصافه والثانى كريم عند ربه حيث اعطى افضل العطاء وهو كونه
صاحب الوحى مع اعطاء المعرفة والتفكر فى جلاله وجماله والثالث ذى قوة اى ذى قدرة على ما امر به
كرفع قريات قوم لوط الاربع بقوادم جناحه حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب واصوات الدجاج ثم قلبها
وهذا معنى قوله تعالى ❊ فجعلنا عاليها سافلها ❊ ويلزمه القوة على طاعة الله تعالى فلا حاجة الى الحمل على القوة على
اداء امر الله تعالى والرابع عند ذى العرش مكين اى ذو منزلة وشرف عند الله تعالى والعندية ليست عندية
مكان وهو ظاهر بل عندية مكانة وهى كناية عن التشريف والتكريم وفى التعبير بعند ذى العرش مبالغة والخامس
مطاع اى اطاعه سائر الملائكة علوية وسفلية لعلمهم بان له منزلة وشرافة عند الله تعالى ولذا قدم
عند ذى العرش مكين والسادس امين اى امين على الوحى مصون عن الخيانة الوصف الاول بيان رسالته
والوصف الاخر بيان امانته فى الرسالة وهذا يشبه رد العجز على الصدر ولذا اخر ٢٥ كقوله تعالى شديد القوى
٢٦ عند الله ذى مكانة ٢٨ فى ملائكته ٢٧ ❊ **قوله** ( على الوحى وثمه يحتمل اتصاله بما قبله ومابعده )
وثم اى هى اشارة الى المكان والمراد هنا المكان المعنوى استعارة وهى ظرف لما قبله وهذا معنى قوله اتصاله
بما قبله وهو الراجح ولذا قدمه اوظرف لمابعده فالمعنى على الاول ثمه اى عند ذى العرش على انه عند الله تعالى
مطاوع فى ملائكته المقربين يصدرون عن امره ويرجعون الى رأيه وحاصله انه اشارة الى الظرف المذكور

٢ وكانه اراد اسودادا ضعيفا فى اخر الليل مخلوطا
بضوء النهار مغلوباله كذا قيل وهذا ظل لاظلمة فعد





وهو عند ذى العرش كما فى الكشاف وعلى الثانى انه مؤتمن عند الله تعالى على وحيه ورسالاته ❊ **قوله** (وقرئ ثم تعظيما
للامانة ) اى كلمة ثم بضم الثاء للعطف وهنا مستعار للتراخى الرتبى من التراخى الزمانى فيكون ترقيا من الفاضل
الى الافضل ❊ **قوله** (وتفضيلا لها على سائر الصفات) اى ماعدا الرسالة فان الامانة فى تلك الرسالة ولما كان
مجموع تلك الصفات مختصا بجبريل عليه السلام لم يجوز كون المراد بالرسول محمد عليه السلام كما جوزه
فى اواخر سورة الحاقة وايضا قوله تعالى وماصاحبكم بمجنون يأبى عنه ٢٢ ❊ **قوله** (كما بهته الكفرة)
من البهتان اى كما تقوله الكفرة فى شانه كقوله تعالى ❊ ويقولون ائنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون ❊ وكذا قوله
❊ ام به جنة ❊ وفى التعبير بصاحبكم رمز الى انهم يعرفون كذبهم حيث اشير الى انه عليه السلام نشأ بين
اظهرهم ومكث فيما بينهم اربعين سنة وكان معروفا بالصدق والامانة بينهم وكمال الرشد والعقل التام
عندهم وبعد النبوة لفرط حسدهم تقولوا ذلك مع العلم بانهم كاذبون فى ذلك ففيه تعالى حينئذ للتعريض
بان القائلين هم المجنونون فى الحقيقة كما نبه عليه فى سورة النون بقوله ❊ فستبصر ويبصرون بايكم المفتون
الخ وقد صرح المصنف هناك بان المجنون فى الحقيقة هو الضال واكمل الناس عقلا واتمهم رأيا هو المهتدى
فلا اشكال بان وماصاحبكم بمجنون لافائدة فى الخبر على ماشير اليه بقوله صاحبكم من انهم عارفون بانه
عليه السلام اعقل الناس اذ المقصود اثبات الجنون لهم فى الحقيقة ❊ **قوله** (واستدل به على فضل
جبريل على محمد عليهما السلام حيث عد فضائل جبريل واقتصر على نفى الجنون عن النبى صلى الله عليه
وسلم ) والمستدل هم المعتزلة ومنهم الزمخشرى فان مذهبهم ان رسل الملائكة افضل من رسل البشر واستدلوا
عليه بدلائل منها هذه الاية وجه الاستدلال انه لما دلت على افضلية جبريل على رسولنا محمد عليه السلام
دلت على افضلية رسل الملائكة من رسل البشر اذ لاقائل بالفصل ❊ **قوله** ( وهو ضعيف ) اى ليس
الاستدلال تاما فلا يفيد المطلوب ❊ **قوله** ( اذ المقصود منه فى قولهم انما يعلمه بشر افترى على الله كذبا ام به جنة
لاتعداد فضلهما والموازنة بينهما) نفى قولهم هذا النفى مستفاد من كونه قول رسول كريم اى قول الله تعالى انزل اليه
بواسطة ملك كريم لاقول بشر ولا افتراء على الله تعالى قوله ام به جنة اى المقصود من هذا الكلام نفى
قولهم ام به جنة اى ما سيق له الكلام ذلك لاتعداد فضلهما الخ بقرينة القسم والتأكيدات فى قوله انه
لقول رسول كريم فان تعداد فضلهما لايناسب مثل هذه التأكيدات وانما لم يكتف بقوله انه لقول رسول
كريم مع ان هذا القدر يكفى فى هذا المقصود اذ المقصود اولا وبالذات بيان حقية القرآن المنزل الناطق
بالوحدانية وابطال الشرك وشدة اهوال يوم القيمة فلاجرم ان هذا يقتضى ان يصف الرسول المنزل القرآن
بصفات حميدة شريفة وان يبالغ فيها حتى يتبين تبينا باهرا حقية القرآن وهذا الغرض لايقتضى ان يبالغ
فى وصف من انزل عليه القرآن فالاول يناسب الاطناب والثانى الايجاز ولو عكس او اطنب فيهما او اوجز
فيهما لاختل البلاغة على ان صاحبكم يدل على صفات كثيرة لما عرفت ان التعبير بالصاحب لافادة انكم
عارفون محاسنه ومناقبه بحيث لايضبطه القلم ولايحيط به الكلام لكن فرط الحسد الجأكم الى هذا البهتان
باللسان مع تحقق خلافه فى الاذهان والله المستعان وعليه التكلان واما القول بانه لوسلم ذلك كان مدحا
بليغا فى حقه لان الملك اذا ارسل لاحد من هو معزز معظم لديه دل على ان المرسل اليه بمكانة عنده ليس
فوقها مكانة فسخيف لانه قد يرسل الى احد من هو معزز معظم عنده مع ان ذلك الاحد دون الرسول
لمصلحة اقتضته والحكمة دعته كالاعتماد عليه دون غيره مثلا فقوله دل على ان المرسل اليه الخ ان اراد
الدلالة الظنية فلا يفيده وان اراد الدلالة القطعية فغير مسلم واستوضح ذلك بارسال الرسل عليهم السلام
الى الامة فلا تغفل ٢٣ ❊ **قوله** (ولقد رأى رسول الله جبريل عليه السلام) على صورته الملكية قيل مارآه احد على
صورته سوى نبينا عليه السلام فانه رآه مرتين مرة فى السماء ومرة فى الارض رآه رسول الله عليه السلام
قد ملأ الافق بكلكله رجلاه فى الارض ورأسه فى السماء جناح له بالمشرق وجناح له بالمغرب وهذه الجملة
عطف على ماصاحبكم بمجنون وهو عطف على انه لقرآن كريم هو جواب القسم حقيقة اوصورة وهذا
منقبة عظيمة له عليه السلام مؤيد لما قبله من رد الكفرة ٢٤ ❊ **قوله** ( بمطلع الشمس الاعلى) والاعلى
صفة المطلع اراد به وسط السماء فانه اعلى مكان يطلع الشمس كل يوم منه فالصفة ليست احترازية وقيل

**قوله** وقرئ ثم بالضم تعظيما للامانة فثم هنا
للتراخى فى الرتبة اشارة الى ان مرتبة الامانة فوق
مرتبة الاطاعة

**قوله** كما بهته الكفرة من البهتان اى بهتوه
بالجنون فالمقصود من الاية نفى مااعتقدوه من نسبته
عليه السلام الى الجنون حيث قالوا ياايها الذى
نزل عليه الذكر انك لمجنون

**قوله** وهو ضعيف الخ هذا رد على صاحب
الكشاف حيث قال وناهيك بهذا دليلا على
جلالة مكان جبرائيل عليه السلام وفضله على
الملائكة ومباينة منزلته لمنزلة افضل الانس محمد
عليه السلام اذا وزنت بين الذكرين حين قرنت
بينهما وقايست بين قوله انه لقول رسول كريم
عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين وبين قوله
وماصاحبكم بمجنون قال صاحب الكشف وماذكره
الاصحاب فى جواب بنائه على الموازنة فلا يدفع وانما
الوجه فيه والله اعلم ان الكلام مسوق لحقية المنزل
دلالة على صدق ماذكر فيه من اهوال يوم القيمة
وقد علم ان من شان البليغ ان يجرد الكلام لما سيق له
لئلا يعد الزيادة لكنة وفضولا ولا خفاء فى وصف
الآتى بالقول بشد من عضد ذلك ابلغ شد واما
وصف من انزل عليه فلا مدخل له فى البين الا
اذا كان الغرض الحث على اتباعه فلهذا لم يترك
المبالغة فى شان جبريل وعد صفاته الكوامل
وترك ذلك فى شان نبينا صلى الله عليه وسلم وقال
الامام كما انه سبحانه وتعالى اجرى على جبريل هذه
الصفات ههنا اجرى على نبينا صلوات الله عليه
وسلامه فى قوله ياايها النبى انا ارسلناك شاهدا
ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا
فافراد احد الشخصين بالذكر واجراء صفاته عليه
لايدل على انتفاء تلك الصفات عن الاخر

هو رأس السرطان فتكون احترازية افق السماء ناحيتها لكن المفسرين اجمعوا على ان المراد مطلع الشمس كما نبه عليه المصنف لان المبين يناسبه لا للافق المذكور فانه لامدخل له فى تبيين الاشياء وظهورها فله مدخل فى ذلك من حيث انه مطلع للشمس فالظاهر ان المبين من الابانة المتعدية اى المظهرة ويحتمل ان يكون لازما اى الظاهر فانه ظاهر ايضا ٢٢ * قوله ( وماهو * وما محمد ٢٣ قوله على مايخبره من الوحى اليه وغيره من الغيوب ) وماهو عطف على صاحبكم الاولى وماصاحبكم بدل وما محمد اشار به الى ان اللام فى الغيب للاستغراق والمراد به الذى لايدركه الحس ولايقتضيه بديهة العقل مع انه لادليل عليه والتفصيل فى اوائل سورة البقرة ٢٤ * قوله ( بمتهم من الظنة وهى التهمة ) اى امين فيما يخبره ولا يتهم بانه ينطق عن الهوى وافترى على الملك المولى فالظنين ليس من الظن الذى يتعدى الى مفعولين قسم من الادراك مقابل للتصديق بل من الظنة بمعنى التهمة * ( وقرأ نافع وعاصم وحمزة وابن عامر بضنين من الضن * قوله (وهو البخل اى لايبخل بالتبليغ والتعليم ) والمراد عدم الكتم ولمشابهته بالبخل فى امساك مايجب بذله عبر بالبخل استعارة وان لم يعتبر امساك المال فى مفهوم البخل يكون استعمال البخل فى كتمان التبليغ حقيقة لكن الظاهر من كلامهم هو الاول * قوله ( والضاد من اصل حافتى اللسان وما يليهما من الاضراس من يمين اللسان اويساره ) حافتى مخففة الفاء على ماذكر فى القاموس من مادة الاجوف بمعنى الجانب والطرف والمراد بالاصل الاول اى والضاد مخرجه اول طرف اللسان والاضراس اعانة فى ذلك وليست مخرجاله فانهم حصروا المخارج فى الحلق واللسان والشفة وزاد جماعة كالشاطبى والجزرى الجوف والخيشوم والاضراس ليس منها من يمين اللسان وهذا عند الاقل مع انه الاعسر اويساره وهو عند الاكثر مع انه الايسر كما يشهد به الوجدان ولوقدم هذا لكان احسن اومن الجانبين وهذا من خصايص سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه قوله ومايليهما من الاضراس وهى تسمى ضواحك وهى اربعة من الجانبين وذكروا مطلق الاضراس ومرادهم الضواحك من الاضراس العليا كما يشهد به المحقق عند الاداء وقيل المراد الطواحن والظاهر من اطلاقاتهم جواز اخراجها من الاضراس مطلقا ضواحك كانت اوطواحن اونواجذ حتى اوتكلف واخرج من النواجذ لايلزم التجاوز عن مخرج الضاد نعم اخراجها من الضواحك اسهل ولذا قيدوا بما يليهما من الاضراس * قوله ( والظاء من طرفى اللسان واصول الثنايا العليا ) اى من بين طرفى اللسان واطراف الثنايا العليا والثنايا هى الاسنان المتقدمة اثنتان فوق واثنتان اسفل واحدها ثنية والمراد بالاصول الاطراف وتمام البيان فى علم التجويد وانما تعرض المص بيان مخرجهما مع انه ليس من عادته ومن وظائفه لئلا يتوهم ان احدى القراءتين بدل من الاخرى اوعينها بقلب الضاد ظاء او بالعكس فنبه به على ان بين مخرجيهما بعدا ولايصح القول بالقلب مع البعد المذكور ولوقرئ الضاد مكان الظاء اوبالعكس فان كان المعنى متغيرا تغيرا فاحشا تفسد صلوته عند بعض ولاتفسد عند بعض آخر كما فى سائر تبديل حرف بحرف على مابينه الفقهاء الكرام فى بيان احكام زلة القارئ ومانقله المحشى عن المحيط البرهانى من انه اذا اتى بالظاء مكان الضاد اوعلى العكس فالقياس ان تفسد صلوته وهو قول عامة المشايخ واستحسن مشايخنا وقالوا بعدم الفساد للضرورة فى حق العامة خصوصا للعجم فهو مجمل اذمراده ان تغير المعنى تغيرا فاحشا ولم يكن مثله فى القرآن كما فى تبديل سائر الحروف بعضها ببعض وليس هذا مختصا بالضاد والظاء واما اذا لم يتغير المعنى ولم يبعد عن المعنى المراد وله مثل فى القرآن لاتفسد صلوته وكذا قوله ونقل فى التاتارخانية عن الخلاصة اوقرئ بالظاء مكان الضاد اوبالضاد مكان الظاء تفسد صلوته عند ابى حنيفة وعند عامة المشايخ كابى مطيع البلخى ومحمد بن سلمة لاتفسد يحتاج الى التفصيل لان تبديل الحروف بعضها ببعض مطلقا سواء بدل الضاد بالظاء اوبالعكس اوبدل الضاد دالا او بالعكس مثلا يختلف باختلاف المحال والحاصل ان الفساد عند ابى حنيفة ومحمد فى تغير المعنى كثيرا اوعدم وجود المثل فى القرآن وعند ابى يوسف عدم الموافقة فى المعنى اى معنى اللفظ الذى قرأه ليس بموافق لمعنى اللفظ المراد فالمعتبر فى عدم الفساد عدم تغير المعنى كثيرا ووجود المثل فى القرآن عنده والموافقة فى المعنى عندهما وهذا المقام ليس محل تفصيل هذا المرام ٢٥ * قوله ( بقول بعض المسترقة للسمع ) وهى التى ترجم ولذا قيل

قوله بقول بعض المسترقة معنى البعضية افاده تنكير شيطان لدلالته على التقليل





شيطان رجيم ولم يقل بقول شيطان وقيد بالبعض لان من البديهة عدم ارادة الكل * قوله ( وهو نفى قولهم انه لكهانة وسحر ) اى نفيه صراحة بعد نفيه التزاما بقوله انه لقول رسول كريم وهذا كقوله تعالى وماتنزلت به الشياطين اى كما زعم المشركون انه من قبيل مايلقى الشياطين على الكهنة اشار به الى ان المراد بنفى كون هذا قول شيطان نفى لكهانة وسحر لكن كونه نفى سحر كناية محل تأمل ٢٣ * قوله (استضلال لهم فيما يسلكونه فى امر الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن كقولك لتارك الجادة اين تذهب) استضلال لهم اى الاستفهام ليس على حقيقته وهو ظاهر بل المراد التنبيه على الضلال ومعنى السين العددون الطلب اى عدهم من اهل الضلال كقولك لتارك الجادة اين تذهب فيكون الكلام استعارة تشبيها للمعقول بالمحسوس استعارة تمثيلة ٢٣ * قوله ( تذكير لمن يعلم ) اى ذكر بمعنى تذكير بقرينة قوله للعالمين وهو مجاز اذ الذكر يستلزم التذكير والمعنى ما القرآن الا تذكير لمن يعلم ماهو الحق والصواب اوكل شئ من الاحكام فحذف المفعول للتعميم مع الاختصار ولما نفى كونه قول شيطان اثبت انه من عندالله تعالى نزل على الرسول عليه السلام تبيانا لكل شئ وهذا معنى كونه تذكيرا وعلى تقدير كونه لمن يعلم فالمراد لمن شانه ان يعلم وحمل العالمين على من يعلم لان صيغة العقلاء تناسبه فلا تغليب لكن هذا بناء على ان كل واحد من الناس عالم من حيث انه مشتمل على نظائر مافى العالم الكبير من الجواهر والاعراض كذا صرح به المصنف فى سورة الفاتحة والقصر اضافى وقصر الموصوف على الصفة ٢٤ * قوله ( بتحرى الحق وملازمة الصواب ) فيه نوع اشارة الى ان المفعول المحذوف للتذكير الحق والصواب كلاهما بمعنى واحدا والاول فى التصديقات والثانى فى التصورات والبدل بدل بعض من الكل والرابطة ضمير منكم لانه فى موضع منهم لكنه التفت الى الخطاب تشريفا لهم لانهم اولوا الالباب * قوله ( وابداله من العالمين لانهم المنتفعون بالتذكير ) والا فهو تذكير لجميع العقلاء ولذا جاء وماهو الا ذكر للعالمين بلا ابدال ٢٥ * قوله (الاستقامة يامن يشاءها) الاستقامة مفعوله المقدر بقرينة ماقبله قوله يامن يشاؤها جعل الخطاب للشائين من بين العالمين لكون من يشاءها بدلا من العالمين والكلام فيهم والمراد بالنفى والاستثناء تحقيق للحق وبيان ان مشية العبد ليست بمستقلة فى حصول الفعل بل انما يوجد الفعل بمشية الله تعالى ايضا هذا مسلك امامنا ابى المنصور الماتريدى والمعنى عند المصنف ماذكره اى وماتشاؤن الاستقامة فى وقت من الاوقات الاوقت ان يشاء الله مشيتكم فالعبد لايشاء الاستقامة الا ان يشاء الله مشية فيكون مشية العبد من مشية الله تعالى وخلقها فيلزم ان يكون العبد مجبورا فى افعاله وهم يسمون الجبر المتوسط وهو فى الحقيقة جبر محض ٢ ونحن معاشر الامام ابى المنصور نقول مشية العبد وارادته الجزئية امر اعتبارى متحقق فى نفس الامر ونفس الامر ظرف لتحققها لا لوجودها فلايكون من الله تعالى بل من العبد فلا يلزم ان يكون العبد خالقا لها لما عرفته من انها امر اعتبارى لكن لا اعتبارى محض كانياب اغوال بل هى متحققة فى نفس الامر كالنسبة بين القضايا ولذا قيل انها نسبة خارجية بمعنى ان الخارج ظرف لتحققها لا لوجودها كما صرح به التحرير فى المطول وكذا الارادة الجزئية فالمعنى على مذهبنا وماتشاؤن الاستقامة مشية يترتب عليه خلق الاستقامة فى وقت من الاوقات الاوقت مشية الله تعالى تلك الاستقامة فقول ان يشاء الله الاستقامة ولا استقامة الا فى هذا التقدير اذ مسلك الشيخ ابى الحسن الاشعرى وهو مذهب المصنف لايخلو عن وسوسة ودغدغة ومن اراد الاطلاع التام على هذا المرام فيلزم مطالعة المقدمات الاربع لصاحب التوضيح فى التوضيح مع شرحنا عليها فان طالب الحق لايستغنى عن الرجوع اليها وكذا الكلام فى كل فعل اختيارى اذلاقائل بالفصل وبهذا البيان اندفع ماقيل من ان المشية لوكانت من العبد لزم التسلسل لماعرفت من انها امر اعتبارى غير موجودة فى الخارج والتسلسل فى الامور الاعتبارية غير واقع اوغير محال والقول بانه لم يجعل الخطاب غير الثانى مع ان قوله فاين تذهبون يرشده ضعيف جدا لانه خطاب للكفار والخطاب فى تشاؤن لمن شاء الاستقامة وشتان ما بينهما وكلمة ما وان كانت لنفى الحال لكنها قد يستعمل فى النفى المطلق وهو المراد هنا بقرينة جعل المشية الاستقبالية ظرفا للمشية المذكورة بعد الا لان الا يبطل النفى على ان كون مشية الله تعالى مستقبلة بالنسبة الى مشية العبد فلا يضره كونها حالا ايضا ٢٦ * قوله (الاوقت ان يشاء الله مشيتكم) اختار مسلك الزمخشرى وابن جنى فى جواز نيابة المصدر المأول من ان والفعل عن الظرف وان منعه اكثر النحاة لكن جوازه منقول عن الكوفيين وكفى بقول الزمخشرى وابن جنى دليلا لنا اذ كثير من القواعد على الخلاف * قوله (فله الفضل والحق عليكم باستقامتكم ) فله الفاء للتفريع على ماقبله اى اذا كان الامر كذلك فله تعالى فقط الفضل والاحسان والحق

٢ ومن نظر فى كلام المصنف فى تفسير قوله تعالى وربك يخلق مايشاء ويختار يظهر كونه جبرا محضا منه

قوله وابداله من العالمين اى ابدال لمن شاء منكم من العالمين لانهم هم المنتفعون بالتذكير والوعظ تمت السورة الحمد لله على آلائه والصلاة على محمد وآله اللهم مستفيضا من افاضتك اشرع واقول

عليكم ايها الشائون اذ ولم يشأ الله تعالى استقامتكم لم تستقيموا فان مشية الله تعالى وان كانت متحققة بسبب مشية العبد لكنها لاتفيد مالم يشاء الله تعالى والمراد بالاستقامة محافظة الحدود والشكر على الموجود والصبر على المقصود وهذا خلاصة ماذكره المصنف فى سورة فصلت ٢٢ * **قوله** (مالك الخلق كله) اى الرب بمعنى المالك وهو احد معانيه كما بينه فى اوائل سورة الفاتحة حمل اللام عـلى الاستغراق ولذا قال كله والمراد بهم عام للعقلاء وغيرهم تغليبا بخلاف ماسبق فانه راد به العقلاء فقط لمامعرفته توفية للمقام حقه فى الموضعين * **قوله** (وعن النبى عليه السلام من قرأ سورة التكوير اعاذه الله من ان يفضحه حين تنشر صحيفته) حديث موضوع * الحمد لله الذى انعمنا باتمام مايتعلق بسورة التكوير * والصلوة والسلام على افضل من اوتى حسن التدبير * وعـلى آله واصحابه الذين نوروا باحسن التنوير *
فى وقت الضحوة الكبرى من يوم الاحـد فى شهر ذى القعده فى سنة ١١٩٢

( بسم الله الرحمن الرحيم ) عليه توكلت اليه انيب

* **قوله** (سورة الانفطار مكية وايها تسع عشرة) مكية اى بالاتفاق وكذا قوله وآيها تسع عشرة فانها لاخلاف فى عدد آياتها ٢٣ * **قوله** (اذا السماء انفطرت) والكلام فى اعرابه مثل ماسبق من انها مرفوعة بفعل يفسره مابعده وهو مختار المصنف اومبتدأ خبره انفطرت وفيه مبالغة فيليق ان يختـار * **قوله** (انشقت) اى بالغمام سيجئ تفصيله ٢٤ * **قوله** (تساقطت متفرقة) نبه به على ان الانتثار يقتضى السقوط من فلكه فيدل عليه التزاما واقتضاء وصيغة التفاعل للمبالغة مع المشاركة متفرقة معنى انتثرت وجه التساقط لكون السماء منفطرة وخرابا ولكون الملائكة المحركة من المشرق الى المغرب ميتين وتبين من ذلك تقديم بيان انفطار السماء والظاهر ان الكواكب تعم النيرين وقد ادعى بعض المحشين عدم اطـلاق الكوكب عليهما وهذان الآيتان من اشراط الساعة عند النفخة الاولى قبل فناء الدنيا كما مر من المصنف قيل تساقطت الخ فهو استعارة لازالة الكواكب حيث شبهت بجواهر قطع سلكها وهى مصرحة اومكنية انتهى والله اعلم بصحته اذ الانتثار غير مختص بالجواهر ٢٥ * **قوله** (فتح بعضها الى بعض فصار الكل بحرا واحدا) اصل معنى التفجير الفتح وشق الجوانب ويلزمه فتح بعضها الى بعض ويلزمه كون جميع البحار بحرا واحدا مع ان الاردل على ذلك وهذا يؤيد كون معنى سجرت ملئت وقد جوز هنالك كون المعنى احميت مع ان هذا المؤيد للتفجير ولعله فى وقت آخر ٢٦ * **قوله** (قلب ترابها واخرج موتاها) والاضافة لادنى ملابسة اذ القبور عبـارة عن المكان الذى دفن فيه الموتى فيصح اضافة التراب اليه وان كانت ترابا والمراد بالقلب الازالة لاالقلب المعهود اى ازيل التراب الذى حثى على الموتى وبعث من فيها وفسر بعثر بالبعث فى سورة والعاديات لانه مسند هناك الى مافى القبور وان كان مجازا اذ اصل معناه تبديل التراب ونحوه لاخراج مافى تحته فهنا باق على حقيقته لكونه مسندا الى القبور * **قوله** (وقيل انه مركب من بعث وراء الاثارة كبسمل ونظيره بحثر لفظا ومعنى) يعنى الظاهر انه بسيط من باب دحرج وذهب صاحب الكشاف الى انه مركب من بعث وراء الاثارة فيكون اصله بعث واثار اى حرك معنى بعث واخرج معنى اثار وذكر الكلمة الاولى بتمامها وذكر الراء وحدها من الكلمة الاخرى لان الحذف يناسب الحرف الاخير لانه محل التغير ولذا يناسب الاجحاف بالكلمة الاخيرة وهكذا فى نظائره كبسمل وحوقل اى قال ٢ بسم الله ولاحول ولاقوة الابالله بحثر فانه مركب من بحث وراء الاثارة مرضه لانه خلاف المشهور فلايرتكب حسبما امكن غيره وهنا يمكن غيره كما عرفته من انه من باب دحرج ومعناه ماذكر ومانقل عن ابى حيان من ان الراء ليست من حروف الزيادة فضعيف لانه لادعوى زيادة الراء بل الدعوى التركيب من تمام كلمة وبعض الكلمة الاخيرة ٢٧ **قوله** (علمت) جواب اذا لان المراد زمان متسع شامل لهذه الامور الاربعة والاخير منها بعد النفخة الثانية وباقيه بعد النفخة الاولى * **قوله** (من عمل اوصدقة) من عمل خيرا كان اوشرا قوله اوصدقة وهى ايضا عمل قوبلت به تنبيها على ان الصدقة مفروضة اومستحبة



٢ فانه حفظ انظ بسم بتمامه وضم اليه لام الله سعد



لها فضل وشرف على سائر الاعمال الصالحة اذ المال شقيق الروح فمن بذل ماله فقد صان نفسه عن البخل وحب المال ٢٢ * **قوله** (من سنة اوتركة) سنة بضم السين والنون اى الطريقة المسنونة لعمل الناس حسنة اوسيئة قال عليه السلام من سن فى الاسلام سنة حسنة الحديث ٢ فهو مقابل لقوله من عمل فعله قبل موته قوله اوتركة اى تركة الميت بمعنى المتروكة وهذا مقابل لقوله اوصـدقة والمراد بعلم ماقدمت الخ كناية عن الجزاء به خيرا كان اوشرا والعلم بالتركة كناية عن المحاسبة والسؤال من اين كسبته وهل ادى حقه فيترتب عـلى ذلك الجزاء بالخير اوالشر وماعداها ظاهر وما وقع فى بعض النسخ من سيئة بالياء مقابل للحسنة فهو تحريف من الناسخ فهذا العلم عـلى وجه التفصيل انما يحصل عند دخول الجنان اوالنيران كما اشـار اليه المصنف فى سورة التكوير حيث قال لان المراد زمان متسع لها ولمجازاة النفوس على اعمالها والقول بانه يحصل عند قراءة الكتب والمحاسـبة ضعيف واما العلم الاجمالى فيحصل ٣ عند الموت وقيل فى اول زمان الحشر والاحاديث الشريفة تدل على الاول ثم المراد بهذا الترغيب والترهيب * **قوله** (ويجوز ان يراد بالتأخير التضييع) فيكون المراد بالتقديم مراعاة الشرائط والفرائض وغيرها فى العمل والتضييع عدم مراعاة ذلك فيه اوترك العمل بالمرة فيكون الى وجه آخر ذكره فى سورة القيمة من ان المراد بما قدمت العمل الذى عمله وبما اخرت العمل الذى لم يعمله وذكرهنا وجوها اخر فيكون معنى التضييع مجازا للتأخير ولذا اخره ونبه عـلى ضعفه * **قوله** (وهو جواب اذا) حمله على كونه بمعنى الشرط لكن مع اعتبار الظرفية كما مر فى سورة التكوير وقد مر ان المراد زمان متسـع لهذه الامور الاربعة بل الامور الاثنى عشر كما مر لاازمنة متعددة وان ازمنة مبدأ الزمان الواحد المتسع النفخة الاولى ومنتهـاه الفصل بين الخلايق وانما لم يرد الازمنة المتعددة كما هى الظاهر لان علمت لايكون جوابا لكل منها اذ لاعـلم فى جميع هذه الامور بل فى بعضها فيكون المراد زمانا واحدا فيكون علمت جوابا لاذا باعتبار وقوعه فى بعض اجزاء الزمان الواحد ٢٣ * **قوله** (اى شئ خدعك) نبه به عـلى ان ما استفهامية فى موضع الابتـداء خبره غرك وهو للانكار الوا فى سيشير اليه المصنف * **قوله** (وجرأك على عصيانه) اى الغرور عبارة عن هذين المعنيين هنـا واصل معناه دعاء الانسان الى ارتكاب مالايليق ثم اشتهر فى الخدعة وجعل الغير جسورا عـلى العصيـان كفرا كان اوغيره ففيه اشارة الى ان المراد بالانسان مطلق العاصى لاالكافر فقط والتعبير بالانسان يؤيد ذلك والاقيل ياايها الكافر كما فى بعض المواضع وقال بعضهم المراد بالانسان الكافر والظاهر مااشار اليه المصنف وكون سبب نزول الآية الوليد بن مغيرة وغيره من الكفرة لاينافى العموم لماتقرر من ان خصوص السبب لاينافى العموم * **قوله** (وذكر الكريم للمبالغة فى المنع عن الاغترار) وكذا ذكر الرب للمبالغة فى المنع عن الاغترار لالتلقين الجواب كما يتوهمه قصاص الحشوية ويروون عن ائمتهم انما قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غرنى كرم الكريم فان هذا سفسطة ظاهرة باردة لايناسب السوق اصلا بل ذكره لما ذكره المصنف * **قوله** (فان محض الكرم لايقتضى اهمال الظالم وتسوية الموالى والمعادى والمطيع والعاصى) محض الكرم اى بدون ملاحظة صفة القهر والانتقام لايقتضى اهمال الظالم والالكان الوعيد للظالم اى للكافر اى للظالم مطلقا عبثا والموالى اى ولى الله والمعادى اى عدو الله قوله والمطيع الخ كالتفسير لماقبله * **قوله** (فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقـام) اى فكيف التسوية المذكورة متحققة مع انضمـام صفة القهر الى الكرم فحينئـذ يكون عدم التسوية بطريق الاولوية وذكر صفة الكرم لافادة هذه الاولوية فاندفع التوهم بان الوصف بالكريم لايناسب المقام ومنشأ التوهم ان الوصف بالكرم لايمنع الاغترار فاشار الى ان هذا ابلغ فى المنع عن الغرور عن صفة القهر والانتقام كما اوضحه المصنف الاترى ماقيل ان الكرم اعطاء ماينبغى لمن ينبغى * **قوله** (والاشعار بما به يغره الشيطان فانه يقول له افعل ماشئت فربك كريم لايعذب احدا ولايعاجل بالعقوبة) والاشعار بالجر عطف على المبالغة وفى الكشاف ولهذا قال رسول الله عليه السلام لما تلاها غره جهله وقال عمر رضى الله تعالى عنه غره حمقه وقال الحسن غره والله شيطانه الخبيث اى زين له المعاصى وقال افعل ماشئت فربك الكريم الذى يتفضل عليك بما يتفضـل به اولا وهو متفضل عليك آخرا انتهى والمصنف مال الى قول الحسن والاولى ان يقال والاشعار بما يغره جهله كما فى الحديث الا ان يقال ان الجهل سبب بعيد



٢ تمامه فله اجرها واجر من عمل بها بعده ومن سن فى الاسلام سنة سيئة فله وزرها ووزر ما عمل بها بعده فعلم منه ان السنة مما قدمت ايضا لكن لدخولها فى عمل ماقدمت منها عدت مما اخرت سعد

٣ والمراد فى النظم العلم التفصيلى

*سورة الانفطار مكية وآيها تسع عشرة*

* بسم الله الرحمن الرحيم *

**قوله** وذكر الكريم المبالغة فى المنع عن الاغترار هذا جواب عما عسى يسأل ويقال كيف طابق وصف الرب بالكرم انكار الاغترار به وانما يغتر بالكرم كما روى عن على رضى الله عنه انه صيح بغلام له فلم يلبه فنظر فاذا هو بالباب فقال له مالك لم تجبنى فقـال لثقتى بحلمك وامنى من عقوبتك فاستحسن جوابه واعتقه وقالوا من كرم الرجل سوء ادب غلمانه قال صـاحب الكشاف فى توجيه الوصف بالكرم وانكار الاغترار به معناه ان حق الانسان ان لا يغتر بتكرم الله عليه حيث خلقه حيا لينفعه وبتفضله عليه بذلك حتى نطمع بعدما مكنه وكلفه فعصى وكفر النعمة المتفضل بها ان يتفضل عليه بالثواب وطرح العقـاب اغترارا بالتفضل الاول فانه منكر خارج من حد الحكمة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلاها غره جهله وقال عمر رضى الله عنه غره حمقه وجهله وقال الحسن غره والله شيطانه الخبيث اى زين له المعـاصى وقال افعل ماشـئت فربك الكريم الذى تفضل عليك بما تفضل به اولا وهو متفضل عليك اخرا حتى ورطه وقيل للفضيل بن عياض ان اقامك الله يوم القيمة وقال لك ماغرك بربك الكريم ماذا تقول قال اقول غرتنى ستورك المرخاة قال صاحب الكشـاف هذا عـلى سـبيل الاعـتراف بالخطأ فى الاغترار بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطمـاع ويظن به قصـاص الحشوية ويروون عن ائمتهم انمـا قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غرنى كرم الكريم

**قوله** فكيف اذا انضم به صفة القهر والانتقام صفة القهر والانتقـام صفة الانتقام مسـتفادة من قوله سبحانه ان الفجار لفى جحيم يصلونهـا يوم الدين وماهم عنها بغائبين وصفة القهر من قوله عزوجـل يوم لاتملك نفس لنفس شـيئا والامر يومئذ لله

والشيطان واغراؤه لاسيما شياطين الانس سبب قريب وهذا الاشعار لايفهم من النظم الكريم الا بملاحظة الخارج * قوله (والدلالة على ان كثرة كرمه تستدعى الجد فى طاعته) عطف على الاشعار اوعلى المبالغة وجه الدلالة هو ان المنعم يستحق الشكر باللسان والاركان والجنان لابالكفران والعصيان وهذه الدلالة باشارة النص التزاما وان قيل هذا ماسيق له الكلام يكون تلك الدلالة بعبارة النص واوقيل مثل هذا فى الاشعار لم يبعد * قوله (لاالانهماك فى عصيانه اغترارا بكرمه) هذا القيد اذالكلام فيه والا فالانهماك منهى عنه مطلقا فلا مفهوم المخالف ٢٢ * قوله (صفة ثانية) لكن جيئت باسم الموصول لوصفه بصفة متعددة بخلاف الاولى ولذا قيل الكريم * قوله (مقررة للربوبية مبينة للكرم منبهة على ان من قدر على ذلك اولا قدر عليه ثانيا) مقررة للربوبية اذالرب قديجئ بمعنى الخالق اويلزمه الخلق فهى صفة موضحة مبينة للكرم من التبيين وفى بعض النسخ من الاثبات والمآل واحد اى هذا من جملة كرمه والافكرمه غير متناه وتخصيص هذا الكرم بالذكر لانه يناسب الرب والاشارة الى صحة البعث الذى كذبوه ردعليهم اولا قوله قدرعليه ثانيا بل هذا اهون من الاول بالنسبة الى قدرتكم * قوله (والتسوية جعل الاعضاء سليمة مسوّاة معدة لمنافعها) شروع فى بيان الفرق بين التعديل والتسوية لايتوهم ان الثانى تأكيد الاول قوله جعل الاعضاء الخ فى قوله فسويك نوع مسامحة قوله سليمة اى من الخلل الذى يختل به مايتم به منافعه ومابعده كالتفسيرله على انه صفة كاشفة اذمعنى المسواة اوحمل على ظاهره يلزم الدور فالمراد معدة لمنافعها وهذا معنى كونها سليمة * قوله (والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء) اى من غير تفاوت فلم يجعل احدى اليدين اطول من الاخرى ولااحدى العينين اوسع ولابعض الاعضاء ابيض وبعضها اسود كذا فى الكشاف فاتضح الفرق بين كونها سليمة الخ وبين كونها متناسبة والنسبة بينهما عموم وخصوص من وجه ولذا لم يكتف باحدهما وقدم التسوية لانها اعم اذ المراد كما عرفت رتبه على كل عضو منها منفعته التى خلق ذلك العضو لاجلها والفاء فى سويك لانه تفصيلى للخلق والفاء فى فعدلك لعله للترتيب فى الذكر ولوقيل ان التسوية مقدمة فى الوجود لكان الترتيب فى بابه * قوله (اومعدلة بما تستعدها من القوى) عطف على معتدلة بيان معنى التعديل بوجه آخر اى جعل الاعضاء معدلة اى مناسبا لما اى لعمل هى القوى له كاليد للبطش والرجل للمشئ واللسان للتكلم والسمع للاذن وغير ذلك فالتعديل على هذا للتعدية ايضا والفرق ان فى الاول جعل الاعضاء متناسبة كما مر وفى الثانى جعل اعضاء البنية معدلا مناسبا لماهى اى تلك الاعضاء له من القوى فعدلا بمعنى معادلا مناسبا فلا اشكال فى ذكر معدلة اسم مفعول من التعدية بان فيه شائبة الدور وقدم الاول لانه لااشكال فيه اصلا وهذا ايضا قريب من معنى التسوية وايضا المعنى الاول افيد واهم لانه مآل احسن تقويم انث ضمير تستعدها مع انه راجع الى ما لانه عبارة عن القوى وضمير تستعد راجع الى البنية مرادابها العضو اوبتقدير المضاف اومجاز فى الاسناد * قوله (وقرأ الكوفيون فعدلك بالتخفيف اى عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت) اى سوى بعض اعضائك ببعض فاعتدلت فعدل من العدل بمعنى التسوية فيكون بمعنى عدلك من التعديل * قوله (اوفصرفك من خلقة غيرك وميزك بخلقة فارقت خلقة سائر الحيوانات) اوفصرفك اى فعدل من العدول فيكون لازما مغايرا للمعنى المشدد قوله وميزك بخلقة الخ اى بانتصاب القامة وحسن الصورة واستجماع خواص الكائنات ونظائر سائر الممكنات وهذا معنى صرفك الخ بطريق اللزوم مجازا ٢٣ * قوله (اى ركبك فى اى صورة شاءها) اشار به الى ان فى اى صورة متعلق بركبك قدم على عامله لان ايالكونه استفهاما يقتضى الصدارة وان كان منسلخا عن الاستفهامية كما دل عليه ماشاء مع انه محال فى حقه تعالى والمراد التعميم اى ركبك فى صورة معينة مميزة عن صورة غيرها على وفق الارادة فان ايا سؤال عن المميز وان لم يكن هنا للسؤال اذ اصل المعنى معتبر فى مثله وتعلق الظرف بركبك مجازى قصد به المبالغة كان تركيب المواد حل فى الصورة حلول المظروف فى الظرف فى عدم الانفكاك وفى التميز فالقول بان تعلقه به لتضمنه معنى الوضع يخل المبالغة المذكورة ولما كان التاء فى صورة ليست بمحضة فى التأنيث جاء اى صورة ولم تجئ اية صورة وفى شاءها تنبيه على ان شاء صفة صورة بحذف العائد واحتمال كون الظرف حالا اى ركبك كائنا فى اى صورة ارادها من الصور

قوله والتعديل جعل البنية معتدلة مناسبة الاعضاء اى فصيرك معتدلا متناسب الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل احدى اليدين اطول ولا احدى العينين اوسع ولا بعض الاعضاء ابيض وبعضها اسود ولابعض الشعر فاحما وبعضه اشقرا وجعلك معتدل الخلق تمشى قائما

قوله وقرأ الكوفيون فعدلك بالتخفيف وهذا على وجهين الاول ان يكون المعنى عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت والثانى ان يكون بمعنى فصرفك يقال عدله عن الطريق يعنى فعدلك عن خلقة غيرك وخلقك خلقة حسنة مفارقة لسائر الخلق اوفعدلك الى بعض الاشكال والهيئات





المختلفة ضعيف اذالتركيب ليس كائنا فى صورة ومامزيدة للابهام والتعجيب من الصورة المرادة لكمال حسنها * قوله (وما مزيدة وقيل شرطية وركبك جوابها) شرطية بمعنى اذا اى اذا شاء تركيبك فى اى صورة ركبك فلايضاده احد * قوله (والظرف صلة عدلك) اى على تقدير الشرطية صلة عدلك لاركب لان مافى حيز الشرط لايجوز تقديمه والاعتراض بان ايا اسم استفهام له الصدر فكيف يعمل فيه ماقبله مدفوع بان معنى الاستفهام منسلخ عنها بالكلية فلايمتنع عمل ماقبله فيه كذا قيل وانت خبير بان اصل الشئ معتبر فى مثله قال المصنف فى سورة ص والخصم فى الاصل مصدر ولذا جمع اذتسوروا فاى فى الاصل استفهام له الصدر فالصواب ان يتعلق بمقدر دل عليه المذكور * قوله (وانما لم يعطف الجملة على ماقبلها لانها بيان لعدلك) سواء كان بالفاء كما قبله اوبالواو حسبما يقتضيه المقام لانها بيان ٢ اى بيان تفسير لعدلك بالمعنيين والقرائتين ٢٢ (ردع من الاغترار بكرم الله * قوله (وقوله بل تكذبون الآية ٢٣ اضراب الى بيان ماهو السبب الاصلى فى اغترارهم والمراد بالدين الجزاء اوالاسلام) اضراب الخ ماهو سبب بالذات فالاغترار بالكرم سبب بالواسطة فالاضراب من باب الترقى لاالاضراب الابطالى ٣ والمراد بالدين الجزاء وهو المناسب للمقام اوالاسلام اذالدين مشترك بين المعانى والمراد بالتكذيب الانكار لانه لازمه ان جعل الخطاب للكفار وان جعل لمطلق الانسان فيكون من قبيل قتل بنوفلان اى من قبيل اسناد ماللبعض الى الجميع ٢٤ * قوله (تحقيق لما يكذبون به) بيان ارتباطه لما قبله اذكتب الاعمال ليس الا للجزاء * قوله (ورد لما يتوقعون من التسامح والاهمال) اذالكتب يقتضى الاعتناء بما يفعلون والا لكان عبثا وهومحال فى شانه تعالى وهذارد تحقيق لاجدلى ولذاقال اولا تحقيق الخ فلااشكال بان الكفرة ينكرون القرآن فكيف يوجد الرد المذكور مع ان الالزام قد تحقق بقوله الذى خلقك فسويك الخ * قوله (وتعظيم الكتبة بكونهم كراما عند الله لتعظيم الجزاء) حيث يستعمل فيه مثل اهؤلاء الكرام عندالله الملك العلام ٢٥ * قوله (بيان لما يكتبونه لاجله) من ثواب الابرار وتعذيب الفجار فعلى فى وان عليكم الخ لكونهم كالرقيب عليهم فلاتدل على المضرة فالمعنى وان عليكم لحافظين رقيبا عليكم وعلمهم اعمال قلب الابرار والاشرار بالامارات كخروج ريح طيب وخبيث وقدعرفت ان التكذيب واقع من الفجار دون الابرار وعموم الخطاب للتغليب فلااشكال بان الاغترار بالكرم لايتسبب عن تكذيب الحسنات بل عن تكذيب العقاب ٢٦ * قوله (يقاسون حرها) اى الصلى دخول الجحيم مع ذوق حرها فالصلى اخص من الدخول فان المؤمنين يدخلونها على مانطق به قوله تعالى "وان منكم الاواردها" الخ بدون مس العذاب وجملة يصلونها استيناف ولذا ترك العطف وهذا اولى من ان تكون حالا ٢٧ قوله (يوم الدين) واما فى القبر فيذوقون نبذة من العذاب بالنسبة اليه ولذا قيد بيوم الدين * قوله (لخلودهم فيها) اذالجملة الاسمية تدل على الدوام اى على دوام النفى لاعلى نفى الدوام لفساد المعنى فيلاحظ النفى اولا ثم الدوام ثانيا فحينئذ يكون المراد بالفجار الكفار فلايتناول عصاة الموحدين وحالهم مسكوت عنها كما فى اكثر المواضع فتقديم المسند اليه على الخبر المشتق يفيد الحصر كقوله تعالى "وماانت علينا بعزيز" * قوله (وقيل معناه ومايغيبون عنها قبل ذلك اذ كانوا يجدون سمومها فى القبور) وهذا يؤيد ماذكرناه من ان قيد يوم الدين لكون عذاب القبر اخف منه مرضه لانه لايفهم منه الخلود ٤ وان فهم من موضع آخر والمراد بالغيبة عدم الحضور وعدم الغيبة كناية عن عدم الانفكاك اذالغيبة الحقيقية لاتناسب هنا والنفى تابع للاثبات والسموم ٥ حرنار تنفذ فى المسام قوله ومايغيبون اشارة الى ان غائبين للاستمرار واما كونه لحكاية الحال الماضية فلا يناسب هنا قيل وعلى هذا الواو للعطف فيقتضى تغاير المتعاطفين اى انهم ليسوا الآن غائبين عن الجحيم وعلى الاول للحال المقدرة ووجهه على ماقيل ان الواو على هذا المعنى ليست للحال لانفصال مابين الصلى وعذاب القبر بالبعث ومافى موقف الحساب فيكون للعطف فيحمل اسم الفاعل فى المعطوف اعنى غائبين على الحال ليتغاير المعطوف عليه الذى اريدبه الاستقبال فقوله قبل ذلك اشارة اليه بنوع اشارة وكون بعض الفجار فى زمرة الاحياء وبعضهم لم يخلق بعد لايضر لان الكلام محمول على التغليب اى غلب من هو المعذب فى القبر على من هو المعذب بعد الموت فهذا يدل على عذاب القبر ويدل ايضا على اثابة المطيع فى القبر اذلاقائل بالفصل وفى الكشاف اخبر الله تعالى فى هذه السورة لابن آدم ثلث حالات حال الحيوة التى يحفظ فيها عمله وحال الاخرة

٢ لان تركيبه تعالى فى اى صورة شاء لايكون الا على وجه التعديل المذكور وهذا وجه كونه بيانا له والافيه خفاء فالاولى كونه استينافا معه

٣ كأنه قيل السبب للاغترار الكرم بل ماهو اغلظ منه وهوانكارهم الجزاء معه

٤ وقيل لانه خلاف الظاهر يرتكب من غير داع والداعى اليه هناك الاشارة الى عذاب القبر معه

٥ بفتح السين والمعنى ماذكر وقيل معناه الريح الحارة وبضم السين حرها وهذا يخالف ماذكره المصنف فى سورة الواقعة معه

قوله اضراب الى بيان ما هو السبب الاصلى فى اغترارهم وهو تكذيبهم الجزاء اودين الاسلام فلايصدقون ثوابا ولاعقابا وهو شر من الطمع المنكر فالاضراب ترق من الاهون الى الاغلظ قال الراغب بل هنا لتصحيح الثانى وابطال الاول كأنه قيل ليس هنا مايقتضى ان يغربهم سبحانه ولكن تكذيبهم هوالذى حملهم على ماارتكبوه

قوله تحقيق لما يكذبون به هذا انما يكون مقررا ومحققا لقوله بل يكذبون بالدين اذا كان المراد بالدين الجزاء لادين الاسلام لان الحفظة انما يكتبون الجزاء فيكون قوله وان عليكم لحافظين حالا مقررة لجهة الاشكال

قوله لخلودهم فهو كقوله تعالى وماهم بخارجين من النار قال الزمخشرى فى تفسيره دلت على قوة امرهم فيما اسند اليهم لاعلى الاختصاص بناء على مذهبه والحق انه دال على الاختصاص لان ايلاء الضمير حرف النفى يدل على ان الكلام فى الفاعل لافى الفعل وهذه القاعدة متفق عليها فلا يجوز ان يعدل عنها الى مايوافقه القاعدة

قوله ومايغيبون عنها قبل ذلك فعلى هذا يكون الواو للعطف اى يصلونها وانهم ليسوا بغائبين عنها واما على الوجه الاول فللحال اى يصلونها غير غائبين عنها اى مخلدين فيها؛

التى يجازى فيها وحال البرزخ وهو قوله تعالى * وماهم عنها بغائبين * انتهى والمعتزلة انكروا عذاب القبر والاثابة فيها وبيان هذا اعجب من صاحب الكشاف الان يقال انه خالف قومه فى ذلك ٢٣ * قوله ( وما ادريك ) اى اى شئ جعلك داريا مايوم الدين على ان ما الاستفهامية مبتدأ خبره يوم الدين اوبالعكس والاول مختار سيبويه والجملة معلق عنها وحاصل المعنى ومن اين تعلم كنهه ولم تر مثله حتى يقاس عليه والى ذلك اشار المصنف بقوله اى كنه امره الخ * قوله ( تعجيب وتفخيم لشأن اليوم اى كنه امره بحيث لايدركه دراية دار والتكرير لزيادة التهويل ) تعجيب وتفخيم الظاهر ان مراده ان الاستفهام للتعجيب والتفخيم لازم له وليس معنى مستقل له قوله اى كنها امره الخ يشعر بان الاستفهام للانكار الوقوعى بانكار سبب الدراية اى لم يجعل شئ ماداريا عالما به فيلزم انكار الدراية فيرادبه كناية فيكون هذا ابلغ من قول اتدرى مايوم الدين وقيل جعل المصنف ماادريك فعل التعجب المقصودبه تعجيب وتفخيم شان اليوم وهذا الجعل ليس بقطعى غايته انه احتمال وفى قوله لايدركه الخ تنبيه على ان الخطاب عام لكل من يصلح للخطاب ويمكن ان يقال ان الخطاب له عليه السلام كما قيل فالعموم حينئذ لان خطاب الامام خطاب لتابعيه ومعنى مايوم الدين اى شئ عجيب هو فى التهويل كانه لفخامته خفى جنسه فسئل عنه بما وهذا اولى من القول بان لفظة ماقديطلب به الوصف فيقال مازيد وجوابه الكريم ونحوه اذفى الاول مبالغة عظيمة فى بيان هوله كما مر التوضيح فى اوائل سورة النبأ فالاولى حمل قوله تعجيب وتفخيم الخ على قوله مايوم الدين وقوله وماادريك الخ الاستفهام فيه للانكار الوقوعى كما مر بيانه قوله ثم ماادريك الاية تكرير لزيادة المبالغة وفى لفظ ثم اشعار بتلك الزيادة معنى لاتدركه اى لاتصله دراية دار والالكان مجازا فى الاسناد مثل جد جده وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال كل مافى القران من قوله تعالى ماادريك فقدادراه وكل مافيه من قوله ومايدريك فقد طوى عنه انتهى وعن هذا قال تعالى * يوم لاتملك نفس * الاية واعل سره ان الماضى يدل على انتفاء الدراية فى الزمان الماضى لا فى المستقبل فلاينافيه الادراء فى الزمان المستقبل واماما يدريك فنفى الدراية فى الزمان المستقبل فلايلايمه البيان المفيد الدراية فى المستقبل ٢٣ قوله ( يوم لاتملك نفس ) شخص لنفس ولو كان من ذوى القربى شيأ من النفع وفيه مبالغة جدا والنفع بالشفاعة تمليك باذنه تعالى لمن رضى له قوله لنفس المفهوم منه ان النفس تملك على نفس شيأ من الضر كطلب حقوقه ففيه تنبيه على ان الولد الفاخر لاينفع الوالد الفاجر فضلا عن غيره وكذا عكسه واشارة الى ان المظلوم يملك طلب حقه من الظالم ولو كان المظلوم عبدا حقيرا وكان الظالم شريفا شهيرا والامر يومئذ لله جملة مستأنفة مقررة لماقبله اى التصرف بالنفع لمن امن وشكر وبالعقاب لمن عصى وكفر يوم القيمة مختص له تعالى * فلا تملك نفس لنفس شيأ * قوله ( تقرير لشدة هوله وفخامة امره اجمالا ) اى هذا القول مسوق لبيان شدة هول اثر بيان هوله بقوله وماادريك الاية فيكون هذا تقريرا وتأكيدا لشدته والامر يحتمل ان يكون واحد الاوامر كما يشعر به قوله تعالى * لمن الملك اليوم الخ فان الامر ٢ من شان الملك المطاع والامر امر تكوينى لاتكليفى ويحتمل ان يكون واحد الامور بمعنى الاشياء وهذا هو الظاهر لعمومه اذ المراد التصرف والقدرة عليه وهذا هو الملايم الاحتمال الثانى وصاحب الكشف رجح الاحتمال الاول وهذا كما ترى وقيل معنى لاتملك لاقدرة لاحد على ضر احد اونفعه الخ وهذا مع عدم ملايمته ايراد النفس الثانية باللام يخالف ماثبت فى الشرع من ان المظلوم يطالب حقه من الظالم فيعطى له طاعته ٣ * قوله ( وقرأ ابن كثير والبصريان يوم على البدل من يوم الدين اوالخبر المحذوف ) على البدل لايضاحه ولذا قدمه اوالخبر الخ اى هو يوم لاتملك والجملة مستأنفة مقررة لماقبله وعلى قراءة النصب مفعول اذكر اويجازون وعندالزجاج انه مبنى على الفتح محله نصب اورفع قوله ورفع ابن كثير اشارة الى اختيار مذهب الجمهور (قال عليه السلام من قرأ سورة انفطرت كتب الله له بعدد كل قطرة من السماء حسنة وبعدد كل قبر حسنة )

ومارواه من الحديث فموضوع * الحمد لله وحده على توفيق اتمام مايتعلق بسورة

الانفطار * مادام ذكر الابرار * والصلوة

والسلام على سيد الاخيار وعلى آله واصحابه

سادات الاخيار *

فى قبيل الظهر من يوم السبت فى شهر ذى الحجة الشريف فى سنة ١١٩٢

٢ وهذا الاختصاص اختصاص فى الاثبات فلا يفيد الحصر واذا تركت قول صاحب الكشاف اى لاامر الالله الان يقال ان اللام الجارة تفيد الحصر عند صاحب الكشاف كما نقل عنه قدس سره فالظاهر ان اللام فى الامر للجنس فيفيد الحصر المذكور منه

٣ وهذا نوع ضرله الا ان يكون هذا الطلب ايضا باذن الله تعالى لكنه ضعيف منه

قوله تعجيب وتفخيم وعن بعضهم ثم ههنا للاستبعاد والاستفهام فى ماللاستنكار وجعل ذلك مستبعدا مستنكرا

قوله تقرير لشدة هوله وفخامة امره اجمالا اى لا يستطيع نفس دفع عذاب عنها ولا جذب نفع وثواب لها بوجه ولاامر الالله وحده فالامر فى والامر يومئذ لله واحد الامور لاواحد الاوامر

قوله ورفع ابن كثير والبصريان يوم على البدل اى رفعوا يوم فى يوم لاتملك على البدلية من يوم الدين اوالخبرية لمبتدأ محذوف اى هو يوم لاتملك وفى الكشاف ويجوز ان يفتح لاضافته الى غير متمكن وهو فى محل الرفع اى لاضافته الى الجملة التى ليس لها من حيث هى جملة حظ من الاعراب لانها مبنية على حالها فيجوز فى المضاف اليها البناء على الفتح لاكتسابه البناء من المضاف اليه المبنى كما قال الزجاج وهو مبنى على الفتح لاضافته الى قوله لاتملك لان مايضاف الى غير المتمكن قديبنى على الفتح تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى محمد وآله افضل التحية والسلام * اللهم باستعانة مستعينا بك اشرع واقول





* بسم الله الرحمن الرحيم * وبه نستعين *

* قوله ( سورة المطففين مختلف فيها ) اى اختلف فى كونها مكية اومدنية فقيل هى بتمامها مكية وقال مقاتل هى مدنية وقيل مكية الاست آيات من اولها وقيل مكية الاثمان آيات من آخرها فثمان آيات مدنية وقيل مدنية الامن الذين اجرموا الى آخر السورة فهى مكية ومنشاء هذا الاختلاف الرواية فكل تمسك بماظهر عنده من الرواية * قوله ( وآيها ست وثلاثون ) لاخلاف فى عدد الآيات ٢٢ * قوله ( ويل للمطففين ) وهو فى الاصل مصدر لافعل له وانما جاز الابتدآء به مع انه نكرة لانه دعاء ٢ بالويل والهلاك كانه تعالى طلب من ذاته ان يجعل لهم ويلا وهلاكا مثل قاتلهم الله وفيه مبالغة عظيمة وان جعل علما للوادى اوالجبل فى جهنم فلايحتاج الى التمحل واللام فى للمطففين للاستحقاق اوللنفعة للتهكم لاللتخصيص لقوله تعالى * ويل يومئذ للمكذبين * وهذا لايقتضى الخلود فهو يعم للعصاة من الموحدين والكافرين * قوله ( التطفيف البخس فى الكيل والوزن ) البخس النقص مطلقا ولذا قال فى الكيل والوزن فهو اخص من البخس مطلقا والتخصيص لخصوص سبب النزول والا فالبخس حرام مطلقا قال تعالى * ولاتبخسوا الناس اشياءهم * الاية وهذا يدل على ان الويل لسائر الناقصين حقوق الناس بدلالة النص * قوله ( لان مايبخس طفيف اى حقير ) فصيغة التفعيل للتعدية وهى الظاهر اوللتكثير ولاينا فى كونه من الطفف بمعنى الحقير القليل لان كثرة الفعل بكثرة وقوعه لابكثرة متعلقه مثل موت الابل لكن هذا يوهم ان الويل لمن اكثره فلا ريب فى ان حمله على التكثير ضعيف * قوله ( روى ان اهل المدينة كانوا ابخث الناس كيلا فنزلت فاحسنوه ) وهذه الرواية تؤيد كون السورة مدنية اويؤيد كون اول هذه السورة مدنية لكن لكونها خبر الاحاد لايمنع كون السورة بتمامها مكية قيل والحديث المذكور صححه ابن حبان والحاكم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كما قيل * قوله ( وفى الحديث خمس بخمس مانقض العهد قوم الاسلط الله عليهم عدوهم ) خمس اى من المحرمات فيكون نكرة مخصصة ولم تذكر المحرمات هنا لدلالة مابعدها عليها اوقوله بخمس اى خمس خصال مقابلة بخمس عقوبة اى من ارتكبها مجاز بخمس من قبيل انقسام الاحاد الى الاحاد * قوله ( وماحكموا بغير ماانزل الله الافشى فيهم الفقر وماظهرت فيهم الفاحشة الافشى فيهم الموت ولاطففوا الكيل الامنعوا النبات واخذوا بالسنين ولامنعوا الزكاة الاحبس عنهم القطر ) الافشى فيهم الموت اذ الزنا موت واضاعة ماء تولد منه البشر فالجزاء من جنس العمل وكذا نقض العهد للتسلط على العدو فانقلب الحال عليهم وكذا منع النبات نقصان الرزق وكذا حبس القطر اى المطر منع مايؤدى الرزق فالكلام فى غاية من البراعة والبلاغة وكذا سائر المعاصى كعقوق الوالدين يجازى بعاق الولد والبخيل بتلف ماله وغير ذلك ولادلالة على الحصر فى الحديث فان ماعدا المذكور يعلم بدلالة النص والمراد المجازاة فى الدنيا واما فى الآخرة فجزاء الكل سواء ٢٣ * قوله ( الذين اذا اكتالوا ) صفة كاشفة موضحة لكيفية التطفيف مستفاد منه تعريف لهم باللازم ولذا قلنا صفة كاشفة * قوله ( اى اذا اكتالوا من الناس حقوقهم يأخذونها وافية وانما ابدل على بمن للدلالة على ان اكتيالهم لمالهم على الناس اواكتيال يتحامل فيه عليهم ) من الناس حقوقهم بحكم الشراء ونحوه يأخذونها وافية معنى يستوفون فالسين للمبالغة وليس للطلب واخذ الحق وافيا تاما مشروع لاسيما فى الربويات كالحنطة والشعير ونحوهما فلايكون مدار الذم والدعاء بالهلاك فالذم باعتبار الشق الثانى اوفيه جور بنوع من الحيل بكبس المكيل وتحريك المكيال كما يشاهد فى هذا الزمان فيكون الاخذ مشتملا على نقص مال الغير وليس المراد اخذ حقه وافيا مساويا لحقه بل الاخذ وافيا بالغا مابلغ اشار اليه المصنف بقوله اواكتيال يتحامل فيه عليهم اذ كلمة على كثيرا مايدل على المضرة فنبه الله تعالى بذكر على مكان من ٣ على هذه الدقيقة وقوله للدلالة على ان اكتيالهم مالهم على الناس لايقتضى ان يكون معنى الاستيفاء اخذ مالهم عليهم من غير نقص وضرر عليهم حتى يعترض عليه بذلك قوله اواكتيال يتحامل فيه الخ قرينة على ان مرده الاستيفاء مع النقص والضرر وعدم تعرضه اولا لان غرضه تصحيح تعدية اكتالوا بعلى بدون نظر الى اشتمال النقص والضرر اوراد به ما ذكرناه اولا من ان هذا ذكر لتمهيد ٤ قوله * واذا كالوهم * الاية لاللذم بذلك اذ التطفيف مع الاستيفاء حين الاخذ اقبح واشنع بدون ذلك وله نظائر كثيرة وبقوله

٢ فيكون مثل سلام عليكم اى ويل من جهتنا لهم فيكون نكرة مخصصة منه

٣ وفيه اشارة الى ان الاصل تعديته بعن وبمن وتعديته بعلى لما ذكر ولم يرض بتعاقب من وعلى كما نقل عن الفراء اى الكيل يعدى بمن وعلى فعلى هذا تعديته بعلى على اصله وما ذكر من النكتة المذكورة فلا ختياره على من منه

٤ ولذا قدم على قوله واذا كالوهم الخ منه

سورة المطففين مختلف فيها وآيها ست وثلثون

* بسم الله الرحمن الرحيم *

قوله يتحامل فيه عليهم التحامل الميل والتكلف

قوله اى اذا اكتالوا للناس يريدان فى كالوهم وفى اووزنوهم حذفا وايصالا فان التقدير كالوا لهم اووزنوا لهم

٢٢ ❁ واذا كالوهم اووزنوهم ٢٣ ❁ يخسرون ٢٤ ❁ الايظن اولئك انهم مبعوثون ❁ ٢٥ ليوم عظيم ٢٦ ❁ يوم يقوم الناس



اواكتيال يتحامل الخ اشار الى الاحتمال الثانى والمعترض وهوصاحب الارشاد كان بعيدا عن نهج السداد ٢٢ ❁ قوله ( اى واذا كالواللناس اووزنوا لهم ) اشار به الى ان هم مفعول كالوا راجع الى الناس وتنبيه على الحذف والايصال فى الموضعين وهذا فى العطاء ومامر فى الاخذ ولذا اختير هناك صيغة الافتعال لمطاوعة وهنا صيغة المتعدى من الثلاثى ولم يذكر الاتزان فيامر وذكر الوزن هنا لان المراد هنا تعدادا لمثالب وهو يناسب التصريح بذكر مايذم به واماالاول فليس بنص فى الذم على احتمال وان سبب النزول فى الكيل كمامر فى الدرس السابق ولذا قدم وذكرالوزن فى الثانى اذالتطفيف حين الاعطاء اكثر واشهر ولماكان الوزن مساويا للكيل فيما بين الناس اكتفى عن الاتزان بالاكتيال ولم يعكس لمامر ٢٣ ❁ قوله ( فحذف الجار واوصل الفعل كقوله ولقدجنيتك اكمؤا وعساقلا ❊ ولقد نهيتك عن بنات الاوبر ❊ بمعنى جنيت لك ) ومحل الاستشهاد جنيتك ولذا قال بمعنى جنيت لك اكمؤا جمع كماة وهى شحمة الارض نبت مشهور من المأكولات ومعنى جنيت اخذت من محل نبته لك اى لاجلك لان ماجنيته اجوده ولذا قال نهيتك الخ لان الاوبر اردأ اكمؤ والعساقل جمع عسقل فهو على القياس وان كان واحده عسقول فغير قياس اذقياسه عساقيل بالياء وهى الكماة الكبار البيض وهى فرد كامل فعطفها كعطف جبريل على الملائكة ❁ قوله ( اوكالوا مكيلهم فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ) فلا حذف ولا ايصال لانه يتعدى المكيل بنفسه والكيل له باللام اخره لان حذف الجار اهون ❁ قوله ( ولايحسن جعل المنفصل تأكيد المتصل ) فيه اشارة الى جوازه مع عدم الحسن اذلاكلام فى جوازه كيف لا وفيه دفع توهم المجاز وبيان انهم يباشرون هذا الفعل الردى المؤدى الى دناءة عن ارتكبه بين الناس حتى قالوا الانبياء عليهم السلام مصونون عن تطفيف حبة وسرقة لقمة مع جواز صدور الصغاير الغير المنفرة عند بعض العلماء وبملاحظة هذه النكتة يرجح هذا الاحتمال فقوله لافى المباشرة وعدمها غير مسلم ولهذا السر ارتكب عيسى ابن عمرو حمزة ووقفوا وقيفة على ضمير الجمع لبيان ذلك والظاهر انه رواية عن النبى عليه السلام والمقصود المذكور حاصل ايضا لان المفعول مقدر للعلم به لذكره فى السابق فهذا يكون على ذلك الاحتمال من صنعة الاحتباك فقوله فانه يخرج الكلام عن مقابلة ماقبله ضعيف وليت شعرى ماذا يقول الشيخان فى صنعة الاحتباك التى من المحسنات البديعية فان فيها يفوت المقابلة ظاهرا بدون صنعة الاحتباك ومانحن فيه كذلك ولوانكرهنا صنعة الاحتباك لاكلام فى كونه على طرز صنعة الاحتباك اذ فى الاول نبه على سوء حالهم على وجه وسكت عن مباشرة الاكتيال وعدمها وفى الثانى عكس بحسب الظاهر ❁ قوله ( فانه يخرج الكلام عن مقابلة ماقبله اذالمقصود بيان اختلاف حالهم فى الاخذ والدفع لافى المباشرة وعدمها فيستدعى اثبات الالف بعد الواو كما فى خط المصحف فى نظائره ) جعل مخالفة قواعد الخط دليلا على ضعف هذا الاحتمال والجواب ان خط المصحف كثيرا مايخالف قواعد علم الخط وقد نبه على مواضع المخالفة بعض الائمة فى رسالة مستقلة فما ذكره المصنف فى دفعه فى اول الصاد فضعيف واماهم الثانى فمبتدأ خبره يخسرون وعامل ايضا ٢٤ ❁ قوله ( فان من ظن ذلك لم يتجاسر على امثال هذه القبيح ) توجيه لذكر الظن مع ان الظاهر ذكر اليقين فبين ان نفى الظن المستفاد من الانكار ابلغ من نفى اليقين لافادة نفى الظن نفى اليقين فان من ظن الخ فيكون ابلغ من قول الايوقن انهم مبعوثون فلا اشكال بان الظن ليس بكاف فى اعتقاد البعث ونحوه اذلا قائل بالفصل ❁ قوله ( فكيف بمن تيقنه ) اى فكيف يتوهم التجاسر بمن تيقنه ظاهره انكار كيفية التجاسر والمراد انكار التجاسر كناية فظهر ضعف القول بان الظن بمعنى اليقين لانتفاء المبالغة المذكورة ❁ قوله ( وفيه انكار وتعجب عن حالهم ) اى الايظن الافيه ليس للتنبيه بل الهمزة للاستفهام دخلت على لاء النافية وهى لانكار مدخولها وهى عدم الظن فيكون انكار الواقع ٢٥ ❁ قوله ( عظمه لعظم مايكون فيه ) اشار بذلك الى ان اسناد العظم الى اليوم مجاز اذالايام متساوية الاقدام فاتصاف بعضها بالعظم مافيه من الامر الواقع فيه وكذا الشدة والنحس والسعد وكذا جعله علة للبعث باعتبار مافيه من الحساب والثواب والعذاب اذالمراد باليوم الزمان الممتد ٢٦ قوله ( يوم يقوم الناس ) من قبورهم ❁ قوله ( نصب بمبعوثون او بدل من الجار والمجرور ويؤيده القراءة بالجر ) نصب اى هذا نصب على انه مصدر وكونه ماضيا مجهولا ضعيف

قوله كقوله ❊ ولقد جنيتك اكمؤا وعساقلا ❊ آخره ❊ ولقد نهيتك عن بنات الاوبر الاكماء جمع كماة وفى المجمل العساقل ضرب من الكماة الواحد عسقول وبنات الاوبر كماة صغار على لون التراب ردى قيل يضرب المثل بهما فيقال ان بنى فلان بنات اوبر وتظن ان فيهم خيرا ولاخير فيهم

قوله فانه يخرج الكلام عن مقابلة ماقبله فان الكلام الاول يدل على انهم استوفوا عند الاكتيال لانفسهم فيجب ان يكون معنى مناظره اخسروا اى نقصوا عند كيلهم للناس واذا حمل الضمير المنفصل على التأكيد للمتصل يكون معنى مناظره هم اخسر والاغير هم فيفسد النظم والمعنى لان الكلام فى الفعل لافى الفاعل هذا ويمكن ان يقال ليس بواجب ان يجعل مثل هذا التركيب من باب تقديم ماحقه التأخير ليفيد التخصيص البتة لاحتماله ان يكون من باب تقوى الحكم والتقدير انهم اذااخذوا من الناس استوفوا واذا اعطوهم اخسروا البتة فيدل على ان اهتمامهم بالاخسار بالدفع اتم من اهتمامهم فى الاستيفاء عندالاخذ لان اثر الربح انما يظهر به وعليه قوله تعالى لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حيث خص البيع بالذكر دون الشرى لان الربح بالبيع يظهر لابالشرى على احد الوجوه المذكورة فيه

قوله ويستدعى اثبات الالف بعدالواو وهذا دفع اخر لان يكون الضمير للتأكيد اى او كان للتأكيد لوجب كتبة الالف بعد واو الجمع فلما لم يكتب علم انه ليس لتأكيد المتصل بل هو ضمير منصوب على انه مفعول كالوا ووزنوا على التأويل المذكور ورد هذا الوجه صاحب الكشاف حيث قال والتعلق فى ابطاله بخط المصحف وان الالف التى يكتب بعد واو الجمع غير ثابتة فيه ركيك لان خط المصحف لم يراع فى كثير منه حد المصطلح عليه فى علم الخط على انى رأيت فى الكتب المخطوطة بايدى الائمة المتقنين هذا الالف مرفوضة لكونها غير ثابتة فى اللفظ والمعنى جميعا لان الواو وحدها معطية معنى الجمع وانما كتبت هذه الالف تفرقة بين واو الجمع وغيرها فى نحو قولك لم يدعو وهو يدعو فمن لم يثبتها قال المعنى كاف فى التفرقة بينهما الى هنا كلام الكشاف اى التمسك فى ابطال كون الضمير مرفوعا مؤكدا للضمير المتصل بخط المصحف ركيك لانه كثيرا مالا يراعى قاعدة الخط المصطلح عليها فى كتبة المصاحف والذى تمسك به هو الزجاج حيث قال الاختيار ان يكون هم فى موضع نصب بمعنى كالوا لهم واو كانت على معنى كالوا ثم جاءت هم تأكيدا لكانت فى المصحف الالف مثبتة



قوله او بدل من الجار والمجرور فان محله النصب على انه مفعول به لمبعوثون ان كان اللام بمعنى لاجل نحو مررت بزيد وعمروا فيكون نصب يوم يقوم ايضا على انه مفعول به لاعلى الظرفية وان كان بمعنى فى يكون انتصاب محله على المفعول فيه وكذا نصب يوم يقوم فهو على هذا كقوله ❊ يذهبن فى نجد وغور غارا اى وفى غور غارا

قوله وفى هذا الانكار والتعجب الخ يعنى ان الهمزة الداخلة على لا النافية للانكار والتعجب قال ابو البقاء الا ليست للتنبيه لان مابعد حرف التنبيه مثبت وههنا نفى فدل كلمة الظن على التجهيل واسم الاشارة على التبعيد ووصف القيمة بيوم عظيم ثم ابداله بقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين على استعظام مايستحقونه وان الحكمة اقتضت ان لا يهمل

٢٢ ❁ لرب العالمين ٢٣ ❁ كلا ٢٤ ❁ ان كتاب الفجار ٢٥ ❁ لفى سجين ٢٦ ❁ وما ادريك ماسجين كتاب مرقوم



اوبدل من الجار والمجرور اى بدل من يوم باعادة الجار فيكون يوم مبنيا على الفتح ومحله مجرورا وهذا بناء على مامر من ان المراد باليوم الوقت الممتد المتسع للقيام من القبور والحساب والميزان والثواب والعقاب ٢٢ ❁ قوله ( لحكمه وقضائه ) وامره بقيامهم من القبور وقضائه للجزاء اماعلة حصولية اوتحصيلية فلا تغفل اى لحكمه بقيامهم اوليحكم عليهم اولهم بما يستحقونه ❁ قوله ( وفى هذا الانكار والتعجب ) الانكار اى انكار عدم الظن وعدم التيقن على انه انكار الواقع والتعجب من حالهم وهو عدم التيقن بيوم الدين المؤدى الى امثال هذه القبايح ووصف اليوم بالعظم فانه يشعر بان ماوقع فيه لكمال عظمه سرى الى اليوم فيكون اليوم عظيما ينبغى ان يخاف منه فهؤلاء المخسرون تجاسروا على ذلك لعدم ظنهم بوقوع ذلك اليوم وقيام الناس فيه لله اى لحكم الله تعالى والراجح كونه علة تحصيلية والتعبير برب العالمين اى من بين الاسامى السامية لانه يدل على مالكية جميع العالمين وكونه قاهرا فوق عباده بحيث لاملجأ ولا مرجع الااليه ❁ قوله ( وذكر الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله والتعبير عنه برب العالمين مبالغات ) اى عظيمة اى فى كل واحد مماذكر مبالغة كما هو الظاهر من التقرير المذكور ❁ قوله ( فى المنع عن التطفيف وتعظيم اثمه ٢٣ ردع عن التطفيف والغفلة عن البعث والحساب ) فى المنع عن التطفيف اى بعبارة النص وفى المنع عن سائر المعاصى لاسيما الكبيرة بدلالة النص وكذا الكلام فى قوله ردع عن التطفيف والمراد بالتطفيف الحاصل بالمصدر ويؤيده قوله والغفلة عن الخ المراد بالغفلة عدم الاعتقاد وانكار يوم التناد ان كتاب الفجار تعليل للزوم الارتداع عن المعاصى كلها ويدخل التطفيف دخولا اوليا وفيه دليل على ماذكرنا من انه ردع عن سائر المعاصى بدلالة النص ٢٤ ❁ قوله ( اى ما يكتب من اعمالهم او كتابة اعمالهم ) اومايكتب اى الكتاب مصدر بمعنى اسم المفعول مجازا اوفعال بنى للمفعول كاللباس والامام اوكتابة اعمالهم اى هو باق على المصدرية لكن بتقدير المضاف اى كتابة اعمالهم لفى سجين لكن كون كتابة اعمالهم فى سجين خلاف الظاهر اذالراجح كون مايكتب من اعمالهم فيه كما فى الاحتمال الاول ولذا اخره على انه لايلايم قوله تعالى فامامن اوتى كتابه ❊ الاية فانه وامثاله صريح فى ان كتابة اعمالهم فى صحيفة كرام كاتبين لافى سجين الان يقال كتبت تلك الاعمال فيه ثانيا فحينئذ يندفع توهم المنافاة بينه وبين الوجه الاول فتأمل ٢٥ ❁ قوله ( كتاب جامع لاعمال الفجرة من الثقلين كما قال ٢٧ ( وما ادريك ) الاية كتاب جامع اى ديوان عظيم دون الله فيه اعمال الشياطين واعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس والى ذلك اشار بقوله كتاب جامع لاعمال الفجرة من الكفرة والفسقة غير الكفرة وعلى الوجهين المذكورين لايلزم حصول الكتاب فى الكتاب لانه لااستبعاد فيه بان يوضع صحيفة الاعمال فى ذلك الديوان الشر الاعظم حقيقة او بنقل مافى صحيفة الاعمال الى ذلك الديوان على ان فساد اللازم غير مسلم لجواز ان يكون الكل ظرفا للجزء قوله وما ادريك اى اى شئ جعلك داريا ماسجين يعنى ماجعلك شئ ما داريا له وقدمر توضيحه فى سورة الانفطار ❁ قوله ( اى مسطور بين الكتابة ) معنى كتاب ولما كان مرقوم بمعنى مكتوب مسطور فحينئذ لافائدة فى هذا التوصيف اشار الى دفع هذا بقوله بين الكتابة فانه لازم للمرقوم اى المكتوب لزوما عرفيا فيكون مجازا وفائدته افادة انه يقرأ بدون امعان نظر ❁ قوله ( اومعلم يعلم من رآه انه لاخير فيه ) وجه آخر لدفع المحذور المذكور فحينئذ يكون من رقم الكتاب بمعنى ختمه ويؤيده مافى القاموس الرقم العلامة لكن كونه من رقم الكتاب اذا اعجمه وبينه اظهر واشهر ولذا قدمه والظاهر انه مجاز ايضا اذالاشتراك خلاف الاصل وكتب اللغة مشحونة بالمجاز ومعناه الحقيقى كونه بمعنى الكتابة اذكال الشهرة امارة الحقيقة ويحتمل الاشتراك ❁ قوله ( فعيل من السجن ) بفتح السين وسكون الجيم مصدر بمعنى ادخال السجن بكسر السين موضع الحبس لقب الكتاب المذكور ولذا بين بكتاب مرقوم ❁ قوله ( لقب به الكتاب ) اى نقل من الوصفية الى العلمية والتعبير باللقب لاشعاره الذم باعتبار اصل معناه ❁ قوله ( لانه سبب الحبس ) فهو بمعنى الفاعل مبالغة ساجن قوله لانه سبب الحبس فيكون مجازا تسمية للسبب باسم المسبب تنبيها على كماله فى السببية كانه فاعل هذا باعتبار اصله ثم صار حقيقة اصطلاحية فيكون من قبيل نقل اسم المسبب الى السبب ❁ قوله ( اولانه مطروح كما قيل انه تحت الارضين ) اى ملقى فيكون سجين بمعنى المفعول كانه مسجون فيكون استعارة تبعية بالنظر الى اصله ثم صار لقبا كما قيل تحت الارضين الاولى تحت الارض السابعة اخره لان كون فعيلا مبالغة المفعول غير متعارف

ذرة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وفى تخصيص رب العالمين من بين سائر الصفات اشعار بالمالكية والتربية فلا يمنع عليه الظالم القوى ولايترك حق المظلوم الضعيف وليس ذلك كله لاجل التطفيف من حيث هو التطفيف بل من حيث ان المراد قانون العدل والاستقامة وهو الحكمة فى الخلق والتكليف والحشر والنشر ومن يطفف حاول ابطال حكمة الله فى الدارين قال الامام اعلم ان امر المكيال والميزان امر عظيم وبه قامت السموات والارض قال الله سبحانه وتعالى والسماء رفعها ووضع الميزان الاتطغوا فى الميزان واقيموا الوزن بالقسط ولاتخسروا الميزان وقال تعالى لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وعن بعضهم الغرض من هذه التعظيمات كلها تعظيم التطفيف من حيث هو لان الميزان قانون العدل كما اذاقال الحالف والله الطالب الغالب الحى القيوم الذى لايخفى عليه شئ لا افعل هذا تعظيما للمقسم عليه لاتعظيم المقسم به

قوله ممايكتب من اعمالهم اوكتابة اعمالهم بيان لمحتملى لفظ كتاب فانه يحتمل ان يكون بمعنى مكتوب او بمعنى المصدر

قوله كتاب جامع لاعمال الفجرة لما اخبرالله تعالى عن كتاب الفجار بانه فى سجين وفسر سجينا بكتاب مرقوم فكانه قيل ان كتاب الفجار فى كتاب مرقوم وكان معناه من حيث الظاهر محتاجا الى البيان بين رحمه الله بان السجين كتاب جامع لاعمال الفجرة من الثقلين اى سجين كتاب هو ديوان الشر دون الله فيه اعمال الشياطين واعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة فالمعنى ان ما كتب من اعمال الفجار مثبت فى ذلك الديوان سجينا وهو فعيل من السجن وهو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق فى النار اولانه مطروح تحت الارض السابعة فى مكان وحش وهو مسكن ابليس وذريته استهانة به واذ لالا وليشهده الشياطين المدحورون كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون قال صاحب الكشاف سجين اسم علم منقول من وصف كحاتم وهو منصرف لانه ليس فيه الاسبب واحد وهو التعريف قال الامام وفيه وجه آخر وهو ان يكون المراد بالكتاب الكتابة والمعنى ان كتابة الفجار اى كتابة اعمالهم فى سجين ثم وصف السجين بانه كتاب جمع اعمال الفجار وروى عن ابى على رضى الله عنه انه قال فى هاتين الايتين ان قوله كتاب مرقوم خبر ابتداء مضمر اى هو كتاب اى موضع كتاب وكذا عليون وهو موضع كتاب فحذف المبتدأ والموضع جميعا ولابد منه لانه ثبت بالدليل ان عليين مكان روى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الدرجات العلى لتراهم من تحتهم كما ترون النجم الطالع من افق السماء وان ابابكر منهم

٢٢ * ويل يومئذ للمكذبين ٢٣ * الذين يكذبون بيوم الدين ٢٤ * وما يكذب به الا كل معتد ٢٥ * اثيم ٢٦ * اذا تتلى عليه اياتنا قال اساطير الاولين ٢٧ * كلا



* قوله ( فى مكان وحش ) هو صفة لمكان اى خال عن السكان وهو مسكن ابليس وذريته استهانة به وليشهده الشياطين المدحورون * قوله ( وقيل هو اسم المكان والتقدير ما كتاب السجين او محل كتاب مرقوم فحذف المضاف ) اسم المكان الذى تحت الارض السابعة فلا يصح كونه بيانيا بكتاب الا بتقدير مضاف اما فى فوق السجن كما قال ما كتاب السجين اوفى فوق الكتاب كما قال او محل كتاب فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ٢٢ * قوله ( بالحق ) اى بالحق كله فاللام للاستغراق او للعهد وهو القران * قوله ( او بذلك ) اى بذلك اليوم وهذا هو الملايم لما بعده ٢٣ * قوله ( صفة مخصصة او موضحة او ذامة ) مخصصة اى على كون المراد بالمكذبين المكذبين بجميع الحق او موضحة على الاحتمال الثانى وكذا ذامة على ان الاسناد مجاز عقلى لكن كونها مخصصة لا يخلو عن دغدغة ولذا قال فى الكشاف وصف به للذم لا للبيان اى ليست للكشف لان الموصوف مكشوف بل للذم ثم قيل قوله ويل يومئذ الخ متصل بقوله يوم يقوم الناس الاية وما بينهما اعتراض ولك ان تقول انه متصل بقوله ان كتاب الفجار لفى سجين اى ويل يومئذ للمكذبين منهم ان كان الفجار عاما للعصاة الموحدين اوويل يومئذ لهم ان خص بالكفار وضع المظهر موضع المضمر للتسجيل على تكذيبهم وللبيان على علة الحكم ٢٤ * قوله ( متجاوز عن النظر غال فى التقليد حتى استقصر قدرة الله وعلمه ) فهذا لبيان سبب التكذيب على ان الجملة حالية مفيدة لعلة التكذيب وصيغة المضارع للاستمرار * قوله ( فاستحال منه تعالى الاعادة ) وفيه اشارة الى ان المختار كون صلة المكذبين الاعادة ويوم الدين وعلى تقدير كونه الحق يدخل ذلك اليوم فى الحق دخولا اوليا ثم المراد بالتجاوز الاعراض عن النظر فى اول خلقه من ماء مهين ثم تسوية خلقه بالتدريج فانه لو نظر اليه بالنظر الصحيح لصدق الاعادة فان مواد الابدان قابلة للجمع والافتراق والحيوة بالذات وما بالذات لا يزول ولا تتغير فالاعادة كالبداية بل هى اهون بالنسبة الى قدرة العبد والنظر فى عجايب مصنوعاته الدالة على كمال قدرته وعلمه التام يفيد انه تعالى عالم بالاجزاء المتفرقة وقادر على جمعها واعادة الروح اليها ٢٥ * قوله ( منهمك فى الشهوات المخدجة ) مستفاد من صيغة اثيم فانه مبالغ اثم فى الشهوات اى فى استيفائها وفى جعل الشهوات ظرفا للانهماك مبالغة جسيمة المخدجة ٢ اى ما يخالف الشرع فانه ناقص شرعا وان كان تاما حسا وهى من الخداج اى الناقص الابتر شرعا وفيه اشارة الى ان ما يوافق الشرع من الشهوات لا ضير فى تناولها بلا انهماك وكثرة رغبة وحرص مفرط * قوله ( بحيث اشغلته عما وراءها وحملته على الانكار لما عداها ) بيان فرط انهماكه والتنبيه على سبب اعراضه عن النظر الصحيح قوله على الانكار اشار به الى ان التكذيب هنا بمعنى الانكار مجازا اذ الانكار لازم للتكذيب والمراد بما عداها الحيوة الابدية واللذات الباقية ٢٦ قوله (اذا تتلى عليه آياتنا) الناطقة بالبعث والجزاء وغيرها قال اختير هنا الماضى والمضارع فى الشرط للتنبيه على الاستمرار او الاشارة الى انه سارع الى هذا القول قبل كل شئ ولذا لم يعكس واساطير ٣ بمعنى الاباطيل قدم توضيحه فى اوائل سورة الانعام ٢٦ * قوله ( من فرط جهله واعراضه عن الحق فلا ينفعه شواهد النقل ) الذى آياتنا الدالة على الحق ويوم الدين وفيه اشارة الى ان المراد بنقل هذا القول بيان عدم نفع النقل كاية كانه قيل اذا تتلى عليه آياتنا الكاملة فى الفصاحة والبلاغة لا تنفعه بل يزيده خسارا حيث قال هى اساطير الاولين فوضع العلة موضع المعلل * قوله ( كما لا تنفعه دلائل العقل ) هذا مستفاد من قوله تعالى "معتد اثيم" كما نبه عليه بقوله متجاوز عن النظر الصائب والفكر الثاقب وجعل هذا مشبها به لتقدم ذكره وجه التقدم هو ان الدليل العقلى هو الاصل المرجوع اليه وذكر الشواهد اولا والدلائل ثانيا لمجرد التفنن والجمع فى المضاف والافراد فى المضاف اليه لتعدد الشاهد والدليل ولارادة الجنس فى النقل والعقل والاضافة لامية وكونها بيانية بعيدة فى الثانى وان امكنت فى الاول ٢٧ * قوله ( ردع عن هذا القول ) وعن الاعتداء والانهماك اشارة الى ان بل للاضراب الانتقالى من قولهم المردود بقوله كلا الى ما هو اشنع منه وهو استعلاء ١ الرين على قلوبهم وهو سبب هذا القول وحب المعاصى بالانهماك الخ واليه اشار بعض الفضلاء وقال بل ران عطف على قال اساطير الاولين مع شرط اى معتد اثيم قال هذا اذا تتلى عليه اياتنا بل هو موصوف بما هو اشد منه من فساد قلبه الذى هو ملاك امر البدن كله انتهى وهذا صريح فى كون بل للاضراب الانتقالى وقيل اشارة الى ان بل

٢ اى المنجية نتيجة باطلة يقال خدجت الناقة اذا جاءت بولدها ناقص الخلق وحاصل المعنى هنا ماذكرناه عه

٣ واحدها اسطورة بالضم واسطارة بالكسر عه

قوله بالحق او بذلك الاول على ان يكون اللام فى المكذبين للجنس والثانى على ان يكون للعهد

قوله الذين صفة مخصصة او موضحة اوذامة يعنى انه صفة مخصصة ان اريد بالمكذبين الجنس وقصد بالصفة تخصيصه بالمكذبين بيوم الدين او موضحة اى صفة كاشفة هذا على ان يكون اللام للعهد والمعهود مكذبون بيوم الدين اوصفة موردة لمجرد ذمهم



٢٢ * بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ٢٣ * كلا ٢٤ * انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون



للاضراب الابطالى كانه قيل ليس الامر كما يقولون من انه اساطير الخ ولا يظهر وجهه اذ الاضراب الابطالى انكار ما سبق وان هذا القول لم يصدر منهم بل هم موصوفون بفساد قلبه وليس المعنى كذلك بل المعنى انهم موصوفون بهذا القول بل بما هو اشنع من هذا القول وهو الرين على قلوبهم لكونه سببا لهذا القول وفى على استعارة تمثيلية او استعارة مصرحة او كلاهما وتمام الكلام قدم فى قوله تعالى "اولئك على هدى من ربهم" الاية * قوله ( على قلوبهم ) دليل على ان المراد بكل معتد جميع الموصوفين بهذه الصفات والقول بان المراد به الوليد بن مغيرة ضعيف ٢٢ * قوله ( ردلما قالوه وبيان لما ادى بهم الى هذا القول بان غلب حب المعاصى عليهم بالانهماك فيها حتى صار ذلك صدأ على قلوبهم ) حتى صار ذلك اى حب المعاصى والانهماك فيه صدأ بوزن وسخ مبنى ومعنى فيه مسامحة اذ المراد كون ذلك الحب سببا لحصول الصدأ لكن لكمال سببيته جعل صدأ مبالغة * قوله ( فعمى عليهم معرفة الحق والباطل ) اى خفى عليهم معرفة الحق اى تميزه عن الباطل فتعلق عن بالمعرفة لتضمينه معنى التميز * قوله ( فان كثرة الافعال سبب لحصول الملكات ) تعليل لكون الانهماك سبب لحصول الصدأ والمراد بالافعال الحاصل بالمصدر وتعم التروك ايضا بمعنى كف النفس والملكة كيفية راسخة بحيث لا يقبل الزوال او يعسر الزوال والا فيكون حالا لا ملكة وبكثرة المعاصى يرسخ حبها فى القلب بحيث يعسر ازالتها * قوله ( كما قال عليه السلام ان العبد كلما اذنب ذنبا حصل فى قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه والرين الصدأ ) حصل فى قلبه الخ وان كان الذنوب بالجوارح ٢ وفيه اشارة الى ان المعاصى كالظلمة كما قيل شاهدت سواد الكفر فى جبين فلان كما ان الطاعات تشبه بالانوار والمراد بالنكتة السوداء معنوية اى كيفية قبيحة غير راسخة تشبه نقطة سوداء توضع على لوح ثم وثم الى ان يكون اللوح اسود كله وكذا الكيفية كلما كثرت بكثرة الافعال تكون راسخة ملكة فهى المراد بالرين والصدأ وكذا الختم والطبع الخ قال المص فى اوائل البقرة ولا ختم على الحقيقة وانما المراد به ان يحدث الله تعالى فى نفوسهم هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصى واستقباح الايمان والطاعات وكذا الرين هنا حدوث هيئة تمرنهم الخ غاية الامر ان الختم فعل الله عبر باحداث الهيئة المذكورة والرين لازم عبر بالحدوث والبعض فرق بين الختم والطبع والرين بوجه آخر لكنه ضعيف * قوله ( وقرأ حفص بل ران باظهار اللام ) لاجل سكتة لا لكونها من كلمة اخرى اذ الادغام فى مثله شايع الا يرى انه قرئ هنا بالادغام ما كانوا يكسبون كلمة ما موصولة والعائد محذوف وكونها مصدرية ضعيف اذ الغالب على القلوب العمل المكسوب لا الكسب الا ان يراد به الحاصل بالمصدر فيؤل الى الاول * قوله ( وقرأ حمزة والكسائى وابوبكر بل رين بالامالة ) ٢٣ * قوله ( ردع عن الكسب الرائن ) ٢٤ * قوله ( انهم عن ربهم ) تعليل للردع انهم اى ان المذكورين من الكاسبين الرين وهم الكفرة الفجرة وعن متعلق بقوله لمحجوبون اى لممنوعون قهرا ٢ * قوله ( فلا يرونه بخلاف المؤمنين ) لان دارهم دار القهر والانتقام وانهم لما حجبوا عن معرفة الله تعالى فى الدنيا بسبب انهماكهم فى المعاصى حجبوا ايضا عن الرؤية فى الآخرة قوله فلا يرونه اشارة الى ان الحجاب هنا مستعار لعدم الرؤية اذ اصل معناه الستر بنحو حائط ويلزمه عدم الرؤية اذ المحجوب لا يرى ما حجب والقرينة الصارفة عن الحقيقة ظاهرة فيحمل اما على عدم الرؤية على ما اختاره اهل السنة اوعلى الاهانة على ما جنح اليه المعتزلة وكلاهما يلزم الحجاب وعلى الاول يدل على ان المؤمنين يرونه تعالى فى الجنة بلا كيف ولا مسافة وجه الدلالة هو انه تعالى حكم بهذا فى معرض الوعيد الاكيد والتهديد الشديد على انه مسبب عن الرين فى قلوبهم وما يكون وعيدا للكفار بخصوصه لا يتحقق فى حق المؤمنين وايضا علة الحكم وهو الكفر منتف فيهم فينتفى الحكم مع ان الاصل الرؤية كما فصل فى علم الكلام فوجب ان لا يحصل هذا الحجاب فى المؤمنين وهذا متفق عليه بيننا وبين المعتزلة وان كان معنى الحجاب مختلفا فيه وهذا ليس من قبيل مفهوم المخالفة حتى يقال انه لا مفهوم عند الحنفية فكيف يعدون هذا من ادلة الرؤية لما ذكرناه من انه ذكر فى معرض الوعيد للكفار ولو كان عاما لما كان للتخصيص فائدة وايضا الحكم وهو الحجاب بمعنى عدم الرؤية منتف بانتفاء علته وهى الكفر مع ان الاصل الرؤية * قوله (ومن انكر الرؤية جعله تمثيلا لاهانتهم باهانة من يمنع عن الدخول على الملوك اوقدر مضافا مثل رحمة ربهم اوقرب ربهم ) ومن انكر الرؤية وهم المعتزلة جعله تمثيلا لاهانتهم اى جعله استعارة تمثيلية لما عرفت

٢ لان صدور الذنب من الجوارح لمحبة القلب لانه اذا صلح صلح الجسد واذا فسد فسد الجسد

٣ ولذا لم يجئ لمحجبون عه

قوله وقرأ حفص بل ران باظهار اللام قال الزجاج والادغام اجود لقرب مخرج اللام من الراء ولغلبة الراء على اللام واظهار اللام جائز لان اللام من كلمة والراء من كلمة اخرى

قوله ومن انكر الرؤية جعله تمثيلا اراد به المعتزلة قال صاحب الكشاف وكونهم محجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم واهانتهم لانه لا يؤذن على الملوك الا للوجهاء المكرمين لديهم ولا يحجب عنهم الا الادنياء المهانون عندهم ثم كلامه اى مثلت حالهم فى اهانتهم عند الله و انزل القحط عليهم بحال من يحجب عند بعض السلاطين والاية عند اهل السنة على حقيقتها وهى من الادلة الدالة على ثبوت الرؤية لانه لما خص الله الكفار بالحجاب دل على انه مرفوع عن الابرار ولا معنى لرفع الحجاب الا الادراك

من ان الحجاب يستلزم الاهانة ولما استحال عندهم الرؤية حملوه على الاهانة اصل الكلام الفلان محجوب عن السلطان يراد به انه مهان ومردود مجازا او كناية ثم جعل استعارة تمثيلية بان شبه الهيئة المأخوذة من الكفار وكفرهم وعدم لطفهم اياهم بالهيئة المأخوذة من السلطان واهانة شخص وردهم عن دخوله عليه فذكر اللفظ المستعمل فى الهيئة المشبه بها واريد الهيئة المشبهة والدليل من الطرفين وجوابه مذكور فى موضعه اوقدر مضاف الخ فحينئذ لاتمثيل بخلاف المؤمنين فانهم مكرمون عند الله تعالى بانواع الكرامات ورضوان من الله اعظم الاحسانات ٢٢ * قوله (ليدخلون ٢ النار ويصلونها) هذا ثابت باقتضاء النص ويدخلونها ويقاسون حرها ويعذبون بها اشار به الى ان اصالوا اسم الفاعل بمعنى المستقبل وثم للتراخى الرتبى فان دخول النار مع مقاساة حرها اشد من الحرمان عن الرؤية والاهانة وان كان الدخول مقدما فى الوجود واوقيل انهم منعوا عن الرؤية فى العرصات ثم ادخلوا النار لايفيد اذ الحرمان ثابت بعد دخولهم النار ايضا ٢٣ * قوله (ثم يقال) توبيخا وتقريعا على انكارهم البعث فالمراد بهذا الاخبار لازمه وهو التشنيع ومعنى تكذبون تنكرون اذ التكذيب وهو نسبة الكذب لايتصور فى مثله اذ المراد لازمه مجازا * قوله (يقول لهم الزبانية) ولتعينهم عبر بصيغة المجهول ويحتمل ان يقول بعضهم لبعض تأسفا كما جوزه فى اوائل سورة والصافات لكن الظاهر ماذكره وقيل اواهل الجنة وهو ابعد ٢٤ * قوله (تكرير الاول) اى فى قوله كلا ان كتاب الفجار اى هذا ردع عن التطفيف ايضا * قوله (ليعقب بوعد الابرار كما عقب بوعيد الفجار) من عقبه بكذا اذا جاء به على عقبه واثره * قوله (اشعارا بان التطفيف فجور) اوعد عليه بان كتاب الفجار اى ارباب التطفيف لفى سجين ومن هذا شانه فهو من اصحاب النار وبهذا الاعتبار كان وعيدا * قوله (والايفاء براوردع عن التكذيب) والايفاء بر ولذا عبر بكتاب الابرار ٢٥ * قوله (ان كتاب الابرار) تعليل للرتدع ٣ عن التطفيف كما ان الاول تعليل لمن اصر عليه فالردع عنه يحتمل امرين لفى عليين عليون علم لديوان الخير الذى دون فيه كل ماعملته الملائكة وصلحاء الثقلين منقول من جمع على بوزن فعيل من العلو كما ان السجين علم لديوان الشر والمصنف عد فى البقرة من الجنان والبيان المذكور لايلائمه الا ان يقال انه يطلق على معان متعددة ٤ وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انها السماء الرابعة وفى رواية اخرى عنه انها السماء السابعة وقال قتادة ومقاتل هى قائمة العرش اليمنى وقال الضحاك هى سدرة المنتهى وقال الزجاج اعلى الامكنة وقيل عليون اسم مكان واعرب كاعراب الجمع لانه على لفظ الجمع والاقاويل المذكورة منبهة عليه * قوله (الكلام فيه مامر فى نظيره) من ان الكتاب امابمعنى المكتوب اومصدر بمعنى الكتابة وقد مر توضيحه فارجع اليه ان كان المراد بها ديوان الخير فالامر واضح بالمراجعة الى مامر آنفا وان كانت اسم مكان لابد من حذف المضاف امامن الاول اوالثانى اى وما ادريك ماكتاب عليين اوهو محل كتاب مرقوم وقدمر ايضا بقوله وقيل هواسم مكان الخ والتقدير ماكتاب السجين الخ فظهر ان كون المراد بالعليين الديوان اولى وبالاعتبار احرى لكن عدم تعرض المصنف يوهم ان المختار عنده كون المراد بها درجة من الجنان لانها تقدم منه البيان فتدبر ٢٦ * قوله (يشهده المقربون) صفة اخرى لكتاب اختير الجملة هنا لتدل على الاستمرار التجددى واما كونه مرقوما اى بين الكتابة اومعلم يعلم من يراه ان فيه خيرا كثيرا فثابت على الدوام * قوله (يحضرونه فيحفظونه) اى من الشهود بمعنى الحضور قوله فيحفظونه بيان فائدة الحضور وهذا اولى من ان يقال فيه اشارة الى ان الحضور عنده كناية عن حفظه فى الخارج لافى العلم والذهن لان الفاء يأبى عنه وان الشهود الحضور فى الخارج كما هو الشايع لافى العلم فان استعماله فيه غير متعارف والمراد بالمقربين الملائكة الموكلون بحفظها * قوله (اويشهدون على مافيه يوم القيمة) فحينئذ صيغة المضارع للاستقبال وعلى الاول للحال والشهادة لاتمكن لهم بدون حضور فلو اريد كلاهما لكان اولى اما عند المصنف فظاهر اذ يجوز عنده عموم المشترك واما عندنا فبتأويل مايطلق عليه لفظ يشهد اويشهدون عطفه على فيحفظونه وهواقل مؤنة فحينئذ يكون من الشهود ومابعده بيان فوائد الشهود اما الحفظ عن التغير والتبديل او الشهادة على ان او لمنع الخلو ولو عطف على قوله يحضرونه يكون اشارة الى استيفاء احتمال يشهده بجعله تارة من الشهود وتارة من الشهادة

( قوله )

٢ من الدخول لانه بيان اصالوا الجحيم فلا يحتمل ان يكون من الادخال فضلا عن التعيين فيه سعد

٣ اى للارتداع فقوله للرتدع فيه مسامحة وكذا قوله تعليل لمن اصر فيه مسامحة؛ سعد

٤ شروع فى بيان معان متعددة سعد



٢٢ * قوله (ان الابرار لفى نعيم) بيان حالهم السعادة اثر بيان حال كتابهم المشعر بان لهم حسن مآب والتأكيد بان لانه جواب ٢ سؤال نشأ مما قبله ولذا ترك العطف والظاهر ان الابرار نعم لعصاة الموحدين وان خصت بالمتقين الكاملين كما هو المتبادر لاسيما قوله عينا يشرب بها المقربون فحينئذ يكون حال عصاة الموحدين مسكوتا عنها كما فى اكثر المواقع والظرف هنا كرد فى نعمة مجاز والنعيم بمعنى النعمة مصدر كوجيف * قوله (على الاسرة) جمع قلة لسرير لكن المراد هنا مافوق العشرة * قوله (فى الحجال) جمع حجلة بفتحتين بيت مربع من الثياب الفاخرة يرخى على السرير فهذا المجموع تفسير الاريكة اذ لا يطلق الاريكة على السرير عندهم الا عند كونه فى الحجلة فالسرير اعم مطلقا من الاريكة ٢٣ * قوله (الى مايسرهم من النعم والمتفرجات) مايسرهم اى على الدوام من النعم اى من النعم المرئية مما تشتهيه الانفس وتلذ الاعين بمشاهدته وتلذذ سائر القوى داخل فى نعيم وهذا وان كان داخلا فيه لكنه ذكر صراحة تنبيها على شرافته واكثر ما فى الجنة من النعم مرئى وان كان تلذذه بسائر القوى كالمذوقات والمشمومات والزوجات وغيرها فان التلذذ حاصل برؤيتها ايضا والمتفرجات جمع متفرج اسم مكان اى محل التفرج وهو المكان ذو الخضروات والاشجار والمياه وسائر المفرجات ولم يقل الى اعدائهم لان ماذكره عام لها اذ النظر الى اعدائهم حال كونهم معذبين فى السلاسل والاغلال من النعم الروحانية يحصل لهم السرور التام وقيل ليكون مافى آخر السورة تأسيسا ٢٤ * قوله (بهجة التنعم وبريقه وقرئ تعرف على بناء المفعول ونضرة بالرفع) بهجة النعم اى النضرة بمعنى البهجة والنعيم مصدر بمعنى التنعم من اضافة المسبب الى السبب ولامية والبهجة الحسن والبهاء والخطاب عام لكل من يصلح للخطاب للايذان بان ماهم من امارات النعمة يبلغ فى الظهور مبلغا بحيث لايختص رؤيته براء دون راء والتعبير بالمعرفة على انه لايعلم كنهه فى وجوههم اماحال من نضرة النعيم اى تعرف نضرة النعيم حال كونها حاصلة فى الوجوه اوظرف لنضرة النعيم والمراد بكون النضرة فى الوجوه كون اثارها فيها كقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة مضيئة ضاحكة مستبشرة كما كان عكسه فى الفجار ٢٥ * قوله (شراب خالص) اى لاغش فيه ٢٦ * قوله (اى مختوم اوانيه) وهى الاكواب والاباريق اى اسناد مختوم الى رحيق مجاز عقلى * قوله (بالمسك مكان الطين) اى بدله اى فى مكان الطين وفى قوله مختوم الخ اشارة الى ان الختام مايختم به * قوله (ولعله تمثيل لنفاسته) ولاختم هناك حقيقة لعدم الاحتياج الى الختم اذ ليس ثمة غبار ولاذباب ولاخيانة حتى يصان عنه بالختم فالكلام استعارة تمثيلية فتوجه وكن على بصيرة * قوله (اوالذى له ختام اى مقطع هو رايحة المسك) نبه به على ان الختام بمعنى الاخر فانه كما يجئ بمعنى مايختم به الشئ ويوضع عليه الخاتم جاء بمعنى ختم الشئ اى بلغ اخره لكن قدم الاول لانه يدل على نفاسته سواء كان باقيا على حقيقته اومحمولا على الاستعارة التمثيلية وايضا مصدر ختم بالمعنى الثانى ختما لاغير كما يستفاد من القاموس ومصدر ختم بمعنى طبع يجئ ختما وختاما ولعل المصنف اطلع على مجئ مصدر ختم بالمعنى الثانى ختاما والا لامساغ لتعرضه وايضا جعل مسك عليه يحتاج الى التأويل كما اشار اليه بقوله اى هو رايحة المسك اى ان له رايحة كرايحة المسك بخلاف خمور الدنيا لكن ظهوره فى الانتهاء لان كمال التلذذ يمنع ادراكه فاذا انتهى الشرب يدركه * قوله (وقرأ الكسائى خاتمه بفتح التاء اى مايختم به ويقطع) بفتح التاء اسم آلة كالعالم لكنه سماعى ولذا قال مايختم به اشارة الى المعنى الاول فى ختامه قوله ويقطع الى المعنى الثانى ومن قال ان قرأة الكسائى يؤيد الوجه الثانى فقد غفل عن قول المصنف مايختم به ٢٧ * قوله (يعنى الرحيق اوالنعيم) الرحيق وخمورا الاخرة قدمه لانه المناسب لمابعده ولقربه بماقبله قوله اوالنعيم الشامل للرحيق وغيره وبهذا يرتبط بمابعده وصيغة البعد للتفخيم وفى ذلك متعلق فليتنافس قدم للاهتمام اوالحصر الاضافى بالنسبة الى خمور الدنيا جمع بين الحرفين فى عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص اوللاهتمام كان الواو للعطف والفاء لافادة التسبب فان كون الرحيق موصوفا بالوصف المذكور سبب للامر بالتنافس كذا افاد مثله المصنف فى قوله تعالى وعليه فليتوكل المتوكلون فلا اشكال فى جمع الحرفين لانه لما قدم الصلة انتفى توالى الحرفين ومن توهم الاشكال بلزوم جمع الحرفين فقد توهم ٢٨ * قوله (فليرتغب المرتغبون) اى فليرتغب من من شانه الرغبة فاطلاق المرتغب عليه مجازا ولى والرغبة بالمسارعة الى اوامر الله والاجتناب عن محارم الله تعالى فالرغبة بدون ذلك لايفيد والامر

٢ كان السائل متردد كقوله تعالى ان النفس لامارة بالسوء الخ سعد

قوله على الاسرة فى الحجال الاسرة السرر جمع سرير والحجال جمع حجلة بالتحريك قال الجوهرى الحجلة بالتحريك واحدة حجال العروس وهى بيت للعروس مزين بالثياب والاسرة والستور وقال الاريكة سرير متخذ مزين فى قبة اوبيت فاذا لم يكن فيه سرير فهو حجلة

قوله اى مختوم اوانيه بالمسك هذا على ان يكون المراد بالختام الطين الذى يختم به وقوله اوالذى له ختام على ان يراد به الآخر والمقطع فانهم يجدون فى آخر شربه رايحة المسك قال الجوهرى والختام الطين الذى يختم به وقوله تعالى ختامه مسك اى آخره لان آخر مايجدونه رايحة المسك

قوله فليرتغب المرتغبون وفى النهاية التنافس من المنافسة وهى الرغبة فى الشئ وهو من الشئ النفيس الجيد فى نفسه ونافست فى الشئ منافسة ونفاسا اذا رغبت فيه وقال بعضهم ارتغب وتراغب بمعنى الا ان ارتغب اكثر

٢٢ ❋ ومزاجه من تسنيم ٢٣ ❋ عينا يشرب بها المقربون ٢٤ ❋ ان الذين اجرموا ٢٥ ❋ كانوا من الذين آمنوا يضحكون ٢٦ ❋ واذا مروا بهم يتغامزون ٢٧ ❋ واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فكهين ٢٨ ❋ واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون



فى الحقيقة راجع الى الامر بالعمل الموصل الى ذلك كقوله تعالى "فليعمل العاملون" وقد فسر به هنا واصل التنافس طلب التغالب فى الشئ النفيس ونقل عن البغوى انه قال واصله من الشئ النفيس الذى يحرص عليه نفوس الناس ويريد كل احد لنفسه ويضن به على غيره انتهى وهنا اريد لازمه وهو الرغبة التامة لكن عبر بالتنافس للمبالغة فيها بان يقصد كل احد بعمله الغلبة على غيره والعمل الصالح انفس النفايس فاصل المعنى معتبر هنا ولو اشار اليه المصنف لكان اتم بيانا اذ العمل بهذا القصد يكون اكمل كما وكيفا وذلك هو المراد بالتعبير بالتنافس فهو ابلغ من قوله ولمثل هذا فليعمل العاملون ويؤيد ما ذكرناه ما قيل واعلم ان المنافسة بالمبادرة الى كمال يشاهده من غيرك فتنافسه فيه حتى تلحقه او تجاوزه فتكون انفس منه او مثله وهو من شرف النفس وعلو الهمة والفرق بينه وبين الحسد ظاهر ٢٢ * **قوله** ( علم لعين بعينها ) فيه لطافة لا يخفى فالمعنى ومزاجه اى ما يمزج به ذلك الرحيق من ماء تسنيم بتقدير المضاف على ان من بيانية او تبعيضية او من نفس تسنيم على ان من ابتدائية وهو الظاهر ولما كان العين مأولة بالماء او الينبوع صرف وان كان علما وتأنيثا * **قوله** ( سميت تسنيما لارتفاع مكانها اورفعة شرابها ) اى انه مصدر سنمه اى رفعه ومن ثلاثيه السنام لارتفاعه ونقل منه وجعل علما لذلك العين لارتفاع مكانها لانها تأتيهم من فوق كما روى انها تجرى فى الهواء متسنمة فتنصب فى اوانيهم كما فى الكشاف ولما كان مكانها مرتفعة كان ذلك العين مرتفعا وبهذا القدر كان المناسبة حاصلة فتكون منقولة لا مرتجلة والنقل من اسم المتعدى العام الى مطاوعه الخاص ٢٣ * **قوله** ( يشرب بها ) اى العين لما عرفت من ان العين موئنث معنوى * **قوله** ( فانهم يشربونها صرفا لانهم لم يشتغلوا بغير الله ويمزج لسائر اهل الجنة ) فانهم اى المقربون وهم الانبياء والاولياء والشهداء والصديقين صرفا اى صرف التسنيم لانهم لم يشتغلوا بغير ذكر الله تعالى بل توجهوا بشراشره الى الله تعالى فيجازون بارفع شراب الجنة جزاء وفاقا ويمزج اى يمزج ذلك الرحيق المختوم بالتسنيم لانهم لما خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا يشربون بالشراب المخلوط اذ الجزاء من جنس العمل * **قوله** ( وانتصاب عينا على المدح اوالحال من التسنيم ) على المدح اى امدح او اعنى او حال من تسنيم لدلالتها على المعنى وهو الجريان ولا حاجة الى تأويله بجاريا فانه وان كان جامد الكنه يفهم منه معنى الجريان كما عرفته وهذا كاف فى صحة الحالية وذو الحال لكونه علما يكون معرفة ولذا تأخر الحال عنها وفائدة الحال تظهر بملاحظة وصفها فلا اشكال باتحاد الحال وذى الحال ولك ان تقول بانها حال موطئة والحال فى الحقيقة يشرب بها ولا يضره كونه جامدا وان لم يفهم منه معنى ما * **قوله** ( والكلام فى الباء كما فى يشرب بها عباد الله ) فهى اما زائدة كما نبه عليه اولا بقوله فانهم يشربونها فهى المختار عنده وباقى الاحتمال وهو كونها بمعنى من او صلة الامتزاج او الالتذاذ ضعيف لاسيما كونه صلة الامتزاج فانه ليس بصحيح ٢٤ * **قوله** ( ان الذين اجرموا ) اعلم انه تعالى وصف اولا كتاب الفجار وعقوبة الكفار ووصف ثانيا كتاب الابرار وكرامة الاخيار وذكر اثر ذلك سوء معاملة الكفار مع المؤمنين الاخيار فى هذه الدار الفانية ثم ذكر عكس ذلك فى الدار الباقية فبين لهم امورا اربعة شنيعة * **قوله** ( يعنى رؤساء قريش ) كابى جهل والوليد بن مغيرة ٢٥ * **قوله** ( اوكانوا يستهزؤن بفقراء المؤمنين ) يستهزؤن معنى يضحكون مجاز الكون الاستهزاء لازما للضحك المخصوص او استهزائهم بطريق الضحك قوله من الذين امنوا متعلق بيضحكون قدم عليه لرعاية الفاصلة ولا بعد فى الحصر فقراء المؤمنين كعمار وبلال وصهيب وغيرهم ٢٦ **قوله** ( واذا مروا بهم ) الخ والظاهر من هذه المقابلة ان ضحكهم فى حال الغيبة صيغة المضارع فى الجزاء ليفيد الاستمرار بالنظر الى المرور والماضى فى الشرط لتحقق وقوعه ولذا جئ باذا * **قوله** ( يغمز بعضهم بعضا ويشيرون بأعينهم ) اى صيغة التفاعل للمشاركة قوله يشيرون الخ بيان الغمز وهو اشارة بالعين والحاجب ولو قال باعينهم وحواجبهم لكان افيد ٢٧ * **قوله** ( ملتذين بالسخرية منهم وقرأ حفص فكهين ) بالسخرية بالضحك والغمز قيده بها لدلالة ما قبله عليه وفكهين ابلغ من فاكهين والتفكه التلذذ روحانيا او جسمانيا وهنا الروحانى ٢٨ * **قوله** ( واذا رأوا المؤمنين ) تفنن فى البيان او الرؤية مطلقا سواء كانت بالمرور اولا واختير الماضى فى الجواب لمسارعتهم الى هذا القول "ان هؤلاء" الاشارة للتحقير الظاهر انه نقل بالمعنى اذ الظاهر ان واحدا منهم اذا مر بواحد من المؤمنين قال هكذا او مر بجماعة منهم او مر جماعة منهم بواحد او بجماعة شانهم هذا وكذا الكلام فى البواقى * **قوله** ( نسبوهم الى الضلال ) بيان حاصل المعنى والتأكيد بان واللام



**قوله** والكلام فى الباء كما فى يشرب بها عباد الله قال هناك اى ملتذا بها او ممزوجا وقيل الباء مزيدة او بمعنى من لان الشرب مبتدأ منها هذا كلامه فيه وفسره ههنا على زيادة من حيث قال فانهم يشربونها ويجوز ان يكون بمعنى يشربون ملتذا بها على تضمين الشرب معنى الالتذاذ

٢٢ ❋ وما ارسلوا عليهم ٢٣ ❋ حافظين ٢٤ ❋ فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون ٢٥ ❋ على الارائك ينظرون ٢٦ ❋ هل ثوب الكفار ٢٧ ❋ ما كانوا يفعلون ٢٨ ❋ بسم الله الرحمن الرحيم اذا السماء انشقت



للمبالغة فى صدق هذا القول عندهم اى ان هؤلاء تركوا دين ابائهم واعرضوا عن استيفاء اللذات العاجلة رجاء منهم المثوبات فى الآخرة هيهات هيهات ورد الله تعالى بقوله وما ارسلوا الآية وفى الكشاف وهو تهكم بهم وتركه المصنف لعدم ظهوره بل الظاهر انه رد عليهم بان هذا انما هو لمن وكل عليهم وهؤلاء الكفار لم يوكلوا عليهم فهو توبيخ لهم ٢٢ على المؤمنين ٢٣ * **قوله** ( يحفظون عليهم اعمالهم ) اشار به الى ان اسم الفاعل بمعنى المستقبل بالنسبة الى الارسال اذ هو حال من فاعل ارسلوا فهو للاستمرار ٢ قوله اعمالهم قيده لان المقام يقتضيه * **قوله** ( ويشهدون برشدهم وضلالهم ) ذكره تطفلا او هو مقتضى الارسال وعليهم متعلق بحافظين عدى بعلى لتضمنه معنى المراقبة ٢٤ * **قوله** ( فاليوم ) الفاء السببية لان حالهم هذه فى الدنيا سبب لحالهم فى الآخرة * **قوله** ( حين يرونهم اذلاء مغلولين فى النار ) وقدم هذا السبب للضحك لانه ظاهر وسببه البعيد اختيارهم اللذة الفانية على الراحة الابدية وهم فى اعلى عليين وكرامة ابدية * **قوله** ( وقيل يفتح لهم ابواب الجنة فيقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليها اغلق دونهم فيضحك المؤمنون منهم ) مرضه لان هذه الرواية ليست بقوية ٢٥ * **قوله** ( حال من يضحكون ) اى ينظرون حال وعلى الارائك متعلق به اخر لرعاية الفاصلة او على الارائك حال وينظرون مستأنف او حال من المنوى فى على الارائك او حال بعد ٢٦ * **قوله** ( حال هل ثوب الكفار ) وهذا ابلغ من قول اثوب لان هل لطلب التصديق وهنا الاستفهام للتقرير وهو يناسب التصديق اظهر الكفار اما الالتباس او للتسجيل على كفرهم وللاشارة الى علة الحكم * **قوله** ( اى هل اثيبوا ) فسره بالافعال لشهرته حيث يقال مثاب لكن فى التفعيل مبالغة ٢٧ * **قوله** ( ما كانوا يفعلون وقرأ حمزة والكسائى بادغام اللام فى الثاء ) ما كانوا اى بما كانوا يفعلون على الدوام والفعل عام لعمل اللسان والجنان كالاركان بل التروك ايضا والمراد جميع افعالهم او افعالهم المذكورة هنا من استهزاء فقراء المؤمنين الخ ونقل عن الامام انه قال الاولى حمله على التهكم فالتقدير يقولون هل الخ قوله ما كانوا فيه مضاف مقدر اى ثواب ما الخ وما مصدرية او موصولة لان المصدر وهو فعلهم يراد به الحاصل بالمصدر فيؤل الى كونها موصولة * **قوله** ( قال عليه السلام من قرأ سورة المطففين سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيمة ) من قرأ الخ موضوع الحمد لله على تسهيل اتمام سورة المطففين * والصلوة والسلام على رسولنا سيد المرسلين * وآله واصحابه امام المتقين ومسند الزاهدين *

تمت فى يوم السبت فى الضحوة الكبرى من شهر ذى الحجة

سنه ١١٩٢

* بسم الله الرحمن الرحيم * عليه توكلت واليه انيب وبه نستعين *

* **قوله** ( سورة الانشقاق ) ويقال سورة انشقت * **قوله** ( مكية ) اى بالاتفاق * **قوله** ( وآيها خمس وعشرون ) بالاتفاق ايضا ٢٨ * **قوله** ( اذا السماء ) اى جميع السموات اذ السماء اما اسم جنس او جمع سماة انشقت مطاوع شق لم يذكر الشق تنبيها على كمال انقيادها طبعا كما فى قوله انفطرت لانه بمعنى انشقت كما مر * **قوله** ( بالغمام كقوله تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام ) اذ القرآن يفسر بعضه بعضا وهذا لان المطلق محمول على المقيد كما هو مذهبه لكن يرد عليه انه لم لا يجوز ان تنشق بهول القيامة كما ذهب اليه الفراء والزجاج والانشقاق بالغمام مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما او قيل بتعدد الانشقاق ارتفع الخلاف فى بعض الانشقاق تكون وردة اى حمراء كوردة كالدهان مذابة كالدهن وفى بعضه تكون واهية ضعيفة وبهذا يجمع الاقاويل الباء فى بالغمام للسببية قال المصنف فى سورة الفرقان بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور فى قوله تعالى "هل ينظرون الا ان يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة" وقيل الالة ظاهره يخالف ما ذكره المصنف والمعنى ان السماء تنفتح بغمام يخرج منها وذلك الغمام خروجه منها مع ملائكة العذاب كما فهم من سورة البقرة ولعل لهذا قال بعض المحشين كانه اريد بالانشقاق بالملائكة اذ كثيرا ما يظهر الملائكة فى صورة غمام كما وقع فى السنة كثيرا انتهى فانه مخالف لظاهر القرآن حيث عطف الملائكة على الغمام فى الآية المذكورة * **قوله** ( وعن على رضى الله عنه تنشق من المجرة ) المجرة بوزن المضرة بفتح الميم قيل فى الاثار انها باب السماء وعند اهل الهيئة انها نجوم صغار مختلطة غير متميزة فى الحس يقال له بالفارسية



٢ والا فكونه حالا مشكل منه

**قوله** يحفظون اعمالهم اى وما ارسلوا عليهم موكلين بهم يحفظون عليهم احوالهم ويرقبون على اعمالهم ويشهدون برشدهم وضلالهم وفى الكشاف او هو من جملة قول الكفار وانهم اذا رأوا المسلمين قالوا ان هؤلاء لضالون وانهم لم يرسلوا عليهم حافظين انكارا لصدهم اياهم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام وجدهم فى ذلك فعلى هذا كان الاصل وما ارسلوا علينا الا انه قيل عليهم لانهم غيب على نحو قال زيد ليفعلن كذا والاصل لافعلن

**قوله** هل اثيبوا ثوبه واثابه بمعنى اى هل جوزى الكفار ما كانوا يعملونه فى الدنيا قال اوس * سأجزيك او يجزيك عنى مثوب * وحسبك ان يثنى عليك وتحمد * ثوب اى فعل من الثواب اى رجع الى فاعله جزاء ما عمله من خير او شر والثواب قد يستعمل فى المكافاة مطلقا قال الامام والاولى ان يحمل على التهكم

* تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام اللهم مستفيضا من نورك اشرع واقول

* سورة الانشقاق مكية وآيها خمس وعشرون *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

**قوله** بالغمام وعن بعضهم نظيره انشق الارض بالنبات فالباء فى بالغمام للالة ويكون فى ذلك الغمام ملائكة العذاب وكان ذلك اشد وافظع حيث جاء العذاب من مظنة الخير والرحمة قال الطيبى والا ظهر ان الملائكة ينزلون وبايديهم صحائف الاعمال لقوله تعالى فاما من اوتى كتابه بيمينه الآية

**قوله** تنشق من المجرة قال الجوهرى المجرة هى التى فى السماء كاثر المجر قال ابن قتيبة فى كتاب الانواء المجرة شرج فى السماء كشرج العيبة وهى ما يرى فى الشتاء اول الليلة فى ناحية السماء وفى الصيف فى اول الليل فى وسط السماء وينتقل فى آخر الليل فى غير موضعها ويقال ان النجوم تقارنت فى المجرة وطمس بعضه بعضا فصارت كانها سحاب

راه كهكشان تنشق السماء من ذلك الموضع كانه مفصل ملتئم فينفطر منه فكانت وردة كالدهان ثم كثرت الشقوق بسبب انشقاق ذلك الموضع اوبوجه آخر فكانت ابوابا قال تعالى • وفتحت السماء فكانت ابوابا • فصارت من كثرة الشقوق كان الكل ابواب اوفصارت ذات ابواب كذا قاله المصنف هنالك فالوجه القول بتعدد الانشقاق الى ان تخرب بعضه عند النفخة الاولى وبعضه بعدها وبعضه عند النفخة الثانية وبعد انشقاقها تبدل السموات غير السموات وبالجملة ذكر فى النظم الجليل للسماء احوال كثيرة الانشقاق وكونها ابوابا والازالة عن محلها بقوله واذا السماء كشطت ازيلت وقلعت والتبدل ٢ بعضها قبل فناء الدنيا وبعضها بعد خرابها فتأمل ولاتغفل ٢٢ * قوله ( واستمعت له ) اى اذنت من الاذن قال الجوهرى اذن له اذنا اى استمع فان معنى اذن له وجه اذنه السامعة ويلزمه الاستماع والاجابة فاذا استعمل فى من له حاسة السمع يراد بها الاستماع والاجابة مجازا بالنظر الى اصل معناه ثم شاع فى ذلك حتى صار كانه حقيقة عرفية واذا استعمل فى ماليس له حاسة السمع يكون استعارة امافى المفرد اوتمثيلية كما سيجيء الاشارة اليه فاذنت مشتق من الاذن بمعنى توجيه الاذن السامعة اومن الاذن بمعنى العضو المخصوص لانه يجوز الاشتقاق من الجوامد * قوله ( اى انقادت لتأثير قدرته حين اراد انشقاقها ) اى انقادت طوعا لتأثير قدرته تعالى حين اراد انشقاقها بدون شق لكمال انقيادها ولا كلام فى تحقق مامن شانه ان يكون مطاوعا بكسر الواو بلا مطاوع بفتح الواو وانما الكلام فى عكسه وقد مر تفصيله فى قوله تعالى • وعلم آدم الاسماء • الآية مثلا انكسار الزجاج قد يوجد بنفسه بلا كسر كاسر واما الكسر فوجوده بدون انكسار ففيه خلاف وتفصيل * قوله ( انقياد المطواع الذى يأذن للآمر ويذعن له ) اى الانقياد هنا غير متصور حقيقة ايضا اى كالاستماع فلا جرم ان الكلام استعارة امافى اذنت بعد كونها مجازا مرسلا اى شبهت انقياده الطبيعى بالانقياد الاختيارى فذكر اسم المشبه به وهو الاذن بمعنى الانقياد الاختيارى واريد الانقياد الطبيعى ثم استعير اذنت باستمع اوفى الهيئة اى شبه الهيئة المأخوذة من السماء وانشقاقه وتأثير قدرته تعالى فيه كما اراد وعدم مانع تأثير قدرته تعالى فيه وهو معنى الانقياد الباطنى بالهيئة المأخوذة من الامر المطاع والمأمور المطيع المنقاد له حين امر بالاختيار فذكر ماهو المشبه به واريد المشبه وانكار كونها استعارة تمثيلية ليس بمناسب نعم يجوز كونها استعارة تبعية مصرحة والمصنف اشار الى جواز الوجهين فى مواضع عديدة منها فى قوله تعالى • ختم الله على قلوبهم • الآية قوله ويذعن عطف تفسير لقوله يأذن بمعنى الانقياد والقبول لا بمعنى الادراك فانه ليس بمناسب هنا وقيل لانه اى الادراك ليس فى كلام العرب وان كان له وجه من المجاز وهذا كما ترى ٢٣ * قوله ( اى وجعلت حقيقة بالاستماع والانقياد يقال حق بكذا فهو محقوق وحقيق ) اى لائقة بالاستماع والانقياد لانها ممكنة قابلة للوجود والعدم ولاشيء من الوجود والعدم ممتنعا بالذات وان كان ممتنعا بالغير فقبول العدم والانشقاق فى حد ذاتهما ممكن فاذا اراد الله تعالى انشقاقه انقاد بتأثير قدرته لامكانه وعدم امتناعه وهذا معنى الانقياد طبعا فيظهر من هذا البيان ان حقت كالبيان لانقياد الانشقاق كانه قيل واذنت اى انقادت لربها لتأثير قدرته تعالى لانه ممكن فى ذاته وكل ممكن جدير بانقياد ارادته اما الكبرى فظاهرة واما الصغرى فلانه مما لايقتضى ذاته وجوده ولا عدمه فلم يوجد فى السماء ولافى الارض مايمنع تأثير قدرة الله تعالى قوله وجعلت حقيقة لان حقت المبنى للمفعول وهو لازم عدى بالباء وهو بالاستماع والجعل معنى التعدية وقد اشار اليه ايضا بقوله حق بكذا بصيغة المجهول ولذا قال فهو محقوق وقوله حقيق امافعيل بمعنى المفعول او بمعنى الفاعل فحينئذ يكون اشارة الى معناه بصيغة المعلوم ٢٤ * قوله ( بسطت بان تزال جبالها وآكامها ) ٣ معنى البسط هنا ليس بالمعنى المراد بقوله سطحت اى بسطت بل بمعنى كونها قاعا صفصفا كما اشار اليه بقوله بان تزال جبالها واكامها اى سويت بلا ارتفاع وانخفاض واكامها بالمد جمع اكمة وهى الارض المرتفعة دون الجبال وقيل اكام جمع اكم بضمتين مثل عنق واعناق والاكم جمع اكام مثل كتب وكتاب والاكام جمع اكم مثل جبل وجبال والاكم جمع اكمة مثل تمر وتمرة وسبب البسط المذكور زلزلة الساعة فانها شيء عظيم تزيل جبال الارض واكامها ٢٥ * قوله ( مافى جوفها ) بتقدير المضاف اوحاصل المعنى لانه يصح ان يقال مافيها على مافى جوفها واستوضح بقوله الدرة فى الحقة واورد عليه ان هذا

٢ وكذا طيها كطى السجل منه

٣ من مد الاديم العكاظى لان الاديم اذا مد زال كل امت وعوج واستوى فهو معنى مجازى له منه

قوله واستمعت له اذن له بمعنى استمع له ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ما اذن الله لشيء كاذنه لنبى يتغنى بالقرآن الحديث مروى عن ابى هريرة رضى الله عنه ومعناه مااستمع الى شيء كاستماعه الى صوت نبى قرأ الكتاب المنزل عليه اى لايعتد بشيء كاعتداده الى هذا والمراد باستماع السماء فى الآية انقيادها لقدرة الله تعالى حين ارادته انشقاقها انقياد المأمور المطواع لامر السلطان المطاع كقوله قالتا آتينا طائعين فقوله واذنت لربها من باب التمثيل لانه تمثيل حال بحال قال الامام المعنى لم يوجد فى جرم السماء مايمنع من تأثير قدرة الله تعالى فى شقها وتفريق اجزائها فكان فى قبول ذلك التأثير كالعبد الطائع اذا ورد عليه الامر من جهة مالكه اذعن ولم يمتنع كذلك اذنت لربها وحقت يدل على نفوذ القدرة فى التفريق والاعدام والانشاء من غير ممانعة اصلا

قوله وجعلت حقيقة بالاستماع والانقياد قال صاحب الكشاف ومعناه الايذان بان القادر الذات يجب ان يتأتى له كل مقدور ويحق ذلك قال صاحب الانتصاف ماباله لايقول الذى عمت قدرته الكائنات كلها فيثبت الله تعالى صفة الكمال وانما قوله القادر الذات ميل الى البدعة





عند خروج الدجال لايوم القيمة الجواب ان هذا التفسير بناء على ان القاء الكنوز ليس عند خروج الدجال بل اماعند النفخة الاولى اوالثانية كما صرح به المصنف فى سورة الزلزال فمن قال عند خروج الدجال فعليه البيان بالبرهان * قوله ( من الكنوز والاموات ) الكنوز اى الركاز مطلقا خلقيا كان اوجعليا وذكر الدفائن فى سورة الزلزال وهى احسن والاموات وفيه دليل على ان هذا عند النفخة الثانية اذ خروج الاموات عندها وخروج الكنوز قبلها والظاهر عند النفخة الاولى فالمناسب كون المراد الوقت المتسع كما مر من المصنف فى سورة التكوير ٢٢ * قوله ( اى تكلفت فى الخلو اقصى جهدها حتى لم يبق شيء فى باطنها ) هذا مستفاد من صيغة التفعل فانه هنا للتكلف لكن المراد هنا لازمه مجازا لان التكلف فعل العقلاء وهنا قصد به المبالغة مجازا واليه اشار بقوله حتى لم يبق شيء فى باطنها اى فى جوفها لكنه تفنن اذ الباطن كثيرا مايطلق على الامر الخفى فهو اعم من الجوف قال تعالى • وذروا ظاهر الاثم وباطنه • الآية وفى الكشاف حتى لم يبق شيء فى باطنها كانها تكلفت اقصى جهدها انتهى وفيه اشارة الى ان تخلت استعارة تبعية ٢٣ * قوله ( فى الالقاء والتخلية ) هذا بقرينة ماقبلها ٢٤ قوله ( للاذن ) ٢ اى الاستماع والانقياد والكلام فيه مثل ماقبله فتذكر والاحوال المذكورة للارض متقدمة على الاحوال المذكورة للسماء فى الوجود كما دل عليه قوله تعالى • يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة • لكنها قدمت هنا فى الذكر لعلو السماء وشرفها ولان المراد اظهار العظمة والقدرة التامة وانشقاق السماء ادل على ذلك * قوله ( وتكرير اذا لاستقلال كل من الجملتين بنوع من القدرة ) وتكرير اذا مع انه منفهم من العطف ولذا لم يجيء فى اذنت وحقت والقت وتخلت قوله بنوع من القدرة كونه نوعا من القدرة باعتبار تعلقها ففى الحقيقة النوع للمتعلق لان انشقاق السماء العلوية نوع وتسوية الاجسام السفلية نوع آخر وذكر بعضهم تشقيق السماء بدل انشقاقها لكن مايوافق بما فى النظم هو الانشقاق وقدمر ان التعبير بالانشقاق للتنبيه على كمال انقيادها حتى انشقت بدون تشقيق وتكرير اذا فى سورة التكوير وفى الانفطار لاستقلال كل واحد منها بنوع من القدرة لكنه لم يتعرض له هناك مع انه موضع التنبيه ولايعرف وجهه * قوله ( وجوابه محذوف للتهويل بالابهام ) اى كان ماكان مما لايفى بد القلم والبيان فهذا ابلغ من ذكر علمت نفس ماحضرت اوما قدمت واخرت فان فيه تهويلا وتشديدا بسبب الابهام وفى كلامه اشارة الى رد من قال ان اذا هنا ليست بشرطية بل ظرف عاملها مقدر اى اذا الحادث الذى وقع وقت انشقاق السماء ومد الارض اومفعول به اى اذكر وقت الانشقاق والمد والى رد من قال ان جوابها واذنت على ان الواو زائدة ولم يعهد مثله وابعد ماقيل انه ياايها الانسان بحذف الفاء اوبتقدير يقال * قوله ( اوالاكتفاء بما مر فى سورتى التكوير والانفطار اولدلالة قوله ٢٥ ياايها الانسان الآية عليه ) اوالاكتفاء الخ اى الجواب محذوف لكنه ليس بمبهم بل هو متعين هو علمت نفس ماحضرت اوقدمت والقرينة ماذكر فى سورتى التكوير الخ ففى كلامه نوع مسامحة * قوله ( وتقديره لاقى الانسان كدحه ) اى جزاء كدحه خيرا كان اوشرا اونفس كدحه ان قلنا ان الاعمال فى النشأة الاخرى مصورة بصورة حسنة اوقبيحة والقول اولا فى كدحه نفسه اووجوده فى صحيفته او بشهادة اعضائه ضعيف لان ملاقاة كدحه بنفسه انما هو بوجوده فى الاعيان والخارج وفى قوله لاقى الانسان الخ اشارة الى ان ضمير فملاقيه راجع الى الكدح والضمير المستتر فى ملاقيه للانسان ولذا قال لاقى الانسان على انه حاصل المعنى اذ الانسان مخاطب فى النظم بقرينة انك كادح فانت ملاقيه عقيب ذلك لامحالة من غير مانع يمنعك عنه قوله عليه متعلق بالدلالة فى قوله اوبدلالة قوله الخ والضمير راجع الى الجواب المحذوف * قوله ( اى جهدا يؤثر فيه ) بضم الجيم التعب والمشقة وقيل بفتح الجيم المشقة وبضم الجيم الطاقة والمراد بفتح الجيم بمعنى المشقة فالمعنى انه لاقى تعبا ومشقة مؤثرا فيه غاية التأثير لمايرى من هول القيمة ومايخشى من العذاب وطول الحساب فلا يقدر فيه المضاف ولا يصح تفسيره بما فى القول السابق الا ان يكون الجهد بفتح الجيم ويفسر بالجد فى العمل والمضبوط خلافه كذا قيل وهذا مخالف لمافى الكشاف من قوله الكدح جهد النفس فى العمل والكد فيه حتى يؤثر فيها اى فى النفس فاشار الى ان المراد الكدح فى العمل وكذا قول المصنف السعى الى لقاء جزائه صريح فى تقدير المضاف فالمراد الكدح فى العمل نعم قوله اى جهدا مؤثرا فيه يلايم ماذكره القيل لكن السباق والسياق آب عنه فالمعنى جزاء جهد الخ سواء كان المراد بالجهد التعب والمشقة اوالجد اذ الانسان يجد فى العمل ويحصل له التعب فى فعله وعبر

٣ الاولى بالاذن بالباء كما قال كذلك فيما مر منه

قوله وجوابه محذوف للتهويل وفى الكشاف حذف جواب اذا ليذهب المقدر كل مذهب اواكتفاء بما علم فى مثلها من سورة التكوير والانفطار وقيل جوابها مادل عليه فملاقيه قال الامام فعلى هذا قوله ياايها الانسان معترض وهو كقول القائل اذا كان كذا وكذا ياايها الانسان ترى عند ذلك ماعملت من خير وشر اى اذا كان يوم القيمة لقى الانسان عمله

عن العمل بالجهد مبالغة والمراد اى عملا يجد الانسان فى تحصيله مع التعب فيه * **قوله** (من كدحه اذاخدشه ) بيان المعنى اللغوى وهو الخدش فى الجلد اى تخريقه خروقا صغيرة فاستعير للجد فى العمل والتعب فيه والجامع التأثير فى ظاهر البشرة كما يفهم من كلام الكشاف لكن التأثير فى المشبه به حسى وفى المشبه عقلى وانما تعرض بيان معناه الوضعى هنا لتوضيح جهدا مؤثرا فيه فلا اشكال بان محله بعد قوله اوفلاقيه * **قوله** ( اوفلاقيه ويا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا اعتراض) اوفلاقيه عطف على قوله محذوف فيكون جواب اذا مذكورا وهو قوله فلاقيه وهو مختار الاخفش لكن بتقدير المبتدأ اى فانت اوهو ملاقيه لان الجزاء لابد وان يكون جملة ويقدر المضاف اى فانت ملاق جزائه فالفاء حينئذ جزائية وعلى سائر الوجوه الفاء سببية وهو محط الفائدة اذ جملة انك كادح معلومة له فيكون تمهيدا لقوله فلاقيه ويا ايها الانسان الخ اعتراض على هذا الوجه الاخير فقط لوقوعها بين الشرط والجزاء وفائدة الاعتراض للاشارة الى ان ملاقاة حساب ربه لجده فى العمل والتعب فيه فان الضمير فى فملاقيه راجع الى الرب دون العمل على هذا الوجه لعدم ذكر العمل فى جانب الشرط والقول بان ذكره فى الاعتراض كاف فى رجوع الضمير ضعيف اخره اما اولا فلاحتياجه الى التقدير كامر واما ثانيا فلان الاعتراض خلاف الظاهر لايصار اليه حيثما امكن غيره واما ثالثا فلان كونه محذوفا راجح لافادة التهويل على تقدير ولموافقته لما فى سورتى التكوير والانفطار على تقدير آخر * **قوله** (والكدح اليه تعالى السعى الى لقاء جزائه ) نبه به على ان الى ربك متعلق بكادح لتضمنه معنى السعى ولذا قال السعى قوله الى لقاء جزائه اشارة الى معنى فلاقيه والمضاف وهو الجزاء مقدر والضمير راجع الى العمل ولو كان راجعا الى الرب كما قيل يكون التقدير الى لقاء حسابه اوحكمه لكن فيه مبالغة اذ الكدح والسعى الى العمل لا فى الدنيا الى لقاء جزائه فى العقبى لكن لما كان السعى الى العمل للجزاء كان السعى فى الحقيقة السعى الى الجزاء هذا لاهل الايمان والطاعات واما الكفرة فلان سعيهم الى الشرور والمعاصى والعبادة الى غيره تعالى بانواع التعب والنصب وان لم يكن للجزاء بالعقاب لكن لما ترتب عليه فكان سعيهم الى ذلك الجزاء السوء فى الحقيقة ففيه ترغيب وتشويق الى ماينجى وتثبيط عما يردى ٢٢ * **قوله** ( فامامن اوتى كتابه ) تفصيل لما فهم مما سبق من ان الانسان فريقان اهل اليمين واهل الشمال فالفاء للسببية اذ الاجمال سبب التفصيل واما للتفصيل وقدم الاول لشرافته فسوف هنا للتأكيد لاللتأخير * **قوله** (سهلا لايناقش فيه) معنى السهل هنا فيكون الحساب السهل عبارة عن العرض بان يعرض عليه اعماله طاعة اومعصية ثم يثاب على الطاعة ويتجاوز عن المعاصى ولا مناقشة بان يقال له لم فعلت هذ اولايطالب بالعذر والحجة عليه وعن الصديق رضى الله تعالى عنه هوان يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنها وفائدة العرض المذكور اظهار فضله على عباده المخلصين وسبب ذلك رجحان الخير على الشر والمراد بالذنوب كبائرها وصغائرها فان من نوقش فى الحساب عذب لانه لم يجد عذرا فيفتضح وذلك هو نوع من العذاب واصل المناقشة اخراج الشوك من الجسد وهو عسير جدا ٢٣ * **قوله** ( الى عشيرته المؤمنين ) فالاهل بمعنى الاقارب قدمه اذ المتبادر من الاهل الاقارب المسلمون * **قوله** ( اوفريق المؤمنين ) فالاهل بمعنى الاتباع مطلقا الاقارب اوغيرهم * **قوله** ( اواهله فى الجنة من الحور ) اى زوجته وهذا بعيد لان ايتاء الكتاب وسهل الحساب قبل دخول الجنة لفظة او لمنع الخلو فقط فلا منع من الجمع لكن يكفى ارادة كل واحد منها فى المطلوب ولذا اورده بلفظة او ٢٤ * **قوله** ( اى يؤتى كتابه ) اى مكتوبه اشارة الى ان الص الو قع صلة منسلخ عن الماضوية والمضارعية * **قوله** ( بشماله من وراء ظهره) اشارة الى الجمع بينهما فان فى سورة الحاقة جاء هكذا واما من اوتى كتابه وراء ظهره فاشار الى الجمع بينهما بذلك * **قوله** ( قيل تغل يمناه الى عنقه ويجعل يسراه وراء ظهره ) وفى المعنى المذكور لم يعتبر غل يمناه الى عنقه وعصاة الموحدين اماداخلون فى القسم الاول فيكون قوله فسوف يحاسب الخ اسناد ماللبعض الى الكل فيكون مجازا عقليا وقيل يؤتى كتاب عصاة الموحدين بعد خروجهم من النار قال ابو حيان الظاهر من الآية ان الانسان انقسم الى هذين القسمين ولم يتعرض للعصاة الذين يدخلهم الله النار فحالهم مسكوت عنها كما فى اكثر المواضع تهويلا لهم وتنشيطا لهم الى السعى بكونهم من القسم الاول وتهديدا عن كونهم عن زمرة القسم الثانى ويجوز ان لايؤتى كتابه بل يقرأ عليهم بجملة الاحتمالات

**قوله** من كدحه اذاخدشه وفى الكشاف الكدح جهد النفس فى العمل والكد فيه حتى يؤثر فيها قال الراغب الكدح السعى والعناء وقد يستعمل استعمال الكدم فى الانسان قال الخليل الكدح دون الكدم **قوله** لايناقش فيه وفى الكشاف يسيرا سهلا هينا لايناقش فيه ولا يعترض بما يسوءه ويشق عليه كما يناقش اصحاب الشمال وعن عائشة رضى الله عنها هوان يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من يحاسب يعذب فقيل يارسول الله فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلكم العرض من نوقش فى الحساب عذب الحديث من رواية الشيخين والترمذى وابى داود وعايشة رضى الله عنهم ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ليس احد يحاسب الاهلك قلت يارسول الله جعلنى الله فداك اليس الله تعالى يقول فامامن اوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض يوم يعرضون ومن نوقش فى الحساب هلك وفى النهاية نوقش اى من استقصى فى محاسبته واصل المناقشة من نقش الشوكة اذا استخرجها من جسمه وقد نقشها وانتقشها





اربعة وان قيل انه يؤتى بشماله كما فهم من شرح المواقف فالاحتمالات خمسة فالاحسن ماقاله ابو حيان ٢٢ * **قوله** (يتمنى الثبور) فسر الدعاء بالتمنى اذ الخلود متيقن لهم فالدعاء مستحيل فى الواقع فيحمل الدعاء على التمنى مجازا بجامع الطلب والظاهر انه استعارة ويجوز ان يكون مجازا مرسلا اذ الطلب يلزم الدعاء فيراد به مطلق الطلب ثم يراد به طلب التمنى لكونه فردا من مطلق الطلب اومجازا بعلاقة الاطلاق والتقييد * **قوله** (ويقول ياثبوراه وهو الهلاك) نزل منزلة العقلاء فى كونه مطلوبا فنودى ٢٣ **قوله** (ويصلى) اى يدخل السعير مع مقاساة حرها والدعاء بعد دخول النار اخر للفاصلة وقيل لما اوتى كتابه بيمينه علم انه من اهل النار فيقول ياثبوراه كانه غفل عن قوله تعالى واذا القوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا * **قوله** (وقرأ الحجازيان والشامى والكسائى ويصلى لقوله تعالى وتصلية جحيم وقرئ ويصلى كقوله ونصليه جهنم ) ويصلى بضم الياء من الافعال وماقبله من التفعيل نبه عليه فى الموضعين بقوله كقوله وتصلية جحيم فى الاول وكقوله ونصليه جهنم ومعناها الاحراق وفى التفعيل مبالغة ٢٤ **قوله** (انه كان فى اهله) اى فيما بين اهله على الدوام والجملة استئناف يجرى مجرى التعليل * **قوله** (فى الدنيا) متعلق بكان بعد التقييد بقوله فى اهله ولا يبعد ان يكونا متعلقين بمسرورا قدما للفاصلة ٢٥ * **قوله** (بطرا بالمال والجاه فارغا عن الآخرة ) بطرا اى فخرا وكبرا به والجاه ان كان ذى مال ومنصب والا فمعنى مسرورا مسرورا بالشهوات الردية فارغا عن الآخرة لعدم ايمانه بالكلية اولعدم ايمانه على ماهو المطابق للواقع كايمان اليهود والنصارى وغيرهم نبه به على ان السرور المذموم ماذكر وانه كناية عن الاعراض عن الآخرة والا فالسرور على وفق الشرع كالسرور على توفيق العلم والعمل مثلا غير قبيح وانه يكون حزينا متفكرا فى حاله ومآله كما هو ديدن العلماء الصالحين والمتقين الكاملين وفى كلامه اشارة الى ماذكرناه والجملة تعليل لما قبله لكون المراد ماذكرناه ويؤيده قوله انه ظن ان لن يحور لانه تعليل لسروره فى الدنيا بالمعنى المذكور ٢٦ * **قوله** ( لن يرجع) معنى لن يحور اذ الحور الرجوع * **قوله** ( الى الله ٢٧ ايجاب لما بعد لن) الى الله اى الى حكم الله تعالى وجزائه هذا مفهوم مما قبله ومما بعده ايضا وظاهره انه منكر الآخرة رأسا وقد عرفت ان بعض الكفرة مقر بالآخرة لكن لاعلى ماهو عليه فهم منكرون بها حكما ولم يتعرض فى توضيح المعنى لفظة ان لانها مخففة من ان مفيدة للتأكيد والتحقيق ولا دخل لهما فى اصل المعنى ولذا قال بلى ايجاب لما بعد لن اى لن يحور اى بلى يرجع الى الله تعالى بالبعث فيجازى بسوء الجزاء لان ربه كان به بصيرا تعليل لما قبله وتحقيق له ولفظ الرب من بين الاسامى السامية اختير للتوبيخ على انه لم يقض مقتضى الربوبية ٢٨ * **قوله** ( عالما باعماله) علما يتعلق به الجزاء وهو العلم بوجوده حين وجوده وهو تعلق حادث بعد العلم بانه سيوجد حال عدمه وهو تعلق قديم والمراد بالاعمال الحاصل بالمصدر وانها عامة للتروك بمعنى كف النفس واشار بقوله عالما الى ان بصيرا بمعنى عالما اذ الرؤية تستلزم العلم بالمبصرات فالمراد هنا مطلق العلم مجازا اذ كل العمل ليس بمبصر واياك وان تقول ان صفة البصر راجعة الى صفة العلم فانه قول سخيف قوله باعماله اشارة الى تقدير المضاف فى قوله به * **قوله** ( فلا يهمله بل يرجعه ويجازيه ) اى الاخبار بعلمه به كناية عن المجازاة به وبهذا يكون تعليلا لما قبله ٢٩ **قوله** (فلا اقسم بالشفق) اظهور الامر فلا حاجة الى القسم اوفلا اى ليس الامر كذلك اقسم بالشفق اوكلمة لا صلة فالمعنى فاقسم به فذكر مرارا بيانه لاسيما فى اواخر سورة الواقعة * **قوله** (اى الحمرة التى ترى فى افق المغرب بعد الغروب ) هذا هو المختار عند الجمهور وعند ابى حنيفة رحمه الله تعالى ان الشفق هو البياض الذى يلى الحمرة وروى ان اباحنيفة رحمه الله تعالى رجع عنه الى قول الامامين وهو مذهب الشافعى لقوله عليه السلام الشفق الحمرة ولابى حنيفة قوله عليه السلام وآخر وقت المغرب اذا اسود الافق ومارواه موقوف على ابن عمر ذكره مالك فى الموطأ وفيه اختلاف الصحابة كذا فى الهداية * **قوله** (وعن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه انه البياض الذى يليها سمى به لرقته من الشفقة ) وهى رقة القلب بالترحم والانعطاف وهى بمعنى الرحمة وفى الكشاف ومنه اى من الشفق الشفقة ولامنافاة بينهما لان المراد الاشتقاق الكبير فيجوز اعتبار الاشتقاق من الطرفين لانه بمعنى الاخذ لكن المناسب النظر فى حال المخاطب فان كان الشفق معلوما عنده فالمناسب اعتبار اشتقاق الشفقة منه وان كان بالعكس فالمناسب ان يعتبر عكسه كزيد اخوك واخوك زيد جعل زيد المبتدأ واخوك خبره باعتبار وجعل عكسه باعتبار آخر كما فصل فى المطول وكلا الوجهين

بالنظر الى حال المخاطب وقيل الا ان المصنف لشهرة الشفقة جعلها اصلا والزمخشرى لانها رقة معنوية جعلها وعاء الحسية وهو الاظهر وانت خبير بان الشفق لكونه حسيا بالبصر اشهر والرقة المعنوية معلوم بالوجدان فهو بهذا الاعتبار ينبغى ان تكون اصلا ٢٢ * قوله ( وما جمعه ) اشارة الى ان ما موصولة او موصوفة لا مصدرية وتقدير العائد آب عنه وجه الترجيح مع انه يحتاج الى تقدير العائد لانه يفيد القسم على جميع المخلوقات واما المصدر فيفيد القسم على نفس الجمع والستر ولا يستلزم القسم على نفس الجمع القسم على المجموع * قوله ( وستره ) اشارة الى ان اصل الوسق الجمع لكنه ليس بمراد بل المراد الستر لانه لاشتمال ظلامه عليه كانه جمع فى وعائه فالمراد بالجمع الجمع الى مكانه على ان الاسناد مجازى لكونه سببا لجمع الله تعالى * قوله ( من الدواب وغيرها ) من الطيور والحشرات وغيرها مما له مكان وحركة منه الى غيره * قوله ( يقال وسقه فاتسق واستوسق ) اى كما ان اتسق مطاوع وسق كذلك استوسق من باب الاستفعال مطاوعه لكونه بمعنى اتسق من باب الافتعال * قوله ( قال ) اى الشاعر * قوله ( ان لنا قلائصا حقائقا مستوسقات لو يجدن ٢ سائقا ) مستوسقات اى متسقات بمعنى مجتمعات ومحل الاستشهاد مستوسقات ومجيئها بمعنى متسقات اذ لا يصح هنا سائر المعانى للاستفعال مراده بيان وقوع افتعل واستفعل مطاوعين مثل اتسع واستوسع فلا اشكال بان ما ذكرهنا اتسق فلا ريب فى كونه مطاوعا ولم يذكر استوسق حتى يبين انه مطاوع وسق مثل اتسق اذ المناسبة كافية فى البيان قلائص جمع قلوص وهى الناقة الشابة وحقائق جمع حقة وهى الناقة الداخلة فى السنة الرابعة وصف الشاعر القلائص الحقائق بكونها مستوسقات مجتمعات تنبيها على انها منقادة * قوله ( او طرده الى اماكنه من الوسيقة ) عطف على جمعه اى وسق كما يجئ بمعنى جمعه كذلك يجئ بمعنى طرده الى اماكنه من الوسيقة وهى الابل المسروقة لانها تساق وتطرد واسناد الطرد الى الليل مجاز ايضا قيل الاولى ومنه الوسيقة وجوابه ما مر من قوله من الشفقة ٢٣ * قوله ( والقمر ) الواو هنا وفى الليل للعطف لا للقسم لان اجتماع قسمين على جواب واحد محال على ما قالوا لكن فيه تأمل فلا تغفل ٢٤ قوله ( اذا اتسق ) اختير اتسق هنا للتنبيه على كمال انقياده طبعا تنبيها على انه متسق مجتمع بدون جمع * قوله ( اجتمع وتم بدرا ) معنى اجتمع مجازا اذ التمام يلزم الجمع والاجتماع اذ الاجتماع يقتضى التعدد فى الاجزاء او فى الافراد وهنا ليس كذلك فاريد لازمه كانه اشارة الى ان نور القمر يزداد يوما فيوما الى ان تم بدرا ولم يبق ظلمة ما فهذا يشبه الجمع والاجتماع فى الجملة قوله بدرا ٣ تمييز ٢٥ * قوله ( لتركبن ) لتلاقن الركوب مجاز عن التلاقى والمصادفة لكونه لازما للركوب ووجه التعبير به افادة الاعتلاء المعنوى تشبيها بالاعتلاء الحسى فيفيد المبالغة فى اصابة الشدة * قوله ( حالا بعد حال مطابقة لاختها فى الشدة ) اى المراد بطبق الحال عبرت بالطبق لمطابقة اختها فى الشدة كما قال مطابقة اختها اى نظيرها فالاخت مستعارة له لما بينهما فى الشدة قوله بعد حال اشارة الى ان عن بمعنى بعد وقيل عن للمجاوزة والبعدية والمجاوزة متقاربان ولا يخفى ما فيه فالاولى هو الاول وقد صرح به فى مغنى اللبيب وكذا قوله تعالى عما قليل ليصبحن نادمين ويحرفون الكلم عن مواضعه والمجاوزة تفيد البعدية لا البعدية والمقصود الثانى لا الاول لانه يوهم عدم اصابة الطبق الثانى * قوله ( وهو لما طابق غيره فقيل للحال المطابقة ) وهو اى الطبق اسم لما طابق غيره مطلقا سواء كان فى السعة والشدة والتامة ونحوها فقيل للحال المطابقة لما لكونها من افراده او للتنقل فيختص بها عرفا لكن الظاهر هو الاول لان استعماله فى غيرها باق * قوله ( او مراتب من الشدة بعد المراتب التى هى الموت ومواطن القيمة واهوالها ) عطف على قوله حالا الخ قوله مراتب معنى طبق على انها جمع طبقة بمعنى المرتبة كما يشعر به قوله هى الموت الخ فالجمع من قبيل انقسام الاحاد على الاحاد سمى الموت مرتبة ومواطن القيمة مراتب لان بعضها اقوى من بعض فى الشدة ولم يبين المعنى المراد بالاول فقيل فعلى الاول المراد حال توافقكم بحسب اعمالكم ولا يبعد ان يراد بها ما ركب الانسان من حين ولادته الى ان يموت او الموت ومواطن القيمة فهذه الحالات مطابق بعضها بعضا فى الشدة وان كان بعضها ارفع من بعض فى الشدة كقوله تعالى لقد خلقنا الانسان فى كبد وهذا لانا فى تلاقى الانسان حالا بعد حال فى الراحة والسلامة والسعة والمحن لكن الكلام مسوق للتهديد والتشديد ولهذا قال تعالى فما لهم

( لا يؤمنون )

٢ او التى يجدن سائقا فيه مسامحة تأمل * منه

٣ البدر استواء القمر ليلة اربع عشرة * منه

قوله وما جمعه وستره قال الراغب الوسق جمع المتفرق وسمى قدر معلوم من الحمل يحمل البعير وسقا وقيل هو ستون صاعا

قوله وهو لما طابق غيره قال الراغب المطابقة من الاسماء المتضايفة وهو ان يجعل الشئ فوق آخر بقدره ومنه طابقت النعل ثم يستعمل الطباق فيما يكون فوق الآخر تارة وفيما يوافق غيره تارة كسائر الاشياء الموضوعة لمعنيين ثم يستعمل لاحدهما من دون الآخر كالكاس والراوية ونحوهما قال الله تعالى الذى خلق سبع سموات طباقا اى بعضها فوق بعض قال تعالى لتركبن طبقا عن طبق اى ترقى منزلا عن منزل وذلك اشارة الى احوال الانسان من ترقيه فى احوال شتى فى الدنيا نحو ما اشار اليه بقوله خلقكم من تراب ثم من نطفة الآية واحوال شتى فى الآخرة من النشور والبعث والحساب وجواز الصراط الى حين المستقر فى احد الدارين



لا يؤمنون وعن هذا قالوا كانهم لما انكروا البعث اقسم الله تعالى بالاشياء المذكورة ان البعث كائن لا محالة يلقون فى يوم القيمة الشدايد والاهوال الى ان يفرغ من حسابهم فيصير كل احد الى ما اعد له من جنة او نار فعلم منه ان الخطاب لجنس الانسان كما فى قوله يا ايها الانسان انك كادح الآية لا للكفار خاصة وان سيق الكلام لتوبيخهم فقوله فهم لا يؤمنون بالنظر اليهم * قوله ( او هى وما قبلها من الدواهى على انه جمع طبقة ) وقيل انها اسم جنس يفرق بينه وبين واحده بالتاء لكن المصنف اختار كونها جمعا لان اهل اللغة يسمونه جمعا وان فرق النحاة بينهما * قوله ( وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى لتركبن بالفتح على خطاب الانسان باعتبار اللفظ ) بالفتح اى بفتح الباء على انه مفرد مخاطب باعتبار اللفظ فان لفظ الانسان مفرد لكونه اسم جنس وفى القراءة الاولى وهى القراءة بضم الباء على انه جمع مخاطب اذ اصله لتركبون فلما ادخل عليه النون الثقيلة للتأكيد صار لتركبن فالجمع باعتبار المعنى لان الانسان جنس يحتمل القليل والكثير وقد ادخل عليه اللام * قوله ( او الرسول صلى الله عليه وسلم ) او المراد بالخطاب الافرادى الرسول عليه السلام لا الانسان فحينئذ لا يحتاج الى الاعتذار فحينئذ يكون المراد بالطبق حالا بعد حال مطابقة اختها فى الشرف * قوله ( على معنى لتركبن حالا شريفة ومرتبة عالية بعد حال ومرتبة او طبقا من اطباق السماء بعد طبق ليلة المعراج ) ومرتبة عالية اشارة الى احتمال كونه جمع طبقة فالاولى او مرتبة قوله بعد حال ناظر الى الاول ومرتبة ناظر الى الثانى ولو عبر بالمراتب لكان اوفق بما سبق وبكونه جمعا وفيه دليل على ما ذكرناه انفا من ان طبقا فى الاحتمال الاول يحتمل الحال الشريفة لكنه خص بالشدة لان سوق الكلام لتهديد منكرى البعث وكذا قوله او طبقا الخ يؤيد ما قلناه من ان اطلاق الطبق على الحال لكونها من افراده لا للنقل قال الامام البصيرى فى قصيدته وانت تخترق السبع الطباق بهم * فى موكب كنت فيهم صاحب العلم * وذكر فى كونه خطابا للرسول عليه السلام وجهان الاول ان يكون اشارة الى ترقى احواله عليه السلام فى الشرف ومن جملته الغلبة على المشركين المكذبين بالبعث فاصبر كما صبر اولوا العزم والثانى تبشير بصعوده الى السماء ٢ فان الصحيح كونه معراجا بالجسد لا بالروح فقط فحينئذ لا يكون اى لتركبن للاستمرار كما فى الاحتمال الاول ولذا اخره * قوله ( وبالكسر على خطاب النفس وبالياء على الغيبة ) وبالكسر اى بكسر الباء الموحدة بتأويل الانسان بالنفس قوله وبالياء على الغيبة اى قرئ بالياء والضمير المستتر راجع الى الانسان فحينئذ يكون التفاتا * قوله ( وعن طبق صفة لطبقا او حال من الضمير بمعنى مجاوز الطبق او مجاوزين له ) وعن طبق صفة لطبقا فيكون محله منصوبا كما فى الكشاف او حال من الضمير فى لتركبن فى كل احتمال ولذا قال مجاوزا الطبق على قراءة الافراد او مجاوزين له على قراءة الجمع ولم يذكر على وجه الترتيب المذكور لان الفصل الواحد اولى من الفصلين ولم يتعرض بقراءة كسر الباء اكتفاء بما ذكر واحالة الى القياس واما نصب طبقا فعلى المفعول به بجعل مركوبا استعارة مكنية وتخييلية او استعارة تبعية فى على واما جعله منصوبا على التشبيه بالظرف او الحالية فضعيف لخلل المبالغة قوله لتركبن جواب القسم وان حمل على عدم القسم فالكلام على الاستيناف على ان اللام ابتدائية لكن الظاهر كونه قسما بجعل لا صلة او ردا للكلام السابق ٢٢ * قوله ( فما لهم لا يؤمنون يوم القيمة ) اى فاى شئ حاصل لهم حال كونهم لا يؤمنون اى لا شئ لهم اصلا فالاستفهام للانكار الوقوعى المؤدى الى التعجب والفاء لترتيب الانكار على ما قبلها وهذا فى الاحتمال الاول وهو كون المراد بالحال الحال التى يلقون بعد البعث ظاهر واما اذا اريد بها الحال التى تعرض الانسان من وقت ولادته او الموت ومواطن القيمة مع ما قبلها فلان هذا يدل على كمال القدرة وهو يدل على القدرة على البعث وكذا الكلام اذا اريد بها حال النبى عليه السلام وحاصل المعنى واذا كان الامر كذلك فاى شئ يمنعهم من الايمان مع تعاضد سبب الايمان وموجباته ٢٣ قوله ( واذا قرئ عليهم ) الآية هذه الجملة الشرطية عطف على لا يؤمنون اى فما لهم لا يسجدون اذا قرئ عليهم القران الدال على صدقه وكونه من الله تعالى كمال بلاغته وفرط براعته مع اخباره عن المغيبات وقيل الجملة الشرطية حال اى اى مانع لهم حال عدم سجودهم عند قراءة القران * قوله ( لا يخضعون ) اى السجود مجاز عن الخضوع لكونه لازما للسجود والمراد بالخضوع اللين والانقياد وهو مخصوص بالقلب كما ان الخشوع مختص بالجوارح كما بينه المصنف فى اوائل البقرة فهو يكون حينئذ عبارة عن الايمان فيكون كالتأكيد لما قبله غاية الامر ان المراد هنا عدم الايمان عند قراءة القران الدال على البعث والمذكر للآيات الدالة على صحة الحشر وفيما قبله المراد عدم الايمان مع ظهور الدلائل القائمة

٢ وانه يكون وعدا وقد انجز الله وعده * منه

قوله على خطاب الانسان باعتبار اللفظ اما القراءة بضم الباء فعلى خطاب الانسان باعتبار المعنى

قوله او طبقا من اطباق السماء بعد طبق ليلة المعراج قال الامام وذلك بشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بصعوده الى السموات لمشاهدة ملكوتها واجلال الملائكة اياه فيها قال الله تعالى سبع سموات طباقا وهو مروى عن ابن عباس وابن مسعود فقوله عن طبق اى بعد طبق قال الشاعر مازلت اقطع منهلا عن منهل حتى انخت بباب عبد الواحد

قوله بمعنى مجاوزا الطبق او مجاوزين له معنى المجاوزة مستفاد من عن والافراد باعتبار افراد الانسان بحسب اللفظ وح بفتح الباء فى لتركبن والجمع باعتبار معناه فيضم الباء

على امكانه * **قوله** (اولا يسجدون لتلاوته لماروى انه عليه الصلاة والسلام قرأ واسجد واقترب فسجد بمن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم فنزلت) لتلاوته اى لتلاوة القرآن الذى فيه آية السجدة فالمراد بالقرآن القرآن المخصوص وهوالذى ذكر فيه السجدة سواء كان بطريق الامر كقوله تعالى "واسجد واقترب" اوبطريق الخبر كقوله تعالى "وله يسجدون" ونحوه قوله لماروى الخ تأييد للتفسير الثانى قيل الان العراقى وابن حجر قالا ان هذا الحديث لم يثبت * **قوله** (واحتج به ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه على وجوب السجود فانه ذم لمن سمعه ولم يسجد) واحتج به اى بهذا القول وتذكير الضمير بهذا التأويل اوبالقرآن فانه ذم لمن سمعه هذا مستفاد من قوله واذا قرئ عليهم القران والذم منفهم من قوله لايسجدون ومن المعلوم ان الذم انما هو بترك الواجب وقول الشا فعى الذم والانكار لطعنهم فى السجود لايلايم قوله لايسجدون فانه صريح فى كون الذم لترك السجود والطعن لم يذكر فى الاية وهو وان ذكر فى الحديث لكن لم يحتج امامنا به على وجوبها فلااغبار * **قوله** ( وعن ابى هريرة رضى الله عنه انه سجد فيها وقال والله ماسجدت فيها الابعد ان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها) والله الخ اقسم عليه لترويج صدقه وتأكيد للرد على ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حيث ادعى ان المفصل ليس فيه سجدة تلاوة والمفصل من سورة القتال اومن الفتح اومن الحجرات قال فى الكشف وهوالاصح وعلى كل قول يوجد الرد ٢٢ **قوله** (بل الذين كفروا) اى لايسجدون بل هم يكذبون فكيف يسجدون عند سمعه فكلمة بل للترقى فى الذم وفى المال علة لعدم السجود عند سمعه اظهر فى موضع المضمر للتسجيل على كفرهم والاشارة الى علة التكذيب ٢٣ * **قوله** (اى يكذبون) اى ينكرون * **قوله** (بالقران) صلة يكذبون حذف لظهور القرينة والمراد بالقرآن جميعه لا القران المشتمل على آية السجدة فقط كما فى قوله "واذاقرئ عليهم القرآن" وبه يحصل الارتباط بماقبله ٢٤ * **قوله** ( بمايضمرون فى صدورهم من الكفر والعداوة ) نبه به على ان الوعاء مستعار للاضمار ومايوعون مستعار لمايضمرون ظاهره ان المراد بالكافر المنافق لانه داخل فى الكفار فاسناد الايعاء اليهم من قبيل قتل بنوفلان فيكون الاسناد مجازا عقليا هذا فى الكفر ظاهروا ما اذا اعتبر العداوة فالاسناد الى الجميع حقيق ٢٥ * **قوله** (استهزاء بهم ) اى التبشير بمعنى الانذار فاستعيراه استعارة تهكمية كما بين فى فن البيان وقد مر ايضا من المصنف تفصيله فى سورة البقرة ٢٦ * **قوله** (استثناء منقطع ) لانهم غير داخلين فى الذين كفروا * **قوله** (اومتصل والمراد من تاب وامن منهم ) والمراد اى على كونه متصلا منهم اى من الكفار لكن عموم الذين كفروا من آمن منهم ملحوظين بعنوان الكفر محل تأمل ولذا اخره وصاحب الكشاف لم يتعرض له بل اكتفى بالانقطاع لهم لم يدخل الفاء للتنبيه على انه فضل لا لاجل الايمان على انه سبب موجب ومجيء الفاء فى بعض المواضع بناء على انه سبب عادى ٢٧ * **قوله** (مقطوع ) بل دائم نوعه * **قوله** (اوممنون به ) اى هو من المنة بمعنى الاحسان والاكرام * **قوله** (عليهم عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة انشقت اعاذه الله ان يعطيه كتابه من وراء ظهره ) عليهم بان يعد المنة عليهم بطريق التوبيخ وماذكره من الحديث موضوع الحمدلله الذى احسن الينا بالتوفيق على اتمام مايتعلق بسورة الانشقاق * مادام النجوم متحركة فى الافاق * والصلوة والسلام على افضل من اوتى الحكمة والخطاب بالاتفاق * وعلى آله واصحابه الذين صبروا وجاهدوا فى سبيل الله مع الكفار الذين هم فى شقاق

تمت السورة الكريمة فى وقت الظهر فى يوم الثلثاء فى آخر ذى الحجة الشريفة او اول المحرم الحرام
سنه ١١٩٣

(بسم الله الرحمن الرحيم ) *وبه نستعين*عليه توكلت واليه انيب*

* **قوله** ( سورة البروج مكية وهى اثنا وعشرون آية ) لاخلاف فى كونها مكية ولا فى عدد آياتها ٢٨ * **قوله** ( يعنى البروج الاثنى عشر ) هذا على اصطلاح المنجمين واما على اصطلاح اهل الشرع فالبروج عبارة عن مواضع مرتفعة فعلى هذا فالسماء عامة للسموات السبع فان فى كل سماء مواضع مرتفعة وعلى الاول المراد بها فلك الافلاك وهوالفلك التاسع ٢ على ماذهب اليه الفاضل المحشى اوالفلك الثامن على ماثبت فى كتب الهيئة وجوز ان يكون السماء الدنيا مثل قوله ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح الخ والكل تكلف وجه

٢ وهوالعرش فى لسان الشرع كما ان الفلك الثامن هو الكرسى فى الشرع محمد

**قوله** ومتصل والمراد من تاب وآمن منهم هذا تأويل الاتصال وقيل فى تأويله ان الضمير فى فبشرهم للناس وهذا ليس بجيد لان الضمير فيه راجع الى الذين كفروا والذين كفروا مظهر قد وضع موضع المضمر اشعارا بانهم لا يؤمنون ولا يسجدون عند قرآءة القرآن عليهم لانهم كافرون مكذبون بالقرآن

**قوله** اوغير ممنون به عليهم فالممنون على الاول من المن بمعنى القطع وعلى الثانى من المن بمعنى الامتنان تمت السورة الحمدلله على الافتتاح والاختتام *وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم مستفيضا من نورك اشرع واقول





قول الفاضل السعدى ان الافلاك لما كانت شفافة صح ان يعتبر فى فلك ماهو يعتبر فى فلك آخر * **قوله** ( شبهت بالقصور ) يوهم كلامه ان اصل البرج هو القصر وليس كذلك بل معناه الاصلى الامر الظاهر وصار حقيقة عرفية فى القصور العالية لكمال ظهورها والمواضع المرتفعة فى السماء لما شبهت بالقصور سميت تلك المواضع باسم المشبه به وهوالبروج والعلاقة العلو والظهور اما الاول فظاهر واما الثانى فلانها تظهر اولا للناظرين اوفرض الناظرون هناك واوهم الناظر الى الملائكة فالامر ظاهر فيكون البروج استعارة مصرحة وفى الكشاف هى البروج اثنا عشر وهى قصور السماء على التشبيه انتهى قوله قصور السماء اشارة الى ان بروج السماء مواضع مرتفعة وهى مسلك اهل الشرع فحينئذ قوله الاثنى عشر ليس كما ينبغى لانه بناء على اصطلاح الحكماء والقول بانها اثناعشر على اصطلاح اهل الشرع ايضا بعيد * **قوله** ( لانها تنزلها السيارات ويكون فيها الثوابت ) تنزلها السيارات كما ان القصور تنزل فيها الاكابر واشراف القوم اذ السيارات اشرف النجوم لاسيما الشمس ويكون فيها الثوابت اى هى مقر الثوابت هذا بالنسبة الى اصطلاحنا ظاهر واما على اصطلاح الحكماء فلما مر من انه يجوز ان يكون اعتبار ما فى فلك فى فلك آخر لكون الافلاك شفافة فلا اشكال بان البروج فى الفلك الثامن والكواكب السيارات السبع كل واحد منها فى فلك آخر القمر فى الفلك الاول والزهرة فى الثانى وعطارد فى الثالث والشمس فى الرابع وهكذا زحل والمريخ والمشترى ومقر كل منها فى فلكه * **قوله** ( اومنازل القمر ) وهى ثمانية وعشرون ينزل القمر كل ليلة فى واحدة منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه وتفصيله فى سورة يس وهى عطف على قوله البروج الاثنى عشر * **قوله** ( اوعظام الكواكب ) عطف على منازل القمر اى المراد بالبروج عظام الكواكب ويدخل الشمس والقمر فيها وسائر السيارات * **قوله** (سميت بروجا لظهورها ) اى تلك الكواكب العظام لظهورها فهى استعارة ايضا بعلاقة الظهور واما البروج الاثنى عشر فليس لها ظهور حيث لاتدرك حسا وكذا المنازل كذا قيل وقد عرفت ان لها ظهورا لارتفاعها اما للملائكة اولوفرض الناظرون هناك لظهرت لهم الا يرى ان المصنف لم يتعرض لغير البروج الاثنى عشر فى سورة الفرقان مع انه قال من التبرج بمعنى الظهور والظاهر ان قوله واصل التركيب للظهور ناظر الى جميع الاحتمالات * **قوله** (اوابواب السماء) اى المراد بالبروج ابواب السماء على التشبيه * **قوله** (فان النوازل تخرج منها واصل التركيب للظهور ) فان النوازل الخ علة له اى فان النوازل تخرج منها كما ان السكان يخرجون من القصور فالمعنى الاول هو الراجح المعول فانه هوالمتعارف المتداول وماعداه فليس بمتعارف ولذا اكتفى بالوجه الاول فى سورة الفرقان قال الطيبى شبه الفلك بسور المدينة فاثبت له البروج انتهى وهذا وجه آخر غير ما ذكره الشيخان فعلى هذا فى الكلام استعارة مكنية وتخييلية ٢٢ * **قوله** ( واليوم الموعود يوم القيمة ) واليوم الموعود والمراد به يوم القيمة مبدأه النفخة الثانية الى دخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار اوالى غير المتناهى فالمراد باليوم الزمان الممتد فيشمل خروج الموتى من قبورهم وغيره ٢٣ * **قوله** ( ومن يشهد فى ذلك اليوم من الخلائق وما احضر فيه من العجائب ) فعلى هذا الشاهد ليس من الشهادة على الخصم بل من الشهود بمعنى الحضور فالشاهد هوالخلائق المبعوثون يوم القيمة وافرد لان المراد الجنس والمشهود عجائبه المشاهدة فيه واطلاق الشاهد على الخلائق والمشهود على اهواله وعجائبه لانهم عقلاء كانهم حاضرون بانفسهم بخلاف العجائب ولوعكس لم يبعد كل البعد قوله وما احضر فيه اشارة الى الحذف والايصال * **قوله** (وتنكيرهما للابهام فى الوصف اى وشاهد ومشهود لايكتنه وصفهما) فى الوصف اى فى وصف اهواله واحواله وفى هذا الابهام تهويل عظيم ولذا قال اى شاهد ومشهود لايكتنه وصفهما ولايعرف قدرهما معنى لايكتنه لايعلم كنهه * **قوله** (اوالمبالغة فى الكثرة كانه قيل ماافرطت كثرته من شاهد ومشهود) اوالمبالغة الخ فالتنوين للتكثير كما فى قوله تعالى "علمت نفس" الخ وعلى الاول التنوين للابهام اخره مع تقديمه فى الكشاف اذ الاول يناسب المقام اذ المقام يقتضى الزجر والمراد بالكثرة الكثرة عددا اوعددا فهى ينتظم الوجوه الباقية لانه عليه السلام بمنزلة جماعة كثيرة كقوله تعالى "ان ابراهيم كان امة" الاية والنكرة المثبتة تعم بالقرينة صرح به فى التلويح وهنا القرينة على العموم كذا على علم * **قوله** (اوالنبى عليه السلام وامته ) اى المراد بشاهد نبينا عليه السلام وبالمشهود امته الاجابة لقوله تعالى وجئنابك على هؤلاء

* سورة البروج مكية وآيها اثنتان وعشرون *
* بسم الله الرحمن الرحيم *
**قوله** لانها ينزلها السيارات ويكون فيها الثوابت فوجه الشبه فى تسميتها بروجا وهى القصور كونها منازل ومقار
**قوله** اومنازل القمر عطف على البروج وكذا اوعظام الكواكب اوابواب السماء فعلى هذا وجه الشبه هوالظهور ويجوز ان يكون وجه الشبه حين اريد بها منازل القمر الظهور وكونها منازل ومحال
**قوله** واصل التركيب للظهور قال الجوهرى البرج بالتحريك ان يكون بياض العين محدقا بالسواد كله لايغيب من سوادها شئ وامرأة برجاء بينة البرج ومنه قيل ثوب مبرج للمعين من الحلل والتبرج اظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال

شهيدا لقوله تعالى "لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا" اوالمراد امته الدعوة لانه ذهب بعضهم الى ان المراد بهؤلاء الكفرة الفجرة وقد عرفت ان النبى عليه السلام بمنزلة جماعة كثيرة فلاينافى قوله اوالمبالغة فى الكثرة * قوله ( اوامته وسائر الامم ) الماضية لقوله تعالى "وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس" الآية * قوله ( اوكل نبى وامته ) لقوله تعالى "فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد" اى فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم اذا جئنا من كل امة بشهيد نبيهم على فساد عقايدهم ويشهد على قبح اعمالهم فالمراد بالامة امة الدعوة لا الاجابة كما ان المراد فى قوله سائر الامم الامم الدعوة والمراد بالامة فى قوله اوامته وسائر الامم الامة الاجابة لاغير لقوله تعالى "لتكونوا شهداء على الناس" فلا تغفل فى حمل الامة على معنى يناسبها * قوله ( اوالخالق والخلق اوعكسه ) اوالخالق اى المراد بشاهد الخالق لقوله تعالى "وكفى بالله شهيدا" اى شهيدا على نبوة الرسول عليه السلام باظهار المعجزات شبه ذلك الاظهار بالشهادة فى الكشف والبيان وكذا قوله تعالى "شهد الله انه لااله الاهو" اى بين وحدانيته بالايات المنصوبة شبه ذلك بالشهادة ايضا فى ذلك الكشف والتوضيح وبالجملة شهادة الله تعالى على طريق الاستعارة ولعل لهذا اخره قوله والخلق اى المراد بالشهود المخلوقات * قوله ( فان الخالق مطلع على خلقه ) تعليل لكونه تعالى شاهدا شبه اطلاعه تعالى على احوال مخلوقاته بالشهادة فى مطلق الاطلاع وان كان الاطلاع متفاوتا ووجه الشبه الذى ذكرهنا غير ماذكرناه آنفا * قوله ( وهوشاهد على وجوده ) اى دال على وجوده ووحدته فالشهادة ايضا مستعارة للدلالة وجه الشبه افادة العلم ولذا قيل وفى كل شئ آية تدل على انه واحد اى فضلا عن وجوده ولم يذكر المصنف وحدته لان الوحدة شرعى عند الشافعى وعدنا عقلى * قوله ( اوالملك الحفيظ والمكلف ) وهو يشهد بعمله وهذه الشهادة فى بابها * قوله ( اويوم النحر اوعرفة والحجيج ) يوم النحر الخ يشهد لمن نحر فيه ولمن حج فيه ويوم عرفة لمن وقف فيه والحجيج وهو المشهود فيه فيهما وهو جمع حاج قال المصنف فى سورة الفرقان فالنذير بمعنى الجمع لانه فعيل والحجيج فعيل فهو جمع حاج اواسم جمع له * قوله ( اويوم الجمعة والمجمع فانه يشهد له اوكل يوم واهله ) اويوم الجمعة والمجمع لمن يصلى صلاة بتشديد الميم وكسرها وهو من يحضر الجمعة ويصليها اوكل يوم واهله كل يوم شاهد واهله مشهود فيدخل فيه يوم النحر وعرفة والجمعة دخولا اوليا ولعمومه قوبل لها فاليوم يجوز ان يحضره الله تعالى ويجسمه ويخلق العقل والنطق فيشهد شهادة بالنطق اماله اوعليه وانت خبير بان الزمان عند المتكلمين امر موهوم لاوجود له فى الخارج وهو عبارة عن امر متجدد يقدر به امر مبهم متجدد آخر فالقول باعادته وجعله جسما ناطقا بعيد بحسب العادة لكنه قدس سره قال فى شرح المواقف والزمان عند المتكلمين وان كان امرا موهوما لكن مقتضى كلامهم ان يكون موجودا والشاهد والمشهود من قوله اوالنبى وامته الى هنا من الشهادة التى يثبت بها الدعوى قدم الاول اذ الثانى طويل ذيله اوالشاهد بمعنى الحضور يتعدى بنفسه يقال حضره امر كذا بخلاف الشاهد من الشهادة فانها يتعدى بالجار اى مشهود به والارتباط بما قبله واضح فانه تعالى لماذكر اليوم الموعود واقسم عليه ذكر بعض ماوقع فيه وهو حضور المخلوقين من الملائكة والثقلين اوشهادة الشاهد والمشهود به وارتباط اليوم الموعود بماقبله لان السماء انشقت وانفطرت فى ذلك اليوم اوفى قربه ويحتمل ان يكون المراد بالشاهد الاعضاء والمشهود نفس المكلف كما نطق به النص الكريم اوشاهد من بنى اسرآئيل والمشهود هو كون القرآن من عند الله تعالى اوشاهد يوسف عليه السلام والمشهود يوسف ونزاهته اوالشاهد الذى قال لامه اصبرى ياماه فانك على الحق والمشهود كون الايمان حقا واللايق له ان يذكر ذلك لان شهادتهم مذكورة فى النظم الجليل بخلاف اليوم مع مافيه من الاشكال المذكور ويجوز ان يكون المراد مايطلق عليه لفظ الشاهد والمشهود فيتناول كل احتمال ذكره المصنف وماذكرناه ايضا ٢٢ * قوله ( قيل انه جواب القسم على تقدير لقد قتل ) حذف اللام منه لطوله وقيل اصله لقد قتل حذف اللام لطول الكلام ثم حذف قد وفيه تكثير الحذف وماذكره بناء على ماهو المشهور عند النحاة من ان الماضى المثبت المتصرف الذى لم يتقدم معموله يلزمه اللام وقد فى غير الاستطالة مطلقا من غير شذوذ فان لم يقترن بهما يقدر وقيل انهما لايقدر فى مثله على تفصيل فى شرح التسهيل كذا

( قيل )

قوله فان الخالق مطلع على خلقه وهوشاهد على وجوده هو بيان لمجموع قوله اوالخالق والخلق اوعكسه فالضمير اعنى لفظة هو عائد الى الخلق والضمير المجرور فى وجوده الى الخالق اى والخلق شاهد على وجود الخالق



قيل ولذا قال المصنف والاظهر الخ ولم يقل والصواب فعلى هذا جملة قتل خبرية لادعائية وحملها دعائية مع كونها جوابا للقسم بعيد ضعيف * قوله ( والاظهر انه دليل جواب محذوف كانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود ) هذا استدلال بالاجلى على الاخفى لا من قبيل التمثيل المفيد للظن فتوضيحه ان كفار مكة ملعونون لانهم منهمكون فى ايذاء الرسول عليه السلام بسبب حب الكفر والمعاصى وكل من هذا شانه فهو ملعون اما الصغرى فظاهرة واما الكبرى فلان من اتصف بهذه الخصال الذميمة من الامم الماضية لعن لعنا كبيرا ومن البديهة ان اتحاد السبب يؤدى الى اتحاد المسبب مع انتفاء المانع وهنا كذلك واشار الى ان القتل مجاز عن اللعن اذ الطرد عن الرحمة يلزم القتل فان القتل اعظم العقوبات واللعن اذا كبر عبر عنه بالقتل والقرينة قائمة على ان حقيقة القتل ليست مرادة كقوله تعالى قاتلهم الله * قوله ( فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على اذاهم وتذكيرهم بماجرى على من قبلهم ) فان السورة تعليل لكون هذا التقدير اظهر اى لما كان سبب نزول هذه السورة لتثبيت المؤمنين على اذاهم بتذكيرهم بماجرى على من قبلهم بتكذيب رسلهم وايذاء المؤمنين ممن آمن برسلهم فصبروا واسياً سواحتى اتيهم نصرنا فان البلية اذاعمت سهلت لاسيما اذا اخبر بهلاك من طغى عليهم فعلم ان المقسم عليه مايصيب بكفار قريش لاما اصاب باصحاب الاخدود فذكره ليكون دليلا عليه فان الحكم اذا كان مدللا يكون اوقع فى النفس * قوله ( والاخدود الخد وهو الشق فى الارض ونحوهما بناء ومعنى الخق والاخقوق ) ونحوهما اى الشق فى الارض بناء اى لفظا ومعنى اونحوهما اى الاخدود والخد وهو الظاهر الخق والاخقوق الاول ناظر الى الخد والاخقوق ناظر الى الاخدود على اللف والنشر الغير المرتب والخق بالضم والاهمال والاخقوق بضم الهمزة كالخد والاخدود الشق المستطيل فى الارض * قوله ( روى مرفوعا ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه السحر وكان فى طريقه راهب فمال قلبه اليه ) مرفوعا وهو الخبر الذى اسند الى الرسول عليه السلام فلما كبر بكسر الباء الكبر فى السن واما كبر بضم الباء فهو مستعمل فى غير السن نحو كبر مقتا عند الله * قوله ( فرأى فى طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فاخذ حجرا وقال اللهم ان كان هذا الراهب احب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها ) اى فرماها فقتلها فالفاء فصيحة * قوله ( وكان الغلام بعد يبرئ الاكمه والابرص ويشفى من الادواء وعمى جليس الملك فابرأه فسأله الملك عمن ابرأه فقال ربى فغضب فعذبه ) بعد اى بعد ترك الساحر وملازمته سلوكا يبرئ الاكمه باذنه اى بلغ بسبب اطاعته للراهب العابد الى المرتبة العليا حتى صدر منه الكرامة الكبرى ولعل كون ابراء الاكمه والابرص كرامة له لانه كان راهبا فى دين عيسى عليه السلام وهذا المذكور معجزة لعيسى عليه السلام وقد ثبت فى محله ان كرامة الاولياء معجزة لانبيائهم قوله جليس الملك اى نديمه ومصاحبه فابرأه اى بخلق الله تعالى وللتنبيه على ذلك قال فى جواب سؤال الملك ربى اى ابرأه ربى وفى اضافة الرب الى نفسه دون الجليس نكتة ولطافة * قوله ( فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار ) فقده الفاء فصيحة اى فامر الرجوع عن دينه فلم يرتد يعلم هذا من مذاق الكلام وثابت باقتضاء المرام * قوله ( وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف فهلكوا ونجا ) وارسل الغلام الكلام فيه مثل مامر المنشار بكسر الميم والنون وبالشين المعجمة وقيل بالنون والياء التحتية والقد بمعنى القطع فدعا الغلام فاستجاب الله تعالى دعاءه فرجف بصيغة المجهول كذا قيل والظاهر ان هذا بصيغة المعلوم لانه لازم قال تعالى يوم ترجف الارض الآية اى تحرك تحركا شديدا الا ان يقال انه عدى بالباء اى اهتز ومامن عليه سوى الغلام فهلكوا برمتهم ونجا بسبب ايمانه * قوله ( واجلسه فى سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا ) واجلسه اى عاد الملك الى اهلاكه بوجه آخر لكمال حمقه حيث لم يتفطنوا بان من نجا من هذه البلية نجا ايضا من ابتلاء آخر واجلسه الخ قوله ليغرقه من الافعال اى ليغرقه من امره الملك باغراقه فدعا الغلام بقلب حزين بخلاصه عن هذه المصيبة فانكفأت بالهمزة اى انقلبت على من فيها والغلام داخل فيه لكنه انجاه الله تعالى بلطفه ولذا قال فغرقوا ونجا وهى كرامة له ولما تفطن ان الملك الذى يتصدى باهلاكه بوجه آخر اراد بيان سبب اهلاكه امابالالهام اوليترتب عليه خير كثير فقال نصرا للمسافة است بقاتل الخ لان الشر الجزئى اذا ترتب عليه الخير الكلى يسوغ فعله وهنا كذلك فلا اشكال بان الالقاء الى التهلكة منهى عنه فكيف يجوز للمؤمن فضلا عن الولى * قوله ( فقال للملك است بقاتلى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتأخذ سهما من كنانتى وتقول

قوله والاظهر انه دليل جواب وانما قال اظهر لان جعله جوابا يحتاج الى حذف وتقدير وهو خلاف الظاهر قال صاحب الكشاف جواب القسم محذوف يدل عليه قتل اصحاب الاخدود كانه قيل اقسم بهذه الاشياء انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود وذلك ان السورة وردت فى تثبيت المؤمنين وتصبيرهم على اذى اهل مكة وتذكيرهم بماجرى على من تقدمهم من التعذيب على الايمان والحاق انواع الاذى وصبرهم حتى يأنسوابهم ويصبروا على ماكانوا يلقون من قومهم ويعلموا ان كفارهم عند الله بمنزلة اولئك المعذبين المحرقين بالنار ملعونون احقاء بان يقال فيهم قتلت قريش قيل قتل اصحاب الاخدود وقيل دعاء عليهم كقوله قتل الانسان مااكفره تم كلامه فالتقدير اقسم ان قريشا الملعونون احقاء بان يقال فيهم قتلوا كما قتل اصحاب الاخدود

باسم الله رب الغلام ثم رميني به فرماه فوقع فى صدغه فمات فآمن الناس وقالوا آمنا برب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذر فامر باخاديد واوقدت فيها النيران فمن لم يرجع منهم طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست فقال الصبى يا اماه اصبرى فانه على الحق فاقتحمت ) كنانة ظرف للسهام فرماه القى فصيحة اى اخذ سهما من كنانته فرماه بعد الطلب فآمن الناس اى الناس الحاضرون وهذا هو مراده ببيان سبب قتله ومعرفته بذلك اما للفراسة او للالهام وامر بالاخاديد بعد طلب الرجوع عن ذلك الايمان ولذا قال فمن لم يرجع ٢ الخ والمفهوم منه ان من رجع لم يطرح واستمر طرح من لم يرجع حتى جاءت اى الى ان جاءت امرأة مؤمنة قانتة عابدة فتقاعست اى فتأخرت عن جانب النار كانها اراد بالرجوع ظاهرا وقلبها مطمئن بالايمان فقال الصبى قبل اوان تكلمه ياماه على طريق الندبة للتفجع على ماقصدته فاقتحمت اى دخلت والاقتحام الدخول فى امر شديد ولايخفى حسن اختياره على دخلت ولم يذكر دخولها مع الصبى اولا وفى الكشاف قال انها قعى ولاتنافى ما هى الاغميصة فصبرت قيل وهذا الحديث صحيح لكنه فيه زيادة وقعت فى بعض طرقه انتهى وقيل اخرج الغلام من قبره فى خلافة عمر رضى الله عنه واصبعه على صدغه كما وضعها حين قتل ❊ **قوله** ( وعن على رضى الله تعالى عنه ان بعض ملوك المجوس خطب بالناس وقال ان الله احل نكاح الاخوات فلم يقبلوه فامر اخاديد النار وطرح فيها من ابى ) رواية اخرى فى اصحاب الاخدود قوله ان الله احل نكاح الاخوات لانه روى انه نكح اخته اى افرط جهلها وهذا الملك عظيم والافتراء جسيم وقد خاب من افترى القول الاثم ومراده بهذا الافتراء دفع لوم الناس عنه ❊ **قوله** ( وقيل لما تنصر نجران غزاهم ذو نواس اليهودى ) اى دخل فى دين النصارى اهل النجران النجران بلاد فى اليمن وسبب تنصرهم ان رجلا من دين عيسى عليه السلام جاء الى النجران فدعاهم الى الايمان بعيسى عليه السلام فاجابوه وهم من طائفة اليهود وكبر على اليهود ذلك ولذا قال غزاهم الخ نواس بضم النون وفتح الواو ملك ملوكهم لان له ذوابتين ينوسان على عاتقه اى يتحركان ❊ **قوله** ( من حمير ) بكسر الحاء المهملة وسكون الميم بوزن درهم اسم ملك اليمن ❊ **قوله** ( فاحرق فى الاخاديد من لم يرتد ) اى امره بالاحراق فى النار فالاسناد اليه مجاز عقلى من لم يرتد عن النصارية الى اليهودية ٢٢ ❊ **قوله** ( بدل من الاخدود ) وذكر ان طول الاخدود اربعون ذراعا وعرضه اثناعشر ذراعا والاولى عدم التعيين لعدم تعلق الغرض به كان القول بان المحرقين فى الاخاديد اثنى عشر الفا وقيل سبعون الفا ضعيف لعدم تعلق المقصود به وانه لم يعين فى الاية ولادليل قاطع عليه ❊ **قوله** ( بدل الاشتمال ٢٣ صفة لها بالعظمة وكثرة ماترتفع به لهبها واللام فى الوقود للجنس ٢٤ على حافة النار ) بدل الاشتمال للملابسة بينهما غير الكلية والبعضية وترك الرابط لكونه معلوم الاتصال بينهما وهذا اولى من القول بانه مقدر اى فيه ولو ادعى الاتحاد بينهما وجعل بدل الكل لم يبعد لان فيه مبالغة فى كثرة النار حيث كان محله عين النار ويؤيد قوله صفة لها بالعظمة اى بشدة احتراق من فيها وبكثرة الحطب فيها اذ النار كونها ذات الوقود ظاهر فلما ذكر ذات الوقود صريحا افاد المبالغة بطريق التجريد كان النار انتزع ٣ منها نار اخرى ذات الوقود مثلها وانما قال الموقدة للفاصلة والقول بانه لم يقل الموقدة بل جعلها ذات وقود اى مالكة للوقود وهو كناية عن زيادته زيادة مفرطة بكثرة مايرتفع لهبها ضعيف لان افادة المبالغة بالتعبير بذوابس ٤ بطرد والوقود بفتح الواو مايوقد به النار كالحطب وبالضم مصدر وقد جاء المصدر بالفتح مثل قبول لكن استعماله فيمايوقد به النار شايع ومافى كثرة مايرتفع عبارة عن مثل الحطب واللام فيه للجنس اى للاستغراق الادعائى كانه كل وقود فلاجرم انه عظم حريقها ولهبها والشيخان كثيرا ما يذكر ان الجنس ويريد ان الاستغراق لان الاستغراق عند المحققين من افراد الجنس كما فصل فى المطول اذهم ظرف لقتل اى ابتداء لعنهم وقت قعودهم عليها اى على مكان يقرب من النار ولذا قال المصنف على حافة النار كما قال سيبويه فى مررت بزيد انه لصوق بمكان يقرب بزيد فذكر النار واريد قربه مجازا او بتقدير المضاف او الاستعلاء على النار مجاز عقلى اذ الاستعلاء على النار غير ممكن لكن اريد المبالغة واختير المجاز وحافة بالحاء المهملة والفاء المشددة الجانب ٢٥ ❊ **قوله** ( قاعدون ) اى قعود جمع قاعد والمراد بيان انهم مداومون عليها لاجل الشهادة سواء كانوا قاعدين عليها او قائمين بقرينة ان استمرار القعود غير متصور ولك ان تحمله على ظاهره تغليبا وهم اى اصحاب الاخدود شهود على ما يفعلون قدم على العامل لرعاية الفاصلة كما قدم



٢ وفيه ان تعذيبهم لايمانهم فى المستقبل لا فى الماضى ولذا قيل الا ان يؤمنوا بالله بصيغة الاستقبال ﷻ

٣ ومثل هذا معتبر فى مقام المبالغة وان لم يكن التجريد صريحا فى الكلام ﷻ

٤ وانما يستفاد فى بعض المواضع بمعونة المقام واستوضح بقوله وذا النون ﷻ



عليها على قعود لذلك والجملة حال مقدرة او جملة مستأنفة نحوية مسوقة لبيان حالهم بعد تعذيبهم المؤمنين بالاحراق او مستأنفة بيانية جواب سؤال مقدر كانه قيل فماذا كان حالهم بعد ذلك ويفعلون حكاية حال ماضية اذ شهادتهم على الفعل الماضى لا على الحال والاستقبال وكذا الشهادة فى الاحتمال الاول لكنها بالنسبة الى الفعل مستقبل والمراد بافعل الطرح فى النار والظاهر انه فعل بعضهم اسند الى الجميع مجازا لرضائهم به فاسناد الطرح الى الملك مجاز لكونه آمرا به ٢٢ ❊ **قوله** ( يشهد بعضهم لبعض عند الملك بانه لم يقصر فيما امره به ) فهم شاهدون ومشهود لهم بالتغاير الاعتبارى فهم من حيث انهم شاهدون لشخص من الاشخاص مغايرون لذواتهم من حيث انهم مشهود لهم لشخص آخر من الاشخاص ويجب ان يعلم التغاير الاعتبارى بمثل هذا التعبير فى كل موضع اعتبر فيه التغاير الاعتبارى ❊ **قوله** ( او يشهدون على مايفعلون يوم القيمة حين تشهد عليهم السنتهم وايديهم ) فالشهادة حينئذ عليهم ويشهد فى بابه ويفعلون ايضا حكاية الحال الماضية اخره لان الاول يلايم السوق والذوق والجملة ايضا اما حال مقدرة او استئناف واحتمل العطف على هم عليها قعود ضعيف ٢٣ ❊ **قوله** ( ومانكروا ) نقل عن الراغب انه قال نقمت الشئ اذا انكرته اما باللسان او بالعقوبة ومنه الانتقام انتهى فالانكار هنا باللسان مع العقوبة ٢٤ ❊ **قوله** ( استثناء على طريقة قولهم ) اى استثناء مفرغ اى وما ذكروا شيأ من الاشياء او وصفا من الاوصاف الا ايمانهم فالحصر ادعائى ❊ **قوله** ( ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب ووصفه بكونه عزيزا غالبا يخشى عقابه ) ولاعيب الخ وهذا من قصيدة للنابغة وهذا يسمى فى فن البديع تأكيد المدح بمايشبه الذم وهذا فى البيت ظاهر كما بين فى كتب المعانى لكن اعترض على هذا بانه ان الشاعر يعرف ان الفلول ليست مما تعاب واما الكفرة فانهم يرون الايمان امرا منكرا فالاستثناء فيه على ظاهره وهذا غريب جدا لان النظم ليس حكاية لكلام الكفرة ٢ بل هو من عند الله تعالى بلا نقل فهو على طبق البيت المذكور فالايمان بالله ليس مما يعاب حاشاه عن ذلك لكنه اراد تأكيد مدح المؤمنين بمايشبه الذم وحاصله لو كان الايمان عيبا لاثبت شئ من العيب فيكون تعليقا بالمحال فيكون نهاية فى نفى العيب فالتأكيد فيه من جهة انه كدعوى الشئ ببينة لانه علق نقيض المدعى واثبات شئ من العيب بالمحال والمعلق بالمحال محال فعدم العيب متحقق جزما قوله تعالى بالله العزيز الآية يؤيد ماذكرناه من انه من عنده تعالى من غير نقل كلامهم لانهم لم يعترفوا بهذه المذكورات من الصفات العلى غايته اسند ومانقموا اليهم فهو منشأ الاشتباه لكن المراد بيانه تعالى مع قطع النظر عن حكاية قولهم ولعل هذا مراد العلامة الزمخشرى ومن تبعه وقيل فى توجيهه بان الايمان بالله العزيز الحميد الآية لايمكن ان يكون عيبا عند احد فلا بد لصحة الاستثناء تنزيله منزلة العيب اى او كان منهم لكان هذا انتهى وتعييب ٣ الكفرة بالايمان بالله تعالى وانكاره مشهور شايع بالفعل ٤ فضلا عن الامكان كما مر فى الحكاية حيث غضب الملك حين قال فارأه ربى وقال فرعون خطابا لموسى عليه السلام لئن اتخذت الها لاجعلنك من المسجونين وقيل فى قوله استثناء على طريقة قوله ولاعيب الخ فى ان ما انكروه ليس بمنكر فى الواقع وغير حقيق بالانكار كما ان ماجعله الشاعر عيبا ليس بعيب فى الواقع ولا ينبغى ان يعد عيبا ولايضر ذلك كون الاستثناء ادعائيا بخلاف ما فى النظم فانهم انكروا الايمان حقيقة انتهى ومابين فى فن البديع ان مثل هذا الكلام تأكيد المدح بما يشبه الذم وهذا لايحصل الا بالنظر الى الاعتقاد لا فى نفس الامر اذ التأكيد امر اختيارى صادر لغرض وهو هنا ان ماليس بعيب فى اعتقاده جعله عيبا بطريق الفرض حتى يتوسل به الى نفى العيب بالمرة ولاينظر فيه الى نفس الامر والاقصى عن هذا الاشكال بماذكرنا كان الكفرة لم يعدوا الايمان او عيبا لكن الدليل القاطع قائم على قلعه عن اصله فنزل منزلة العدم فالله سبحانه وتعالى اراد تأكيد المدح فقال ومانقموا منهم الآية فحينئذ اسناد نقموا اليهم لكونهم فى صدد ذلك كما قيل فى قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة الآية من ان الكفار لاينتظرون العذاب لكنهم لتعاطيهم سببه شبهوا بالمنتظرين ذلك ولهذه الدقيقة اختار صاحب الكشاف مااختاره وتبعه المحققون والمعترضون لم يطلعوا على ذلك التحقيق الذى من انوار التوفيق قوله فلول جمع فل بفتح الفاء وهو الكسر فى حد السيف او مصدر كقعود بمعنى الكسر والقراع المضاربة بالآت الحرب



٢ وان كان اعتقاد الكفرة ذلك لكن الله تعالى لم يرد بذلك نقل كلامهم بل اراد من عنده تعالى تأكيد المدح ﷻ

٣ قوله تعييب الكفرة الخ والجواب ان ذلك التعييب منهم عنادا واستكبارا او الكلام مع اصحاب الاخدود وهم اهل الكتاب العارفون بالله العزيز الحميد بل مطلق الكافرين سوى الدهرية عارفون بالله تعالى قال تعالى ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم فيحسن الجواب المذكور ايضا ﷻ

٤ وان آخر كلامه لايلايم اوله ﷻ

**قوله** استثناء على طريقة قوله ولاعيب فيهم البيت وفى الكشاف ومانقموا منهم ماعابوا منهم وماانكروا الا الايمان كقوله ولا عيب فيهم البيت قال ابن الرقيات مانقموا من بنى امية الا انهم يحلمون ان غضبوا اى ماانكروا من بنى امية الا ماهو اصل الشرف والسيادة وهو الحلم عند الغضب وكظم الغيظ اى وما وجد فيهم عيب الا هذا وهو المحمود فهو كقوله تعالى على وجه لايسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قيلا سلاما سلاما فى كونه من تأكيد الشئ بما يشبه نقيضه اى ماعابوا الا هذا وهو ايمانهم بالله

**قوله** ووصفه بكونه عزيزا الخ يعنى لم يكتف بقوله ان يؤمنوا بالله بل اجرى على ذكر اسم الله ذلك الاوصاف العظيمة وقررها بقوله الذى له ملك السموات الآية للاشعار الخ وفى الكشاف وذكر الاوصاف التى يستحق بها ان يؤمن به ويعبد وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منعما يجب له الحمد على نعمته ويرجى ثوابه له ملك السموات والارض وكل من فيهما يحق عليه عبادته والخشوع له تقريرا لان مانقموا منهم هو الحق الذى لاينقمه الا مبطل منهمك فى الغى وان الناقمين اهل لانتقام الله منهم بعذاب لايعدله عذاب لفظة لان فى قوله تقريرا لان صلة تقريرا وتقريرا مفعول له لقوله ذكر الاوصاف يعنى انما اجرى تلك الصفات العظام لتقرير ان وصف الايمان الذى عابوا منهم وصف عظيم له جلالة وان من قصد من اتصف به بالانتقام والعيب كان مبالغا فى الغى فان من يضاد الحق الابلج يستحق ان ينتقم منه بعذاب لايساويه عذاب

والكتائب بالمثناة جمع كتيبة وهى الجيش العظيم والشاعر وهو النابغة بمدح بها عمرو بن الحارث غالبا تفسير عزيزا لانه من يعز من الباب الثانى لا من عز يعز من الباب الرابع فان معناه لا مثل له وله معان اخر قوله يخشى عقابه لقدرته على الاخذ والبطش فاحذروا عن كسب سيئه وهذا هو المراد بالوصف بالعزيز وكذا الكلام فى الحميد * قوله (حميدا منعما يرجى ثوابه) منعما لازم معنى حميد لان كونه حميدا اى محمودا ٢ لكونه منعما بانعم الدنيوية الروحانية والبدنية والنعم الاخروية والمراد النعم الاخروية والدنيوية الموصلة الى الاخروية ولذا قال يرجى ثوابه ٣ وقدم الاول لان الانذار اهتم مع رعاية الفاصلة قيل قوله عزيزا غالبا يخشى عقابه وقع موزونا من بحر الوافر لكنه لا يسمى شعرا لعدم القصد فيه واوقيل انه شعر لكونه مقصودا لا يضر لانه فى كلام المصنف لا فى كلام الله تعالى حتى يحتاج الى العذر المذكور * قوله (وقرر ذلك بقوله) اى كونه غالبا يخشى عقابه ومحمودا يرجى ثوابه ٢٢ * قوله (الذى) صفة للعزيز الحميد بمنزلة علة له كانه قيل هو عزيز حميد لانه له ملك السموات والارض الآية وكل من هذا شانه فهو عزيز حميد المراد بالسموات جانب العلو وبالارض جانب السفل فيدخل فيها ما بينهما وما فيهما فالمعنى له ملك جميع المخلوقات يتصرف فيها كيف ما يشاء والله اظهر فى موضع المضمر لتربية المهابة على كل شئ شهيد اى حاضر علمه فالمعنى والله بكل شئ عليم علما يترتب عليه الجزاء فيما هو من جنس الجزاء فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين فان اعمالهم من جملة المعلوم فيجزيهم على وفق اعمالهم * قوله (للاشعار بما يستحق ان يؤمن به ويعبد) الاشعار متعلق بقوله وقرر ذلك وجه الاشعار وهو ان استحقاق العبادة الخالقية والمالكية ولما علم انحصار المالكية والخالقية له تعالى علم ان استحقاق العبادة له تعالى ومختصا به تعالى والوصف المذكور له مدخل فى ذلك الاشعار لكون هذا القول مقررا له قوله به متعلق بقوله يؤمن ولا تنازع لقوله يستحق فان مفعوله ان يؤمن بتقدير الباء ٢٣ * قوله (بلوهم بالاذى) اى فتنوا من الفتنة بمعنى الامتحان والاختبار لكن لا مطلقا بل الامتحان بالاذى فى ثباتهم على الايمان وعدم الثبات كاختبار اصحاب الاخدود المؤمنين بالاحراق بالنار العظيم فمن دام على الايمان التى فى النار حسا وفى الجنة معنى وحقيقة ومن ارتد معاذ الله نجا من النار الصغرى والقى فى النار الكبرى ٢٤ * قوله (ثم لم يتوبوا) عن كفرهم واذاهم كلمة ثم للتراخى الرتبى فان عدم توبتهم اعجب من المذكورين ولا بعد فى التراخى الزمانى فلهم عذاب الآية ادخل الفاء للاشعار بان كفرهم واذاهم سبب عذابهم سببا عاديا * قوله (بكفرهم) اشارة الى ما ذكرناه ولم يذكر الاذى لانه مسبب عن الكفر ولم يذكر عدم التوبة لان قوله بكفرهم يغنى عن ذلك وايضا جعل قوله ولهم عذاب الحريق مسببا عن فتنتهم ٢٥ * قوله (العذاب الزائد فى الاحراق ٤ بفتنتهم) لان الحريق من صيغ المبالغة * قوله (وقيل المراد بالذين فتنوا اصحاب الاخدود خاصة) على ان الموصول للعهد * قوله (وبعذاب الحريق ما روى ان النار انقلبت عليهم فاحرقتهم) مرضه اما اولا فلان التخصيص خلاف الظاهر مع انهم يدخلون فى العموم دخولا اوليا واما ثانيا فلان قوله فلهم عذاب جهنم صريح فى ان المراد عذاب الآخرة واما ثالثا فلان قول الصبى يا اماه اصبرى الخ لا يلائمه فظهر ضعف ترجيح الزمخشرى لهذا الوجه لانه تذييل لما سبق على ان دخولهم فى تحت العموم كاف فى التذييل على ان قولهم فلهم عذاب جهنم عذاب الآخرة وكون الثانى عذاب الدنيا خلاف مذاق الكلام حيث قدم عذاب الدنيا على عذاب الآخرة حيث جعلا ٢٦ * قوله (ان الذين آمنوا) والايمان كاف فى دخول الجنة لكن ضم اليه العمل الصالح لانه يفيد رفع الدرجات لم يدخل الفاء فى لهم مع ان المبتدأ متضمن معنى الشرط مثل ما قبله تنبيها على ان دخول الجنة فضل من الله تعالى لا بالايمان والعمل الصالح ودخولها فى بعض المواضع للاشعار بانه سبب للدخول بمقتضى الوعد واما مع قطع النظر عنه فالعامل كاجير يأخذ اجره قبل العمل ٢٧ * قوله (ذلك * اذ الدنيا وما فيها تصغر دونه) ذلك اى كون ما ذكر لهم الفوز لام الجنس يفيد الحصر واوطن الاتحاد بين المبتدأ والخبر لكان محط الفائدة الوصف الذى هو الكبير اخر الفريق الثانى لان الاول يناسب ما قبله وذكر الثانى بناء على عادة القرآن من ان يشفع الترغيب للترهيب وبالعكس تنشيطا لما ينجيه وتثبيطا عما يرديه ولذا قال تعالى "ان بطش ربك" لا ظاهره علة لوعيد الكفار وجملة "ان الذين آمنوا" معترضة لما ذكرناه وجعله



٢ اذ الحمد بمعنى الشكر العرفى سعد
٣ فداوموا على الطاعات فى عموم الاوقات سعد
٤ فيكون المتعاطفان متغايرين سعد

قوله وقيل المراد بالذين فتنوا اصحاب الاخدود فعلى هذا يكون قوله ان الذين فتنوا الآية تتميما لقوله قتل اصحاب الاخدود من باب اقامة المظهر مقام المضمر والمراد بالذين فتنوا المؤمنين القاتلون والمؤمنون المعهودون والمعنى ان لهم فى الآخرة عذاب جهنم وفى الدنيا عذاب الحريق وهو عذاب نار الاخدود فاخر لهم عذاب الحريق اما لرعاية الفاصلة او للتتميم والترديف وعلى الوجه الاول يكون تذييلا للكلام السابق وتوكيدا لمعنى قوله قتل اصحاب الاخدود ويكون المراد بالذين فتنوا المؤمنين جنس الفاتنين والمؤمنين



بعضهم تأكيدا للوعد والوعيد ولا يعرف له وجه ٢٢ * قوله (مضاعف عنفه فان البطش اخذ بعنف) مضاعف عنفه معنى لشديد مع البطش فالشدة بحسب الكيفية والمراد بالعنف لازمه وهو العقاب ومراده بيان اصل معناه ولذا قال فان البطش اخذ بعنف فاذا وصف بالشدة يكون معناه مضاعف عنفه واختيار اسم الرب من بين الاسامى مع الاضافة الى ضميره عليه السلام للتنبيه على ان لكفار قريش نصيبا تاما من بطشنا وان ذلك من آثار تربيته عليه السلام والتأكيدات للمبالغة فى وقوع البطشة الكبرى فى الدنيا والاخرة وهذا يؤيد ما ذكرناه من انه تأكيد للوعيد فقط ولك ان تقول ان المراد البطشة فى الاخرة لقوله تعالى "ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار" واما البطش فى الدنيا كاخذ قريش فى البدر فكالعدم بالنسبة الى البطش فى الاخرة لكن قوله الآتى يؤيد العموم ٢٣ * قوله (انه هو يبدئ) تعليل لشدة البطش والقصر المستفاد من تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى وضمير الفصل يفيد انه لا مدخل فى ذلك لاحد ما فيفيد مزيد تقرير له قوله (يبدئ الخلق ويعيده) اى جميع المخلوقات ويعيده اى الخلق من المكلفين او من الحيوان فالخلق عام فى الاول وخاص فى الثانى والظاهر ان ضمير يعيده راجع الى الخلق بطريق الاستخدام وذكر يبدئ مع انه لا نزاع فيه لاحد لانه كالدليل على الاعادة اى ومن يقدر على الابداء يقدر على الاعادة كما مر مرارا وتقرير البطش فى الاعادة ظاهر لانها للمجازاة وهى متضمنة للبطش بالنسبة الى الكفار واما الابداء فلكونه ادل على كمال القدرة والعلم التام * قوله (او يبدئ البطش بالكفرة فى الدنيا ويعيده فى الآخرة) اخره لانه لا يقرر به البطش المذكور ويفوت المبالغة التى فى المعنى الاول فلا جرم انه بعيد ٢٤ * قوله (لمن تاب) اى من الكفر بقرينة ما سبق من بيان احوال الكفار واهوالهم كانه مستثنى منهم فهؤلاء معذبون فى النار ابدا لكن الذين تابوا من الكفر وآمنوا فانهم مغفورون فحينئذ يظهر ربطه بما قبله فلا وجه لما قيل انه مذهب المعتزلة ولا حاجة الى ما قيل خصه لما فى صيغة الغفور من المبالغة فاصل المغفرة لا يتوقف على التوبة والمغفرة المبالغة تتوقف عليها لانه لا يسمن ولا يغنى من جوع لان صفة الله تعالى كلها فيها مبالغة سواء عبرت بصيغة المبالغة اولا وتعرضهم فى صيغة المبالغة ان فيها مبالغة لمحافظة القواعد العربية ولو سلم ذلك فلا حاجة اليه اذ الكلام فى الكفار لا فى عصاة الموحدين ولو سلم العموم فالقيد بالنسبة الى الكفر ٢٥ * قوله (المحب لمن اطاع) بالايمان والعمل الصالح اى يرضى عنه كرضاء الودود لمن احبه فهو مستعار وقد اشار اليه فى بعض المواضع وهو فعول بمعنى اسم الفاعل لا المفعول نبه عليه بقوله المحب لمن اطاع ومحبة الله تعالى اسكانه ٢ فى اعلى عليين ومحبة العبد له تعالى اطاعته ٢٦ * قوله (خالقه وقيل المراد بالعرش الملك) خالقه معنى كونه تعالى صاحب العرش لانه السرير وما هو فى بعض المواضع من قوله تعالى "الرحمن على العرش استوى" فمعناه استولى عليه وقد مر تفصيله فى سورة الاعراف وقيل المراد بالعرش الملك اى القدرة على التصرف كناية او تجوزا يقال فلان على سرير الملك والسلطنة وان لم يكن له سرير بل المراد التصرف فى الامور كيف ما يشاء * قوله (وقرئ ذى العرش صفة لربك) صفة مادحة تدل على عظمته وعلى الاول صفة الودود واوجعل نصب ذى العرش للمدح لخلا عن الاشكال بان بين الصفة والموصوف بعدا وتخلل الاجنبى فى الجملة ٢٧ * قوله (العظيم فى ذاته وصفاته) اى المستحقر بالاضافة اليه كل ما سواه وقيل العظيم هو الذى انتفت عنه صفات النقص وثبت له صفات الكمال فيرجع الى الصفات السلبية والثبوتية * قوله (فانه واجب الوجود) فهو عظيم فى ذاته وما سواه ممكن الوجود فهو مستحقر بالاضافة اليه تعالى * قوله (تام القدرة والحكمة) اى العلم فهى عظيمة يستحقر بالنسبة اليها صفات الممكنات فانها ناقصة فقوله فانه تعليل على سبيل اللف والنشر المرتب وما ظهر من كلامه ان المجيد اخص من العظيم وان تام القدرة والحكمة صفتان مستلزم عظمهما عظم جميع الصفات فان كونه تام القدرة مستلزم كونه تام العلم والسمع والبصر والارادة فانه لو لم يعلم شيئا ما لا يتعلق به القدرة فيكون القدرة ناقصة وعلى هذا فقس * قوله (وجره حمزة والكسائى صفة لربك او للعرش ومجده علوه وعظمته) قال فى البقرة ما السموات السبع والارضون السبع مع الكرسى الا كحلقة فى فلاة وفضل العرش على الكرسى كفضل تلك الفلاة على الحلقة وقد روى فى الخبر الشريف هكذا قوله صفة للعرش جزم فى الكشاف على هذه القراءة

٢ الان منتهاها الحقيقى غير متصور فى حقه تعالى سعد

٢٢ ❋ فعال لما يريد ٢٣ ❋ هل اتيك حديث الجنود فرعون وثمود ❋ ٢٤ بل الذين كفروا فى تكذيب



بانه صفة العرش لان لاصل عدم الفصل بين التابع والمتبوع فلا تذهب اليه من غير داع انتهى وهذا مؤيد ماذكرنا من ان ذى العرش كون نصبه للمدح اولى من كونه صفة لربك لطول الفصل ٢٢ * **قوله** ( لايمتنع عليه مراد من افعاله وافعال غيره ) من افعاله اى بلامدخلية كسب وافعال غيره اى بمدخلية كسب والكل افعاله خلقا لكن لما كان اسناد الفعل الى الكاسب حقيقة قال وافعال غيره فمراده تعالى لايتخلف عن ارادته قطعا فالكفر مراده تعالى وكذا سائر المعاصى لكن لايرضى عنه فلواراد ٢ ايمان الكافر وطاعة العاصى اوجدهما هو رد على المعتزلة فانهم قالوا انه يريد ايمان الكافر وطاعة العاصى لكن لم يوجدا قوله تعالى "فعال لما يريد" نص صريح على انه تعالى لواراد ايمان الكافر وطاعة العاصى لفعلهما وهؤلاء افلايتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها فذكره الكشاف من قوله وانما قيل فعال لان ما يريد ويفعل فى غاية الكثرة فان اراد به ان بعض ما اراده لم يفعل فهو خلاف النص كما عرفته وان اراد به ظاهره وان كان خلاف مذهبه فمرحبا بالاتفاق ٢٣ * **قوله** (هل اتيك) اى اليس قد اتاك حديث الخ فيسليك على تكذيب قومك لان هل بمعنى قد وهمزة الاستفهام قبلها محذوفة كما مر توضيحه فى سورة والنازعات والمعنى قد اتاك لان حديث الجنود عرف قبل هذا الكلام فيكون الاستفهام انكارا للنفى وايجابا للمنفى كما فى قوله "الم نشرح لك صدرك" اى قد شرحنا لك وفيه اطناب للايضاح بعد الابهام اذلوقيل وهل اتيك حديث فرعون الخ لكفى وتقدم فرعون لرعاية الفاصلة ولعل الاكتفاء بهما المصنف لان قصتهما مشهورة عند العرب * **قوله** (ابدلهما من الجنود لان المراد بفرعون هو وقومه ) ابدلهما من الجنود بدل الكل اما ثمود لكونه اسم قبيلة فظاهر واما فرعون لكونه لقباله فليس بجنود ولدفع هذا قال لان المراد بفرعون هو وقومه بطريق عموم المجاز فان القوم سموا بفرعون لسلوكهم مسلكهم فاطلاق فرعون عليه حقيقة وعلى قومه مجاز فيراد به مايطلق عليه فرعون اويراد به صفته المشهورة وهو الجبر والتعدى او اكتفى بذكره عن ذكر قومه لانه متبوعه وكثيرا مايذكر المتبوع ويراد التابع معه لكن الاوفق لظاهر كلامه ماذكر اولا فحينئذ يكون البدل مطابقا للمبدل منه فى الجمعية وقيل هو بتقدير المضاف اى جنود فرعون ولم يلتفت اليه المصنف لانه لايتناول فرعون الا بتكلف ولوقيل البدل هو المجموع بملاحظة الحكم بعد العطف لزال الاشكال المذكور لكن يرد عليه انه حينئذ لايتناول قومه وهو فساد معنوى اشد من الفساد اللفظى ولذا لم يلتفت اليه والقول بانه يجوز ان يكون منصوبا باضمار اعنى لانه لما لم يطابق ماقبله وجب قطعه يرد عليه ايضا انه تفسير للجنود ايضا فيعود الاشكال ولايدفع بان المفسر هو المجموع لما عرفت من انه لايتناول قوم فرعون الا بتعسف * **قوله** ( والمعنى قد عرفت تكذيبهم للرسل وماحاق بهم ) وفيه حذف ايجاز اى قد اتيك حديث الجنود قبل هذا الكلام وعرفت تكذيبهم للرسل اى تكذيب كل امة رسولهم على طريق انقسام الاحاد الى الاحاد اوتكذيب كل امة بكل رسول كما مر فى سورة الفرقان من قوله تعالى "وقوم نوح لما كذبوا الرسل" الآية وماحاق اى وما اصاب بهم من العذاب وهو صيحة ثمود وغرق فرعون واتباعه * **قوله** ( فتسل واصبر على تكذيب قومك وحذرهم مثل ما اصابهم) فتسل واسترح واصبر اى ودم على الصبر وحذرهم عن مثل ما اصابهم لما مر من ان اتحاد السبب يؤدى الى اتحاد المسبب وهذا هو المراد من قوله وهل اتيك الآية وبه يظهر الارتباط لما قبله فانه تعالى لما لعن اصحاب الاخدود مرادا به لعن كفار قريش تسلية له عليه السلام زاد تسلية بذلك الحديث ٢٤ * **قوله** (لايرعوون عنه ) لاينتهون عنه كما دل عليه ظرفية التكذيب لهم مجازا تنبيها على انهم منغمسون فى التكذيب وهو احاط بهم احاطة الظرف بالمظروف ومن كان حاله كذلك لاينتهون عن التكذيب الا بتوفيق الله تعالى فمن آمن منهم فى حكم المستثنى هذا ان اريد بالموصول الجنس وان اريد به العهد وهم الذين يموتون على الكفر فلا استثناء يقال ارعوى ٣ عن كذا اذا انزجر وتركه * **قوله** ( ومعنى الاضراب ان حالهم اعجب من حال هؤلاء) ومعنى الاضراب عن مماثلة كفار قريش للكفرة الماضية الى بيان ان حالهم اشد من هؤلاء المذكورين فالاضراب انتقالى لا ابطالى * **قوله** ( فانهم سمعوا قصتهم ورأوا اثار هلاكهم ) تعليل لكون حالهم اعجب الخ فانهم سمعوا بالتواتر كما هو المتبادر قصتهم وهى تكذيب رسلهم واهلاكهم بسبب التكذيب ومع ذلك رأوا برؤية العين آثار هلاكهم لانهم يمرون فى اسفارهم عليهم مصبحين وبالليل وهذا يفيد اليقين لكن سبب هلاكهم لايعلم بمجرد رؤية اثار هلاكهم ولذا تعرض بانهم سمعوا قصتهم اى قصصهم

٢ والمعتزلة يخالفوننا فى امرين احدهما ان ايمان الكافر وطاعة العاصى مراد الله تعالى لكنه تخلف عن ارادته فلم يوجد وثانيهما ان كفر الكافر مثلا ليس مراده وقد وجد والنص رد عليهم القول الاول واما الثانى فلا يفهم رده هنا بل هو مردود فى موضع آخر منه

٣ وارعوى عن القبيح اذا امتنع عنه ارعوى من باب احمر اصله ارعوو قلبت الواو ياء لوقوعها فى الطرف ولم يدغم لانعدام الجنسية اذالاعلال مقدم منه

**قوله** لايمتنع عليه مراد من افعاله وافعال غيره قوله وافعال غيره رد على المعتزلة فى قولهم العبد خالق لافعاله فسر صاحب الكشاف قوله فعال لما يريد على وفق مذهبه حيث قال وانما قيل فعال لان ما يريد ويفعل فى غاية الكثرة قال صاحب الانتصاف لانا على الاهر وبهذا ينتظم الآية فان اكثر ما اراده الله تعالى عند المعتزلة لم يكن تعالى الله عن ذلك هب انا اعرضنا عن ادلتنا اليس قوله تعالى فعال لما يريد يقتضى العموم وانه تعالى يفعل ما يريد وان اقتضاء مذهبه يخالف تفسيره فانهم يقولون الله يريد من العباد الايمان والطاعة ولايريد الكفر والمعصية ولاشك ان الثانى اكثر وقوعا وايضا ان العباد اذا كانوا فاعلين لافعالهم مستقلين فى خلقها فكان الكثرة فيها وقال الامام احتج اصحابنا بهذه الآية فى مسئلة خلق الاعمال قالوا لاخلاف فى انه يريد الايمان من المكلف فوجب ان يكون فاعلا له واذا كان فاعلا الايمان وجب ان يكون فاعلا للكفر ضرورة انه لاقائل بالفرق جعل صاحب الكشاف رفع فعال لما يريد على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو فعال لما يريد وانما اخرجه عن سلك الاخبار المذكورة لان جملة هو فعال لما يريد اوروده على وجه الاستئناف تبين وتحقق الصفتين المذكورتين وهما البطش الشديد بالاعداء والمغفرة والود الاولياء ولوسرد تلك الاخبار افاتت تلك النكتة قال الطيبى وانما فصله لانه كالفذلكة للاوصاف السابقة ونكره لضرب من التعظيم يتلاشى عنده الاوهام والعقول **قوله** ومعنى الاضراب ان حالهم اعجب من حال هؤلاء افاد الاضراب الاول الترقى من العجب الى الاعجب مع ما فى تنكير تكذيب من المبالغة والتعظيم وافاد الاضراب الثانى الترقى من التكذيب الى التكذيب اى دع تكذيبهم بذلك فان ههنا ماهو اعظم من ذلك وهو تكذيبهم بهذا القرآن المجيد المثبت فى اللوح المحفوظ * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام اللهم مستفيضا من ورك اشرع واقول



٢٢ ❋ والله من ورائهم محيط ٢٣ ❋ بل هو قرآن مجيد ٢٤ ❋ فى لوح محفوظ ٢٥ ❋ بسم الله الرحمن الرحيم
والسماء والطارق



وانما افرد القصة لكون المراد بها الجنس * **قوله** ( وكذبوا اشد من تكذيبهم ) ولذا عدل عن يكذبون الى فى تكذيب للمبالغة كما مر بيانها وفى كلمة فى استعارة تبعية والمراد تكذيب القرآن سيشير اليه المصنف وفيه دليل على ان التكذيب وهو الانكار هنا يتفاوت قوة وضعفا كالتصديق يعرف بالتأمل وان ابيت عن ذلك فقل ان اشديته باعتبار اشدية الاذية الناشية من التكذيب فالاشدية حينئذ يكون كما وفى الاول كيفا ولما كان انكارهم اشد يكون عذابهم اشد ايضا وبملاحظة ذلك يكون تهديدا اكيدا وهو المراد الذى يحصل به التسلية وفى قوله اعجب الخ اشارة الى ان ذلك كاف فى استحقاق العذاب الزائد فظنك بان حالهم اذا كانت انكر من انكار هؤلاء فلا اشارة الى ان فى الاستفهام معنى التعجب وان صح فى الجملة ٢٢ * **قوله** (والله )اظهر لتربية المهابة من ورائهم من خلفهم اومن قدامهم اذالوراء من الاضداد ومن ابتدائية متعلق بمحيط لمحافظة الفاصلة ولابعد فى اعتبار القصر * **قوله** ( لايفوتونه كما لايفوت المحاط المحيط) اشارة الى انه استعارة تمثيلية وكن على بصيرة بل هو اضراب ابطالى من تكذيبهم اى ليس الامر كما زعموا من ان القرآن ليس كلام الله تعالى بل هو سحر وشعر ومن اساطير الاولين بل هو قرآن منزل من الله بواسطة جبريل الامين على رسولنا الامين ٢٣ * **قوله** (بل هذا الذى كذبوا به كتاب شريف ) كذبوا به وانكروه كتاب التعبير بالكتاب لان شرافته على سائر الكتب فالمناسب له التعبير بالكتاب حين بيان شرافته وانما لم يذكر سائر الكتب هنا لذكره فى سورة ق والتنوين للتفخيم وجئ بالمعرف باللام فى تلك السورة لكونه معهودا فى الاذهان ومذكورا فى اللسان ومعنى الشرافة للمجد مجاز لما عرفت من ان معناه العظمة والشرف لازم لها ولهذا وجه آخر مذكور فى تلك السورة * **قوله** (وحيد فى النظم والمعنى ) فى النظم لانه بالغ معجز والمعنى لكونه محتويا لعلوم الاولين والآخرين مع اخباره عن الغيب وفيه اشارة الى ماذكرناه من ان الشرف على سائر الكتب * **قوله** (وقرئ قرآن مجيد بالاضافة اى قرآن رب مجيد ) فمعناه مامر وهو العظيم فى ذاته وصفاته وهذا المعنى ممكن فى القرآءة بالرفع على الاسناد المجازى نبه عليه فيماسبق ٢٤ * **قوله** ( من التحريف وقرأ نافع محفوظ بالرفع على انه صفة للقرآن) اى محفوظ عن التحريف والنسخ قوله فى لوح ٢ متعلق بمحفوظ وفى الاول ظرف مستقر صفة للقرآن واللوح فى اللغة الشئ الذى يكتب فيه والمراد باللوح ما خلق من درة بيضاء ودفتاه ياقوته حمراء طوله مابين السماء والارض وعرضه مابين المشرق والمغرب كذا عن ابن عباس ٣ رضى الله تعالى عنهما وفيه كتابة كل شئ مما كان ومما يكون واذا قال عليه السلام جف القلم الحديث فمعنى قوله تعالى كل يوم هو فى شأن الابداء لا الابتداء كما صرح به الزمخشرى فى سورة الرحمن * **قوله** ( وقرئ فى لوح وهو الهواء يعنى مافوق السماء السابعة الذى فيه اللوح ) وهو الهواء والمراد به هنا مافوق السماء السابعة مجازا الذى فيه اللوح وهذه القراءة من الشواذ مروية عن ابن يعمر وغيره فمآل القراءتين واحد كما عرفته * **قوله** ( عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة البروج اعطاه الله بعدد كل جمعة وعرفة يكون فى الدنيا عشر حسنات) موضوع لااصل له فلانشتغل بحل مفرداته لكن ادخال كل فى جمعة وعرفة بعد تنكيره بان يراد المسمى بالجمعة والعرفة فيكون منصرفا منونا * الحمد لله على احساننا باتمام مايتعلق بسورة البروج * مادام النيرين متحركان فى البروج * والصلوة والسلام على من فضل فى المعراج بالعروج * وعلى آله واصحابه الذين جاهدوا الكفار على السروج *

* تمت بحمده تعالى فى وقت الضحى من يوم الاثنين من الشهر المحرم الحرام بعون الله الملك العلام سنه ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم )　　له العون وبه نستعين واليه ترجع الامور *

* **قوله** ( سورة الطارق مكية وآيها سبع عشرة) مكية اى بالاتفاق وآيها سبع عشرة وفى التيسير ست عشرة ٢ **قوله** والطارق) الواو للعطف لا للقسم وقدمر توضيحه فى السورة المتقدمة * **قوله** (اى الكواكب البادى بالليل اى الظاهر بالليل كل كوكب باد فى الليل على سبيل المناوبة وانما اقسم عليه دون مطلقه لان اثار القدرة ظاهرة حين ظهوره مراد المصنف بيان ماهو المراد من الطارق فلا يضره ماهو المذكور فى كتب اللغة من ان الطارق من الطرق واصل معناه الضرب بوقع كطرق الحديد ونحوه بالمطرقة * **قوله** (وهو فى الاصل اسالك الطريق) اى فى اللغة لسالك الطريق لانه يطرق الطريق برجله وانما سمى الطريق طريقا لانه مطروق وماذكرناه من ان اصل معنى

٢ وقال مقاتل هو عن يمين العرش منه

٣ وقال ابن عباس رضى الله عنهما صدر اللوح لا اله الا الله وحده ودينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن وصدق وعده واتبع رسله ادخله الجنة انتهى ومفهومه ومن لم يؤمن واخلف وعده ولم يتبع رسله دخل النار منه

الطرق الضرب بوقع يقتضى كون اصل معنى الطارق الضارب بوقع ولذا قيل من ان اصالة معنى الطارق السالك للطريق بالنسبة الى مابعده من المعنيين انتهى فان الاصالة والفرعية تختلفان بالاعتبار فهذا اصل بالمعنيين وفرع بالنسبة الى الضرب بوقع لكنه خلاف المتبادر واوقيل ان المصنف اطلع على ان ماذكره اصل بحسب الوضع على انه مشترك اشتراكا لفظيا لم يبعد * **قوله** ( واختص عرفا بالآتى ليلا ) اى عرفا عاما بالآتى ليلا لانه يجد الابواب مغلقة فيطر فها فيكون من قبيل نقل العام الى الخاص * **قوله** ( ثم استعمل للبادى فيه ) استعمل الطارق للبادى فيه اى مجازا ولذا لم يقل ثم اختص بالباد فيه والعلاقة السببية لان كونه باديا فى الليل يكون بالاتيان فيه فى الاكثر ولايضره تخلفه فى بعض المواد واعتبر فى انتظم المعنى الاخير على انه فردا منه اذ المراد كل ماظهر فى الليل كائنا ماكان فيكون الكوكب البادى فيه فردا منه وقيل المراد بالبادى بالكوكب البادى ٢٢ * **قوله** ( ومادريك ) اى اى شئ جعلك داريا ماالطارق ثم اجاب بانه النجم على انه خبر لمبتدأ محذوف وفى هذا البيان تفخيم لشانه حيث ذكر اولا مجملا ومفصلا ثانيا * **قوله** ( المضئ كانه يثقب الظلام بضوئه فينفذفيه اوالافلاك ) المضئ هذا هو المعنى المراد فالتعبير بالثاقب استعارة نبه عليه بقوله كانه يثقب الظلام بضوئه شبه الضوء المفرط بالثقب اى الخرق الحسى فى مطلق النفوذ فذكر اسم المشبه به واريد المشبه فالثقب استعارة اصلية والثاقب استعارة تبعية قوله فينفذ بيان وجه الشبه فالضوء ينفذ فى الظلام فيزيله كان الشئ الخارق يزيل محل خرقه عن الاتصال الظلام بفتح الظاء اوالافلاك عطف على الظلام اى يثقب الافلاك اى ينفذ ضوءه الى ماتحتها لان الافلاك شفافة فضوء النجم الذى فوقها يظهر فيما تحتها فكانه نفد فيها ولاازالة فيها كما فى الظلام فظهر الفرق بين نفوذ الضوء فى الظلام وبين نفوذه فى الافلاك ولذا قدم الظلام على الافلاك لانه اقرب الى الحقيقة حيث ازال الظلمة نفوذ الضوء فيه كما ازال الثقب الحقيقى الاتصال كامر * **قوله** ( والمراد الجنس ) اى اللام فى النجم الثاقب للجنس اى للاستغراق فيكون عاما للكوكب جميعا كما ذكرنا فى اول الدرس وهو الظاهر ولذا قدمه * **قوله** ( اوالمعهود بالثقب وهو زحل ) اى اوالكوكب المعهود على انه للتعريف العهدى وكونه معهودا بالثقب بمنزلة ماتقدم ذكره ذكر فى التفسير الكبير لانه يثقب بنوره سمك سبع سموات وقال الامام ان الثاقب غلب عليه كما غلب النجم على الثريا وجهه مامر من ان ضوءه يثقب سبع سموات وهذه الغلبة ان سلمت لاينافى اطلاقه على غيره بالقرينة ولذاقدم احتمال الجنس لانه احرى بالقسم والمراد بالغلبة التحقيقية وزحل بوزن عمر غير منصرف للعلمية والعدل التقديرى وقيل انماسمى زحل بالثاقب وهو المرتفع العالى فانه ارفعها مكانا ولم يلتفت اليه المصنف لان كون ثقب بمعنى ارتفع وهوقول الفراء ليس بمتعارف مع ان هذا المعنى متحقق فى زحل فقط لانه ارفع السيارات دون ماعداه مع ان كون المراد الجنس هو المختار فلاجرم ان كون ثقب بمعنى خرق ونفذ راجح منتظم لكل احتمال * **قوله** ( عبرعنه اولابوصف عام ثم فسره به بما يخصه تفخيما لشانه ) عنه اى عن النجم الثاقب سواء كان المراد به الجنس اوالمعهود بوصف عام وهو الطارق فانه كما عرفت هو الآتى ليلا فى العرف ثم استعمل فى البادى فى الليل وهو عام الى النجم وغيره لكن عمومه هنا بحسب المفهوم لابحسب ماصدق فان قوله فى تفسير الطارق والكوكب البادى بالليل اشارة الى ماذكرناه فظهر ضعف ماقيل يعنى كان مقتضى الظاهر ان يقال ابتدأ والنجم الثاقب لانه اخصر واظهر فعدل عنه تفخيما لشانه فاقسم بما يشترك فيه هو وغيره وهو الطارق وفسره به لما ذكر من التفخيم الحاصل من الابهام ثم التفسير ومن الاستفهام انتهى لان القسم بالكوكب الطارق كما صرح به غاية الامر انه عبرعنه بالوصف العام ظاهرا ثم خص ذلك العام بكلام مستقل وهو النجم الثاقب لانه خبر مبتدأ محذوف كما عرفته فاختير الاطناب لانه مقتضى الحال ٢٣ * **قوله** ( اى ان الشان كل نفس لعليها ٢٤ حافظ * رقيب ) اى ان الشان هذا على قراءة التخفيف كما صرح به قوله لعليها حافظ نبه به اولا على ان ما فى لما عليها زائدة ثم صرح بها وقوله رقيب اشارة الى ان تعلق على بحافظ لتضمنه معنى الرقيب وتقديم الصلة للفاصلة * **قوله** ( فان هى المخففة واللام الفاصلة ومازائدة ) فان اى لفظة ان هى المخففة الفاء لتفريع مابعده على ماقبله من المعنى المذكور واسمها ضمير الشان ومابعده خبره وهذا قول البعض وقيل لاحاجة الى تقدير ضمير الشان فانه فى غير المفتوحة ضعيف واللام الفاصلة اى الفارقة بين المخففة والنافية وفى كلام النحاة هى الفارقة لكن المعنى واحد وما اى كلمة ما فى لما عليها زائدة للتأكيد

( وهنا )

*سورة الطارق مكية وآيها سبع عشرة*

* بسم الله الرحمن الرحيم *

**قوله** اوالافلاك عطف على الظلام اى اوينقب الافلاك

**قوله** عبرعنه اى عن النجم اولابوصف عام وهو الطروق الذى هو الظهور اوالمجئ بالليل وكل منهما وصف عام فى كل ظاهر وجاء بالليل ثم فسره بما يخصه وهو الثقب تفخيما لشانه اراد الله عزوجل ان يقسم بالنجم الثاقب تعظيما له فجاء بما هو وصف مشترك بينه وبين غيره وهو الطارق ثم قال وما ادريك ماالطارق وعرف بانه شئ لايكتنه كنهه ثم فسره بقوله النجم الثاقب كل ذلك اظهار لعظم شانه كما قال تعالى فلا اقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لوتعلمون عظيم



وهنا احتمال آخر وهو كون ان نافية ولما بمعنى الا ولم يتعرض له المصنف لانها لغة هذيل نقلها الاخفش قاله ابوحيان * **قوله** ( وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لما على انها بمعنى الا وان نافية ) على انها اى لما المشددة بمعنى الا الاستثنائية ولم يلتفت المصنف الى انكار الجوهرى لانها لغة بعض العرب وقال الرضى لاتجئ الا بعد نفى ظاهر اومقدر ولايكون الا فى المفرغ فالخبر هنا محذوف والتقدير ماكل نفس كائنة فى حال من الاحوال الا فى حال ان يكون عليها حافظ رقيب وهو الكاتب لقوله تعالى "وان عليكم لحافظين" اومطلق الملائكة الحفظة وروى عن النبى عليه السلام وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولووكل العبد الى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين اوهو الله تعالى لقوله تعالى "وكان الله على كل شئ رقيبا" وهذا الوجه الذى قدمه صاحب الكشاف لكن الراجح هو الاحتمال الاول * **قوله** ( والجملة على الوجهين جواب القسم ) اى على القرائتين ولوعبربها لكان اولى جواب القسم لان القسم كما يتلقى بان المؤكدة كما فى القرأة الاولى يتلقى بان النافية كما فى القرأة الثانية اختار الاولى لانها مع كونها قراءة الاكثرين التأكيد فيها اشد وهو يناسب القسم لان الغرض المبالغة فى تشويق مايجئ وتنبيط مايرد بالقسم على ان كل نفس مكلفة حافظ عليها مراقب على اعمالها فكل نفس عام خص منه البعض وهو الصبى والمجانين مثل اقيموا الصلوة ٢٢ * **قوله** ( لما ذكر ان كل نفس عليها حافظ ) اشارة الى ارتباطه بماقبله * **قوله** ( اتبعه توصية الانسان بالنظر فى مبدئه ليعلم صحة اعادته فلا يملى على حافظه الامايسره فى عاقبته ) اتبعه الخ تنبيه على ذكر الفاء التفريعية اذ قوله تعالى "ان كل نفس لما عليها حافظ" يكتب كل مايصدر عنها يوجب ان يتفكر الانسان فى مبدأ فطرته بالنظر الثاقب ليعلم صحة اعادته بالقياس الجلى كما قال تعالى "قل يحييها الذى انشأها اول مرة" الاية وقد فصل هنا فيعمل ماينفعه ويترك مايضره فلا يملى من الافعال اى فلا يوقع الكتابة الامايسره حين الحساب ونشر الكتاب وهذا هو المراد فى عاقبته والقول بان ضمير المفعول راجع الى الحافظ لانه قيل انه يسوء السيئات ضعيف ٢٣ * **قوله** ( جواب الاستفهام ) المراد بالجواب صورة الجواب اذالاستفهام ليس على حقيقته فكذا الجواب فلايضره تعلقه بقوله فلينظر الخ ولاحاجة الى ماقيل من انه على هذا غير متعلق به كانه قيل فلينظر الى نفسه فسئل مم خلق * **قوله** ( وماء دافق بمعنى ذى دفق وهو صب فيه دفع ) اى دافق من صيغ النسب كلابن وتامر وذودفق يصدق على الفاعل وعلى المفعول والمراد المفعول به اى ماء مدفوق كقوله تعالى "فى عيشة راضية" اى ذات رضاء مع انها مرضية كما صرح به المصنف هناك قوله وهواى الدفق صب الخ اشارة الى ماذكر من ان الدافق صاحب الماء لا الماء فانه مدفوق وقيل هو مجاز فى الاسناد فان ماهوله صاحب الماء فاسند الى الماء مجازا للملابسة بين الفاعل والمفعول ومثل هذا استعارة مكنية وتخييلية عند السكاكى كما فصل فى اوائل التلخيص اومجاز لغوى بجعل اسم الفاعل بمعنى اسم المفعول كما كان عكسه فى قوله حجابا مستورا اى ساترا وما اختاره المصنف احسن وهو قول خليل وسيبويه قوله فيه دفع اى دفع من صلب الرجل اوالتتابع قطراته * **قوله** ( والمراد الممتزج من المائين فى الرحم لقوله يخرج ) الخ فى الرحم متعلق بالممتزج ولما صار المآان ماء واحدا بالامتزاج قال تعالى "من ماء دافق" والوصف بالدافق للتغليب وكذا قوله يخرج اذ مرجعه ماء دافق ولقوله تعالى "انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج" الاية فلاجرم ان الانسان بل سائر الحيوان خلق من مائين لامن ماء واحد ولفظة بين مضاف الى المتعدد والمتعدد هنا الصلب والترائب فان كل واحد من الماء وان خرج من محل واحد لامن محل متعدد لكن الممتزج الذى خلق الانسان منه يخرج من محل متعدد وهو صلب الرجل وترائب المرأة قيل وهذا شاهد قوى على ان الانسان هو الهيكل المخصوص كما ذهب اليه جمهور المتكلمين والقول بان المعنى خلق بدن الانسان بتقدير المضاف ضعيف لانه لم يقم دليل على امتناع ارادة ظاهره انتهى قال المصنف فى اواخر آل عمران فى قوله "ولاتحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا" الاية وفيه دليل على ان الانسان غير الهيكل المحسوس انتهى فتعارضا فالانسان عبارة عن الروح والجسد معا فتقدير البدن هنا اوقع ٢٤ * **قوله** ( بين صلب الرجل وترائب المرأة وهى عظام صدرها ) اشار به الى ان الترائب مختصة بالمرأة كما نقل عن ابن الخازن انه قال فى تفسيره ترائب المرأة هى عظام الصدر والنحر وتخصيص الصلب بالرجل والترائب بالمرأة مما يفوض علمه الى الله تعالى وجمع الترائب لانها كما عرفت عظام الصدر والنحر بخلاف الصلب فانه عظم الظهر وهو واحد وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى موضع القلادة من الصدر وعنه انه مابين ثديى المرأة

**قوله** لما ذكر ان كل نفس عليها حافظ اتبعه توصية الانسان الخ يريد بيان وجه اتصال قوله فلينظر الانسان مم خلق بماقبله يعنى لما ذكر ان على كل نفس حافظا اتبعه توصية الانسان بالنظر فى اول امره ونشأته الاولى حتى يعلم ان من انشأه اولا قادر على اعادته آخر اوجزائه على اعماله بعد الاعادة فى النشأة الاخرة فيعمل ليوم الاعادة والمجازاة عملا صالحا ولا يملى على الملك الموكل لحفظ اعماله الامايسره فى عاقبته وتمام تحريره انه تعالى لما اثبت ان على نفس حافظا يكتب اعمالها دقيقها وجليلها خيرها وشرها على التوكيد القسمى دلالة على انه تعالى ما خلق الخلق سدى وعبثا بل خلقهم لامر خطير وخطب عظيم وما ذلك الا ليعرفوا مالكهم خالقهم و يعبدوه ولايشركوا به شيئا علم انه لابد من ثواب المطيع وعقاب العاصى ومن الرجوع الى الملك العدل للوصول الى مالكل منهما قال الله تعالى ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم فمن انكر ذلك فلينظر الى نفسه مم خلق الى قوله انه على رجعه لقادر وهو المراد من قوله اتبعه توصية الانسان بالنظر فى مبدائه فظهر من هذا التقرير ان الفاء فى فلينظر فاء فصيحة لافصاحه عن هذه المقدرات قال صاحب الكشف وليست هذه الفاء فصيحة اذلا يحتاج الى حذف فى استقامة الكلام لانه لما اثبت ان عليه رقيبا منه تعالى حثه على النظر المعرف لذلك اقول على ماقرره صاحب الكشف يكون الفاء جواب شرط محذوف ويسمى مثل هذه الفاء فصيحة عند اهل المعانى كما هو مبين فى موضعه وايضا فيه مقدر لازم معناه لمعنى قوله ان كل نفس لما عليها حافظ وذلك المقدر ان الرجع والمجازاة الاخروية حق ثم قال وان انكره الانسان فلينظر الى الدليل فقوله انه على رجعه لقادر نتيجة ذلك الدليل المضمر فى ان كل نفس لما عليها حافظ

**قوله** بمعنى ذى دفق وانما فسره بمعنى النسب اى باضافة الذات الى الصفة لان الماء ليس بدافق بل هو مدفوق فهو مثل فهو فى عيشة راضية فانه فى تأويل عيشة ذات رضى اومن باب الاسناد المجازى وصفت العيشة بصفة صاحبها وكذا ماء دافق بأول باحدهذين التأويلين

انتهى قيل فسقط ماقيل ان اختصاص الترائب بالمرأة كمافهم من كلام المصنف ممنوع كمايعلم من تتبع اللغة والزمخشرى قال وترائب المرأة وهى عظام الصدرحيث يكون القلادة انتهى وكفى به دليلا لنا لانه امام فى اللغة ولوسلم عدم اختصاصه بالمرأة لايضرنا ايضا لان المراد بها ترائب المرأة بقرينة مقابلتها بالصلب اواللام للعهد لشهرتها فيها وفى الكشاف وقيل العظم والعصب من الرجل واللحم والدم من المرأة مرضه لان التخصيص خلاف الظاهر فلااعتداد بمثل هذا القول * قوله ( واوضح ان النطفة تتولد ) شروع فى جواب طعن بعض الملاحدة بان النطفة لاتخرج من بين الصلب والترائب سواءاريد مخرجها البعيد اوالقريب ولم يتفطن ان القرآن مشحون بالمجاز كما سيعرف والالحاد مانع من تذكرهذه النكتة الانيقة فاجاب اولا انه لانم صحة ذلك فانه مبنى على قول بعض لم يعرف عدالته ولاصدوره عن يقين بل هى تخيلات لااصل لها فتنبع مانطق به القران الذى لايأتيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه تنزيل من حكيم حميد ولانلتفت الى مثل هذا المزخرف فضلا عن التقليد هذا جواب تحقيقى ثم سلم ذلك ارخاءللعنان وفسحة فى البيان فقال ان النطفة تتولد اى تتكون فتتولد مجاز عن التكون والحدوث * قوله ( من فضل الهضم الرابع وتنفصل عن جميع الاعضاء حتى تستعد لان تتولد منها مثل تلك الاعضاء ) الهضم الرابع اشارة الى ماتقرر فى علم الطب من ان الغذاء ينهضم اولا فى المعدة بطبخها له بالحرارة الطبيعية الموقدة فى مطبخها ثم تجذب صفوته بعروق متصلة بها الى الكبد فتهضمه هضما ثانيا حتى يحصل منه الاخلاط ثم يدفع الى العروق فينهضم فيها هضما ثالثا ثم الى الاعضاء جميعها فينهضم فيها هضما رابعا بعده لتنمية الاعضاء وبقائها ومازاد عن ذلك ينفصل عن جميع الاعضاء الى مقر المنى بعدان اودع فيه خلاق القوى والقدر مايستعد به للتوليد والتخليق كذا قيل * قوله ( ومقرها عروق ملتف بعضها بالبعض ) شروع فى بيان ماطعن به بان مقرها العروق المذكورة ومبدؤها جميع الاعضاء وهذا مخرجه البعيد ومخرجه القريب الاحليل فكيف يكون مخرجها الصلب والترائب مع جواب ماطعن به * قوله ( عند البيضتين ) هذا بيان محل منى الرجل وامابيان محل منى المرأة فالعبارة ساكتة عنه فلينظر الى محاله * قوله ( فالدماغ اعظم الاعضاء معونة فى توليدها ) شروع فى الجواب الذى وعداى لوسلم ان تولده من جميع الاعضاء فنسبة خروج المنى الى مابين الصلب والترائب لان الدماغ اعظم الاعضاء التى تنفصل عنها النطفة قوله معونة فى توليدها تمييز من نسبة الاعظمية الى الدماغ * قوله ( ولذلك تشبهه ويسرع الافراط فى الجماع ) اى لكون الدماغ اعظم الاعضاء معونة فى توليدها تشبهه اى تشبه النطفة بالدماغ اونا ورطوبة وهذا غير ظاهر اذ الدماغ ليس برقى ويسرع الافراط الخ وهذا ظاهر بالوجدان واو اكتفى به لكفى اذ الدليل انى يفيد العلم بذلك واماليته فغير معلومة لكن لاحاجة الى ذلك اذ العلم بالمطلب حاصل بماذكره * قوله ( بالضعف فيه وله خليفة وهى النخاع وهو فى الصلب ) بالضعف متعلق بيسرع والباء للتعدية اى يجعل الافراط فى الجماع الضعف سريعا فيه وله اى للدماغ خليفة اى قائم مقامه فى المعونة فى توليدها والنخاع مثلث النون والمشهور هو الضم خيط ابيض فى جوف عظم الرقبة ممتد الى الصلب * قوله ( وشعب كثيرة نازلة الى الترائب وهما اقرب الى اوعية المنى ) وشعب اى ويتشعب من الدماغ شعب كثيرة نازلة فى الترائب وهما اى الصلب فى الرجل والترائب فى المرأة اقرب الى اوعية المنى * قوله ( فلذلك خصا بالذكر ) اى الصلب والترائب من بين الاعضاء مجازا امافى الاسناد بان يسند الخروج الى مابين الصلب والترائب مع ان الظاهر ان يسند خروج النطفة الى جميع الاعضاء واما فى الطرف بان يذكر الصلب والترائب ويراد جميع الاعضاء مجازا بان يذكر الجزء ويراد الكل قوله فلذلك خصا بالذكر يلايم الاخير وانت خبير بان ماذكر بناء على مابين فى علم التشريح فلا يفيد الظن فضلا عن علم اليقين وعن هذا اخره المصنف مع ان الامام قدمه واما اختاره المصنف اولى لماذكرناه من ان المذكور من التخيلات وايضا كلام الامام مبنى على المنع بعد التسليم مع انه خلاف الذوق السليم وكلام المصنف على عكس المذكور قوله وهما اقرب اشارة الى علته المرجحة بعد التنبيه على العلة المصححة والتعويل على الجواب الاول وهو الصواب المعول * قوله ( وقرئ الصلب بفتحتين والصلب بضمتين وفيه لغة رابعة وهى صالب ) والكل بمعنى واحد ٢٢ * قوله ( والضمير للخالق ويدل عليه خلق ) ويدل عليه ايضا ان الرجع مختص به تعالى

قوله واوضح ان النطفة يتولد من فضل الهضم الرابع الخ لماخالف منطوق الآية ما اتفقت عليه الاطباء فى تولد النطفة اراد رحمه الله التلفيق بين الآية وقولهم على تقدير صحة ماهم عليه فى تولدها وتقريره هذا مقتبس من قول الامام حيث قال طعن الملحدة خذلهم الله تعالى وابارهم وقالوا ان المنى انما يتولد من فضلة الهضم الرابع وينفصل من جميع اجزاء البدن فيأخذ من كل عضو طبيعة وخاصيته مستعدا لان يتولد منه مثل تلك الاعضاء فان كان المراد ان معظم اجزاء المنى يتولد هناك فهو ضعيف لان معظمه انما يتولد من الدماغ وان كان المراد مستقر المنى هناك فضعيف ايضا لان مستقره اوعية المنى وهى عروق يلتف بعضها بالبعض عند البيضتين واجاب ان لاشك ان اعظم الاعضاء معونة الدماغ ومنه النخاع فى الصلب وتشعبت نازلة الى مقدم البدن وهى التريبة على ان كلامهم محض الوهم والظن الضعيف وكلام الله المجيد لايأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه قال صاحب الكشف وانا اقول النخاع بين الصلب والترائب ولايحتاج الى تخصيص التريبة بالنساء فقد يمنع الشعب النازلة على ان تلك الشعب ان كانت فهى اعصاب لاذات تجاويف والله اعلم اعلم ان النخاع والقوى الدماغية والقلبية والكبدية كلها يتعاون فى ابراز ذلك الفضل على ماهو عليه قابلا لان يصير مبدأ الشخص على مابين فى موضعه وقوله تعالى من بين الصلب والترائب عبارة مختصرة جامعة لتأثير الاعضاء الثلاثة فالترائب تشمل القلب والكبد وشمولها للقلب اظهر والصلب النخاع ولعله لايحتاج الى التنبيه على مكان الكبد لظهور ذلك لانه دم نضيج وانما احتيج الى ماخفى وهوامى الدماغ والقلب فى تكون ذلك الماء فنبه على مكانهما

قوله والضمير للخالق ويدل عليه خلق قال الامام الضمير فى انه للخالق مع انه لم يتقدم ذكره لانه قد تقرر فى بداهة العقول ان القادر على هذه التصرفات هو الله تعالى ولذلك كان كالمذكور





اى انه تعالى لقادر على اعادة الانسان وجمعه بعد تفرقه وان علمه تعالى محيط بمكان اجزائه المتفرقة وان الاجزاء قابلة للجمع وهذه الامور الثلثة ملحوظة فى مثل هذا المقام كما مر مرارا لانه كما اوجده من نطفة ليس فيها حيوة اصلا اوجده من الاجزاء المتفرقة ايضا بل هذا اهون من الابداء فعلم الارتباط بماقبله ٢٢ * قوله ( تتعرف وتميز ) اى الابلاء بمعنى الابتلاء والامتحان والمراد هنا لازمه وهو التعرف والتميز لان ظاهره محال فى حقه تعالى والمراد التعرف والتميز بين المخلوقات * قوله ( بين ماطاب من الضمائر ) اى السرائر جمع سريرة بمعنى السر وهو المكتوم المخفى والظاهر ان المراد العقايد وهى التى اراد بقوله من الضمائر اى العقايد التى مضمرة فى القلب وكذا النيات والاخلاق * قوله ( وماخفى من الاعمال ) اى من اعين الناس مع انه ظاهر فى نفسه فظهر الفرق بين الضمائر وماخفى هنا وقد يستعمل كل منهما فى مطلق المخفيات * قوله ( وماخبث منها ) اى من الضمائر وماخفى والمراد بالخبث الردى وبالطيب الجيد والمراد بهما هنا مايخالف الشرع ومايوافقه اذ الجيد والخبث الردى يختلفان بالاضافة كالاضافة الى المال والاشخاص والاعمال ٢ * قوله ( وهو ظرف لرجعه ) اذ المراد باليوم الزمان الممتد الشامل اوقت الرجعة وغيره فلا اشكال بان ابتلاء السرائر وتميزها بعد الرجعة اذ الظاهر هو عند الحساب واما القول بانه حينئذ يلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجنبى فمدفوع بان الظرف كالجسم يسوغ فيه مالايجوز فى غيره على انه لافصل فى الرتبة اذ القادر لكونه عاملا فى حكم المتقدم وايضا الفصل ليس باجنبى لان لقادر عامل فى على رجعه ٢٣ * قوله ( فما للانسان ) الفاء لسببية الاخبار كقوله تعالى • ومابكم من نعمة فمن الله • ٢٤ * قوله ( من منعة فى نفسه يمتنع بها ٢٥ يمنعه ) منعة بفتح الميم والنون بمعنى القوة وقيل بسكون النون لاغير نقل هذا عن القرطبى والمفتوح جمع مانع وهو ليس بمراد هنا فى نفسه هذا القيد مأخوذ بمقابلة قوله ولاناصر ولذا قال فى تفسير قوله ولاناصر يمنعه الظاهر ان ناصرا هنا عام للشفيع وان كان الظاهر ان النصرة الدفع بقهر كما ان الاول يعم المنع بالفدية وبالجبر والقهر فيفهم جميع الاحتمالات فى دفع العذاب كما فصله المصنف فى قوله تعالى • واتقوا يوما لاتجزى نفس • الاية فظهر ان المراد بالانسان الكافر هنا ويبعد تعميمه الى عصاة الموحدين ٢٦ * قوله ( ترجع فى كل دورة الى الموضع الذى تحركت منه ) ترجع الخ مبنى للمفعول اذ الرجع مصدر رجع المتعدى كما ان الرجوع مصدر رجع اللازم وقيل الرجع قد يجئ مصدر اللازم ايضا فحينئذ يكون ترجع مبنيا للفاعل والقول بانه يجوز ان يعبر عن الرجوع بالرجع للازدواج بالصدع بحذف زوائد الرجوع ضعيف لان قول المصنف ترجع لاصح ان تجعل مبنيا للمفعول فلاحاجة الى هذا التعسف البعيد فالمعنى ان الله تعالى يرجعها فى كل دورة اى فى كل يوم اوفى كل سنة الى الموضع الذى تحركت عنه وهذا هو الملايم لاعتبار كل سنة لكن هذا هو المشهور فى الكواكب لاسيما الشمس والقمر فالنسبة مجازية سواء كان الرجع مصدرا متعديا كما هو المختار اومصدرا لازما ويؤيده قوله تحركت عنه فان هذا ليس بمنتظم فى السماء بل هو حال الكواكب ويحتمل ان يكون المعنى ترجع السماء الكواكب حذف المفعول للعلم به وان ترجع مبنى للفاعل من رجع المتعدى واسناد الارجاع الى السماء مجاز لكونه محلا لارجاع الله تعالى اياها * قوله ( وقيل الرجع المطر سمى به كما سمى اوبالان الله يرجعه وقتا فوقتا ) الرجع المطر لا المصدر سمى المطر به اى بالرجع لان الله يرجعه من الارجاع اومن الرجع المتعدى فالمطر مرجوع اومرجع فيكون من قبيل تسمية المفعول بالمصدر كالخلق بمعنى المخلوق لكن المراد بالمرجوع المطر وحده لاكل مرجوع اما مجازا فيكون مجازا بمرتبتين اولكونه فردا من افراده وهذا هو الذى اختاره صاحب الكشاف وتبعه صاحب الارشاد ولم يتعرضا لماذكره المصنف اولا واختاره لانه لايخلو عن تكلف فان السماء ليس براجع ولا مرجوع على الحقيقة بخلاف المطر فانه مرجوع على الحقيقة فلا يعرف وجه تمريض المصنف الوجه الثانى * قوله ( اولما قيل من ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض ) فعلى هذا الفاعل هو السماء امابمعنى الفلك اوبمعنى السحاب كانه فاعل الحمل والفاعل هو الله تعالى خلقا وذا فاعل كسبا * قوله ( وعلى هذا يجوز ان يراد بالسماء السحاب ) اى السماء يطلق على السحاب لغة لان كل ماعلاك فهو سماء والسماء فى الفلك عرفى ٢٧ * قوله ( ماتصدع عنه الارض من النبات ) اى الصدع ليس بمصدر هنا بل اسم للنبات لانه سبب لتصدع الارض فاطلق اسم

٢ ومرجعه الكل موافقة الشرع وعدم موافقته منه

قوله تتعرف وتميز وفى الكشاف يوم تبلى السرائر ماسر فى القلوب من العقايد والنيات وغيرها وما اخفى من الاعمال وبلاؤها تعرفها وتصفحها والتميز بين ماطاب منها وماخبث وعن الحسن انه سمع رجلا ينشد * سيبقى لها فى مضمر القلب والحشا * سريرة ود يوم تبلى السرائر * فقال ماغفله فى والسماء والطارق قيل يعنى يشتغل بالشدايد ولا يتفطن لها اذ لو تعقل قوله تعالى يوم تبلى السرائر فماله من قوة ولاناصر اشغله عن هذه المحبة لكنه ذهل عن تلك الشؤن حتى تكلم بهذا واختلفوا فى نصب يوم تبلى قال صاحب الكشاف انه منصوب برجعه وقيل لايجوز ذلك للفصل بين الصلة والموصول بقوله لقادر ولا ينتصب ايضا بقوله لقادر لانه تعالى قادر فى كل الاوقات فاذن ينتصب بمضمر دل عليه قوله رجعه اى تبعثه يوم تبلى السرائر وان شئت بمضمر دل عليه قوله فماله من قوة ولا ناصر يوم تبلى السرائر ومنع ابو البقاء ان يكون منصوبا برجعه للعلة المذكورة واجاز ان يكون منصوبا بقادر ويمكن ان يقال ان الفصل غير مانع لانه فى تقدير التأخير قدم مراعاة للفواصل على ان الظرف اتسع فيه مالم يتسع فى غيره واختار القاضى رحمه الله ان يكون منصوبا برجعه حيث قال وهو ظرف لرجعه قال صاحب الكشف والحق ان الفاصل غير اجنبى لانه اماتفسير اوعامل اقول معنى الثانى ان رجعه عامل فيه لان لقادر عامل فيه وهذا الامعنى له الاهم الا ان يحمله على التنازع وهذا تكلف

قوله انه القرآن رجع الضمير فى انه الى القرآن وقيل هو راجع الى المذكور قبله والمعنى ان ما اخبرتكم به من قدرتى على احيائكم يوم تبلى فيه سرائركم قول حق وكلام فصل قال الامام رحمه الله هذا اولى لان عود الضمير الى المذكور السالف احرى وقال الطيبى رحمه الله يؤيده قضية النظم وهو انه تعالى لما بدأ فى مفتتح السورة بما دل على اثبات الحشر واكده بالاقسام بقوله والسماء والطارق الى قوله النجم الثاقب ثنى بالاقسام بقوله والسماء ذات الرجع لاثبات ذلك المطلوب تشديدا وتقريرا وكذا نفى الهزل وعبر عن انكارهم بالكيد اوالحيلة والتلبيس على العوام قال الامام الكيد القاء الشبهات كقولهم ان هى الا حيوتنا الدنيا وقولهم من يحيى

٢٢ ❊ انه ٢٣ ❊ لقول فصل ٢٤ ❊ وماهو بالهزل ٣٥ ❊ انهم ٢٦ ❊ يكيدون كيدا ٢٧ ❊
واكيد كيدا ٢٨ ❊ فهل الكافرين ٢٩ ❊ امهلهم رويدا



المسبب على السبب * قوله ( اوالشق بالنبات والعيون ) اى الصدع باق على المصدرية حقيقة وعلى الاول يكون مجازا ومع ذلك قدمه لان النبات امر محسوس فيناسب القسم فمعنى ذات الصدع على هذا ان الصدع قائم به وعلى الاول فعل لابن وتامر اى الصدع منسوب اليها وليس بقائم به وكذا الكلام فى ذات الرجع الاول بطريق القيام به والثانى اى المطر منسوب اليه لاقائم به اذالمطر كاللبن جوهر قائم بنفسه لكنه نسب اليه لكونه حاملاله ٢٢ * قوله ( اى القرآن ) جواب القسم ٢٣ * قوله ( فاصل ) اى المصدر بمعنى الفاصل لاقتضاء الحمل بالمواطأة ذلك ولك ان تقول انه من قبيل رجل عدل للمبالغة بل هذا اولى كامر غير مرة ان الشيخ عبدالقاهر لم يرض تأويل اقبال وادبار بمقبلة ومدبرة وشدد فى الانكار * قوله ( بين الحق والباطل ) وكذا الفاصل بين المحق والمبطل اكتفى بالاول لانه مستلزم للثانى ولم يعكس اذالاول منشأ للثانى وقدصرح بهما فى بعض المواضع ٢٤ * قوله ( فانه جد كله ) اى انزل كله على سبيل الجد والاهتمام به يطلب بذكره وانزاله فائدة مطلوبة كالامتثال بامره والاجتناب عن نهيه وكذا وعده ووعيده والقصص والتمثيلات فان كلها ذكر مرادا به معناه والفائدة المطلوبة منه ولا شئ ذكر فيه غير مراد معناه ومايترتب عليه وهو المراد بالهزل والجد ضده وفى الكشاف وقد وصفه الله تعالى بذلك ان يكون مهيبا فى الصدور معظما فى القلوب يترفع به قارئه وسامعه الخ فقوله وما هو بالهزل كالتأكيد لماقبله بل بمنزلة العلة له وهو اى الهزل على مابين فى اواخر التوضيح ان لايراد باللفظ معناه لاالحقيقى ولاالمجازى وضده الجد وهو ان يراد به احدهما ومأله ماذكرناه اولا وفيه رد لكفار قريش حيث انهم كانوا يتعجبون من هذا الحديث المعجز لبلاغته ويضحكون ولايبكون فكانهم عدوه هزلا لاجدا فلم ينقل منهم صريحا ان القرآن هزل ولم نطلع عليه الا ان يقال ان قولهم انه سحر فى قوة انه هزل ٢٥ * قوله ( يعنى اهل مكة ) اى من كفارهم ومرجع الضمير وان لم يذكر صريحا لكنهم اشهرة كيدهم استغنى عن ذكرهم فيكون مذكورا حكما ويكيدون للاستمرار واكد بكيدا لافادة انهم صرفوا وسعهم وقدرتهم فى الكيد ٢٦ * قوله ( فى ابطال امره واطفاء نوره ) اى امر القرآن واطفاء نوره ونوره الحجة الدالة على كونه من الله تعالى شبهت بالنور فى كونها ظاهرة فى نفسها ومظهرة لغيرها فهو استعارة مصرحة والاطفاء مستعار لابطاله وترشيح لها فقوله واطفاء نوره بمنزلة عطف تفسير لابطاله ولو عكس فى الذكر لكان اولى والمفعول محذوف فى الموضعين اى انهم يكيدون القرآن واكيدهم فهو متعد بنفسه لكن لما تضمن معنى الحيلة عدى باللام فى قوله تعالى فيكيدوا لك كيدا ٢٧ * قوله ( واقابلهم بكيدى فى استدراجى لهم وانتقامى منهم بحيث لايحتسبون ) نبه به على ان الكلام استعارة تمثيلية اذالكيد وهو حيلة يجاب بها مضرة محال فى حقه تعالى كالمكر والخدعة فاطلاقه عليه تعالى للمشاكلة شبه امهال الله تعالى واخذه من حيث لايحتسبون بالكيد وكال التفصيل فى قوله تعالى سنستدرجهم من حيث لايعلمون وجملة انهم تعليل لقوله وماهو بالهزل اذالمعنى انهم يريدون الكيد لكن لايصلون الى مرامهم فلو كان هزلا لظفروا مقصودهم ٢٨ قوله ( فهل ) الفاء للتفريع اى اذاكان الامر كذلك فهل اظهر الكافرين للتعجيل على كفرهم وذمهم به والمراد كفار قريش على ان اللام للعهد اذالخطاب لرسول الله عليه السلام بالاصالة ولاصحابه بالتبع * قوله ( فلا تشتغل بالانتقام منهم اولاتستعجل باهلاكهم ) نتيجة الامهال قدمه اذالمأمور بالامهال النبى عليه السلام فالمناسب كون التفريع كف نفسه عن الانتقام بفعل نفسه كسبا واما الاهلاك ففعل الله تعالى ولذا قال اولاتستعجل باهلاكهم اى باهلاك الله تعالى اياهم والامهال التأنى والانتظار ففى الوجه الاول المعنى فانتظر للكافرين مايوقعه الله بهم فلا تشتغل بالانتقام منهم فان الله تعالى يكفيهم كاقال واكيد الخ وفى الوجه الثانى فهل وتأن فان زمان الاهلاك لم يأت بعد لكن قدحان وقته فكن مترقبا لوروده مستعدا لشكره ٢٩ قوله ( امهالا يسيرا ) تفسير لقوله رويدا مع التنبيه على انه صفة لمصدر محذوف لااسم فعل بمعنى امهل لان امهل حينئذ يتكرر ثلث مرات وهو قليل فى كلامهم فيكون تصغير رود بضم الراء والتصغير للتقليل وهو يستلزم اليسير * قوله ( والتكرير وتغيير البنية لزيادة التسكين ) اى الظاهر اتحاد اللفظ فيهما اما من الافعال وهو الشايع فى الاستعمال اومن التفعيل لاتحاد المعنى لكن كرر مع تغيير البنية لزيادة التسكين اى الامهال لانه عبارة عن التأنى والتأخير على ان التسكين بمعنى السكونة اوفى بابه على ان الفاعل



العظام وهى رميم

قوله امهالا يسيرا قالوا جعل رويدا صفة مصدر محذوف اقول يرده ان رويدا لايجئ بالوضع بمعنى يسيرا الذى بمعنى قليلا ومعنى الرفق الذى هو اصل معنى رويدا لايناسب المقام والمناسب له معنى القلة وهو غير معنى الرفق بل هو من اسماء الافعال بمعنى امهل اوامهالا والثانى هوالوجه هنا فيكون نصبه على انه مفعول مطلق لامهل ومعنى يسيرا مستفاد من التنكير لكونه هنا للتقليل فكانه قيل امهلهم امهالا فانه يفيد بتنكيره امهالا ما وهو بعينه معنى امهالا يسيرا وكذا امهلهم رويدا وجوزوا ان يكون صفة ومصدرا وحالا قال الجوهرى وله اربعة اوجه اسم للفعل وصفة وحال ومصدر فالاسم نحو قولك رويد عمرا بمعنى امهله والصفة نحو قولك ساروا سيرا رويدا والحال نحو قولك سار القوم رويدا

قوله والتكرير وتغيير البنية لزيادة التسكين يعنى كرر وخولف بين البنائين وهما التمهيل والامهال لزيادة التسكين منه والتصبير على اذى انكارهم البعث وكان الاصل فى التكرار الموافقة فلما خولف اشعر بانه لامر ما وذلك زيادة التسكين فان اصل التسكين قدحصل بالاول وافاد الثانى الزيادة فيه تمت السورة الحمدلله على الافتتاح والاختتام وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام اشرع واقول

من الصفات الغالبة لايطلق على غيره تعالى فمن اطلقه على غيره نظرا الى اصل معناه الذى هو التعطف والترحم زاعما انه تعالى وذلك الغير فى التسمى به سواء لم يكن منزها اسمه تعالى ولم يكن ذاكرا له تعالى على وجه التعظيم وكلفظة العلى وتنزيهه ان لايراد عند اطلاقه على الله تعالى علو المكان بل يراد علو الشان فى القدرة والقهر وسائر صفات الجلال والجمال وفى الكشاف تنزيهه عمالايصح فيه من المعانى التى هى الالحاد فى اسمائه كالجبر والتشبيه ونحو ذلك مثل ان يفسر الاعلى بمعنى العلو الذى هو القهر والاقتدار لابمعنى العلو فى المكان والاستواء على العرش حقيقة وان يصان عن الابتذال والذكر لاعلى وجه الخشوع والتعظيم قال الراغب العلو ضد السفل والعلو الارتفاع وقد علا يعلو علوا وعلى يعلى علاء فهو على فعلى بالفتح فى الامكنة والاجسام اكثر والعلى هو الرفيع القدر من علا واذا وصف الله تعالى به فمعناه انه يعلو ان يحيط به وصف الواصفين بل علم العارفين وعلى ذلك يقال تعالى نحو تعالى عما يشركون وتخصيص لفظ التفاعل مبالغة ذلك لاعلى سبيل التكلف كما يكون من البشر وقوله سبح اسم ربك ربك الاعلى اى اعلى من ان يقاس به اويعتبر بغيره قيل يحتج بهذا من يجعل الاسم والمسمى واحدا لان احدا لايقول سبحان اسم الله بل سبحان الله قال صاحب الكشف وماقيل من انه لايقال سبحان اسم الله بل يقال سبحان الله فدل على ان الاسم هو المسمى فهو عليه لاله اذلو كان هو المسمى لجاز كما جاز الثانى على ان الخلاف فى ذلك لاينبغى ان يصدر عن محصل فان اطلاق الاسم اعنى نحو زيد وعمرو وضرب وقتل على المسمى ليفهم ما هو الغرض من وضعه على ماصرح به ائمة العربية اعنى اخرهم وهو المسمى على معنى الفهم منه لاعلى معنى اتحادهما وهو حقيقة فى الاطلاق المذكور لافى الاطلاق على حروف الاسم كما تقول كتبت زيدا فانما ذلك بقرينة وضرب وتجوز اونقل واما لفظ الاسم فسماء اللفظ الخاص حقيقة وقد يقحم لضرب من التعظيم على سبيل الكناية ولكن اذاقيل اسماء الله تعالى يراد بها المعانى الجارية على الذات حمل مواطأة كالقادر والعليم لا الفاظها فقط ولاالمحمولة حمل اشتقاق اعنى نحو القدرة والعلم فانهما من الصفات وان كان قد تجوز استعمال احدهما مكان الاخر وقال القاضى رحمه الله فى شرح المصابيح قال مشايخنا التسمية هو اللفظ الدال على المسمى والاسم هو المعنى المسمى به كما ان الوصف قد يطلق ويراد به اللفظ كذلك الاسم يطلق ويراد به المسمى اطلاقا لاسم الدال على المداول وعليه اصطلحت النحاة ويدل على انه المعنى دون اللفظ قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى وتبارك اسم ربك وقوله ومايعبدون من دونه الا اسماء فان من المعلوم ان عبدة الاصنام ماعبدوا اللفظ وانما عبدوا المسمى وقال الاسم هو التسمية دون المسمى وقال حجة الاسلام الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع فقط والمسمى هو الموضوع له والتسمية وضع اللفظ واطلاقه وقال الراغب ماذكر من الخلاف فى ان الاسم هل هو المسمى اوغيره كلاهما صحيح فان من قال ان الاسم هو زيد وعمرو وهو المسمى نظر الى قولها رأيت زيدا وزيد رجل صالح فان زيدا هنا عبارة عن المسمى والرؤية به تعلقت ومن قال هو غير المسمى نظر الى نحو قولهم سميت ابنى زيدا وزيد اسم حسن فاذن قولك زيد حسن لفظ مشترك يصح ان يعنى به ان هذا اللفظ حسن وان يعنى به ان المسمى حسن واما تصور من قال اوكان الاسم هو المسمى لكان من قال النار احترق فهو بعيد لان عاقلا لايقول ان زيدا الذى هو زاء وياء ودال هو الشخص قال صاحب الكشاف فى تفسير قوله وذروا الذين يلحدون فى اسمائه وتلك الاوصاف الحسنى وهى الوصف بالاحسان والعدل وانتفاء الشبه بالخلق وذروا الذين يلحدون فى اوصافه فيصفونه بصفة القبائح وخلق الفحشا والمنكر ومايدخل فى التشبيه كالرؤية ونحوها تم كلامه طعن فى تفسيره هذا لاهل السنة ورمز الى ذلك الطعن هنا بقوله هى الالحاد فى اسمائه كالجبر والتشبيه ونحو ذلك قال الطيبى بعد تقرير كلام الكشاف ونحن معاشر اهل السنة ننزه اسماءه بان نمجده باسمائه الحسنى الواردة فى النقل الصحيح وننزه صفاته بان لانخوض فيهما من تلقاء انفسنا بل اصفه بماجاء فى الكتاب والسنة بعد ان نعتقد انه تعالى ليس كمثله شئ

٢٢ ❊ ( بسم الله الرحمن الرحيم ) سبح اسم ربك الاعلى



هو نفسه وهذا اولى مما قيل من ان المراد تسكين الغضب الذى فى الصدر اذالزيادة حاصلة من التكرير والمكرر هو الامهال ولو قيل للتسكين بدون لفظة زيادة لكان له وجه الا ان يقال انه حاصل المعنى ووجه دلالة تغيير البنية على ماذكر لان الامر فيهما الايجاب والافعال دل على عدم التدريج بل لايدل على التدريج ولاعدمه والتفعيل على التدريج * ففيه تأسيس فى الجملة والنفس الى الجديد ارغب ( عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق اعطاه الله بعدد كل نجم فى السماء عشر حسنات ) ومارواه من الحديث موضوع * الحمدلله على اطف اتمام مايتعلق بسورة الطارق * والصلوة والسلام على رسولنا الصادق * وعلى آله واصحابه الذين هم خير السابق *

تمت بعونه تعالى فى وقت الضحى فى يوم السبت من المحرم الحرام سنة ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب

* قوله ( سورة سبح ) وتسمى سورة الاعلى * قوله ( وهى مكية وآيها تسع عشرة ) مكية عند الجمهور واختارها المصنف وفى الاتقان وقيل انها مدنية لذكر العيد وزكوة الفطر فيها ورد بما فى البخارى عن البراء رضى الله تعالى عنه ان اول من قدم علينا من الصحابة مصعب بن عمير وابن ام مكتوم فجعلا يقرآننا القران ثم جاء النبى عليه السلام فرأيت اهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم به عليه السلام حتى قرأت سبح اسم ربك فى سورة مثلها وذكر العيد والفطر فيها غير مسلم ولوسلم فلادلالة فيها على المقصود كما سيأتى تفصيله انتهى وعن هذا لم يلتفت اليه المصنف وكون السور مكية اومدنية مبنية على الرواية عنه عليه السلام كعدد الايات فالتعليل لترجيح الرواية على الاخرى فيما اختلفت الروايات عنه عليه السلام ولم ينقل الخلاف فى عدد آياتها ٢٢ * قوله ( نزه اسمه عن الالحاد فيه ) لانه كما يجب تنزيه ذاته عن النقايص يجب تنزيه اسمه ايضا عن الالحاد فيه اى عن الميل عن الحق والصواب * قوله ( بالتأويلات الزائغة ) مثل تأويل استوى على العرش استقر وتأويل الاعلى بالعلو فى المكان ونحو ذلك مما لايصح ثبوته فى حقه تعالى فعلى هذا تنزيه اسمه تعالى راجع الى تنزيه ذاته عن النقايص ومن جملة تنزيه اسمه تعالى عدم ذكره على وجه الاستخفاف وان لايذكر فى محل لايليق به كموضع القاذورات وحال قضاء الحاجة والابقاء على ظاهره حسبما امكن ظاهره يوافق العقول والنقول على صحة اطلاقه عليه تعالى وصرفه عن ظاهره حسبما لايساعده العقل لانه مقدم على النقل كالخادع مثلا فانه يجب تأويله بانه كناية عن اخذ المجرم من حيث لايحتسب اواستعارة تمثيلية كما مر فى اخر السورة المتقدمة فى قوله واكيد كيدا * قوله ( واطلاقه على غيره زاعما انهما فيه سواء ) كان يقول لسيده مثلا ربى على التسوية واما اذا اراد معنى غير ما اراد من رب العالمين فلا بأس فى اطلاقه على غيره بالاضافة كرب الدار ورب الابل مثلا واما بدون الاضافة فلا يصح اطلاقه على غيره مطلقا وكأن يصف احدا بانه خالق فعله كاهل الاعتزال فانه اشراك فالواجب ان يصفه بانه كاسب لفعله وغير ذلك قيل فكما لايمتنع التأويلات الذائغة يمتنع المعانى الحقيقية كان يراد بالرحمن والرحيم ان له قلبا رقيقا وكذا الغضب ونحو ذلك من الكيفيات النفسانية فان المراد بهما غاياتها لامبادئها فالمراد بالرحمة الانعام والاحسان اوارادة الخير والمراد بالغضب الاخذ بالعذاب وكلام المصنف ساكت عنه والجواب ان مثل هذا راجع الى تنزيه ذاته على ان قوله بالتأويلات الزائغة اشارة الى ان التأويلات الصحيحة لابد منه عند تعذر المعانى الحقيقية * قوله ( وذكره لاعلى وجه التعظيم ) والالحاد فى الاسم حينئذ ظاهر ومن هذا القبيل ذكره على سبيل اللحن كالمد فى موضع القصر وبالعكس وذكر الجهلة الصوفية من هذا القبيل والمراد بالاسماء الالفاظ الدالة على المعانى المحمولة عليه حمل المواطأة كالعالم والقادر ونحو ذلك واما مايحمل على الذات بواسطة ذو او بواسطة الاشتقاق فمن قبيل الصفات لاالاسم وان وجب فيهما ماوجب فى الاسماء والتعرض لكون الاسم غير المسمى اوعينه ليس بمناسب هنا ومر هذا البحث فى تفسير البسملة بما لا مزيد عليه * قوله ( وقرئ سبحان ربى الاعلى ) قراءة شاذة تنسب لعلى رضى الله تعالى عنه واختار المصنف ان لفظ الاسم غير مقحم كما ذهب اليه كثيرون لما عرفت انه يجب تنزيه اسمه تعالى كما يجب تنزيه ذاته والبعض ذهب الى ان الاسم مقحم ولايخفى ان تنزيه الاسم عن الاستخفاف وعن الذكر فى موضع الخبث لايعلم وجوبه حينئذ فلاجرم انه ضعيف ٢ والقول بان الاسم عين المسمى ليس بصحيح على اطلاقه كما وضحناه فى حاشية الفاتحة * قوله ( وفى الحديث

٢٢ ❊ الذى خلق فسوى ٢٣ ❊ والذى قدر ٢٤ ❊ فهدى



لما نزل فسبح باسم ربك العظيم ) حديث صحيح رواه ابوداود وغيره من اصحاب السنن كما قيل * قوله ( قال عليه الصلاة والسلام اجعلوها فى ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الاعلى قال عليه السلام اجعلوها فى سجودكم وكانوا يقولون فى الركوع اللهم لك ركعت وفى السجود اللهم لك سجدت ) اجعلوها فى ركوعكم الامر هنا وفيما بعده للندب دون الوجوب لماكان نزوله اولا والركوع قبل السجود امر بجعلها فى الركوع والسجود لما تأخر من الركوع امر بجعل ما نزل ثانيا وقيل لما كان فى الركوع تذلل وتواضع لله تعالى ناسب ذكر عظمة الله تعالى فيه ولما كان فى السجود تسفل ناسب وصفه تعالى بما يقابله فيه والتذلل والتواضع فى السجود ابلغ منه فى الركوع فيناسب فيه ذكر العظمة فيه فاعتبار الاقدم فالاقدم اولى قوله الاعلى صفة ربك وصاحب الكشاف جوز كونه صفة للاسم وهو ابلغ ٢٢ * قوله ( خلق كل شئ ) اى كل شئ الخ فلا يتناول البارى فيتم الكلام بلامثنوية واشار به الى ان المفعول محذوف للتعميم مع الاختصار والشئ متناول لافعال العباد ففيه رد على المعتزلة * قوله ( فسوى خلقه بان جعل له ما به يتأتى كماله ) نبه به على ان مفعول فسوى الخلق الدال عليه خلق والمراد بالخلق الحاصل بالمصدر ولذا قال بان جعل الحاصل التسوية جعل الشئ متناسبا وفى بعض المواضع فسره بتناسب الاعضاء حيث اريد به الانسان وهنا لماكان عاما للموجودات الحادثة فسرها بمعنى يناسب الكل فقال بان جعل له ما به يتأتى كماله المختص به الممكن له حتى يتوصل به الى بقائه والكمال اما اختيارى اوطبيعى فيعم الحيوانات والجمادات باسرها على مراتبها وهو بيان فى غاية الايجاز والبلاغة وحاصله انها خلقها سالمة عن الخلل والنقصان جامعا لجميع مايتوقف عليه كماله الذاتى والوصفى وينتظم به امر معاشه والفاء لان التسوية عقيب الخلق كما اشار اليه بقوله فسوى خلقه ادليس المراد جعل الاعضاء سليمة اومتناسبة حتى يتوهم ان التسوية قبل الخلق على انه يمكن ان يراد بالخلق ابتداء الخلق كما قال تعالى "وبدأ خلق الانسان من طين" الآية * قوله ( ويتم معاشه ) هذا من قبيل عطف الخاص على العام لان هذا مختص بالحيوان وماقبله يعم الحيوان وغيره فلا وجه لما قيل من انه يشعر بتخصيص مفعول خلق بالحيوان ٢٣ * قوله ( اى قدر اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها ) نبه به على ان المراد بالتقدير ليس بمعنى القضاء بل بجعل الاشياء على مقادير مخصوصة وبمقدار معلوم يليق به ولولاه لفسد حاله وجعل الاجناس بمقدار معلوم وجعل انواع كل جنس واشخاص كل نوع بمقدار معلوم يناسب حاله كما قال تعالى "وماننزله الا بقدر معلوم" حده الحكمة وتعلقت به المشية والمراد بالجنس المنطقى بقرينة مقابلة الانواع وهذا الجعل لايقتضى الوجود فى الخارج بل المراد جعله بمقدار معلوم اقتضته الحكمة فلا اشكال بان الجنس والنوع لاوجود لهما فى الخارج على ان لهما وجودا فى الخارج فى ضمن الاشخاص عند بعض وان لم يستقلا فى الوجود وفى الكشاف قدر لكل حيوان مايصلحه والمصنف عدل عنه وعمم كل شئ لكن فى الجنس والنوع خفأ اذ وجودهما متنازع فيه واعادة اسم الموصول تنبيها على استقلال كل منها والتقديم لان الخلق والتسوية مقدمان فى الخارج ٢٤ * قوله ( فوجهه الى افعاله ) وفى طـه فعرفه اى المراد بالهداية المعنى اللغوى * قوله ( طبعا اواختيارا بخلق الميول والالهامات ) طبعا كما فى الجمادات فان النباتات يفعل التوليد لمثله بالتغذية اواختيارا كالحيوان فان افعاله بالاختيار بخلق الميول بالياء التحتانية جمع ميل بمعنى التوجه نحوامر بتوجيه الطبيعة وانجذابها وهو شامل للحيوان وغيره وفى السعدية بخلق الميول فى الطبيعى والالهامات فى الاختيارى كانه حمل الكلام على اللف والنشر المرتب ولايعرف وجهه * قوله ( ونصب الدلائل وانزال الآيات ) اى الدلائل العقلية الفارقة بين الحق والباطل والصلاح والفساد وهذه الهداية مختصة بالانسان ومرتبة ثانية للهداية والمرتبة الاولى هى افاضة القوى التى بها يتمكن بها المرأ من الاهتداء الى مصالحه كالقوة العقلية والحواس فلو تعرض بهما لكان اتم بيانا اذ قوله وانزال الايات اى الايات السمعية مرتبة ثالثة لهاولو تعرض ارسال الرسل فانه اعم من انزال الايات لكان افيد وهذه المراتب الثلثة هداية للابرار والكفار واما المرتبة الرابعة وهى ان يكشف الله على قلوبهم السرائر ويريهم الاشياء كما هى بالوحى والالهامات والمنامات الصادقة وهذه المرتبة مختصة بالانبياء والاولياء ولايحسن التعرض لها هنا ولذا لم يذكرها المصنف فقوله تعالى فهدى فى غاية الايجاز ونهاية البلاغة كما ان قوله فسوى كذلك فانهما مع كونهما فى نهاية الايجاز محتويان احوال جميع الموجودات من الحيوانات والجمادات كما عرفته واما تفريع

قوله وكانوا يقولون اى كانوا يقولون قبل نزول هاتين الايتين فلما نزلتا قالوا بامر الرسول عليه السلام فى الركوع سبحان ربى العظيم وفى السجود سبحان ربى الاعلى الحديث رواه ابوداود وابن ماجه والدارمى عن عقبة بن عامر وليس فيه وكانوا يقولون الخ

قوله طبعا اواختيارا طبعا فى الجمادات واختيارا فى الحيوان فقوله بخلق الميول والالهامات نشر على ترتيب اللف



٢٢ ❊ والذى اخرج المرعى ٢٣ ❊ فجعله ٢٤ ❊ غثاء احوى ٢٥ ❊ سنقرئك ٢٦ ❊ فلاتنسى



التسوية على الخلق والهداية على التقدير بالمعنى المذكور فغوض وجهه الى نظرك الثاقب ٢٢ * قوله ( والذى اخرج المرعى ) عطف على الذى خلق فهو وصف للرب ايضا * قوله ( انبت مايرعاه الدواب ) اشاربه الى ان المرعى بمعنى اسم المفعول بقرينة قوله فجعله غثاء ولايحسن هنا ان يراد بالمرعى اسم مكان وان كان موضع الرعى مخرجا من الارض بسبب الدحو حيث كان مختفيا فيه قبل الدحو لان قوله فجعله الخ يأبى عنه الا ان يقال الكلام يصح بالاستخدام ٢٣ * قوله ( بعد خضرته ) نبه به على ان المعنى اخرج المرعى خضرا طريا يعجب العقلاء الفاء فى فجعله اما للتعقيب لقلة زمانه اوللسببية قوله بعد خضرته اشارة الى معنى الفاء ٢٤ * قوله ( يابسا اسود ) الاول معنى غثاء والثانى معنى احوى اصل الغثاء ما يأتى به السيل من النبات اليابس المتفرق كما قاله الراغب فيكون مجازا هنا بذكر المقيد وارادة المطلق ثم ارادة المقيد الاخر وهو مالا يأتى به السيل اذ وقت جعله غثاء امره فيه ذلك فهو مجاز بمرتبتين اولكونه فردا من المطلق ولك ان تكتفى بالاول واحوى صفة مشبهة من الحوى ولذا قال اسود تعريف لفظى اذ النبات اذا يبس واشتد يبسه اسود وسره هواحترق بشدة الحر وهذا اكثرى لاكلى وللاكثر حكم الكل فلا اشكال بانا نشاهده اخضر حال اليبس على ان الخضرة كثيرا ما تميل الى السواد كما نبه عليه فى الوجه الآتى ولافرق بين الرطب واليبس وقيل لان السيل يحمله فيلاصق به اجزاء كدورة فيسود لذلك اولان الريح يحمله فيلاصق به الغبار الكثير فيسود وانت خبير بان ذلك الجعل قبل حمل السيل والريح وان اريد ان ذلك الجعل فى وقت الحمل فيكون تخصيصا بلا مخصص مع انه نادر فى نفسه * قوله ( وقيل احوى حال من المرعى اى اخرجه احوى من شدة خضرته ) حال اى لاصفة لغثاء فيكون بيان حال الرطوبة ولذا اعتذر فقال احوى من شدة خضرته اى يميل الى السواد من شدة الخضرة كقوله تعالى "مدهامتان" خضراوان يضربان الى السواد من شدة الخضرة كذا قاله المصنف وهذا اكثرى لاكلى كما فى اليابس مرضه اما اولا فلانه بعيد مع استقامة جعله نعتا لغثاء فلايخلو عن اشتباه واما ثانيا فلان معنى احوى كونه اسود هو المتعارف المشهور واما كونه بمعنى النبات الشديدة الخضرة يضرب الى السواد فنادر واعتذر بعضهم بان تأخيره اذا جعل حالا من المرعى للمحافظة على رؤس الآى وقول المصنف اخرجه احوى اشارة اليه ٢٥ * قوله ( على لسان جبريل عليه السلام ) فالاسناد مجازى لكونه آمرا به وهذا من اقسام الوحى كما قال تعالى اويرسل رسولا فيوحى باذنه مايشاء * قوله ( اوسنجعلك قارئا بالهام القرآءة ) نبه به على ان همزة الافعال للتعدية وفى المعنى الاول ايضا كذلك اى سنقرئك على لسان جبريل فيجعلك جبريل قارئا والاسناد فى هذا الاحتمال حقيقى كما هو الظاهر من المقابلة لكن المراد الوحى بواسطة جبريل عليه السلام كما ورد فى حديث البخارى وانه كصلصلة الجرس وهو ان يلحقه كالغشى ويسمع صداء يقرفى قلبه المنيف بالفاظ ملهمة مثبتة فى صحايف حفظه المشرفة كذا قيل ولما كان للالهام مدخل قال المصنف سنجعلك قارئا بالهام القرآءة واما فى الاحتمال الاول فوحى محض يأتى جبريل عيانا ويقرأ عليه القرآن فاندفع ماقيل ان صيرورة الرسول عليه السلام قارئا بغير واسطة جبريل خلاف ما اشتهر فى الدين ولم يقل به احد كأنه لم ينظر الى اول البخارى اولم يطلع عليه ٢٦ * قوله ( اصلا من قوة الحفظ ) اى نفى النسيان فى عموم الاوقات ٢بقرينة الاستثناء والالم يصح الاستثناء قوله اصلا منصوب على المصدرية اى انتفاء بالكلية كذا نقل عن شرح المفتاح الشريفى وقيل انه غير محول عن الفاعل اى انتفى انتفاء بالكلية * قوله ( مع انك امى ليكون ذاك آية اخرى لك مع ان الاخبار به عما يستقبل ووقوعه كذلك ايضا من الآيات ) ليكون ذاك آية اخرى لك وانبوتك كما ان القرآن نفسه آية على رسالتك لكونه معجزا واما الاول فلكون عدم النسيان خارقا للعادة من الامى الذى لاينشأ قريضا ولايشاهد عالما مع الاخبار عن المغيبات وهى الاخبار بعدم النسيان فيما يأتى ومطابقته لما فى نفس الامر من الآيات الدالة على نبوتك لكونه مقارنا لدعوى النبوة فالضمير فى الاخبار به راجع الى قوله "سنقرئك فلا تنسى" وفيه اشارة الى ان السين للاستقبال اى سنقرئك فيما يأتى كما اقرأناك فيما مضى من ابتداء زمن الوحى فيكون حينئذ وعدا كريما باستمرار الوحى مع عدم نسيانه وهو محط الفائدة وهذه مرتبة رابعة من المراتب الاربعة مختصة بالنبى عليه السلام كما اشرنا اليه فى اول الدرس فهى هداية خاصة به عليه السلام بينها عقيب بيان هداية عامة لكافة المخلوقات وللمكلفين اجمعين فظهر ارتباطه بماقبله ووسط بينهما اخراج النبات الخ لانه من جملة الهداية لكافة

٢ وحاصله بوجه مالابطريق النسخ ولابغيره منه

المكلفين والتقديم لعمومها له عليه السلام ايضا ولكون الهداية الخاصة به عليه السلام طويل الذيل * قوله ( وقيل نهى عن النسيان والالف للفاصلة كقوله السبيلا ) فيكون مجازا عن النهى عن السبب المؤدى اليه فانه ليس من الامور الاختيارية ولذا مرضه وايضا لايكون آية اخرى له عليه السلام وايضا الالف الفاصلة لايكتب بالياء كقوله السبيلا والظاهر ان آخره لم يحذف للجازم للفاصلة وهذا مخالف للقاعدة والقول بانه قدثبت فى الشعر عدم حذف آخر المعتل بالجازم ضعيف لانه لضرورة الشعر فلايقاس عليه حال الاختيار فالاولى انه حذف آخره بالجازم والالف للاشباع وانما كتبت بالياء تذكيرا للياء المحذوفة بالجازم ولو قيل ان مراده انه خبر فى معنى النهى لاندفع الاشكال بالمرة لكن العبارة لاتساعده والا لارتفع الامان فانه اذا قيل اللفظ الفلانى نهى يحتمل ان يكون معناه انه خبر فى معنى النهى فيما لايكون معتلا وكذا عكسه فاختل البيان وحصل النسيان ٢٢ * قوله ( الا ماشاء الله نسيانه بان نسخ تلاوته ) مستثنى من اعم المفاعيل اى لا تنسى مما القى اليك شيأ من الاشياء الا ما شاء الله نسيانه بان نسخ تلاوته سواء كان باقيا حكمه اولا هذا مقتضى كلامه ولايخفى مافيه لان مايبقى حكمه لاينسى وان نسخ تلاوته نحو الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما نكالا من الله فالمراد الانساء برفع حكمه وتلاوته كما اشير اليه فى الكشاف والانساء اذهاب الآية عن القلوب ومراد المصنف بالنسخ الانساء كما صرح به فيما سيأتى من ابقاء وانساء فلا يرد اشكال بعض المحشين بان النسخ لايوجب النسيان فضلا عن نسخ التلاوة * قوله ( وقيل المراد القلة والندرة ) وهذا بناء على ان المخرج فى الاستثناء اقل من الباقى فيكون حاصل المعنى فلاتنسى الاقليلا مرضه لان ذلك ليس بشرط قال المصنف فى سورة الحجر فى قوله تعالى "ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين" وان جعل الاستثناء متصلا فيدفع قول من شرط ان يكون المستثنى اقل من الباقى لافضائه الى تناقض الاستثنائين انتهى والمراد بمن شرط ابو بكر الباقلانى من ائمة المالكية قوله تناقض الاستثنائين لانه جعل الغاوين مستثنى هنا فيكون اقل على هذا الشرط وقد كانوا مستثنى منه فيما سبق فيكون اكثر على هذا الشرط فيكون الاستثنائين متناقضين فاذا لم يكن شرطا فلا جزم بالقلة فلاجرم انه ضعيف لجعله بمعنى الاقليلا مجازا بعيد * قوله ( لماروى انه عليه الصلاة والسلام اسقط آية فى قراءته فى الصلاة فحسب ابى انها نسخت فسأله فقال نسيتها اونفى النسيان رأسا فان القلة تستعمل للنفى ) لماروى الخ فهذا الحديث دل على ان المراد بالاستثناء القلة اى قلة النسيان لاالنسيان كليا بالنسخ فحينئذ يكون المراد النسيان بلا نسخ فيكون قليلا بالنسبة الى التذكر فان مالم ينسخ يذكر امادائما او اكثريا بان اسقط عن التلاوه نسيانا ولايخفى مافيه لان القصة المذكورة لاتدل على عدم النسخ اصلا بل تدل عليه فى هذه الوقعة على ان الانساء مقطوع به بالنص القاطع فان ارادالقائل انه لانسيان بالنسخ ففساده ظاهر وان اراد انه قديكون النسيان بلانسخ فلايقابل الوجه الاول لانه لم ينكر النسيان بلانسخ بل لم يتعرض له لعدم الاعتداد به لزواله بالتذكير فظهر من هذا البيان ضعف قوله اونفى النسيان رأسا بطريق الاولوية قوله فان القلة تستعمل للنفى فالقلة المستفادة من الاستثناء هنا يراد به النفى وقد عرفت بعده قبل والحديث المذكور صحيح رواه البخارى وغيره وكانت الصلوة صلوة الفجر وفى الكشاف والغرض منه نفى النسيان رأسا ولايقصد استثناء شئ وهو من استعمال القلة فى النفى انتهى ولايعرف له نظير فى كلام الفصحاء فضلا عن كلام الله تعالى فان قاعدة الاستثناء اخراج بعض مايتناوله المستثنى منه ففى جعله بمعنى الاقليلا ثم جعل القلة بمعنى العدم والنفى يؤدى الى نقض القاعدة المقررة والقول بان الاستثناء حينئذ يكون مجازا لايدفع الاشكال قوله رأسا مفعول مطلق للنفى اى انتفى انتفاء رأسا اى بالكلية وجهه ان الشئ اذااخذ معرأسه يفيداخذ الكل كما ان الشئ اذااخذ مع اصله اخذ الكل فيفيدان الانتفاء بالكلية فكونهما مفعولا مطلقا لقيامهما مقامه كما اشير اليه بقوله اى انتفى انتفاء بالكلية ونقل عن بعض شروح الكشاف انه على هذا التقدير من قبيل ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم والمعنى فلاتنسى الانسيانا معدوما وهو النسيان المتعلق بمشيئة الله تعالى ولايظهر له وجه وجيه ٢٣ * قوله ( ماظهر من احوالكم ومابطن ) ماظهر الخ معنى الجهر ونبه به على ان المراد بالجهر ليس معناه المخصوص بالقراءة والاقوال بل المراد الظهور لكونه لازما للجهر فيكون عاما للمعنى الحقيقى والمجازى بطريق عموم المجاز والقرينة عليه

قوله وقيل نهى اى نهى له عليه السلام عن نسيان ماتلى عليه ومعنى النهى عن ترك التكرير والاشتغال بامر يؤدى الى النسيان اى لاتترك قراءته وتكريره فتنساه فان النسيان امر جبلى ليس فى وسع الانسان يتنهى عنه فلابد ان يصرف النهى الى الامر الاختيارى قال ابو على نهاه عن التشاغل والانهماك المؤديين الى نسيان مايقرأ لان النسيان ليس بفعل الناسى فينهى عنه لانه من فعل الله فيحدثه عند اهمال تكريره وترك مراعاته

قوله بان نسخ تلاوته هذا على ان يكون النسيان مجازا مستعملا فى معنى الترك اى فلاتترك قراءة مااوحى اليك الا ماتعلق مشيئة الله بتركه بان نسخ تلاوته ورفع حكمه

قوله اونفى النسيان رأسا فان القلة تستعمل للنفى فهذا كما تقول قل رجل يقول كذا افادة مثل هذا الاستثناء معنى القلة جارية فى العرف فان المستثنى به اقل من الباقى بعد الاستثناء ثم قد يستعمل مجازا لافادته معنى القلة فى النفى فلا يقصد به استثناء فكأنه قيل لاتنسى الاقليلا فى معنى لاتنسى اصلا

قوله ماظهر من احوالكم جعل المصدر اعنى الجهر بمعنى المفعول ففسره بما يجهر به بقرينة قرينه وهو وما يخفى وهو بمعنى مالايجهر





مقابلته مايخفى والجهر يرادبه الحاصل بالمصدر لاالمعنى النسبى ولذاقال ماظهر ومابطن عبر بالماضى عن المضارع اذالمراد بالعلم تعلقه الحادث وهوماض والحال من اوآخر الزمان الماضى والمضارع فى النظم الجليل لحكاية الحال الماضية اوللحال وتأخيره للفاصلة وتقديمه فى بعض المواضع لان تعلق العلم بالخفيات اغرب بالنسبة الينا والجمع بينهما للتنبيه على ان تعلق العلم بهما على السواء بالنسبة اليه تعالى * قوله ( اوجهرك بالقراءة مع جبريل ومادعاك اليه من مخافة النسيان ) فحينئذ يكون الجهر مصدرا واللام عوض عن المضاف اليه ومادعاك اليه الخ تفسير لقوله ومايخفى والتخصيص من مقتضيات المقام فيكون حينئذ قوله انه يعلم الخ استئناف ايجرى مجرى التعليل لماقبله من قوله "سنقرئك" الآية واما على الاول فهو تعليل لجميع ماتقدم ولذاقال ماظهر من احوالكم فيدخل فيه حال النبى عليه السلام دخولا اوليا من الوحى اليه فينسى مايشاء انساءه ويبقى مايشاء ابقاءه اخره مع ان الجهر على حقيقته وتقديمه على مايخفى ظاهر لان التخصيص خلاف الظاهر * قوله ( فيعلم مافيه صلاحكم من ابقاء وانساء ) تفريع على الوجه الاول بقرينة صلاحكم بالجمع قوله من ابقاء وانساء اى مثلا فان فى هذا اصلاح المسلمين وان كان الابقاء والانساء له عليه السلام وجوز تفريعه على الوجهين معا وفيه تنبيه على انه تعالى يراعى المصلحة فى افعاله تفضلا لا وجوبا وان المراد باخبار علمه بالجهر والخفى وعلم مافى صلاحكم افادة مراعاته تعالى الحكمة فى جميع افعاله وتروكه وان لم نطلع عليها ٢٢ * قوله ( ونعدك للطريقة اليسرى فى حفظ الوحى ) اى نجعلك مستعدا لها ومتهيأ الخ اشاربه الى ان تعدية التيسير بنفسه لتضمنه معنى الاعداد والتوفيق اذ المعتاد تعديته باللام كمانبه عليه المصنف اذ الفعل يجعل يسرا وسهلا للفاعل لاالعكس اذلا معنى لجعل الذات سهلا وبيسر الفعل الااذا اريد القلب لاعتبار لطيف * قوله ( اوالتدين ونوفقك لها ) اوالتدين عطف على حفظ الوحى اى اليسرى فى حفظ الوحى اوالتدين بدين هو السهلة السمحة البيضاء فقوله فى حفظ الوحى متعلق باليسرى وكذا التدين قوله ونوفقك بمنزلة عطف التفسير لنعدك * قوله ( ولهذه النكتة قال تعالى وييسرك لانيسر لك عطف على سنقرئك ) ولهذه النكتة اى ولارادة معنى التوفيق قال وييسرك الخ ولولاه لعدى باللام وهذا علة مصححة له واما العلة المرجحة فالمبالغة فى التيسير حيث جعل مقرونا بالتوفيق وتمكينه من اليسرى والتصرف فيها بحيث صار ذلك ملكة راسخة له بسبب التوفيق وكذا الكلام فى قوله عليه السلام اعملوا فكل ميسر لما خلق له والمعنى نوفقك للطريقة اليسرى فى كل امر من امور الدين علما وعملا وهداية وحفظا للوحى والمصنف اشار اولا الى حفظ الوحى لكونه امس بالمقام ثم اشار الى التعميم بقوله او التدين وقدم الاول لان فيه تكميلا وهوا على من الكمال والمناسب كون اوفى قوله اوالتدين لمنع الخلو فيعم الكلام كل باب من ابواب الدين كمالا وتكميلا * قوله ( وانه يعلم الجهرا عتراض ) يفيد التعليل كما صرح به صاحب الارشاد ولم يرض به بعض المحشين فذكر الفاء للتفريع على ماقبله لانه فهم انه عليه السلام جامع للكمال والتكميل بتوفيق الله تعالى ووعده بحفظ مااوحى اليه وصونه عن النسيان الاماشاء الله انساءه فامر تيبه بالتذكر وتكميل النفوس الناقصة بالحكمة الاعتقادية والعملية وحذف من ذكره ومابه التذكير لظهورهما مع التعميم للاختصار ٢٣ * قوله ( بعد مااستتب لك الامر ) اى استقام لك الامر وتهيأ اشاربه الى ان الفاء للتعقيب مع السببية لان توفيقه تعالى بتعليم القرآن وتسهيل حفظه وتيسير التدين والارشاد سبب للتذكير والا عربه ايضا اى اذاكان الامر كذلك فذكر الخلق والثقلين بمااوحى اليك من العلم والعمل والوعد والوعيد فان هذا وظائف النبوة والتكميل ارفع الحالات ٢٤ * قوله ( لعل هذه الشرطية انماجاءت بعد تكرير التذكير وحصول اليأس عن البعض ) لعل الخ واراد به دفع اشكال وهو انه عليه السلام مأمور بتبليغ مااوحى اليه مطلقا سواء نفع اولم ينفع ودفع بان هذه بعد تكرير التذكير الخ فوجوب التذكير مطلقا فى المرة الاولى كما هو الظاهر اوقبل حصول اليأس فبعد حصوله لاوجوب ولذاقيد التذكير بهذه الشرطية وهذا الاشكال انمايرد على من قال بمفهوم المخالفة وهومذهب المصنف فيكون المعنى وان لم تنفع الذكرى فلاتذكر واما من لم يقل به فلا اشكال لان انتفاء الشرط لايوجب انتفاء الجزاء فلايفهم منه انتفاء الذكر عند انتفاء النفع هذا مذهب علمائنا الحنفية لكن يرام النكتة فى التقييد بالشرط ولذا بين الزمخشرى النكتة فى ذلك وتبعه المصنف وصاحب الارشاد * قوله ( لئلا يتعب نفسه ويتلهف عليهم ) لانه عليه السلام كان حريصا على اهتداء قومه وقال تعالى "فلعلك باخع نفسك على

قوله اوجهرك بالقرآءة مع جبريل قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجل بالقراءة اذالقنه جبريل فقيل لاتعجل فان جبريل مأمور بان يقرأه عليك قراءة مكررة الى ان تحفظه يعنى انك تجهر بالقراءة مع قراءة جبريل مخافة التفلت والله يعلم جهرك ومافى نفسك مما يدعوك الى الجهر فلا تفعل فانا اكفيك ماتخافه

قوله وانه يعلم اعتراض اى قوله انه يعلم الجهر ومايخفى كلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه يفيد على الوجه الاول التوكيد بمضمون الكلام السابق من مفتتح السورة والكلام اللاحق الى مختتمها لان جملة ذلك محتوية على الامور الدنيوية والاخروية ولذلك عمم المعنى حيث قال ماظهر من احوالكم ومابطن فيكون الخطاب بسبح اسم ربك الاعلى خطابا عاما لكل احد يدل على انه خطاب عام قوله عليه السلام اجعلوها فى سجودكم وعلى الوجه الثانى يفيد التعليل لماورد عليه قوله سنقرئك فلا تنسى لانا نكفيك فى حالتيك جهرك القراءة للتقرير والتثبيت واخفاؤك فى نفسك مايدعوك الى الجهر من مخافة التفلت واقيم مقام هذا الكلام انه يعلم الجهر ومايخفى لاستلزامه له وانفهامه منه فعلى هذا الخطاب فى سبح خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم ولذاقال اوجهرك بالقراءة مع جبريل فانه اظهر واوفق للنظم لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بالقرآءة ويعجل اذالقنه جبريل عليه السلام فقيل له لا تعجل وسبح باسم ربك الاعلى الذى له تلك القدرة الكاملة من الخلق والتسوية وكيت وكيت وله العلم الشامل ثم عقب الامر بالتسبيح ماله اهتمام بشانه من الوحى والهداية الى طريق النجاة المدلول عليه بقوله سنقرئك فلا تنسى وييسرك لليسرى وادرج بين المعطوف والمعطوف عليه وصفه بالعلم بما يجهر ويخفى ليكون كالتعليل لما ورد عليه المعطوف عليه ثم اتبع ذلك ماهو مبعوث به ومرسل لاجله من قوله فذكر ان نفعت الذكرى

قوله لعل هذه الشرطية انماجاءت بعد تكرير التذكير لما كان مقتضى الرسالة تبليغ الاحكام الى عامة المكلفين نفعت الذكرى لهم اولم تنفع وهذه الشرطية لكونها منبئة عن الخصوص ينافى ذلك حملها على انه امر بتذكير خاص مسبوق بتذكير عام ويأس عن نفع بعض به واعل فى صيغة ذكر الموضوعة للتكثير اشعارا بذلك المعنى فكانه قيل فاكثر التذكير وكرره والمعنى فذكر ان كان الانتفاع بالتذكير متوقعا منهم والافدعهم لانك خرجت من عهدة الرسالة بتذكير العام وماعليك الاالبلاغ قال صاحب الكشاف فان قلت كان الرسول عليه

اثارهم اى فلعلك قاتل نفسك على اثارهم اذا ولوا عن الايمان فامره الله تعالى بذلك تخفيفا عليه * قوله ( كقوله تعالى ومااانت عليهم بجبار الاية ) اى بمسلط تقسرهم على الايمان وانما انت منذر مبلغ وقد بلغت فلا تحزن عليهم * قوله ( اولذم المذكرين ) بفتح الكاف * قوله ( واستبعاد تأثير الذكرى فيهم ) عطف تفسير للذم فلا يكون معنى الشرط مرادا بل المراد لازمه وهو عدم تأثير الذكرى وفى الكشاف كما تقول عظ فلانا ان تسمع منك قاصدا بهذا الشرط استبعادا لقبوله فالمعنى فذكر الخلق طرا ان نفعت الذكرى اى الذكر وتأثيره مستبعد ممن طبع على قلوبهم كما قال تعالى وما تغن الايات والنذر عن قوم لايؤمنون * قوله ( اوللاشعار بان التذكير انما يجب اذا امكن نفعه ولذلك امر بالاعراض عمن تولى ) هذا هو الجواب الثالث اى اوالشرط يراد معناه والجواب حينئذ عن الاشكال بان وجوب التذكير ان امكن نفعه والافلا وجوب اصلا وهذا هو الفرق بين هذا وبين الوجه الاول يعنى ان الشرطية فى الاول قيد لادامة التذكير وفى هنا قيد لاحداثه فلا حاجة فيه الى ملاحظة مجيئها بعد تكرير التذكير بل لايصح ذلك لانه عين الوجه الاول ويلزم منه ان لايجب ابتداء على رسول الله عليه السلام تذكير من يعلم باعلام الله تعالى انه لايؤمن كابى لهب ونحوه وفيه نظر فانه كان واجبا عليه عليه السلام لالزام الحجة عليهم حتى لايقولوا اناكنا عن هذا غافلين والجواب ان المراد هنا ايضا بعد تذكيره مرارا اومرة واحدة والفرق ان ههنا تعرض للوجوب وعدمه دون هنالك ويؤيده قوله ولذلك امر بالاعراض عمن تولى ولاريب ان الامر بالاعراض بعد تكرير التذكير وحصول اليأس عن الايمان قال المصنف فى تفسير قوله تعالى فتول عنهم اى فاعرض عن مجادلتهم بعدما كررت عليهم الدعوة فابوا الا العناد والاصرار وهذا صريح فيما قلنا لكن الاولى ذكر الوجه الثالث فى جنب الوجه الاول ونفع الذكرى لمن قدر الله تعالى ايمانه ويعرف ذلك بامارات وعلامات اولمن آمن فان الذكرى تزيده هداية والتعبير بالتذكير لان مااوحى اليه كالمركوز فى عقولهم من فرط تمكنهم من معرفته بمانصب عليه من الدلائل وهذا كاف فى التعبير بالتذكير وان كان هذا بالنسبة الى الاحكام التى يمكن معرفتها بالعقل كانهم ذهلوا عن تلك الاحكام فذكروها بالوحى ٢٢ * قوله ( سيتعظ ) السين للتأكيد حمله على الاتعاظ فحينئذ يكون المراد بالتذكير الوعظ دون التذكير الحقيقى وكذا التذكر بمعنى الاتعاظ دون التذكير الحقيقى وانت تعلم انه يمكن حمل التذكر والتذكر على المعنى الحقيقى لهما بالعناية المذكورة * قوله ( وينتفع بها من يخشى الله تعالى فانه يتفكر فيها فيعلم حقيتها ) وينتفع بها الخ هذا لازم معناه يخشى الله اشارة الى المفعول المحذوف حذف لرعاية الفاصلة * قوله ( وهو يتناول العارف والمتردد ) العارف بالله تعالى والمقر بالمحشر والمتردد فى امكان الحشر اوفى وقوعه اما خشية العارف فظاهرة واما الذكرى له فلانها تزيد بصيرة واما المتردد فلتفكر فيها فيعلم حقيتها واما المنكر المصر فلا يلتفت اليها اصلا لكونه مختوم القلب واوف الحواس فانى له الذكرى والخشية من الملك الاعلى ولذا قال تعالى ويتجنبها الاية ٢٣ * قوله ( ويتجنب الذكرى ) اى يعرض اعراضا اعراض الحمار من قسورة ٢٤ * قوله ( الكافر فانه اشقى من الفاسق اوالاشقى من الكفرة لتوغله فى الكفر ) فانه اى الكافر اشقى من المؤمن الفاسق لجمعه بين الكفر والمعصية فعلى هذا يكون حال المؤمن العاصى مسكوتا عنها وكذا الاحتمال الثانى فالمفضل عليه الفاسق فى الاول وهو الظاهر ولذا قدمه والمراد بالكافر الجاحد المصر الكافر مطلقا بقرينة قوله لمن يخشى والكافر المتردد من يخشى ولذا قال المصنف فيتفكر فيها فيعلم حقيتها فمن ذهل عن بيان المصنف وقال انه ادخل المتردد فيما قبله وهو داخل فى الكافر ايضا فلا يكون قسيما لمن يخشى على هذا فالوجه هو الثانى فان المتوغل هو المنكر فقد ذهل ٢٥ * قوله ( نار جهنم فانه عليه السلام قال ناركم هذه جزء من سبعين جزأ من نار جهنم ) فانها كبرى بجميع دركاتها وان كان بعضها اشد من بعض والنار الصغرى نار الدنيا كما قال عليه السلام ناركم هذه الاضافة لادنى ملابسة اى النار التى تتداول بينكم جزء اى حرارتها جزء من حرارة سبعين الخ وحاصله نار جهنم حرارته اشد اضعافا مضاعفة من حرارة نار الدنيا نسبته كنسبة جزء واحد الى سبعين جزء وهذا هو المراد هنا والظاهر ان خصوصية العدد ليس بمقصود وانما المراد بيان تضاعف حرارتها بمراتب كثيرة لايعلمها الا الله تعالى * قوله ( او ما فى الدرك الاسفل منها ) فيكون المراد بالاشقى المنافق لانه صرح فى سورة الحجرات الدرك الاسفل للمنافق ٢٦ * قوله

السلام مأمورا بالذكرى نفعت اولم تنفع فما معنى اشتراط النفع قلت هو على وجهين احدهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استفرغ مجهوده فى تذكيرهم وما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى الاعتوا وطغيانا وكان النبى صلى الله عليه وسلم يتلظى حسرة وتلهفا ويزداد جدا فى تذكيرهم وحرصا عليه فقيل له وما انت بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد واعرض عنهم وقل سلام وذكر ان نفعت الذكرى وذلك بعد لزام الحجة بتكرير التذكير والثانى ان يكون ظاهره شرطا ومعناه ذما للمذكرين واخبارا عن حالهم واستبعادا لتأثير الذكر فيهم وتسجيلا عليهم بالطبع على قلوبهم كما تقول للواعظ المكاسين ان سمعوا منك قاصدا بهذا الشرط استبعاد ذلك تم كلامه المكاسين اى العشارين قال الجوهرى الماكس العشار والمكس ما يأخذه العشار

قوله اوللاشعار بان التذكير انما يجب اذا ظن نفعه ولذلك امر بالاعراض عمن تولى اقول بل وجب النفع من قبل والزام الحجة على من امتنع ونيل المبلغ فضل التبليغ والامر بالاعراض انما هو بعد التذكير والتولى عن الموعظة وعدم قبولها قال الواحدى ومحيى السنة عظ يا محمد اهل مكة ان نفع التذكير اولم ينفع لانه صلوات الله عليه وسلامه بعث للانذار فعليه التذكير فى كل حال نفع اولم ينفع تأكيدا للحجة واكتسابا للمثوبة ولم يذكر الحالة الثانية كقوله تعالى سرابيل تقيكم الحر ليوافق قوله سيذكر من يخشى ويتجنبها الاشقى الذى يصلى النار الكبرى قوله وهو يتناول العارف والمتردد اعلم ان الناس فى امر المعاد على ثلاثة اقسام منهم من قطع بصحته ومنهم من تردد فيه غير قاطع به لابالنفى ولا بالاثبات ومنهم من اصر على انكاره والقسمان الاولان ينتفعون بالتذكير بخلاف الثالث ولذلك قال سيذكر من يخشى ويتجنبها الاشقى ولما كان الانتفاع بالذكرى مبنيا على حصول الخشية فى القلب وصفات القلوب الا اطلاع لاحد عليها وجب على الرسول تعميم الدعوة تحصيلا للمقصود لان المقصود تذكير من ينتفع بالتذكير ولاسبيل اليه الابتعميم التذكير هذه خلاصة كلام الامام فى تفسيره





( ثم لايموت فيها ) ثم للتراخى الرتبى فان لايموت كناية عن الخلود المؤبد والخلود افظع من الدخول والصلى هذا مخصوص بالكفار واما عصاة الموحدين فيستريحون بالخروج من النار والدخول فى الجنة وان لم يستريحوا بالموت مدة بقائهم فى النار وقيل انهم يموتون ونقل حديثا اخرجه مسلم عن ابى سعيد عن النبى عليه السلام الخ والظاهر انه مأول * قوله ( فيستريح ) منصوب لانه جواب النفى اى لايوجد موت ولا استراحة بسبب الموت ٢٢ * قوله ( حيوة تنفعه ) اشار به الى ان المراد بالحيوة المنفية ليس بمعنى الحيوة بل المعنى المقصود منها فان اسم الجنس كما يستعمل لمسماه مطلقا يستعمل لما يستجمع المعانى المخصوصة به والمقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره فيقال زيد ليس بانسان فلا يتوهم ارتفاع النقيضين اذ المنفى مسمى الموت فى الاول والمعنى المقصود من الحيوة فى الثانى لامسماها كما عرفته ٢٣ * قوله ( قدافلح ) قدفاز باماتيه وقدينبت المتوقع ولما كان التطهر من الكفر والمعصية متوقعا ذلك من فضل الله صدر الكلام بقدبشارة له * قوله ( تطهر من الكفر والمعصية ) بناء التفعل للتكلف وما فعل بالتكلف يقع على وجه الكمال فهو ابلغ من زكيها * قوله ( اوتكثر من التقوى ) والكلام فيه مثل مامر * قوله ( من الزكاء ) اى تزكى على هذا المعنى مشتق من الزكاء وهو النماء لفظا ومعنى واما فى الاول والثالث فمشتق من الزكاة بمعنى الطهارة * قوله ( اوتطهر للصلاة ) اى من الحدث الاصغر اوالاكبر للصلوة فحينئذ يكون اشارة الى اسباغ الوضوء والتكلف فيه اخره من المعنى الثانى مع ان هذا متحد مع الاول فى كونه مشتقا من الزكوة بمعنى الطهارة لان هذا انسب بالمعنى الاول فان من تطهر من الكفر والمعصية فهو متق وبالعكس واونظر الى اتحاد الاشتقاق وذكره فى جنب الاول لكان له وجه والامر فى ذلك سهل * قوله ( اوادى الزكوة ) فتزكى حينئذ مشتق من الزكوة بمعنى تمليك جزء مال اخره لانه خلاف الظاهر مع ان الشايع فى التعبير عنه فى القرآن ايتاء الزكوة ٢٤ * قوله ( بقلبه ولسانه ) نبه به على ان الذكر اللسانى انما يعتد به اذا ذكر قلبه وتفكر فى معناه والا فهو ليس له قدر مقدار جناح بعوضة قوله ( فصلى ) فاقام الصلوات الخمس * قوله ( كقوله تعالى واقم الصلوة لذكرى ويجوز ان يراد بالذكر تكبيرة التحريم ) قال المصنف هناك خصها بالذكر وافردها بالامر للعلة التى اناط بها اقامتها وهو تذكر الله وشغل القلب واللسان بذكره انتهى والظاهر من كلامه ان قوله فصلى تفصيل لقوله وذكر اسم ربه وبيانه وليس المراد به الذكر قبل الصلوة مثل تكبيرة الافتتاح ويؤيده قوله ويجوز ان يكون المراد به تكبيرة التحريم فيدل على وجوب تكبيرة الافتتاح حيث عدت فى جملة ماعلق به الفلاح ودل ايضا على انها ليست بركن لان الصلوة عطفت عليها والجزء لايعطف على الكل بالفاء التعقيبية وعلى ان الافتتاح جائز بكل اسم من اسماء الله تعالى والكل مذهب ائمتنا الحنفية وللشافعى فيه مقال قد فصل فى محله ولذا قال المصنف ويجوز ان يراد الخ اشارة الى ضعفه لان تكبيرة الافتتاح ركن من اركان الصلوة وقدم الوجه الاول وهو موافق لمذهبه حيث قال بقلبه ولسانه وهذا الذكر دعاه الى الصلوة فاراد الصلوة وكبر تكبيرة الافتتاح على انها ركن اوالمراد بالذكر الذكر فى الصلوة كما مر بيانه فى قوله واقم الصلوة الخ * قوله ( وقيل تزكى تصدق للفطر ) كذا نقل عن على رضى الله تعالى عنه فيكون حينئذ اخبارا عما سيأتى قبل وقوعه اذ السورة مكية على الاصح ولم يكن بمكة صدقة الفطر ولهذا التكلف اخره * قوله ( وذكر اسم ربه كبره يوم العيد فصلى صلاته ) يوم العيد اى عيد الفطر كما هو مقتضى السوق والتعميم الى عيد الاضحى ممكن وان كان خلاف السوق ولا يرد هنا ما يرد على قوله اوادى الزكوة من انه على خلاف عادة القرآن من تقديم الصلوة على الزكوة حيث اجتمعتا فى الذكر لان تقديم صلوة العيد على صدقة الفطر ليس من عادة الكلام الشريف واجيب هناك ايضا بانه لا ضير فى مخالفة العادة مع ان فيه تفننا فى البيان وهو من شعب البلاغة لدى اولى العرفان ٢٦ * قوله ( فلا تفعلون مايسعدكم فى الآخرة ) اشار به الى ان بل للاضراب عن قوله قدافلح وحاصله انكم لاتفعلون ما ينجيكم لانهماككم فى الشهوات بل تؤثرون الحيوة الدنيا اى اللذات العاجلة الزائلة الفانية * قوله ( والخطاب للاشقين على الالتفات اوعلى اضمار قل ) للاشقين اشار به الى ان الاشقى لكون اللام للاستغراق عام فى حكم الجمع لكن اختير المفرد هناك لان استغراق المفرد اشمل على ماقالوا وهنا اختير الجمع لرعاية جانب المعنى واختير تؤثرون دون تحبون لانه ابلغ فى الذم والحيوة الدنيا اى الحيوة القربى كناية عن اللذات العاجلة لكونهما

قوله تطهر من الكفر والمعصية قال الامام هذا التفسير متعين لان مراتب اعمال المكلف ثلاثة اوليها ازالة العقايد الفاسدة عن القلب واليه الاشارة بقوله قدافلح من تزكى وثانيها استحضار معرفة الله وصفاته واسمائه وهو المراد بقوله وذكر اسم ربه وثالثها الاشتغال بخدمة الله عزوجل واليه الاشارة بقوله فصلى لان من تخلى عن الرذائل وتحلى بالفضائل لابد ان يظهر فى جوارحه نور ذلك بالخضوع والخشوع

قوله وقيل تزكى تطهر قال الامام وفيه اشكال لان عادة الله تعالى تقديم الصلاة على الزكاة والاولى من تزكى من الشرك والمعاصى ثم صلى اوتطهر للصلوة ثم صلى

قوله وذكر اسم ربه كبره تكبيره يوم العيد وعن على رضى الله عنه انه اى التزكى التصدق بصدقة الفطر وقال لاابالى ان لااجد فى كتابى غيرها لقوله قد افلح من تزكى اى اعطى زكاة الفطر فتوجه الى المصلى فصلى صلاة العيد وذكر اسم ربه فكبر تكبيرة الافتتاح قال الامام وفيه اشكال لان السورة مكية ولم يكن ح عيد ولافطر قال صاحب الكشاف وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من الصلاة لان الصلاة معطوفة عليها وعلى ان الافتتاح جائز بكل اسم من اسمائه عزوجل قال الامام ان الاية دلت على مدح من ذكر اسم الله فصلى عقيبه وليس فيها انها تكبيرة الاحرام ولعل المراد ذكر الله بقلبه وذكر ثوابه وعقابه فدعاه ذلك الى فعل الصلاة

قوله فلا تفعلون مايسعدكم فعلى هذا الخطاب عام لكل احد والمضرب عنه قوله قدافلح من تزكى اى انتم يابنى آدم تؤثرون الحيوة الدنيا لان ايثارها من جبلتكم كما قال كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة فلا تفعلون وما تفلحون به من التزكى بقلبكم وذكر اسم الله بلسانكم وعبادته بجوارحكم وقرأ ابو عمرو بالياء التحتانية على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب وعلى القراءة على الغيبة يكون الضمير فى يؤثرون لاهل مكة امر الله عزوجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتذكير نفع اولم ينفع ثم اضرب عنه بقوله بل يؤثرون الحيوة الدنيا اى يؤثرون العاجل على الآجل ولذلك لاينجع فيهم الترغيب والترهيب

٢٢ * والآخرة خير وابقى ٢٣ * ان هذا لفى الصحف الاولى ٢٤ * صحف ابراهيم وموسى ٢٥ *
بسم الله الرحمن الرحيم هل اتيك حديث الغاشية



لازمة لهافالدنيا هنامؤنث ادنى امامن الدنو بمعنى القرب اومن الدناءة صفة لااسم لضد الآخرة على الالتفات لمزيد التوبيخ وفرط التقريع اوعلى اضمار قل فلا التفات اخره لان التقدير خلاف الظاهر مع فوت المبالغة فى الالتفات * قوله ( اوللكل فان السعى للدنيا اكثر فى الجملة وقرأ ابو عمرو بالياء ) اوللكل اى لكل الناس عام خص منه البعض وهم الانبياء والاولياء والصديقون والمخصص هوالنص الدال على عصمتهم من ذلك اشار اليه المصنف بقوله اكثرفى الجملة وكون المخصص هوالعقل ضعيف وعلى هذا لا التفات ايضا اخره لانه احتمال بعيد فان السعى فى الدنيا وان سلم بدون غرض صحيح غير الايثار والمذكور الايثاردون السعى فلاريب فى كون هذا الاحتمال ضعيفا ٢٢ * قوله (فان نعيمها ملذ بالذات خالص عن الغوائل) فان نعيمها اى نعيم الاخرة وهوالجنة وما فيها ملذبالذات اسم فاعل من الذاى اوجده اللذة بالذات لابواسطة الجوع والعطش وسائر الامور العارضة كنعيم الدنيافانه ملذ بالعرض لدفع الم الجوع والعطش ودغدغة النطفة الردية مع عدم شوب الغائلة وهذابيان الخيرية والتفضيل لان نعيم الدنيا له خيرية فى الجملة اومن قبيل الصيف احر من الشتاء * قوله (لاانقطاع له ) اى بحسب النوع معنى *وابقى* وهو امابمعنى اصل الفعل اومن قبيل الشتاء ابرد من الصيف وجملة والاخرة الخ حال من فاعل تؤثرون زاجرة عماكانوا عليه من حب الدنيا اى تؤثرونها والحال ان كون الاخرة خيرا يقتضى خلاف ذلك وهذه الحال مثل جاءنى زيد والشمس طالعة والمعنى تؤثرونها حال كونكم مقارنة لكون الاخرة خيرا وبهذا الاعتبار يوجد بيان هيئة الفاعل ولك ان تقول والجملة استيناف فلاحاجة الى التمحل المذكور ٢٣ * قوله ( الاشارة الى ماسبق من قدافلح ) نبه به على ان افراد هذا مع ان المشار اليه متعدد بتأويل ما سبق من قوله قدافلح اشار به الى انه ليس اشارة الى قوله من اول السورة فان كون مجموعه فى تلك الصحف بعيد لاسيما فى قوله سنقرئك فانه من احوال النبى عليه السلام وانت خبير بان احوال النبى عليه السلام مذكور اكثرها فى الكتب المتقدمة ولذا قيل ان هذا اشارة الى مافى السورة جميعا كما فى الكشاف فالمصنف اعتبر القرب فذهب الى انه اشارة الى القريب * قوله ( فانه جامع لامر الديانة وخلاصة الكتب المنزلة ) فان قدافلح من تزكى اشارة الى تطهير النفس عن الكفر والمعاصى وهو التوحيد وهوخلاصة المعتقدات وذكر اسم ربه الخ اشارة الى الاستقامة التى خلاصة الاعمال والصحف جمع صحيفة وهى الكتاب وصحف ابراهيم عليه السلام عشر صحائف وصحف موسى عليه السلام هى الالواح التى كتب فيها التورية وقيل صحف انزلت عليه قبل ذلك قول المصنف وخلاصة الكتب يؤيد كون المراد التورية بل اطلاق الكتب على الصحف واشارالى ان المراد جميع الكتب وتخصيص تلك الكتب بالذكر لكونها مشهورة بين العرب ٢٤ * قوله ( بدل من الصحف الاولى ) اى بدل الكل من الكل وفى ابهامها اولا وتفسيرها ثانيا من التفخيم مالايخفى ( قال عليه السلام من قرأ سورة الاعلى اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف انزله الله على ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام ) الحمد لله على تيسير اتمام ما يتعلق بسورة الاعلى * والصلوة والسلام على من احرز المقامات العلى * وعلى
آله واصحابه اعلام الهدى والتقى * مادام الثرى والثريا
تمت بعونه تعالى بين الصلاتين فى يوم الخميس فى صفر الخير
سنه ١١٩٢

* بسم الله الرحمن الرحيم * عليه توكلت واليه انيب *

* قوله ( سورة الغاشية مكية ) ولم ينقل خلاف فى كونها مكية * قوله ( وآيها ست وعشرون ) اى بالاتفاق ٢٥ * قوله ( هل اتيك ) اى اليس قد اتاك وحاصله قد اتاك لان هل بمعنى قد وان همزة الاستفهام قبلها محذوفة وقدم انفصل فى اوائل سورة والنازعات وحاصله ان الاستفهام للتقرير اى حمل المخاطب على الاقرار * قوله ( الداهية التى تغشى الناس بشدائدها يعنى يوم القيمة او النار من قوله تعالى وتغشى وجوههم النار ) الداهية الخ نبه به على ان الغاشية صفة للمحذوف وذلك المحذوف امايوم القيمة وهو الظاهر ولذا قدمه التى تغشى الخ حل اللام على كونه موصولا وقوله بشدائدها اشارة الى تقدير المضاف والغشى معنوى

( وحسى )

قوله اوللكل اى اويكون الخطاب لجميع المكلفين من المؤمنين والكافرين فكلمة بل اضراب من قوله قد افلح من تزكى مبين لسبب الشقاء وهو ايثار الدنيا على الاخرة فورد عليه انه لا يلزم ان يكون سبب شقاء الكل حب الدنيا لجواز ان يكون غيره كتقليد الكفرة لابائهم وكالاعتقادات الزايغة عن الحق كعقايد الفلاسفة وغيرهم من اهل الزيغ فاجاب بان السعى لاجل الدنيا اكثر فلذلك خصها بالذكر من بين سائر الاسباب

قوله ملذ بالذات خالص عن الغوايل لاانقطاع له نشر على ترتيب اللف

قوله الاشارة الى ماسبق من قدافلح الاشارة بكلمة هذا الى ماسبق من معنى قوله قدافلح من تزكى الى اخر الآية

قوله فانه جامع لامر الديانة وخلاصة الكتب السماوية المتقدمة لان المقصود من انزال الكتب وارسال الرسل تكميل اولى العقل من الثقلين بحسب قوتيهم النظرية والعملية فالى تكميل القوة النظرية اشار بقوله قدافلح من تزكى وذكر اسم ربه فان المراد به التصديق القلبى المقرون بشهادة اللسان وهو المسمى بالايمان والى كمال القوة العملية بقوله فصلى فمن اكمل نفسه بحسب قوتيها هاتين فقد فاز بالنجاة والسعادة العظمى

قوله بدل من الصحف الاولى بدل الكل ان كان اللام فى الصحف للعهد وبدل البعض من الكل ان كان اللام للجنس تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام اللهم مستفيضا من نورك اشرع واقول

٢٢ * وجوه يومئذ خاشعة ٢٣ * عاملة ناصبة ٢٤ * تصلى نارا ٢٥ * حامية ٢٦ * تسقى من عين آنية



وحسى ايضا ان عم الغشى الى غشى النار ولعمومه قدم على الثانى ورجحه وكون يوم القيمة داهيا بالنسبة الى الكفار ويؤيده قوله اوالنار الخ فانها حال الكفار والقول بانه عام لجميع الناس ضعيف ولم يفسرها بيوم القيمة للاشارة الى وجه التأنيث ففسرها بالداهية ثم قال يعنى اى بالداهية يوم القيمة قيل اصل معنى الداهية مايفجأ الانسان فيدهشه من المصائب ثم عمت فقيل داهية لكل مصيبة ٢٢ * قوله ( وجوه خاشعة يومئذ ذليلة ) وجوه يومئذ بيان كونه داهية ولذالم يعطف اى اصحاب وجوه بتقدير المضاف اومجاز عن الذات وعبربها لظهور اثار الذل فيها والخشوع الاخبات والتواضع والذل لازمه وعبر به تهكما بانهم لم يخشعوا فى وقت الخشوع فعلم منه ان اتيان الحديث لم يتحقق قبل هذا فتقرير اتيانه كماهو الظاهر من ان الاستفهام للتقرير لكونه على شرف الاتيان وقيل الاستفهام للتعجب مما فى حيزه والتشويق الى استماعه فعلى هذا كأنه عليه السلام قال ماأتانى حديثها ماهو فاخبره عنها فقال وجوه يومئذ الخ وماذكره ليس بمتعارف فى معانى الاستفهام وماذكرناه من انه مجاز اولى اوفق للاستعمال وابلغ فى المقال ووجوه مبتدأ لان التنوين للتكثير اوللتنويع اى وجوه كثيرة اومتنوعة فيكون فى حكم النكرة المخصصة وخاشعة خبرها ويومئذ ظرفها قدم عليها لرعاية الفاصلة ولكثرة الطاغين قدموا وقدم الاخبار فى بعض المواضع لشرافتهم ٢٣ * قوله ( تعمل ) اى اسم الفاعل بمعنى المستقبل * قوله ( ماتتعب فيه ) منفهم من المقام فالناصبة من النصب بمعنى التعب والمشقة وجعل ناصبة مفعول عاملة ميلا الى المعنى لان معناها تنصب فى العمل وحاصله ماذكرالمص وبهذا يظهر وجه تأخير الناصبة ولواكتفى بها لكفى لكن اريد مزيد التوضيح * قوله ( كجر السلاسل وخوضها فى النار كخوض الابل فى الوحل والصعود والهبوط فى تلالها ووهادها ) الوحل بفتحتين والحاء المهملة الطين المبلول بالماء وانماشبه به لان الابل لاحافرلها فيصعب عليها المشى فى الوحل وهذالكونه اعرف جعل مشبهابه والافكم بين الخوضين بون بعيد تلالها جمع تل وهو المرتفع من الارض دون الجبل والوهاد جمع وهدة وهو المنخفض من الارض فى تلالها متعلق بالصعود والهبوط تنازعا وكذا وهادها * قوله (اوعملت ونصبت فى اعمال لاتنفعها يومئذ) اوعملت اى فى الدنيا ونصبت فى اعمال لاتنفعها لقوله تعالى *وقدمنا الى ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا* ونحو ذلك فعاملة وناصبة بمعنى الماضى فيكون حقيقة اومجازا على اختلاف فيه واما فى المستقبل فمجاز صرح به فى التوضيح اخره لان المعنى الاول هو المناسب لقوله الغاشية لانه فى المستقبل وكذاعاملة الخ وايضا فيه بيان الغاشية وان خاشعة تكون فى الاخرة وعاملة وناصبة مع كونهما مذكورتان فى جنب خاشعة كونهما ماضيين فى الدنيا خلاف الظاهر بل فيه نوع تعقيد مناف للفصاحة ولايدفع بانه فيه قرينة اذالعمل لايكون فى الاخرة لان جر السلاسل فى الخوض فى النار عمل فى الاخرة كما مر وبهذا يظهر ضعف ماقيل من ان فى جعل عاملة وناصبة ماضويتين حسن التقابل لان خاشعة تقابل ناعمة وعاملة وناصبة ماضويتين فى قوة ساخطة عن عملها فيقابل راضية الخ اذالمعنى حينئذ خاشعة فى الاخرة عاملة ناصبة فى الدنيا ساخطة عن عملها فى الآخرة ولا يخفى تعقيده بخلاف مافى المقابل فان كله فى الاخرة وكون الاول كله فى الاخرة يزيد حسن التقابل وكون عاملة ماضيا وناصبة مستقبلا له وجه بارادة العمل السوء فى الماضى وتعبه وعقابه فى الاخرة ولذا تعرض له الزمخشرى وعدم تعرض المصنف لايعرف له وجه وقولهم لمافيه من البعد يرد عليه ان كونهماماضيين بعيد ايضا ٢٤ * قوله ( تدخلها ) اى مع مقاساة حرها وهذا يؤيد كون عاملة ناصبة بمعنى المستقبل وانما اختير الفعل هنا لما عرفت من ان الصلى الدخول مع مقاساة حرها فهى مستمرة على التجدد اذحرها متزايد كقوله تعالى *فذوقوا فلن نزيدكم الاعذابا* قوله ( وقرأ ابو عمرو ويعقوب وابو بكر تصلى من اصلاه الله تعالى ) اى ادخله الله بالامر بالدخول اومن اصلاه الملائكة * قوله ( وقرئ تصلى بالتشديد للمبالغة ) من صلاه الله تعالى اوالملائكة للمبالغة اى فى الفعل لان زيادة الحرف تدل على زيادة المعنى غالبا ٢٥ * قوله ( متناهية فى الحر ٢٦ بلغت اناها فى الحر ) متناهية فى الحر من حيث النار اذا اشتد حرها وهذا هو المراد بكونها متناهية فى الحر فلاينافى زيادة شدة الحر ولا يرد ظاهره لما مر من قوله تعالى *فذوقوا الاية وكذا قوله بلغت اناها اى غايتها كقوله

* سورة الغاشية مكية وهى ست وعشرون *
*بسم الله الرحمن الرحيم*

قوله تعمل ماتتعب فيه ذكر صاحب الكشاف فى عاملة ناصبة وجوها ثلثة قال تعمل عملا تتعب فيه وهو جرها السلاسل والاغلال وخوضها فى النار كما تخوض الابل فى الوحل وارتقاؤها دائبة فى صعود من نار وهبوطها فى حدور منها وقيل عملت فى الدنيا اعمال السوء والتذت بها وتنعمت فهى فى نصب منها فى الاخرة وقيل عملت ونصبت فى اعمال لاتجدى عليها فى الاخرة من قوله وقدمنا الى ماعملوا من عمل وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اولئك الذين حبطت اعمالهم تم كلامه فالوجه الاول مبنى على ان العمل والنصب اى التعب كلاهما فى الآخرة والثانى ان العمل فى الدنيا والنصب فى الآخرة والثالث ان العمل والنصب كلاهما فى الدنيا وفى جعل العمل والنصب فى الدنيا نظر لان هذه اخبار ثلاثة لوجوه مقيدة بيومئذ والمعنى خاشعة عاملة ناصبة يوم القيمة والتأويل بحمل الاخيرين على انهما خبر مبتدأ محذوف اى هى عاملة ناصبة حكاية عن الحال الماضية بعيد واخراج لتأليف النظم عن نسقه لان المعنى ح وجوه خاشعة يوم القيمة وهى قد كانت عاملة ناصبة فى الدنيا واللفظ لايساعد على افادة هذه المقدرات والاقرب ان يكون من باب اذا ما انتسبنا لم تلدنى لئيمة اى ظهر لهم يومئذ انها كانت خاشعة عاملة ناصبة فى الدنيا بلافائدة فكان فى قول القاضى لاتنفعها يومئذ ايماء اليه

قوله بلغت اناها فانية من اناالحميم اى انتهى حره واناه يؤنيه اى اخره وحبسه وابطأه

تعالى من حميم آن وانا بفتح الهمزة والمد و بكسر الهمزة والقصر بمعنى الغاية كما فى القاموس ٢٢ ❊ قوله ( ليس لهم ) الاية شروع فى بيان طعامهم اثر بيان شرابهم والكلام لم يوجد فيه مايقتضى الترتيب فلاينا فى كون اكلهم مقدما على السقى وانما قدم فى الذكرهنا لرعاية الفاصلة ❊ قوله ( يبيس الشبرق ٢ وهو شوك ترعاه الابل مادام رطبا ) يبيس فعيل من اليبس ضد الرطب قوله مادام رطبا فاذا يبس تركه لصعوبة الاكل ومع ذلك اكله اصحاب الجحيم لانهم لكمال جوعهم اضطروا الى اكله ❊ قوله ( وقيل شجرة نارية تشبه الضريع ) فيكون ضريعا استعارة مصرحة كما نبه عليه بقوله تشبه الضريع مرضه لان الحمل على ظاهره ممكن وان الاية ناطقة بان الشجرة النارية هى شجرة الزقوم لاشجرة تشبه الضريع وايضا الضريع نارى بل شجرة نارية خلقها الله تعالى فى النار ولاينبهر مقابلة هذا القول بما ذكر فى الضريع وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يرفعه الضريع شئ فى النار يشبه الشوك امر من الصبر وانتن من الجيفة واشد حرا من النار وهذه الرواية تؤيد ماقلنا وان الظاهر ان الضريع مستعار على اى معنى كان اذ ليس المراد الضريع الذى كان فى الدنيا او قيل انه شوك كالذى فى الدنيا فهو اعتراف بالتشبيه ٣ ولم يلتفت الى كون الضريع بمعنى المضرع اى جعل اكله متضرعا افرط مرارته وحرارته لانه غير منقول من الثقات لكن يدفع الاشكال الذى سيذكر مع جوابه ❊ قوله ( ولعله طعام هؤلاء والذقوم والغسلين طعام غيرهم ) ولعله طعام اشارة الى جواب اشكال بان هذا بحسب الظاهر مناف لقوله تعالى ولا طعام الا من غسلين اذ الحصران متنافيان فاجاب اولا بتغاير الاكلين فان لجهنم سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم فالضريع طعام لفرقة منهم فقط ليس له طعام غيره وغسلين طعام لطائفة اخرى منهم فلامنافاة بين الحصرين ❊ قوله ( او المراد طعامهم مما تتحاماه الابل وتتعافاه لضره وعدم نفعه كما قال لايسمن الاية ) او المراد اى بالضريع ليس يبيس الشبرق بل المراد طعام تتحاماه الابل فيجوز ان يكون المراد به زقوما او غسلين فالضريع مجاز لا حقيقة فان هذا لازم للضريع فلا يتوهم المنافاة ٢٣ ❊ قوله ( والمقصود من الطعام احد الامرين ) بل الامران فاذا خلا عن ذلك علم انه شئ مكروه منفور عنه فالمراد بالضريع هذا المعنى لاخصوص الضريع وهذا الجواب فيه نوع ضعف فالجواب الاول هو المعتمد المعول وفى الكشاف انه اريد انه لاطعام لهم اصلا لان الضريع ليس بطعام فللبهائم فضلا عن الناس كما يقال ليس لفلان ظل الا الشمس اى لاظل له فهو تعليق بالمحال على اكد وجه كقوله تعالى لايذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وعليه يحمل قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين وقوله تعالى ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وبه يندفع المخالفة ولم يتعرض له المصنف لبعده لان قوله تعالى ثم انكم ايها الضالون المكذبون لآكلون من شجر من زقوم فمالئون منها البطون لايلايمه هذا التوجيه ٤ قوله لايسمن الخ صفة ضريع كما نبه عليه المصنف بقوله لضره الخ كما قال الخ واما كونه صفة لطعام او مستأنفا فضعيف وكونه صفة للطعام المذكور ليس بصحيح لافساد المعنى لاقتضائه ثبوت ماذكر كما قرره الفاضل اليمنى فى حواشيه كذا قيل ٢٤ ❊ قوله ( ذات بهجة او متنعمة ) ذات بهجة اى ناعمة من النعومة فالمعنى ذات بهجة وحسن منظر لكمال سروره وفرط تنعمه كقوله تعالى تعرف فى وجوههم نضرة النعيم او متنعمة فيكون ناعمة من النعمة قدم الاول لاستلزامه الثانى هذا بيان احوال اهل الجنة اثر بيان احوال اهل النار على ماهو عادة القرآن من ان يشفع الترهيب بالترغيب وبالعكس تنشيطا لاكتساب ماينجى وتثبيطا لاقتراف ماردى ٢٥ ❊ قوله ( رضيت بعملها لما رأت ثوابه ) رضيت بعملها اى المراد بالسعى العمل والتعبير بالسعى للاشارة الى انهم جاهدوا فى الاتيان بما امر والانتهاء عما نهى حق الجهاد والماضى لتحقق وقوعه ولو قال رضى بعملها لكان اوفق لقوله لاتسمع واقول المصنف تجرى ماؤها والرضاء فى معناه الحقيق لقوله لما رأت ثوابه اى لما شاهد ثمراته ولكونه محمود العاقبة ٢٦ ❊ قوله ( فى جنة عالية ) خبر بعد خبر او حال من ضمير ناعمة او راضية او متعلق بهما تنازعا واذا اخر ذكر فى جنة ❊ قوله ( علو المحل او القدر ) علو المحل لانها فوق السماء السابعة لان عرش الرحمن سقفها او القدر اى علو القدر والشان لخلوص نعمه ودوامه بحيث لاينقطع اصلا فالعلو معنوى كما انه فى الاول حسى والظاهر من كلامه ان اسناد العلو الى الجنة مجاز اذ العلو حال المحل او القدر لكن مراده بيان منشاء علوها ولفظة او فى قوله او القدر لمنع الخلو وعلو الجنة له مراتب باعتبار العمل والعمال ٢٧ ❊ قوله ( يا مخاطب ) اى من يصلح للخطاب فيكون انت المستتر فى لاتسمع مجازا او استعارة ❊ قوله ( او الوجوه ) فيكون الفعل غائبا مؤنثا اخره مع انه موافق لما قبله لان اسناد



٢ الشبرق بكسر الشين وسكون الباء وكسر الراء ❊ عد

٣ ولو قيل ان الضريع على حقيقته وان النار لم تحرقه بقدرة الله تعالى لم يبعد لكن الرواية تؤيد ماذكرناه كما عرفته ❊ عد

٤ واو حمل الحصر ان على الاضافى اى ليس لهم طعام كطعام اهل الجنة لايدفع المحذور بلا تمحل ❊ عد

قوله يبيس الشبرق اى الضريع نبت يابس مسمى بالشبرق وهو جنس من الشوك ترعاه الابل مادام رطبا فاذا يبس تحامته وهو سم قاتل

قوله ولعله طعام هؤلاء والزقوم والغسلين طعام غيرهم هذا توجيه وتلفيق بين الحصرين المتنافيين بحسب الظاهر اعنى قوله ليس لهم طعام الا من ضريع وقوله فليس له اليوم ههنا حميم ولا طعام الا من غسلين بينهما وبين قوله ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وحاصل جوابه ان العذاب الوان والمعذبون على طبقات فمنهم اكلة الضريع ومنهم اكلة الغسلين ومنهم اكلة الزقوم لكل باب منهم جزء مقسوم

قوله والمقصود من الطعام احد الامرين يعنى منفعتى الغذاء وهما ازالة الجوع وافادة السمن والقوة فى البدن منتفيتان عنه او اريد به انه لاطعام لهم اصلا لان الضريع ليس بطعام البهائم فضلا عن ان يكون طعام انسان لان فائدة الطعام الشبع والسمن والضريع منهما بمعزل كما تقول ليس لفلان ظل الا الشمس تريد نفى الظل على التوكيد فهو على هذا من باب ولاعيب فيهم البيت قوله ذات بهجة او متنعمة الاول على ان يكون ناعمة من نعم المستعمل للمدح والثانى على ان يكون من النعمة

قوله علية المحل او القدر يعنى معنى العلو المفاد من عالية اما علو المكان او علو المكانة والمرتبة



الفعل الى الوجوه مجاز لان السامع اصحابها والنفى كالمثبت كقوله تعالى فما ربحت تجارتهم ❊ قوله ( وقرأ على بناء المفعول بالياء ابن كثير وابوعمرو ورويس وبالتاء نافع ) ابن كثير فاعل قرأ فيكون لاغية مرفوعة وبالتاء نافع على البناء للمفعول ٢٢ ❊ قوله ( لغوا ) اى لاغية مصدر بمعنى اللغو اى الباطل وهى كناية عن عدم اللغو الباطل فى الجنة ولا كذب ايضا ❊ قوله ( او كلمة ذات لغو ) اى لاغية اسم الفاعل موصوفها محذوف وهو كلمة فهو على النسب ولذا قال ذات لغو كلابن اى ذات لبن اذا اللغو لايصدر عن الكلمة واوجعل صادرا عنها مجاز لم يبعد ❊ قوله ( او نفسا تلغو ) اى اسم الفاعل فى بابه والموصوف النفس وهذا ايضا كناية عن عدم كون النفس تلغو ومآل المعانى واحد اذ لاتسمع نفس تغربل المسموع لغوه ❊ قوله ( فان كلام اهل الجنة الذكر والحكم ) جمع الحكمة المراد بالذكر الحمد على النعيم الدائم والتسبيح وغير ذلك وليس هذا تعبدا بل تلذذا ولا تعب فيه اصلا لانه كالنفس فى الدنيا والمراد بالحكمة مباحث العلم والعرفان وفى سورة الواقعة لايسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قيلا سلاما سلاما اى الا قولا سلاما بدل من قيلا او صفة او مفعوله اى الا ان يقولوا سلاما الخ قول المص فان كلام اهل الخ لايلايم هذا الحصر فلاتغفل ٢٣ ❊ قوله ( تجرى ماؤها ) اى اسناد الجارية الى العين مجاز والمراد بالعين الانهار بقرينة تجرى فتخصيص الماء بالذكر لكونه انفع والا فينبغى ان يقال تجرى ماؤها ولبنها وخمرها وعسلها لان النظم مطلق والقول بان المراد بالعين ماهى مختصة بالماء لادليل عليه وافراد عين لايدل عليه اذ المراد الجنس ❊ قوله ( ولاينقطع ) بقرينة ان نعيم الجنة لاينقطع والعين الجارية من اعظم النعم واشرفها ونقل عن بعض الصوفية العين الجارية لمن عينه من خشية الله جارية هل جزاء الاحسان الا الاحسان ❊ قوله ( والتنكير للتعظيم ) اى مع التكثير وانما لم يتعرض له لقوله ولاينقطع فانه يدل على انه غير متناه فضلا عن الكثرة ٢٤ ❊ قوله ( رفيعة السمك او القدر ) والسمك الارتفاع فى جهة العلو قال تعالى رفع سمكها فالرفعة حسية وهى اولى من الرفعة المعنوية لكونها حقيقة والثانى مجازية مبنية على التشبيه ولذا رجحه ثم قال او القدر اى الشان لكونها سررا موضونة اى منسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت ٢٥ ❊ قوله ( جمع كوب وهو اناء لاعروة له ) والاباريق اناء له ذلك وهنا لم يذكر ذلك اما لدلالة الاكواب عليه او لذكره فى موضع آخر ٢٦ ❊ قوله ( بين ايديهم ) اكراما لهم ليسهل التناول هذا فى وقت وقوله تعالى يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب واباريق فى وقت آخر او لبعض اهل الجنة ذلك وهذا لبعض آخر من اصحابها ويؤيد الاخير كون ذلك للسابقين ٢٧ ❊ قوله ( وسائد جمع نمرقة بالفتح والضم ٢٨ بعضها الى بعض ) بدل من مصفوفة اذ الصف ليس للكل بل للبعض الى بعض اراد بقوله بالفتح فتح النون والراء وضمهما ويجوز كسرهما فهو مثلث ٢٩ ❊ قوله ( اى بسط فاخرة جمع زربية ) قيد فاخرة مستفاد من التعبير بالزرابى جمع زربية قال الحلبى بفتح الزاء وكسرها لغتان مشهورتان كذا قيل ٣٠ ❊ قوله ( مبسوطة ) اذ التمتع بها انما هو بالبسط كما ان الانتفاع بالنمارق انما هو بالصف اى بالوضع بعضها الى جنب بعض وهذا الوضع لكونه مشابها بالصف عبر بالصف والجامع بين هذا العطف خيالى ٣١ ❊ قوله ( افلا ينظرون ) اى ايغفل منكر الغاشية عن الادلة القاطعة على صحة البعث ووقوعه فلا ينظرون الى الادلة الباهرة الدالة على كمال القدرة ❊ قوله ( نظر اعتبار ) فان النظر بدون اعتبار وتأمل كلا نظر كما يشعر بهذا القيد ٣٢ ❊ قوله ( كيف خلقت ) فان معناه كيف خلقت خلقا مشتملا على بدايع ليس فى سائر الحيوانات ولذا قال المصنف خلقا دالا على كمال قدرته ولاريب فى ان الاطلاع على هذه الغرايب انما هو بالنظر الثاقب والفكر الصائب فالاستفهام للانكار الواقعى للتوبيخ اى لاينظرونه نظرا معتدا به الابل اسم جمع يقع على الناقة والجمل ❊ قوله ( خلقا دالا على كمال قدرته وحسن تدبيره حيث خلقها لجر الاثقال الى البلاد النائية ) كقوله تعالى وتحمل اثقالكم الآية الى البلاد النائية اى البعيدة ❊ قوله ( فجعلها عظيمة باركة للحمل ناهضة بالحمل منقادة لمن اقتادها ) فجعلها تفصيل لخلقها اى فجعلها عظيمة الجثة باركة من البروك بالباء الموحدة والراء المهملة وهو فى الجمل كالجلوس فى الناس للحمل مصدر بفتح الحاء ولاغرابة فيه بل العجب كونها ناهضة اى قائمة بالحمل الثقيل الحمل بكسر الحاء مايحمل على الظهر وكون باء بالحمل للملابسة اظهر من كونها للتعدية فذكر البروك للحمل لتوطئة ذكر النهوض مصاحبة بالحمل الثقيل فانه اعجب العجايب منقادة



قوله لغوا او كلمة ذات لغو او نفسا تلغو يريد ان لاغية يحتمل ان تكون مصدرا كالعاقبة والعافية او صفة مشتقة فان كان صفة فاما ان يكون صفة كلمة او صفة نفس

قوله فان كلام اهل الجنة الذكر والحكم قال الامام وهو قول الزجاج وقالوا اهل الجنة منزهون عن اللغو لانها منزل جيران الله وهكذا كل منزل فى الدنيا شريف مكرم يكون منزها عن اللغو

قوله ( يجرى ماؤها ولاينقطع معنى عدم الانقطاع مستفاد من لفظ اسم الفاعل اعنى جارية حيث لم يقل عين تجرى بلفظ الفعل فان اسم الفاعل دال على الثبوت ليس فيه دلالة بالوضع على معنى التجدد المنبئ عن الانصرام والانقطاع

قوله والتنكير للتعظيم وصاحب الكشاف صرف معنى التنكير الى التكثير حيث قال يريد عيونا فى غاية الكثرة كقوله علمت نفس قال فى تفسير قوله علمت نفس هو من عكس كلامهم الذى يقصدون به الافراط فيما يعكس عنه قال الطيبى هذا التعكيس يجئ تارة على التهكم نحو قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين واخرى على التمليح كما نحن بصدده ثم كلامه المراد من التعكيس اخراج الكلام عن اصله لنكتة فقيل عين فى مقام عيون وربما قد ترى بلفظ القلة فى مقام كثيرا ويدل على ان المراد عيون قوله تعالى فيها بعد سرر واكواب ونمارق وزرابى

٢٢ ❊ والى السماء كيف رفعت ٢٣ ❊ والى الجبال كيف نصبت ٢٤ ❊ والى الارض كيف سطحت



اى مطيعة لمن اقتادها ولوكان صبيا اى خلقت منقادة مع عظم جثتها وفرط قوتها فهذه من جملة عجايب خلقتها واذا ذكرها فى بيان كيفية خلقتها ❊ قوله ( طوال الاعناق لتنوء بالاوقار ) طوال الاعناق اخرها لقوله لتنوء اى لتقوم بالاوقار جمع وقر بكسر الواو مثل جمل مبنى ومعنى اى الحكمة فى طول اعناقها الاقتدار على القيام بالاحمال الثقيلة وهذا باقدار الله تعالى واما القول بانها اذا مالت عنقها الى جانب قدامها من الارض يتوجه الثقل الى القدام فيسهل عليها رفع ساقيها ثم اذا رفع عنقها واما له الى جانب الخلف يسهل عليها رفع قدمها فبناء على الظاهر ❊ قوله ( وترعى كل نابت وتحتمل العطش الى عشر فصاعدا ليتأتى لها قطع البرارى والمفاوز ) وترعى الخ اى خلقت على هذا الوجه فانه من محاسن المخلوقات وكذا قوله وتحتمل العطش اى وتحمله الى عشر فصاعد ايقال الى سنة فان من الابل مايكون وروده فى كل سنة يوما والعشر بكسر العين من اسماء ورود البعير وهوان يشرب بعدتمام ثمانية من يوم شربه فيقع الشرب فى عاشره واول اسمائه الرفد وهوان يشرب كل يوم ثم الغب وهوان ترد يوما وتدع يوما فيكون شربه فى ثالث يوم شربه وكان القياس الثلث الا انه اغنى عنه الغب وخص الثلث بسق النخلة واذا ارتفع من الغب قارا وردت يوما وتركت اثنين فهوربع وهكذا الى العشرة ولااسم له بعد العشر الى عشرين فيقال فيه عشران بالتثنية كذا قيل وهذا ايضا من عجايب الخلقة قوله لتأتى لها البرارى جمع برية وهى الصحارى والمفاوز قوله والمفاوز عطف تفسير له وهذا علة للاخير ويحتمل ان يكون تعليلا لقوله وترعى كل نابت ايضا اذ رعى كل مايمكن من شجر وشوك وغيرهما مما لايكاد يرعاه سائر الحيوان له مدخل تام فى قطع البرارى كتحمل العطش ❊ قوله ( مع مالها من منافع اخر ) كوبرها ولبنها وركوبها ❊ قوله ( ولذلك خصت بالذكر لبيان الآيات المنبثة فى الحيوانات ) ولذلك اى لكون خلقته دالا على كمال القدرة لاشتمال خلقتها على البدايع المذكورة خصت الابل بالذكر الخ الباء داخلة على المقصور قوله فى الحيوانات اى ماسوى الانسان فانه العالم الاصغر لاشتماله على نظائر مافى العالم الكبير كما بين فى اوائل سورة الفاتحة فخلقته اعظم من خلقة الابل بمراتب كثيرة ❊ قوله ( التى هى اشرف المركبات واكثرها صنعا ) اشرف المركبات وهى ثلثة المعادن والنبات والحيوانات واشرفها الحيوانات لكونها ذوات شعور وادراك ❊ قوله ( ولانها اعجب ماعند العرب من هذا النوع ) خبر لقوله اعجب وجملة اعجب خبر لانها قال المصنف فى قوله تعالى "وانحر" البدن التى هى خيار اموال العرب ❊ قوله ( وقيل المراد بها السحاب على الاستعارة ) ولما لم يرد الابل بهذا المعنى حمل الزمخشرى على الاستعارة ووجه الشبه كثرة المنافع مع العلو والداعى الى ذلك لتكون مناسبة لقوله والى السماء الخ حتى قيل انه لاجامع بين حديث الابل والسماء وغفل عن الجامع الخيالى بين الاربعة لما عرفته من ان خيار اموال العرب الابل ومدار السق لهم على ماء السماء ورعيهم فى الارض والجبال ايضا وهذه المذكورات مركوزة على خيال اهل البادية على هذا الاسلوب وان لم يكن كذلك عند المصرى فان جمعه على مجرى الالف والعادة ولما كان المخاطبون هم العرب واكثرهم اهل البادية فامروا بحسب المعنى بالنظر الى ماهو الحاضر فى خيالهم والى ماذكرنا اشير فى الكشاف حيث قال قد انتظم هذه الاشياء بنظر العرب فى اوديتهم وبواديهم فانتظمها الذكر على حسب ما انتظمها نظرهم اى اعتبارهم كما بيناه ويحتمل ان يكون مراده به الرؤية فان اهل البادية كثيرا ماينفرد فتفكر فيما يقع عليه طرفه لعدم رفيق يكالمه فاذا نظر لما معه رأى الابل واذا نظر لما فوقه رأى السماء واذا نظر الى يمينه ويساره رأى الجبال واذا نظر لما تحته رأى الارض فظهر وجه تقديم الابل ثم وثم ٢٢ ❊ قوله ( بلاعمد ) ترونها وانما هو باق بقدرة الله تعالى ٢٣ ❊ قوله ( فهى راسخة لاتميل ) وهو ظاهر بالحس والنص ايضا كقوله تعالى "وجعلنا فيها رواسى" اى ثوابت وهى اما على الماء او الهواء ذهب الى واحد منهما طائفة والظاهر الاول اذ الارض على الماء والجبال اوتادلها وهو مذهب اكثر الحكماء وقيل انها متحركة دائما على الاستدارة وقيل الى اسفل كما ذكره ابو على عن بعض الحكماء وهو سفسطة ظاهرة مخالفة للنص والحس ولذا قال بعض وهذا غريب جدا ٢٤ ❊ قوله ( بسطت حتى صارت مهادا ) بسطا بحيث يليق ان ينتفع بها مشيا عليها والزراعة وغرس الاشجار وجرى الانهار وغير ذلك والى ذلك اشار بقوله حتى صارت مهادا اى بساطا ممهودا يتقلب عليها كما يتقلب على البساط وفيه دليل على ان الارض مسطحة غير

قوله طوال الاعناق لتنوء بالاثقال قال الجوهرى ناء بالحمل اذا نهض به مثقلا وناء به الحمل اذا ثقله يعنى الحكمة فى خلق طول اعناقها اقتدارها على النهوض بالاحمال الثقيلة فان الاعناق وعليها الرؤس مع تلك الاثقال كميزان من عمود طويل يجعل فى احد طرفى ذلك العمود قناطير ويجعل فى اقصاه مقدار يسير فيوازى ذلك الثقيل باستقامة الطول فيه

قوله وترعى كل نابت اى ترعى كل ماينبت فى الارض من عال وسافل فيأكل الاوراق من فروع الاشجار العالية

قوله وقيل المراد بها السحاب على الاستعارة اى استعير الابل للسحاب بعد تشبيه السحاب بالابل على الاستعارة المصرحة وقرينة الاستعارة ذكره مع السماء والجبال فان السحاب يلابسهما ويلايمهما



٢٢ ❊ فذكر انما انت مذكر ٢٣ ❊ لست عليهم بمصيطر ٢٤ ❊ الا من تولى وكفر ٢٥ ❊ فيعذبه الله العذاب الاكبر



كروية كما ذهب اهل الشرع ومن ذهب الى كرويتها يأول بانها لعظمها ترى مسطحة فهذا بيان بحسب الحس ولايخفى ضعفه ❊ قوله ( وحذف الراجع المنصوب ) اذ الارتباط بماقبله يقتضيه وقيل لانه بدل اشتمال اى كيف خلقت بدل الاشتمال وكيف وحدها معمول خلقت مقدمة لصدارتها ولابد فى بدل الاشتمال من الضمير وانت خبير بانه اذا كان ارتباط البدل معلوما استغنى عن الضمير ❊ قوله ( والمعنى افلا ينظرون الى انواع المخلوقات من البسائط والمركبات ) بيان ارتباطه بماقبله وان المراد انواع المخلوقات باسرها من البسائط وهى السماء والارض والجبال والمركبات وهى الابل فذكر هذه الاربعة واريد الانواع وهذا هو الظاهر من عبارته حيث تعرض الانواع وهذه الاربعة المذكورة ليست بانواع وفى الكشاف والمعنى افلا ينظرون الى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق بلا تعرض ذكر الانواع ولك ان تحمل كلام المصنف عليه بالتمحل بحمل اضافة الانواع على البيان واعتبار الامور المذكورة انواع فلاتغفل ❊ قوله ( ليتحققوا كمال قدرة الخالق ) علة للامر المستفاد من انكار عدم النظر اى فلينظروا بالتدبر والتفكر ليتحققوا الخ ❊ قوله ( فلاينكروا اقتداره على البعث ) اى المراد بذلك الاستدلال على صحة البعث وقدرته تعالى على احياء الموتى بعد تفرق اجزائهم وكونهم عظاما وترابا والتحريض على التفكر فيها ليستدلوا بذلك على امكان البعث واقتداره تعالى عليه وقد مر مرارا وجه الاستدلال ووجه الدلالة عليه ❊ قوله ( ولذلك عقب به امر المعاد ورتب عليه الامر بالتذكير فقال فذكر ) الآية ولذلك اى ولكون المعنى ماذكر لا لبيان مجرد خلقها على النمط البديع ورتب عليه الامر بالتذكير اى بتذكير امر البعث وسائر الامور المهمة ٢٢ ❊ قوله ( انما انت مذكر ) تعليل الامر بالتذكير مع ملاحظة قصره على التذكير كما اشار اليه بقوله فلاعليك اى فلابأس عليك الخ فيكون المعنى فذكروان لم ينفع الذكرى وقد عرفت وجه قوله فذكر ان نفعت الذكرى فلامنافاة ❊ قوله ( فلاعليك ان لم ينظروا ولم يذكروا اذ ما عليك الا البلاغ ) ان لم ينظروا اصلا او نظر اعتبار ان شرطية جوابه قوله فلاعليك او محذوف على اختلاف القولين ولم يذكروا اى ولم يتعظوا بالتذكير اذ ما عليك اذ ما يجب عليك الا البلاغ بيان لقوله انما انت مذكر ٢٣ ❊ قوله ( بمتسلط ) عليهم تجبرهم على ماتريد كقوله تعالى "ومانت بمسمع من فى القبور" وقوله تعالى "وما انت عليهم بجبار" وهذا تقرير لقوله انما انت مذكر وتحقيق للحصر المذكور بمنزلة تعليل له بطريق الاستيناف قدم عليهم على عامله للفاصلة لاللقصر ❊ قوله ( وعن الكسائى بالسين على الاصل ) هكذا فى اكثر النسخ لكن الصواب مافى بعض النسخ من قوله وعن هشام عن ابن عامر وروى عن قنبل وابن ذكوان ايضا كذا نقل عن النشر اذ الاول اعترض عليه بانه لم يظفر به فى الكتب المشهورة وفى قوله على الاصل اشارة الى ان الصاد مبدلة من السين فانه من السطر بمعنى التسلط فانه يجيء ايضا بمعنى الكتابة والمسلط على الشيء من يتعهد احواله ويكتب اعماله فبهذه المناسبة يطلق المسيطر على المتسلط اما مجازا لكون الكتابة لازمة له او نقلا وقلب السين صادا للتخفيف ❊ قوله ( وحمزة بالاشمام ) اى باشمام الصاد زاء لاباشمام الصاد سينا كما توهم كذا قيل ٢٤ ❊ قوله ( لكن من تولى وكفر ) اشار به الى ان الاستثناء منقطع فالا بمعنى لكن اسمه من تولى الخ وخبره "فيعذبه الله" الآية ٢٥ ❊ قوله ( يعنى عذاب الآخرة ) وقد مر توضيحه فى قوله تعالى "النار الكبرى" فاذا كان نار جهنم الكبرى من نار الدنيا يكون عذاب الآخرة اكبر واشد من عذاب الدنيا بمراتب كثيرة والمراد الكبر كيفا اى البالغ شدته نهايته والمتعارف استعمال الكبر كالصغر فى الكم وهنا استعمل فى الكيف اما لاستلزامه الكم اولمشابهته به فى اشتمال الكثرة ❊ قوله ( والاستثناء منقطع ) تصريح بعد رمز بقوله ولكن من تولى تمهيدا لقوله وقيل متصل وفى الكشاف الاستثناء منقطع اى لست بمستول عليهم لكن من تولى وكفر منهم فان الله الولاية عليهم والقهر فهو يعذبه العذاب الاكبر الذى هو عذاب جهنم انتهى اشار به الى ان خبر الا بمعنى لكن فان لله الولاية عليهم لانه المناسب لقوله لست بمستول عليهم قوله فيعذبه تفريع عليه اقيم مقام الخبر لكن لاحاجة اليه ولذا لم يتعرض له المصنف فعلم من ذلك ان المستثنى وان كان غير مخرج عن قوله عليهم لكنه حكم عليه بحكم لم يحكم على المستثنى منه وهذا يسمى منقطعا ايضا قال المصنف فى قوله تعالى "وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف" او منقطع والمعنى لكن ماقدسلف فانه مغفور اشار به الى ان ماقدسلف غير مخرج من حرمة الجمع بين الاختين لكنه اثبت له

قوله والمعنى افلا ينظرون الى انواع المخلوقات وفى الكشاف افلا ينظرون الى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لاينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول ويؤمنوا ويستعدوا للقاية اى لاينظرون فذكرهم ولاتلح عليهم ولا يهمك انهم لاينظرون ولايذكرون قوله ولذلك عقب امر المعاد ورتب عليه الامر بالتذكير اى ولكون المقصود من ذكر هذه الاشياء الدالة على كمال قدرة الصانع حثهم على النظر اليها ليستدلوا باقتداره تعالى عليها على اقتداره على البعث ذكر عقيبه امر المعاد بقوله ان الينا ايابهم ثم ان علينا حسابهم قال الامام لعل الحكمة فى ذكر هذه الاشياء المتباينة التنبيه على ان هذا الوجه من الاستدلال غير مختص بنوع دون نوع بل هو عام فى الكل لقوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولو ذكر نوعا او نوعين وراعى بينهما المناسبة لم يكن كذلك بل ذكر امورا متباينة جدا ليؤذن ان الاجرام العلوية والسفلية عظيمها وحقيرها صغيرها وكبيرها متساوية فى الدلالة على الصانع وهذا وجه حسن مقبول وعليه الاعتماد

قوله فلا عليك ان لم ينظروا اى لاتبعة عليك ان لم ينظروا الى الشواهد اذ الواجب عليك التذكير والتبليغ ليس الا وهذا المعنى مستفاد من كلمة انما الدالة على الحصر والتخصيص

قوله استثناء منقطع فيكون الا بمعنى لكن ويكون شروعا الى كلام اخر مبين لحال المعرض عن التذكرة والعظة

٢٥ ❊ ان الينا ايابهم ٢٦ ❊ ثم ان علينا حسابهم

حكم دون غيره وهو كونه مغفورا كذا حقق فى التوضيح وما نحن فيه كذلك فمن تولى غير خارج عن مرجع عليهم لكنه حكم عليه بانه له تعالى ولاية عليهم فيعذبه والباقى لم يحكم عليه بذلك لما عرفت من ان المراد بالمستثنى من علم الله انه يموت على الكفر والباقى من يؤمن ولو بعد حين على ان قوله الا من تولى دخوله فى عليهم غير مسلم لانه اشبه الى قوم غير مراد دخولهم فى عليهم ٢ قوله منهم اى من الكفار * **قوله** ( وقيل متصل ) من ضمير عليهم * **قوله** ( فان جهاد الكفار وقتلهم تسلط ) اى است عليهم بمسيطر الا على من تولى عن الذكر وكفر ودام على الكفر فانك مسلط عليهم بالجهاد والقتل فالباقى بعد الثنيا من لم يدم على الكفر مرضه لان ظاهره ليس بمستقيم لكون الباقى بعد الثنيا كافرا ايضا والامر بالجهاد شامل له ايضا وان امكن التفصى عنه بما ذكرناه فيكون المراد بالمستثنى من اصر على الكفر الى ان يموت والمستثنى منه من آمن منهم ولو بعد حين * **قوله** ( وكانه اوعدهم بالجهاد فى الدنيا وعذاب النار فى الآخرة ) فلا اشكال بان السورة مكية ولم يؤمر بالقتال اذ هذا وعيد بما سيكون وعذاب الاخرة مرادهنا فى كل معنى اما وحده كما فى الاحتمال الاول او مع عذاب الدنيا كما فى هذا الاحتمال الثانى ولذا تعرض قوله وعذاب النار * **قوله** ( وقيل هو استثناء من قوله فذكر اى فذكر الا من تولى واصر فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما اعتراض ) من قوله فذكر اى استثناء من المفعول العام المحذوف اى فذكر كل شخص الا من تولى وكفر فان الذكر لا ينفعه فيكون متصلا بلا تمحل ويكون هذا كقوله تعالى "فذكر ان نفعت الذكرى" وهذا دليل واضح على ما قلنا من ان المراد بالمستثنى من يموت على الكفر والمراد بالباقى من آمن من الكفر سواء كان الاستثناء منقطعا او متصلا بالاعتبارين * **قوله** ( ويؤيد الاول انه قرئ الا على التنبيه ) وبهذا يظهر وجه تمريضه قوله انه قرئ الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام وجه التأييد انه هو انه استيناف فيكون منقطعا عما قبله بحسب الاعراب وبذلك يعلم وجه آخر لضعف كون الاستثناء متصلا وانما قال يؤيد دون يدل لان توافق القرآت ليس امرا لازما بل حسن واولى ٢٢ **قوله** ( ان الينا ) لا الى غيرنا رجوعهم اى رجوع من تولى وكفر فننتقم منهم * **قوله** ( رجوعهم وقرئ بالتشديد ) اى قرئ ايابهم بياء مشددة بعد همزة مكسورة وهى قراءة شيبة وابى جعفر من الشواذ وفى الكشاف وقرأ ابو جعفر المدنى الخ والتصدير بحرف التأكيد لكونه استينافا يجرى مجرى التعليل لتعذيبه تعالى اى ان الينا رجوعهم بالبعث دون الموت بقرينة قوله ثم ان علينا الخ ولذا قال فى المحشر * **قوله** ( على انه فيعال مصدر ايب فيعل من الاياب ) فاصله ايواب لما اجتمعت الواو والياء وسبقت احديهما بالسكون قلبت الواو ياء فادغمت وصار ايابا بتشديد الياء من الاياب بمعنى الرجوع * **قوله** ( او فعال من الاوب قلبت واوه الاولى قلبها فى ديوان ثم الثانية للادغام ) فاصل اياب اوواب قلبت الواو الاولى ياء لسكونها وانكسار ما قبلها فصار ايوابا ففعل ما مر فى الوجه الاول كما فى ديوان اصله دوان بقرينة قولهم دواوين فى الجمع قوله قلبها فى ديوان تنظير لا قياس فان القياس لا يجرى فى اللغة وكذا صرح به الزمخشرى وكفى به دليلا على ذلك فلا اشكال بان دوان لم ينطق فانه لا يضر كونه اصل ديوان كما ان اصل قال قول مع انه لم ينطق وله نظائر كثيرة ٢٣ * **قوله** ( ثم ان علينا فى المحشر ) اى يجب علينا بمقتضى اخبارنا ووعدنا فهو كالوجوب فى لزوم الفعل لانه لا يجب على الله شئ اصلا كالايجاب وقد بين مشايخنا المطالبين المذكورين فى علم الكلام وكلمة ثم للتراخى الزمانى اذ المراد بيان حسابهم جزما بطريق الكناية اذ لا وجوب حقيقة قول المصنف فى المحشر صريح فى ذلك فظهر ضعف ما قيل وثم للتراخى فى الرتبة لان حسابهم عليه تعالى امر مستمر * **قوله** ( وتقديم الخبر للتخصيص ) اى فى الموضعين للتخصيص اى لقصر الموصوف على الصفة اذ المعنى حسابهم مقصور على الاتصاف بكونه عليه تعالى وكذا فى الينا ايابهم كما صرح به الزمخشرى فى قوله تعالى ان حسابهم الا على ربى * **قوله** ( والمبالغة فى الوعيد ) من جعله لازما عليه تعالى دون غيره وكون ايابهم مقصورا عليه تعالى الذى هو المقتدر القهار وهو عزيز ذو الانتقام وشديد العقاب مع ما فيه من التنبيه على انهم ليس لهم من محيص بنون العظمة ( عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله حسابا يسيرا ) * وما ذكره موضوع * الحمد لله على توفيق اتمام ما يتعلق بسورة الغاشية * والصلاة * والسلام على افضل وجوه ناعمة * وعلى آله واصحابه الذين لسعيهم راضية *

تمت بحمده تعالى فى وقت الضحى من يوم الاربعاء فى صفر الخير سنة ١١٩٣

٢ كقوله جاءنى القوم الا زيدا مشيرا الى قوم ليس فيهم زيد فيكون الا زيدا منقطعا وكذا هنا وظهر من هذا البيان ان ما ذكره صاحب التوضيح لا حاجة اليه اذ النحاة لم يتعرضوا له   منه

٣ وفى هذه الوجه الاخير نوع كدر ولذا اخره وقيل انه لا حاجة اليه لجواز كون اصله فيعالا   منه

**قوله** وقيل متصل فان جهاد الكفار وقتلهم تسلط فالمعنى انت لست بمسلط عليهم الا من تولى عن الذكر والدعوة والجزية فانك تسلط عليهم بالقتل والاسر فى الدنيا ثم يعذبه الله العذاب الاكبر فى الآخرة وهذا هو معنى قوله وكانه اوعدهم بالجهاد فى الدنيا وعذاب النار فى الآخرة فسر العذاب الاكبر بعذاب النار اذ لا عذاب مثل العذاب بالنار وليس عذاب يساويه

**قوله** وقيل هو استثناء من قوله فذكر اى فذكر الا من تولى واصر وهذا يناسب تقييد التذكير بالشرط فى قوله فذكر ان نفعت الذكرى

**قوله** ويؤيد الاول انه قرئ الا على التنبيه اى يؤيد ان يكون الاستثناء منقطعا قراءة الا على التنبيه وجه التأييد هو كون الكلام على هذه القراءة كلاما مبتدأ وشروعا الى حديث اخر كما هو كذلك عند انقطاع الاستثناء

**قوله** وتقديم الخبر للتخصيص والمبالغة فى الوعيد معنى التخصيص هو افادته انه لا يحاسبهم غيرنا ويستفاد المبالغة فى الوعيد من هذا التخصيص لانه اذا كان مباشر الحساب الملك الجبار بنفسه وحده يكون ذلك الحساب امرا خطيرا مخوفا عنه * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام اللهم مستفيضا من نورك اشرع واقول



٢٢ ❊ بسم الله الرحمن الرحيم والفجر ٢٣ ❊ وليال عشر ٢٤ ❊ والشفع والوتر

* بسم الله الرحمن الرحيم * عليه توكلت واليه انيب *

* **قوله** ( سورة الفجر مكية ) اى عند الجمهور قاله ابو حيان وقال على بن ابى طلحة انها مدنية * **قوله** ( وآيها تسع وعشرون او ثلثون ) وقيل انها ثنتان وعشرون ٢٢ * **قوله** ( اقسم بالصبح ) والصبح اول وقت ظهور ضوء الشمس وهو الصبح الصادق فيكون اسما لا مصدرا وكذا الفجر اسم له قدمه لانه نعمة جسيمة ولها شرافة عظيمة والمراد بالقسم على بعض مخلوقاته اظهار شرافته * **قوله** ( او فلقه كقوله والصبح اذا تنفس ) الفلق وهو عمود والضوء اى الضوء الممتد فهو فعل بمعنى المفعول بالحذف والايصال اى مفلوق عنه بمعنى مفروق عنه الظلمة والفرق ان الاول اول وقت ظهور ضوء الشمس والثانى وقت تكامل ضوءها كما مر توضيحه فى سورة التكوير وقيل فلقه بسكون اللام مصدر اى انفجار الظلمة عن النهار او شقها عنه فيكون عبارة عن نفس الشق لا ما يترتب عليه من الضوء على ان المراد به الحاصل بالمصدر فيكون مقابلته بالوجه الاول واضحا وما ذكرنا فى وجه التقديم بناء على هذا قوله اذا تنفس اى اذا اضاء وتكامل ضياءه وهذا يؤيد عدم ارادة المصدر * **قوله** ( او بصلوته ) بتقدير المضاف او مجاز بذكر الفجر وارادة الصلوة لقيامها فيه وهذا يؤيد كون المراد به الضوء ايضا لكن روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الفجر هو الصبح المعروف من كل يوم وقيل انفجار الصادق او الكاذب انتهى والمعنى الثانى ناظر الى كونه مصدرا اقسم به لانه مشاكل لنشور الموتى حيث انتشر الحيوانات لا سيما الانسان فى طلب المعاش فان فيه فائدة دينية ودنيوية ٢٣ * **قوله** ( عشر ذى الحجة ) اى التنوين عوض عن المضاف اليه وتعيين المضاف اليه بملاحظة الشرف لما عرفت من ان المقسم به من المخلوقات ما فيه فخامة ومنفعة دينية او دنيوية وهنا كذلك لانها اوقات مناسك الحج ولا ريب فى افضلية اعمال الحج المبرور * **قوله** ( ولذلك فسر الفجر بفجر عرفة ) ولذلك اى لتفسير ليال عشر بعشر ذى الحجة فسر الفجر بفجر عرفة لظهور الجامع حينئذ وكذا التفسير بفجر النحر والتخصيص لان يوم عرفة والنحر افضل الايام ولذا لم يفسر بفجر سائر الايام من عشر ذى الحجة مع ظهور الجامع حينئذ ايضا والجامع خيالى واما اذا اريد به فجر مطلق الايام فالجامع التضاد وان اريد فجر ايام التشريق لم يبعد * **قوله** ( او النحر ) معطوف على عرفة وتقديم عرفة يومى الى انها افضل من يومى النحر وهو كذلك لانها يوم الوقف فى العرفات وهو ركن اعظم وفى الحديث الشريف الحج عرفة اى كان الحج عرفة اى وقف عرفة يفوت الحج بفوته ويتم الحج بفعله والقسم بيوم النحر لانه زمان الطواف وذبح المناسك وغيرهما * **قوله** ( او عشر رمضان الاخير ) الاخير صفة العشر وانما اقسم به لان ليلة القدر ٢ فى تلك الليالى وهى خير من الف شهر وبهذا الاعتبار يصح ان يراد منها او اريد العشر التى وقع فيها ولادة النبى عليه السلام او التى وقع المعراج فيها او التى فيها ليلة الرغايب او ليلة نصف شعبان لم يبعد * **قوله** ( وتنكيرهما للتعظيم ) اى تنكير ليال وعشر للتعظيم لما عرفت من ان تلك الليالى اشرف والعمل فيها اكثر ثوابا ولو عرفا كاخواتها لكونها ليال معهودة بتلك القرينة المذكورة لكان له وجه لكن النكات مبنية على الارادة والمراد التفخيم دون التعيين والمراد فى اخواتها التعيين والتعظيم مفهوم من كونها مقسما بها مع ان فيه تفننا فى البيان بالتعريف والتنكير وان التنكير فى الجمع اخف والتقديم فى الذكر وجهه معلوم * **قوله** ( وقرئ وليال عشر بالاضافة ) قرأه ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كما فى الكشاف وفى هذه القراءة يفهم صريحا افضلية الايام ايضا وفى الاولى ضمنا وضبط بعضهم باللام بدون الياء وبعضهم بالياء قيل وهو القياس لان حذف الياء بالاضافة روما للتخفيف لم يسمع قال تعالى "سيروا فيها ليالى واياما آمنين" وحذفها بدون الاضافة اذا كانت نكرة قياس مثل قاض فى الحالتين وحذف التاء حينئذ مع ان المعدود مذكر وهو اليوم اذ المراد وليالى ايام عشر لان المعدود محذوف فيجوز فيه الوجهان والمرجح له رعاية الفاصلة وليوافق القراءة المتواترة * **قوله** ( على ان المراد بالعشر الايام ) اذ التقدير ليالى ايام عشر فوجه حذف التاء من عشر قدمر ٢٤ * **قوله** ( والاشياء كلها شفعها ووترها او والخالق كقوله "ومن كل شئ خلقنا زوجين" والخالق لانه فرد ) شفعها بدل من الاشياء بدل بعض بدون عطف ومع ملاحظة العطف بدل الكل فحينئذ القسم بها لان بعضها اشرف فبهذا الاعتبار اقسم بها وكذا الكلام فى قوله او الخالق لان بعض

٢ على ما اختاره الجمهور   منه

سورة الفجر مكية وآيها تسع وعشرون

* بسم الله الرحمن الرحيم *

**قوله** وتنكيرها للتعظيم يريد بيان وجه تنكير ليال من بين المعرفات وجوز صاحب الكشاف ان يكون تنكيرها للتقليل والتبعيض قال نكر ليال من بين ما اقسم به لانها ليال مخصوصة من بين جنس الليال العشر بعض منها او مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها قوله بعض منها بدل من ليال جعل الزمان عشرا عشرا وجعل الزمان العشر جنسا واراد بتنكير ليال عشر بعضا منها واختار القاضى رحمه الله الوجه الثانى من هذين الوجهين لان فى الاول تكلفا ما كما ترى وقال صاحب الكشاف فان قلت فهلا عرفت بلام العهد لانها ليال معلومة معهودة قلت لو فعل ذلك لم تستقل بمعنى الفضيلة الذى فى التنكير ولان الاحسن ان يكون اللامات متجانسة ليكون الكلام ابعد من الالغاز والتعمية يعنى لو عرفت الليالى لاحتاجت فى افادة معنى الفضيلة الى مزيد انضمام قرينة خارجية بخلاف التنكير فانه دال على معنى الفضيلة بنفسه مستقل فى افادته غير محتاج فيها الى امر خارج

المخلوقات بما فيه منافع دينية اودنيوية وبهذا اشار فى سورة القيمة وقال اوالمراد بالنفس الجنس سواء نفسا فاجرة اومؤمنة فظهر ضعف ماقاله الفاضل السعدى هنا وانت خبير بان ادخال النفس الفاجرة فى المقسم به والاقسام يقتضى الاعظام يأباه مقتضى المقام والفرق ان الاول يعم جميع الموجودات من المعانى والذوات اذالشئ بمعنى الموجود فى العرف فيكون الشفع والوتر كناية عن جميع الموجودات لعدم خلوها عنهما والثانى ان الشفع كناية عن جميع المخلوقات لقوله تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين ذكرا وانثى رطبا ويابسا حارا وباردا الى غير ذلك والوتر يراد به الله تعالى لانه فرد لاتعدد فيه اخره لان ذكر الله تعالى مع المخلوق غير مستحسن حتى منعه بعض المتكلمين لكنه ضعيف والزوج يطلق على الفرد باعتبار مامعه من نوعه كما يطلق عليهما ففى الوجه الاول اعتبر المعنى الاول وفى الثانى المعنى الثانى والا فلا يظهر الفرق بين الوجهين * **قوله** ( ومن فسرهما بالعناصر والافلاك او البروج والسيارات ) ومن فسرهما جواب سؤال مقدر قوله بالعناصر معنى الشفع لانها اربعة والافلاك معنى الوتر لانها تسعة على مسلك الحكماء اوسبعة فهو من قبيل اللف والنشر وكذا مابعده اذا البروج اثنى عشر والسيارات سبعة الشمس والقمر والزهرة والعطارد والزحل والمشترى والمريخ وهذا مذهب الفلاسفة والمتفلسفة فلايناسب تفسير مافى القرآن بها اذ حركة الكواكب بنفسها من مقالاتهم وكذا كون البروج الخ * **قوله** ( اوشفع الصلوة ووترها ) كذوات الاربع والاثنين ووترها ذوات الثلث صلوة المغرب وصلوة الوتر * **قوله** ( او يومى النحر وعرفة ) يومى النحر وهو شفع لانه العاشر وعرفة لانه التاسع وعلى هذا الاخير المراد الفرد باعتبار مامعه من جنسه والوتر الفرد بدون اعتبار ذلك فان الشفع يوم العاشر والوتر يوم التاسع وكلاهما فرد وفى البواقى المراد بالشفع المزدوج اى المجموع من حيث المجموع وكذا الوتر هو المجموع لكنه ليس بمزدوج * **قوله** ( وقد روى مرفوعا اوبغيرها ) روى مرفوعا رواه احمد وغيره عن جابر رضى الله تعالى عنه هى العشر عشر الاضحى والشفع يوم الاضحى والوتر يوم عرفة وهو حديث صحيح كذا قيل ونقل عن الطيبى انه قال روى الامام احمد والترمذى عن عمران بن حصين ان رسول الله عليه السلام سئل عن الشفع والوتر فقال الصلوة بعضها شفع وبعضها وتر وهو التفسير الذى لامحيد عنه انتهى لكن الخبر المذكور لايفيد الحصر ولذا قال فلعله افرد الخ للتنبيه على ان العموم هو المناسب للمقام لان ماذكر يدخل تحت العموم دخولا اوليا فافراده بالذكر لماذكره من الفوائد لاللحصر فيه ولماكان هذا التفسير مؤيدا بالحديث الشريف ينبغى ان يقدم بل الاولى ان لايتعرض الاولين لانه بناء على مسلك الحكماء فضلا عن تقديمهما قوله اوبغيرها كالاعضاء والقلب والشفتين واللسان الى غير ذلك مما بين فى التفاسير فانه قد كثرت فيها الاقوال وقد عرفت ان العموم هو الاولى لانه شامل لجميع ماذكر وغيره * **قوله** ( فلعله افرد بالذكر ) خبر من فسرهما الخ والتعبير بلعل لعدم القطع فيه ولان من عادات العظماء الترجى ونحوه فى مقام الجزم * **قوله** ( من انواع المداول مارآه اظهر دلالة على التوحيد اومدخلا فى الدين اومناسبة لماقبلها ) اظهر الخ ناظر الى الاولين قوله مدخلا عطفا على دلالة ناظر لتفسيره بالصلوة اى من امور الدين وام العبادات ولذا خصت بالقسم بها اومناسبة ناظر الى تفسيره باليومين معكونهما زمان المناسك والطاعات بل هذا هو الاولى بالاعتبار لان المناسبة لما قبلهما لابد وان تكون فى الكل لكونه معطوفا الاترى كيف تمحل الزمخشرى فى عطف قوله تعالى والى السماء كيف رفعت على قوله الى الابل كيف خلقت فتأمل فى وجود الجامع غاية الامر ان المناسبة فيهما اكثر واظهر * **قوله** ( اواكثر منفعة موجبة للشكر ) لكونها اظهر دلالة ومدخلا فى الدين ولمناسبتهما مع كونهما محل العبادات واشرف الاوقات فهذا ناظر الى المجموع لاالى العناصر والافلاك حتى يقال ان اللف مشوش * **قوله** ( وقرأ غير حمزة والكسائى والوتر بفتح الواو وهما لغتان كالحبر والحبر ) والكسر لغة تميم والفتح لغة قريش كثر استعماله فى العدد وهذا مراد من قال اى فى العدد الفتح كالحبر بفتح الحاء وكسرها وسكون الموحدة العالم النحرير وجمعه الاحبار * **قوله** ( اذ يمضى لقوله والليل اذا ادبر ) فيكون مجازا مرسلا اذ المسير سبب للمضى اواستعارة تبعية شبه مضى الليل بالسير فى الوصول الى الغاية فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه لقوله والليل اذا ادبر اى ادبر ظلامه وانقضى وتعاقب النهار * **قوله** ( والتقييد بذلك لمافى التعاقب من قوة الدلالة على كمال القدرة ووفور النعمة ) والتقييد اى تقييد الليل المقسم به كما فى التعاقب من الدلالة لان النور والظلمة عسكران مهيبان وتعاقب



**قوله** ومن فسرهما بالعناصر والافلاك الخ اى من فسر الشفع بالعنصر الاربعة اوبالبروج الاثنى عشر اوبشفع الصلوات اويوم النحر فانه عاشر ذى الحجة وفسر الوتر بالافلاك السبعة اوبالكواكب السبعة السيارة اوبوتر الصلوات اويوم عرفة فانه تاسع ذى الحجة اوبغيرها مما يتعلق بانعامات الله تعالى الموجبة للشكر فلعله افرد بالذكر من انواع مدلول لفظى الشفع والوتر مارآه اظهر دلالة على التوحيد كالعناصر والافلاك والبروج والسيارات اومدخلا فى الدين كشفع الصلوات ووترها اومناسبة لما قبلها كيوم النحر وعرفة فان تفسير الشفع والوتر بهما مناسب لقوله وليال عشر فان المراد بهما عشر ذى الحجه

**قوله** اواكثر منفعة عطف على قوله اظهر اى اواكثر منفعة موجبة للشكر وهو ناظر الى قوله اوبغيرها فان ذلك الغير ينبغى ان يكون مما له منفعة موجبة للشكر ليصلح ان يكون مقسما به لان محقرات الاشياء لاتصلح للاقسام بها فاختار مايتناوله جنس الشفع والوتر هذه الاشياء لكونها صالحة لان يقسم بها لفخامتها وترك منه مالايصلح له فقوله ومن فسرهما مبتدأ خبره فلعله الخ ونشر فى الخبر مالف فى طرف المبتدأ على الترتيب على ماأشرنا اليه فى التقرير قال صاحب الكشاف وقد اكثروا فى الشفع والوتر حتى كادوا يستوعبون اجناس مايقعان فيه وذلك قليل الطائل جدير بالتلهى عنه

٢٢ * هل فى ذلك ٢٣ * قسم ٢٤ * لذى حجر ٢٥ * الم تر كيف فعل ربك بعاد ٢٦ * ارم



النهار الليل اى غلبته عليه وبالعكس يدل على كمال قدرة قاهره وخالقه وتمام نعمته فاقسم به تنبيها على ذلك وانما قال ووفور النعمة لان الليل محل النوم والراحة التى نعمة جسيمة والنهار محل كسب المعاش وغيره وهو من اجل النعم فلودام احدهما لم يتم النعمة واصل النعمة حاصل بدونه وتمامها انما يحصل بالتعاقب وكذا الدلالة حاصلة بدونه وقوتها بها * **قوله** ( اويسرى فيه من قولهم صلى المقام ) فالمجاز حينئذ فى الاسناد وهو المشهور للملابسة اخره لان فى الاول مبالغة كما عرفته ولايظهر وجه التقييد به حينئذ سوى التنبيه على ان الليل محل سير السائر الذى يحتاج السير فيه اما لقصد الاختفاء عن الاعداء او لكمال الحر فى النهار وغير ذلك وهى نعمة عظيمة فى حقه قوله من صلى المقام اشارة الى اسناد الفعل الى المكان مجازا كما ان اسناده الى الزمان مجاز للملابسة لكن لاحاجة اليه * **قوله** ( وحذفت الياء للاكتفاء بالكسرة تخفيفا وقد خصه نافع وابو عمرو بالوقف لمراعاة الفواصل ولم يحذفها ابن كثير ويعقوب اصلا ) تخفيفا وليوافق رؤس الآى والتخفيف مطلوب لاسيما اذا كان معنى اللفظ عدولا عن الظاهر اذ الشئ يجر جنسه الى نفسه لكن هذه النكتة علة مصححة لاموجبة ولذا اختلف القراء فيه كما بينه المصنف فمنهم من حذف وصلا ووقفا وهو الذى اختاره المصنف ثم شرع بيان رواية اخرى فقال وقد خصه اى حذف الياء الخ قيل حذفها لهذه العلة مع ان الاصل اثباتها لانها لام فعل المضارع مرفوعا لسقوطها فى خط المصحف المجيد انتهى مراده وسقوطها فى خط المصحف المجيد للرواية فلا اشكال بان هذا يقتضى ان القراءة باتباع رسم المصحف دون رواية سابقة عليه وهو غير صحيح انتهى وهذا عجب منه اذ الرسم العثمانى بالرواية السابقة عليه دون تلقاء نفسه حاشاه عن ذلك فقوله لسقوطها الخ علة انية لالمية فقد غفل عن ذلك المعترض على القائل المذكور * **قوله** ( وقرئ يسرا بالتنوين المبدل من حرف الاطلاق ) اى من حرف المد واللين ليحصل الترنم فيدخل تنوين الترنم بالفعل والحرف والاسم المعرف باللام ولذا قرئ والفجر والوتر بالتنوين وحرف الاطلاق هو الالف والواو والياء اللاحقة للتوافق الحركة ولماقبلها من المد يحصل به الترنم وتفصيله فى كتب النحو كالمغنى وغيره قيل قارئه ابو الدنيا الاعرابى ٢٢ ( القسم او المقسم به ٢٣ * **قوله** ( حلف اومحلوف به ) حلف على ان الاشارة للقسم اومحلوف به على ان الاشارة للمقسم به وفائدة الحكم بسبب قوله لذى حجر ٢٤ * **قوله** ( يعتبره ويؤكد به مايريد تحقيقه ) اشارة الى قيده بذى حجر اى من لم يعتبره فليس بذى عقل ولذا قيده به وقدم الاول لانه موافق لقوله قسم فى المصدرية والثانى يحتاج الى التأويل باسم المفعول بالحذف والايصال كما قال المحلوف ٢ به والتعبير بالحلف للتفنن لانه معنى القسم وفى كلامه اشارة الى ان الاستفهام للتقرير وصيغة البعد للتفخيم وتقديم الخبر لكون المبتدأ نكرة لاللحصر والمعنى ان العاقل يرى ذلك القسم حقيقا بان يقسم به ويفعل مثله ويؤكد به مايريد تحقيقه وهو المقسم عليه وفيه ترغيب له على الاقسام بها وهذا هو الظاهر من كلامه لكن يرد عليه ان القسم بالمخلوق مخصوص بالله تعالى ولايجوز للانسان ان يحلف بغير الله تعالى الاان يريد به القسم على خالقه والحلف به ظاهرا تقرير لفخامة شان الامور المذكورة ونحوها اوالمعنى هل فى ذلك اى فى اقسامى بتلك الاشياء اقسام لذى حجر مقبول عنده ويثبت عنده عظم هذه الاشياء فان من له عقل سليم يعرف ان المقسم به دلنا على الوحدانية والربوبية وفى هذا الاحتمال لاترغيب له على الاقسام بها بل فائدته حينئذ زيادة التأكيد والتحقيق كمن ذكر حجة قاطعة ثم قال هل فيما ذكرته حجة فيكون كقوله تعالى وانه لقسم لو تعلمون عظيم لمافى المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة وكذا المعنى هنا ماذكر وكون مراد المصنف هذا الوجه الاخير كما فهم من كلام البعض بعيد * **قوله** ( والحجر العقل سمى به لانه يحجر عما لاينبغى كما سمى عقلا ونهية وحصاة من الاحصاء وهو الضبط ) والحجر العقل لانه يحجر اى يمنع عما لايليق اى من شانه ذلك وان تخلف بغلبة الوهم كما فى الكفار والمراد هنا مايمنع عنه بالفعل كما يسمى عقلا لمنعه صاحبه عن الامور المردية كما يمنع عقال الابل عن الحركة ونهية اى كما سمى نهية بضم النون وسكون الهاء بمعنى العقل ايضا لنهيه عما لاينبغى وحصاة وسمى حصاة ايضا لماذكره المصنف * **قوله** ( والمقسم عليه محذوف وهو ليعذبن ٣ ) وهو المختار وقيل الجواب مذكور وهو ان ربك لبالمرصاد * **قوله** ( يدل عليه قوله الم تر ) الآية وهو الظاهر وقيل الدليل خاتمة السورة قبله ٢٥ * **قوله** ( يعنى اولاد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام قوم هود عليه السلام سموا باسم ابيهم كما سمى بنوهاشم باسمه ) سموا باسم الخ فان اسم الاب يطلق على نسله مجازا باطلاق اسم السبب على المسبب ثم صار حقيقة عرفية ٢٦ * **قوله** ( عطف بيان لعاد على تقدير مضاف اى سبط ارم او اهل ارم ان صح

٢ اشاربه الى ان الامور المذكورة مأولة بالمحلوف به او بما ذكر منه

٣ وهو يدل عليه الم تر الى قوله فصب عليهم منه

**قوله** من قولهم صلى المقام اى يكون اسناد فعل السرى الى الليل حينئذ اسنادا مجازيا من قولهم صلى المقام وصام النهار فكان السرى لكثرة صدوره من فاعله الحقيق فى زمان الليل سرى الى زمانه للملابسة بينهما فصار الليل كأنه اتصف بالسرى

**قوله** وحذف الياء اكتفاء بالكسر قال الزجاج حذف الياء احب الى من اثباتها لان القراءة بذلك اكثر والفواصل تحذف معها الياءات ويدل عليها الكسرات قال محيى السنة من اثبت الياء فلانها لام الفعل والفعل لايحذف منه فى الوقف نحو هو يقضى وانا اقضى

**قوله** ابو عمرو على ان القول فى الفواصل من مظنة الوقف وفى الوقف يغير الحروف الصحيحة بالتضعيف والاسكان والاشمام والروم فغير هذه الحروف المشابهة بالزيادة اولى بالحذف روى محيى السنة عن الاخفش عن العلة فى سقوط الياء فقال الليل لايسرى ولكن يسرى فيه فهو مصروف فلما صرفه بخسه حقه من الاعراب كقوله وماكانت امك بغيا ولم يقل بغية لانها صرفت من باغية

**قوله** ويؤكد به مايريد تحقيقه اى يؤكد بمثل هل فى ذلك قسم لذى حجر مايراد تحقيقه وتثبيته قال الامام دل الاستفهام على التأكيد كمن ذكر حجة بالغة ثم قال هل فيما ذكرته حجة تم كلامه فقوله هل فى ذلك قسم لذى حجر اعتراض وقع بين القسم والمقسم عليه لتأكيد المقسم عليه وتقريره

انه اسم بلدتهم وقيل سمى اوائلهم وهم عاد الاولى باسم جدهم ) اى سبط ارم والسبط ولد الولد فارم اسم جدهم وقيل ارم اسم امهم فالسبط على هذا اولاد البنت والظاهر انه سهو وعطف البيان لافادة ان المراد عاد الاولى القديمة او اهل ارم ان صح اشارة الى انه ليس بمشهور وفى الكشاف ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم باسم جدهم ولمن بعدهم عاد الاخيرة وهذا مراد المصنف بقوله وقيل سمى اوائلهم وهو عاد الاولى باسم جدهم ولمن بعدهم عاد الاخيرة ولم يذكره لظهوره من قوله سمى اوائلهم الخ وعطف البيان بارم للايذان بان المراد بعاد اوائلهم لا اواخرهم لان المسمى باسم جدهم الاولين منهم دون الاخيرين فعلم ان المراد بقوله وانه اهلك عادا الاولى اوائلهم من قوم هود وهو المسمى باسم جدهم ارم ولذا قيل هناك عاد الاولى قوم هود وعاد الاخيرة ارم فظهر ان عاد قبيلة واحدة وقيد الاولى بالنظر الى اوائلهم والاخيرة بالنظر الى من بعدهم وبهذا اندفع ما قيل قول الشيخين مخالف لما مر فى تفسير قوله تعالى الا بعدا لعاد قوم هود فى سورة هود لدلالته على ان ارم ليسوا قوم هود وعاد ثانية على ان هذا قول ضعيف نبه على ضعفه فى سورة والنجم كما نقلناه آنفا وسكت عن الاشارة الى ضعفه فى سورة هود لتنبيهه على ضعفه فى والنجم وقيل يحمل على تعدد القولين كما اشار اليه فى القاموس وحاصله ما ذكرناه لكن احد القولين ضعيف كما عرفته * قوله ( ومنع صرفه للعلمية والتأنيث ) والعلمية ظاهرة والتأنيث باعتبار القبيلة او الارض ولم يمنع عاد مع انه اسم قبيلة لان تأنيث القبيلة والارض لم يلتزم بل ربما يعتبر وربما لم يعتبر واذا توقف منع صرف اسماء القبائل والارض على السماع كذا قيل ووجهه ان الارض قد يكون معبرا بالمكان فلا يكون مؤنثا وقد يعبر بالبقعة فيكون مؤنثا وكذا القبيلة يعبر بالبطن فيكون مذكرا او قد يعبر بالعشيرة او الفصيلة فيكون مؤنثا ولذا تكون مرة منصرفا وغير منصرف تارة اخرى وتوقفه على السماع غير مسلم ٢٢ * قوله ( ذات البناء الرفيع او القدود الطوال او الرفعة والثبات ) ذات البناء الرفيع اى العالى فيكون كناية عن ذات البناء الرفيع كقوله فلان طويل النجاد رفيع العماد لكن لزوم ذات البناء الرفيع لذات العماد خفى الان يقال المتبادر من العماد العماد الرفيع او القدود الطوال لا الاسطوانة فيكون العماد مستعارا لطول القامة لما عرفته من ان المشتهر فى العرف اطلاق العماد على العماد الرفيع قوله او الرفعة اى رفعة الشان فهو استعارة ايضا تشبيها المعقول بالمحسوس قوله والثبات طول العمر تشبيها المعقول بالمحسوس فقدم الارجح فالارجح الخ واصل هذه الوجوه الاربعة وصف القبيلة باحوال بعض افرادها * قوله ( وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فملكا وقهرا ثم مات شديد فخلص الامر لشداد وملك المعمورة ودانت له ملوكها فسمع بذكر الجنة فبنى على مثالها فى بعض صحارى عدن جنة وسماها ارم فلما تمت سار اليها باهله على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابة انه خرج فى طلب ابله فوقع عليها ) وملك المعمورة اى معمورة ربع المسكون ودانت اى انقادت وسماها ارم فيكون اسما للارض وهو ضعيف قوله فلما تم ٢ اى بناء تلك الجنة مرضه لان ثبوته غير مقطوع به ولم تصح به الرواية كما نقل عن ابن حجر وما نقل عن ابن قلابة قيل انه موضوع وقيل تمريضه لمخالفة ظاهر قوله تعالى واما عاد فاهلكوا بريح الخ والريح وان لم تناف الصيحة لكن لفظة الباء فى بريح يقتضى ان يكون هلاكهم بالريح المسخرة لها عليهم سبع ليال وثمانية ايام ولا ريب فى منافاتها ٢٣ * قوله ( صفة اخرى لارم والضمير لها سواء جعلت اسم القبيلة او البلدة ) والضمير لها الخ ولذا انث الضمير هذا فى كونها اسم البلدة ٣ واما كونها اسم قبيلة فالظاهر ان يقال لم يخلق مثلهم فباعتبار ملاحظة كونهم قبيلة فالمعنى على هذا لم يخلق مثلهم قديما وحادثا فى البلاد فى طول القامة والقوة كان طول الرجل منهم اربعمائة ذراع وكان يأتى الصخرة العظيمة فيحملها فيلقيها على الحى فيهلكهم ٢٤ * قوله ( وثمود الذين ) عطف على عاد اى الم تر ولم تعلم ايها النبى علما قطعيا كيف عذب بعاد وثمود ونظائرهما فسيعذب هؤلاء المشركون لاشراكهم كما اشركوا وقد مر مرارا ان اتحاد السبب يوجب اتحاد المسبب والعلم لكونه منقولا بالتواتر من اهل الكتاب وارباب التواريخ وثمود قبيلة عظيمة سموا باسم ابيهم الاكبر وهو ثمود بن عامر بفتح الباء عابر بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وقيل سموا به لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل وقرئ غير مصروف باعتبار القبيلة وقرئ مصروفا باعتبار الحى او باعتبار الاصل وكان مساكنهم الحجر بين الشام والحجاز الى وادى القرى والقول الاول هو المناسب للمقام * قوله ( قطعوه واتخذوه منازل لقوله وتنحتون من الجبال بيوتا ) قطعوه معنى جابوا الصخر والجواب القطع واتخذوا منازل منقهم من موضع آخر واذا قال لقوله

وتنحتون

٢ فى ثلثمائة سنة وعمره تسعمائة سنة منه

٣ وهى مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الاشجار والانهار كذا فى الكشاف منه

وقيل سمى اوائلهم وهم عاد الاولى باسم جدهم وهو لفظ ارم وسمى اواخرهم بعاد الاخيرة فعلى هذا لا حاجة الى تقدير مضاف وفى الكشاف قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبنى هاشم هاشم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم باسم جدهم ولمن بعدهم عاد الاخيرة فارم فى قوله بعاد ارم عطف بيان لعاد وايذان بانه عاد الاولى القديمة وقيل ارم بلدتهم وارضهم التى كانوا فيها ويدل عليه قراءة ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة وتقديره بعاد اهل ارم كقوله واسئل القرية ولم يتصرف قبيلة كانت اوارضا للتعريف والتأنيث

قوله او القدود الطوال جمع قد وكان طول قامتهم مثل العماد قال مقاتل كان طول احدهم اثنى عشر ذراعا وقيل اربعمائة ذراع وكان واحد منهم يأتى بالصخرة العظيمة فيحملها فيلقيها على الحى فيهلكهم فسموا ذات عماد لطول قامتهم

قوله وملك المعمورة وهى الربع المسكون من الارض فبنى على مثالها فى بعض صحارى عدن فى ثلثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة



وتنحتون من الجبال واشار ايضا الى ان المراد بالصخر الجبال بيوتا حال مقدرة او المفعول على ان التقدير بيوتا من الجبال او تنحتون بمعنى تتخذون وجه ذلك انهم عمروا اعمارا طويلا لا تفى بهم الابنية فنحتوا البيوت من الجبال ٢ وللتنبيه على ذلك ذكر ذلك ولم يتعرض لكونهم متخذين من سهولها قصورا الخ ٢٢ * قوله ( وادى القرى ) اى الحجر قيل هم اول من نحت الجبال والصخور والرخام وقد بنوا الفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة وكانوا يعبدون الاصنام فاهلكهم الله تعالى بالصيحة والرجفة ٢٣ * قوله ( لكثرة جنوده ومضاربهم التى كانوا يضربونها اذا نزلوا ) مضاربهم وهو جمع مضرب بمعنى الجهة اى خيامهم التى يضربونها بتقدير المضاف اى يضربون اوتادها فلذا وصف بذى الاوتاد والمضروب اوتاد الخيام وعن هذا قيل المضارب جمع مضروبة وادعى البعض انه توهم ولا يظهر وجهه اذ الخيام مضروبة بل كونها جمع مضرب بمعنى الجهة كما ادعى ذلك توهم * قوله ( او لتعذيبه بالاوتاد ) قيل انه يدق لمن اراد تعذيبه اربعة اوتاد ويشدها مطروحا على الارض ثم يعذب بما يريده من ضرب واحراق وارسال الحيات والعقاب وغير ذلك كما فعل ذلك بماشطة بنته حين ظهرت ايمانها بالله تعالى وروى انه فعله امرأته آسية اذ قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة الاية فاهلكه الله بالاغراق وارسل عليه الحيتان بل لعله ارسل عليه حيات البحر وعقاربه على وفق عمله مع زيادة الغرق ٢٤ * قوله ( صفة للمذكورين عاد وثمود وفرعون او ذم منصوب او مرفوع ) منصوب وهو الذى حسنه صاحب الكشاف او مرفوع اى او ذم مرفوع خبر لمبتدأ محذوف وجوبا بالقطع عن موصوفه وعلى الاول مجرور والظاهر انه اختاره لسلامته عن الحذف مع انه صفة للذم فيفيد الذم ٢٥ * قوله ( فاكثروا ) الفاء لتسبب الاكثار عن الطغيان او تفصيل لطغيانهم ويؤيده قيد ٣ الطغيان بقوله فى البلاد وهذا ابلغ من قول فافسدوا فيها * قوله ( بالكفر والظلم ) بالكفر لانه يؤدى الى الهرج والمرج وحبس المطر فيتضرر به الناس والدواب والعباد والبلاد والفساد خروج الشئ عن الاعتدال والصلاح ضده والظلم ما يكون سببا للخروج عن الاعتدال كالكفر بل هو اقوى سببا لذلك ٢٦ * قوله ( ما خلط لهم من انواع العذاب ) اى نزل عليهم انواعا من العذاب فى الدنيا من قبيل انقسام الاحاد الى الاحاد نزل على عاد ريح صرصر عاتية وعلى ثمود الصيحة وعلى فرعون الاغراق * قوله ( واصله الخلط ) فهو مصدر ساطه اى خلط ولذا قال ما خلط لهم والخلط يقتضى التعدد وعن هذا قال من انواع العذاب وان كان العذاب مفردا لانه يراد به الجنس بقرينة اضافة السوط والتنكير للتهويل والمراد بالانواع الافراد من الانواع المتغايرة * قوله ( وانما سمى به الجلد المضفور الذى يضرب به لكونه مخلوط الطاقات ) سمى به الجلد مع انه ذات والسوط مصدر تسمية للمفعول بالمصدر مجازا ملحقا بالحقيقة المضفور بالضاد المعجمة اى المفتول والطاقات جمع طاقة بمعنى الطاق * قوله ( وقيل شبه بالسوط ما احل بهم فى الدنيا اشعارا بانه بالقياس الى ما اعد لهم فى الآخرة من العذاب كالسوط اذا قيس الى السيف ) اى المراد بالسوط الالة المعروفة شبه به العذاب النازل عليهم فى القلة بالنسبة الى العذاب بالسيف فى المشبه به وبالنسبة الى عذاب الاخرة فى المشبه والجامع مطلق القلة فذكر المشبه به واريد المشبه استعارة مصرحة وما احل لهم من العذاب فى الدنيا وان كان قليلا بالنسبة الى عذاب الآخرة كيفا وكما لكنه كثير فى نفسه وشديد فى حد ذاته ولذا قيل فصب للايذان بكثرته وشدته اذ الصب عبارة عن شئ مايع كالماء ونحوه او ما يجرى مجراه فى الجريان كالرمل والحبوب كالحنطة والشعير وافراغه بشدة وكثرة والمستعار له نوع من العذاب المذكور لا نفس العذاب المذكور فالاضافة بمعنى من ومن قال انه من قبيل لجين الماء فقد حمل العذاب على العذاب النازل فلكل وجهة لكن الحمل على الاستعارة اولى وقيل الصب مستعار للانزال ولا حاجة اليه اذ الصب كما عرفته اراقة شئ مايع واذا كان ذلك من علو يكون انزالا وانت خبير بان الفرق ليس بانزال ففى الكلام تغليب مرضه مع انه مختار الزمخشرى اذ اصل المعنى وهو الخلط ٤ يتحقق هنا اى خلط بعض اجزاء العذاب ببعض آخر منه كما عرفته فلا حاجة الى حمل السوط على الالة المعروفة واعتبار الاستعارة وكون عذاب الدنيا اقل واخف بالنسبة الى العذاب فى الاخرة امر معلوم مستغن عن الاشعار اليه فالاولى ان السوط مصدر بمعنى الخلط لا الاسم للالة كما اختاره اولا ٢٧ * قوله ( المكان الذى يترقب فيه الرصد مفعال من رصده كالميقات من وقته ) يترقب اى ينتظر الرصد بفتحتين جمع راصد اى يقيمون فى ذلك الموضع لاخذ من يترصدونه مفعال اى اسم مكان فان مفعالا قد يجئ للمكان



٢ لكنه ليس بمحصر فيه منه

٣ ويحتمل ان يكون القيد لتعميم ظلمهم فى البلاد والعباد منه

٤ والمراد بالخلط خلط عذاب كل طائفة بعض اجزائه ببعض لا خلط عذاب كل طائفة بعذاب طائفة اخرى فان بينهما بونا بعيدا منه

قوله ومضاربهم التى كانوا يضربونها اذا نزلوا فى المغرب هو من ضرب الخيمة وهو المضرب بفتح الميم وكسر الراء ومنه كانت مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومصلاه فى الحرم

قوله ما خلط لهم من انواع العذاب قال قتادة يعنى لونا من العذاب وفى المعالم قال اهل المعانى هذا على الاستعارة لان السوط عندهم غاية العذاب فجرى ذلك لكل نوع من العذاب وقال الزجاج جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب

قوله المكان الذى يترقب فيه الرصد قال الراغب الرصد الاستعداد للترقب يقال رصد له ويرصد وارصدته له قال تعالى وارصادا لمن حارب الله ورسوله

كالمضمار فانه المكان الذي يضمر فيه الخيل وكالميقات فانه المكان الذي احرم فيه من وقته بمعنى عينه وقد يجيء للمبالغة كمطعام لمن كثر الطعام والمراد المكان لان الباء تدل على الظرفية والقول بانه يجوز ان يكون لمبالغة اسم الفاعل على ان الباء تجريدية تكلف مع ان اعتبار التجريد هنا لايخلو عن سوء ادب كما لايخفى على المتأمل لكن لايلزم على هذا اطلاق المرصاد على الله تعالى كما قيل لانه استعارة كالخادع والماكر * قوله ( وهو تمثيل لارصاده العصاة بالعقاب ) الاولى وهو تمثيل لحفظ اعمال العصاة والعقاب اى شبه الهيئة المنتزعة من كونه تعالى حافظا لاعمال العباد ومجازيا عليها بحيث لامحيص عنه بالهيئة المأخوذة من القاعد على الطريق مترصدا منتظرا لمن يسلكها من اصحاب الجناية ليأخذه ويفعل مايستحق به لاجل الجناية فذكر ماهو موضوع للهيئة المشبه بها واريد الهيئة المشبهة لتوضيح المعقول بالمحسوس فانه يجعل المتخيل محققا ٢٢ * قوله ( متصل بقوله ان ربك لبالمرصاد كانه قيل انه لبالمرصاد من الآخرة فلا يريد الا السعي لها فاما الانسان فلايهمه الا الدنيا ولذاتها ) والاتصال ظاهر لذكره عقيبه لكن لما كان مابعد الفاء متنافيا لماقبلها ظاهرا اذ التفريع كونه طاعة وعبادة اشار الى وجهه بقوله كانه قيل انه تعالى لبالمرصاد من اجل الاخرة فلا يريد الخ نبه به على ان المتفرع على ماقبله ارادة الله تعالى السعي لها بمعنى طلبه ذلك اوامره فلا اشكال في الحصر بانه بناء على انه تعالى لايريد المعاصي وهذا مذهب المعتزلة لانه قد مر ارا ان معنى اللفظ محمول على مذهب القائل فليس المراد الارادة بالمعنى المتعارف في كلام المص وفي كلام الزمخشري هي بالمتعارف ويندفع اشكال اخرايضا وهو انه يلزم منه تخلف المراد عن الارادة العلية وهو ايضا بناء على الاعتزال لانه بمعنى الامر والطلب في كلام القاضي بقرينة كونه من اكابر اهل السنة قوله فاما الانسان الخ اى هذا متفرع على المتفرع على الارصاد وكلمة اما لجواب سؤال مقدر كانه قيل: بال الانسان اذا كان مراد الله تعالى السعي في الآخرة فاجيب بان الانسان عكس ذلك فسعى للدنيا واضاع عمره في الهوى ولو قيل ان المتفرع على الارصاد وان لم يكن ماذكر في نفس الامر لكنه جعله متفرعا عليه فيكون تنبيها على شدة شكيمتهم لكان اخصر في البيان ولايحتاج الى اعتبار حذف الايجاز كما يوهمه بيان المصنف ٢٣ * قوله ( اختبره بالغنى واليسر ) اى عامله معاملة المختبرين كما مر مرارا تحقيقه وان الكلام استعارة تمثيلية ٢٤ * قوله ( فاكرمه ) الفاء تفسيرية فان الابتلاء بالاكرام بهما ونحوهما * قوله ( بالجاه والمال ) الظاهر ان الجاه ناظر الى الاكرام والمال الى التنعيم على طريق اللف والنشر او المجموع للمجموع وتقديم الجاه لان النفس اميل اليه ٢٥ * قوله ( فضلني بما اعطاني ) على استحقاق مني ولولا هذا التأويل لايظهر فائدة الخبر في فيقول ربي اكرمن * قوله ( وهو خبر المبتدأ الذي هو الانسان والفاء لما في اما من معنى الشرط والظرف المتوسط في تقدير التأخير كانه قيل فاما الانسان فقائل ربي اكرمني وقت ابتلائه بالانعام وكذا قوله واما اذاما ابتلاه ) الآية وهو اى جملة فيقول خبر للمبتدأ الخ قوله لما في اما من معنى الشرط اذ معناه مهما يكن من شيء فالانسان يقول ربي اكرمن وقت ابتلائه بالنعم ولما حذف كلمة الشرط والشرط اقيم اما مقامه فاخر الفاء الى الخبر والظرف المتوسط وهو اذا ما ابتليه ربه وجه التوسط الاشعار في اول الامر ان التنعيم للابتلاء لانه تعالى ابتلى العبد بالمحنة كما ابتلى بالمحنة ليشكر ويصبر لكن الانسان لاشتغاله باللذات العاجلة وكمال الغفلة يفتخر في الاول ويدعى الاهانة في الثاني ولايخطر بباله الصبر كما ترك الشكر وفي كلامه اشارة الى ان كون اذا شرطا وجوابه فيقول والجملة خبر المبتدأ ليس بصحيح لانه حينئذ يبقى جواب اما بلا فاء لكن دخول الفاء في جواب اما ليس بواجب فلا تغفل ٣ والظرف منصوب بالخبر على نية التأخير ولاتمنع الفاء عمل مابعدها فيما قبلها كما صرح به الزمخشري وتبعه غيره وخالف فيه الرضي ومن تبعه فقالوا انما يجوز تقديم مابعد الفاء عليها اذا كان الفاصل هو المقدم بين الفاء وبين اما فان كان ثمة فاصل آخر امتنع تقديم غيره فيمتنع اما زيد طعامك فآكل وان جاز اما طعامك فزيد آكل فعلى هذا الظرف متعلق بمقدر فالتقدير فاما شان الانسان اذا ما ابتليه ٢٦ * قوله ( اذ التقدير واما الانسان اذا ما ابتلاه اى بالفقر والتقتير ليوازن قسيمه ) متعلق بالتقدير اذ حق التوازن ان يتقابل الواقعان بعد اما واما تقول اما الانسان فكفور واما الملك فشكور فاشار الى ان التوازن حاصل تقديرا بقرينة ذكر الانسان اولا على كونه مبتدأ بعد اما الاول فلا جرم ان الانسان مقدر بعد اما الثاني فاما التفصيل الانسان لالتفصيل الظرف وانما حذف



٢ اشارة الى ان حذف الفاء بدون القول في الضرورة
منه

قوله وهو تمثيل لارصاده العصاة بالعقاب يعني ان قوله ان ربك لبالمرصاد استعارة تمثيلية شبه حال كونه تعالى حفيظا لاعمال العباد ومترقبا لها ومجازيا عليها على النقير والقطمير بحالة من قعد على طريق السابلة يترصد ويتفحص عن حالهم ثم استعمل في المشبه ماهو موضوع للمشبه به وروى الواحدي عن الكلبي انه قال لايفوته شيء من اعمال العباد كما لايفوت شيء بالمرصاد

قوله مع ان قوله الاول مطابق لاكرمه ولم يقل فاهانه وقدر عليه يعني كان حق الموازاة بين القرينتين ان يقال في القرينة الثانية اوما الانسان اذاما ابتلاه فاهانه وقدر عليه رزقه فيقول ربي اهانن وترك لفظ الانسان ولفظة فاهانه حتى يقال الانسان في الثانية بالانسان الواقع بالاولى و يقابل فاهانه في الثانية بقوله فاكرمه في الاولى اما ترك لفظ الانسان فلدلالة الاولى عليه فكان مقدرا والمقدر كالملفوظ واما ترك فاهانه فلان توسعة الرزق اكرام وتفضل والتضييق في الرزق ليس باهانة لان التضييق ترك تفضل وترك التفضل لايسمى اهانة و يوافق هذا ماذكر محيي السنة فاما الانسان اذاما ابتلاه ربه بالنعمة فاكرمه بالمال ووسع عليه فيقول ربي اكرمني بما اعطاني واما اذا ما ابتلاه بالفقر فقدر عليه رزقه اى اعطاه ما يكفيه اوضيق عليه فيقول ربي اذلني بالفقر وهذا يعني به الكافر يكون الكرامة والهوان عنده بكثرة الحظ في الدنيا وقلته قال الكلبي ومقاتل الاية نزلت في امية بن خلف الجمحي الكافر فرد الله على من ظن ان سعة الرزق اكرام وان الفقر اهانة فقال كلا لم ابتله بالغنى لكرامته ولم ابتله بالفقر لهوانه فاخبر ان الاكرام والاهانة لاتدور على المال وسعة الرزق ولكن الفقر والغنى تقديره فيوسع على الكافر لالكرامته ويقدر على المؤمن لالهوانه انما يكرم المرء بطاعته ويهينه بمعصيته



لتخييل العدول الى اقوى الدليلين وهو العقل لانه اقوى من اللفظ ٢٢ * قوله ( لقصور نظره وسوء فكره فان التقتير قد يؤدي الى كرامة الدارين اذ التوسعة قد تفضي الى قصد الاعداء والانهماك في حب الدنيا ) لقصور نظره على لذات الدنيا الفانية وسوء فكره فيظن ان الاحسان بالجاه والغنى و يعتقد ان خلافه اهانة اذ المعنى في الموضعين فيقول قولا صادرا عن اعتقاد فان التقتير اى تضييق الرزق قد يؤدي الى كرامة الدارين اما في الاخرة فظاهر واما في الدنيا فلكونه سببا للاحتراز عن المعاصي فيكون مصونا عن المعاتبة ويكون محبوبا في القلوب وموقرا فوق الاغنياء وذوي جاه لكن هذا بالنسبة الى بعض الاشخاص وفي الحديث القدسي ان من عبادي من لو اغنيته لافسد حاله وبعضهم من افقرته لفسد حاله ولو جعلته مريضا او صحيحا لفسد حاله ولذا قال المص قد يؤدي الخ وقد يفضي الخ بقد التقليلية في الموضعين وكذا الصحة والمرض والجاه وعدمه * قوله ( ولذلك ذمه على قوليه وردعه عنه بقوله كلا ) ولذلك اى لان كون التقتير قد يؤدي الخ ولكون التوسعة الخ ذمه على قوليه اى قول اكرمن وقول اهانن والذم مستفاد من وضع فيقول ربي الخ موضع فيشكر ربه مع ان هذا القول ليس بتحديث النعمة بل للافتخار وادعاء الاستحقاق والقرينة عليه قوله ربي اهانن وقت ابتلائه بالتقتير والذم في الثاني ظاهر حيث وضع هذا القول المخالف موضع الصبر والتعرض للرب في الثاني اشد شكيمته وفرط طغيانه حيث اسند الاهانة الى الرب ٢٣ * قوله ( مع ان قوله الاول مطابق لاكرمه ) اى بحسب الظاهر والا فلا مطابقة في نفس الامر والا فلا يصح اطلاق الذم واطلاق الذم قرينة على ماذكرناه والحاصل ان هذه كلمة حق ظاهرا واريد بها باطل باطنا بدلالة قوله الثاني وصاحب الكشاف نظر الى ظاهر الحال وجعل الردع مصروفا للثاني فقط بعد بيان ماذكره المصنف واختاره غاية الامر انه رجح الاحتمال الثاني لكن الاولى ماذكره اولا لانه بينه على وجه الشمول وشيد اركانه * قوله ( ولم يقل فاهانه وقدر عليه كما قال فاكرمه ونعمه لان التوسعة تفضل والاخلال به لايكون اهانة ) ولم يقل الخ عطف على قوله ذم الخ والسكوت عن مثل هذا البيان يرى حسنا فان هذا القول منه تعالى لايخطر بالبال فانه لو فرض ان التقتير لايؤدي الى كرامة الدارين لايكون اهانة ايضا والظاهر من كلامه ان عدم كونه اهانة لانه قد يؤدي الى سعادة الدارين حيث عطف لم يقل على ذم المعلل بما ذكر مع ان المتصرف في ملكه لايكون اهانة اصلا كما لايكون ظلما قطعا * قوله ( وقرأ ابن عامر والكوفيون اكرمن واهانن بغير ياء في الوصل والوقف وعن ابي عمرو مثله ووافقهم نافع في الوقف وقرأ ابن عامر فقدر بالتشديد ) بغير ياء للاكتفاء بالكسر كما في قوله يا ابت وهذا كثير في الاستعمال والاصل الذكر قوله بالتشديد اى بتشديد الدال وهو ايضا بمعنى التقتير لكن التشديد يفيد المبالغة في تضييق الرزق لانه من قبيل الكلي المشكك كالاكرام والتنعيم ٢٤ * قوله ( بل فعلهم اسوء من قولهم وادل على تهالكهم بالمال ) اشار به الى ان بل للترقي من القبيح الى الاقبح اذ الاضراب على وجه الابطال في كلام الله تعالى الاعلى وجه الحكاية والالتفات من الغيبة الى الخطاب للمبالغة في التوبيخ * قوله ( وهو انهم لايكرمون اليتيم بالنفقة والمبرة ) كون النفي فعلا لانه بمعنى كف النفس عن الاكرام والاطعام اولانه مستلزم للبخل وتخصيص اليتيم لانه احق بالمرحمة فمن لم يكرمه ولم يرحمه لم يكرم غيره بطريق الاولوية وانما لم يقل لاتنفقون مع انه المقصود اذ التعبير بلاتكرمون للتنبيه على انه مستحق للاكرام من كل وجه ولذا قال المصنف والمبرة بعد قوله بالنفقة لاسيما اذا كان اليتيم من الاقارب وفي اليتيم تغليب على اليتيمة اوالاكتفاء بذكر الذكر من الانثى * قوله ( ولايحثون اهلهم على اطعام المسكين فضلا عن غيرهم وقرأ الكوفيون ولاتحاضون اهلهم ) قدر الاهل لانهم احق بالحث من غيرهم والامر بالطاعات كما اشير اليه في قوله تعالى "يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا" الآية واذا لم يحثوا اهلهم فعدم حثهم غيرهم يعلم بدلالة النص وبالاولوية ولذا قال فضلا عن غيرهم فلا يقال ولو قدر عاما او نزل منزلة اللازم كان وجها الان فيما اختاره مبالغة والمراد بطعام المكين اطعامهم على سبيل الاباحة لا على وجه التمليك والانفاق وهذا هو الظاهر ويحتمل التعميم اليه فيكون ذما بانهم تركوا الواجب في الانفاق والمروة ولذا قال المصنف وادل على تهالكهم اى كمال بخلهم وشحهم بالمال حباله فرط محبة وفيه اشارة الى انهم بخلوا بما افضل الله تعالى وهذا في صورة الابتلاء بالانعام تحاضون اصله تتحاضون اى لايحض بعضكم بعضا او بمعنى الثلاثي اى لاتحثون اهلكم الخ ٢٥ * قوله ( الميراث واصله وراث ) فابدلت الواو تاء كما في تخمة اذ اصلها وخمة وهو كثير في كلامهم ٢٦ * قوله ( ذا لم اى جمع بين الحلال والحرام فانهم كانوا لايورثون النساء والصبيان ويأكلون انصباءهم او يأكلون ما جمعه الموروث

قوله بل فعلهم اسوء من قولهم يريد بيان وجه اتصال هذه الآية بما قبله وان المضرب عنهم قولهم ذلك والمضرب فعلهم هذا وان الثاني اخس من الاول وان فائدة الاضراب التدرج من القبيح الى الاقبح من حيث ان الثاني اشد دلالة على تهالكهم بالمال من الاول

قوله اى جمع بين الحلال والحرام واللم الجمع قال الشاعر * اذا كان لما يتبع الذم ربه * فلا قدس الرحمن تلك الطواحنا * والطواحن هي الاضراس التي تسمى الارحاء يقول اذا كان الاكل ذا جمع كاكل الانعام من غير تمييز بين الحلال والحرام يتبع الذم صاحبه اى يذم الناس صاحب ذلك الاكل فلا قدس الرحمن تلك الاضراس التي تطحن ذلك المأكول

قوله اويأكلون ما جمعه المورث ذكر في الميراث وجهين الاول مبني على ان يراد بالتراث موروث وارث اخر ونصيبه والثاني على ان المراد به متروك المورث وعلى التقديرين اللام للجنس ويجوز ان يكون عوضا عن المضاف اليه وذكر صاحب الكشاف وجها آخر حيث قال ويجوز ان يذم الوارث الذي ظفر بالمال سهلا مهلا من غير ان يعرف فيه جبينه فيسرف في انفاقه ويأكله اكلا واسعا جامعا بين الوان المشتهيات من الاطعمة والاشربة والفواكه كما يفعل الوراث البطالون

قوله مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من اثار هيبته فانه اذا حضر ظهر بحضوره من اثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور عساكره ووزرائه وخواصه

من حلال وحرام عالمين بذلك ) ذالم بتقدير المضاف وهذا منشأ الذم والقبح فان اكل الميراث الحلال لاحرج فيه والمراد
بالجمع اما جمع الوارثين كما ذكره من جمعهم الحلال والحرام فانهم كانوا الخ ومعنى لايورثون ٢ لايعطون ميراثهم قهرا
وجبرا قوله ويأكلون انصباءهم اشارة الى ماذكرناه من ان الذم على اكل انصباءهم دون اكل انصباء انفسهم
او المراد بالجمع جمع المورث من التوريث عالمين بذلك وهو سبب القبح اذ لولم يكن عالمين بالحرام عينه لاضير فى اخذه
والمراد بالاكل الاخذ مجازا بذكر المقيد وارادة المطلق ولما كان معظم منافع المال الاكل عبر الاخذ بالاكل وقد اشار
المصنف اليه فى اواخر سورة آل عمران ٢٢ ❊ **قوله** ( كثيرا مع حرص وشهوة ) وهذا منشأ اللوم والتوبيخ
والاقحبة المال على وفق شرهى ليس بمذموم وصيغة المضارع فى المواضع الثلثة للاستمرار وهذا اولى من جعله
لحكاية الحال الماضية ❊ **قوله** ( وقرأ ابو عمرو وسهل ويعقوب لايكرمون الى ويحبون بالياء والباقون بالتاء )
فلا التفات حينئذ والباقون بالتاء ففيه التفات لذكر والجمع باعتبار المعنى اذ الانسان جنس معرف بلام الجنس
وقراءة الغائب فائدة الخبر فيها واضحة واما قراءة الخطاب فالظاهر فيها ان المراد التقريع والتوبيخ المفرط اللازم
للخبر المعلوم وحال الانسان معلومة له فاخباره له لايكون مفيدا فالمراد لازمه باقتضاء المقام فيكون مجازا مرسلا
او يكون انشاء لما هو امس بالمقام كالتوبيخ او التحزن او كون المتكلم عالما به فيما امكن ذلك وغير ذلك ٢٣ ❊ **قوله** ( ردع
لهم عن ذلك وانكار لفعلهم ومابعده وعيد عليه ) ردع لهم عن ذلك ويلزمه انكار الواقع بمعنى التوبيخ ولذا قال ومابعده
وعيد عليه ٢٤ ❊ **قوله** ( اى دكا بعد دك حتى صارت منخفضة الجبال والتلال ) اشار به الى ان الثانى ليس بتأكيد
للاول بل هو دك آخر فالتكرار للدلالة على الاستيعاب فلا يتعين له العد ولذا قال حتى صارت اى استمر الدك الى ان
صارت منخفضة الجبال والتلال وهى المواضع المرتفعة دون الجبال وانخفاضها عبارة عن النسف والبس اى
جعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها الدك بمعنى الدق وهذا حين زلزلت وحط المرتفع بالبسط والتسوية
ولم يبق على وجهها شئ حتى صارت كالصخرة الملساء وقاعا صفصفا لاترى فيها عوجا ولا امتا ❊ **قوله**
( او هباء منبثا ) اى او حتى صارت الارض هباء منبثا ٣ والظاهر ان هذا عند النفخة الثانية والاول عند النفخة
الاولى وقيل وايا ما كان فهو عبارة عما يعرض لها عند النفخة الثانية وكلام المصنف فى قوله تعالى • يوم ترجف
الراجفة • الآية يميل الى كون الاول عند النفخة الاولى والحالة الثانية للارض بعد الحالة الاولى ولذا قدمها
لتقدمها وجودا وفى الكشاف دكا بعد دك كقولك حسبته بابا بابا اى هذا نظير الحال فى قولك حسبة بابا بابا وكقولك
جاءنى القوم رجلا رجلا وفى هذه الصورة حرف العطف هل هو محذوف ام لا فاذا لم يعتبر حذف العطف فابن يعتبر
نصب الثانى فالاولى اعتبار حذفه وان كان ذلك قليلا تأمل ٢٥ ❊ **قوله** ( اى ظهرت آيات قدرته وآثار قهره
مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من آثار هيبته وسياسته ) مثل ذلك اى وجاء ربك استعارة تمثيلية شبه الهيئة
المأخوذة من قدرة الله تعالى وظهور الايات الدالة على قدرته الكاملة وقهره تعالى وآثار قهره بالهيئة المنتزعة
عن مجئ السلطان القاهر ٤ وحضوره فى موضع ومايظهر من آثار هيبته وسياسته من له جناية فذكر ماهو مستعمل
فى الهيئة المشبه بها واريد الهيئة المشبهة توضيحا للمعقول بالمحسوس ولم يذكر ظهور الآيات المتوافرة لان المقام
مقام القهر لقوله • وجئ يومئذ بجهنم • الآية ولذا ذكر فى المشبه آثار الهيبة ولم يذكر آثار لطفه وفرط كرمه مع ان ذلك
متحقق ايضا عند حضور السلطان وقدمر فى قوله تعالى • وقدمنا الى ماعملوا من عمل • الآية ما يفيد هنا ولم يتعرض
لاحتمال تقدير المضاف اى جاء امر ربك لان فيما اختاره مبالغة ٢٦ ❊ **قوله** ( والملك ) اى وجاء الملك وهذا على
حقيقته لاتمثيل فيه ولاتمحل فى عطفه على ربك واعتبار جاء فيه لانه لامجاز فى جاء المذكور بل المجاز والاستعارة فى الهيئة
وقد حقق فى علم البيان ان المفردات فى الاستعارة التمثيلية باقية على حالها حقيقة او مجاز كلها او بعضها وفى تقدير
المضاف فالامر اوضح ٢٧ ❊ **قوله** ( صفا صفا بحسب منازلهم ومراتبهم ) صفا صفا والكلام فيه مثله فى دكا
دكا اشار اليه بقوله بحسب الخ وهو حال اى مصطفين وهو الظاهر او ذوى صفوف او نفس الصف للمبالغة اى
ينزل يومئذ ملائكة كل سماء وملائكة الكرسى والعرش اذ اللام فى والملك للاستغراق واختير المفرد لان استغراقه
اشمل فيصطفون صفا بعد صف اشار اليه بقوله بحسب منازلهم الخ محدقين بالمكلفين من الجن والانس برمتهم
سعداء او اشقياء لتهديد الاشقياء وتنفيس السعداء وملائكة العرش الصف الاول والكرسى الصف الثانى
ثم وثم والظاهر ان ملائكة الارض الصف الاخير لكنه لم يتعرض لهم الزمخشرى فقال ينزل ملائكة كل سماء الخ

٢ وتوريثهم كان فى شريعة اسمعيل عليه السلام
لان اهل مكة على دين اسمعيل او على دين ابراهيم
عليهما السلام وان لم يراعوا حق الرعاية فلا وجه
لاشكال السعدى هنا عهد

٣ وماثبت فى القرآن الكريم كون الجبال هباء منبثا
دون الارض فلا تغفل عهد

٤ ومع وزرائه وعساكره عهد





لان المجيئة تناسبهم والقول بانه لم يتناولهم بعيد واشار بقوله ينزل الى ان جاء لتحقق الوقوع ٢٢ ❊ **قوله** ( كقوله
تعالى وبرزت الجحيم ) اى جهنم اشار الى ان مجيئها مجاز لانها حركة وانتقال مختص بذوى العقول والادراك اذا كان
باختيار بدون مدخلية الغير والعلاقة السببية او اللزوم فان المجيئة سبب للظهور ❊ **قوله** ( وفى الحديث يؤتى
بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها ) نبه به على انها محمول على الحقيقة
غايته ان مجيئها بالجر قوله يجرونها اشارة اليه فبالنظر الى نفسها لايتصور المجيئة فيحمل على المجاز وبالنظر
الى المحرك يتصور الحقيقة فتكون قسرية ولما كان الحديث المذكور من اخبار الاحاد جوز الاحتمال الاول
بل رجحه ليوافق قوله تعالى • وبرزت الجحيم • وان امكن ان يقال وهذا الاظهار بالمجيئة على ان الخبر الاطيف يحتمل
ان يكون تمثيلا ٢ لاظهارها بما يظهر بهذه الكيفية والمشبه به لايكون متحققا دائما قال المصنف فى قوله تعالى • كمثل
حبة انبتت سبع سنابل • الآية وهذا تمثيل لايقتضى وقوعه والتخصيص بهذا العدد مفوض علمه الى الملك الخبير
او كناية عن الكثرة قوله يجرونها استيناف بيانى او حال اى يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش لها تغيظ وزفير
وقد رواه مسلم فى صحيحه عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كذا فى الارشاد وفى الكشاف فتشرد شردة لو تركت
لاحرقت اهل الجمع والاولى ان ذلك بقدرة الله تعالى فقط ٢٣ ❊ **قوله** ( بدل من اذا دكت والعامل فيهما يتذكر
الانسان ) بدل من اذا دكت بدل الكل والفائدة فيه كمال التقرر وفرط الايضاح ونبه به على ان اذا للظرفية
دون الشرطية ولم يتعرض لقوله يومئذ فى قوله • وجئ يومئذ بجهنم • فهو لايكون بدلا بل هو ظرف لجئ لزيادة
التقرير مع التهويل ٢٤ ❊ **قوله** ( اى يتذكر معاصيه ) وكذا الجن يتذكر معاصيه فهو من الذكر ضد النسيان
ومعنى التذكر الاحضار بالبال بعد نسيان الافعال قدمه لانه حقيقة ❊ **قوله** ( او يتعظ لانه يعلم قبحها فيندم
عليها ) يتعظ مجاز اذ التذكر يستلزم الاتعاظ وهذا المعنى مناسبته لقوله • وانى له الذكرى • اظهر من الاول ٢٥
❊ **قوله** ( اى منفعة الذكرى ) على الاحتمالين فان التذكر ليس بتذكر حقيقة وفى نفس الامر لخلوه عن الفائدة
بعدم حصوله فى وقته والى ذلك اشار بقوله اى منفعة الذكرى والذكرى بمعنى التذكر فهو اما حاصل المعنى
او اشارة الى تقدير المضاف والكلام فى الاتعاظ ظاهر ❊ **قوله** ( لئلا يناقض ماقبله ) حيث
اثبت التذكر له اولا ثم نفى عنه بقوله فانى له الذكرى اذ الاستفهام للانكار الوقوعى فهو مستلزم للنفى فيتناقضان
والجواب ان المنفى هو المنفعة والمثبت هو التذكر الظاهرى فلا اتحاد فى المحمول فلا تناقض والقرينة كون
التذكر فى غير اوانه وان اللام للنفع فحينئذ لاتقدير المضاف بل هو معنى اللام او حاصل المعنى وكون يتذكر حكاية
الحال الماضية الدنيوية اى وقد كان فى الدنيا بينه وبين الذكرى بون بعيد ليس بسديد اذ السوق لبيان احوال
الاخرة وايضا انه عامل يومئذ بدل من اذا دكت الارض وهذا لايلائم ذلك ❊ **قوله** ( واستدل به
على عدم وجوب قبول التوبة فان هذه التذكر توبة غير مقبولة ) اى استدل به اهل السنة على عدم وجوب
قبول التوبة عقلا كما زعم المعتزلة فانهم ذهبوا الى ان بعض الاشياء واجب على الله تعالى عقلا كاثابة المؤمنين
وتعذيب الكافرين والاصلح وقبول التوبة ان كانت مقرونة بشرطها واستدل علماؤنا به على عدم وجوب
قبول التوبة اذ لو وجب قبولها لوجب قبول هذا التذكر فانه توبة اذ ركن التوبة الندم على المعصية وهو
متحقق وان لم يتحقق الركن الاخر وهو العزم على ان لايعود لان الندم ركن اعظم قال عليه السلام الندم
توبة ولم يعتبر احد فى تعريفها كونها فى الدنيا هذا مراد المستدل ولايخفى ضعفه اذ الاخرة ليست دار التكليف
وعدم قبولها فيها لايقتضى عدم وجوب قبولها فى دار التكليف اذ وجوب التوبة على العاصين فى الدنيا لافى
الاخرة وكذا وجوب قبولها فى دار التكليف لافيها ولاحاجة لنا الى ذلك لانا ابطلنا الوجوب على الله تعالى
مطلقا ببرهان قاطع فيعلم عدم وجوب قبول التوبة لاندراجه تحت العموم ولذا قال واستدل بصيغة
المجهول تنبيها على ضعفه وانى خبر مقدم والذكرى مبتدأ مؤخر واللام فى له متعلق بما يتعلق به الخبر ٢٦
❊ **قوله** ( اى لحيوتى هذه ) اى المراد حيوة الاخرة فيكون اللام التعليل بتقدير المضاف اى لنفعى
فى هذه الحيوة الاخروية ❊ **قوله** ( او وقت حيوتى فى الدنيا اعمالا صالحة فيكون اللام فى لحيوتى للوقت )
وقت حيوتى اى حيوتى فى الدنيا والمآل واحد قدم الاول لتبادره لانه قد عرفت ان الكلام هنا مسوق لبيان
احوالهم فى الاخرة قوله اعمالا صالحة مفعول قدمت على الوجهين حذفت للتعميم مع الاختصار وجلة

٢ وفى كلام الامام اشارة اليه حيث قال لاينفك
عن مكانها الخ عهد

**قوله** اى منفعة الذكرى لئلا يناقض ماقبله
يعنى لابد من تقدير مضاف اذ لولاه لخالف ماقبله
فان ما قبله يثبت الذكرى وهذا ينفيه ويجوز
ان يكون من قبيل ومارميت اذ رميت والمعنى يوجد
من الانسان يومئذ صورة التذكر ولكن ذلك
التذكر فى حكم العدم لفقد نفعه

**قوله** واستدل به على عدم وجوب قبول التوبة
روى محيى السنة عن الزجاج ان معناه يظهر التوبة
ومن اين له التوبة

**قوله** او وقت حيواتى فى الدنيا اللام على الاول
للعلية وعلى الثانى بمعنى فى على تقدير مضاف
اذ لولا تقدير الوقت لم يجز كون نفس الحيوة
ظرفا للتقديم

قوله وليس فى هذا التمنى دلالة على استقلال العبد بفعله هذا رد عن صاحب الكشاف فى قوله وهذا ابين دليل على ان الاختيار كان فى ايديهم ومعلقا بقصدهم وارادتهم وانهم لم يكونوا محجورين على الطاعات مجبورين على المعاصى كمذهب اهل الاهواء والبدع والافما معنى

٢ اى ذكر فلان يصح منه ان يقول كنت الخ كما ذكر القائل سعد



يقول استيناف كانه قيل عند التذكر اى شئ يقول فاجيب بذلك وهذا يؤيد عدم كون التذكر توبة * قوله ( وليس فى هذا التمنى دلالة على استقلال العبد بفعله ) رد على الكشاف حيث قال بناء على مذهبه هذا يدل على ان العبد مستقل بفعله وانه خالق فعله والجواب ان اصحاب الحق يثبتون للعبد اختيارا جزئيا ولذا اسند اليه الفعل حقيقة والى الخالق مجازا وهذا البحث مبين فى علم الكلام وفن الاصول * قوله (فان المحجور عن الشئ قد يتمنى ان كان ممكنا منه) المحجور عن الاعمال الصالحة بصرف قدرته الى الطرف الاخر قد يتمنى اى ذلك الشئ المحجور ان كان ممكنا فيه وهنا كذلك قيل ان مفتوحة مصدر به وممكنا اسم مفعول من التمكين اى اقدره الله تعالى عليه فحينئذ يكون ان كان الخ مفعول يتمنى وكون ان شرطية وكون ممكنا اسم فاعل من الامكان قيل انه تصحيف يرده ان التمنى لايتوقف على الامكان وهذا الاشكال وارد على الاول ايضا لان العاقل لايتمنى الاقدار على المستحيل ويمكن دفعه فلاتغفل وانت خبير بان صرف العبد قدرته الى المعصية لايقتضى ان يكون محجورا عن الطرف الاخر فلاوجه لقوله محجورا فانه يوهم خلاف ماذهب اليه اهل السنة بل هذا مذهب اهل الهوى كما قال الزمخشرى وانهم لم يكونوا محجورين عن الطاعات مجبرين على المعاصى كمذهب اهل الهوى والبدع والافما معنى التحسر انتهى وقال بعضهم والجواب ان المحجور عن الشئ قد يتمنى ان كان متمكنا منه بان يقول ياليتنى كنت متمكنا منه فافعله فاتال حظه فاذا صح ذلك من المحجور فلان يصح ان لايستقل فى افعاله اولى فانه يصح منه ان يقول ياليتنى كنت مستقلا فى اتيان الاعمال الصالحة فاتيت بها فى الدنيا لهذه الحيوة الاخروية انتهى ولايخفى ضعفه اما اولا فلان الكلام حينئذ يكون موجزا مخلا فان المتعارف فى مثله ذكر مابعده ٢ واما ثانيا فلان قوله ياليتنى كنت مستقلا فى اتيان الاعمال ساقط مخالف لمذهب اهل الحق بل يكفى ان يقال ياليتنى كنت صار فا اختيارى وارادتى الاعمال الصالحة والاعتقادات الحقة لكن لمافات اوانه صار مستحيلا فكان يتمنى فعلم ان كلام المص لايخلو عن كدر وخلل ٢٢ * قوله ( الهاء لله تعالى اى لايتولى عذاب الله ووثاقه يوم القيمة سواه اذ الامر كله له) فالعذاب اى التعذيب مختص له فالاضافة للتهويل لان عذاب العذاب وله نظائر كثيرة فاشكال السعدى بان هذا التعليل يقتضى اطلاق العذاب دون الاضافة وبين ظاهرهما تناف ظاهر فتدبر جدا * قوله (اوللانسان اى لايعذب احد من الزبانية مثل مايعذبونه) اى الهاء راجع الى الانسان اى لايعذب احد الخ نبه به على ان المراد باحد احد من الزبانية بقرينة ان من يلى العذاب الزبانية مثل مايعذبونه اشار به الى ان عذابه معناه ان مثل عذابه من التشبيه البليغ وان اضافته الى المفعول والمعذب هو الزبانية ولذا قال مايعذبونه وفى الوجه الاول اضافة العذاب الى فاعله كما قال اى لايتولى عذابه الخ قوله يوم القيمة بقرينة قوله يومئذ يتذكر الانسان الخ والمراد بالاحد ماسوى الله تعالى كما نبه عليه بقوله سواه ولابنا فيه قوله فى الوجه الثانى مثل مايعذبونه اذ اسند التعذيب الى الزبانية كسبا والنفى عن جميع ماسواه بطريق الخلق فعلم ان اسناده اليه تعالى مجاز واسناده الى الزبانية حقيقة والمعنى لايعذب احد من جنسه مثل تعذيبه فيكون اشد عذابا من عصاة الموحدين والمراد مطلق الكافرين فلاينافيه كون بعضهم اشد عذابا من بعض آخر كالمنافق ونحوه كما بينه المص فى قوله تعالى "لها سبعة ابواب" الاية فاذا كان المراد من جنسه بقرينة ان الكلام فى الكفار من الانسان لايرد الاشكال بعذاب ابليس وسائر مردة الجن والمراد بالاشدية الاشدية كيفا دون الكم فان مطلق الكافر فيه سواء والعذاب بمعنى التعذيب مصدر كالسلام بمعنى التسليم قوله ( وقرأهما الكسائى ويعقوب على البناء للمفعول ) اى لايعذب عذابه اى مثل عذابه فالضمير متعين لكونه للانسان الذى سبق ذكره وهو الكافر مطلقا وقيل ابى بن خلف والتخصيص خلاف الظاهر والكلام فى وثاقه اى بالسلاسل مثل الكلام فى العذاب ٢٣ * قوله ( على ارادة القول ) اذلا ارتباط بدونه اى ويقول الله تعالى اوالملائكة وهو الملايم لقوله ارجعى الى ربك قوله فادخلى فى عبادى هو المناسب للاول وهذا القول اكرام لها كما ان بيان عذاب من اطمأن بلذات الدنيا للاهانة لهم وهذا الفريق اضداد ذلك الفريق بالايمان والكفر والاطمينان بالدنيا والاطمينان بالمعارف ولذا ذكر عقيبه وفى هذا التعبير مبالغة فى التفخيم التعبير بحرف النداء للبعيد والنفس وتعريفها باللام ووصفها بالمطمئنة فهو ابلغ من يا ايها الذين آمنوا مع انه المقصود * قوله (وهى

النحسر اقول ليس فيما قاله صاحب الكشاف هنا مايدل على ان العبد مستقل فى فعله بل قال ان الاية اثبتت للعبد اختيارا فى فعله وان فعله ليس على سبيل القسر والالجاء وهذا عين مذهب اهل السنة فى هذه المسئلة نعم انه ليس فى لفظ ليت دلالة على امكان الفعل فضلا عن ان تكون ابين لجواز تمنى المحالات واشار القاضى رحمه الله الى هذا بقوله فان المحجور عن الشئ قد يتمنى ان كان ممكنا منه ويمكن ان يقال المحال رجوعه الى زمان كان فيه قادرا على الفعل لانفس الفعل واما دلالته على امكان الفعل فمن حيث ان قوله هذا تحسر على مافات والانسان لايتحسر على فوت المحال وانما يتحسر ويتحزن على فوت فعل كان ممكنا منه قادرا عليه وهذا هو المراد من قول صاحب الكشاف والافما معنى التحسر قال الامام هذا التحسر على فعلهم الذى كان مستندا اليهم ظاهرا وتحقيقه ليت الله وفقنى على فعل الطاعة واقول ثبوت الاختيار للعبد ههنا مستفاد من قول الانسان وهو قوله ياليتنى قدمت وقول الانسان لايكون حجة على الجبرية لانهم لايسلمونه ولو كان ذلك حجة لكان مجرد قولنا ان افعالنا باختيارنا دليلا مثبتا الاختيار حجة عليهم فى هذه المسئلة والاحتجاج انما يكون بقول الله تعالى والمثبت ههنا ليس هو

قوله الهاء لله تعالى اى الضمير فى عذابه لله تعالى على انه مصدر قائم مقام التعذيب مضاف الى فاعله اى لايعذب تعذيب الله احد وكذا الوثاق مصدر بمعنى التوثيق كالسلام بمعنى التسليم

قوله لايتولى عذاب الله ووثاقه الخ جواب عما قال ابن الحاجب فى الامالى والضمير فى عذابه فى قراءة الكسر للانسان المتقدم ذكره ولايحسن ان يكون لله لان المعنى لايعذب يوم القيمة عذاب الله احد فلا يقوى المعنى لما سيق له وهو ان تعظيم عذاب الله لهذا الانسان اكبر من غيره قال صاحب الكشف والضمير على قراءة الكسر اما لله اى لايتولى عذاب الله احد كانه قيل لايفعل عذاب الله ولايباشر احد وذلك لان معنى مطلق الفعل موجود فى ضمن كل خاص واستعمل ذلك استعمال الشائع فى مثل وحيل بين العير والنزوان وان نظن الاظنا فالعذاب مفعول به وفيه تعظيم عذاب الله لهذا الانسان على طريق الكناية فنقل من الامالى من عدم قوة المعنى بناء على فوات التعظيم فالمعقول عن نكتة الكناية واقول تعظيم العذاب لهذا الانسان عند رجع الضمير الى الانسان يستفاد من حاق اللفظ وعند رجعه الى الله تعالى يستفاد من فحواه ومن طريق المفهوم الخارجى وابن الحاجب استرجح الاول على الثانى





التى اطمأنت بذكر الله فان النفس تترقى فى سلسلة الاسباب والمسببات الى الواجب لذاته فتستقر دون معرفته وتستغنى به عن غيره ) التى اطمأنت بذكر الله اى سكنت واستقرت كما بينه اى سكنت بذكر الله انسابه واعتمادا به ولذا قال فان النفس اى النفس الناطقة المؤمنة تترقى فى سلسلة الاسباب كالاباء مثلا والمسببات كالاولاد مثلا الى الواجب لذاته لاستحالة التسلسل فالترقى فى السلسلة المذكورة اضطراب وقلق وبمعرفة الواجب لذاته زال ذلك الاضطراب وتستقر دون معرفته اى عند معرفته واما معرفة الممكن فلايستقر عندها بل يطلب له علة لكونه ممكنا فى وجوده يحتاج الى علة ثم وثم حتى ينتهى الى الواجب لذاته فحينئذ سكنت عن القلق لان وجوده من ذاته وذاته يقتضى وجوده قدم هذا المعنى لانه انسب هنا لمقابلته غير المتذكر بالله تعالى والمحروم عن معرفته والمشتغل غيره تعالى ولذا قال هنا وتستغنى به عن غيره فلا يرجو الارحمته ولايخاف الاعذابه واما غير المتذكر فيرجوا الضر والنفع عن غيره كالاصنام فى قوله يا ايتها النفس الخ تعريض لضدهم فعلم من هذا البيان ان الترقى التفكر فى الادلة العقلية الدالة على وجود الواجب لان وجوده لايعرف بالادلة السمعية بالاتفاق ٢ لتوقف الشرع عليه واوتوقف على الشرع لزم الدور قيل وتستقر بالفاء والزاء المعجمة اى استغنت عما سواه والظاهر انه من الاستقرار بالقاف والراء المهملة * قوله ( اوالى الحق بحيث لايريبها شك ) عطف على قوله الى الواجب الخ بحيث لايريبها اى لايقلقها شك اى تترقى فى سلسلة الاسباب والمسببات الى الحق وهذا اعم من الاول ليعم الواجب وغيره من سائر الحق فان ابيت عن ذلك فقل المراد بالحق ماسوى الواجب وقيل الى الحق عطف بحسب المعنى على قوله بذكر الله لان المعنى المطمئنة الى ذكر الله والى ذكر الحق قال تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب والاطمينان يتعدى بالباء وايضا الاطمينان بالحق لابذكره فالاولى ان يقال لان المعنى المطمئنة بذكر الله وبالحق والظاهر ماذكرناه قوله (اوالامنة التى لايستفزها خوف ولاحزن وقد قرئ بها )اوالامنة عطف على ماقبله بحسب المعنى فان المعنى حينئذ النفس المطمئنة المستقرة بمعرفة الله تعالى اوالنفس المؤمنة المتوفاة على الايمان والحاصل ان الاطمينان اما سكون الاستقرار فى مقابلة الانتقال من الاسباب الى المسببات واما سكون الامن فى مقابلة الخوف والحزن واما سكون اليقين فى مقابلة الريب والشك كما قيل وهذا على ما اختار ذلك القائل واما على ماذكرناه فالحاصل ان الاطمينان هو السكونة اما سكون الاستقرار فى مقابلة الانتقال من الاسباب الى المسببات الى الواجب لذاته فقط اوالى الحق مطلقا وهذا يستلزم سكون اليقين فى مقابلة الريب اوسكون الامن فى مقابلة الخوف والحزن الخوف لماسيأتى والحزن لمامضى وهذا يشعر بان الخوف والحزن متحققان اولا فحصل له الاضطراب ثم زال فحصل له الامن وفيه تأمل اذ ظاهر قوله تعالى "لاخوف عليهم ولاهم يحزنون" يأبى عنه فان المتبادر هو السلب الكلى ورفع الايجاب الكلى خلاف الظاهر فالاكتفاء بالاولين اولى لكنه تعرض له لقراءة ابى بن كعب كما قال وقد قرئ بهما ٢٢ * قوله ( ارجعى الى ربك الى امره اوموعده بالموت ويشعر ذلك بقول من قال كانت النفوس قبل الابدان موجودة فى عالم القدس ) ارجعى امر بالنفس حين انقضاء الاجل وهذا الامر عام للنفس العاصية ايضا لكن المقصود هو القيد وهو راضية الخ والامر تكوينى اى كن راجعا الى حكم ربك الى حالتك الاولى وهى مفارقة الابدان وكونها موجودة بذواتها بدون بدن فهى جوهر مدركة لاتفنى بخراب البدن والى ذلك اشار بقوله ويشعر ذلك بقوله من قال الخ وجه الاشعار هو ان الرجوع يقتضى انها مقرا قبل تعلقها بالبدن اذ الرجوع هو العود الى الحالة الاولى وقد يستعمل فى غير ذلك وحمل الرجوع على مطلق المفارقة عن البدن من لم يقل بذلك بل قال ان النفس خلق مع البدن كما يشعر به قوله تعالى "ثم انشأناه خلقا آخر" وتفصيل المقام فى المواقف وشرحه موجودة الخ مع كونها حادثة ولايلزم منه كونها قديمة ازلية كما زعمه بعض الفلاسفة قوله فى عالم القدس اى المقدس من اضافة الموصوف الى الصفة اى المطهرة عن الكدورات البشرية وهو عالم الارواح ويسمى حظيرة القدس التى يجتمع فيها ارواح السعداء * قوله ( اوبالبعث ) عطف على الموت متعلق بارجعى ايضا فيكون الخطاب المذكور عند البعث عن القبور فحينئذ لايوجد فيه الاشعار المذكور ولذا ذكره اولا فيكون الامر تكوينيا اما حقيقة اوتمثيلا كما حقق

٢ اى باتفاق الاشعرى والماتريدى واما وحدته تعالى فمذهب الاشعرى وبعض من اصحابنا فيعرف بالسمع سعد

قوله فان النفس تترقى اى فان النفس العارفة تترقى بالاستدلال من مراتب المصنوعات فى سلسلة الاسباب والمسببات طالبة لكل مسبب سببا ولكل معلول علة الى الواجب لذاته الذى ينقطع عند الانتهاء اليه سلسلة المعلولات فتستقر تلك النفس عند معرفته وتطمئن الا بذكر الله تطمئن القلوب

قوله ويشعر ذلك بقول من قال كانت النفوس موجودة فى عالم القدس وجه الاشعار ان الرجوع ينبئ عن عود الى مقام قد كانت المجئ منه وذلك المقام فى رجوع النفس هو عالم الارواح والمراد بالنفس هو الروح

فى قوله تعالى "كن فيكون" فى اوائل البقرة فلا حاجة الى جعل الامر بمعنى الخبر فالمعنى اذا كانت النفس مطمئنة رجعت الى الله تعالى وقال الله تعالى لها فادخلى الخ ٢٢ * **قوله** ( بما اوتيت ) من النعم الغير المتناهى نوعها وهذا يستلزم كونها راضية عن ربها فيوافق قوله تعالى "رضى الله عنهم ورضوا عنه" ٢٣ * **قوله** ( مرضية عند الله تعالى ) وهذا معنى قوله تعالى رضى الله عنهم والتعبير بها للاختصار مع ظهور المراد اخرت المرضية هنا مع التقديم فى الآية المذكورة لان قوله تعالى فادخلى يتفرع على كونها مرضية لان كونها مرضية معناه كونها مرضية لكونها مؤمنة كاملة ٢٤ * **قوله** ( فى جملة عبادى الصالحين ) التعبير بذلك لاينافى كون المراد بالنفس الروح لانها المدركة بالذات فلا يقال هذا يشعر بان النفس بمعنى الذات وما قبله يقتضى انها هى الروح وكانه اشارة الى جواز كل من الوجهين ٢٥ * **قوله** ( معهم ) وهم السابقون فى الاسلام والمخاطبون هم اللاحقون ولذا جعلهم متبوعين لانهم مقدمون فى الاسلام والسابقون هم اللاحقون بالنسبة الى من قبلهم ثم وثم الى الانبياء عليهم السلام وفى قوله "فى عبادى" تأييد لكون المعنى فى دخلت الدار دخلت فى الدار على انه مفعول فيه لامفعول به فالمعنى وادخلى فى جنتى * **قوله** ( اوفى زمرة المقربين ) تفسيران لقوله فادخلى فى عبادى قوله الصالحين اى الكاملين فى الصلاح والمقربين الى الله تعالى منفهم من الاضافة التشريفية وتقدير زمرة فى الموضعين لتصحيح الظرفية المجازية اوالحاصل المعنى والمقربون اخص من الصالحين اومتساويان والتعبير للتفنن * **قوله** ( فتستضئ بنورهم ) فيه استعارة بديعية فيه مبالغة حيث اشار الى انهم يصيرون صاحب ضياء بنورهم فضلا عن ضوئهم ولذا اختار ماذكره من الاحتمالات الاربع * **قوله** ( فان الجواهر القدسية كالمرايا المتقابلة اوادخلى فى اجساد عبادى التى فارقت عنها اوادخلى دار ثوابى التى اعددت لك ) كالمرايا المتقابلة فى ظهور كل واحد منها ماظهر فى الآخر فيكون ذلك سببا لتكامل السعادات ورفعة الدرجات والظاهر ان هذا قبل الموت فالمراد بالجنة الجنة الروحانية كما قيل فى قوله تعالى "ولمن خاف مقام ربه جنتان" جنة فى الدنيا وهى التلذذ بالمعارف الالهية والنظر فى الآية والاستدلال بصنايعه على عظم شانه وباهر سلطانه ثم الخوض فى لجة الوصول وفى كلام الامام اشارة اليه اوبعد الموت يعنى انها اذا اجتمعت يستفيض بعضها من بعض انوار المعارف الالهية فينعكس لكل ما فى الاخرى فلذا حشرت معها لتكميلها بما تستعد للدرجات العالية ( عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر فى الليالى العشر غفرله ومن قرأها فى سائر الايام كانت له نور يوم القيمة ) وماذكره موضوع لااصل له كذا قالوا * الحمد لله على توفيق اتمام مايتعلق بسورة الفجر * والصلوة والسلام على افضل جميع اهل العصر * وعلى آله واصحابه الذين نصروه فى السفر والحضر * مدة بقاء الشمس والقمر *

تمت بعونه تعالى فى يوم الاربعاء من شهر الربيع الاول بين الصلوتين سنة ١١٩٣

* بسم الله الرحمن الرحيم * وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب *

* **قوله** ( سورة البلد مكية وآيها عشرون ) مكية اختارها المصنف لانها يوافق قوله هذا البلد وكونها مدنية بتمامها اوالاربع من اولها ايأباهما هذا القول الشريف ولذا ادعى الزمخشرى الاجماع على كونها مكية كذا نقل عنه ولاخلاف فى عدد آياتها وانما الخلاف فى كونها مكية وفى الاتقان انها مدنية الاربع آيات من اولها ودعوى الاجماع من الزمخشرى مشكل ٢٦ * **قوله** ( اقسم سبحانه وتعالى بالبلد الحرام ) اختار كون لا زائدة هنا للتأكيد وقد جوز فى موضع آخر كون لا للنفى حيث قال اذ الامر لايحتاج الى قسم وغير ذلك من الاحتمال وهنا ممكن ايضا لكن اكتفى بما ذكره اظهوره قوله بالبلد الحرام اشارة الى ان المراد بالبلد مكة شرفها الله تعالى ولم يذكر القسم بما عطف عليه كما فى الكشاف لانه من التوابع فاكتفى بالاصل * **قوله** ( وقيده بحلول الرسول عليه السلام فيه ) اشارة الى ان جملة وانت الخ حال لامعترضة بين القسم وجوابه وفائدة الحال ماذكره بقوله اظهارا الخ اظهر البلد فى موضع المضمر للتبرك بذكره لانه ام القرى اولتقرره فى الذهن لانه قبلة اهل الشرق والغرب * **قوله** ( اظهار المزيد فضله ) تعليل للتقييد فالضمير له عليه

**قوله** اوفى زمرة المقربين فتستضئ بنورهم قال الامام هى حالة شريفة لان الارواح القدسية تكون كالمرايا المصقولة فاذا انضم بعضها الى بعض ينعكس الاشعة فيظهر فى كل منها ما للاخر فيكون سببا لتكامل السعادات وتعاظم الدرجات وذلك هو السعادة الروحانية وقال الطيبى ومن ثمه جئ على وجه التتميم بالسعادة الجسمانية فقيل وادخلى جنتى * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم مستفيضا من نورك اشرع واقول

سورة البلد مكية وآيها عشرون
( بسم الله الرحمن الرحيم )

**قوله** وقيده بحلول الرسول فيه اشارة الى ان جملة وانت حل بهذا البلد حال من المفعول بواسطة اعنى بهذا البلد





السلام ونبه بقوله لمزيد فضله الى ان له شرفا ذاتيا وبهذا التقييد يزداد شرفه حيث يستفاد من ذلك التقييد ان القسم لاجل حلوله به والاعظام بالقسم به لحلوله عليه السلام وقيل الضمير راجع الى البلد وبه اكتفى الفاضل المحشى فحينئذ ذكر وقيده بحلول الخ مما لاطائل تحته * **قوله** ( واشعارا ) يلايم كون الضمير راجعا اليه عليه السلام كلاهما مفعول له لقوله وقيده وعلى ماذكره يكون اظهارا مفعولا له لاقسم دون اشعارا فانه تعليل للتقييد لاغير وبعضهم جوز الامرين فيرد عليه مايرد على التخصيص اذ اظهار مزيد فضل مكة بسبب كونه مقسما به اذ القسم يفيد تعظيم المقسم به فلايظهر حينئذ فائدة التقييد المذكور وقد عرفت ان الاشعار المذكور لايلايم كونه علة للقسم الا ان بتكلف بتمحل بعيد وفى قوله بحلول الرسول اشارة الى ان حلا صفة من الحلول واعترض بان كون الحل بمعنى الحال غير ثابت لان الصفة من الحلول حال ومصدر حل بمعنى نزل الحلول والجواب ان حلا صفة مشبهة بمعنى الحال قوله غير ثابت غير مسلم اذ الاستقراء الناقص غير مفيد والاستقراء التام مشكل ولعل المصنف اطلعه اوالحل مصدر بمعنى الحال * **قوله** ( بان شرف المكان بشرف اهله ) اذ لاشرافة للمكان من حيث هو مكان بل الشرافة له من خارج فشرف مكة لكونه حرما آمنا بجعله تعالى وجعله ايضا قبلة وامره الناس بالحج وغير ذلك من الفضائل وازداد هذا الشرف بشرف حلوله عليه السلام بكثرة العبادة فيه والخضوع والصون عن المعاصى المؤدية الى الهرج والمرج ولاشرف للارض افضل من ذلك فعلم منه ان فى قوله اهله تسامحا اذ المراد شرف عبادته وان الاهل قيد اتفاقى لااحترازى لما عرفته من ان شرافة المكان قد يكون بسبب غير اهله وقيد الاهل للاشارة الى ان شرف المكين ليس بالمكان وكذا الكلام فى شرافة المدينة دار النبوة والهجرة والقول بانه يجوز ان يكون لبعض الامكنة خصوصية وشرافة ذاتية كمكة فالمراد مطلق المكان لاخصوص مكة يحتاج الى بيان ببرهان * **قوله** ( وقيل حل مستحل تعرضك فيه كما يستحل تعرض الصيد فى غيره ) مستحل بزنة اسم المفعول والتعرض نائب الفاعل والاضافة الى المفعول اى وانت مع جلال قدرك وفخامة شانك يستحلون تعرضك بالحبس فى مكان اوبالقتل اوباخراج عن مسقط رأسك فى هذا البلد الحرام مع انهم لايستحلون به قتل صيد اونحوه فالجملة حينئذ اعتراضية وفائدته مامر من قوله اظهار الخ مرضه لان الحل عند الحرام حال تعرضه لاحال نفسه فقوله وانت حل يحتاج الى تقدير كما اشار اليه وايضا تعرض الكفار بقتله وقصدهم به مصرح به فى النظم الجليل واما استحلالهم واعتقاد انه حلال فاين علم اذ لااشارة اليه فضلا عن التصريح به وايضا الاعتراض بالواو ليس بمتعارف كما قيل وهذا كما ترى قوله كما تستحل الصيد فى غيره اى فى غير البلد الحرام وفيه تسلية له عليه السلام بملاحظة جواب القسم بالتنبيه على ان ما اصابك من قومك من الاذى بارادة قتلك وغير ذلك من مقتضى خلق الانسان فانه على كبد بل فى كبد فاصبر على المكابدة المذكورة اذ لاخلاص عن الاكدار مادام الانسان فى هذه الدار * **قوله** ( او حلال لك ان تفعل فيه ماتريد ساعة من نهار فهو وعد بما احل له عام الفتح ) وهذا المعنى جيد جدا لكن انفهامه من قوله وانت حل خفى اذ الحل نسب اليه عليه السلام لكن لما كان الحل والحرمة من احوال الافعال فهم منه حل فعله قوله بهذا البلد قرينة على فعله فى البلد قوله ساعة من النهار مستفاد من القرينة ٢ الخارجية ولهذا التمحل مرضه واخره قوله فهو وعد الخ فيكون تسلية له عليه السلام بهذا الوجه والجملة حينئذ اعتراضية ايضا بالواو الاعتراضية ويجوز كونها حالا مقدرة لان حلا على هذا بمعنى الاستقبال كما نبه عليه بقوله ان تفعل فهو وعد الخ والكل تكلف والحل فيه ضد الحرمة كما فى الوجه الثانى ٢٢ * **قوله** ( عطف على هذا البلد والوالد آدم عليه السلام او ابراهيم عليه السلام ) آدم فانه اب لجميع الخلق وهو المراد اوالاب الاعلى للنبى عليه السلام واطلاق الوالد عليه مجاز بمعنى الاصل او ابراهيم عليه السلام فانه الاب الاعلى له عليه السلام او اسمعيل عليه السلام فانه الاب الاعلى له عليه السلام ٢٣ * **قوله** ( ذريته اومحمد صلى الله عليه وسلم والتنكير للتعظيم ) ذريته ناظر الى الاول اومحمد عليه السلام ناظر الى الثانى على طريق اللف والنشر المرتب وكون الذرية مقسما بها باعتبار ان فيها انبياء والمؤمنين الاتقياء ولايضره كون بعضها من الكفرة الاشقياء نبه عليه المصنف فى قوله بالنفس اللوامة ولم يحمل على الوالد الاقرب ومولوده مع انه حقيقة اذ لاشرافة فى اكثره والمقسم به لابد ان يكون شريفا ولو ببعض افراده كما مر بيانه اشار اليه بقوله والتنكير للتعظيم فلاجرم انه لايراد كل واحد واحد من والد وماولد * **قوله**

٢ **قوله** كما ورد فى الحديث يوم الفتح ان مكة لم تحل لاحد قبلى ولابعدى وانما احلت لى ساعة وهو مفصل فى كتب الحديث منه

**قوله** وقيل حل مستحل تعرضك فيه مستحل على صيغة المفعول يعنى يحرمون ان يقتلوا بها صيدا ويستحلون اخراجك وقتلك وفيه تثبيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على احتمال ماكان يكابد من اهل مكة

**قوله** او حلال لك ان تفعل فيها ماتريد وفى الكشاف اوسلى رسول الله بالقسم ببلده على ان الانسان لايخلو من مقاساة الشدائد واعترض بان وعده فتح مكة تتميما للتسلية والتنفيس عنه فقال وانت حل بهذا البلد يعنى وانت حل به فى المستقبل تصنع فيه ماتريد من القتل والاسر وذلك ان الله تعالى فتح عليه مكة واحلها له وما فتحت على احد قبله ولا احلت له فاحل ماشاء وحرم ماشاء قتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقيس بن صبابة وغيرهما وحرم دار ابى سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهى حرام الى ان يقوم الساعة لم تحل لاحد قبلى ولن تحل لاحد بعدى ولم تحل لى الا ساعة من نهار فلا يعضد شجرها ولايختلى خلاها ولاينفر صيدها ولاتحل لقطتها ثم كلامه قال الواحدى ان الله تعالى لما ذكر القسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها مع كونها حراما فوعد نبيه صلى الله عليه وسلم ان يحلها له فيقاتل فيها وان يفتحها على يده ويكون فيها حلا

( وايثار ماعلى من لمعنى التعجب كما فى قوله تعالى والله اعلم بما وضعت ) وايثار ماعلى من مع ان الظاهر لفظة من لكونه من ذوى العقول لمعنى التعجب اى اوثرما لارادة الوصفية كانه قيل والجامع لاوصاف عجيبة كالنطق والبيان والتدبير والعرفان واستخراج الصنايع وفيهم من يصلح الارض بانواع العبادة مع اشتماله ماقى العالم الكبير فيكون المعنى والمولود عجيب الشان ولذا قال لمعنى التعجب وهذا منتظم بجميع الاحتمالات اما على الثانى فظاهر واما على الاول فلاشتماله من هو عجيب موصوف بصفات الكمال كالنبوة والعلم والعمل الصالح والدعوة الى الحق اليقين وقيل والتعجب من كثرتهم اوبما خص به الانسان كالنطق والعقل وحسن الصورة والاحسن كون التعجب من كونه موصوفا بالامور الدينية وصرف العقل والقوى الى ماخلق له فان القسم يقتضى ذلك فان ضده كالبهايم لابطاله الفطرة السليمة والعقل والقوى فكيف يقال انه مقسم به اقسم الله تعالى به اظهارا لشرافته مع ابطاله خواص البشر وكونه معدودا من اخس البهايم فلو عمم المقسم به الى الكفار فتوجيهه ماذكر من ان المقسم به مشتمل على من هو موصوف بالفخامة الدينية وهذا مراد من قال انه حينئذ من قبيل وصف الكل بوصف البعض والبحث بانه الغاز خارج عن الانصاف وبهذا يظهر ضعف قول البعض المراد كل والد ومولود ولذا مرضه الزمخشرى ٢٢ * قوله ( لقد خلقنا الانسان ) اى جنس الانسان فى كبد فى مشقة واو كان فى راحة وسعة ظاهرا وفى ظرفية الكبد ٢ لخلق الانسان مبالغة عظيمة ﻫ لايكتنه كنهه وهذا جواب القسم والحكمة فيه تسلية رسول الله عليه السلام ومن كان فى سيرته فان من كان اعظم علما وعملا كان اشد بلاء وتعبا كما قال عليه السلام اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل * قوله ( تعب ومشقة من كبد الرجل كبدا اذا وجعت كبده ) وتألم من كبد الرجل مشتق من كبد لانه فى الاصل مصدر واصل معناه تألم الكبد ثم اتسع فعمم الى كل تعب ومشقة وهو المراد هنا * قوله ( ومنه المكابدة ) اى ومنه اشتقت المكابدة من باب المفاعلة بمعناه مقاساة الشدايد وتحملها وصيغة المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة وانما فصله عما قبله بقوله ومنه لان معناها مغاير لما قبلها فان معناها مقاساة التعب والشدة ومعنى الكبد التعب والمشقة * قوله ( والانسان لايزال فى شدائد ) اشار به الى ان الكبد اسم جنس يراد به الكثير * قوله ( مبدؤها ظلمة الرحم ومضيقه ومنتهاها الموت ومابعده وهو تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم عما كان يكابده من قريش ) ظلمة الرحم والبطن والمشيمة ومنتهاها الموت ومابعدها الاخصر ومنتهاها مابعد الموت ومابينهما شدائد لايكاد ان يحصرها كالمرض والصداع ووجع الانسان والرمد والفقر واستيلاء العدو ومكابدة شغل التزوج ومعونة الاولاد والخدام والخدمة وشغل الارزاق والمسكن والهرم والضعف بعد القوة ثم اداء التكاليف الشرعية على الوجه الشرعى ولذا قال الامام ليس فى هذه الدنيا لذة بل مايظن انه لذة فهو خلاص عن الالم كالاكل والشرب واللباس والجماع فانها الدفع الم الجوع والم العطش والم الحر والبرد والم دغدغة النطفة وبهذا استدل على وقوع البعث اذ لابد من دار اخرى لينال الانسان اللذات المحضة والكرامات الخالية عن الكدورات ولعل قوله لقد خلقنا الانسان فى كبد اشارة الى المعاد الخالص عن الكبد مع التسلية للرسول عليه السلام ومن تبعه من الانام * قوله ( والضمير فى ايحسب ٢٣ لبعضهم الذى كان يكابد منه اكثر ) لبعضهم اى لبعض قريش الخ اشار به الى مناسبته بما قبله والوجه الاول ظاهر فى ذلك ولذا قدمه * قوله ( اويغتر بقوته كابى الاشد ابن كلدة فانه كان يبسط تحت قدميه اديم عكاظى ويجذبه عشرة فيتقطع ولاتزل قدماه ) يغتر بقوته اى يحصل له غرور وافتخار بقوته الجسمانية غافلا عن حرمانه عن القوة الروحانية كابى الاشد بالشين المعجمة وضبطه بعضهم بالسين المهملة كلدة بوزن ثمرة والمراد انه يغتر بقوته و يوذى النبى عليه السلام والا فلا يظهر الارتباط والمراد بالاول الوليد بن مغيرة واحزابه ولم يذكره انما هو ر عداوته والاديم الجلد المدبوغ عكاظى منسوب الى عكاظ وهو سوق معروف للعرب تصنع فيه اقوى الجلود واحسنها كما قيل فلذا نسب اليه الاديم و يجذبه الخ اى فيقوم عليه و يقول من ازالنى عنه فله كذا فيجذبه الخ ركه المص لانه اذا جذبه اكثر من العشرة ازاله عنه لان من من الفاظ العام فيتناول اكثر من العشرة ولو اريد ان المراد كل واحد واحد لا بلا م عشرة * قوله ( اولكل احد منهم ) اى ممن كثر مكابدته واغتراره والفرق ان ضمير يحسب راجع الى من كثر مكابدته من حيث المجموع وافراد الضمير لارادة بعض قريش وهذا فى الاحتمال الاول وفى الثانى لكل احد ممن كثر الخ مكابدته والافراد ظاهر ح لكن انفهام ذلك من السياق خفى والاحتمال الاول

( ا من الانسان مقدرة اومحققة بالاعتبارين عهد

قوله وايثار ماعلى من لمعنى التعجب وفى الكشاف فان قلت هلا قيل ومن ولد قلت فيه مافى قوله والله اعلم بما وضعت اى اى شئ وضعت يعنى وضعت موضوعا عجيب الشان يعنى اوثر ماعلى من لارادة الوصف ليفيد فى مقام المدح مالا يكتنه كنهه من التعظيم اقول معنى التعظيم والتعجب مستفاد لفظ من كلمة الابهام اعنى لفظة ماعلى ماذكر فى الحاقة ماالحاقة وغيره

قوله الضمير لبعضهم الذى كان يكابد منه اى الضمير فى ايحسب لبعض صناديد قريش الذى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكابد منهم مايكابد والمعنى ايظن ذلك الصنديد ان لن يقدر على الانتقام منه احد وفى الكشاف ويجوز ان يكون الضمير الانسان على ان يكون المعنى اقسم بهذا البلد الشريف ومن شرفه انك حل به عمايقترفه اهله من المآثم متحرج برئ فهو حقيق بان اعظمه بقسمى به لقد خلقنا الانسان فى كبد اى فى مرض وهو مرض القلب وفساد الباطن يريد الذين علم الله منهم حين خلقهم انهم لايؤمنون ولايعملون الصالحات فعلى الاول وهو ان يرجع الضمير الى بعضهم يجب ان يفسر الكبد بالمشاق والشدايد فيرجع المعنى الى مقاساة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هؤلاء القوم المخصوصين فحينئذ ان يكون ايحسب الانسان واردا على توبيخ القوم وان رجع الضمير الى الانسان المذكور يجب ان يراد بالكبد امراض القلب والعقايد الفاسدة فالمناسب على هذا ان يجعل وانت حل بهذا البلد توكيد البراءة ساحة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه المكابدة ومما اقترفوه من الاثام وامراض القلب فهو كالتعليل لتعظيم المقسم به ولذا قال ومن شرفه انك حل به عمايقترفه اهله من المآثم متحرج برئ فقوله حل متحرج برئ اخبار مترادفة





واضح من السوق ومآلهما واحد بحسب المعنى * قوله ( اوالانسان ) اى المذكور فى قوله لقد خلقنا الانسان الخ وهو الظاهر لفظا لكن بحسب المعنى بعيد لانه يحتاج الى التغليب والاسناد يكون مجازا بنسبة ماللبعض الى الكل وعن هذا اخره والاستفهام للانكار الوقوعى للتوبيخ ومآله التعجيب ولذا قال ارباب الحواشى والاستفهام للتعجيب ونسخة التعجب غير مناسب اى ايظن هذا الشقى المتمرد ان لن يقدر على انتقامه احد اى عزيز ذوانتقام والمراد باحد هو الله تعالى نبه عليه فيما يأتى بقوله يعنى ان الله تعالى الخ ٢ فينتقم منه ٢٣ * قوله ( اى فى ذلك الوقت ) اى فى وقت الانفاق وقت الاغترار بقوته ومكابدته فخرا ورياء وتعاظما على المؤمنين فعلى هذا يكون يقول استئنافا جواب سؤال ماحاله فى وقت هذا الظن وقيل اى وقت الانتقام فيقول حينئذ يكون استئنافا ايضا جواب سؤال ماقوله وقت الانتقام فاجيب بقول اهلكت مالا كثيرا فلم ينفعنى بل اضرنى ٢٤ * قوله ( كثيرا من تلبد الشئ اذا اجتمع ) وكل مااجتمع فهو كثير * قوله ( والمراد ما انفقه سمعة ومفاخرة اومعاداة للرسول صلى الله عليه وسلم ) سمعة اى رياء يسمع به الناس فيمدحون به قوله اومعاداة للرسول عليه السلام لمنع الخاو ٢٥ * قوله ( ايحسب الخ ) ولم يكتف بقوله ايحسب ان لن يقدر عليه احد ولم يره بل اعاد ايحسب واحد للتنبيه على تغاير الحسبانين باعتبار متعلقهما * قوله ( حين كان ينفق او بعد ذلك فيسأله عنه ) حين كان ينفق فلم باق على بابه اوبعد ذلك اى بعد الانفاق فلم بمعنى لن ومدخولها مضارع عبر بالماضى لتحققه كما فى سائر المواضع لكن لامقتضى للعدول عن الظاهر قوله فيسأله عنه اى بالجزاء كما قال فيجازيه الخ اشار به الى ان المراد بذلك الجزاء اذ الرؤية العلمية كناية عن السؤال والجزاء اوالمراد به سؤال توبيخ فيترتب عليه الجزاء قوله فيسأله يجوز ان يكون منصوبا على كونه جواب النفى على الاحتمالين كون لم باقيا على حاله او بمعنى لن وان كان الظاهر الاخير * قوله ( يعنى ان الله تعالى يراه فيجزيه او يجده فيحاسبه عليه ثم قرر ذلك بقوله الم نجعل ) الآية يعنى ان الله يراه عبر بالمضارع مع ان الظاهر الماضى للاستمرار لكون حين الانفاق مستمرا لكثرة انفاقه فلا يقال لا استمرار حين الانفاق لعدم استمرار انفاقه اذ قوله تعالى حكاية عنه اهلكت مالا لبدا صريح فى استمرار الانفاق ولا يندفع هذا الاشكال بحمل المضارع على مشاكلته لما فى النظم فانه مجاز عن الاستمرار اذ لا احتمال لغيره فيجازيه ناظر الاول او يجده الخ اشار به الى ان الرؤية مجاز عن الوجدان اللازم له فالرؤية بصرية على هذا الاحتمال لكن الوجدان بمعنى المصادفة الحقيقية غير متصورة فارادة الرؤية العلمية مستقيمة قوله فيحاسبه عليه يؤيده ٢٦ * قوله ( يبصر بهما ) تأكيد لكون المراد بالعين حديقة المراد عضوين ٢٧ * قوله ( يترجم به عن ضمائره ) يخبر به عما فى ضميره اذ الكلام لفى الفؤاد ومالبس فى القلوب لايمكن النطق به والترجمة لاتختص بتفسير لسان آخر الا يرى قول الشاعر * ان الثمانين و بلغتها * قد احوجت سمعى الى ترجمان * فان سلم الاختصاص يكون استعارة هنا وفى كلام الشاعر ولم يذكر السمع هنا كما ذكر فى اوائل سورة الدهر حيث قال فجعلناه سميعا بصيرا وكذا فى سائر المواضع للاكتفاء بما ذكر فى مواضع كثيرة ولم يعكس مع ان السمع افضل من البصر اذ العين مناسب هنا اذ المقسم به واكثر المقسم عليه من قبيل المبصرات وكذا وجه عدم ذكر الافئدة ٢٨ ( يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب وغيرهما ٢٩ * قوله ( طريقى الخير والشر ) وهذه الهداية تعم الكافر ايضا لانها بانزال الكتب وارسال الرسل اوبنصب الدليل الدال عليهما * قوله ( او الثديين ) اى ثديى الام هذا على عادة العرب فانهم قالوا فى القسم اما ونجد بها مافعلت فالنجد الثدى والبطن تحته كالعمود ومعنى الهداية الى الثديين مص الصبى اياهما والاهتداء بهما انما هو ٢ بهداية الله تعالى * قوله ( واصله المكان المرتفع ) فاستعير لطريقى الخير والشر هذا فى الخير ظاهر لان الامتنان عليه بانه هداه وبين له الطريق فى غاية من الوضوح واما الشر فهدايته طريقه كونه امتنانا لكونه سببا للاحتراز عنه ولذا قيل عرفت الشر لا للشر بل لتوقيه وكون الشر هبوطا عن ذروة الفطرة الى حضيض الشقاوة انما هو فعله لا بيان طريقه وهذا مع كمال وضوحه خفى على ارباب الحواشى فالذى قدر على ان يخلق من الماء المهين عقولا وقلبا ولسانا وشفتين وسائر الاعضاء السليمة فهو قادر على ان يجازى و يحاسب مثل هذا الشقى ولذا قال اولا ثم قرر ذلك الخ ٣٠ * قوله ( فلم يشكر تلك الايادى باقتحام العقبة ) فلم يشكر تلك الايادى اى النعم المذكورة باقتحام العقبة اى بفعل

٢ فيكون امتنانا بما هدى الانسان فى حال صباوته ولم ار احدا يحوم حول بيانه عهد

قوله طريق الخير والشر قال الزجاج النجدان الطريقان الواضحان والنجد المرتفع من الارض والمعنى المرتفع له طريق الخير والشر بيانا كبيان الطريقين العاليين قال محيى السنة ذكر العقبة ههنا مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان فى اعمال البر فجعله كالذى يتكلف صعود العقبة قال صاحب الفرائد هذا تنبيه على ان النفس لاتوافق صاحبها فى الانفاق لوجه الله البتة فلابد من التكليف وحمل المشقة على النفس والذى يوافق النفس هو الافتخار والمراآة فكانه تعالى ذكر هذا المثل بازاء ماقال اهلكت مالا لبدا والمراد بيان الانفاق المفيد وان ذلك الانفاق مضر تم كلامه فالتمثيل بالعقبة ترشيح لاستعارة النجدين للطريقين وذكر الاقتحام ترشيح لاستعارة العقبة لمقاساة الشدايد فى الطريق

٢٢ ❊ وما ادريك ما العقبة فك رقبة او اطعام فى يوم ذى مسغبة يتيما ذا مقربة او مسكينا ذا متربة



انواع القربات ومن جملتها ما ذكره بقوله فك رقبة الخ اشار به الى ان فى الكلام محذوفا بقرينة ان اقتحام العقبة شكر ولذا قيل هذا بيان لحاصل المراد منه يعنى لا حذف فيه * قوله (وهو الدخول فى امر شديد) وهو اى الاقتحام الدخول فى امر شديد والعبادات ثقيلة على النفس الا الخاشعين وهى الدخول فى امر شديد وفيه اشارة الى ان افضل الاعمال احزها فالشكر الكامل بمواظبة الاعمال الشاقة وهى العمل بالعزايم دون الرخص فيما يجوز ازله وهو اتباع احسن ما نزل * قوله ( والعقبة الطريق فى الجبل استعارها لما فسرها به من الفك والاطعام فى قوله وما ادراك ما العقبة ) الآية استعارها اى لفظة العقبة استعارة مصرحة تحقيقية لفك رقبة الخ وجه الشبه العلو والرفعة عند الله فى المشبه والعلو الحسى فى المشبه به كون المشبه به الطريق ٢ فى الطريق فى الجبل دون الجبل لكونه المشبه طريقا موصلا الى الجنان والرضوان والاقتحام ترشيح للاستعارة ٢٢ قوله (وما ادريك ما العقبة) اى اى شئ جعلك دار يا عالما ما اقتحام العقبة بتقدير المضاف وزيادة التقرير اظهرت فى مقام المضمر فك رقبة اى هو اعتاق رقبة فك رقبة كناية عنه او اطعام فى يوم ذى مسغبة ذى مجاعة وزمان قحط والتخصيص لكونه اشق يتيما ذا مقربة اى ذا قرابة او مسكينا اى فقيرا ذا قرابة اولا ذا متربة اى افتقار صفة كاشفة ذا متربة كناية عن الافتقار كلمة او لمنع الخلو تنبيها على ان كل واحد منها اقتحام العقبة على حيالها فما ظنك فى الجمع بينها واكتفى بالعبادات المالية لانها اشق على النفس لكون المال شقيق الروح لا لكونها افضل الاعمال فان الصلوة ام العبادات وافضل المبرات قدم اعتاق رقبة لكونه اتعب فهذه المذكورات تناسب التعبير باقتحام العقبة ونقل عن الامام انه قال لابد من تقدير المضاف لان العقبة لا تكون فك رقبة بل هو اقتحام العقبة وكذا نقل عن ابى البقاء انه قال ان فك رقبة فعل سواء كان بلفظ الفعل او بلفظ المصدر والعقبة عين فلا يفسر بالفعل والفاضل السعدى يدعى ان قول المص استعارها لما فسر بها من الفك الخ اشارة الى رد الامام وابى البقاء حيث قال وبهذا يندفع ما فى التفسير الكبير فانه ان اراد انه لا تكون اياه حقيقة فسلم فلم يدعه احد وان اراد انه لا تكون ادعاء فممنوع اذ لا مانع منه وكذا قول ابى البقاء مدفوع بانه لا مانع من جعل الفعل عينا ادعاء انتهى كانه غفل عن قول المص فلم يشكر تلك الايادى باقتحام العقبة حيث جعل الشكر اقتحام العقبة لا العقبة نفسها فقوله استعارها استعار اقتحامها لما فسر به من الفك الخ لكنه تسامح كما هو عادته فاذا استعير الاقتحام وهو الدخول فى امر شديد حسى لما فسر به من الفك يلزم استعارة العقبة لفك رقبة الخ على ان المراد بها الحاصل بالمصدر واقتحامها ايقاعها لان الافعال المكلفة هى الحاصلة بالمصدر وهو الهيئة الموجودة فى الخارج فى الاكثر وايقاعها ايقاعها وكسبها وهو معنى المصدر الحقيقى الغير الموجودة فى الخارج كذا صرح فى اوائل التلويح حيث قال والمراد بما يأتى به المكلف الفعل بمعنى الحاصل بالمصدر كالهيئة التى تسمى صلوة والحالة التى تسمى صوما ونحو ذلك مما هو اثره صادر من المكلف ففعله ايقاعه انتهى فظهر ما ذكرناه من ان المراد بالعقبة الهيئة التى تسمى فك رقبة والحالة التى تسمى الاطعام واقتحامها ايقاع تلك الهيئة وفعلها كسبا عند اهل الحق ٣ والمراد بما ذكر فى النظم الجليل ايقاع تلك الهيئة فلاجرم ان المضاف محذوف كما قاله الامام ورضى به المص اولا بقوله باقتحام العقبة فان قيل اذا كان المراد بالعقبة هيئة فك رقبة فليكن المراد به تلك الهيئة فلا يحتاج الى تقدير المضاف قلنا لا كلام فى صحة ذلك لكن الشكر انما هو بايقاعها و فعلها كما عرفته * قوله ( لما فيهما من مجاهدة النفس ) متعلق بقوله استعارها واشارة الى وجه الشبه * قوله ( ولتعدد المراد بها حسن وقوع لا موقع لم ٤ فانها لا تكاد تقع فى الماضى الا مكررة اذ المعنى فلا فك رقبة ولا اطعم يتيما او مسكينا ) ولتعدد المراد بها اى بالعقبة اى باقتحامها حسن وقوع لا الخ لتحقق شرط حسنه معنى وان لم يوجد لفظا كقوله تعالى *فلا صدق ولا صلى* قوله اذ المعنى فلا فك رقبة الخ فانه تفسير لقوله *فلا اقتحم العقبة* والمفسر عين المفسر قوله فانها الخ تعليل لمحذوف مفهوم من السوق اى ولو لم يتعدد المراد لم يحسن ذلك فانها لا تقع فى الماضى الا مكررة لفظا او معنى وقيل انه لما عطف كان عليه وهو منفى ايضا فكانها كررت لفظا ولم يلتفت اليه المص لانه لا تكرار لفظا لانه لما عطف على اقتحم اعتبر فيه ما فى المعطوف عليه وابعد منه ما قيل ان لا للدعاء فلا يجب التكرار فى الماضى الذى يراد به الدعاء فان الدعاء هنا ليس بمناسب اصلا اذ المقام مقام ترغيب العبادات

٢ فظهر وجه آخر للتشبيه عد

٣ وخلقا عند المعتزلة عد

٤ قوله حسن وقوع لا موقع لم وليس مراده ان الاصل وقوع لم فى الماضى لان لم لا يجوز دخوله على الماضى بل مراده ان الظاهر ذكر لم مع المضارع اى فلم يقتحم العقبة الخ كما قال المص فلم يشكر تلك الايادى الخ عد

قوله ولتعدد المراد بها حسن وقوع لا موقع لم يعنى فلما لم يدخل كلمة لا على الماضى الا مكررة نحو فلا صدق ولا صلى وقد دخلت عليه ههنا غير مكررة فالوجه فيه انها مكررة فى المعنى لان معنى فلا اقتحم العقبة فلا فك رقبة ولا اطعم مسكينا دل عليه انه فسر اقتحام العقبة بذلك قال الراغب لا يستعمل فى العدم المحض نحو لا زيد عالم وهو يدل على كونه جاهلا وذلك يكون للنفى ويستعمل فى الازمنة الثلاثة ومع الاسم والفعل غير انه اذا نفى به الماضى فاما ان لا يولى بعده الفعل نحو ان يقال لك هل خرجت فتقول لا اى لا خرجت ولكن قلما يذكر بعده الماضى الا اذا فصل بينهما بشئ نحو ما رجل ضرب ولا امرأة او يكون عطفا نحو ما خرجت ولا ركبت او عند تكريره نحو فلا صدق ولا صلى او عند الدعاء نحو لا كان ولا افلح ونحو ذلك ومما نفى به المستقبل قوله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة وقد حمل على ذلك لا اقسم بيوم القيمة وقوله وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله يصح ان يكون فى موضع الحال اى ما لكم غير مقاتلين وقد تكرر لا فى المتضادين لاثبات الامر منهما جميعا نحو ليس زيد بمقيم ولا ظاعن اى يكون تارة كذا وتارة كذا وقد يقال ذلك ويراد اثبات حالة بينهما نحو ان يقال ليس بابيض ولا اسود وقوله تعالى لا شرقية ولا غربية قد قيل معناه شرقية وغربية وقيل معناه مصونة عن الافراط والتفريط



❊ ٢٢ ثم كان من الذين آمنوا ❊ ٢٣ وتواصوا بالصبر ❊ ٢٤ وتواصوا بالمرحمة ❊ ٢٥ اولئك اصحاب الميمنة ❊ ٢٦ والذين كفروا بآياتنا



تشكرا لهذه النعم الجليلة لا الكف عنها ومن اراد التفصيل فليراجع الى مغنى اللبيب * قوله (والمسغبة والمقربة والمتربة مفعلات) اى مصدر ميمى على وزن مفعلة قوله (من سغب اذا جاع) فاسناده الى اليوم مجاز او قوع ذى جاع وهو الانسان فى ذلك اليوم والمراد باليوم مطلق الوقت ليلا ونهارا * قوله ( وقرب فى النسب وترب اذا افتقر) اى كناية اذ اصل ترب الصق جلده بالتراب لجلوسه فى حفرة لعدم ما يستره او الصق بطنه بالتراب لشدة الجوع وعلى التقديرين يلزم فرط الفقر فهو ابلغ من الاكتفاء بالمسكين كما اكتفى به فى اكثر المواضع قيل والاستدلال بهذا موقوف على كونه صفة كاشفة وهو غير متعين والظن يكفى فى مقام الخطابيات وهذا من الخطابيات وهذا يؤيد قول من قال ان المسكين من لا شئ له اصلا وقوله *اما السفينة فكانت لمساكين* يؤيد خلافه فتأمل فى توفيقه * قوله ( وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائى فك رقبة او اطعم على الابدال من اقتحم وقوله وما ادراك ما العقبة اعتراض معناه انك لم تدر كنه صعوبتها وثوابها) فك بصيغة الماضى على انه بدل من اقتحم وهذا يؤيد بل يدل على ان فك رقبة تفسير لاقتحام العقبة لا لنفس العقبة كما زعم بعض المحشين اذ القراءتان متواترتان وقوله وما ادريك ما العقبة اعتراض على هذه القراءة وفائدة الاعتراض ما ذكره بقوله ومعناه انك يا ايها الرسول او يا من يصلح لان يخاطب وفى المعنى فك رقبة بصيغة الماضى بيان للعقبة ٢٢ * قوله ( عطفه على اقتحم او فك بثم لتباعد الايمان عن العتق والاطعام فى الرتبة لاستقلاله واشتراط سائر الطاعات به ) لتباعد الايمان عن العتق اى عن الاعتاق اى ثم للتراخى فى الرتبة استعارة لاستقلاله اى لكونه مستقلا فى النجاة عن العذاب المؤبد وفى دخول الجنة واو بعد عذاب فان الايمان وحده كاف فى دخول الجنة عند اهل السنة فان من آمن ايمانا كاملا ولم يعمل قط يدخل الجنة ولو عذب قبل الدخول بقدر عصيانه او بما شاء الله تعالى عذابه ولا يعرف وجه من قال اى لكونه مستقلا فى كونه سببا للنجاة وشكرا بدون الاعمال كمن آمن وصدق تصديقا تاما ثم مات من يومه قبل ان يجب عليه من الاعمال فان ذلك ينفعه انتهى والتصوير المذكور يوهم انه لو مات بعد ان يجب عليه من الاعمال ولم يعمل فان الايمان لا ينفعه والصواب ما صورناه وهو مذهب اهل الحق وانما حمل ثم على التراخى فى الرتبة لان الايمان مقدم فى الوجود هذا مراده و يرد عليه ان المراد هنا عدم الايمان لانه عطف على اقتحم فيكون منفيا ايضا وعدم الايمان يجوز ان يكون مؤخرا زمانا والجواب ان النفى تابع للاثبات او البيان من الذين امنوا الخ فانه موجود فيهم لكن الاول هو المناسب للمرام و بهذا يندفع الاشكال ايضا بان عدم الايمان منحط عن عدم العمل ولما كان النفى تابعا للاثبات بين المص طرف الاثبات قوله واشتراط سائر الطاعات اى صحة سائرها واعتبارها بالايمان فابعد ثم اشرف مما قبله رتبة * قوله (وتواصوا) عطف على امنوا * قوله ( اى اوصى بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله ) اى امر ورغب بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله و يفهم منه علمهم بالصبر بطريق الاولوية ففيه مبالغة فى الثناء عليهم بانهم جامعون الكمال والتكميل وكذا الكلام فى تواصوا بالمرحمة وفيه تنبيه على تباعد التواصى المذكور عن العتق والاطعام او وقوعه فى حيز ثم اذ الكمال والتكميل افضل من الكمال وحده ودون الايمان ولذا اخر عنه وتقييد الصبر بعلى طاعة الله تعالى لكونه مناسبا للمقام والا فهو عام الى الصبر على المصائب والى الصبر عن المناهى ففى قوله طاعة الله تنبيه على ان المراد باقتحام العقبة مطلق الطاعة وجه تخصيص فك رقبة بالذكر ما مر من انهما اشق على النفس و يفهم منه سائر العبادات بل الاجتناب عن المعاصى بدلالة النص ٢٤ * قوله ( بالرحمة على عباده ) والاحسان على عباده المؤمنين بعد العمل بها * قوله ( او بموجبات رحمة الله ) بكسر الجيم والمراد بالموجبات اسباب رحمة الله على عباده وهى الاعمال الصالحة والتعبير بالوجوب بناء على الوعد وهذا مفهوم مما سبق ولذا اخره فالمراد اما رحمة العبد على عباده تعالى او رحمة الله تعالى فحينئذ لا معنى للتواصى برحمة الله تعالى فالمضاف محذوف وهو موجباتها ٢٥ * قوله ( اولئك ) اى اولئك الموصوفون بالاوصاف الجليلة المذكورة اصحاب الميمنة لكونهم موصوفين بما فى حيز الموصول وصيغة البعد لتشريفهم * قوله ( اليمين او اليمن ) اليمين اى الذين يؤتون صحايف اعمالهم بايمانهم او اليمن والبركة فان السعداء ميامين على انفسهم بعبادتهم قدم التفصيل فى سورة الواقعة ٢٦ قوله ( والذين كفروا ) اضداد المذكورين اولا والجملة استيناف لا عطف على ما قبله

قوله عطف على اقتحم او فك بثم لتباعد الايمان عن العتق والاطعام فى الرتبة وقيل و يجرى على حقيقتها بان يكون لترتيب خبر على خبر كقوله خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون قال الامام فى وجهه ان من اتى بهذه القربة تقربا الى الله تعالى قبل ايمانه بمحمد صلى الله عليه وسلم ثم امن به يثاب عليه:

قوله واوصى بعضهم بعضا قال الامام هذا يدل على انه يجب على المؤمن ان يدل الناس على طريق الحق ويمنعهم من سلوك طريق الباطل وان الاصل فى التصوف امران صدق مع الحق وخلق مع الخلق وقال الطيبى رحمه الله وفيه تحريض على الامر بالمعروف والنهى عن المنكر

* ٢٣ هم اصحاب المشئمة * ٢٤ عليهم نار مؤصدة ٢٤ بسم الله الرحمن الرحيم والشمس وضحيها

* قوله ( بما نصبناه دليلا على حق من كتاب وحجة ) بما نصبناه دليلا عقليا ومعنى الكفر بها عدم الالتفات اليها او الكفر بمدلولاتها ودليلا نقليا من كتاب وحجة اى كتاب ايضا والعطف لتغاير الوصفين او دليل عقلى لما ذكرناه آنفا * قوله (او بالقرآن) وحده فالمراد باياتنا ايات القران اخره لان الظاهر حينئذ ان يقال كفروا بالقران ٣٢ * قوله ( الشمال او الشوم ) الشمال اى الذين يعطون صحائف اعمالهم بشمائلهم من وراء ظهورهم او الشوم اى اصحاب الشوم والشر فان الاشقياء مشائيم على انفسهم بالمعاصى * قوله (ولتكرير ذكر المؤمنين باسم الاشارة والكفار بالضمير شان لايخفى ٢٣ مطبقة من اوصدت الباب اذا اطبقته واغلقته) ولتكرير الخ والحكمة فيه ان اسم الاشارة يوافق لتميز ما اريد به تمييزه اكمل تمييز كقوله هذا ابو الصقر فردا فى محاسنه * ولا كذلك الضمير وان اسم الاشارة للبعيد يفيد التعظيم لتنزيل رفعة محله منزلة بعد درجته والضمير لايفيد ذلك كذا نقل عن الشمنى وكثيرا ما يذكر الكفار باسم الاشارة كقوله تعالى * اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون * وهو كثير جدا فما ذكره غير تام فالاولى ان الضمير الغائب يدل على الغيبة عن الحضرة المعنوية العلى وانهم لمحجوبون عن ربهم واسم الاشارة يدل على الحضور والمؤمنون مقربون حاضرون عند كرامة ربهم وهذا شان عظيم واذا عبر الكفار باسم الاشارة يراد به الحضور للتوبيخ والتقريع كما قيل ذلك فى كونهم مخاطبين والنكات تختلف باختلاف المحال والاشخاص واو قيل هذا تفنن فى البيان لكان اسلم والله تعالى اعلم مطبقة هذا مأخوذ من اوصدت الباب الخ والاخذ اعم من الاشتقاق او مشتق منه بالاشتقاق الكبير وفيه اشارة الى ان عذابهم اشد كما قال * لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل * الاية * قوله (وقرأ ابو عمرو وحمزة وحفص بالهمزة) فيه رد على الزمخشرى اذ نقل طعن بعضهم على هذه القراءة مع تواترها كذا قيل ولا فساد فى النقل بل الفساد فى المنقول وعدم تعرض رده لظهور فساده قوله (من آصدته) على ان اصله مهموز لا مقلوب من الواو وان كان محتملا له لكن معناه معنى اوصدت الباب الخ * عليهم * خبر مقدم يفيد القصر * نار مؤصدة * مطبقة مغلقة عليهم لا فرجة فيها فلا يصل اليهم روح حتى يستريح فى الجملة وهذا هو المراد بذلك وكون المعنى عليهم نار ابوابها مغلقة بعيد لان كلا من مقر الكفار كونه بابا غير متعارف قوله تعالى * لها سبعة ابواب * الاية يؤيد ما ذكرناه اذ درك جهنم سبعة ولكل منها باب فالمراد احاطة النار من جميع الجوانب كما عرفته والظاهر ان حال عصاة الموحدين مسكوت عنها اذ الاول حال المؤمنين الكاملين والثانى حال الكفار والمنافقين وحالهم لم تذكر كما فى اكثر المواضع * قوله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ لا اقسم بهذا البلد اعطاه الله تعالى الامان من غضبه يوم القيمة) والحديث المذكور موضوع كسائره * الحمد لله على عونه باتمام ما يتعلق بسورة البلد * والصلاة والسلام على من هو افضل

الوالد وما ولد * وعلى آله واصحابه الذين هم خير من تحمل

المشاق والكبد * ما دام الكواكب متحركا فى برج الاسد *

* بسم الله الرحمن الرحيم * وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب

* قوله ( سورة الشمس مكية وآيها خمس عشرة ) مكية لا خلاف فيها وانما الخلاف فى عدد الآيات قيل هى خمس عشرة واختاره المص وقيل ست عشرة كما فى التيسير * ٢٤ قوله (وضوءها اذا اشرقت ) والضمير للشمس والشمس كوكب نهارى مضئ لكن الضوء خارج لازم لها ولذا اقسم الله تعالى بضوءها بعد القسم بها فهى عبارة عن الجرم قوله اذا اشرقت اشارة الى وجه تعبير الضوء بالضحى فالمقسم به ليس مطلق الضوء بل ضوءها اذا اشرقت وانبسطت وانتشر ضوءها نقل عن الراغب انه قال الضحى انبساط الشمس وامتداد النهار وبه سمى الوقت وضحى برز الشمس قال تعالى * لا تظمؤ فيها ولا تضحى * انتهى فحاصله تباعد الشمس عن الافق المرئى وظهورها الكل ناظر فقوله اشرقت معناه اضاءت اضاءة بحيث يظهر لكل احدثم صارت حقيقة عرفية بحيث لا يفهم الا الوقت بلا قرينة * قوله ( وقيل الضحوة ارتفاع النهار ) اى بارتفاع الشمس اى الضحوة وقت ارتفاع الشمس وعبر عنه بارتفاع النهار مسامحة * قوله ( والضحى فوق ذلك والضحاء بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاد ينتصف) والضحى فوق ذلك اى الوقت الذى يلى الوقت الاول يسمى ضحى وما يليه



قوله * ولتكرير ذكر المؤمنين باسم الاشارة والكفار بالضمير شان لايخفى وذلك لان الاشارة تدل على ان المشار اليهم الموصوفين بتلك الصفات الفاضلة حاضرون مشاهدون عند المشر وذلك يشعر بانهم ذو وقرب ومنزلة منه بخلاف تكرير ذكر الكفار بضمير الغائب لانه ليس فيه معنى الحضور والاعادة بالوصف * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح * والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم مستعصما بك ومستفيضا من نورك شرع واقول *

سورة والشمس مكية وآيها خمس عشرة

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله ضوءها اذا اشرقت اى اذا اشرقت الشمس وقام سلطانها ولذلك اضيف الوقت اليه يقال وقت الضحى كما يضاف الى الاشراق حيث يقال وقت الاشراق ولكون الضحى اشراق الشمس ووقت قيام سلطانها قيل فى المدح وكان وجهه شمس الضحى

٢ من باب الافعال ضميره له تعالى لانه تفسير يغشى الليل النهار وهنا لما كان يغشيها من الثلاثى كان المعنى اذا يغشى مكان الضوء والنهار فيصير كاللباس له ففى اللباس استعارة ايضا فلا تغفل سعد

* ٢٢ والقمر اذا تليها * ٢٣ والنهار اذا جليها * ٢٤ والليل اذا يغشيها



الى قبيل الزوال يسمى ضحاء بالفتح والمد والمراد بالضحى هنا لكونه مضافا للشمس اشراقها وبروز ضوءها حقيقة لغوية وقيل مجازا ولو اريد وقتها هنا يحمل الاضافة على ادنى ملابسة مجاز ام يبعد فيوافق قوله والضحى الخ ٢٢ * قوله ( تلا طلوعه طلوع الشمس اول الشهر) ومعنى تلا الاولى وهو طلوع القمر وبروزه من الافق وما يليه اما طلوع الشمس فيكون المراد اول الشهر فلا يرى اول طلوعه لكونه تحت شعاع الشمس فيرى بعد غروبها هلالا لا ثلث ليال على ما قيل * قوله (او غروبها ليلة البدر) او غروبها اى ما يليه غروب الشمس وذلك فى ليلة البدر رابع عشر الشهر ولا ريب فى مقابلة الشمس وتمام نوره المستفاد منها والبعد بينهما نصف دور الفلك فاذا غربت طلع القمر من الافق الشرقى وبالعكس فى اكثر الاوقات وفى الكشاف اذا تلاها طالعا عند غروبها آخذا من نورها واكتفى بالوجه الثانى لان القسم به اظهر حيث ظهر سلطان القمر ونفعه وبهذا ظهر قدرته التامة والمصنف ترك قوله آخذا من نورها لانه مذهب الفلاسفة والمتفلسفة وقيل جعل الزمخشرى التبعية فى الاضاءة لان القمر يكسب الاضاءة منها الخ انتهى وغفل عن قوله طالعا عند غروبها وايضا التلو لا يلائم اكتساب الضوء فالصواب انه اكتفى بالوجه الثانى وسكت عن الاول كما نبه عليه الفاضل السعدى ولعله رجح الاول لانه منقول عن قتادة والكلبى فهو مؤيد بالنقل وايضا انه اول الشهر واول كل شئ اصل بالنسبة الى ما بعده لابتنائه عليه فهو ادل على وجود الصانع وكمال حكمته وعظم قدرته لظهوره بعد غروب الشمس وترتبه ما بعده فى الوجود وفى الدلالة ولكل وجهة نقل عن الجوهرى انه قال سمى بدرا لانه يسبق طلوعه غروب الشمس فانه يبدرها بالطلوع فيكون قول المصنف تلا طلوع القمر غروبها فى الوجه الثانى منافيا له كما قيل ولعله لهذا اخره والجواب ان هذا يختلف باختلاف الازمنة والامكنة وان الكلام على التقريب وان الشئ يأخذ حكم قريبه فما هو قريب الى الغروب فهو فى حكم الغروب * قوله ( او فى الاستدارة وكمال النور ) عطف على قوله تلا طلوعه الخ فيكون التلو مجازا عن التأخر فى الرتبة والعلاقة مطلق التأخر قوله وكمال النور بيان للاستدارة وكمال النور بخلق الله تعالى يوما فيوما عند اهل الشرع او باستفادته من الشمس فانه يأخذ منها كل ليلة قدرا من النور بحسب قربه وبعده وكلما بعد منها يزداد نوره الى ان يتم بدرا فانه كمال بعده منها هذا فى النصف الاول من الشهر وفى النصف الثانى منه بعكس الامر هذا مسلك الحكماء فعليك بالاحتمال الاول وهو المعول ٢٣ * قوله (جلى الشمس فانها تجلى اذا انبسط النهار) فانها اى الشمس تجلى اذا انبسط النهار وانبساط النهار وان كان بسبب الشمس لكن ظهور انجلائها بالنهار فكانه جليها ففى الاسناد مجاز وانبساط النهار مجاز عن مضى مدة منه * قوله ( او الظلمة او الدنيا او الارض ) او الظلمة اى ضمير جليها راجع الى الظلمة فمعنى جليها ازالها مجازا ولذا اخره قوله او الدنيا اى جو الهواء فان الدنيا يطلق عليه وقيل اى الآفاق او وجه الارض ولا يلائم قوله او الارض * قوله ( وان لم يجر ذكرها للعلم بها ) اى لفظا لكنها مذكورة حكما للعلم بها اى للعلم بكون النهار مجليا اياها سوى المصنف الوجوه الاربعة حيث لم يقل وقيل او الظلمة الخ لاشتراكها فى ارتكاب خلاف الظاهر اما الاول فلكونه مجازا فى الاسناد لما عرفته من ان انجلاء الشمس لما كان واقعا فى النهار اسند فعل التجلية اليه مثل قام ليله وهذا وان كان مقتضى الحال لكنه خلاف الظاهر والثلثة الاخيرة ليست مذكورة لفظا وهو خلاف الظاهر لكنه مقتضى الحال لادعاء ظهورها للعلم بها ففيه تخييل العدول الى اقوى الدليلين وهو العقل فهو من مقتضى الحال لكن الاسناد فيها حقيقى وان كان جليها مجازا لغويا للازالة فى الثانى ٢٤ * قوله (يغشى الشمس فيغطى ضوءها) ولما كان الليل وهو عبارة عن الظلمة او الزمان الذى فيه الظلمة فهى ازالت ضوءها فيكون خلفة للنهار الذى هو عبارة عن النور والضوء او الزمان الذى فيه الضوء ولما كان اجتماع المغطى به مع المغطى فى الوجود لم يتصور ذلك هنا اشار الى حله فى سورة الرعد بقوله يلبسه ٢ مكانه فيكون الجو مظلما بعد ان كان مضيأ يعنى ان المكان هو المغطى به دون الشمس والنهار فاسناده الى الليل مجاز للملابسة بينهما بجعل تغطية الليل مكان الشمس بمنزلة تغطية نفسها للمبالغة * قوله (او الافاق) قد عبر عنها بالدنيا فيما مر على ما اختاره السعدى * قوله (او الارض) والظاهر ان اسناد الغشى اليها حقيقى اخره لعدم ذكرهما لفظا للعلم بهما والكلام فى تسوية الوجوه الثلثة مثل الكلام فى تسوية الوجوه الاربعة المذكورة فى اذا جليها * قوله (ولما كانت

قوله اوغروبها ليلة البدر اى اذا تلا طلوعه غروب الشمس وذلك فى النصف الاول من الشهر واما فى النصف الاخير منه فلا تلو لانه مفارق عنها فالمعنى اذا غربت الشمس تلاها القمر وقال الامام تلاها فى الضياء اى صار كالقائم مقام الشمس فى الانارة وذلك فى الليالى البيض وقال الراغب والقمر اذا تلاها يراد به الاقتداء فى المرتبة وذلك انه يقال ان القمر تقبس النور من الشمس وهو لها بمنزلة الخليفة

قوله اوفى الاستدارة وكمال النور فالمراد بالتلو التلو فى المرتبة لا فى الطلوع فى الزمان المتأخر عن طلوعها

قوله ولما كانت واوات العطف الخ هذا جواب لما عسى يسأل ويقال ان العطف فى قوله تعالى والقمر اذا تلاها والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها من باب العطف على معمولى عاملين مختلفين من حيث ان الواوات جررن القمر والنهار والليل انيابتها مناب واو القسم فى والشمس ونصبن الظروف التى هى كلمة اذا فى المواضع الثلاثة لنيابتها مناب اقسم وتقرير الجواب ان هذه الواوات قائمة مقام واو القسم فى المعطوف عليه العاملة عمل الجر والنصب لسدها مسد الباء وفعل القسم معا فكانت واو القسم فى والشمس بمنزلة ضرب فى قولك زيد عمرا العامل عمل الرفع والنصب فكما جاز عطف وبكر خالدا عليه جاز عطف والقمر اذا تلاها على المجرور بواو القسم لكونه خارجا عن باب العطف على عاملين مختلفين اقول قوله ربطن المجرورات والظروف بالمجرور والظرف المتقدمين محل نظر اذ ليس فى جانب المعطوف عليه ظرف الا ان يتكلف ويقال قوله عز وجل والشمس وضحاها فى قوة والشمس اذا اشرقت لكنه تكلف بعيد ولا يصح ايضا ان ينظر الى الشمس باعتبارى اللفظ والمحل لان نصبه المحلى ليس على الظرفية بل على انه مفعول به بالواسطة وقالوا هذا الجواب الذى ذكره القاضى وصاحب الكشاف منقوض بقوله تعالى فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس فان الواو هناك للعطف وقد تقدم صريح فعل القسم والباء القسمية واجاب صاحب الكشف عن هذا بان الظرف فى امثال هذا ليس معمولا لفعل القسم لفساد المعنى اذ التقييد بالزمان غير مراد حالا كان او استقبالا وانما هو معمول مصدر مقدر مضاف الى المقسم به نحو العظمة لان الاقسام بالشئ اعظام له كما نص عليه الزمخشرى فى قوله تعالى لا اقسم بيوم القيمة كانه قيل واقسم بعظمة القمر اذا تلاها اى بعظمته حين تلوه لها على نحو قولهم عجبنا من الليث اذا سطا ليس المعنى على تقييد التعجب لوقت السطوة بل المراد التعجب من هو له وعظمته فى ذلك الزمان

واوات العطف نوائب للواو الاولى القسمية الجارة بنفسها النائبة مناب فعل القسم ) تحقيق المقام بحيث يندفع اشكال الزمخشرى بان الواوات ان كانت عاطفة لزم عطف معمولى عاملين على مثلهما وان كانت قسمية لزم تعدد القسم مع وحدة الجواب وهو مستكره عند الخليل وسيبويه وحاصل الدفع انا نختار الاول ونمنع محذوره فانها عاطفة على معمولى عامل واحد اعنى المجرور بالواو القسمية بنفسها والمنصوب ايضا بالواو القسمية بسبب كونها نائبة مناب الفعل القسم اعنى اقسم فيكون العامل واحدا ايضا فيكون الواو القسمية جارة بنفسها على الاصح لابالنيابة عن الباء كما قيل وناصبة بالنيابة عن الفعل الناصب فتعمل النصب كاصله والواوات للعطف تعمل ايضا الجر فى مدخولها والنصب فى الظروف * **قوله** ( من حيث استلزمت طرحه معها ) متعلق بقوله النائبة يعنى ان حسن نيابة الواو القسمية بل صحتها منوط باستلزام طرح الفعل معها وهو كذلك هنا وحيث اما للتقييد اوللتعليل * **قوله** ( ربطن المجرورات والظروف بالمجرور والظرف المقدمين ربط الواو لما بعدها فى قولك ضرب زيد عمرا وبكر خالدا على الفاعل والمفعول ) ربطن المجرورات الخ جواب لم لكون النيابة المذكورة سببا للربط المذكور والمراد بالمجرورات القمر الخ والظروف اذا تليها الخ وبالمجرور الشمس وبالظرف ضحيها الانها فى معنى اذا اشرقت كما نبه عليه المص بقوله اذا اشرقت لكن الواو فى قوله وضحيها آب عنه فهو عطف على الشمس لاظرف مثل اذا تليها فالاولى ان اذا اشرقت معتبر فى عرض الكلام ومقدر فيه بقرينة ذكره فى اخواتها وفى عطف الضحى لااشكال اصلا ونقض ابن الحاجب هذا بمثل قوله تعالى «والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس» لان فعل القسم مذكور فيه فلا يمشى هذا العذر فيه فالخلاص ان يقال ان العطف على معمولى عاملين مختلفين جائز مطلقا اواذا تقدم المجرور كما اختاره ابن الحاجب وبهذا يندفع الاشكال بالمرة ويستغنى عن التكلفات البعيدة فانه اورد على ماذكره المص ان جعل الجار والمجرور نائبا عن الفعل المحذوف واقع فى كلامهم كما فى زيد فى الدار واما جعل مجرد حرف الجر نائبا عن العامل تمسك بما لانظير له وان امكن دفعه بان نقض ابن الحاجب هذا البيان بمثل والليل اذا عسعس ربما يشعر بان جعل الجار وحده نائبا عن عامله منقول عن السلف واورد عليه ايضا ان الظرف ليس ظرفا للاقسام حتى ينتصب بما ينوب منابه اذليس الاقسام له فى هذا الوقت بل يجب ان يكون حالا مقدرة اى اقسم بالليل كائنا اذا يغشيها اى مقدرا فى هذا الوقت انتهى والجواب انه يكفى لصحة الظرفية كون المقسم به فى ذلك الظرف وان لم يكن الاقسام فيه قال المص فى قوله تعالى فى اوائل سورة الانعام وهو الله فى السموات وفى الارض متعلق باسم الله ثم قال اوبقوله يعلم سركم وجهركم ويكفى ٢ لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما كقولك رميت الصيد فى الحرم اذا كنت خارجه انتهى وهنا صحة الظرفية اولى ويمكن اختيار الشق الثانى واستكراه الخليل وسيبويه لايضر اما اولا فلانه مختلف فيه كما يشعر به تخصيصهما بالذكر وفى مثله يختار مسلك غيرهما حيث يحتاج الى تمحل بعيد مع مايرد عليه فى صورة العطف كما عرفته وصون شان النظم الجليل عن مثله واجب على ان سبب استكراههما ذلك غير مبين ولا بين ولا يجب العمل بقولهما حين تحقق المخالفين لهما وايضا قول النحاة وقد يجيء ثم والفاء للتأكيد نحو والله فبالله ثم تالله يشعر تعدد القسم على جواب واحد فتدبر فان العقل يتحير * **قوله** ( من غير عطف على عاملين مختلفين ) اى على معمولى عاملين مختلفين وهذا من مسامحات النحاة وهو بتقدير المضاف ٢٢ * **قوله** ( ومن بناها وانما اوثرت على من لارادة معنى الوصفية كانه قيل والشيء القادر الذى بناها ودل على وجوده وكمال قدرته بناؤها ولذلك افرد ذكره ) لارادة معنى الوصفية يعنى ان اصل وضعها لما لايعقل وقد يراد به الصفة فانها تقع استفهاما للسؤال عنها فتقول ما زيد وجوابه كريم ونحوه وقد اريد بها هنا الصفة ولذا قال كانه قيل والشيء الخ اطلاق الشيء عليه تعالى بمعنى الشائى صحيح صرح به فى اوائل سورة البقرة قال المص فى سورة النحل فى قوله تعالى «ولله يسجد مافى السموات ومافى الارض» الخ وماء لفظة ما لما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم الخ وقال ايضا فى سورة الفرقان فى قوله تعالى ويوم يحشرهم ومايعبدون من دون الله الآية واستعمال ما اما لان وضعه اعم ولذلك يطلق على كل شبح يرى ولايعرف الخ وهنا يمكن ماذكره هناك من ان استعمالها هنا حقيقة على التقدير المذكور ولم يقل والبانى لانه لايطلق عليه تعالى وان صح واسناد البنا اليه وايضا المراد به ايجاد الاجرام العظيمة الدالة على كمال ٣ القدرة دون البنا الحقيقى قوله ودل عليه الخ اشارة الى ماذكرناه ولذا افرد ذكره

٢ جواب سؤال مقدر بانه كيف يصح الظرفية هنا سعد

٣ واذا قال والقادر الخ مع انه ليس مدخول مافيكون هذا حاصل المعنى سعد





اى ذكر البناء مع ان ذكر السماء يغنى عنه ولذا اكتفى بذكر السموات والارض بدون ذكر البناء والطحو لانها تدل على موجدها وكمال قدرته لكن البناء واخويه اظهر دلالة على ذلك * **قوله** ( وكذا الكلام فى قوله ٢٢ والارض ) الآية اى انما اوثرت ما على من لارادة الوصفية كانه قيل والقادر بسطها ٢ فهو وان كان على خلاف الظاهر فهى على مقتضى الحال الذى يدور عليه فلك البلاغة «ونفس» اى نفس آدم فالتنكير للتعظيم اوجميع نفس على ان التنوين للتكثير وهو انسب بما بعدها والمراد بالنفس الذات بقرينة وماسواها اى جعلها معدة لكمالاتها ومنافعها اوجعلها سليمة الاعضاء ومتناسبها اخرها مع شرافتها لطول ذيلها فان قوله فالهمها الخ بيان احوالها * **قوله** ( وجعل الماآت مصدرية يجرد الفعل عن الفاعل ويخل بنظم قوله فالهمها فجورها وتقويها ) وجعل الماآت مصدرية الاحتراز عن اطلاق ما الموصولة عليه تعالى للغفلة عما ذكر من ارادة معنى الوصفية ليس بحسن اما اولا فلانه يقتضى تجرد الفعل اى فالهمها عن الفاعل لانه حينئذ لايكون المذكور الا السماء والارض والنفس وماتعلق بها من المعانى المصدرية وهى البناء والطحو والتسوية ولاريب فى ان شيأ منها لايصلح لكونه مرجعا للمستتر فى الهمها والظاهر ان المراد الافعال السابقة فالهمها لاالهمها وحده وان كان كافيا فى بيان المحذور ولذا اكتفى به بعض ارباب حواشى الكشاف ولعل وجهه الاشارة الى ان المحذورين فى فالهمها فقوله يجرد الفعل الخ بصيغة الافراد دون الجمع يؤيده واما ثانيا فلانها تخل بنظم قوله الخ وجه الخلل مافيه من عطف الفعل على الاسم اذالفعل الاول بالمصدر اسم وقد مر تفصيله فى قوله تعالى ءانذرتهم ٣ الخ ومع ذلك لابد من فاعل وهنا على ذلك التقدير لافاعل له فى وقت من الاوقات الاوقت ان يضمر فيها اى فى الهمها والتأنيث بتأويل الكلمة اوفى الافعال المذكورة ٢٣ * **قوله** ( بقوله وماسواها الا ان يضمر فيها اسم الله تعالى للعلم به ) لان فاعل هذه المذكورات لايكون غير الله تعالى ولو كسبا فالمرجع مذكور حكما وبهذا يندفع المحذور الاول ودفع الثانى انه لامحذور فى عطف الفعل على الاسم فيماله محل من الاعراب فنقل عن الفراء والزجاج ومن تبعهما من كون الماآت مصدرية فله وجه فى الجملة لكن يفوت المبالغة المذكورة فى الموصولية مع مافيه من التكلف المذكور فاختاره الشيخان احسن من وجوه قوله بقوله متعلق بقوله بنظم لانه بمعنى الربط والفاء فى فالهمها للتعقيب لعدم الاعتداد بما بين التسوية والالهام لانتفاء الفهم حينئذ اولان السبب كالمتعقب للسبب وان تراخى عنه لفقدان شرط اووجود مانع كذا قاله المصنف فى قوله تعالى «مما خطيأتهم اغرقوا فادخلوا نارا» الآية فالجواب الاول تسليم كون الفاء للتعقيب مع عدم اعتبار مابين الاغراق والادخال لفقد شرط الادخال والجواب الثانى حمل الفاء على السببية لا التعقيب لكن المسبب يتراخى عنه لفقد شرطه والحاصل ان السببية ناقصة فلا محذور فى التخلف ومانحن فيه كذلك فلااشكال بان التسوية قبل نفخ الروح والالهام بعدها بزمان طويل وهذا الطول فى جنب طول الادخال لايعبأ به اصلا * **قوله** ( وتنكير نفس للتكثير كما فى قوله علمت نفس اوللتعظيم والمراد نفس آدم والهام الفجور والتقوى افهامهما وتعريف حالهما ) والمراد نفس آدم اى على تقدير كونه للتعظيم والهام الفجور اى على تقدير كون المراد بها آدم عليه السلام افهامهما وتعريف حالهما من ان الفجور وهو تجاوز الحد وارتكاب المعاصى والتقوى الاجتناب عن ذلك يؤدى الى سخط عظيم والى رضوان جسيم لا افهامهما حتى يحمل ذلك على ان يفجر بل تعريف حالهما للترقى عن الشر وللحمل على الخير كما فى قوله تعالى «وهديناه النجدين» اى طريق الخير والشر فلااشكال اصلا ولم يتعرض بيانهما لظهورهما على الاحتمال الاول لكن المعنى حينئذ كذلك وللشان تحمل البيان على الوجهين وهو الظاهر اذ افهامهما على الاول ايضا ليس للحمل على ان يفجر وهو محال من الشارع * **قوله** ( او تمكينه بالاتيان بهما ) اى جعله ممكنا قادرا عليهما بخلق الله تعالى قدرة عند ارادة العبد فعله كسبا عند اهل الحق وخلقا عند المعتزلة لكن هذا التمكين مع النهى عن الاول ومع الامر بالثانى نعلم من ذلك البيان انه لادليل فيه للمعتزلة كما وهمه الزمخشرى بل منشاء التوهم حمل النظم الكريم على معنى يوافق هواه لان كل اناء يترشح بما فيه فمعنى الاتيان بهما خلقهما عندهم فيكون فيه دليل لهم وكسبهما عندنا فيكون دليلا لنا لالهم بل عليهم واستدلال الزمخشرى بجعله فاعل التزكية والتدسية ومتوليهما واه جدا لان الاسناد الى الكاسب حقيقة فاسناد الفعل كالصلوة والزكوة والحج وغير ذلك مما لايكاد ان يضبط لكسب العبد بالقدرة التى خلقها الله تعالى حين قصد العبد الفعل لالخلق العبد ذلك الفعل وقد عرفت ان هذا بناء على

٢ اشارة الى ان الطحو معناه البسط كالدحو وقيل بسطها على الماء وقيل طحاها من تحت الكعبة والظاهر بسطها وجعلها كالمهاد سعد

٣ وحاصله انه ليس باسم لانه ليس بموضوع له فلاخلل فى العطف سعد

**قوله** وجعل الماآت مصدرية يجرد الفعل عن الفاعل ويخل بنظم قوله تعالى فالهمها فجورها بقوله وماسواها وذلك ان ضمير الفاعل فى قوله فالهمها راجع الى الله تعالى والفاء فيه للترتيب فلا يجوز ونفس وتسويتها فالهمها الله قال الزجاج والقاضى عبد الجبار والفراء ما بمعنى المصدر وقال الامام ايرد القاضى عبد الجبار هذا القول وابى الا ان يكون مصدرا لما لم يلزم منه تقديم الاقسام لغير الله على اقسامه بنفسه عزوجل واجاب الامام عنه بان اعظم المحسوسات الشمس فذكرها الله تعالى مع اوصافها الاربعة الدالة على عظمها ثم ذكر ذاته المقدسة ووصفها بصفات ثلث لتخطى العقل بادراك جلال الله وعظمته كما يليق به والحس لاينازعه فكان ذلك طريقا الى جذب العقل من حضيض عالم المحسوسات الى بيداء كبريائه وقال الراغب تسوية الشيء جعله سواء اما فى الرفعة اوالصفة نحو قوله تعالى الذى خلقك فسواك اى جعل خلقتك على ما اقتضته الحكمة وقوله ونفس وماسواها فاشارة الى القوى التى جعلها مقوية للنفس فنسب الفعل اليها لان الفعل كما يصح ان ينسب الى الفاعل ينسب الى الآلة نحو سيف قاطع وهذا اولى من قول من قال اراد ونفس وماسويها يعنى الله لان مالايعبر به عن الله اذهو موضوع للجنس ولم يسمع انه يصح وقال الامام تسويتها تعديل اعضائها على مايشهد به علم التشريح واعطاؤها القوة السامعة والباصرة والمخيلة والمفكرة والمذكرة على مايشهد به علم النفس ولهذه الدقيقة خص صاحب الكشاف تفسير مافى ونفس وماسواها بصفة الحكمة حيث قال ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذى سواها

**قوله** اوللتعظيم والمراد نفس آدم قال الامام يريده

سكهم الفاسد ورأيهم الكاسد وقدبين فى علم الكلام ادلتهم على ذلك مع الرد البليغ والاستدلال بمثل هذه الافعال على مذهبهم مصادرة ومكابرة لانه اول المسئلة بعينها ٢٢ * قوله ( انماها بالعلم والعمل جواب القسم ) انماها انماء معنويا واعلاء باهرا بالعلم اى بالعلم الذى يحتاج اليه العمل ولذاقدمه اوبالعلم الذى لايقصد به العمل و هو العلم المتعلق بكيفية الاعتقاد وهو الموافق لبيان المصنف والاولى ان يكون المراد العلم مطلقا جعل التزكية بمعنى التنمية ٢ دون التطهير لانها تناسب دسيها لان معناه نقصها وايضا التطهير ليس على ظاهره بل من قبيل ضيق فم البئر وقيل واوجعل بمعنى التطهير من دنس الهيولى صح ايضا وهذا كما ترى اذالهيولى التى اثبتها الحكماء باطلة وغيرها ليس بمعلوم ومعنى التطهير بمعنى ضيق فم البئر صحيح * قوله ( وحذف اللام للطول وكانه لما اراد به الحث على تكميل النفس والمبالغة فيه ) للطول اى لطول جملة الجواب المقتضى للتخفيف لان الماضى اذاكان جوابا يقترن بقد واللام فحذفت اللام دون قداذالمقام يقتضى التأكيد بحرف التحقيق ولعل لهذا قال الزمخشرى واما قد افلح فليس من جواب القسم فى شئ ولم يتعرض لما فى المدارك من انه قال الزجاج طول الكلام صار عوضا عن اللام لانه يوجب الحذف لتعذر اجتماع العوض والمعوض عنه ولم ينقل عن الائمة وجوب الحذف معه فحينئذ يكون قوله كذبت ثمود الخ استطراد المناسبته للجواب حيث كانوا من جملة من دسيها او كانوا خاسرين خلاف الفلاح فيكون المناسبة بالتضاد ولما كان هذا وعدا للمتقين ووعيدا للمجرمين جعل مقسما عليه ومؤكدا بالقسم ترغيبا للمنيبى وتنفيرا للمردى وعن هذا قال المصنف وكانه اراد به تكميل النفس الخ وهذا ظاهر فى الاول واما فى الثانى فلان الحكم بالخيبة على من دسيها ترهيب وزجر عن ذلك فهو مستلزم للحث على ذلك التكميل وضمير به فى اراد به راجع الى جواب القسم لا الى قوله قد افلح الخ فقط والمبالغة فيه اى فى التكميل اى بالاقسام عليه فارادة الحث على التكميل سبب للاقسام فى الذهن والعلم والاقسام سبب للمبالغة فى الخارج وقيل وتكميل المبالغة اما بجعله محققا ماضيا وجعله عين الفلاح اومن جعل تنقيص شئ منه خيبة وخسرانا وهذااشارة الى قوله وقد خاب الخ وقد خص اولا قوله قد افلح * قوله ( اقسم عليه بما يداهم على العلم بوجود الصانع ووجوب ذاته وكمال صفاته ) بما يدلهم متعلق بالاقسام ومعنى يداهم يرشدهم ويهديهم على العلم بوجود الخ الاولى على وجود الصانع بدون ذكر العلم وضمير زكاها راجع الى من لا الى الله تعالى وضمير من العائد المؤنث لان المراد به النفس فانه قد زيفه صاحب الكشاف مع انه تعسف فى نفسه فمن فاعل زكيها والضمير المتصل مفعوله والمراد بالنفس الروح بطريق الاستخدام والمزكى هو آلات البدن وقواها فلا يتوهم اتحاد الفاعل والمفعول * قوله ( الذى هو اقصى درجات القوة النظرية ) الذى هو اى العلم بالصانع ووجوب ذاته وكمال صفاته التى من جملتها التوحيد ولذا قال اقصى الخ وللنفس الناطقة قوتان قوة يدرك بها ماينبغى ان يدرك وتسمى قوة نظرية واقصى المقاصد منها العلم بالصانع ووحدته الخ وقوة يعمل بها وتسمى قوة عملية وغاية المطالب ونهايتها الشكر واستغراقه فى نعمائه الغير المتناهية نوعا فضلا عن شخص والمراد بالشكر العرفى فيتناول العبادة القلبية وغيرها من عبادة اللسان وعمل الجوارح والاركان * قوله ( ويذكرهم عظائم آلائه ليحملهم على الاستغراق فى شكر نعمائه الذى هو منتهى كمالات القوة العملية ) ويذكرهم عطف على يداهم عظائم آلائه اى نعمائه اى ان ما اقسم بها من الشمس الى نفس الخ فيه جهتان الدلالة على وجود الصانع ووحدته الى غير ذلك وبهذا الاعتبار قال بما يدلهم الخ وجهة اخرى وهى كونه نعمة جسيمة وبهذا الاعتبار قال ويذكرهم عظائم آلائه الخ قوله اولا انماها بالعلم والعمل اشارة اجمالا الى ماذكر من التفصيل وهذا كما قال فى سورة الاحقاف فى قوله تعالى "ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا" جمعوا بين التوحيد الذى هو خلاصة العلم والاستقامة التى هى منتهى العمل وان كان بينهما فرقا بالاجمال والتفصيل ومن جملة المقسم به الله تعالى على كون المآت موصولة لكنه لم يتعرض له لظهور وجهه ولا تعلق له ماذكر من الدلالة والتذكير ولوجعل المآت مصدرية لا تحتاج الى هذا البيان لكنه ليس بمرضى عنده والاشكال بان الشكر العرفى يتناول الاعتقاد فهو منتهى كمالات القوة النظرية ايضا مدفوع بان العام اذاقوبل بالخاص يراد به ماوراء الخاص وهذا مشهور بينهم فلاحاجة الى مايقال انه زيادة غير مضرة اوالمراد بالشكر مايظهر منه والاول مما لايطلع عليه غيرالله تعالى مع مافيه من الخلل والمراد بالنفس التى هى مرجع ضمير



٢ فان اصل الزكوة النماء يقال زكى الزرع اذاعلا وارتفع ١٢ منه

٥نفسا خاصة من بين النفوس وهى النفس القدسية النبوية وذلك ان كل كثرة لابدلها من وحدة يكون هى الرئيس والمركبات جنس تحته انواع ورئيسها الحيوان والحيوان جنس تحته انواع ورئيسها الانسان والانسان اصناف ورئيسهم النبى والنبيون كثيرون ورئيسهم المصطفى صلوات الله عليه وعليهم

قوله والهام الفجور والتقوى افهامهما وتعريف حالهما اى تعريف ان احدهما حسن والاخر قبيح قال صاحب الكشاف التزكية الانماء والاعلاء بالتقوى والتدسية النقص والاخفاء بالفجور واصل دسى دسس كما قيل فى تقضض تقضى وسئل ابن عباس عنه فقال اتقراه قد افلح من تزكى وقد خاب من حمل ظلما والتفسير بالتمكين من الاتيان بهما يعضده قوله قد افلح من زكاها وقد خاب من دساها فان اسناد التزكية والتدسية الى ذى النفس يشعر بانه متمكن من اختيار ماشاء من الفجور والتقوى

قوله جواب القسم اخذه من كلام الزجاج حيث قال الجواب قد افلح اى لقد افلح حذفت اللام لطول الكلام



زكيها ودسيها غير النفس المذكورة بصنعة الاستخدام ان اريدبها نفس آدم عليه السلام * قوله ( وقيل استطراد بذكر بعض احوال النفس والجواب محذوف تقديره ليدمدمن الله على كفار مكة لتكذيبهم رسوله كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحا ) وقيل استطراد اى قوله قد افلح ليس بجواب بل استطراد ذكر تطفلا لذكر النفس بذكر بعض احوالها وهو مختار الزمخشرى وقدمرانه لعله اختاره لان اللام لما انتفى فالاولى عدم كونه جوابا وقد بين المصنف وجه حذف اللام وحسن كونه جوابا بقوله وكانه اراد به الحث الخ نقل عن الكشف انه قال جعل قد افلح جوابا منقول عن الزجاج ونفاه المصنف اى الزمخشرى لانه مع مافيه من حذف اللام لايليق بالنظم المعجز ان يجعل ادنى الكمالين وهو التزكية لاختصاصها بالقوة العملية المقصود بالاقسام ويعرض عن اعلاهما اعنى التحلية بالعقايد اليقينية التى هى لب الالباب ولوسلم عدم الاختصاص فهى اى التزكية مقدم على التحلية فى البابين واما حذف المقسم عليه فكثير شايع سيما فى الكتاب العزيز انتهى والمصنف اختار العموم بالقوة النظريه والعملية بقرينة ان الانماء لايوجد باحدهما وان الانماء بمعنى كون النفس نامية كاملة بالعلم والعمل هو التحلية نفسها لامقدمته وماكان مقدمة له هى التزكية بمعنى التطهير وهو ليس بمراد وماهو مرادوهو التزكية بمعنى الانماء فليس بمقدمته بل هو عين التحلية وان لزمه التخلية التزاما وفى كلام المصنف اشارة الى بعض ماذكرناه وايضا مانقل عن الزمخشرى هنا مخالف لماقرره فى سورة اللقمان من قوله وقد نبه الله تعالى على ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيق هو العمل بهما وعبادة الله تعالى والشكر له حيث فسر الله تعالى ايتاء الحكمة فى قوله تعالى "ولقد آتينا لقمان الحكمة" بالبعث على الشكر حيث قيل ان اشكر لله فكيف يصح ان يقال هنا العمل هو ادنى الكمالين ولا اظن ان احدا تردد فى تنافيهما وان ماهو فى سورة اللقمان هو الراجح لدى اهل العرفان وقوله حذف اللام فيه مع ان الاغلب ذكرها مدفوع بان حذفها اسهل من حذف الجملة مع طولها لكثرة متعلقاتها ٢٢ * قوله ( نقصها واخفاها بالجهالة والفسوق واصل دسى دسس كتقضى وتقضض ) نقصها هذا من قبيل ضيق فم البئر اى ابقى على نقصانها حيث لم يرب بالعلم والعمل معا وان ربى باحدهما فقط قوله واخفاها اى اخفا استعدادها الذى فطرت النفس عليها وحاصله ابطلها باضاعة رأس المال وهو العقل السليم والقوى فحرم عن الربح فبقى خاسرا خائبا فاقدا للاصل آيسا من الربح فاشتغلوا ايها المكلفون بانماءها بالاعتقاد الحق والعمل الصالح وفيه حث على تحصيل الكمال مثل الجملة الاولى واذاجعل مقسما عليه قوله بالجهالة ناظر الى انتفاء العلم حقيقة او حكما بترك العمل بمقتضاه والفسوق ناظر الى انتفاء الانماء بالعمل واصل دسى دسس هذا على الثانى لان الدس هو الاخفاء وانت خبير بان المراد بالاخفاء الابطال كعطف التفسير لنقصها فالظاهر انه على الوجهين لان مالهما واحد واسناد الدس والتزكية الى العبد لكونه كاسبا لهما وقيل لكونه قابلا به لامدخل له فى ايجادهما وهو غير مناسب لان له مدخلا فى ايجاد الفعل كسبا قال فى التوضيح فعل العبد حاصل بمجموع القدرتين بقدرة الله تعالى خلقا وبقدرة العبد كسبا واسناده الى العبد حقيقى والى الخالق مجازى ولوقيل المنوى فيهما راجع الى الله تعالى والضمير المنصوب الى من بتأويل النفس لكان الاسناد اليه مجازا ٢٣ * قوله ( بسبب طغيانها ) اى الباء سببيه والطغوى مصدر بمعنى الطغيان والمكذب به محذوف حينئذ * قوله ( اوبما اوعدت به من عذابها ) فالباء صلة كذبت مثل قوله وكذب به قومك فان الباء فيه للتعدية من عذابها الخ بيان ما اوعدت وهو المفعول المحذوف فى الاحتمال الاول اونبيهم صالحا عليه السلام والاول ملايم لمابعده قدم الاول لان فيه بيان سبب التكذيب وانهم مفرطون فى الطغيان ولذا تجاسروا على مثل هذا الفعل البالغ فى القبح ويحتمل فى الاحتمال الاول ايضا تنزيل كذبت منزلة اللازم اى فعلوا التكذيب * قوله ( ذى الطغوى ) بتقدير ذوا فانها مباين للعذاب فحمل المواطأة غير صحيح فالحمل اما الحمل بذوا والحمل بالاشتقاق اى الطاغى اى المتجاوز الحد كقوله تعالى "انا لما طغى الماء" على الاستعارة اوقصد به المبالغة فوصف العذاب بالمصدر وهذا هو الظاهر * قوله ( كقوله تعالى فاهلكوا بالطاغية ) استشهاد على اطلاق الطغيان على العذاب اذالطاغية مصدر كالكاذبة ولماكان فى هذا الاحتمال نوع تكلف اخره * قوله ( واصله طغياها وانما قلبت ياؤه واوا تفرقة بين الاسم والصفة ) حيث ترك القلب فى الصفة فقيل امرأة صديا ولم يقل صدوا فقلبت فى الاسم واوا للتميز منه وهذا اسم لا صفة لانه مصدر فوزن

قوله وقيل استطراد بذكر بعض احوال النفس والجواب محذوف قائله صاحب الكشاف حيث قال فاين جواب القسم قلت هو محذوف تقديره ليدمدمن الله عليهم اى على اهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمدم على ثمود لانهم كذبوا صالحا واما قد افلح من زكاها فكلام تابع لقوله فالهمها فجورها وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم فى شئ ثم كلامه فالقاضى رحمه الله استرجح كلام الزجاج على كلام صاحب الكشاف فى جواب القسم

قوله بسبب طغيانها او بما اوعدت به الوجه الاول على ان يكون الباء للسببية والمكذب به محذوف تقديره كذبت ثمود برسالة صالح بسبب طغيانها والثانى على ان يكون للتعدية صلة لكذبت فح يكون بطغويها على تقدير مضاف اى كذبت بذى طغويها يدل عليه الاستشهاد بقوله فاهلكوا بالطاغية وقدسلف ان الطاغية هنا صفة لا مصدر

فعلى ان كان اسما قلبت ياؤه واوا وان كان صفة ابقيت الياء على حالها والا لم يتميز احدهما عن الآخر الا بعناية ولم يعكس لان الاسم لكثرة دورانها يليق بالتغيير ولان الصفة لكونها دالة على الذات اصل فلا ينبغى التغيير له ٢ صديا بمعنى العطشان * قوله (وقرئ بالضم كالرجعى) وحينئذ قلب الياء واوا مشكل فانه لا يفرق فيه بين الاسم والصفة وجوابه ان هذا عند من قال انه من طغوت بالواو فالواو اصل كما قاله ابو البقاء وكما نقل عن السمين انتهى فعلى هذا وقال فى القرأة الاولى من طغوت على ان الواو اصل لا من طغيت على ان الواو مقلوبة من الياء لكان احسن لاستغنائه عن المؤنة ٢٢ * قوله ( حين قام ظرف لكذبت او طغوى ) اشار به الى ان اذ ظرف بمعنى حين وانبعث بمعنى قام من قولهم قام بالامر واقامه بمعنى جد فيه وضده قعد عن الامر فالمعنى قام بعقر الناقة وجد فيه ومعنى القيام الحقيقى هنا غير مناسب وان امكن ذلك فى الجملة وقول من قال امتثالا لامر من بعثه اليه فان انبعث مطاوع بعث يشعر بانه على معناه الحقيقى والظاهر انه لا بعث هنا كما يشعر به قوله تعالى "قالوا تقاسموا بالله" الآية فالظاهر ماذكرناه وقول بعضهم والمراد بقيامه مباشرته يؤيده ٢٣ * قوله (اشقى ثمود وهو قدار بن سالف او هو ومن مالاءه على قتل الناقة) وقدار بزنة غلام اسم من عقر الناقة فاسناده الى الجميع مجاز لرضاءهم به ومن مالاءه ٣ بالهمزة بمعنى اعانه وفى نسخة ومن والاه اى اعانه ايضا فالاسناد حينئذ حقيقى * قوله (فان افعل التفضيل اذا اضيف صلح للواحد والجمع ) توجيه لارادة الجماعة مع كون الاشقى مفردا اذا اضيفت الخ والمراد اضافته الى معرفة مفضل عليه بقرينة ما فى النظم فلا يرد عليه انه اطلاق فى غير محله لان المضاف لنكرة حكمه الافراد والتذكير مطلقا كالمقترن بمن كذا قيل قدم القول الاول لان قوله تعالى فى سورة القمر "فنادوا صاحبهم فتعاطى" الآية يؤيده * قوله (وفضل شقاوتهم لتوليهم العقر ) هذا مائل الى القول الثانى وهو مرجوح الا ان يقال ضمير الجمع لكونهم راضين به وفيه اشارة الى ان زيادة شقاوتهم بالنسبة الى قومهم قوم ثمود لتوليهم دون من عداهم ٢٤ * قوله ( فقال لهم ) الفاء للتفصيل رسول الله وهو صالح عليه السلام بمعنى نبى الله اذ لا كتاب له الا ان يقال انه له شرعا جديدا مع ان المصنف صرح فى سورة مريم بان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب شريعة فان اولاد ابراهيم عليه السلام كانوا على شريعته اى مع ان اسمعيل عليه السلام سمى رسولا فلا تغفل وعبر به للاشارة الى ان هذا القول كان من عند الله وبامره ولانه واجب الاطاعة * قوله ( اى ذروا ناقة الله ) وفى الكشاف وناقة الله نصب على التحذير كقولك الاسد الاسد والصبى الصبى باضمار ذروا والظاهر ان المصنف اختار ما فى الكشاف فيكون حذف عامله واجبا واما الاشكال بان شرطه تكرار المحذر منه فمدفوع بان شرطه ماذكر او العطف على المحذر منه كما هنا فتأمل ولذا قيل ان مراد المصنف انه منصوب بتقدير ذروا واحذروا ولم يرد ان نصبه على التحذير فلا يجب حذف عامله واضافة الناقة للتشريف وبيان ان عقرها من شدة طغيانهم فاستحقوا بذلك العذاب ذوو الطغيان * قوله ( واحذروا عقرها ) للتنبيه على ان المراد بترك الناقة الحذر عن عقرها اذ لا محذور فى ترك الناقة سالمة آمنة من شرهم وفى المعنى تقدير المضاف معتبر اى ذروا عقر الناقة قاله عليه السلام لعلمه بتصدهم العقر بمقال او بامارات ٢٥ * قوله ( وسقياها ) وهو الشرب بالنوبة قال تعالى قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم * قوله ( فلا تذودوها عنها ) اى لا تمنعوها عنها بالذال المعجمة وضمير عنها للسقيا ٢٦ * قوله ( فيما حذرهم عنه من حلول العذاب ان فعلوا ) فيما حذرهم اوله بذلك لان ما قال لهم امر للتحذير وهو انشاء والكذب والتكذيب من خواص الخبر وهذا التحذير ضمنى منفهم من الامر فانه متضمن الاخبار بحلول العذاب ان فعلوا مع انه مذكور فى موضع آخر واختصر الحكاية هنا قال تعالى "ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب" الفاء فى فكذبوه للسببية تهكما اذ الامر المذكور سبب للتصديق وهم قد جعلوه سببا للتكذيب والفاء فى فعقروها لترتب العقر على التكذيب فالفاء للتعقيب لان بين العقر وبين حلول العذاب ثلثة ايام فلا يضر التعقيب او للسببية فقط ٢٧ * قوله ( فاطبق عليهم العذاب) معنى دمدم ويلايم ما فى القاموس معناه اتم العذاب * قوله (وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة اذا البسها الشحم) من تكرير الخ اى من تكرير الفاء فوزنه فعفل قوله اذا البسها الشحم اى صارت سمينة وفيه استعارة حيث شبه احاطة السمن بها باحاطة الثوب اللابس وتغطيته به ٢٨ * قوله ( بسبب ذنبهم ) وهو عقرهم او مطلق الذنب فيدخل العقر فيه دخولا اوليا ولعل التعبير بالذنب دون العقر للاشارة الى التعميم ٢٩ * قوله



٢ وقيل لان الصفة اثقل والياء اخف من الواو وهو ضعيف لان ثقلها غير ظاهر منه

٣ مالاءه من الملاوة اى المصاحبة والعيش منه

قوله فان افعل التفضيل اذا اضفته صلح للواحد والجمع تقول هذا افضل القوم وهؤلاء افضل القوم

قوله اى ذروا ناقة الله واحذروا عقرها يريد ان نصب ناقة الله على التحذير كقولك الاسد الاسد باضمار ذروا اى ذروا ناقة الله واحذروا عقرها



(فسوى الدمدمة بينهم اوعليهم فلم يفلت منهم صغير ولا كبير) اى ضمير سواها راجع الى الدمدمة الدال عليها دمدم اى فسوى اطباق العذاب بينهم اى جعلها سواء بينهم او عليهم اى جعلها عليهم سواء فالمآل واحد لكن الثانى ابلغ لافادة الاستعلاء استعارة ومراده ربط تسوية الدمدمة فلم يفلت اى فلم يخلص احد اما كبيرهم فلرضاءهم بالعقر فهم كالمباشر له واما صغيرهم فلوجودهم بينهم قال تعالى "واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة" الاية لكن الاولى فلم يفلت منها كبير ولا صغير * قوله ( او ثمود بالاهلاك ) اى مرجع ضمير فسويها ثمود قوله بالاهلاك ٢ بيان التسوية ٣٢ * قوله ( ولا يخاف ) اى الله تعالى وهو الظاهر او الرسول اى ولا يخاف عاقبة انذاراتهم * قوله ( اى عاقبة الدمدمة ) اختار المصنف كون ضمير ولا يخاف له تعالى لكونه اظهر اى لا يخاف من عاقبتها كما يخاف الملوك من عاقبة ما يفعلونه فهو استعارة تمثيلية وبيان انهم اذلاء عند الله تعالى وفيه تهديد باظهار عظمته وجه كون الكلام استعارة اذ الخوف غير متصور فى شانه تعالى وقد علمت ان النفى تابع للاثبات صحة وفسادا كقوله تعالى "ان الله لا يستحيى ان يضرب" الآية فان المصنف صرح هناك انه استعارة تمثيلية فكذا هنا وقس عليه نظائره فالمعنى ان الله لا يترك الدمدمة واهلاك ثمود ترك من يخاف عاقبة فعله كما ان المعنى هناك ان الله لا يستحيى اى لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحيى ان يمثل بها لحقارتها * قوله ( او عاقبة هلاك ثمود وتبعتها فيبقى بعض الابقاء ) جواب النفى وداخل فى حيز النفى اى لا يكون خوف الله تعالى عاقبتها ولا ابقاء منه تعالى بعض الابقاء والمعنى فيترحم بعض الترحم قال الجوهرى تقول ابقيت على فلان اذا رحمته والاسم منه البقيا والبقوى بفتح الباء لكن المناسب هنا كون المعنى ولا جعله باقيا غير هالك * قوله (والواو للحال) اى الجملة حال من ربهم والواو للربط وهذا اولى من كونها للاستيناف * قوله (وقرأ نافع وابن عامر فلا بالفاء على العطف) وكذا فى مصاحف اهل المدينة والشام قوله على العطف بالفاء على قوله فسويها وصيغة المضارع لاستمرار النفى قوله (عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والشمس فكانما تصدق بكل شئ طلعت عليه الشمس والقمر) ومارواه من الحديث موضوع * الحمد لله الذى انعمنا بالتوفيق على اتمام مايتعلق بسورة الشمس * والصلوة والسلام على من خلق لاجله الافلاك والشمس وعلى آله واصحابه الذين بهم الانسان يتنفس * مادام الجوار الكنس *

تمت بعونه تعالى فى يوم الاحد فى الضحى من شهر ربيع الاول فى سنة ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) له العون وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب *

* قوله (سورة والليل مكية وايها احدى وعشرون) مكية وهى الاشهر وقيل مدنية وقيل بعضها مكى وبعضها مدنى كذا قيل لكن لم يبين البعض الذى هو مكى وماهو مدنى ومنشأ الاختلاف الرواية وقيل نزلت فى ابى الدحداح الانصارى وكان فى دار منافق نخلة تقع منها فى دار يتامى فى جواره بعض بلح فيأخذون منها فنهاهم المنافق فقال عليه السلام دعها لهم ولك بدلها فى النخلة بد فى الجنة فابى واشتراها ابو الدحداح بحائطها وقال للنبى عليه السلام اهبها لهم بالنخلة التى فى الجنة الحديث كذا قيل ولا خلاف فى عدد آياتها وهى احدى وعشرون اية ٢٣ * قوله ( اى يغشى الشمس او النهار او كل ما يواريه بظلامه) اى يغشى الشمس بقرينة قوله تعالى "والليل اذا يغشيها" وقدمر التفصيل هناك وحاصله ان الليل يغطى مكان ضوء الشمس وهو جو الهوى فجعل مغطيا نفس الشمس مجازا للمبالغة او النهار لقوله تعالى "يولج الليل فى النهار" الخ قوله بظلامه اى الظلام الذى هو الليل ان كان الليل عبارة عن الظلام او الظلام لليل ان كان عبارة عن الزمان مع الظلام والمقسم به الليل لا بعضه فى بعض الوجوه كما توهم كذا قيل والواو فى والنهار عطف على ماقبله قدمر بحثه فى السورة المتقدمة فتذكر ٢٤ * قوله ( ظهر بزوال ظلمة الليل ) فيه اشارة الى ان تجلى هنا استعارة للظهور او مجاز مرسل لانه لازم للتجلى لانه من جلا الصيقل المزيل لما عليه كالمرآة والسيف قوله بزوال ظلمة الليل فالمراد النهار الشرعى الحاصل بطلوع الفجر الصادق فان الظلمة المحضة يزول بطلوعه فان مايرى من الظلمة الظل الضعيف كما فصل فى شرح المواقف * قوله (او تبين بطلوع الشمس) فالمراد النهار العرفى واستعماله فى القرآن غير متعارف ولذا اخره فعلى هذا التجلى بمعنى الظهور فلا مجاز ح وايضا هذا ناظر الى ان الغشى للشمس كما ان الاول ناظر الى ان المغشى هو النهار او كل ما يواريه ففيه لف



٢ وهلاكهم بصيحة جبريل عليه السلام فتقطع قلوبهم فهلكوا والتفصيل فى سورة الاعراف منه

قوله فيبقى بعض الابقاء اى لا يخاف الله تعالى عاقبة هلاك ثمود فيبقيهم بعض الابقاء كما يخاف المعاقب من الملوك فيبقى بعض الابقاء ولا يستأصل من عاقبهم رأسا تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام وعلى محمد افضل الصلاة والسلام • اللهم بك الاعتصام • والاستعانة فافتتح مستفيضا من نورك اشرع واقول

(سورة والليل مكية ايها احدى وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله يغشى الشمس بدليل اذا يغشاها والنهار بدليل قوله يغشى الليل النهار او كل ما يواريه بظلامه بدليل قوله اذا وقب فان المراد بالوقب دخول ظلام الليل فى كل شئ قال الجوهرى وقب الظلام دخل على الناس ومنه قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب

۞ ٢٢ وما خلق الذكر والانثى ٢٣ ان سعيكم لشتى ٢٤ فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى ٢٥ فسنيسره لليسرى



ونشر غير مرتب واختلاف الفعل مضيا فى الثانى ومضارعا فى الاول لان المراد بالليل الظلمة الحادثة بعد النهار لانها ادل على القدرة لا الظلمة الاصلية والظلمة الحادثة مستقبلة بالنسبة الى تجلى النهار فلذا اختير لفظ المستقبل ٢ تنبيها على ذلك ولو عبر بالماضى لم يفهم ذلك بل فهم الليل المتقدم ٣ على النهار فى اول الخلقة وقد عرفت ان الظلمة الاصلية لاتدل على القدرة واما القول بان فيه تنبيها على استواء الازمنة عنده تعالى فغير مناسب هنا اذ الفعل ليس بمسند اليه تعالى وانما يحسن ذلك فى مثل يعلم الله تعالى وعلم وغير ذلك الا يرى ان ارباب البلاغة بينوا النكتة فى جعل المسند ماضيا او مضارعا مثلا والكتب مشحونة فى بيان نكتة فى ايراد هما حتى قالوا لو ذكر ماضيا فى موضع يقتضى الحال ايراد المستقبل وبالعكس يخل البلاغة والقول بانه لرعاية الفاصله ضعيف اذ قيل والليل اذا غشى من الثلاثى يتحقق الفاصلة ايضا ٢٢ * قوله ( والقادر الذى خلق صنفى الذكر والانثى ) اشار به الى ان ما موصولة لارادة الوصفية والوصف ان اريد به المشتق فالتعبير ينبغى ان يكون بالخالق الذى الخ وان اريد به ماقام بالغير فحق التعبير بذى خلق لكن المراد الدلالة على القدرة الكاملة كما نبه عليها فى سورة الشمس فمقتضى الحال هو التعبير بالقادر وقس عليه نظائره ولم يحمل ما على المصدرية لما ذكره فى السورة المتقدمة وان امكن حمله عليها بالعناية * قوله (من كل نوع له توالد) احتراز عن مثل البغل والبغلة كما قيل اذ الظاهر ان المراد بالتوالد انه يلد ويولد والبغل والبغلة لا يلد وان يولد واو اريد به انه يولد سواء كان يلد اولم يلد يشمل البغل والبغلة وكذا ان اريد به مايقابل مايحصل من البيض يتناولهما ايضا فالاولى التعميم * قوله ( اوآدم وحوا ) عليهم السلام فعلى هذا اللام للعهد والاولى كونهما للاستغراق ولذا قدم الاول لانه على هذا اللامان للاستغراق وفيه اشارة الى انه لايخرج مخلوق من ذى روح عن الذكر والانثى حتى لو حلف ان لايكلم ذكرا ولاانثى يحنث بالتكلم بالخنثى المشكل لانه فى الحقيقه ذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا لكنه ليس بمشكل عند الله تعالى كما فى الكشاف ولو حلف ان لايكلم ذكرا او انثى فتكلم بالخنثى لايحنث لكنه لم نطلع عليه فى الكتب المعتبرات * قوله ( وقيل ما مصدرية ) مرضه لما مر توضيحه فى السورة المتقدمة ٢٣ * قوله ( ان مساعيكم لاشتات مختلفة جمع شتيت ) مساعيكم جمع مسعى اسم مكان اى محل السعى وهو العمل والسعى فى الاصل مصدر يحتمل القليل والكثير والمراد الكثير بقرينة اضافته الى الجمع وهنا المراد محل السعى لانه الموصوف بالاختلاف وان امكن جعله صفة للسعى للمبالغة ولما كان فى المعنى جمعا اخبرعنه بشتى جمع شتيت بمعنى متفرق والظاهر ان هذا حاصل المعنى لان معناه مفروق فانه فعيل بمعنى المفعول مثل قتيل وقتلى والمفروق والمتفرق متحدان ذاتا وان تغايرا مفهوما كالمنكسر والمكسور وهذا جواب القسم وكون الجواب محذوفا هنا خلاف الظاهر وان قيل انه محذوف فالظاهر كون المحذوف لتختلفن احوالكم لان سعيكم الخ ٢٤ * قوله ( تفصيل مبين لتشتت المساعى ) اى اما حرف لتفصيل المجمل وهو تشتت المساعى وكلمة الفاء للترتيب اذ التفصيل مرتب على المجمل * قوله ( والمعنى من اعطى الطاعة ) ويدخل فيه اعطاء حقوق المال واداؤها ولذا عدل عن قول الكشاف يعنى حقوق ماله اذ العموم مناسب لتفصيل المساعى قوله من اعطى اشارة الى الوجوديات واتقى اشارة الى العدميات واستعمال اعطى فى حقوق المال كونه متعارفا فى المال لايضر لان باب المجاز اوسع والمعنى فاما من عمل ٤ الطاعة لكن فى الاعطاء مبالغة لاشعاره الكثرة مع طيب النفس وحسن تقابله بمن بخل * قوله ( واتقى المعصية ) فلا يكون الاتقاء شاملا كما ذكره المص وان سلم كون بعض معانى التقوى شاملا لما ذكره المص والشمول للمساعى كلها بماذكره المص لابما ذكره الزمخشرى بتعميم الاتقاء الى الطاعة فانه خلاف الظاهر * قوله ( وصدق بالكلمة الحسنى وهى مادلت على حق ككلمة التوحيد ) اى الحسنى صفة للكلمة التى هى بالمعنى اللغوى ووجه حسنها الدلالة على الحق ولذا قال مادلت الخ واخر التوحيد مع انه مقدم لان الطاعة والاتقاء يدلان على التوحيد وبالنظر الى ذلك يستحسنان التقديم وان كان التوحيد مقدما عليهما فى الوجود وشرط لصحتهما ولذا قدم الطاعة فى قوله تعالى "امن هو قانت اناء الليل" لاية ثم قال تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون الاية ولان فيه رعاية الفاصلة ٢٥ * قوله ( فسنهيئه للخلة التى تؤدى الى يسر وراحة كدخول الجنة من يسر الفرس اذا هيأه للركوب بالسرج واللجام ) للخلة بفتح الخاء وهى الخصلة اشار به الى



٢ واذا للاستقبال فيكون مدخولها مضارعا ولو كان ماضيا لفظا وهو للاستمرار عد

٣ وهو المراد فى اكثر المواضع ولذا قدم على النهار فى الاغلب لاصالته لكنه لايراد هنا لما عرفته عد

٤ اذ العمل لازم للاعطاء عد

قوله والقادر الذى خلق صنفى الذكر والانثى اشارة الى ان التعبير عن الخالق تعالى بلفظ ما لارادة الوصف

قوله ان مساعيكم لاشتات حمل المصدر المفرد على معنى الجمع على ارادة الانواع بقرينة جمع الخبر

قوله فسنهيئه عن بعضهم تيسر كذا واستيسر اى تسهل وتهيأ ويسرت كذا اى سهلته وهيأته

۞ ٢٢ واما من بخل ۞ ٢٣ واستغنى ۞ ٢٤ وكذب بالحسنى ۞ ٢٥ فسنيسره للعسرى ۞ ٢٦ وما يغنى عنه ماله ۞ ٢٧ اذا تردى ۞ ٢٨ ان علينا للهدى ۞ ٢٩ وان لنا للآخرة والاولى



ان أنيث اليسرى لكون موصوفها مؤنثا وهى الخلة وانما اطلق عليها اليسرى لاداءها الى اليسر والراحة والمراد بالخلة الطاعة وفى الكشاف والمعنى فسنلطف به ونوفقه حتى يكون الطاعة ايسر الامور عليه واهونها انتهى فاشار به الى ان المراد بالخلة الطاعة بسهولة فلا يتوهم الاتحاد بين الشرط والجزاء وكذا الكلام فيما بعده ٢٢ * قوله ( بما امر به ) ولما كان البخل مقابلا للاعطاء وكان المراد بالاعطاء اعطاء ما امر به فسر البخل بما امر به لما عرفت من ان المراد بيان تشتت المساعى على العموم وما امر به عام لبذل ماله فى سبيل الخير وغيره والتخصيص وان كان ملائما بالبخل لكنه ليس بمناسب للمقام فالبخل كالاعطاء مجاز عن ترك ما امر به كما ان الاعطاء مجاز عن فعل الطاعات بقدر الطاقة بذكر المقيد وارادة المطلق فلا وجه لما ذكر فى الارشاد وما امر به عام للواجب والمندوب ٢٣ * قوله ( بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى ) وهذا الاستغناء لازم لحاله وان لم يقصده وفى قوله بشهوات الدنيا اشارة الى انه لم يتق عن المعاصى لانه مقابل قوله واتقى فيكون بيانا لتشتت مساعيه جميعا لانه ضد الفريق الاول ٢٤ * قوله ( بانكار مدلولها ) فالمعنى فيما مر وصدق بالحسنى بتصديق مدلولها واظهوره لم يتعرض له ٢٥ * قوله ( للخلة المؤدية الى العسر والشدة كدخول النار ) للخلة اى الخصلة الذميمة واطلق عليه العسرى لكونها مؤدية الى العسر والشدة على انها استعارة او مجاز مرسل او مجاز فى الاسناد كاليسرى فانها اما استعارة او مجاز مرسل او مجاز فى الاسناد وهو الظاهر فقوله فى الموضعين التى تؤدى الى يسر والمؤدية الى عسر اشارة الى ماذكر والظاهر التجوز فى الاسناد والمراد بالخلة المعصية بسهولة لكونه مستحسنا اياها ومستقبحا الطاعات فلا اتحاد ايضا بين الشرط والجزاء السين فى الموضعين للتأكيد كقوله تعالى سنكتب ماقالوا وفى تصدير الجملتين به احماد لامر من اعطى واعتد باعطائه واتقائه وتصديقه وذم بليغ لمن بخل الخ على بخلهم واستغنائهم وتكذيبهم ٢٦ * قوله ( نفى او استفهام انكار ) اى انكار الوقوع فيكون نفيا ما لا اى اى شئ يغنى عنه ماله الذى يبخل به ولم يبذله فى وجوه الخير وتخصيص المال بالذكر من جملة بخله بما امر به لان الاغناء انما يتوهم فيه فلا ينافى تعميم المص الى جميع ما امر به ٢٧ * قوله ( اذا هلك ) والتخصيص بوقت الهلاك لانه احوج مايكون * قوله ( تفعل من الردى ) بمعنى الهلاك وصيغة التفعل للمبالغة كانه تكلف فى الهلاك فهلاك اشد الهلاك فهو ابلغ من هلك مع مافيه من رعاية الفاصلة * قوله ( او تردى فى حفرة القبر ) اى وقع الخ فهو تفعل من الردى بمعنى الوقوع وعبر به للفاصلة * قوله ( او قعر جهنم ) او لمنع الخلو واما المبالغة المذكورة فى الوجه الاول فغير ظاهر وان امكن ان يقال وفيه اشارة الى انه بما قدمه من الاحوال الفاسدة هو الموقع لنفسه لكنه ضعيف وفيه ذم بعد ذم بليغ للتنفير عنه واما فى الفريق الاول فاكتفى فيه وفى مدحه بقوله فسنيسره لليسرى لانه من جوامع الكلم المحتوية جميع المحاسن ٢٨ * قوله ( ان علينا للهدى ) استئناف مقرر لماقبله بانه تعالى لما خلق الخلق للعبادة كقوله تعالى "وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون" بين لهم وجوه التعبد ولما كان هذا البيان بمقتضى الحكمة كان كالواجب عليه واذا قال ان علينا للهدى بعلى المشعرة بالوجوب ولذا استدل الزمخشرى على وجوب الاصلح فاشار المص الى رده بقوله بموجب قضائنا او بمقتضى حكمتنا واللزوم لسبق القضاء به ولكون التخلف محالا او لانه مقتضى الحكمة لا لكون الاصلح واجبا عليه تعالى وتمام الكلام فى علم الكلام * قوله ( للارشاد الى الحق بموجب قضائنا او بمقتضى حكمتنا او ان علينا طريقة الهدى كقوله وعلى الله قصد السبيل ) او ان علينا الخ اشارة الى جواب اخر بان فى الكلام مضافا مقدرا اى علينا بيان طريقة الهدى وقد بيناها كقوله تعالى وعلى الله قصد السبيل اى على الله بيان مستقيم الطريق الموصل الى الحق بتقدير المضاف فكذا هنا اخره لان تقدير المضاف خلاف الظاهر على انه ليس بحاسم مادة الاشكال اذ له ان يقول البيان واجب عليه تعالى فيحتاج فى دفعه الى احد المذكورين اولا قوله للارشاد للتنبيه على ان المراد بالهداية ه الدلالة على مايوصل الى المطلوب لا الايصال بالفعل فالمعنى ابينا الطريق المستقيم بارسال الرسل وانزال الكتب ونصب الآيات العقلية فمن العباد من يهتدى بها الى الصراط المستقيم كالفريق الاول ومنهم من اعرض عنها ولم يتفكر فيها كالفريق الثانى وتبين بذلك البيان كمال ارتباطه بما قبله ٢٩ * قوله ( فنعطى فى الدارين مانشاء لمن نشاء ) ومن جملته التوفيق للحق فى الدنيا والنعيم الدائم فى العقبى تفضلا ورحمة كالفريق الاول وعدم التوفيق فى الدنيا والعذاب المؤبد فى الاخره كالفريق الثانى وهذا تصرف فى ملكه فلا يسأل

قوله او ان علينا طريقة الهدى وقال الزجاج علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلال

قوله بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى ذكر الشهوات فى تفسير استغنى اشارة الى وجه معنى المقابلة بين استغنى واتقى فكانه قيل واما من بخل ولم يتق عن الشهوات

قوله للارشاد الى الحق بموجب قضائنا او بمقتضى حكمتنا للارشاد بفتح اللام وقوله بموجب قضائنا او بمقتضى حكمتنا توجيه لمعنى الوجوب المستفاد من كلمة على فى علينا

عما يفعل * قوله ( اوثواب الهداية للمهتدين ) عطف على قوله مانشأ اى ثواب الهداية للمهتدين فى الدارين وهذا التخصيص بمعونة المقام و المعنى الاول عام له ولغيره ولذا قدمه ولم يذكر عقاب الضلال اما لانفهامه مما ذكر كقوله تعالى "تقيكم الحر" اولان المقام بيان الاحسان والانعام قدم الاخرة للفاصلة اولكونه اهم * قوله (اوفلا يضرنا ترككم الاهتداء) لانه تعالى غنى عنكم وعن عبادتكم هذا عطف على قوله فنعطى ٢٢ * قوله (فانذرتكم) الفاء للسببية فان الانذار مسبب عن كون الاخرة له تعالى او كون الهداية والارشاد له تعالى اذالم يهتد به * قوله ( تتلهب ) اشارة الى ان اصل تلظى تتلظى حذف منه احدى التائين اى التاء الاولى كما هو الظاهر لانها مزيدة ٢٣ * قوله ( لايلزمها مقاسيا شدتها ) اى الصلى دخول النار مع مقاساة شدتها وتحمل عقابها احترازعن دخول المؤمن فيها للعبور الى الجنة فانه آمن من عذابها قوله لايلزمها اما بيان حاصل المعنى اومفهوم من مقابلة وسيجنبها اوالمراد بيان اشدية العذاب بالنسبة الى عذاب عصاة الموحدين وان كان عذاب بعضهم اشد من عذاب بعض آخر لان الصلى من قولهم شاة مصلية وهى التى يحفرلها حفرة يوضع فيها جمر كثير فتدخل فيها فلا يقال لما على الجمر وفوق النار مصلى كذا نقل عن الانتصاف نقلا عن ائمة اللغة ٢٤ * قوله ( الا الكافر ) فان شقاوته زائدة على شقاوة الفاسق لكفرهم ونشرا كهم * قوله ( فان الفاسق وان دخلها لم يلزمها ) تعليل لوجه الحصر اى فان الفاسق الغير الكافر وان دخلها لم يلزمها ولم يؤبد فيها فالحصر بالنسبة الى الملازمة والخلود لا بالنسبة الى الدخول ولذا قال المصنف لايلزمها مقاساة شدتها ولم يقل لايقاس شدتها كما قال فى موضع آخر يقاسون حرها وشدتها بقى الكلام فى انفهام اللزوم وبين اللزوم بانه منفهم من قوله وسيجنبها فانه يفهم منه ان الاشقى لايجنبها ابدا فالحصر حقيق وما فى الكشاف من ان الحصر ادعائى مبالغة فبنى على الاعتزال وان العصاة مخلدون فى النار وقد اجبناهم فى علم الكلام بما لامزيد عليه * قوله ( ولذلك سماه اشقى و وصفه بقوله الذى كذب وتولى ٢٥ اى كذب الحق واعرض عن الطاعة ) ولذلك اى لان المراد به الكافر الملازم والمؤبد فى النار سماه اشقى بافعل التفضيل لزيادة شقاوته كما مر ووصفه بقوله الذى كذب الخ صفة ذاتية لامخصصة وهذا علامة تفيد العلم بذلك والسين فى و سيجنبها للتأكيد مثل سين فسنيسره ٢٦ قوله ( اى الذى اتقى الشرك والمعاصى ) اى الكبائر وقيل الصغائر ايضا وهذه المرتبة الوسطى حملها عليها للتعبير بالاتقى فانه لكونه اسم تفضيل يدل على زيادة التقوى * قوله ( فانه لايدخلها فضلا عن ان يدخلها ويصليها ) اقوله وسيجنبها اذ معناه سيبعد عنها وهو يفيد الاستمرار فيدل على عدم دخولها فضلا الخ * قوله (ومفهوم ذلك ان من اتقى الشرك دون المعصية لايجنبها) وهى المرتبة الاولى من التقوى * قوله ( ولايلزم ذلك صليها فلايخالف الحصر السابق ) ولايلزم ذلك صليها اى خلودها اذ المفهوم مجرد الدخول ولايفهم منه الخلود والتأبيد وهذا بالنوع لابكل شخص شخص وهذا المفهوم مذهب الشافعى مذهب المصنف وعند علمائنا الحنفية لامفهوم فالاولى ان يقال ان حال عصاة الموحدين مسكوت عنها كما فى اكثر المواضع وقد نقل الفاضل المحشى عن ابى حيان فى قوله تعالى "فاما من اوتى كتابه بيمينه" الآية ان الانسان انقسم هذين القسمين ولم يتعرض للعصاة الذين يدخلهم الله تعالى النار ٢٧ * قوله ( يصرفه فى مصارف الخير ) واجبا اومندوبا والمضارع للاستمرار فهذه الصفة صفة مادحة والتخصيص بها لانها اشق على النفس من حيث ان المال شقيق الروح فمن بذل نفسه اوجه الله ثبت بعض نفسه على الايمان ومن بذل روحه ايضا ثبت كل النفس على الايمان فبذل المال كبذل الروح ولاريب فى اشقيتها على النفس و يحصل بالانفاق تزكية النفس عن البخل اشنع الرذائل وحب المال الذى هو رأس كل خطيئة * قوله ( لقوله يتزكى ٢٨ فانه بدل من يؤتى ) ويتزكى من التزكى وهو طلب ان يكون ماصرفه زاكيا ناميا عند الله تعالى وهو صرفه فى وجوه البر ويتزكى من التفعل للتكلف وما فعل بالتكلف يقع على وجه الكمال والتزكى وان احتمل معانى اخر وهو التطهر من الكفر والمعاصى او تطهر للصلوة اوتكثر من التقوى كما بينه فى قوله تعالى قدافلح من تزكى لكن لكونه بدلا من يؤتى اوحالا لايحتمل هنا غير ماذكر * قوله ( اوحال من فاعله ) وهذا اولى من ان يكون حالا من مفعوله لان فيه تكلفا وعلى تقدير كونه بدلا من صلة لامحل له من الاعراب قيل ولايرد عليه انه لايدخل فى تعريف التابع كما توهم انتهى يرد به ان التابع انما يكون تابعا للمتبوع فى الاعراب اذا كان للمتبوع اعراب والا فلا بدليل تصريح الثقات بدلية اللفظ من الصلة فانه فى حكم الصلة فلا محل له من الاعراب كما صرح به صاحب الكشاف ههنا وبدليل قولهم العطف على ما لبس له اعراب صحيح

قوله فلايخالف الحصر السابق يعنى ان ظاهر قوله تعالى وسيجنبها الاتقى يخالف الحصر فى قوله لايصلاها الا الاشقى لان ذلك يدل على ان لايدخل النار غير الكافر وهذا على ان بعض المؤمنين يدخلها فاخذ رحمه الله فى تفسير لايصلاها معنى اللزوم فيعتبر ذلك فى مقابلة وهو الصلى الذى تضمنه وسيجنبها الاتقى بحسب المفهوم وبه ارتفع المخالفة بين مفهوم هذه الاية ومنطوق تلك فكانه قيل لايصلاها على وجه اللزوم الا الكافر ويدخلها المؤمن العاصى لاعلى وجه اللزوم لانه يخرج عنها آخرا والمعنى يلزم دخول الكافر ولا يلزم دخول المؤمن العاصى لجواز العفو عنه على ما هو مذهب اهل السنة ولعل مراد القاضى هذا الوجه لقوله ولايلزم ذلك صليها فان لفظ ذلك المشار به من اتقى الشرك دون المعصية مفعول لا يلزم وصليها فاعله اى لايلزم صلى تلك النار ذلك المتقى العاصى وقريب من ذلك ان يكون المعنى لايصليها على وجه الخلود ويدخلها المؤمن العاصى لاعلى وجه الخلود وصاحب الكشاف افق بين الكلامين بحمل الحصر على الحصر الادعائى مبالغة حيث قال الآية واردة فى الموازنة بين حالتى عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فاريد ان يبالغ فى صفتيهما المتناقضتين فقيل الاشقى فجعل مختصا بالصلى كان النار لم تخلق الا له و قيل الاتقى وجعل مختصا بالنجاة كان الجنة لم تخلق الا له

قوله لقوله يتزكى يعنى ان ذكر يتزكى بعد قوله يؤتى ماله بدلا منه او حالا من فاعله يدل على ان المراد من ايتاء المال صرفه فى سبل الخير لان التزكى وهو التطهر من دنس الذنب او التصدق لايحصل ولا يعتد به الا بالاعطاء على وجه الاخلاص فانه المثمر للثواب والمال الذى يقصد ببذله الرياء والسمعة لا خير فيه ولا يثمر الثواب بل يستحق صاحبه العقاب قال صاحب الكشاف يتزكى من الزكاء اى يطلب ان يكون عند الله زاكيا لايريد به رياء ولا سمعة اويتفعل من الزكاة وكذا يدل عليه قوله ومالاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى





وتعريف النحاة للافراد المشهورة ٢٢ * قوله (ومالاحد عنده من نعمة تجزى فيقصد بايتائه مجازاتها) ومالاحد عنده الآية حال متداخلة اومترادفة اواستيناف مقرر لكون اعطائه خالصا لله تعالى وما نافية اى وليس لاحد عنده نعمة من شانها ان تجزى وتكافأ فيقصد بايتاء ماله مجازاتها ولايضره ان كونه لاحد نعمة عنده ليس من شانها المكافاة بها فقوله تجزى صفة مخصصة فهذه الجملة من قبيل التكميل والاحتراس تدفع التوهم المذكور ٢٣ * قوله ( استثناء منقطع ) من نعمة لان المستثنى لم يندرج فى النعمة فيكون منصوبا بالا لكونها بمعنى لكن فالخبر محذوف اى لكن ابتغاء وجه ربه الاعلى مطلوب له * قوله ( اومتصل عن محذوف مثل لايؤتى الا ابتغاء وجه ربه لالمكافاة نعمة) اومتصل عن محذوف لاقتضاء المعنى ذلك كما اشار اليه الزمخشرى بقوله و يجوز ان يكون ابتغاء وجه ربه مفعولا له على المعنى ولذا قال المصنف مثل لايؤتى ماله الا ابتغاء وجه ربه فالاستثناء مفرغ مستثنى من اعم العلل لانه قال اولا يتزكى اى يطلب ان يكون زاكيا ناميا عنده تعالى بلا رياء وسمعة فلا يكون لاعطاء علة من العلل الا الابتغاء وطلب بايتائه رضاء ربه الاعلى وصفة الاعلى للفاصلة والمراد بالوجه ذاته تعالى وحاصله طلب مرضاته واسم الرب هنا اوقع من سائر الاوصاف لان الابتغاء المذكور من آثار التربية ٢٤ قوله (ولسوف يرضى) جواب قسم مضمر اى و بالله لسوف يرضى كذا قيل ولا يبعد ان يقال ان اللام لام الابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدء والتقدير ولهو سوف يرضى سيجئ الاشارة اليه عن قريب * قوله ( وعد بالثواب الذى يرضيه ) و هذا وعد على اكمل الوجوه لان الرضاء انما يتحقق بنيل جميع ما يبتغيه حتى الشفاعة لبعض احبائه واصدقائه وفيه اشارة الى ان ضمير يرضى راجع الى الاتقى وهو الانسب باتساق الضمائر واو قيل انه للرب لكان وعدا اجمالا على اكمل الوجوه لكن كونه وعدا باعتبار ظهور آثار الرضى وجمع لام الابتداء مع سوف للدلالة على ان الرضاء واقع لامحالة وان تأخر ليوم الجزاء ولك ان تقول ان سوف للتأكيد * قوله (والآيات نزلت فى ابى بكر رضى الله عنه) اى قوله وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة نزلت الخ كما فى الاحاديث الصحيحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما سيد المفسرين حتى قال بعض المفسرين انه مجمع عليه ولايضره زعم بعض الشيعة انها نزلت فى على رضى الله تعالى عنه بل هذا قريب من خرق الاجماع وقد تقرر فى موضعه ان خصوص السبب لاينافى عموم الحكم ونقل عن الامام ان الآية تدل على ان ابابكر رضى الله تعالى عنه افضل الامة انتهى وان قوله تعالى "اذ يقول لصاحبه لاتحزن ان الله معنا" الآية اقوى دلالة على انه رضى الله تعالى عنه افضل هذه الامة وانه يدل على كونه صحابيا بالاجماع على ان المراد بصاحبه ابو بكر رضى الله تعالى عنه حتى حكموا بكفر من انكر صحابيته نفعنا الله تعالى بشفاعته * قوله ( حين اشترى بلالا فى جماعة يؤذيهم المشركون فاعتقهم ) وقد روى عطاء والضحاك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه عذب المشركون بلالا و بلال يقول احد احد فمر به النبى عليه السلام فقال احد يعنى الله تعالى ينجيك ثم قال لابى بكر ان بلالا يعذب فى الله تعالى فعرف مراده فانصرف الى منزله فاخذ رطلا من ذهب ومضى الى امية بن خلف فقال له اتبيعنى بلالا قال نعم فاشتراه فاعتقه عقيب الاشتراء فقال المشركون ما اعتقه ابو بكر الا ليد كانت له عنده فنزلت قوله فى جماعة اى اشترى بلالا مع جماعة قيل هى سبعة نفر منهم بلال وعامر بن فهيرة والاولى عدم التعيين * قوله (ولذلك قيل المراد بالاشقى ابو جهل اوامية بن خلف ) وفى الكشاف انه ابو سفيان بن حرب ولعله قبل اسلامه والا اتفق اهل السنة على انه اسلم وكمل اسلامه * قوله (عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والليل اعطاه الله تعالى حتى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر) وما رواه فموضوع * الحمد لله على ما اكرم واحسن الينا بتيسير ما يتعلق بسورة والليل اذا يغشى * والصلاة والسلام على افضل من هو موصوف باعلى التقوى * وعلى آله واصحابه اللذين هم اشرف من هو موصوف بالهدى
تمت بعونه تعالى فى وقت الضحى من يوم الجمعة فى شهر ربيع الاول سنة ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) * وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب *

* قوله ( سورة والضحى مكية وآيها احدى عشرة ) مكية لاخلاف فى كونها مكية وكذا فى عدد آياتها ٢٤ * قوله ( ووقت ارتفاع الشمس ) قدمر منه ان الضحى ضوء الشمس اذا اشرقت لكونه مضافا الى الشمس وهنا ليس كذلك فالمراد الوقت المذكور لكن وقت ارتفاع الشمس لم يعين والظاهر وقت جواز الصلوة

قوله استثناء منقطع لان الابتغاء من غير جنسه وهو النعمة المعنى مالاحد عنده نعمة الا ابتغاء وجه ربه الاعلى فيكون الا بمعنى لكن اى لكن ابتغاء وجه ربه الاعلى
قوله اومتصل اى او استثناء متصل عن محذوف فعلى هذا يكون مستثنى من علة محذوفة تقديره لايؤتى ماله لامر من الامور الا لابتغاء وجه ربه فقوله الا لمكافاة نعمة تأكيد لما افاده الحصر المذكور ومثل هذا التركيب وهو ان يؤتى بتأكيد بكلمة لابعد الحصر بكلمة الا كقولك ما جاءنى احد الا زيد لاغير يرده صاحب المفتاح فعلى هذا يكون المستثنى داخلا فى المستثنى منه
تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم بك الاعتصام اشرع
سورة والضحى مكية وآيها احدى عشرة
بسم الله الرحمن الرحيم

بدون كراهة ولذا قال الزمخشرى حين ترتفع الشمس وتلق شعاعها بعد قوله صدر النهار وذلك الوقت يمتد الى قبيل الزوال وماذكره فى سورة والشمس من الفرق بين الضحوة وهى ارتفاع النهار وبين الضحى وهو فوق ذلك والضحاء وهى امتداد النهار فغير مرضى عنده هذا هو الظاهر من كلامه وقيل قوله وقت ارتفاع الشمس على المجاز بعلاقة الحلول والظرفية او على تقدير المضاف قدمر فى سورة والشمس ان الراغب قال الضحى انبساط الشمس وامتداد النهار وبه سمى الوقت على انه حقيقة عرفية فلاحاجة الى ماذكره القيل * قوله (وتخصيصه لان النهار يقوى فيه) اى تخصيصه بالقسم من بين اوقات النهار لان النهار يقوى فيه بعد ماكان ضعيفا حين طلوع الشمس وتباعدها عن الافق المرئى فالمراد القوة العارضة عقيب الضعف وهو اول وقت قوة النهار فله شرف وسعد حيث خرج الوقت المكروه ودخل وقت الصلوة التى ام العبادات واشرف القربات فاقسم به تنبيها على شرافته وكذا سائر المقسم به ولظهوره فى الاكثر لم يتعرض لبيان شرافته وقيل المراد قوة غير قريبة من ضدها فلا ينتقض بمابعده الى الزوال قد علمت ان الضحى هنا عام وممتد الى قبيل الزوال والفرق المذكور ضعيف عنده * قوله (اولان فيه كلم موسى ربه والقى السحرة سجدا) اى فى مجمع السحرة حيث قال الق عصاك فاذا هى تلقف كذا قيل وانت تعلم ان هذا بالوحى والظاهر انه كلم فيه فى الطور لكن لاجزم فيه كونه فى الضحى لكن فى مثل هذا يكفى الاحتمال وهذا وان خص بضحى ذلك اليوم لكن الشرف العارض له بسبب ذلك سرى الى نوعه وفيه تأمل وتخصيص القسم بذلك الضحى خلاف الظاهر وكذا الكلام فى والقى السحرة سجدا فالوجه الاول هو المعول لعمومه بلاتكلف قيل وهنا مناسبة اخرى للمقسم عليه وهو انه تعالى لم يترك النبى عليه السلام ولم يفارقه الطافه وتكليمه انتهى وهذا كما ترى واوقيل ان فيه اشارة الى ان الله تعالى يقوى شمس النبوة يوما فيوما وآنا فآنا كما يقوى الشمس وضوءه فى الضحى ساعة فساعة لم يبعد وان كان بين الشمسين بون بعيد قوله اولان فيه كلم موسى مفعول كلم ور به فاعله قوله والقى السحرة عطف على كلم اى وفيه القى السحرة * قوله (اوالنهار ويؤيده قوله ان يأتيهم بأسنا ضحى فى مقابلة بياتا) اوالنهار عطف على قوله ووقت ارتفاع الشمس فهو مجرور بواو القسم اى المراد بالضحى النهار كله مجازا بذكر الجزء وارادة الكل بقرينة مقابلته بالليل لكن هذه القرينة مصححة لاموجبة واذا قدم الاول وهو المعنى الحقيقى له لكن المص لم يلتفت اليه بل ابدء بقوله تعالى فى سورة الاعراف ان يأتيهم بأسنا الخ لان الليل هنا مقيد بسكون اهله وامتداد ظلامه فالمناسب ان يراد به ارتفاعه وقوة ضوئه وهناك مطلق وانت خبير بان قوله اذا سكن اهله معنى اذا سجى لايخرج الليل عن المعنى الحقيقى له ولذا قال وتقديم الليل الخ على اطلاقه اذ معناه وتأخير الليل هنا ٢٢ * قوله (سكن اهله وركد ظلامه) سكن اهله اى عن طلب المعاش وغيره وركد ظلامه اى اشتد ظلامه فسجى بمعنى سكن فنسبته الى الليل مجازية للمبالغة وسكون اهله اول الليل كما مر من ان المراد السكون عن طلب ٢ مايطلب فى النهار وهو يكون فى الاول فى الاغلب فالتقييد به لكونه حالة منافية لحالة فى النهار لكن قوله ركد ظلامه يقتضى كون سكون اهله بعد مضى برهة زمان منه فالتقييد به لكونه ادل على القدرة لكن سكون اهله اذا اريد ماذكرناه من سكون ابتغاء المكاسب ونحوه فهو فى اول الليل الا ان يراد به السكون بالنوم لازالة التعب ٣ قوله ركد ظلامه اصل الركد عدم الجريان فى الماء كما يقال الماء راكد فى مقابلة الماء الجارى فاستعير هنا لاشتداد الظلام ٤ وتمامه كانه ركد ولم يتحرك وفيه اشارة الى ان الظلام فى اول الليل ضعيف واطلاق الظلام عليه مع انه ظل وهو نور مستفاد من الهواء المستضئ بمقابلة الشمس محل نظر كما صرح فى المواقف وشرحه ان بين الفجر الصادق وبين طلوع الشمس وكذا بين غروب الشمس وبين غيبوبة الشفق ظل والظل والظلام متقابلان فتأمل فى توجيهه * قوله (من سجى البحر سجوا اذا سكنت امواجه) فيكون اسناده الى البحر مجازا ايضا او حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه قوله من سجى البحر الخ اى هذا المعنى مأخوذ منه لانه مشتق منه ونبه به ان سجى ليس مطلق السكون بل سكون الامواج ثم استعمل هنا مجازا مرسلا بذكر المقيد وارادة المطلق ثم اريد المقيد الآخر لكونه فردا من المطلق او استعارة باسم المقيد لمقيد آخر * قوله (وتقديم الليل فى السورة المتقدمة باعتبار الاصل) اى باعتبار انه مقدم والضوء عارض مؤخر فبهذا الاعتبار كان اصلا يبتنى عليه النهار لكن المقسم به الليل الذى بعد النهار اذ الظلمة الازلية لاتصلح ان تكون مقسما بها كما مر توضيحه هناك والحاصل ان الدال على القدرة التامة وهو الباعث لكونه مقسما به هو الظلمة



٢ وقد اشار المص فى سورة القصص الى ماذكرناه سعد

٣ وقد صرح به فى سورة الانعام فى قوله تعالى وجعل الليل سكنا سعد

٤ ففيه استعارة تبعية سعد

قوله سجى اهله فعلى هذا يكون الاسناد مجازيا واما اذا كان بمعنى ركد ظلامه فالاسناد حقيقة



الحادثة لاالظلمة الاصلية * قوله (وتقديم النهار ههنا باعتبار الشرف) لانه اما نور او زمان مع نور والنور شرف فى ذاته ٢ واما كثرة المنافع فمشتركة بين الليل والنهار ولايقال انه لمناسبته عالم المجردات فانها نورانية لان جمهور المتكلمين لم يقولوا بعالم المجردات وعادة الشيخين ذكر اللطائف والنكتة فى مواضع شتى فلاوجه لماقيل انه غفل عن تقدم النهار فى قوله والنهار اذا جليها والليل اذا يغشيها فاثبات الغفلة للمص غفلة جسيمة عن عادته ٢٢ * قوله (ماقطعك قطع المودع وقرئ بالتخفيف بمعنى ماتركك) ماقطعك الخ اشار به الى ان ماودعك استعارة تبعية للترك كما يدل عليه قراءة التخفيف والمراد ترك الوحى وانما عبر بالتوديع لانه وقع فى كلام المشركين ولذا قال تعالى وماقلى ونفى البغض لوقوعه فى كلامهم والماضى لذلك والافلا يودعه ولايبغضه ايضا وقيل وفيه من اللطف والتعظيم مالايخفى فان الوداع انما يكون بين الاحباب ومن تعز مفارقته وهذا جيد جدا اذا لم يقع فى كلام الاعداء الا ان يقال ان الله تعالى انطقهم الحق من حيث لايشعرون * قوله (وهو جواب القسم) وجه كون اقسامه له بوقتين هو ان الضحى وقت ارتفاع الشمس ومواصلة الوحى والكرامة وهى المراد بعدم التوديع يرتفع بها شمس النبوة وكذا المراد اذا اريد به النهار كله وان الليل محل الاستراحة وازالة التعب والكلال ومواصلة الوحى يحصل بها الاستراحة التامة وازالة المشقة الحاصلة من الكفر ونقل عن الطيبى انه قال اقسم له بوقتين فيهما صلاته وقرب زلفاه ومناجاته ارغاما الاعدائه وتكذيبا لهم فى زعم قلاه الى آخر ما قال وهذا اذا اريد بالضحى النهار كله وهو احتمال مرجوح الا ان يقال ان المراد صلاة الضحى على الوجه الاول وايضا التكذيب لهم منفهم من الجواب لامن ذكر الوقتين وقرئ بالتخفيف الخ فقول النحاة امات العرب ماضى يدع ويذر ليس فى محله وقال ابن جنى ان هذه القراءة قراءة النبى عليه السلام اى وان كان قراءة شاذة وكذا بالغ الطيبى وغيره فى رد الامانة لانه ورد فى الحديث ايضا وهو قوله عليه السلام لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات وفى الحديث ايضا اتركوا الترك ماتركوكم ودعوا الحبشة ماودعوكم واوقيل ان مرادهم انه نادر قليل الاستعمال لكان اولى من تخطئتهم برمتهم نقل عن الجوهرى انه قال ولايقال ودعه ولا وادعه الا فى الضرورة فعلم منه ان مرادهم بالامانة قلة الاستعمال لانه اثبته واو فى الضرورة ونقل عن الطيبى انه قال بعد ذكر وروده نظما ونثرا انه حسنه فى الحديث مافيه من الترصيع ورد العجز على الصدر * ٢٣ قوله (وماابغضك وحذف المفعول استغناء بذكره من قبل) علة مصححة حصولية قوله (ومراعاة للفواصل) علة مقتضية تحصيلية قدم الاول لانه اشارة الى وجود القرينة كانه قيل حذف لتحقق القرينة مع رعاية الفاصلة * قوله (روى ان الوحى تأخر عنه اياما) واختلف فى مدته فقيل اثنى عشر يوما وقيل خمسة عشر يوما وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما خمسة وعشرون يوما وقال مقاتل اربعون يوما ولما لم يكن هذه الاقاويل من اخبار الاحاد قال المص اياما لعدم القطع بالتعيين مع عدم توقف المقصود عليه لكن قال فى سورة الكهف بضعة عشر يوما اشارة الى القولين الاولين والاحسن ما اختاره هنا * قوله (لتركه الاستثناء كما مر فى سورة الكهف) حين سأل المشركون عن اصحاب الكهف وعن قصة ذى القرنين وعن الروح فقال لهم صلى الله تعالى عليه وسلم سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فتأخر الوحى فالمراد بالاستثناء لفظة ان شاء الله وقدمر بيانه فى سورة الكهف * قوله (اولزجره سائلا ملحا) بقوله ءانت يافلان سائل ام تاجر بطريق الملاطفة لابالغضب فان حسنات الابرار سيئات المقربين * قوله (اولان جروا ميتا كان تحت سريره اولغيره) جروا بتثليث الجيم ولد الكلب الصغير لان الملك لايدخل بيتا فيه كلب ولاصورة اولغيره فلاجزم فى هذه الاحتمالات فالاولى عدم التعيين * قوله (فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه) ودعه من التوديع واصله الودع بمعنى الترك وصيغة المبالغة وهى التفعيل للمبالغة فى الترك فحينئذ يكون قوله تعالى ماودعك للمبالغة فى النفى لالنفى المبالغة وقيل يحتمل ان يكون من ودع الثلاثى لكنه ضعيف لانهم اماتوا ماضى يدع ويذر لثقل الواو فى اول الكلمة وقد عرفت توضيحه * قوله (فنزلت ردا عليهم) لان حبس الوحى ليس من الترك والبغض فى شئ فان ماذكر من قبيل ترك الاولى فلايتوهم المقت والبغض فى مثل ذلك ٢٤ * قوله (فانها باقية خالصة عن الشوائب وهذه فانية مشوبة بالمضار) وهذا وان كان عاما لجميع الفائزين لكن تحققه فيه صلى الله تعالى عليه وسلم على وجه اكمل لايوجد فى غيره على هذا الوجه الاتم ولذا قال تعالى خير لك بلام

٢ والشرف ذاتى فى الاول وعرضى فى الثانى سعد

قوله ماقطعك قطع المودع جعل التوديع مستعارا للقطع فى القراءة بالتضعيف واما ودعك بالتخفيف فحقيقة فى معنى الترك

قوله وهو جواب القسم قال الطيبى انه من باب وثناياك انها اغريض لانه قسم بوقتى صلوته ومناجاته مع ربه تعالى وتقدس كانه قيل وحق قربك لدينا وزلفاك عندنا ماودعناك وما قليناك ثم لايخلو من تعلق الوداع بالضحوة والقلى بالليل من لطيفة اقول وفيه من اللف والنشر وتناسب كل لكل مالايخفى للبيب فان الوداع يكون للمرتحل والارتحال يكون غالبا فى اول النهار ومناسبة القلى لاظلام الليل غير خافية ايضا

قوله اياما لتركه الاستثناء قال المفسرون سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ذى القرنين واصحاب الكهف وعن الروح فقال ساخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس عن الوحى وقال زيد ابن اسلم كان سبب احتباس جبريل كون جرو فى بيته فلما نزل عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابطائه فقال انا لاندخل بيتا فيه كلب ولا صورة قالو افقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فانزل الله هذه السورة فقال النبى صلى الله عليه وسلم ياجبريل ما جئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل انى كنت اليك اشد شوقا ولكنى عبد مأمور وانزل وما نتنزل الا بامر ربك

قوله اولزجره سائلا ملحا يدل عليه قوله عز وجل واما السائل فلا تنهر

الاختصاص فالاختصاص حقيق هذا ان قيل ان اللام الجارة يفيد القصر والافلا يضر عمومه للفائزين فان الاختصاص ح فى الاثبات اى فى الذكر لا فى الثبوت اى فى نفس الامر والقول بان اختصاص الخيرية به عليه السلام فى الاخرة بالنسبة الى من آذاه وشتمه بتأخر ضعيف لانه يوجب اخراج الخيرية عن ظاهرها وحملها على اصل الفعل اومن قبيل الصيف احر من الشتاء * قوله ( كانه لما بين انه تعالى لايزال يواصله بالوحى والكرامة فى الدنيا ) هذا معنى قوله ماودعك الخ ا ماوهو المراد هنا اذ الكلام مسوق لردهم فان ماودعك صريح فى عدم المفارقة وهو مستلزم للمواصلة وظاهرها ليس بمراد لاستحالة المواصلة الحقيقية فهى امامجاز اوكناية عن المواصلة بالوحى وسائر الكرامة فى الدنيا * قوله ( وعده ماهواعلى واجل من ذلك فى الآخرة ) ماهواعلى لكونه باقيا واجل لكونه خالصا عن الشوائب اوبالعكس من ذلك اى المذكور من المواصلة بالوحى الخ فان ذلك من الوسائل ومافى الآخرة مقاصد وهى اجلى من المبادى اشاربه الى ان المراد بخيرية الاخرة خيرية مافيها من النعم الجسيمة والمنحة العظيمة وللمبالغة اسندالخيرية الى الدار الآخرة ومراده بيان اتصال هذه الآية بماقبلها والواوللعطف بقرينة اللام القسمية فحينئذ يكون القسم على اربعة اثنان منفيان واثنان مثبتان وتقديم الاولين وجهه ظاهر ولوقيل انه كلام مستأنف مؤكد باللام لابتدائية يكون القسم على الاولين فقط قيل وهذاهو المتبادر من كلام المصنف ولايظهر وجهه بل الظاهر هوالاول حيث جعل وعد جواب لمابين قوله كانه الخ لاحتمل غيره كما قال اولنهاية الخ قوله فى الدنيا معنى الاولى على هذا التقدير فالآخرة تأنيث الآخر صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة فغلبت اى صارت اسمابالغلبة للدار كالدنيا وهذاهو الظاهر مبنى ومعنى ولذا قدمه * قوله ( اولنهاية امرك خير من بدايته ) اى الآخرة تأنيث الاخر ايضا اسم فاعل من اخر الثلاثى بمعنى تأخر وان لم يستعمل اخر ولم يسمع من العرب وتأنيثه حينئذ غير ظاهر اذليست صفة الدار غايته انه بمعنى النهاية كما ان تأنيث الاولى لكونها بمعنى البداية كما اشار الى ذلك وقدعرفت انه اسم فاعل يقتضى الموصوف كانه بالتأويل بل صارت اسما وهذا خلاف الظاهر ولذا اخره ولذا لم يتعرض له صاحب الكشاف وزيفه صاحب الارشاد والمراد بالنهاية اضافى وكذا البداية * قوله ( فانه لايزال يتصاعد فى الرفعة والكمال ) اشارة الى ماذكرناه فان وقتا نهاية بالنسبة الى ماقبلها وبداية بالنظر الى مابعدها وفيه رد بليغ بان حالك لايزال يترقى فى الخير فكيف يتوهم انقطاع الوحى ٢٢ * قوله ( وعد شامل لما اعطاه ) سواء كان جوابا للقسم اومستأنفا مؤكدا باللام وهو المختار عند المصنف الشمول والعموم منفهم من حذف المعطى فانه لاقرينة على خصوص المعطى فيقدر مفعول عام او ينزل يعطى منزلة اللازم بالنسبة الى المفعول الثانى * قوله ( من كمال نفسه ) وهوخاصة نفسه ولذا قدمه * قوله ( وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخرله ممالايعرف كنهه سواه ) ظهور الامر اى ظهور امر الدين واعلاء الدين اى اظهار علوه شرقا وغربا ولما ادخرله فى الآخرة فقوله يعطيك للاستمرار الشامل للماضى والحال والاستقبال وعن هذا قال لما اعطاه بالماضى ثم قال ولما ادخرله وبهذا ظهر ضعف ماقيل اى شامل لهذين الامرين على البدل لانه وعد بهما معا لاشتماله التكرار كانه حمل قوله وعداً الخ على انه بيان لقوله واسوف يعطيك ولما قبله من قوله والاخرة خيرلك الخ وهو بعيد فهو بيان لما تضمنه قوله واسوف يعطيك فقط فلا تكرار ولوسلم التكرار لاخير فيه لانه للتوكيد والتقرير * قوله ( واللام للابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدأ والتقدير ولانت سوف يعطيك ) واللام فى واسوف للابتداء للتأكيد اى لتأكيد الجملة ولذا قال دخل الخبر بعد حذف المبتدأ الخ لا لتأكيد المبتدأ حتى يقال ان تأكيده ينافى حذفه ولذا قال ابن الحاجب ان المبتداء المؤكد باللام لايحذف وانه معها كان مع الاسم وقد مع الفعل فى عدم جواز الحذف وما نقل عن ابن الحاجب فلعله تسامح منه اذ كون اللام مؤكدا للنسبة مثل لفظة ان مما اتفق عليه ائمة البلاغة وماذكره فى قوله تعالى ان هذان لساحران الآية من ان المؤكد باللام لايليق بالحذف اشارة الى مذهب غير ابى على الفارسى وهنا اختار مذهب ابى على الفارسى ومسلك الزمخشرى كما هو عادته اشار الى مذهب فى موضع والى مذهب فى موضع آخر وقد يفرق بين قد وان وهذه اللام بانهما يفيد ان معنى غير التأكيد واللام تفيد التأكيد فقط فهو قياس مع الفارق والقول بانه اذا قدر المبتداء فى نحو لسوف يقوم زيد يصير التقدير لزيد سوف يقوم زيد ولايخفى

قوله كانه لما بين الخ هذا بيان لوجه اتصال والاخرة خيرلك من الاولى بما قبله قال صاحب الكشاف لما كان فى ضمن نفى التوديع والقلى ان الله مواصلك بالوحى اليك وانك حبيب الله ولاترى كرامة اعظم من ذلك ولا نعمة اجل منه اخبره ان حاله فى الآخرة اعظم من ذلك واجل وهو السبق والتقدم على جميع انبياء الله ورسله وشهادة امته على سائر الامم ورفع درجات المؤمنين واعلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنية

قوله وعد شامل لما اعطاه وفى الكشاف وعد شامل لما اعطاه فى الدنيا من الفلج والظفر باعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس فى الدين افواجا والغلبة على قريظة والنضير واجلائهم وبث عساكره وسراياه فى بلاد العرب وما فتح على خلفائه الراشدين فى اقطار الارض من المدائن وهدم بايديهم من ممالك الجبابرة وانهبهم من كنوز الاكاسرة وماقذف فى قلوب اهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الاسلام وفشو الدعوة واستيلاء المسلمين ولما ادخرله من الثواب الذى لايعلم كنهه الا الله قال ابن عباس فى الجنة الف قصر من لؤلؤ ابيض ترابه المسك

قوله ولما ادخرله مما لا يعرف كنهه سواه هذا المعنى مستفاد من حذف احد مفعولى يعطى وهو النعمة المعطاة له صلى الله عليه وسلم

قوله واللام للابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدأ قالوا هذا القول فاسد لان اللام مع المبتدأ كقد مع الفعل وان مع الاسم فكما لايحذف الاسم والفعل وبقى ان وقد كذلك لايبقى اللام بعد حذف الاسم اقول يمكن ان يقال فى جوابه ان هذه اللام ليست مثل ان وقد لان ان لاتدخل غيرا لاسم وقد لاتدخل غير الفعل وهذه اللام يدخل الاسم والفعل نحو ان زيدا لقائم وان زيدا ليقوم فان حذف احد المحلين ههنا بقى المحل الاخر مكانه





مافيه من الضعف منشأ الضعف لزوم التكرار واجيب بان قبح التكرار اذا صرح بهما ولك ان تقول ان التقدير لهو سوف يقوم زيد على انه ضمير الشان ومابعده مفسر له وبهذا يندفع اشكال آخر وهوان منشأ الضعف ليس التكرار بل وقوع الظاهر رابطا فى غير مقام التفخيم وهو ضعيف عند سيبويه والمحققين وجه الاندفاع هوان المبتدأ اذا كان ضمير الشان يستغنى عن الرابط على انه انما يحسن هذا الكلام اذا كان المقام مقام التفخيم والقول بانه يلزم اضمار مالايحتاج اليه الكلام مدفوع بان النحويين قدروا مبتدأ بعد الواو نحو قمت واصك وجهه وبعد الفاء نحو ومن عاد فينتقم الله منه وبعد اللام نحو لااقسم بيوم القيمة اى لانا اقسم على احتمال فيه وكل ذلك يقدر لاجل الصناعة دون المعنى فكذا ههنا ولك ان تقول وكل ذلك يقدر لاجل المعنى الثانى وان لم يقدر للمعنى الاول والمعنى الثانى مطابقة الكلام لمقتضى الحال فاذا اريد تقوى الحكم جعل الجملة اسمية وهذا مراد المصنف وان لم يرد تقوى الحكم جعل الجملة فعلية وتقدير المبتدأ لاجل الصناعة وهى محافظة دخول لام الابتداء على المبتدأ * قوله ( لاللقسم فانها لاتدخل على المضارع الامع النون المؤكدة ) هذا احد مذهبين للنحاة واختاره المصنف تبعا لصاحب الكشاف لقوته وما نقل عن صاحب التسهيل انه قال يغنى سوف عن التأكيد فى جواب القسم فمذهب آخر فلايكون حجة عليهما غاية الامر انه يجوز ان يكون اللام للقسم على هذا القول ولذا ذكرنا فيما سبق ان جواب القسم اربعة الخ وفى قوله فانها لاتدخل على المضارع اشارة الى ان المبتدأ لايقدر حينئذ فان تقديره اذا جعل اللام لام المبتداء والقول بان الممنوع فى جواب القسم لا فى المعطوف عليه كما هنا لانه يجوز فى التابع مالايجوز فى المتبوع مطلوب البيان من العلماء الاعيان وكفى بقول العلامة دليلا لنا فى عدم الجواز وبهذا يندفع ماقاله المحشى من ان ابن هشام قال فى مغنى اللبيب هذا ممنوع بل يجب اللام ويمتنع النون وذلك مع حرف التنفيس كما فى الآية الى اخر ماقال وجه الاندفاع هو ان صاحب الكشاف امام ثقة فى العلوم الادبية وفى الفنون العربية وشتان مابين الثرى والثريا على ان كون اللام فى الآية للقسم اول المسئلة لانها للابتداء كما اوضحه الشيخان * قوله ( وجمعها مع سوف ) جواب سؤال مقدر بان ظاهره يوجب التناقض لان لام الابتداء يخصص المضارع بالحال قال المصنف فى قوله تعالى لسوف اخرج حيا واللام ههنا مخلصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام فى ياالله للتعويض فساغ اقترانها بحرف الاستقبال فاشار الى ذلك فى الجواب بقوله وان تأخر لحكمة وتقدير المبتدأ اى ولانت سوف يعطيك لاينافى ذلك لان فى المعنى اللام داخلة على المضارع اذ الجملة واحدة فلايقال كيف يصح ان يقال ان اللام هنا داخلة على المضارع وقد ذكر ان تقدير الاية لانت سوف يعطيك اذ الاعتبار للمعنى دون اللفظ * قوله ( للدلالة على ان العطاء كائن لامحالة ) لتأكيده بتأكيدات لام الابتداء والجملة الاسمية وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى * قوله ( وان تأخر لحكمة ) اشار به الى انه لتأكيد المؤخر لالتأكيد التأخير ونبه بالحرف الوصلية على ان العطاء كونه محققا فى عدم التأخير اولى وماعدد من العطاء مثل كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ونحوه غير متأخر عن وقت نزول هذه الآية ولذا قال فيمامر وعد شامل لما اعطاه الخ والظفر باعدائه يوم بدر ويوم الفتح ودخول الناس فى دين الله افواجا والغلبة على قريظة والنضير واجلائهم وبث عساكره وسراياه فى بلاد العرب وما فتح على خلفاء الراشدين فى اقطار الارض من المداين وهدم بايديهم من ممالك الجبابرة وانهبهم من كنوز الاكاسرة وماقذف فى قلوب اهل الشرق والغرب من الرعب وفشو الدعوة واستيلاء المسلمين مستقبل ومتأخر عن وقت نزول هذه فصيغة المضارع للاستمرار كما اشار اليه بقوله وعد شامل لما اعطاه الى قوله ولما ادخرله فى الاخرة الخ وان لم يصرح به ٢٢ * قوله ( تعديد لما انعم عليه ) اى فيما مضى بعضه قبل النبوة وهو المنحة الاولى وفى قوله تعديد الخ اشارة الى ترك العطف لانه بمنزلة البيان بالنسبة الى بعض العطاء كقوله تعالى امدكم بانعام الآية بعد قوله تعالى امدكم بما تعلمون * قوله ( تنبيها على انه ) بيان فائدة التعديد مع ظهوره مع الاشارة الى فائدة الخبر وهى التنبيه المذكور * قوله ( كما احسن اليه فيما مضى يحسن اليه فيما يستقبل ) هذا شعر منسوب لعلى رضى الله تعالى عنه وليس له وهو * توكلت فى كل مارتجى * وفوضت امرى الى خالق * كما احسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقى * كذا قيل وقال المحشى تصرف المصنف فى البيت لقد احسن الله فيما مضى كذلك يحسن فيما بقى فاخرجه عن الوزن اهتماما بجانب المعنى فان مابقى قد يستعمل فيما يستقبل وفيه نوع مخالفة لما ذكر اولا والظاهر

٢ ومع فصل معمول الفعل بين اللام والفعل نحو قوله لالى الله تحشرون منه

قوله وجمعها مع سوف للدلالة على ان العطاء كائن لامحالة وان تأخر لحكمة هذا المعنى انما يستفاد من هذا التركيب اذا لم تكن اللام مخلصة عن كونها للحال فيفيد ان العطاء وان كان موعودا له فيما يستقبل فهو لتحققه كالكائن فى الحال ويجوز ان تكون مخلصة عن افادة معنى الحال مجردة لمحض التأكيد كما فى قوله تعالى ان ربك ليحكم بينهم فانها لمجرد التأكيد مثلها فى ان زيدا لقائم ولايصح ان يكون للحال لان المعنى على الاستقبال وقد صرح صاحب الكشاف فى سورة مريم فى تفسير قوله تعالى ويقول الانسان ائذا مامت لسوف اخرج حيا ان اللام مخلصة للتأكيد وقال فى مفصله ويجوز عندنا ان زيدا لسوف يقوم ولا يجيزه الكوفيون ولو كانت للحال لتناقض

قوله ووجدك ضالا عن علم الحكم والاحكام فهدى فعلمك بالوحى والالهام قدم هذا الوجه على سائر الوجوه لانه انسب بمرتبته وحاله صلى الله عليه وسلم قال الواحدى اكثر المفسرين على ان المعنى وجدك ضالا عن معالم النبوة واحكام الشريعة غافلا عنها فهداك اليها يدل عليه قوله وان كنت من قبله لمن الغافلين وقوله تعالى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان وهذا هو اختيار الزجاج قال الجنيد وجدك متحيرا فى بيان الكتاب المنزل عليك فهداك لبيانه قال تعالى وانزلنا اليك الكتاب لتبين للناس وقال جعفر الصادق معناه كنت ضالا عن محبتى لك فى الازل فمننت عليك بمعرفتى قال الراغب الضلال العدول عن الطريق المستقيم ويضاده الهداية ويقال الضلال لكل عدول عن المنهج عمدا كان او سهوا يسيرا كان او كثيرا فان الطريق المستقيم المرتضى صعب جدا وقال بعضهم كوننا مصيبين من وجه وكوننا ضالين من وجوه كثيرة فان الاستقامة والصواب يجرى السهم من المرمى وما عداه من الجوانب كلها ضلال فان كان الضلال ترك المستقيم عمدا او سهوا قليلا او كثيرا صح ان يستعمل الضلال فيمن يكون منه خطاء ولذلك نسب الى الانبياء والكفار وان كان بينهما بون بعيد قال الله تعالى فى حق نبينا صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا فهدى وقال موسى صلى الله عليه وسلم فعلتها اذا وانا من الضالين اى من الساهين وقال تعالى ان تضل احديهما اى تنسى واما الضلال فى معرفة وحدانية الله تعالى ومعرفة النبوة ونحوهما فهو الضلال البعيد قال تعالى ومن يكفر بالله وملائكته الى قوله فقد ضل ضلالا بعيدا

قوله بما حصل لك من ربح التجارة اتجر صلى الله عليه وسلم بمال خديجة رضى الله عنها فغنى به ثم بالغنائم قال عليه الصلاة والسلام جعل رزقى تحت ظل رمحى وقيل قنعك واغنى قلبك

انه كلام من طرف المصنف لانه مقتضى الكلام فالباعث الى حمل كلامه على ذلك وهذا استدلال بالاجلى على الاخفى لاقياس فقهى لانه يفيد الظن والمقام مقام الجزم اذ الكلام فى شانه تعالى وبيان احسانه على افضل رسله فلاجرم ان الكلام يفيد القطع ٭ قوله ( ويجدك من الوجود بمعنى العلم ويتيما مفعوله الثانى ) بمعنى العلم اى الوجود العلمى فلا خدشة فى استعماله ولذا قدمه لكن مجيئ الوجود بمعنى العلم هل هو حقيقة ام مجاز والظاهر الاول ٭ قوله ( او المصادفة ويتيما حال ) فيكون مجازا عن تعلق علمه تعالى به تعلقا حادثا اى بعلمه انه وقع الآن بعد تعلق علمه به انه سيقع فيما سيأتى والمراد الاول بقرينة فآوى ولما كان المصادفة وهو الملاقاة محالا فى حقه تعالى حمل على المجاز لانها مستلزم للعلم التام وهو عطف على العلم لا على الوجود ومعنى الاستفهام انكار نفى الوجود انكارا وقوعيا مبالغة فى اثباته ولذلك عطف عليه قوله ووجدك الآية سيجيئ الاشارة اليه وكذا الكلام فى قوله فآوى والعطف بالفاء لسببية ماقبلها لما بعدها روى ان اباه قدمات وهو فى بطن امه قدمات عليه ستة اشهر وماتت امه وهو ابن ثمان سنين فكفله عمه لابويه ابو طالب وعطفه الله تعالى عليه فاحسن تربيته وذلك ايواءه تعالى فالايواء نعمة جسمية وذكر اليتم تمهيد له وان لم يكن نعمة وكذا الكلام فى قوله ووجدك ضالا الآية فان النعمة الهداية والاغناء الان يقال انها اسباب للنعمة فهى فى حكم النعم وهذا ابلغ من القول الم تكن يتيما فآوى وكنت ضالا فهدى وكنت عائلا فاغنى ٢٢ ٭ قوله ( عن علم الحكم والاحكام ) الحكم وهى جمع حكمة وهى ايقان العلم واتقان العمل وقيل وهى العلوم الحقة النافعة والاحكام جمع حكم والمراد بها الشرايع التى لا يهتدى العقول اليها كقوله تعالى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان ٢٣ ٭ قوله ( فعلمك بالوحى والالهام والتوفيق للنظر ) فعلمك من التعليم اى فعلمك تلك الحكم والاحكام بالوحى اى بالوحى المتلو والالهام اى بالوحى الغير المتلو فان الهام الانبياء وحى والتوفيق للنظر وهو الاجتهاد وهو ايضا وحى لكنه وحى باطن والاولان وحى ظاهر كما فى التوضيح فعلم منه ان المراد بكونه ضالا الضلال عن العلم الذى يحتاج الى الوحى والالهام لا مطلقا فانه عالم بالذى يهتدى العقول اليه مثل وجود البارى ووحدته وكمال علمه وقدرته التامة ولذا كان يتحنث بما سنح له من فنون العبادة قبل النبوة وان لم يكن متعبدا بشرع قبلها على الاصح ٭ قوله ( وقيل وجدك ضالا فى الطريق ) فالضلال بمعناه الحقيقى واما فى الاول فمستعار من ضل فى طريقه اذا سلك طريقا غير موصل لمقصده لعدم مايوصله من العلوم النافعة كذا قيل ومع هذا مرضه لان الاول نعمة جسيمة روحانية يحيى به القلوب والروح يستحق ان يمتن بها على نبيه بخلاف الثانى ٭ قوله ( حين خرج بك ابو طالب الى الشام او حين فطمتك حليمة وجاءت بك لردك على جدك ) روى انه عليه السلام خرج مع عمه ابى طالب فى قافلة ميسرة غلام خديجة رضى الله تعالى عنها فبينما هو راكب ناقة ذات ليلة ظلماء وهو نائم فجاءه ابليس فاخذ بزمام الناقة فعدل به عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفخ نفخة وقع منها الى ارض الحبشة او الى ارض الهند ثم رده الى القافلة كما قيل فاسناد الهداية الى الله تعالى مجاز لكونه آمرا به وحليمة مرضعته وهى مشرفة بالايمان الفطم القطع عن الارضاع ٭ قوله ( فازال ضلالك عن عمك او جدك ) فازال ضلالك معنى فهدى دلى عمك ابى طالب او جدك عبد المطلب لف ونشر مرتب على الوجهين ٢٤ ٭ قوله ( فقيرا ذا عيال ) اراد به ان عائلا من العيل بمعنى الفقر قوله ذا عيال لازم له لان ذا عيال يلزمه الفقر لزوما عرفيا وليس مراده الجمع بين المعنيين بل احدهما وهو الفقر مراده والاخر وهو كونه ذا عيال مفهوم من عرض الكلام بطريق اللزوم وهو عادة المصنف فى بعض المواضع قال فى مثل قوله تعالى الم تر الى الذين الآية الاستفهام للانكار والتعجب وغير ذلك فلا يضره كون مصدر عال بمعنى افتقر العيل ومصدر عال بمعنى ذا عيال العول وهو واوى وعدم جواز جمعهما فى تفسير واحد اذا اريدا معا وليس كذلك والمراد بالعيال من يجب الانفاق له على ذى عيال ثم قيل العائل بمعنى ذى عيال يطلق على الفقير وان لم يكن له عيال فلا يرد عليه انه عليه السلام لم يكن له عيال اذ ذاك فاطلاق العائل باعتبار مايؤل اليه فقوله ذا عيال يحتاج الى تمحل بعيد ولذا لم يتعرض له صاحب الكشاف فالمناسب الاكتفاء بقوله فقيرا وهو المناسب لقوله فاغنى فان فيه لبس اشارة الى كونه ذا عيال ٢٥ بما حصل لك من ربح التجارة ٢٦ ٭ قوله ( فاما اليتيم ) الفاء لان ماقبله من النعم الجسام سبب للنهى المذكور واما تفصيل ما اجمل فى الذهن اى العلم وقيل انه مرتب على ماقبله من النعم وقع فى مقابلتها على اللف والنشر المشوش والمعنى انك كنت يتيما وضالا وعائلا فآواك وهداك

( واغناك )



واغناك فمهما يكن من شيئ فلا تنس نعمة الله تعالى فى هذه الثلثة واقتد بالله فتعطف على اليتيم وترحم على السائل فقد ذقت اليتم والفقر وبهذا يظهر وجه ارتباطه بما قبله وتخصيص اليتيم بالذكر وكذا السائل فان المراد انعام الفقراء والمساكين لكن حين السؤال اليق بالاحسان وسبب النزول ملايم لذكر السائل ٭ قوله ( فلا تغلبه على ماله ) اشاربه الى ان المراد اليتيم الغنى واما اليتيم الفقير فحاله معلوم من الثانى فهو اعم من الاول مطلقا والتقييد بقوله على ماله لان الاغلب غلبة اليتيم باتلاف ماله لاستعاوليه اووصيه فلامفهوم ٭ قوله ( اضعفه ) متعلق بالمنهى اى الغلبة لضعفه وتعلقه بالنهى لا يخلو عن كدر ٭ قوله ( وقرئ فلا تكهر اى فلا تعبس فى وجهه ) هذا القيد لانه انما ينهى عنه اذا كان كذلك الكهر القهر وعبوس الوجه والشتم كذا نقل عن تهذيب الازهرى فالمعنى حينئذ فلا تشتم او فلا تعبس فى وجهه فيكون التقييد بالوجه اتفاقيا لا احترازيا ٢٢ ٭ قوله ( فلا تزجر ) اى لا تغلظ له فى القول بل قل له قولا جميلا اذ قول معروف خير من صدقة يتبعها اذى فاطلك بخيريته بلا صدقة والمتبادر السائل على الباب ويعلم حال السائل فى امر الدين بطريق الاولوية او السائل عام للسائل فى العلم وغيره كما ان الانفاق عام لانفاق العلم والمال ٢٣ ٭ قوله ( فان التحديث بها شكر[٢] لها ) ولذا استحب بعض السلف التحديث بما عمله من الخير اذا لم يرد الرياء والافتخار وعلم الاقتداء به ٭ قوله ( وقيل المراد بالنعمة النبوة والتحدث بها تبليغها ) مرضه لانه غير مناسب لما قبله اذ النعمة المذكورة غير نعمة النبوة والمتبادر من الاضافة العهد وافراد النعمة لكون المراد بها جنسا والخطاب فى المواضع الثلثة وان كان للنبى عليه السلام لكن حكمه عام قوله ( قال عليه السلام من قرأ سورة والضحى جعله الله فيمن يرضى لمحمد صلى الله عليه وسلم ان يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله له بعدد كل يتيم وسائل ) وما ذكره من الحديث موضوع لا اصل له الحمد لله على حسن توفيقه لاتمام مايتعلق بسورة الضحى ٭ والصلوة والسلام على افضل الموصوفين بالهدى والتقوى ٭ وعلى آله واصحابه الذين هم خير من اقتدى بالرسول عليه السلام واهتدى ٭

فى وقت العصر فى يوم الخميس من شهر ربيع الاول سنه ١١٩٣

٭ بسم الله الرحمن الرحيم ٭ وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب ٭

٭ قوله ( سورة الم نشرح مكية وآيها ثمان ) مكية وهى قول الجمهور وقيل مدنية عند ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كذا نقل عن البقاعى وآيها ثمان اى بالاتفاق ٢٢ ٭ قوله ( الم نفسحه ) نقل عن الراغب انه قال اصل الشرح بسط اللحم ونحوه ومنه شرح الصدر وهو بسطه بنور الهى وسكينة من جهة الله تعالى وروح منه انتهى شرح الصدر استعارة تشبيها للمعقول بالمحسوس ولما كان القلب محل ادراك عندنا استعمل الشرح فيه اذ المراد بتوسيع الصدر جعل القلب الذى فى الصدور قابلا للحق مهيأ لحلوله فيه مصفاة عما يمنعه وينافيه كناية او مجازا وفى المواقف محل العلم الحادث غير متعين عقلا عند اهل الحق بل يجوز ان يخلق الله تعالى فى اى جوهر اراد لكن السمع دل على ان محل العلم هو القلب قال تعالى ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها الآية لكن المصنف كثيرا ما يشير الى ان محل العلم النفس الناطقة المجردة وهذا مذهب الحكماء فالمناسب تفسير القرآن بالمذهب الحق وفى النظم اشارة اليه حيث جعل الصدر الذى هو وعاء القلب محل الشرح ليتمكن بسهولة قبول ما حل فيه حلولا معنويا من العلوم والحكم وغير ذلك ٭ قوله ( حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق ) وسع وسعة معنوية اى حتى تمكن بسبب مناجاة الحق ودعوة الخلق بسبب الشرح الذى عبارة عن جعله قابلا لهما بقذف نور الهى فى القلب لما عرفت من ان المعنى الحقيقى للشرح غير متصور هنا وبهذا البيان ظهر معنى جعل الصدر ضيقا اى آبيا عن قبول الحق والكلام اما من قبيل ضيق فم البئر اى خلقناك كذلك اى شديدة الاستعداد لذلك من مناجاة الحق ودعوة الخلق وهذا هو الظاهر فى هذا المعنى او المعنى الم نفسحه بعد ان لم يكن كذلك ويلايمه انه عليه السلام كان متمحضا لاستغراق معارف الله تعالى متجردا عما سواه ظاهرا وباطنا وبعد التوسيع كان حاضرا وغائبا وفى الكشاف شرحنا صدرك فسحناه حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين جميعا او حتى احتمل المكاره التى يتعرض بها لك كفار قومك وغيرهم وعدل عنه المصنف لانه لا يناسب المقام وان سلم عدم اختصاص الشرح بالخبر مع انها موضوعة عنه عليه السلام كما قال ووضعنا عنك الآية فلا معنى لكون الشرح لذلك وان صح فى الجملة

[٢] وجه كونه شكرا لان فيه ثناء بانه تعالى منعم على بالذات بلا غرض وانه موصوف بالقدرة على الاعطاء والعلم بمن هو مستحق بالاكرام وهذا شكر اللسان
سعد

قوله فان التحدث بها شكرها اما بيان ترتيب القرائن المذكورة فانه تعالى قال اولا الم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فاغنى ثم اعتبر هذا الترتيب فاوصى برعاية حق اليتيم ثم برعاية حق من يسأله عن العلم والهداية ثم بشكر نعمة الله تعالى التى منها نعمة الغنى قيل فى الحكمة فى تأخير حق الله عن حق اليتيم والسائل كانه يقول انا غنى وهما محتاجان وتقديم المحتاج اولى وانه تعالى وضع فى حقهما الفعل ورضى لنفسه بالقول وان المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب فى ذكر الله تعالى فختمت به واوثر فحدث على فخبر ليكون ذلك حديثا لا ينساه ويوجد ساعة بعد ساعة قال الامام تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام ٭ وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام اللهم بك اعتصم وافتتح مستفيضا من نورك ٭ اشرع واقول

كما بينه المصنف فى سورة طه فى قوله رب اشرح لى صدرى لكن بين المقامين فرق عظيم ومن لك انفعلات لاالضرك ومعنى لاجلك لالغيرك غيرمناسب هنا وفى هذا الاطناب فائدة وهى المبالغة اذابهام المشروح اولاثم رفعه ثانيا بذكر الصدر للمبالغة فى بيان الشرح وفى ذكر الصدر ايضا مبالغة اذالمراد شرح القلوب لكن اتساع الشئ يتبعه اتساع ظرفه اواتساع الظرف يستلزم اتساع مظروفه والمراد اتساع القلب كناية فالكلام ابلغ من الم نشرح قلبك * قوله ( فكان عليه السلام غائبا حاضرا ) والجملة حال مؤكدة اى حاضرا مع الناس بجسده الشريف غائبا عنهم بمناجاة الحق اوحاضرا مع الناس بافاضته عليهم الاحكام والمعارف غائبا عنهم باستفاضته من الحق الانوار القدسية وبالعكس اى حاضرا حضورا معنويا مع الحق للاستفاضة انواع المعارف وغائبا عنه بدعوة الخلق والاضافة فالحضور لايمنع الغيوبة وهى لاينافى الحضور بسبب التوسيع ولمعان النور الملقى من الله الاعلى وهذا جمع بين الضدين فى محل واحد فى زمن واحد كالجمع بين الماء والنار وهذا سر من اسرار الله تعالى وهذا بحسب النظر الجليل واما بحسب النظر الدقيق فالجمع المذكور ليس من جهة واحدة بل من جهتين اى ظاهرا او باطنا اوجسدا وروحا فلا اشكال بان اجتماع الضدين محال فلا يتعلق به القدرة * قوله ( اوالم نفسحه بما اودعنا فيه من الحكم و ازلنا عنه ضيق الجهل او بما يسرنا لك تلقى الوحى بعدما كان يشق عليك ) اوالم نفسحه بما اودعنا فيه وهذا التوسيع بعدان لم يكن وازلنا عنه ضيق الجهل بما لا يعرف بالعقل و يتوقف على الوحى والمراد بالضيق خلو الذهن عن الحكم والاحكام مجازا اى الضيق الذى هو كالجهل فالاضافة بيانية وليس المراد به ماذكر فى قوله تعالى "ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا" الاية وذكر هنا ما به الشرح وسكت عنه فى الاول لظهور ان المراد جعله قابلا لذلك بقذف النور من عندالله تعالى وقد بينه فى سورة الانعام والزمر والظاهر ان او لمنع الخلو دون الجمع فلا منع من الجمع بينهما وكذا الكلام فى قوله او بما يسرنا لك فتوسيعه جعله متمكنا بسهولة لقبو الوحى ومافى بما يسرنا مصدرية بخلاف مافى بما اودعنا فانه موصولة ولذا بينه بقوله من الحكم والعائد لكونه فضلة محذوف والوجه الاول هوالمعول لعمومه ولعذوبته * قوله ( وقيل انه اشارة الى ما روى ان جبريل عليه السلام اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صباه او يوم الميثاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه ايمانا وعلما ) فى صباه اى ٢ حين اتت به حليمة المرضعة الى جده عبد المطلب وقيل الى عمه ابى طالب وشق صدره واخرج قلبه وغسله والقاه عما فيه من الدم الاسود ثم جاء بطشت من ذهب قد ملأ علما وايمانا فوضعه فى صدره وكذا الكلام فى قوله او يوم الميثاق الظاهر ان المراد به ليلة المعراج فانه ليلة اوحى الله تعالى نبيه ما اوحى ووصاه بما شاء وان المراد به وقت قبيل المعراج لانه روى ان الشق ليستعد كمال الاستعداد لما سيراه من عجايب الملكوت كما روى فى حديث مالك بن صعصعة الى ان قال فشق ٣ ما بين هذه الى هذه فاستخرج قلبى ثم اتيت بطشت من ذهب مملوا ايمانا فغسل قلبى الى ان قال ثم اتيت بدابة اى البراق فثبت ماقلنا من ان المراد به وقت قبيل المعراج فعلم ان شق الصدر الشريف لاشبهة فيه وانه وقع مرارا كما صرح به شراح الحديث ولم يضه كون ذلك مرادا بشرح الصدر هنا اذ هذه رواية ضعيفة فى سنن البيهقى * قوله ( ولعله اشارة الى نحو ماسبق ) الظاهر انه اراد به لعل الشق بالصدر الوارد فى الاحاديث اشارة الى ماسبق من توسعته للمناجاة والدعوة وايداع العلوم والحكم فاستخراج القلب عبارة عن تغييره وغسله اشارة الى ازالة جهله وضيقه وملأه ايمانا وعلما اشارة الى ايداع الحكم فحينئذ يكون الكلام محمولا على الاستعارة التمثيلية اوالتبعية قوله ولعله اشارة الى امكان حمله على الظاهر فلاوجه لما قاله بعض المحشين انه لاصحة له اذباب المجاز والاستعارات مفتوح ولم ينكر حمله على الظاهر حيث قال ولعله الخ ولم يجزم به ثم قال ٤ وان اراد لعل تفسيره بما ذكرا ولعل كونه فى يوم الميثاق كان اقرب الى الصواب انتهى وانت تعلم ان الاحتمال الاول هو الصواب ايضا * قوله ( ومعنى الاستفهام انكار نفى الانشراح مبالغة فى اثباته ولذلك عطف عليه ووضعنا ) الاية اى انكار وقوعه فيكون نفيا للنفى فيفيد اثبات الانشراح اللازم للشرح فيكون الشرح ثابتا ايضا نبه به على ان عطف قوله ووضعنا عليه ليس من عطف الخبر على الانشاء بل من عطف الخبر على الخبر كما قال ولذلك عطف الخ قوله مبالغة فى اثباته اذ الاثبات بانكار نفيه وابطاله كايراد شئ ببينة ٢٢ * قوله

٢ اوحين يلعب مع الغلمان فاخذه جبريل فصرعه كذا قال ابن ملك فى شرح المشارق سعد

٣ اى جبريل عليه السلام سعد

٤ اى ذلك المحشى سعد

سورة الم نشرح مكية وآيها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله فكان غائبا حاضرا اى فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم غائبا عن الخلق عند مناجاته مع الحق حاضرا عندهم عند الدعوة

قوله ومعنى الاستفهام انكار نفى الانشراح مبالغة فى اثباته وجه المبالغة انه اثبات للشرح على طريق الكناية فان انكار نفى الشئ من دلائل ثبوته فهو كاثبات الشئ بالبينة قال صاحب الكشاف استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فافاد اثبات الشرح وايجابه فكانه قيل شرحنا لك صدرك ولذلك عطف عليه وضعنا اعتبارا للمعنى و معنى شرحنا صدرك فسحناه حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين جميعا قال الطيبى فان قلت لم فسر ههنا شرح الصدر اجمع واشرح من فسره فى قوله تعالى رب اشرح لى صدرى حيث قال لما امره بالذهاب الى فرعون الطاغى لعنه الله عرف انه كلف امرا عظيما وخطبا جسيما يحتاج معه الى احتمال مالا يحتمله الاذوجاش رابط وصدر فسيح فاستوهب ربه ان يشرح صدره ويفسح قلبه ويجعله حليما حمولا قلت ان الهموم بقدر الهمم ونعم ماقال الصاحب

وقالوا لم غيرتك الهموم ... وامرك ممتثل فى الامم

فقلت ذرونى على غصتى ... فان الهموم بقدر الهمم

ولكل مقام مقال فان الكليم حين بعث الى فرعون الطاغى طلب الانشراح كما قال بعد قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى رب اشرح لى صدرى والحبيب لما طلب مقام قاب قوسين او ادنى قيل له الم نشرح لك صدرك قال جعفر الصادق الم نشرح لك صدرك لمشاهدتى ومطالعتى





هذا من مسامحات المشايخ والمراد عطف عليه وضعنا بلا واو عطف * قوله ( عبأك الثقيل ) ٢ عبأك بكسر العين المهملة وسكون الباء الموحدة والهمزة بمعنى الحمل الثقيل فالثقيل صفة مؤكدة اوصفة مخصصة ان كان بمعنى الحمل مطلقا الحمل بكسر الحاء ما يحمل و بفتحها المصدر والمراد هنا الاول والمعنى وحططنا واسقطنا عنك وزرك ٢٢ * قوله ( الذى حمله على النقيض وهو صوت الرحل ) اى همزة الافعال للتعدية وماذكره حاصل المعنى وقيل همزة الافعال للحمل وهو غير متعارف وماذكره فى تمثيله من قوله كابكاه اذا حمله على البكاء فغير تام لانه للتعدية ايضا اى جعله باكيا وهو بيان ان اسناده الى الحمل الثقيل اسناد للسبب الحامل مجازا والنقيض الصرير وهذا معنى قوله وهو صوت الرحل اى وهو اى النقيض بمعنى الصرير صوت الرحل اى هنا والا فالنقيض اعم منه فيكون تفسيرا بالاخص * قوله ( عند الانتقاض ) اى عند القلق والاضطراب * قوله ( من ثقل الحمل وهو ماثقل عليه من فرطاته قبل البعثة ) من ثقل الحمل متعلق بالانتقاض اى منشأ القلق والضغط ثقل الحمل فيكون الكلام تمثيلية شبه الهيئة المأخوذة من فرطاته عليه السلام وماصدر منه من الصغائر قبل البعثة وكمال اضطرابه من اجل ذلك وشدة انينه بالهيئة المنتزعة من الحمل الثقيل وحمله الرحل على الصرير عند الاضطراب فذكر اللفظ المستعمل فى المشبه به واريد المشبه وحاصل المعنى وغفرنا عنك ماتقدم من ذنبك هذا اذا اريد بما ثقل عليه فرطاته قبل البعثة والكلام فى البواقى مثل هذا فى كونه استعارة تمثيلية لكن الهيئة المشبهة مأخوذة من الجهل بالحكم والاحكام فى الثانى وحيرته فى الثالث وتلقى الوحى فى الرابع وماكان يرى من ضلال قومه فى الخامس واصرارهم على ايذائه فى السادس وباقى الامور مثل مافى الاحتمال الاول والهيئة المشبهة بها مثل الاول فى الوجوه كلها لكن حاصل المعنى فى الوضع تعليم ماجهل فى الثانى والثالث وتقوية قلبه فى الرابع وتمهيد عذره بعد اداء ماوجب من التبليغ فى الخامس وهداية بعضهم وتعذيب الاخرين فى السادس والوضع ترشيح للاستعارة التمثيلية وانه مستعار للحط والاسقاط ولك ان تحمل الاستعارة فى المفردات اوالكلام كناية عما لحق به عليه السلام من فرطاته وغير ذلك من الجهل الخ من الغم التام الذى حمله على الانين والصرير لكن الفضل للمتقدم والله اعلم * قوله ( اوجهله بالحكم والاحكام ) الحكم جمع حكمة وهى العلم النافع المعبر عنه بمعرفة النفس مالها وما عليها فيعم الاعتقاد والعمل والاخلاق كما فى التوضيح والاحكام جمع حكم وهى الاعمال الشرعية فيعم العبادات والمعاملات والحدود والكفارات * قوله ( اوحيرته ) فى انه كيف يقوم بشكر الله تعالى ما اعطاه الله تعالى من النعم الروحانية الموهبية كالعقل وسائر الحواس والكسبية كالعلوم المكتسبة بالنظر والاستدلال والبدنية كتخليق البدن والقوى الحالة فيه وتناسب الاعضاء وتمامها وهذا موهبى والكسبى تزكية النفس عن الرذائل وتحليتها بالفضائل وغير ذلك من النعم التى لاتعد نوعها فضلا عن شخصها * قوله ( اوتلقى الوحى ) اى الحمل الثقيل تلقى الوحى فى اول امره فانه صعب عليه فوضعه بتيسيره بلطفه واعتياده له * قوله ( اوماكان من ضلال قومه مع العجز عن ارشادهم اومن اصرارهم وتعديهم فى ايذائه حين دعاهم الى الايمان ) اوماكان الخ اى المراد بالحمل ماكان الخ فانه يشق عليه فيكون مشابها بالحمل الثقيل تشبيها بالمعقول بالمحسوس فى الثقلة بل هذا اصعب من ذلك وكون اصرارهم على الاذى حملا ثقيلا ظاهر ٢٣ * قوله ( بالنبوة ) متعلق برفعنا وتعلقه بذكرك لايلايم قوله واى رفع الخ * قوله ( وغيرها واى رفع مثل ان قرن اسمه باسمه فى كلمتى الشهادة وجعل طاعته طاعته وصلى عليه مع ملائكته وامر المؤمنين بالصلوة عليه ) واى رفع الاستفهام للانكار اى لارفع بمثله فهو رفع اقوى من كل رفع وجعل طاعته الخ مثل قوله تعالى "من يطع الرسول فقد اطاع الله" وصلى عليه مع ملائكته مثل قوله تعالى "ان الله وملائكته يصلون على النبى" الاية الاولى وصلى عليه ومعه ملائكته * قوله ( وخاطبه بالالقاب ) نحو قوله تعالى يا ايها الرسول ويا ايها النبى ويا ايها المدثر ويا ايها المزمل والمراد بخطابه ليس نداؤه يا ايها النبى مثلا بل القاء كلام عليه فيه اللقب فالمراد ما وقع فى تعريف الحكم الشرعى وهو خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين فيشمل جميع ما انزل عليه هكذا والظاهر ان المراد باللقب اللقب الاصطلاحى وقيل المراد بالالقاب نحو يا ايها المدثر لا الالقاب الاصطلاحية ولا يخفى مافيه اذ المراد الخطاب بنحو يا ايها الرسول والنبى * قوله ( وانما زاد لك ليكون ابهاما قبل ايضاح فيفيد المبالغة ) وانما زاد الخ اشار به الى انه اطناب زائد على العبارة المؤدية لاصل المعنى لفائدة ليكون الخ فيكون زائدا بالنسبة الى المعنى الاول وغير زائد بالنسبة الى المعنى الثانى قوله فى سورة طه وفائدة لى

٢ اشار به الى ان الوزر بمعنى الثقل اذ معنى الاثم لايناسب هنا وان كان ملايما لقوله من فرطاته سعد

قوله عبأك بكسر العين اى حملك الذى حمله على النقيض وهو صوت الرحل عند الانتقاض قال الجوهرى انقض الحمل ظهره اى اثقله وقال الراغب انقض ظهره اى كسره حتى صار له نقيض تشبيه الذنب بالحمل استعارة بالكناية وذكر الظهر تخييل وذكر النقيض والوضع ترشيح

قوله واى رفع مثل ان قرن اسمه باسمه فى الشهادتين قال حسان بن ثابت

اغر عليه للنبوة خاتم * من الله مشهود يلوح ويشهد
وضم الاله اسم النبى الى اسمه * اذا قال فى الخمس المؤذن اشهد
وشق له من اسمه ليجله * فذو العرش محمود وهذا محمد *

قوله وانما زاد لك ليكون ابهاما قبل ايضاح فيفيد مبالغة وجه المبالغة ايهام تعلق الشرح بالصدر مرتين مرة على وجه الاجمال ومرة على التفصيل فانه اذا قيل الم نشرح لك صدرك فهم ان هنالك مشروحا ثم قيل صدرك فاوضح ماعلم مبهما وكذلك ذكرك وعنك وزرك فهو ابلغ من الايضاح الساذج لانه تكرير للمعنى الواحد من طريق الاجمال والتفصيل على ماسبق فى تفسير رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى قال السيد السنجرى فى الامالى اللام فى لك لام العلة نحو قولك فعلت ذلك لاكرامك فان حذفتها قلت فعلته اكرامك فان حذفت المصدر رددت اللام فقلت فعلته لك والمعنى الم نشرح لهداك صدرك كما قال تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام فلما حذف المصدر وجب اثبات اللام

٢فلام العسر للاستغراق على ما اختاره المصنف سعد ٣ وفى الكشاف اشارة الى الاستعارة فى قوله حتى جعله كالمقارن للعسر زيادة فى التسلية وتقوية القلوب سعد
٤ اى كون مع بمعنى بعد قول آخر كما فى المغنى سعد ٥ ولذا قال المصنف كثواب الاخرة سعد قوله تكرير للتأكيد فعلى هذا يكون المراد باليسر فى الموضعين واحدا واذا كانت الجملة الثانية استينافا يكون المراد باليسر الثانى غير اليسر الاول قال صاحب الكشاف فان قلت ما معنى قول ابن عباس وابن مسعود لن يغلب عسر يسرين

ابهام المشروح اولا ثم رفعه بذكر الصدر تأكيد او مبالغة اولى من قوله هنا اما التأكيد فلتكرر ذكر المشروح وعلمان خير من علم واحد واما المبالغة فلان حصول الشئ بعد الطلب اوقع فى النفوس فالمراد المبالغة فى البيان والمراد بلك فى الموضعين وقيل اى فى قوله ورفعنالك وبيان المص حيث لم يقل ابهام المرفوع الخ يشير الى الموضعين هذا اذا كان المعنى قد شرحنا ورفعنا شيئا كائنالك واما اذا جعل اللام متعلقا بالفعل المذكور على ان يكون للتعليل فلا يفيد الفائدة المذكورة ٢٢ * قوله ( فان مع العسر كضيق الصدر والوزر المنقض للظهر وضلال القوم وايذائهم ) فان مع العسر الفاء لترتب ما بعده على ما قبله الذ شرح والوضع بسر بعد عسر اى بعد ضيق وفرطات مثلا والمراد هنا به التعميم ٢غير مختص بما ذكر وقول المص كضيق الصدر الخ بالكاف اشارة الى ما ذكرنا من التعميم فيكون تقريرا لما قبله ووعدا اكيدا لعامة المسلمين والوزر المنقض باى معنى كان وقد مر بيانه واستعارته ٢٣ * قوله ( كالشرح والوضع ) لف ونشر مرتب قيل اشارة الى ان المراد باليسر ماتقدم على نزول الآية لا المنتظر كما ذهب اليه جار الله كانه ذهل عن الكاف فى قوله كالشرح وفى قوله كضيق الصدر فانه تنبيه على ان المراد عام لما تقدم على نزول الآية والمنتظر وهذا تقرير بالنسبة الى ما تقدم ووعد بالنسبة الى المنتظر فتدبر * قوله ( والتوفيق للاهتداء والطاعة ) اى بالنسبة الى بعض اهل الضلال من قومه والزمخشرى حمل العسر على فاقة بعض المسلمين واليسر على الغنى بعده والمص اختار العموم لانه اتم فائدة واعم نفعا * قوله ( فلا تيأس من روح الله اذا عراك ما يغمك ) نتيجة لما سبق اى اذا كان مع العسر يسرا كما قرر بما ذكر فلا تيأس اى فدم على عدم اليأس من روح الله اى من رحمة الله تعالى اذا عراك اى اذا اصابك ما يغمك فان هذا ديدن الغافلين وكلمة اذا وصيغة الماضى لتحقق وقوعه وفى هذا التفريع اشارة الى ان المقصود من تفصيل ما سبق تسليته عليه السلام اصالة وامته تبعا * قوله ( وتنكيره للتعظيم ) اى يسر عظيم فى مقابلة عسر ولو كان العسر حقيرا وهو يسر الدارين كما سيجئ التنبيه عليه اوللتكثير مع التعظيم * قوله ( والمعنى بما فى ان مع من المصاحبة المبالغة فى معاقبة اليسر للعسر واتصاله به اتصال المتقارنين ) والمعنى اى المقصود بوزن المرضى قوله من المصاحبة بيان لما لكن المصاحبة مدلول مع ولا مدخل للفظة ان فيها المبالغة خبر لقوله والمعنى مع الحصر لا يراد ظاهره لان العسر واليسر متضادان لا يجتمعان فلا جرم ان مع ليس على حقيقته بل للاستعارة شبه معاقبة اليسر العسر واتصاله به بلا مهملة باتصال المتقارنين فى عدم الانفكاك وعدم حيلولة امر آخر بينهما فاستعمل لفظة المعاقبة للاجتماع استعارة بالاصالة واستعير لفظة مع لذلك الاجتماع استعارة تبعية لاستعارة لفظة المعاقبة وجه الشبه عدم حيلولة شئ بينهما كما مر كان المعاقبة من افراد المجامعة ادعاء وهذا معنى المبالغة هنا وهذا ابلغ وقيل فاستعير لفظ مع لمعنى بعد وليس بتبعية كما توهم انتهى كانه غفل عن قوله المبالغة ٣ فى المعاقبة واذا كان الامر كما ذكره فكان ذكر لفظ بعد فحينئذ لا مبالغة فى المعاقبة وما ذكره مسلك آخر ٤ فهو خلط بين المسلكين ٢٤ * قوله ( تكرير للتاكيد ) اى تكرير الجملة لتأكيدها فلا يفهم منه كون العسر مشفوعا بيسر آخر والمراد بالتأكيد منزلة التأكيد * قوله ( او استيناف وعده بان العسر مشفوع بيسر آخر كثواب الاخرة ) اى استيناف بيانى جواب سؤال بان اليسر فى مقابلة العسر هل هو مثله او ضعفه فاجيب بانه مشفوع بيسر آخر ولهذا اختير الفصل وقيل اى ابتداء كلام لا جواب سؤال وحينئذ لا بد من نكتة الفصل ولا يبعد ان يكون كونه فى صورة التكرير ولا يخفى ما فيه اذ الائمة لا يعدون مثله من نكتة الفصل * قوله ( كقولك ان للصائم فرحة اى فرحة عند الافطار وفرحة عند لقاء الرب ) اشار به الى ان الصوم عسر لانه قهر النفس وان كان يسرا من جهة كونه تعبدا محضا قوله فرحتان اى يسران احديهما فى الدنيا وهى فرحة عند الافطار لكونه موفقا لاتمام الصوم اولكونه واصلا الى مألوفه لا مانع من جمعهما والاخرى اخروى وهى فرحة عند لقاء الرب لكونه مكرما بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ومنه رؤيته تعالى ولذا قيل عند لقاء الرب ويؤيده قوله عليه السلام حاكيا عن الله تعالى الصوم لى وانا اجزى به والتاء فى فرحة للوحدة ولذا جعل مثنى وقد يكون اليسران فى الدنيا وقد يكونان فى الاخرة ٥ ويجوز ان يكون المراد بالتثنية التكرير وفى الحديث ان للصائم فرحتين فرحة عند الافطار وفرحة عند دخول الجنة فهذا الكلام وارد على نهج الاقتباس * قوله ( وعليه قوله عليه السلام لن يغلب عسر يسرين ) اى وعليه لا على غيره قوله عليه السلام نبه به على ان الحديث مرفوع لا موقوف ان يغلب عسر يسرين بين النبى عليه السلام بطريق الاشارة الى ان المراد بالجملة الثانية استيناف ووعد الخ فحينئذ لا مساغ لحملها على التأكيد فضلا عن تقديمه الان يقال انه خبر

وقد روى مرفوعا انه صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم وهو يضحك ويقول لن يغلب عسر يسرين قلت هذا عمل على الظاهر وبناء على قوة الرجاء وان موعد الله لا يحمل الا على اوفى ما يحتمله اللفظ وابلغه والقول فيه انه يحتمل ان تكون الجملة الثانية تكريرا الاولى كما كرر قوله ويل يومئذ للمكذبين لتقرير معناها فى النفوس وتمكينها فى القلوب وكما يكرر المفرد فى قولك جاء زيد زيد وان تكون الاولى عدة بان العسر مردوف بيسر لا محالة والثانية عدة مستأنفة بان العسر متبوع بيسر فهما يسران على تقدير الاستيناف وانما كان العسر واحدا لانه لا يخلو اما ان يكون تعريفه للعهد وهو العسر الذى كانوا فيه فهو لان حكمه حكم زيد فى قولك ان مع زيد مالا ان مع زيد مالا واما ان يكون للجنس الذى يعلمه كل احد فهو هو ايضا واما اليسر فمنكر متناول لبعض الجنس فاذا كان الكلام الثانى مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال تم كلامه والمعنى بالظاهر فى قوله هذا عمل على الظاهر للفظ المحتمل الراجح احد محتملاته لقرينة قائمة يعنى ان ما ذكروه عمل بالظاهر فان الجملة الثانية يحتمل التكرير والاستيناف والثانى اعنى الاستيناف هو الظاهر لقرينة مرجحة وهى ان مبنى موعد الله تعالى لا يحمل الا على اوفى الاحتمالين فعلى هذا ولو لم يكرر كما فى قراءة ابن مسعود افاد المراد المقصود وذلك ان التنكير فى يسرا يحتمل ان يراد منه بعض من اليسر وان يراد منه التفخيم ولما كان بناء الامر على قوة الرجاء رجح الثانى والفرق بين هذين الاحتمالين وان كان مآلهما واحدا ان دلالة الاحتمال الاول على المعنى المراد بالوضع فان المراد بيسرا فى الجملة الاولى يسر الدنيا وفى الجملة الثانية يسر الاخرة وكل منهما دل عليه لفظ اليسر بالوضع واما دلالة الاحتمال الثانى على المراد باللزوم والكناية فان التفخيم فى يسرا اقتضى ان يتناهى فى بابه ولم يكن متناهيا فيه اذا لم يرد به يسر الدارين ولزم من ذلك تعدد اليسرين وان يقال لن يغلب عسر يسرين واذا اريد هذا المعنى فى التكرير كان التكرير ابلغ من الاستيناف ولولا التنبيه بالاثر والحديث على هذه اللطيفة لم يفهم ذلك من نظم الكلام قال الطيبى ويمكن ان يقال لما كان ورود الآية فى حق الصحابة الكرام ووعدا لهم بالفرح بعد الشدة اوجب ذلك ان يحمل على يسر الدارين اما فى الدنيا فبالغنى بعد الفقر والقوة بعد الضعف والعز بعد الذل واما فى الاخرة فلا كلام فيه هذا وروى صاحب المطلع عن الفراء ان العرب اذا ذكرت نكرة ثم اعادتها بنكرة مثلها صارتا اثنتين كقولك اذا كسبت درهما فانفق درهما فان الثانى غير الاول فاذا اعادتها معرفة فهى هى وذكر الزجاج نحوه وذكر السيد فى الامالى وانما كان العسر معروفا واليسر منكرا لان الاسم اذا تكرر منكرا فالثانى غير الاول كقولك جاءنى رجل فقلت لرجل كذا وكذا وكذلك ان كان الاول معرفة والثانى نكرة نحو حضر الرجل فاكرمت رجلا ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما لن يغلب عسر يسرين

( واحد )



واحد غير قاطع او ما اشار اليه صاحب الكشاف حيث قال هذا عمل على الظاهر بناء على قوة الرجاء وان موعد الله تعالى لا يحمل الا على ما يحتمله اللفظ وابلغه وذلك لان الجملة الاولى عدة لا محالة فاذا حمل الجملة الثانية على العدة المستأنفة يكون العسر مشفوعا بيسر آخر فاشار الى انه عليه السلام انما حمله على ذلك لكونه اعلى ما يحتمله اللفظ لا لكونه منحصرا فيه فيفهم منه جواز كونه تأكيدا لكن المص انما رجح الاول نظرا الى ان فى التكرير تقريرها فى النفس وتمكينها فى القلب كقوله تعالى ويل يومئذ للمكذبين والنكات مبنية على الارادة فلا اشكال بان التأسيس خير من التأكيد فان ذلك اذا اريد الافادة الجديدة واما اذا اريد الاعادة فالعدول الى الافادة يخل الفصاحة والبلاغة واستوضح ذلك بان الاصل فى الخبر الافراد والذكر وفى المبتداء كذلك فاذا اريد ما يقتضى خلافه يكون البلاغة فيه لانه مقتضى الحال وان كان خلاف مقتضى الظاهر ومعنى لن يغلب عسر الخ انه اذا تحقق العسر يتحقق اليسران لا محالة كما دل عليه اول الحديث اوكان العسر فى جحر ضب لتبعه اليسر حتى يستخرجه ففهم منه ان اليسرين يغلبان على العسر وهذا معنى الحديث وان كان عاما منه فان هذا المعنى هو المتعارف فى العرف او المعنى ان ما ثبت من الاحزان فى العسر لن يغلب ما حصل فى اليسرين من السرور وانشراح الاذهان بل هذا غالب على ذلك بحيث يضمحل فى جنبه والحديث رواه الحاكم والطبرانى وليس من كلام ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كما وقع فى كتب الاصول كذا قيل * قوله ( فان العسر ٢ معرف باللام فلا يتعدد سواء كان للعهد او الجنس ) محط الفائدة قوله لا يتعدد اى معرف اعيد معرفا يكون عين الاول ما لم يقم قرينة على خلافه فلا يتعدد سواء كان اللام للعهد اى العسر المعهود وهو احتياج فقراء المسلمين وهذا مسلك الزمخشرى حيث قال خولناك ما خولناك يا ايها الرسول فلا تيأس من فضل الله تعالى فان مع العسر الذى انتم فيه وهو الفقر الفاقة يسرا اى ما يتيسر من الفتوحات فى ايام رسول الله عليه السلام وفى ايام الخلفاء ولم يرض به المصنف اولا واشار الى جوازه هنا والمختار عنده الجنس كما قال او للجنس فيدخل ما ذكر فيه دخولا اوليا * قوله ( واليسر منكر فيحتمل ان يراد بالثانى فرد يغاير ما اريد بالاول ) اللام فى اليسر من الحكاية لا من المحكى وليس فى الخبر فائدة سوى التمهيد لقوله فيحتمل الخ وانما قاله لان هذه القاعدة كثيرا ما يعدل عنها كما فى الاولى فالاولى ان يقال فيما سبق فيحتمل ان لا يتعدد ٢٢ * قوله ( من التبليغ ) قدمه لان الاحتمال الثانى ضعيف والثالث لا يلايم ما قبله او المعنى فاذا فرغت من تلقى الوحى فانصب فى تبليغه عقيبه بلا توقف لكن كلام المصنف متضمن لهذا المعنى بمنزلة الهلية المركبة ٢٣ * قوله ( فاتعب فى العبادة ) قيده بها لقوله شكرا الخ وهى عامة للعبادات كلها * قوله ( شكرا لما عددنا عليك ) شكرا اى بالمعنى العرفى لما عددنا الخ اشارة الى الربط بما قبله ووجه ايراد الفاء السببية فى فاذا فرغت وكلمة اذا فى مثله للكلية لا للاهمال * قوله ( من النعم السابقة ووعدنا بالنعم الآتية ) السابقة وهى انشراح الصدر وحط الحمل الثقيل الخ ووعدنا بالنعم الآتية كثواب الاخرة وهذا بناء على ان الجملة الثانية مستأنفة لا تكرير وهنا رجحه مع انه رجح التكرير اولا ومثل هذا عادته والشكر على النعم السابقة ظاهر واما على النعم الآتية فمحل تأمل * قوله ( وقيل فاذا فرغت من الغزو فانصب فى العبادة او فاذا فرغت من الصلاة فانصب بالدعاء ) وقيل فاذا فرغت الخ مرضه لان المختار عنده كون السورة مكية والجهاد والامر به بعد الهجرة وجه الجواز مع الضعف لانه يجوز ان يكون الامر للتراخى وقيل فاعله تفسير ابن عباس الذاهب الى انها مدنية فتأمل وقيل فاذا فرغت من دنياك فانصب فى صلوتك ولم يلتفت اليه المصنف لعدم ملايمته بما قبله ٢٤ * قوله ( بالسؤال ولا تسأل غيره فانه القادر وحده على اسعافه وقرئ فرغب اى رغب الناس الى طلب ثوابه ) اذ معنى الرغبة اليه تعالى ظاهرها محال فالمراد ما ذكر ولا تسأل غيره اشارة الى الحصر والحصر المستفاد من الكلام كون الرغبة مقصورا على الاتصاف بكونه اليه تعالى على انه قصر الموصوف على الصفة وما ذكره حاصل المعنى قوله ( عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الم نشرح فكانما جاءنى وانا مغتم ففرج عنى ) وما ذكره من الحديث موضوع * الحمد لله على توفيق اتمام ما يتعلق بسورة الم نشرح * والصلاة والسلام على من وقع له الشرح * وعلى آله واصحابه الذين يستضيئون من ذلك الشرح *

وهذا بيان العلة اللمية والحديث بمنزلة العلة الانية سعد

قوله شكرا لما عددنا عليك يريد به بيان وجه اتصال هذه الآية بما قبلها يعنى انه تعالى لما عدد عليه نعمه السالفة ووعده النعم الآتية حثه على الشكر والاجتهاد فى العبادة والنصب فيها بقوله فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب

قوله وقيل اذا فرغت من الغزو فاتعب فى العبادة كما قال صلى الله عليه وسلم قد رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر وقيل معناه فاذا فرغت من الصلاة فانصب بالدعاء الذى هو مخ العبادة والى ربك فارغب بالسؤال اى بسؤال مهماتك عند الدعاء فلا تسأل غيره معنى الحصر مستفاد من تقديم الجار على متعلقه ومنه قال صاحب الكشاف واجعل رغبتك اليه خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه

قوله وقرئ فرغب على صيغة الامر من الترغيب وتعديته بكلمة الى لتضمين الترغيب معنى التحريض والارشاد * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم منك الهداية والتوفيق فافتح مستفيضا من نورك

( بسم الله الرحمن الرحيم ) * وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب

* **قوله** ( سورة والتين مختلف فيها وآيها ثمان ) مختلف فيها اى فى كونها مكية اومدنية وعند الجمهور مكية وقال ابن عباس رضى الله عنهما وقتادة مدنية ويؤيد الاول بقوله وهذا البلد اى اشارة الحضور وآيها ثمان اى بلا خلاف ٢٢ * **قوله** ( خصهما من بين الثمار بالقسم لان التين فاكهة طيبة لافضل لها ) من الثمار اى من بين الثمار بالقسم الباء داخل فى المقصور اظهار الفضلهما اما التين فلكونه فاكهة قوله لافضل لها الضمير راجع الى الفاكهة صفة بعد صفة مادحة وفى نسخة لافضل له فالضمير راجع الى التين فيكون خبرا بعد خبر لان اى كلها يؤكل لايطرح منه شئ مادام باقيا على حاله * **قوله** ( وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع ) الغذاء بالغين والذال المعجمتين ما به نماء البدن قوله سريع الهضم بمنزلة بيان كونه لطيفا ودواء وهو لعلاج لازالة المرض فبين الغذاء والعلاج عموم وخصوص من وجه مادة الاجتماع التين والتغاير بينهما اعتبارى ومادة الافتراق ظاهرة * **قوله** ( فانه يلين الطبع ويحلل البلغم ويطهر الكليتين ويزيل رمل المثانة ويفتح سدة الكبد والطحال ويسمن البدن ) فانه الخ بيان كثرة نفعه قوله يلين الطبع كناية عن ازالة القبض ويطهر الكليتين بضم الكاف وسكون اللام تثنية الكلية العضوان اللذان يتصلان بالكبد ويزيل رمل المثانة بفتح الراء المهملة وسكون الميم المثانة مقر البول ورملها مرض يستولى عليها فيمنع سيلان البول باجزاء دقيقة كالرمل يعسر معها البول وان زاد صار حصاة يمنع البول او يقرب المنع ويفتح سدة بضم السين وتشديد الدال مرض يعرض الكبد بوزن كذب * **قوله** ( وفى الحديث انه يقطع البواسير وينفع من النقرس ) نبه به على ان الفوائد المذكورة ليست بالرواية بل بتجربة الاطباء واما الفائدتان المذكورتان فبالرواية ونقل عن بعض التفاسير انه قال عن على بن موسى الرضى انه يزيل نكهة الفم ويطيل الشعر وفيه امان من الفالج والنقريس بكسر النون وسكون القاف مرض يعرض الركبة * **قوله** ( والزيتون فاكهة وادام ودواء وله دهن لطيف كثير المنافع ) فاكهة لكن لكونه اداما لايتناول مطلق الفاكهة اياه كالعنب وعن هذا قال بعضهم كون الزيتون فاكهة محل نظر والاولى ترك مثل هذا البحث لان كونه فاكهة مما يفهم من النظم الكريم * **قوله** ( مع انه قد ينبت ) اى الزيتون والمراد شجرته امابالاستخدام اوبطريق المجاز فان المصنف حمل التين والزيتون على الفاكهة المأكولة والزمخشرى حملهما على شجرتهما حيث قال اقسم بهما لانهما عجيبان من بين اصناف الاشجار المثمرة ومسلك المصنف احسن لانه حقيقة وما اختاره الزمخشرى مجاز ٢ فلا جرم ان ضمير ينبت راجع الى الشجرة * **قوله** ( حيث لادهنية فيه كالجبال ) اى ينبت فى مكان يابس لايظن فيه الدهن وحصوله فيه ففى العبارة نوع مسامحة لظهور المراد * **قوله** ( وقيل المراد بهما جبلان من الارض المقدسة اومسجد دمشق وبيت المقدس ) جبلان قيل هما بالشام وفى الكشاف يقال لهما بالسريانية طورتينا وطور زيتا * قوله او مسجد الخ اى التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وهذا اسم لايرام له وجه وقيل لعل اطلاقه عليهما لان فيهما شجرا من كليهما * **قوله** ( او البلدان ) اى التين دمشق والزيتون بيت المقدس وهذا قول كعب ولامجاز فيه لكونهما اسمان والقول بانه مجاز من تسمية المحل باسم الحال ضعيف لان مثل هذا فى صورة عدم كونه اسما وان صح ذلك يكون مجازا ايضا فى كون المراد بهما جبلان مع انه لم يتعرض له والقول بان المراد بالبلدين الكوفة والشام قيل عليه بان الكوفة بناها سعد بن ابى وقاص فى خلافة عمر رضى الله تعالى عنهما فكيف يفسر به القرآن اللهم الا ان يرد جبال فيها الان الجودى قريب منها انتهى وهذا بعيد جدا ولو قيل اقسم بها قبل وجودها لتحقق وجودها وكونها دار العلم لم يبعد كما قيل فى شان الحكم الكائن فى المدينة مع انه نزل فى مكة ٢٣ * **قوله** ( يعنى الجبل الذى ناجى عليه موسى عليه السلام ربه ) اى الطور اسم جبل بقرب التيه من مصر وهو اليوم معروف قال المصنف فى سورة المؤمنين طور سيناء جبل موسى بين مصر وايله وقيل بفلسطين وقد يقال له طور سينين ولايخلو من ان يكون الطور اسما للجبل وسيناء اسم بقعة اضيف اليها والمركب منهما علم له كامرئ القيس واختار هنا الاحتمال الاول فانه الظاهر المتبادر * **قوله** ( وسينين وسيناء اسمان للموضع الذى هو فيه ) هو اى الجبل المسمى بالطور فيه اى فى الموضع المذكور فيكونان اسمان للفضاء الذى الطور فيه فالاضافة للتعيين والتبيين واما القول بانهما اسمان للموضع الذى ناجى عليه موسى ربه فمع كونه خلاف المشهور لايحتمله العبارة بحسب الظاهر

( لانه )

٢وان احتمل ان يكون حقيقة لكن الا شتراك خلاف الظاهر سعد



لانه حينئذ يكون سينين جزأ من الطور واضافة الكل الى الجزء قبيحة وفى قوله ناجى عليه مسامحة والمراد موضع معين من الطور كما تقول سكنت فى البلد مع انك سكنت فى جزء معين من ذلك البلد فيكون مجازا فكذا هنا وفى نسخة للموضع الذى فيه بلا ضمير هو فيكون تقديره الذى يحصل فيه على ان يكون ضمير الجبل مستترا فى الظرف وضمير فيه للموضع كذا قيل فيتحد النسختان ومنع صرف سينين للعلمية والتأنيث بتأويل البقعة اوللعلمية والعجمة وفى الارشاد والكشاف وسينون كيرون فى جواز الاعراب بالواو والياء والاقرار على الياء وتحريك النون بالحركات الاعرابية ونقل عن التيسير انه قال قال الاخفش سنين جمع سنة وهى شجرة وقيل هو كقوله طور سيناء وهو الحسن وزيدت الياء والنون للجمع وكانه قيل وطور الاشجار الحسنة انتهى وهذا مخالف لما ذكره المص من انهما اسمان للموضع الخ وليس بجمع ولابمعنى الحسن بل هو مفرد غير منصرف لما مر ٢٢ * **قوله** ( اى الآمن ٢ من امن الرجل امانة فهو امين ) اى الفعيل ٣ بمعنى الفاعل من امن بضم الميم وامانته انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين مايؤتمن عليه فيكون استعارة مصرحة شبه عدم الضرر لمافيه بحفظه بالوضع عند الرجل الامين ولايناسب ان تكون استعارة مكنية لكون المشبه به مذكورا فى صورة الاستعارة المصرحة بواسطة ٤ ذكر الامين وهو الحفظ بوضع الشئ عنده والمشبه عدم اصابة الضرر لما فى ذلك البلد * **قوله** ( او المأمون فيه يأمن فيه من دخله ) اى الفعيل بمعنى المفعول على الحذف والايصال مثل مال مشترك فيكون من امنه المتعدى لان من دخله مأمون الغوائل والضرر كما فى قوله تعالى حرما آمنا اى ذى امن وقوله تعالى ومن دخله كان آمنا وفى الاية الاولى آمنا من صيغ النسب كلابن وفى الاية الثانية اسم فاعل فمآلهما واحد اذ الامن وصف من دخله فيهما وكذا الاحتمال الثانى مآله ذلك وقيل قوله اوالمأمون فيه اشارة الى ان الاسناد الى البلد مجاز وان المراد المأمون فيه لاعلى الحذف والايصال فالمآل واحد * **قوله** ( والمراد به مكة ) لان هذا للحضور وان المتصف بالامن مكة المشرفة واشار به الى ان الاقسام بها لكونها ذات امن وبركات الدين والدنيا وهدى للعالمين ومولد رسول الله عليه السلام ومبعثه وقد اشار المص الى وجه كون التين والزيتون وطور سينين مقسما بها وشرافتها وقد اوضحه صاحب الكشاف واكتفى المص باشارته ٢٣ * **قوله** ( يريد به الجنس ) اى الاستغراق اى شامل للابرار والاشرار لان ماذكر فى وجهه من انتصاب القامة وحسن الصورة الخ عام لهما وقيل يريد به الجنس بدليل صحة الاستثناء ولايعرف وجهه لان الاستثناء من قوله ثم رددناه الخ ولو قيل بدليل قوله تعالى ثم رددناه الخ لان معناه على مافى الكشاف ثم رددناه اسفل من سفل خلقا وتركيبا يعنى اقبح من قبح صورة واسوأه خلقة الخ فعلم من رددناه الخ ان الكفار خلقوا على احسن تقويم ثم ردوا الى اخس الصورة ٢٤ * **قوله** ( تعديل ) تعريف لفظى لتقويم لان التقويم تصيير الشئ على ماينبغى ان يكون عليه فى التركيب وكذا التعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء وهو اوضح من التقويم * **قوله** ( بان خص بانتصاب القامة وحسن الصورة ) خص اى الانسان وامتاز بانتصاب القامة بخلاف سائر الحيوان * **قوله** ( واستجماع خواص الكائنات ) كالبرودة واليبس للسوداء من الاخلاط الاربعة وهى للارض من العناصر الاربعة والبلغم لكونه باردا رطبا كالماء والدم لكونه حارا رطبا كالهواء والصفراء لكونه حارا يابسا كالنار فعلم ان بدن الانسان المتكون فيه الاخلاط الاربعة بمنزلة العالم السفلى المشتمل على العناصر الاربعة الكائنة الفاسدة ورأسه المشتمل على الحواس الظاهرة والباطنة المدبرات لامر البدن والمنبت للاعصاب التى هى محل الحس والحركة كالعالم العلوى المنوط به امر السفليات كذا نقل عن المص فى سورة الفاتحة * **قوله** ( ونظائر سائر الممكنات ) فان رأسه كالفلك وروحه كالشمس وعقله كالقمر يزداد وينقص والحواس الظاهرة كالكواكب السيارة سوى النيرين وظهره كالبر وبطنه كالبحر وصوته كالرعد وضحكه كالبرق وشعره كالنبات ولحمه كالارض الرخوة وعظامه كالجبال ودمه الجارى فى العروق كالمياه فى الانهار ولذا قيل الانسان هو العالم الصغير لاشتماله مافى العالم الكبير وقوله فى احسن تقويم ظرف مستقر حال من الانسان لاظرف لغو وقوله وهذا البلد الامين عطف على ماقبله وليس الواو للقسم كما مر تحريره ٢٥ * **قوله** ( بان جعلناه من اهل النار ) لترجيحه الكفر بالاختيار قدم بيانه عن الزمخشرى وحاصله ثم غيرنا تلك الصورة الى اقبح الصورة بان جعلناه الخ والرد هنا بمعنى التغيير لكونه لازماله لابمعنى الارجاع الى حالته الاولى ونقل عن التسهيل انه قال ان رد يكون بمعنى جعل فينصب مفعولين اصلهما المبتدأ والخبر وثم للتراخى



٢قيل وانما فسره بالامن لانه اظهر وان لم يسمع له اسم فاعل وانما يقال للشخص امين سعد

٣وانما لم يحمله على النسبة كلابن لانه لايقابل للوجه الثانى سعد

٤وفيه دفع توهم ذكر المشبه والمشبه به معا سعد

سورة التين مختلف فيها وآيها ثمان

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله الامين اى الآمن يريد ان الامين يجوز ان يكون فعيلا بمعنى فاعل من امن الرجل امانة فهو امين وقيل امان ككرام فى كريم واما نته ان يحفظ من دخله كما يحفظ الامين مايؤتمن عليه ويجوز ان يكون بمعنى مفعول من امنه لانه مأمون الغوائل وفى الكشاف ومعنى القسم بهذه الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الانبياء والصالحين فمنبت التين والزيتون مهاجر ابرهيم ومولد عيسى ومنشؤه والطور المكان الذى نودى منه موسى ومكة مكان البيت الذى هو هدى للعالمين ومولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبعثه

* ٢٢ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات * ٢٣ فلهم اجر غير ممنون * ٢٤ فما يكذبك * ٢٥ بعد بالدين

الزمانى لانه يكون فى الاخرة والمراد بالسافلين عصاة الموحدين واسفل حال من المفعول اومفعول ثان كما فى التسهيل * قوله ( اوالى اسفل السافلين وهو النار ) فيكون اسفل منصوبا بنزع الخافض صفة للمكان ولذا قال وهو النار اسم لجهنم اوبتقدير المضاف اى محل النار اوالنار مجازله وهذا مستلزم لتغير الصورة الحسنة الى اقبحها كان الاول مستلزم لذلك فالوجهان متلازمان صدقا وان تغايرا مفهوما والروح بمعناه المعروف كما قيل لكن الرد ان استلزم الرجوع الى الاحالة الاولى لايكون بمعناه المتعارف والا فالامر كذلك * قوله ( وقيل الى ارذل العمر ) اى اخسه يعنى الهرم الذى تشابه الطفولية فى نقصان القوة والعقل وفى النسيان وسوء الفهم وهو خمس وتسعون وقيل خمس وسبعون مرضه اذ المتبادر من السوق تغير الحالة الاولى بالمرة كما فى الوجهين المذكورين وهنا ليس كذلك بل الصورة الحسنة باقية فى بعض الاشخاص كالعلماء والمشابهة بحالة الطفولية متحققة فى الصالحين ايضا * قوله ( فيكون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ٢٢ منقطعا ) تفريع على الاحتمال الاخير فحينئذ يكون قوله فلهم اجر الخ خبر الا والفاء لتضمن المبتداء معنى الشرط والانقطاع لان منهم من رد الى ارذل العمر فيكون الانقطاع لعدم الخروج فيكون مثل قوله تعالى "وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف" توضيحه ان المستثنى غير مخرج عن حكم صدر الكلام مع انه داخل فى صدر الكلام فان من آمن وعمل صالحا داخل فى قوله ثم رددناه لكنه غير مخرج عن حكم صدر الكلام وهو الرد الى ارذل العمر لكنه اثبت فيه حكم آخر له وهو كون اجرهم غير ممنون وهذا معنى آخر الانقطاع كما بينه صاحب التوضيح ٢٣ * قوله ( لاينقطع اولايمن به عليهم ) لاينقطع لانه غير متناه بمعنى لايقف عند حد فالمعنى لاينقطع نوعه اولايمن به عليهم مناتو بخيا * قوله ( وهو على الاول حكم مرتب على الاستثناء مقرر له ) وهو اى قوله فلهم الخ حكم مرتب على الاستثناء المتصل واذا جيء بالفاء اى حكم مستقل مرتب الخ وعلى الاخير ليس بحكم مستقل بل حكم للمستثنى على انه خبرله كما عرفته ولم يقل على الاولين لتقاربهما فى حكم توجيه واحد قوله مقرر له اى مؤكد له فانه اذا كان لهم اجر غير ممنون يثبت عدم ردهم اسفل سافلين والمراد بهم من دخل فى النار من عصاة الموحدين اى لاتتغير صورهم فى النار لان عذابهم للتهذيب لا للاهانة كما فى الكفار ٢٤ * قوله ( اى فاى شئ يكذبك يا محمد دلالة اونطقا ) اى ما استفهامية لانكار الوقوع والخطاب للنبى عليه السلام بقرينة ان الاخبار بالجزاء من وظائفه عليه السلام اى لاشئ يكذبك اى ينسبك الى الكذب على ان صيغة التفعيل للنسبة مثل فسقته اى نسبته الى الفسق وقلت له انه فاسق والباء فى بالدين للسببية اى بسبب انبائك بالدين ولاحاجة الى جعلها بمعنى فى وفيه مبالغة لانه يفيد ان الجماد لايقدر ان ينسبك الى الكذب فى اخبارك بالجزاء فضلا عن العقلاء وكون المعنى ما يجعلك مكذبا بالدين على ان صيغة التفعيل للتعدية والباء صلة غير مناسب وان كان المراد به التعريض لغيره كقوله تعالى "لئن اشركت ليحبطن عملك" فان هذا مصدر بان وهو مدار التعريض ٢٥ * قوله ( بالجزاء بعد ظهور هذه الدلائل ) اى كلمة بعد مبنى على الضم لكون المضاف اليه محذوفا والمراد بالدلائل الخلق فى احسن تقويم فانه دلائل كثيرة ثم الرد الى صورة اقبح من كل صورة فانها تدل على القدرة التامة والعلم الكامل فتدل على الاعادة كما مر بيانه غير مرة وكلمة الفاء تفيد سببية ٢ ما قبلها لما بعدها مع افادة البعدية فهى للتراخى فى الرتبة وكلمة بعد للتراخى فى الزمان فلا تكرار اوالتكرار التأكيد الذى من شعب البلاغة * قوله ( وقيل ما بمعنى من ) فحينئذ يكون استفهاما ما بمعنى من مرضه لان ما عام لمن يعقل ايضا اما بالحقيقة اوالمجاز كما صرح به المص فى سورة النحل والفرقان والتعميم انسب بالمقام مع انه ينافى المبالغة المذكورة من ان الجماد لايقدر ان ينسبك الى الكذب الخ وكون ما بمعنى من خلاف الظاهر لايصار اليه بلا موجب ولا موجب هنا * قوله ( وقيل الخطاب للانسان على الالتفات ) وهو مختار الكشاف لانه مذكور سابقا والالتفات من المحسنات اذا كان فيه لطيفة مختصة بموقعه بعد النكتة العامة وهنا غير ظاهر سوى انه لمزيد العتاب فى الخطاب وايضا الانسان المذكور عام للمكذب وغيره فيكون الحكم على الجنس به بحال بعض افراده تغليبا وهو ضعيف وان جوزه المص فى قوله تعالى "ويقول الانسان أئذا ما مت لسوف اخرج حيا" لكنه لم يرض به هنا * قوله ( والمعنى فالذى يحملك على هذا الكذب ) والمراد بالكذب هنا التكذيب فانه كذب لانه غير مطابق للواقع ولذا عبر عن التكذيب بالكذب فان التكذيب قد يكون مطابقا للواقع فنبه به على انه كاذب فى تكذيبه فلا اشكال بان المص اختصر عبارة الكشاف اختصارا



٢ اذ الانكار سبب عن البيان المذكور منه

قوله فيكون الا الذين امنوا وعملوا الصالحات منقطعا اى يكون الاستثناء فيه على القول الثانى وهو ان يكون المراد باسفل السافلين ارذل العمر استثناء منقطعا بمعنى لكن ولا يصح على هذا ان يحمل على الاتصال اذ المعنى على الاتصال ان الذين امنوا وعملوا الصالحات لايردون الى حد الشيخوخة واما على القول الاول وهو ان يراد بالرد الى اسفل السافلين جعله من اهل النار فالاستثناء متصل اى ثم جعلناه من اهل النار الا الذين امنوا فانهم لايجعلون منهم قال الواحدى عن مجاهد ثم رددناه الى النار اسفل سافلين لان جهنم بعضها اسفل من بعض ثم استثنى الا الذين امنوا وعملوا الصالحات اى الا هؤلاء فانهم لايردون الى النار

قوله وهو على الاول حكم مرتب على الاستثناء فان الاستثناء على الاول متصل مخرج للذين آمنوا وعملوا الصالحات عن حكم اهل النار فقوله فلهم اجر غير ممنون حكم يقرر ما افاده الاستثناء فانه افاد ان الذين امنوا وعملوا الصالحات لايدخلون النار وحصول الاجر الدائم لهم يناسبه ويحققه

قوله وقيل الخطاب للانسان على الالتفات اى على الالتفات من الغيبة الى الخطاب حيث ذكر الانسان فى لقد خلقنا الانسان بلفظ المظهر والمعبر بالاسماء الظاهرة غائب ثم عبر عنه بعد التعبير بلفظ الانسان بضمير الغائب فى قوله تعالى ثم رددناه ثم عبر عنه بكاف الخطاب فى فما يكذبك فالمعنى على الالتفات فالذى يحملك يا ايها الانسان ويغريك على هذا الكذب الذى هو تكذيب الدين اى الجزاء بعد البعث بعد القواطع الدالة على تحققه فقوله اليس الله باحكم الحاكمين يقرره ويحققه كانه قيل اليس الله بقادر على ان يبعث الموتى ويجازيهم على اعمالهم فان القادر على الخلق والرد الى اسفل السافلين صنعا وتدبيرا قادر على المجازاة والاعادة لانه احكم الحاكمين قال الطيبى وفى الكلام تعجب وتعجيب وذلك انه تعالى لما قرر انه خلق الانسان فى احسن تقويم ثم رده الى ارذل العمر دل على كمال قدرته على الانشاء والاعادة فسأل بعد ذلك عن سبب تكذيبه اى ما سبب تكذيبك ايها الانسان بالجزاء بعد هذا الدليل القاطع وعلى هذا قوله اليس الله باحكم الحاكمين وعيد للكافرين وانه يحكم عليهم بما هم اهله * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم بك اعتصم ومن نورك استفيض فافتح اشرع



* ٢٢ اليس الله باحكم الحاكمين * ٢٣ ( بسم الله الرحمن الرحيم ) اقرأ باسم ربك

مغلقا قال فى الكشاف اى فما يجعلك كاذبا بسبب الدين وانكاره بعد هذا الدليل يعنى انك تكذب اذا كذبت الجزاء لان كل مكذب بالحق فهو كاذب فاى شئ يضطرك الى ان تكون كاذبا بسبب تكذيب الجزاء فان كلام المصنف افاد ما يفيده الكشاف بقرينة ان الكلام فى تكذيب الجزاء فهو كلام موجز ليس بمخل ٢٢ * قوله ( تحقيق لما سبق والمعنى اليس الذى فعل ذلك من الخلق والرد باحكم الحاكمين صنعا وتدبيرا ومن كان كذلك كان قادرا على الاعادة والجزاء على ما مر مرارا عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والتين اعطاه الله العافية واليقين ما دام حيا واذا مات اعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة ) تحقيق لما سبق اذ الاستفهام لانكار النفى وتقرير للمنفى اى الله احكم الحاكمين وكذا الكلام فى قوله اليس الذى فعل الخ اى الذى فعل ذلك من الخلق فى احسن تقويم من ماء مهين والرد الى اسفل السافلين احكم الحاكمين صنعا وتدبيرا دليل الصغرى وهى الله تعالى احكم الحاكمين صنعا وتدبيرا لانه الذى فعل ذلك من الخلق والرد وكل من هذا شانه فهو احكم الحاكمين فهو احكم الحاكمين وكبراها قوله ومن كان كذلك كان قادرا على الاعادة والجزاء فهو تعالى قادر على الاعادة فالقياس مركب اما الصغرى فبرهنة كما مر واما الكبرى فقدمر بيانه مرارا لاسيما فى سورة البقره فى قوله تعالى "هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا" الاية وفى قوله صنعا وتدبيرا اشارة الى ان احكم الحاكمين من الحكم بالقضاء والقدر فيرجع الى صفة القدرة لا الحكم بالاخبار والمراد بالحاكمين اما مفروض اوبحسب الظاهر وقيل والظاهر ان احكم الحاكمين من الحكمة لا من الحكم وهذ لايلايم قوله صنعا وتدبيرا وايضا هو ذهول عن الحكم بالقضاء والقدر والمراد بالرد الرد على الوجوه المذكورة لا الاخير فقط لان الرد معلوم اما الاخير فظاهر مشاهد واما الاولان فباخبار الله تعالى فيكون الاستدلال بالمعلوم على المجهول او الاستدلال بالخلق فقط فى الاولين وبالخلق والرد معا فى الاخير واما جعل الرد من المستدل عليه لا من الدليل فالعبارة تأبى عنه وفى الحديث الصحيح انه عليه السلام اذا قرأها قال بلى وانا على ذلك من الشاهدين كذلك قيل كما روى المصنف مثله فى آخر سورة القيمة والحديث موضوع الحمد لله على تيسير اتمام ما يتعلق بسورة والتين * والصلوة والسلام على فخر المرسلين * وعلى آله واصحابه اهل اليقين *

تمت بعونه تعالى يوم الاحد من شهر ربيع الاخر

سنة ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب

* قوله ( سورة العلق مكية وآيها تسع عشرة ) مكية اى بالاتفاق وآيها تسع عشرة وقيل ثمان عشرة واختار الاول لانه قول الاكثرين * قوله ( وهى اول سورة نزلت وقيل الفاتحة ثم هذه ) اول سورة نزلت اى بتمامها وقيل الفاتحة ثم هذه وقيل صدرها خمس آيات الى قوله ما لم يعلم اول آية نزلت فى غار حراء كما فصل فى اوائل البخارى والفاتحة اول سورة نزلت وبه جمع بين الحديثين وقيل اول ما نزل يا ايها المدثر ٢٣ * قوله ( اى اقرأ القران ) اشارة الى ان المفعول محذوف سمى البعض قرآنا لانه فى الاصل اسم الجنس يقع على الكل والبعض وصار علما بالغلبة كذا قاله فى اوائل سورة يوسف فهو حقيقة باعتبار اصله مجاز بالنظر الى العلمية وليس منزلا منزلة اللازم اذ المقام يقتضى الامر بقراءة القرآن لان السورة اول ما نزل كما مر * قوله ( مفتتحا باسمه اومستعينا به ) مفتتحا باسمه اى الباء للملابسة ظرف مستقر حال من ضمير الفاعل اى قل باسم الله ثم اقرأ القران وهو ما يوحى اليك ليتحقق مقارنته بجميع اجزاء المقرو لان الشارع اعتبر بقاء ما وجد فى اول العبادة ما لم يوجد منافيه كالنية فى الصلوة وهنا رجح كون الباء للملابسة وقد زيفه فى تفسير البسملة واختار كونه للاستعانة واجاب عن ايهام كون اسمه تعالى آلة لغيره بان فيها تنبيها ٢ على ان الفعل لايعتد به ما لم يصدر باسمه تعالى وايده بالحديث الشريف فهو مخالف له فتأمل والقول بانه اشار الى الاحتمالين فى الموضعين انما يحسن اذا لم يزيف احدهما قوله مفتتحا باسمه احسن من قوله متبركا باسمه وان كان مآلهما واحدا ليفيد تقديم اسم الله على القراءة ونبه بهذا ان الملابسة هنا مجاز عن التبرك والافتتاح تشبيها ٣ للملابسة المعنوية بالملابسة الحسية اومستعينا به اشارة الى انه ظرف مستقر حال من ضمير الفاعل اذا كان الباء للاستعانة وهذا خلاف قول الجمهور

٢ وهذا اكمال التعظيم منه

٣ اذ ملابسة الشئ العظيم يستلزم التبرك به فيكون مجازا مرسلا منه

( سورة العلق مكية وآيها تسع عشرة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله اى اقرأ القرآن مفتتحا باسمه اومستعينا به الاول على ان الباء للملابسة والثانى على انها للاستعانة والاظهر ان الباء متعلق باقرأ وتقدير الحال انما هو على معناه الانسحابى وفى الكواشى الباء دخلت لتدل على البداية باسمه تعالى ومحلها حال اى اقرأ مبتدئا باسم ربك وفى الكشاف محل باسم ربك النصب على الحال اى اقرأ مفتتحا باسم ربك قل باسم الله ثم اقرأ قل باسم الله ثم اقرأ بيان لقوله اقرأ مفتتحا باسم ربك ولذلك اخليت من العاطف

من انه ظرف ٢ لقوحينئذ والامر بالقراء ان حمل الامر على التراخى فلا يتوهم التكليف بمالايطاق اصلا وان حمل على الفور فلا يلزم التكليف لانه عليه السلام علم القرآن معه مفتتحا باسمه اى علم السورة الى قوله مالم يعلم مقارنا لهذا الامر لانه اول ما نزل من القرآن كامر وانت خبير بان القراءة ليست بمقدورة له عليه السلام حين الامر والمقارنة المذكورة غير مسلمة بل هذا بعد الامر ويؤيده انه عليه السلام قال بعد الامر ما انا بقارئ ثم امر بها فقال ايضا ما انا بقارئ ثم امر بها فقيل اقرأ باسم ربك الذى خلق كما فى اوائل البخارى فالاشكال باق بعد فالاحسن فى الجواب ان يقال ان هذا الامر ليس من قبيل التكليف بما لايطاق لان القراءة ممكن له عليه السلام فى نفسه والامتناع لعدم علمه بالقرو حين الامر وذا لايخرجه عن حيز الامكان نظير امر ابى جهل بالايمان فان ايمانه ممكن فى نفسه وامتناعه بالغير لتعلق علمه تعالى بانه لايؤمن والتكليف بمثل هذا واقع اتفاقا ولك ان تقول اوالمعنى وجه ذهنك الى قراءة القرآن فانى اعلمك فيكون اقرأ مجازا عن هذا لكونه لازما له والضمير فى مستعينا به راجع الى الاسم المضاف الى الرب اذ المراد بالاستعانة هنا جعله آلة لتحصيل الفعل شرعا وهذا لايكون الا بالاسم اذ الفرق بين ان يستعان من الشئ وبين ان يستعان بالشئ ظاهر اذ الاول لايكون الا بالذات المقدسة اذ العون منه تعالى لا من اسمه الا ان يراد المبالغة والثانى لايكون الا بالاسم لما عرفت من ان معناه جعل الشئ آلة الخ فالاستعانة فى الابتداء انما هو بالاسم لا بالذات فلا يكون الاسم مقحما وكمال التفصيل فى تفسير الفاتحة قيل وعلى الاول فلا حجة فيه للشافعى فى الجهر بالبسملة فى كل سورة اذ لا دلالة له عليه ولو سلم فالمقابلة تدل على انها ليست من القرآن وهو مخالف لمذهبه وهذا البحث لايناسب هنا اما اولا فلان معنى اقرأ باسم ربك قل باسم الله ثم اقرأ كما فى الكشاف ومذهب الشافعى ان ( بسم الله الرحمن الرحيم ) جزء من القرآن وشتان ما بينهما واما ثانيا فلان النظم الكريم لو سلم دلالته على جزئية فلا دلالة له على الجهر اصلا لا بالعبارة ولا بالاشارة الا ان يقال انه اذا ثبت كونه جزءا من القرآن يلزم جهره فى الصلوة الجهرية كسائر اجزاء القرآن فالاولى التعرض لكونه جزءا من القران والجهرية والا خفاء تابعان لسائر اجزاء القران فلا يعرف وجه تعرض جهر البسلة فى الصلوة الجهرية فى هذا المقام ٢٢ * **قوله** ( الذى خلق ) وصف به الرب اشارة الى علة الامر بالقراءة ملتبسا باسمه بعد التنبيه عليها باختيار لفظ الرب من بين الاسامى كانه قيل اقرأ باسم ربك لتربيتك انا فانا ولتبلغك الى الكمال شيئا فشيئا حتى تستعد لان يوحى اليك الذى هو الغاية القصوى فى التربية و وصفه بالخالق لانه اول النعم الغير المتناهية وموقوف عليها افيض سائر الكرم وبهذا الاعتبار يناسب اول الوحى وصيغة المضى للتغليب او لجعل منتظر الوقوع كالواقع * **قوله** ( اى الذى له الخلق ) اى خلق نزل منزلة اللازم اذ هو يفيد العموم مع اختصار * **قوله** ( اوالذى خلق كل شئ ) وان افاد العموم لكن يفوت الاختصار ولذا قدم الاول والمراد بكل شئ كل شئ ممكن فلا يحتاج الى استثناء الواجب والممتنع وتقديمه للحصر يفهم من النظم الجليل بمعونة القرينة الخارجية * **قوله** ( ثم افرد ما هو اشرف واظهر صنعا وتدبيرا وادل على وجوب العبادة المقصودة من القرآءة ) افرد ما هو الخ اى على الوجهين والتعبير بالارادة الوصفية اى افرد بالذكر مع دخوله تحت العموم الذى احتوى جميع ما فى العالم الكبير كما ذكرناه فى قوله تعالى "فى احسن تقويم" واليه اشار بقوله اشرف واظهر وادل الخ قوله واشرف فيه اشارة الى ان الانسان افضل من الملائكة خواصه من خواصهم وعوامه من عوامهم قوله تعالى "وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا" المراد به الغلبة والاستيلاء فلا منافاة وله وجه آخر قد اوضحه المصنف هناك * **قوله** ( فقال خلق الانسان ) هذا بيان وجه تخصيص الانسان بالتصريح به بعد دخوله فى العموم لكن المتعرف فى مثله الذكر بالعطف ولعل وجه ترك العطف التنبيه على انه مراد على حياله فذكر على انه ابتداء كلام غير مربوط بما قبله بحسب الاعراب وان كان مربوطا بكونه فردا من افراد العام ٢٣ * **قوله** ( اوالذى خلق الانسان ) وجه ثالث لقوله الذى خلق فصل هذا عن الاولين لان كون خلق الانسان تخصيصا بعد تعميم مختص بهما واخره اذ التنبيه المذكور انما يتحقق بالاولين * **قوله** (فابهم اولا ثم فسر تفخيما لخلقه ودلالة على عجيب فطرته) تفخيما لخلقه لما مر من انه العالم الصغير ووجه التفخيم ان ابهام الشئ اولا ثم البيان ثانيا يشعر بالاهتمام به ودلالة على عجيب فطرته حيث خلق فى احسن تقويم ومستعدا لتحصيل الكمالات العلمية والعملية الفطرة الخلقة



٢صرح به منلا خسرو فى حاشيته على البيضاوى وفى درره منه

**قوله** الذى له الخلق على ان ينزل خلق منزلة اللازم حيث لم يقدر له مفعول وقوله اوالذى خلق كل شئ على ان يقدر له مفعول حذف لقصد العموم والاختصار

**قوله** ثم افرد ما هو اشرف فيكون من باب قوله وملائكته ورسله وجبريل قال صاحب الكشاف قوله خلق الانسان تخصيص الانسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لان التنزيل اليه وهو اشرف ما على الارض اشارة الى مذهبه وهو ان الملائكة افضل من البشر

**قوله** وادل على وجوب العبادة المقصودة من القراءة وجه الادلية انه من باب ترتيب الحكم على الوصف المناسب فكانه قيل اعبد ربك الذى منحك نعمة الوجود شكرا لها

**قوله** فقال خلق الانسان عطف على افرد بمعنى ثم اراد افراد ما هو اشرف بالذكر فقال

**قوله** اوالذى خلق الانسان عطف على قوله اوالذى خلق كل شئ ابهم اولا بحذف لفظ الانسان ثم فسر ثانيا تفخيما لشانه فان ابهام الشئ اولا وتفسيره ثانيا يدل على انه مما يعتد بشانه حيث تعرض لذكره مرتين مرة اجمالا ومرة تفصيلا



التى فطر الناس عليها من تمكنهم لقبول الحق والاحاطة بالجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل ٢٢ **قوله** (من علق) من ابتدائية اى بدأ خلقه من علق بعد انقلاب النطفة علقة وخصها دون غيره من التارات لرعاية الفاصلة وقيل لانه ادل على كمال القدرة من المضغة لكن التراب والنطفة ادل من العلق على كمال القدرة ولعله اختارها لانها قريبة من كونها انسانا فى الجملة وبعيدة عنه فى الجملة فروعى كلا الاعتبارين مع ان مثل هذا سؤال دورى لايعبأ به * **قوله** (جمعه لان الانسان فى معنى الجمع) مع ان الظاهر افراده كما فى سائر المواضع لان الانسان فى معنى الجمع لكونه اسم جنس محلى بلام الاستغراق فنظر هنا الى جانب المعنى ٢ دون اللفظ وفى سائر المواضع نظر الى جانب اللفظ فهى جمع ٣علقة وهى الدم الجامد فهى من قبيل انقسام الاحاد الى الاحاد ومعنى جمعه اتى به جمعا اذ المجموع مفردة لا هذا ومثل هذا كثير فى كلامهم تسامحا * **قوله** ( ولما كان اول الواجبات معرفة الله تعالى ) هذا هو المختار وقيل اول الواجبات النظر الصحيح لمعرفة الله تعالى * **قوله** ( نزل اولا مايدل على وجوده وفرط قدرته وكمال حكمته ) هذا اشارة الى ان المختار عنده ان هذه السورة اول سورة نزلت اوصدرها خمس آيات الى قوله مالم يعلم اول آية نزلت فى غار حراء مايدل الخ وهو كونه ربا وخالقا لكل شئ فان المخلوقات لامكانها تدل على ان لها صانعا واجبا وجوده ينتهى سلسلة الممكنات اليه قطعا للدور والتسلسل ولكون الموجودات لكونها متقنة مشتملة على العجائب تدل على فرط قدرته وكمال علمه وحكمته والمراد بالمعرفة معرفة الله تعالى على انه واجب الوجود وانه واحد لاشريك له وكون الانسان مخلوقا من علق من جملة المخلوقات الدالة على المذكور من كمال قدرته وفرط حكمته بل هو ادل على ذلك ولذا خص بالذكر ولما كان اول الواجبات عاما لجميع الانسان اختير الجمع ٤ هنا فى علق ٢٣ * **قوله** (تكرير للمبالغة) تكرير الاول للتأكيد وهو من شعب البلاغة والمبالغة فى الامر اذ الامر مرتين ابلغ فى الطلب من الامر مرة واذا كرر الامر بالصلوة والزكوة مرارا للمبالغة كانه وجبت مرارا وكذا هنا ولذا قدمه * **قوله** ( او الاول مطلق والثانى للتبليغ اوفى الصلوة) اوالاول مطلق عن اعتبار التبليغ وعن كونه فى الصلوة فحينئذ لايكون الثانى عين الاول وان اتحدا لفظا واحتمال العكس بعيد ولذا لم يتعرض له * **قوله** ( ولعله لما قيل له اقرأ باسم ربك فقال ما انا بقارئ فقيل له اقرأ) لما قيل له اقرأ القرآن كما اختاره باسم ربك فقال ما انا بقارئ وفى البخارى ما انا بقارئ على ان ما نافية فاخذنى وغطنى ثلث مرات فعلم منه ان الامر يراد به التيقظ والتنبه لما سيلقى اليه وحاصله امر بتوجيه الخاطر مجازا كما مر اوالامر على بابه فاستدل به على وقوع التكليف بما لايطاق فى الحال وان قدر عليه بعده كذا نقله القسطلانى فى شرح البخارى وهو ضعيف لما عرفته من انه تكليف بالمحال لغيره ممكن فى نفسه الا يرى الى قوله وان قدر عليه بعده وما ذكره الفاضل المحشى وتبعه غيره من ان قراءته كالشروع فيه فغير تام لان الامر متعدد كما عرفته والامر الاول والثانى القراءة متراخية عنهما ٢٤ * **قوله** ( الزائد فى الكرم على كل كريم )مجازى والافلا كريم سواه واليه اشار بقوله بل هو الكريم وحده على الحقيقة فكون افعل على ظاهره بناء على الظاهر * **قوله** ( فانه ينعم بلا عوض ) وغيره ينعم بعوض يريد به جزيل ثواب او جميل ثناء اومزيل رقة الجنسية اوحب المال عن القلب ومع ذلك كالواسطة فى الانعام * **قوله** ( ويحلم من غير تخوف بل هو الكريم وحده على الحقيقة ) ويحكم ولا يعجل بالعقوبة مع ان الانسان كفور موصوف بكفران النعمة قوله من غير تخوف اشارة الى ان الحلم مع عدم التخويف غاية فى الكرم مختص به تعالى ولذا قال بل هو الكريم وحده الخ اضراب عن كون اكرم فى بابه الى انه للزيادة المطلقة ولا يعتبر المفضل عليه اذ لا احد موصوف بالكرم الحقيقى سواه تعالى وهذا هو الحق لانه بناء على التحقيق والاول بناء على الظاهر وكذا قوله ارحم الراحمين واحسن الخالقين وخير الناصرين والغافرين والحافظين ٢ ٥* **قوله** ( اى الخط بالقلم وقد قرئ به ليقيد به العلوم ويعلم به البعيد ) اى الخط بالقلم وهو من اجل النعم لانه يقيد به العلوم ويعلم به من الاعلام اومن العلم البعيد اى الامر البعيد هذا بيان حكمة تعليم الخط بالقلم ونبه به ان مفعول علم محذوف والباء فى بالقلم متعلق بذلك المحذوف وتعليم الخط بالقلم بالوحى قال المص فى سورة مريم فى قوله تعالى "واذكر فى الكتاب ادريس" وانه اى ادريس عليه السلام اول من خط بالقلم وذلك اما بالقاء علم ضرورى اوالقاء فى روعه ٢٦ * **قوله** (بخلق القوى) اى القوى الظاهرة من السمع والبصر وغيرهما والقوى الباطنة من الحس



٢والمرجح لجانب المعنى رعاية الفاصلة منه

٣واطلاق الجمع على اسم جنس مسامحة اوجمع لغوى منه

٤وهذا وجه اخر لكونه جمعا وهو احسن مما عداه منه

٥قيل وعلى هذا الوجه فقوله وربك حال وعلى الاول اى على كونه تكريرا استيناف وعلى الثانى يحتملهما منه

**قوله** نزل اولا مايدل على وجوه وفرط قدرته يعنى به خلق الانسان لما فيه من عجايب صنع ودقائق حكمة تحيرت العقول فى دركها وكلت الالسن فى وصفها

**قوله** اقرأ تكريرا للمبالغة فيكون المراد به عين ما اريد بالاول اوالاول مطلق والثانى للتبليغ فمعنى الاول اقرأ القرآن انت و معنى الثانى اقرأه على الناس مبلغا اليهم ما فيه

**قوله** اوفى الصلاة عطف على للتبليغ اى اوالثانى فى حق الصلاة

**قوله** بل هوالاكرم وحده معنى التخصيص مستفاد من كون المبتدأ والخبر معرفتين على نحو زيد المنطلق

المشترك والخيال وغيرهما كما ذهب اليه بعض من المتكلمين و يدخل فيها العقل الذى هو آلة لادراك الكليات وسائر القوى آلة لادراك الجزئيات * قوله ( ونصب الدلائل وانزال الآيات ) ونصب الدلائل اى العقلية الافاقية والانفسية وانزال الآيات اى الكتب السموية واطلاق التعليم على ذلك حقيقة لان التعليم فعل يترتب عليه العلم سواء كان ذلك الفعل القاء الالفاظ فى السامعة وهو المتعارف بين المخلوقين اوالقاء المعنى فى القلب اوخلق العلم الضرورى وان قيل انه مختص بالاول يكون التعليم مجازا فى الثانى لكن الظاهر عدم التخصيص بالاول * قوله ( فيعلمك القراءة وان لم تكن قارئا ) اى بالوحى بيان لارتباط قوله تعالى علم الانسان الخ بما قبله وانه بمنزلة الدليل على تعليمه القراءة ولذا قال فيعلمك بالفاء التفريعية لكونه نتيجة له ونبه بقوله فيما بقوله ليقيد به العلوم الخ على مناسبة قوله الذى علم بالقلم بما قبله لان ضبط العلم بالخط بالقلم ولذا قيل العلم صيد اى مثل صيد والكتابة ٢ قيد لكنه قدم فى الذكر لكونه سببا للعلم فان علوم الاولين انما ضبطت بالكتابة فكانت سببا لعلم الاخرين بها ولكونه سببا لبقاء العلم ايضا وشان السبب التقديم ولو عكس لكان له وجه لكون العلم مقصودا قوله وان لم تكن قارئا والجملة حال والواو رابطة اى فيعلمك القراءة حال كونك غير قارئ وجعل الواو عطفا على محذوف على ان ان شرطية لايخلو عن كدر * قوله ( وقد عدد سبحانه مبدأ امر الانسان ) مراده بيان ارتباطه بما قبله قوله مبدأ امر الانسان وهو كونه علقة اشار به الى ان معنى خلق الانسان من علق بدأ خلقه منها فانها من مواد الانسان قال المص فى قوله تعالى خلقكم من تراب اى ابتدأ خلقكم منه فانه المادة الاولى فيكون خلق مجازا عن ابتداء الخلق بطريق ذكر المسبب وارادة السبب * قوله (ومنتهاه) وهو كونه عالما بالامور الكلية والجزئية والجلية والخفية مالم يخطر بباله بتعليم الله تعالى * قوله (اظهارا) تعليل للاخير واما الاول فقد مر علته حيث قال ثم افرد ما هو اشرف الخ * قوله ( لما انعم عليه من ان نقله من اخس المراتب الى اعلاها ) لما انعم علته بنعمة روحانية بعضها وهبى و بعضها كسبى واما الاول فنعمة جسمانية والمراد باخس المراتب كونها علقة دما جامدا وهى المذكور هنا وقيل نطفة جادية الى اعلاها اى اعلى المراتب وهو كونه عالما بحقايق الاشياء متمكنا على ضبطها بالخط بالقلم وتبليغها الى البلدان البعيدة ومن بعدهم الى يوم القيمة * قوله ( تقريرا لربوبيته وتحقيقا لاكرميته ) تقريرا لربوبيته لان فيها تبليغه الى كماله شيأ فشيأ وهو معنى التربية وتحقيقا لاكرميته حيث علم الخط بالقلم الذى مناط صلاح المعاش والمعاد وعلم مالم يعلم مالم يقدر علمه بغير هذا الطريق من خلق العقل والقوى الخ الذى يمتاز به عن سائر المخلوقات ويرفع به الدرجات وهذا بيان اكرميته بان ما اكرمه من اجل النعم واشرفه بعد بيان انه يكرم بلا عوض و يحلم من غير تخوف فهذا سبب لمى وذاك سبب انى وفيه تشريف عظيم لشان العلم وضبطه بالقلم وهذا بيان حال الجنس ببعض افراده وهم العلماء وذكر تقريرا اولا وتحقيقا لمجرد التفنن والتغاير اعتبارى من حيث انه تبليغ الشئ الى كماله تقرير للربوبية ومن حيث انه منعم باشرف المطالب واجل المأرب تحقيق لاكرميته * قوله ( واشار اولا الى ما يدل على معرفته عقلا ) وهو الموجودات الممكنة المشار اليها بقوله الذى خلق الآية لاسيما الانسان فانه ادل على وجود الصانع ووحدانيته والمراد به وجود البارى فانه يعرف عقلا ولا يتوقف على الشرع لكون الشرع متوقفا عليه وكذا وحدانيته تعالى يعرف عقلا عند بعض العلماء الحنفية فان الممكنات كما تدل على واجب الوجود تدل على كونه واحدا متعاليا عن المعارضة والمضادة * قوله (ثم نبه على ما يدل سمعا) بقوله علم الانسان الخ وهذا وان كان عاما لكن المراد به ما يدل سمعا وهو الايات المنزلة بقرينة المقابلة ٢٢ * قوله (ردع لمن كفر بنعمة الله لطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه) لان مفتتح السورة الى هذا المقطع يدل على عظم منته على الانسان فاذا قيل كلا يكون ردعا للانسان الذى قابل تلك النعم بالكفران والطغيان وكذا التعليل بقوله ان الانسان الخ كذا نقل عن الكشف ولم يلتفت الى ما قيل ان كلا بمعنى حقا لعدم ما يتوجه اليه الردع لمعرفته من الدلالة عليه وفيه اشارة الى من كفر متنعم بتلك النعم لكنه لم يشكرها وانت خبير بانه غير متنعم ببعض تلك النعم لانه لامعرفة للوحدانية ولا ما ثبت بالادلة السمعية فالمراد بالكفران اضاعة تلك النعم وعدم الالتفات اليه وان تنعم بوجود النعمة والقوى مثلا فلم يشكرها فكفران النعمة عام له ولما مر بعموم المجاز ٢٣ * قوله ( اى رأى نفسه ) اى لان رأى نفسه مفعول له على انه علة حصولية وسبب لمى * قوله

٢ وقيل صاحب الحفظ مغرور صاحب القيد مسرور منه

قوله وقد عدد سبحانه مبدأ امر الانسان ومنتهاه مبدأ امره ايجاد جسمه من علق ومنتهاه تكميله بالعلم قوله اظهارا علة لعدد وقوله تقريرا وتحقيقا علة لقوله اظهارا اى اظهارا لنعمة نقله فى هذه الاطوار مدرجا تقريرا لوصف ربوبيته المستفاد من قوله وربك وتحقيقا لوصف اكرميته المدلول عليه بقوله الاكرم وجه تقريره له ترتبه على الوصف المناسب

قوله واشار اولا الى ما يدل على معرفته عقلا حيث قال باسم ربك الذى خلق فان الخلق الذى هو ايجاد العالم من العدم الصرف يدل عقلا على الخالق التام القدرة البليغ الحكمة ثم نبه على ما يدل سمعا بقوله وربك الاكرم الذى علم بالقلم فان المراد بالتعليم بالقلم افادة العلم من الكتب المنزلة التى هى دلائل سمعية على معرفة الصانع بصفات كماله ونعوت جلاله

قوله وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه فان الكلام السابق دل على انه تعالى خلق الانسان من العلقة ثم علمه مالم يعلم فرفعه من حضيض الخسة الى اوج الرفعة الذى هو رتبة العلم والمعرفة فمن حقه ان يشكر على هذه النعمة العظيمة لكنه لم يشكر بل كفر ودل على اضمار لفظ دال على الكفران قوله بعد كلمة الردع ان الانسان ليطغى فانه هو التعليل والمعلل هو الكفران المقدر قبلها فكانه قيل خلقنا الانسان من علق وعلمناه مالم يعلم فطغى و كفر كلا ان الانسان ليطغى قال صاحب الكشف فى وجه دلالة الكلام السابق عليه مفتتح السورة الى هذا المقطع يدل على عظم منته على الانسان فاذا قيل كلا يكون ردعا للانسان الذى قابل تلك النعم الجلائل بالكفران والطغيان وكذلك التعليل بقوله ان الانسان





(واستغنى مفعوله الثانى) مأول بمستغنيا بماله عن غيره او مستغنيا بالشهوات عن نعيم الآخرة * قوله (لانه بمعنى علم ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله الضميرين لواحد وقرأ قنبل لقصر الهمزة) لانه بمعنى علم اذ الاستغناء لا يبصر ولذلك الخ علة انية وعكسه علة لمية فلا دور وقوله اى رأى نفسه بيان حاصل المعنى لان هذا الجواز بدون اقحام النفس فهو من خواص افعال القلوب وفقد وعدم واما فى غيرها فابد خال النفس تقول ضربت نفسى ولا تقول ضربتنى كما تقول علمتنى فلو كانت بصرية للمبالغة كان الاستغناء من قبيل المبصرات لفرط العلم واعتنائه لم يحسن ذلك الا على مذهب من اعطى البصرية حكم العلمية قيل ومنه قول عائشة رضى تعالى عنها القدر أيتنا مع رسول الله عليه السلام ومالنا طعام الا الاسودان وللمانع ان يقول انه بمعنى العلم وان المفعول الثانى محذوف اى لقدر أيتنا فاقدين الطعام بقرينة ما بعده وكذا ما قيل واقدرآنى للرماح دريئة الخ ٢٢ * قوله ( الخطاب للانسان على الالتفات تهديدا وتحذيرا من عاقبة الطغيان والرجعى مصدر كالبشرى ) الخطاب للانسان اى الطاغى على الالتفات من الغيبة الى الخطاب وجه الالتفات المختص بهذا الموقع التهديد اذ الخطاب فى مقام العتاب اشد تحذيرا واكد تهديدا ولم يلتفت الى ما قيل من جواز كون الخطاب للرسول عليه السلام والتهديد والتحذير بحاله ايضا لانه لايخلو عن دغدغة وتقديم الجار والمجرور للقصر اى رجوعك الى الواحد القهار لا الى غيره فينتقم منك ان دمت على طغيانك والرجعى مصدر بمعنى الرجوع فالفه للتأنيث كالبشرى بمعنى التبشير والبشارة ٢٣ * قوله ( ارأيت ) اى اخبرنى الخطاب سيجئ تفصيله والتعبير بالموصول لكمال التقبيح لحاله بمضمون صلة لا اقبح فوقها والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة البديعة الدالة على شدة شكيمة الناهى * قوله (نزلت فى ابى جهل) نزلت اى هذه الآية فى ابى جهل وفى الكشاف وقيل نزلت اى آية "كلا ان الانسان ليطغى" وكذلك "ارأيت الذى ينهى عبدا" ولم يتعرض المص الاول لعدم رضائه به اذ الظاهر العموم فى "كلا ان الانسان ليطغى" وان امكن الجواب بان سبب النزول خصوصه لاينافى عموم الحكم نقل عن ابن عطية انه قال لم يختلف المفسرون فى ان الناهى ابو جهل والعبد المصلى هو النبى عليه السلام ولذا قال المص نزلت فى ابى جهل الخ ولم ينقل قيل نزلت فى ابى جهل فاذا وقع الاجماع ٢ من المفسرين على ذلك فما حكم من ينكر ذلك هل يكفر ام لا نظيره قوله تعالى "اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا" قيل اجمع المفسرون على ان المراد بصاحبه ابو بكر رضى الله تعالى عنه ولذا حكم بكفر من انكر صحابية ابى بكر رضى الله تعالى عنه على الاصح * قوله ( قال لو رأيت محمدا ساجدا لوطئت عنقه) ساجدا اى مصليا لقوله تعالى اذا صلى والتعبير بساجدا لان وطأ عنقه انما كان وقت السجود وهذا علة مرجحة والعلة المصححة هى كون السجود جزء من الصلوة * قوله (فجاءه ثم نكص على عقبيه) فجاءه الفاء فصيحة اى رأه عليه السلام ساجدا فاراد وطأ عنقه فجاءه اى فذهب الى جانبه ثم نكص اى رجع على عقبيه خاسرا خائبا فعلم ان المجيئ لم يتحقق بل تحقق قصدها فخاب ورجع خاسئا وهو ذميم * قوله (فقيل له مالك) اى اى شئ حصل لك حيث رجعت كالكلب المطرود * قوله ( فقال ان بينى وبينه لخندقا من نار وهولا واجنحة فنزلت ) اجنحة اى ذوانا ذوى اجنحة وفى الكشف لم يميز كونها ملائكة ام لا فقوله اولا اراد ملائكة ذوى اجنحة اى اراد ذوانا ذوى اجنحة وهم ملائكة فى نفس الامر لكنه لم يميزها ولم يقدر تميزها فلا تدافع بين اول كلامه وبين اخره * قوله ( ولفظ العبد وتنكيره للمبالغة فى تقبيح النهى ) اذ العبد شانه اطاعة مولاه بانواع القربات والصلوة جامع العبادات وام الطاعات وان العبد اشرف اسمائه حتى من النبى والرسول ولذا لم يقل رسولا اونبيا * قوله ( والدلالة على كمال عبودية المنهى ) ناظر الى تنكير العبد لانه للتعظيم وتعظيم مأخذ الاشتقاق هو بيان كمالها والكلام لف ونشر مرتب ٢٤ * قوله (ارأيت تكرير للاول ) للمبالغة فى طلب الاخبار وكون كل واحد منهما مقيدا بقيد لاينافى التكرار ونبه عليه فى بيان المعنى فاشار الى ان ارأيت الثانى والثالث اولم يذكرا لايخل المعنى * قوله ( وكذا الذى فى قوله "ارأيت ان كذب" ) الآية اى ارأيت الثالث تكرير له ايضا لمزيد المبالغة فى الالزام ٢٥ * قوله ( والشرطية مفعوله الثانى ) اى قوله ان كان على الهدى مفعوله الثانى لارأيت لانه من الرؤية القلبية بمعنى العلم وهذا مختار المصنف والبعض اختار كونه من الرؤية البصرية بناء على ان للنحاة فيها قولين كما قيل لكن ان كان متعلقه مبصرا فالاولى حمله على البصرية كما هنا لان الذى ينهى وهو ابو جهل مبصر والحمل على العلم لكون الابصار

٢ وما فى الكشاف رواية عن الحسن من ان امية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلوة فلم يلتفتوا اليه فانه لاخلاف فى ان اسلام سلمان رضى الله تعالى عنه كان بالمدينة بعد الهجرة والسورة مكية فلا يضر الاجماع منه

قوله ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد فانه دليل على ان رأى هنا من افعال القلوب فان كون فاعله ومفعوله ضميرى شئ واحد يدل على ذلك لما ان ذلك غير جائز فى غير تلك الافعال فانه من خصائصها

قوله الخطاب للانسان على الالتفات الظاهر ان الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقرينة اقرأ وبقرينة ارايت على وجه فيكون المعنى ان الى ربك يا محمد رجعاه فيجازيه على كفرانه فكان الاولى عليه ان لايقطع بل يقول ولعل الخطاب للانسان

قوله ولفظ العبد وتنكيره للمبالغة فى تقبيح النهى والدلالة على كمال عبودية المنهى فيه لف ونشر فان منشأ المبالغة التعبير عن النبى صلى الله عليه وسلم بلفظ العبد ومنشأ الدلالة على كمال العبودية تنكيره اما وجه المبالغة فى تقبيح النهى فانه يدل على انه نهى عبد عظيم القدر من عباد الله عن العبادة والطاعة لله تعالى واى شئ اقبح من نهى عبد عن طاعة مولاه وهذا انما هو اذا عبر بلفظ العبد بخلاف ما اذا قيل نبيا بدل عبدا واما دلالة التنكير على كمال العبودية فلا فادة التنكير التفخيم اى عبدا اى عبد

مستلزما للعلم واما الثانى والثالث فقلبية بلا تكلف وجعل الشرطية فى موقع المفعول والجملة الاستفهامية فى موقع جواب الشرط اما على ظاهرهما اوعلى انهما ادلالتهما على ذلك جعلا كذلك لسدهما مسد المفعول والجواب وبماذكر صرح الرضى والدمامينى فى شرح التسهيل كذا قيل والقول اما على ظاهرهما بناء على المسامحة ان لم يجوز وقوع الجملة مفعولا من غير تأويل والافقوله اوعلى انهما لدلالتهما الخ يكون ضعيفا فليتأمل اذا الظاهر من كلامهم ان الجملة الواقعة مفعولا مأول بمفرد واما الجملة الواقعة جوابا فهى على بابها وتجويز كون الشرطية مفعولا ثانيا لارأيت بناء على اختيار قول الجمهور وعند سيبويه لايكون المفعول الثانى لارأيت الاجملة استفهامية وايراد الفاضل السعدى بناء[٢] على هذا المذهب * قوله (وجواب الشرط محذوف) اى الشرط الاول محذوف فى هذا بناء على ان القرينة قد تكون متأخرة وانكره [٢] بعضهم وان كان الحق جوازه قوله فيما سيأتى اوان كان على التكذيب الخ اشارة الى ان الشرط الثانى فى حكم المعطوف على الشرط الاول فيكون الجواب المذكور اى الم يعلم الخ جوابا لهما فلا يحتاج الى تقدير مثله ولا يرد اشكال التأخر ولذا قال المصنف فى الم يعلم الخ من هداية وضلالة للاشارة الى انه جواب لهما كما هو عادته من انه يصرح بالوجه ثم يشير الى وجه آخر بعده وجعل الجملة الاستفهامية جواب الشرط بدون الفاء تبعا لصاحب الكشاف وهو امام ثقة كفى بنادليلا ورضى به الشيخ الرضى واستشهد له بقوله "ان اتاكم عذابه بغتة اوجهرة هل يهلك الا القوم الظالمون" قال صاحب الكشف فى تجويز كون الاستفهام جزاء الشرط بغير فاء بحث لان ظاهر كلام المفصل وغيره وجوب الفاء فى الجزاء الانشائى والاستفهام وتبعه السعدى قوله لان ظاهر كلام الخ جواب لبحثه وليت شعرى ماذا يقول المنكرون فى قوله تعالى ان اتاكم عذابه الاية فالمسئلة اختلافية [٣] لا اتفاقية ولك ان تقول الفاء فى مثله محذوف كما قيل فى نظائره فارتفع النزاع والقول بالتقدير فى مثله دون هنا تحكم بحت ثم اذا لم يكن هذا جوابا لانتفاء الفاء فالجواب فان قدر مع الفاء فتقدير الفاء وحده اهون من ذلك * قوله ( دل عليه جواب الشرط الثانى الواقع موقع القسيم له) نبه به على انه ليس بقسيم له حقيقة ولذا لم يعطف عليه باداة التقسيم لكن اشار الى ان المعنى على العطف كما مر توضيحه سواء كان لفظة او محذوفة اوبيان حاصل المعنى وحذف حرف العطف مع بقاء المعطوف جائز ولو نادرا والظاهر ان التولى عن الحق وتكذيبه مقابل الامر بالتقوى والاهتداء تقابل التضاد فيكونان قسمان متقابلان حقيقة واما الموصوف بهما فلا يكون متقابلا حقيقة بل التقابل المشهورى المجازى لاسيما الموصوف الواحد [٤] كما هنا اذ التقابل صفة للمعنى القائم بالغير ولذلك قال الواقع موقع القسيم لان المراد الذات ولا تقابل بين الذوات الا التقابل المشهورى وبعضهم ادعى ان التولى والتكذيب ليس بمقابل للامر بالتقوى والاهتداء وهو ضعيف لانهما ليسا مثلان لهما فلا جرم انهما متقابلان خبر لهما * قوله (والمعنى اخبرنى عمن ينهى) اى المعنى المراد هنا كناية فان الرؤية قلبية اوبصرية سبب للاخبار عن المرئى والمعلوم فاريد بالاستفهام عن الرؤية الاستخبار عن متعلقها كناية والمعنى الحقيقى مهجور فى عموم الاستعمال ولذا قال اخبرنى عمن ينهى هذا مفعول اول لارأيت ولما اريد به الاستخبار جعل مفعولا اول له بتقدير عن لان الاخبار يتعدى بعن * قوله ( بعض عباد الله عن صلاته ) بعض عباد الله معنى عبد اولما عبر بعباد الله الخ لفظ البعض ولا يتوهم كون التنوين للتبعيض حتى يقال انه حمله على التعظيم وهذا التوهم بناء على الذهول عن التعبير بالجمع ووجه التعبير بالجمع المبالغة فى كونه من زمرة العباد الصالحين كما صرح به فى قوله تعالى لاجعلنك من المسجونين قوله عن صلوته معنى اذا صلى تصريحا للمقصود اذ النهى وقت الصلوة يحتمل النهى عن غير الصلوة ولو بعيدا اولعل التعبير به لرعاية الفاصلة وينهى بمعنى يمنع لا النهى الحقيقى وكذا الامر استعارة عن الترغيب والتحريض كما قالوا فى قوله تعالى انما يأمركم بالسوء والفحشاء الاية والتعبير بالنهى اشارة الى انه لايقدر على المنع الحقيقى والخطاب لغير معين اى لكل من يصلح لان يخاطب تنبيها على كمال شناعتها بحيث ينبغى ان يراها كل من يتأتى الرؤية اوللايذان بكمال ظهورها بحيث يراها كل من يصلح الرؤية والاخبار فيكون ضمير الخطاب مجازا مرسلا بذكر المقيد وارادة المطلق ثم ارادة المقيد الاخر وهو المخاطب الغير المعين وان هذا الكلام من قبيل الكلام المنصف المسكت للخصم المشاغب فان الشرط الاول مما لا يخطر وقوعه بالبال بل بناء على اعتقاده الفاسد ولذا قال كما يعتقده * قوله (ان كان ذلك الناهى على هدى فيما ينهى عنه اوآمرا بتقى فيما

[٢] لانه قبل ذكر ما بعده لم يفهم ذلك وهذا ينافى شان القرينة سعد

[٣] فقول السعدى وفيه ان النحاة نصوا على وجوب ذكر الفاء فى مثله ضعيف سعد

[٤] فان التقابل فى الموصوف الواحد اعتبارى سعد

قوله وجواب الشرط محذوف تقديره ان كان على الهدى اوامر بالتقوى يعلم بان الله يرى حاله من الهدى والامر بالتقوى يدل عليه جواب الشرط فى قوله ارأيت ان كذب وتولى وهو الم يعلم بان الله يرى فانه لكون الاستفهام فيه للانكار بمعنى يعلم بان الله يراه وقيل الاستفهام داخل على الجزاء تأكيدا لمعنى التعجب المستفاد من ارايت كما فى قوله تعالى افمن حق عليه كلمة العذاب افانت تنقذ من فى النار

قوله والمعنى اخبرنى عمن ينهى بعض عباد الله عن صلاته حمل هنا تنكير عبدا على التبعيض والتقليل لكن المفهوم من قوله فيما قبل والدلالة على كمال العبودية المنهى ان التنكير للتعظيم اللهم الا ان يذهب الى ان البعضية لا تنافى التعظيم ويكون المعنى اخبرنى عمن ينهى عبدا كاملا من عبادنا عن صلاته وهذه الطريقة فى الكلام من باب الكلام المنصف وارخاء العنان لغاية التبكيت ويجوز ان يكون منشأ المبالغة المذكورة ورود الكلام على هذه الطريقة

قوله وكذا الذى فى قوله ارايت ان كذب اى وكذا لفظ ارايت فى ارايت ان كذب للتكرير اقول فيه نظر لان علامة التكرير ان يصح الكلام بدونه وهنا لا يصح كما اذا قيل ارايت ان كان على الهدى اوامر بالتقوى ان كذب وتولى ويصح فى الثانى كما اذا قيل ارايت الذى ينهى عبدا اذا صلى ان كان على الهدى اوامر بالتقوى وحمل صاحب الكشف الثانى على التكرير دون الثالث حيث قال وارايت الثانى تكرار للاول للتأكيد وارايت الثالث مستقل لانه يقابل الاول للتقابل بين الشرطين اعنى قوله ان كان على الهدى اوامر بالتقوى وقوله ان كذب وتولى واقول التقابل لا ينافى التكرير لانه لوذكر الثالث مكان الثانى لجاز ان يحمل ارايت على التكرير كما لو قيل ارايت الذى ينهى عبدا اذا صلى ان كذب وتولى الم يعلم بان الله يرى فالوجه فى عدم جواز حمله على التكرير فى الثالث ما قلنا من عدم استقامة المعنى عند طيه من البين





يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقده اوان كان على التكذيب للحق والتولى عن الصواب كما يقول الم يعلم بان الله يرى ويطلع على احواله من هداه وضلاله ) على الهدى والتنكير للتقليل اى على هدى ما فاللام فى النظم للعهد الذهنى فى قوة النكرة فيما ينهى عنه هذا القيد من مقتضيات المقام ولو اطلق لكان ابلغ ويدخل هذا فيه دخولا اوليا اوامر ابتقى اى بالتقوى فيما يأمر به هذا القيد مثل ماسبق والاطلاق انسب كما عرفته وهذا مفهوم مما سبق لان النهى عن عبادة الله تعالى لكونه عابدا لاوثان وكونه عابدا لها مستلزم للامر بعبادتها لاعتقاد انه حق كما قال كما يعتقده وكل حزب بما لديهم فرحون والامر بالتقوى وان كان من الهدى لكنه قابله لكون المراد به الهدى فيما ينهى عنه وقدم الهدى لانه مذكور صريحا بخلاف الامر بالتقوى فانه مفهوم كما عرفته وقدم هذا الشرط لانه من قبيل الكلام المنصف وارخاء للعنان فالتقديم انسب بهذا المطلب كما فى قوله تعالى وانا واياكم لعلى هدى اوفى ضلال مبين وكلمة ان فى الاول على زعم المعتقد وفى الثانى للمشاكلة والا فالاول مقطوع الانتفاء والثانى مقطوع الوجود فالمقتضى كلمة لو فى الاول واذا فى الثانى والكاف فى قوله كما يعتقد مثل قوله مثلك لا يبخل وكذا فى قوله كما تقول وهو كناية ابلغ وذكر الحق فى التكذيب والصواب فى التولى لان التكذيب يقتضى الحكم والتولى لا يقتضيه اوللتفنن والخطاب فى كما تقول لكل من يصلح لان يخاطب كما مر اوللنبى عليه السلام كما هو الظاهر من السوق لكن العموم افيد واولى ويحتمل ان يكون كما نقول بنون العظمة الم يعلم بان الله جواب الشرط الثانى وجواب الاول محذوف اوجوابهما معا لان الشرط الثانى جعله معطوفا عليه وقد مر البيان مفصلا ولعل عدم ذكرا وفى النظم مع انه مراد على مافهم من كلام المصنف للتنبيه على انه تشنيع له على حياله غير تابع للشرط الاول قوله ويطلع الخ اشارة الى ان يرى بمعنى يطلع ويعلم من الرؤية القلبية ومتعلق العلم احواله لاذاته بتقدير المضاف فى ضمير يرى قوله من هداه مضمون الشرط الاول اذ الامر بالتقوى هداية على زعمه وضلاله مضمون الشرط الثانى وهو ظاهر والمراد جزاؤه لان المراد بالعلم تعلقه الحادث وهو التعلق بانه وجد الان اوقبل فيترتب عليه الجزاء والاستفهام انكار للنفى واثبات للمنفى اى قد علم ذلك ومع ذلك قد تجاسر عليه ففيه ذم بليغ بشدة شكيمته وان نوقش بانه لا يعلم ذلك فنقول نزل تمكنه من العلم بمنزلة العلم به * قوله (وقيل المعنى ارأيت الذى ينهى عبدا يصلى والمنهى على الهدى آمر بالتقوى والناهى مكذب متول فما اعجب من ذا )وقيل الخ يعنى ان الضمير المستتر فى ان كان على الهدى للمنهى وهو النبى عليه السلام قوله والمنهى على الهدى بيان حاصل المعنى ولذا لم يذكر لفظ ان كان ولفظة او وفى قوله آمر بالتقوى والضمير المستتر فى قوله ان كذب راجع الى الناهى وهو ابوجهل ولذا قال والناهى مكذب متول اخذا للحاصل فحينئذ الشرطان واقعان متحققان فحينئذ كلمة ان يحتاج فى الموضعين الى التمحل بان ان بمعنى اذا فيهما عبر بان فى الاول لانه صعب المنال وعسير الوصول فينبغى ان يعبر بكلمة الشك تنبيها على ذلك وفى الثانى عبر بان للتوبيخ وتصوير ان المقام لاشتماله على ما يقلع الشرط عن اصله لا يصلح الا فرضه كفرض المحال ولعل لهذا مرضه مع ان المعنى حسن فى نفسه وايضا فيه تفكيك الضمير لما عرفت من ان ضمير ان كان راجع الى المنهى وان ضمير ان كذب راجع الى الناهى وفى الوجه الاول راجع الى الناهى وايضا معنى الشرطية منسلخة فيكون الجملة الشرطية حالا كما نبه عليه بقوله والمنهى على الهدى الخ وبقوله والناهى مكذوب الخ وكونها حالا اذا كان اووصلية مختلف فيها والرؤية بصرية حينئذ لا علمية لانه لا يبقى لرأيت مفعولا ثانيا لكون الجملة الشرطية حالا وتجويز كونه علمية ضعيف وايضا فيه تقدير الواو فى قوله ان كذب وتقدير الواو الحالية للربط فى قوله ان كان وقيل وفى هذا الوجه لا يكون ارأيت بمعنى اخبرنى بل الرؤية بصرية والهمزة للتعجب وهذا ضعيف لان كونه رؤية بصرية لا ينافى كون المعنى اخبرنى لكن قوله فما اعجب من ذا جواب مقدر للشرط وجملة الم يعلم جملة مستأنفة لتقرير ماقبلها وتأكيده لا جواب الشرط كما فى الاول فالقائل المذكور ذهل عن هذا[٢] فذكره القيل فحاصل المعنى لا انصرف فى المبنى والخطاب فى هذا الوجه كما فى الوجه الاول لكل من يصلح لان يخاطب والقول اوالانسان كما فى الى ربك الرجعى ليس مغايرا لهذا * قوله (وقيل الخطاب فى الثانية مع الكافر فانه تعالى كالحاكم الذى حضره الخصمان يخاطب هذا مرة والآخر اخرى) وفى الثالثة للنبى [٣] عليه السلام وهو المختار عند المصنف حيث قال كالحاكم الذى حضره الخصمان يخاطب الخ ونقل عن الامام انه جوز كون الثالثة للكافر ايضا ولم يتعرض للاول لان الظاهر انها لكل من يصلح فعلى هذا

[٢] وكذا حمل اوعلى التنويع خلاف الظاهر سعد

[٣] فحينئذ يكون التفاتا فى الموضعين سعد

قوله وقيل المعنى ارأيت الذى ينهى عبدا يصلى والمنهى على الهدى آمر بالتقوى والناهى مكذب متول هذا التفسير مبنى على ان يكون الجملتان الشرطيتان بعد ارأيت الثانى والثالث فى موقع الحال بان يكون الشرطية الاولى حالا من مفعول ينهى والثانية من فاعله ويكون ارأيت فيهما تكريرا للاول والرؤية على هذا بمعنى الابصار

قوله وقيل الخطاب فى الثانية مع الكافر اى الخطاب بارأيت فى المرة الثانية مع الكافر وفى الاولى مع الرسول صلى الله عليه وسلم يخاطب الله تعالى تاره رسول الله وتارة يخاطب الكافر كما ان الحاكم العدل كذلك يفعل عند حضور الخصمين

لايكون ارأيت الثانى والثالث للتكرار فاحد مفعوليه محذوف فى الصور الثلث * قوله ( وكانه قال ياكافر اخبرنى ان كان صلوته هدى ودعاؤه الى الله امرا بالتقوى انتهاه) ياكافر الخ اشارة الى ان ارأيت الثانى ليس تكرارا كامر قوله انتهاه جواب الشرط ونبه به على ان الجواب محذوف فى هذا الوجه وهو انتهاه ولا يحسن ان يكون مفعول لارأيت لان الشرطية مفعوله الثانى والمفعول الاول محذوف وهو ضمير المتكلم كما اشار اليه بقوله اخبرنى وحذف احد مفعوليه فى باب علمت جائز وان انكره ابن الحاجب والاستفهام فى انتهاه للانكار الواقعى للتوبيخ فحينئذ يكون قوله الم يعلم اعتراضا عند من جوز وقوع الاعتراض فى آخر الكلام او تذييلا مقررا للانكار قوله ودعاؤه الخ اشارة الى ان او بمعنى الواو كما قيل ولفظة او فى النظم الكريم للتنبيه على ان احدهما كاف فى التوبيخ فاظنك فى الجمع بينهما والخطاب فى الثالثة مع النبى عليه السلام كانه قيل اخبرنى يا ايها الرسول ان كان نهى الناهى على تكذيب الحق والتولى عن الصواب اتعجبه ولظهوره لم يتعرض له * قوله (ولعل الامر بالتقوى فى التعجب والتوبيخ ولم يتعرض له فى النهى لان النهى كان عن الصلاة والامر بالتقوى) ولعل الخ جواب سؤال بان الامر بالتقوى لم يذكر فى قوله ارأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى او امر بالتقوى ولم ذكر فى مقام التعجب فاجاب بان النهى كان عن الصلوة والامر بالتقوى معا لان صلوته مستلزم للامر بالتقوى بالفعل وان لم يوجد الامر بالتقوى بالقول ولذا ذكر فى التعجب والتوبيخ ومقتضى ذلك ان يقال ان كان على الهدى وامر بالتقوى كما نبه عليه المصنف وقد ذكرنا وجه ذكراو * قوله ( فاختصر على ذكر الصلاة ٢لانه دعوة بالفعل ) وهو اقوى من الدعوة بالقول من حيث التعليم والتفهيم وان كان الدعوة بالقول يفيد الوجوب دون الدعوة بالفعل صرح به فى التوضيح * قوله ( اولان نهى العبد اذا صلى يحتمل ان يكون لها ولغيرها ) هذا جواب ثان للاشكال المذكور بانه لم يقل ينهى عبدا عن الصلوة فقط بل قال ينهى عبدا اذا صلى وهو يحتمل ان يكون النهى عن الصلوة وعن غيرها والامر بالتقوى داخل فى غيرها فلا اشكال ويحتمل ايضا النهى عن غير الصلوة فقط كالتكلم فى الصلوة وغيره من الافعال المنافية لها لكن المقام يأبى عنه لاسيما سبب النزول وسبب النزول ايضا لايلايم الوجه الثانى ولذا اخره وايضا لما استلزم النهى عن الصلوة النهى عن الامر بالتقوى يكون اعتباره تكرارا * قوله ( وعامة احواله عليه السلام محصورة فى تكميل نفسه بالعبادة وغيره بالدعوة ) وعامة احواله اى اكثر احواله احترازا عن خصائصه كفرضية التهجد مثلا فانه وان كان تكميل نفسه النفيسة لكنه ليس دعوة للغير او جميع احواله والخصيصة لكونها قليلة لايضر العموم وفى بعض النسخ وعامة احوالها بالضمير المؤنث والظاهر انه سهو من قلم الناسخ ٣ والقول بان المعنى حينئذ وعامة احوال الصلوة اى جميعها محصورة فى تكميل نفس المصلى بالعبادة وتكميل غيره بالدعوة فنهيه فى تلك الحال يكون نهيا عن الدعوة والصلوة معا ضعيف اما اولا فلان الصلوة لا احوال لها الموصوفة بالعموم والجمع مثل الذوات واما ثانيا فلان قوله فى تكميل نفسه آب عنه وارجاع الضمير الى نفس المصلى خارج عن مذاق الكلام على ان التكميل من خواص العقلاء فيكون اسناد التكميل اليها مجازا وكذا الكلام فى الدعوة ثم المراد بقوله وعامة احواله بيان ان النهى عن الصلوة والدعوة جميعا لانه عليه السلام لايخلوا عنهما فالنهى عن احدهما نهى عن الاخر وفى قوله بالعبادة رمز ما الى ان المراد بالصلوة مطلق العبادة لانه لاقائل بالفصل وتخصيص الصلوة بالذكر لانها ام العبادات ومشتملة لجميع المبرات ٢٢ * قوله ( ردع للناهى ٢٣ عما هو فيه ) ردع للناهى عن مثل ذلك الفعل واللام فى قوله تعالى لئن لم ينته موطئة للقسم اى والله لئن لم ينته عما هو فيه وكلمة الشك بالنظر الى ما فى نفس الامر فانه يحتمل الوقوع واللاوقوع فى حد ذاته وان كان مقطوع الانتفاء بالنسبة الى علمه تعالى فان ذلك الناهى لم ينزجر عن ذلك الى ان قتل فى البدر كافرا ٢٤ * قوله ( لنأخذن بناصيته ولنسحبنه بها الى النار والسفع القبض على الشئ وجذبه بشدة ) لنأخذن بناصيته اشار الى ان اللام عوض عن الاضافة او للعهد كما سيصرح به والناصية شعر الجبهة وقد سمى مكان الشعر ناصية ثم كنى به عن الرأس هذا بيان لمعناه الوضعى لكن لايراد هنا بل المراد المعنى الكنوى كما قال ولنسحبنه بها الى النار ولو سقط الواو لكان اولى ومقتضى قوله تعالى يوم يسحبون فى النار على وجوههم كون المراد بالناصية الوجه وهو المتعارف فى السحب دون الرأس واسناده الى الله تعالى لكون آمرا به واختار المصنف كون السحب فى الاخرة لانه اشد هو لاولمناسبة قوله تعالى سندع الزبانية وقيل يحتمل ان يكون المراد السحب على وجهه فى الدنيا يوم بدر حيث قطع ابن مسعود

( رضى )

٢ لانه اى الصلوة وتذكير الضمير لان تاءها ليست بمحضة فى التأنيث كما رحمة منه

٣ وقد يقال فى مثله تأنيث الضمير باعتبار النفس منه

قوله ولم يتعرض له فى النهى اى لم يتعرض الهدى والامر بالتقوى فى قوله ينهى عبدا اذا صلى يعنى كان المناسب ان يذكر فى الخطاب الاول ماذكر فى الخطاب الثانى ويقال ارأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى وهدى وامر بالتقوى ليتكافأ الخطابان لكن اقتصر فى النهى على ذكر الصلاة لانها دعوة بالفعل والثانى دعوة بالقول فتناسب الخطابان فى كون كل منهما دعوة الحق

قوله اولان نهى العبد اذا صلى يحتمل ان يكون لها ولغيرها اى يحتمل النهى ان يكون لاجل الصلاة اوللدعوة الى الحق واكثر احوال الرسول فى هاتين الخصلتين فبحكم هذا الاحتمال اندرج فى النهى ماذكر فى الثانى من الدعوة بالقول المفهومة من هدى وامر بالتقوى فلذا استغنى فيه عن التصريح بما فى الثانى



رضى الله تعالى عنه رأس ابى جهل وجعل يجره الى رسول الله عليه السلام فحينئذ اسناده اليه تعالى لالامره بل لتمكينه منه ولم يلتفت اليه المصنف لضعفه كما عرفته قوله بشدة ولذا اختير السفع على القبض * قوله (وقرئ لنسفعن بنون مشددة ولاسفعن وكتبته فى المصحف بالالف على حكم الوقف) لنسفعن بنون مشددة وهى رواية عن ابى عمرو وقراءة الجمهور بنون مخففة ولاسفعن اى بالالف على انه متكلم وحده وكتبته بكسر الكاف بوزن نشدة مصدر بمعنى الكتابة فى المصحف اى فى مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه بالالف على حكم الوقف لانه يوقف على النون الخفيفة بالالف تشبيها لها بالتنوين فعلم ان ما فى المصحف النون الخفيفة فان هذا لايجرى فى النون المشددة والمراد بحكم الوقف الوصل على نية الوقف * قوله ( والاكتفاء باللام عن الاضافة للعلم بان المراد ناصية المذكور ) اى اللام عوض عن المضاف اليه وساد مسد الاضافة كما صرح به فى اواخر سورة والنازعات او مراده واللام للعهد الخارجى اذ كون اللام عوضا عن الاضافة مختلف فيه جوزه الكوفيون وبعض البصريين ومنعه الآخرون من البصريين ٢ لكن المفهوم من كلام الزمخشرى والمصنف جوازه ٢٢ * قوله (بدل من الناصية وانما جاز لوصفها) اى جاز كونها بدلا مع ان النكرة لاتبدل من المعرفة لوصفها اى لوصف النكرة بكاذبة والموصوف فى حكم المعرفة فيتحقق المطابقة بين البدل والمبدل منه بهذا الاعتبار وهذا مختلف فيه اذ نقل عن الرضى انه قال عن ابى على ان المناط فى جواز ابدال النكرة من المعرفة هو الافادة لا التوصيف وقيل ان النكرة تبدل من المعرفة عند الكوفيين بشرطين اتحاد اللفظ ووصف النكرة واما البصريون فلا يشترطون فيه غير الافادة انتهى واختار الشيخان ما نقل عن الكوفيين * قوله ( وقرئت بالرفع على هى ناصية والنصب على الذم ووصفها بالكذب والخطاء وهما لصاحبها على الاسناد المجازى للمبالغة ) ووصفها اى الناصية بالكذب بواسطة كاذبة والخطاء بواسطة خاطئة قوله على الاسناد المجازى خبر لقوله ووصفها للمبالغة علة له او خبره قوله على الاسناد المجازى ظرف لغو متعلق بوصفها وجه المبالغة هو انه يفيد ان كذب صاحبها وخطائها بلغ الى النهاية بحيث سرى الى الناصية فكانت كاذبة خاطئة والكذب هو الحكم الغير المطابق للواقع والخطاء الفعل بغير عمد او المراد ضد الصواب كما يقال للمعصية خطيئة وكلاهما محتملان هنا اى التقابل ظاهر اما الاول فظاهر واما الثانى فلانه يعم الفعل والقول بخلاف الكذب فانه مختص بالقول قدم الكذب لانه اقبح وترك العطف تنبيها على ان كل واحد منهما صفة ذميمة على حيالها غير تابع ٢٣ * قوله ( فليدع ) الفاء لترتب الامر بالدعاء على اخذه بالناصية والامر للتهكم * قوله ( اى اهل ناديه ليعينوه وهو المجلس الذى ينتدى فيه القوم) اهل ناديه بتقدير المضاف او مجاز مرسل بذكر النادية وارادة اهلها بعلاقة الحلول الجوارى قوله ليعينوه هذا مستفاد من المقام لان الكلام فى مؤاخذته فى يوم القيام وهو اى النادى المجلس الذى ينتدى اى يجتمع فيه للحديث والمشورة * قوله ( روى ان اباجهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فقال الم انهك فاغلظ له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتهددنى وانا اكثر اهل الوادى ناديا فنزلت ) رواه النسائى والترمذى كذا قيل قوله الم انهك اى عن الصلوة عند الملأ وعند الكعبة والاستفهام للانكار اى قد نهيتك مرارا فلم تصلى فاغلظ له رسول الله عليه السلام لقوله تعالى واغلظ عليهم مع انه معدن الحلم والكرم وهدده لقوله فقال اتهددنى للانكار والتعجب قوله وانا اكثر الخ بالثاء المثلثة وكونه اكبر بالباء الموحدة غير مناسب لانه مستعمل فى الكيف والمناسب هنا الكم والمراد بالوادى وادى مكة والمراد بقوله ناديا القوم الذين يجتمعون فى المجلس لا المجلس نفسه الا ان يقدر المضاف ٢٤ * قوله ( سندع ٣ الزبانية) السين للتأكيد وهذه الجملة كالتعليل للامر بالدعاء فهو استيناف يجرى مجرى التعليل * قوله ( ليجروه الى النار) جرا على وجوههم او على رأسهم وهذا القيد من مقتضيات الكلام * قوله ( وهو فى الاصل الشرط ) جمع شرطة بسكون الراء اعوان الولاة وقيل خيار جند واول كتيبة تحضر الحرب وانما سموا الشرط لانهم جعلوا انفسهم علامة يعرفون بها * قوله ( واحدها زبنية كعفرية من الزبن وهو الدفع) زبنية بكسر الزاء وسكون الباء كعفرية بكسر العين وسكون الفاء وهى ريش على قفاء الديك من الزبن وهو الدفع لانهم اقوياء دافعون وهم تسعة عشر ملكا اوصنفا كما فصل فى سورة المدثر * قوله ( اوزبنى على النسب واصلها زبانى والتاء عوض عن الياء ) اوزبنى اى وقيل واحد الزبانية زبنى بكسر الزاء نسبة الى الزبن بالفتح وهو الدفع وغير للنسب فقيل زبنى بكسر الزاء على غير القياس واصلها اى على هذا التقدير زبانى والتاء عوض عن الياء المحذوفة وهى احدى اليائين وعلى تقدير كون واحدها زبنية لاحذف فى زبانية ٢٥ * قوله ( ردع ايضا للناهى ) تأكيد له فانه وان لم يؤمن به لكن

٢ والتفصيل فى مغنى اللبيب منه

٣ حذف الواو فى سندع فى مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه اتباعا للخط باللفظ فان الواو لما سقطت فى اللفظ لاجتماع الساكنين سقطت عن الخط اتباعا منه

قوله والاكتفاء باللام عن الاضافة للعلم بان المراد ناصية المذكور يعنى كان الظاهر ان يقال لنسفعا بناصيته باضافة الناصية الى ضمير الذى ينهى لكن ترك الاضافة واكتفى باللام عنها للعلم بان المراد بالناصية ناصية ذلك الناهى

قوله وانما جاز لوصفها اى انما جاز ابدال النكرة من المعرفة لكون النكرة موصوفة بوصف فقربت به من المعرفة ولولا الوصف لماجاز ذلك على ماهو المقرر فى النحو

قوله ووصفها بالكذب والخطأ وهما لصاحبها على الاسناد المجازى للمبالغة قال الزجاج تأويله بناصية صاحبها كاذب كما يقال نهاره صائم وليله قائم اى هو صائم فى نهاره وقائم فى ليله وجه المبالغة هو افادته ان ذلك الكافر بلغ فى الكذب والخطاء الى حيث ظهرها تان الرذيلتان فى ناصيته

قوله روى ان اباجهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث اخرجه الترمذى عن ابن عباس بتغيير يسير * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم بك اعتصم ومن نورك استفيض متوكلا عليك اقول

الردع حاصل فانه لايقتضى الارتداع والانزجار ٢٢ * **قوله** (واثبت انت على طاعتك ٢٣ ودم على سجودك) واثبت اشار الى ان لاتطعه تهييج على ماهو عليه من عدم اطاعته وحاصله واثبت انت على طاعتك لولا كودم على سجودك لانه عليه السلام ساجد فالامر به امر بدوامه وهو مستلزم للامر بزيادة السجود فهو مجاز لكونه لازماله ٢٤ * **قوله** (وتقرب الى ربك وفي الحديث اقرب مايكون العبد الى ربه اذا سجد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة العلق اعطى من الاجر كانما قرأ المفصل كله) وتقرب الى ربك بالسجود تقربا معنويا واذا قال وفي الحديث الخ هو حديث صحيح في مسلم بلفظ وهو ساجد اقرب مبتدأ مضاف الى مابعده وما مصدرية ويكون من كان التامة اى اقرب وجودات العبد الى ربه حاصل اذا سجد فالخبر محذوف وجوبا في مثله اذقد تقرر في النحو ان افعل التفضيل اذا كان مبتدأ مضافا الى المصدر المذكور بعده

الحال اوالظرف يجب حذف خبره مثل قوله واخطب مايكون الامير

قائما وماذكره من الحديث موضوع الحمد لله على احسانه باتمام

مايتعلق بسورة العلق * والصلوة والسلام على افضل رسل

رب الفلق * وعلى آله واصحابه الذين هم المستعيذون

من شر ماخلق * ومن شر غاسق اذاوقب *

تمت بعونه تعالى وقت الضحوة الكبرى في يوم الاربعاء شهر ربيع الاخر سنه ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب *

**قوله** (سورة القدر مختلف فيها وآيها خمس) مختلف فيها اى اختلف هل هى مكية اومدنية واختلاف ايضا في اى القولين ارجح قال ابوحيان مدنية في قول الاكثر وحكى الماوردى عكسه وفي الاتقان فيها قولان والاكثر على انها مكية وبينه وبين ماقاله ابوحيان منافرة ظاهرة ولذا قال مختلف فيها ولم يعين شيأ من الامرين ٢٢ * **قوله** ( الضمير للقران ) المراد بالضمير الهاء في قوله انزلناه والمراد بالقرآن امابعضه اوكله وعلى كل تقدير فيه تفخيم له * **قوله** ( فخمه باضماره من غير ذكر شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح) فخمه اى اظهر فخامته باضماره من غير ذكر وهذا بمعونة المقام اذ كل موضع ذكر الضمير من غير ذكر مرجعه لكنه علم بوجه ما لايفيد النباهة ٣ ولذا قال شهادة له بالنباهة الخ اى شهرته بالنباهة قامت مقام التصريح به ولكمال شهرته لاتغيب عن ذهن العارف فكان مذكورا حكما لاسيما مع ذكر الانزال الذى هو المتبادر منه والضمائر في كلام المص كلها راجعة الى القرآن الا في قوله اليه فانه راجع اليه تعالى وفي قوله فيه فانه راجع الى الوقت * **قوله** (كما عظمه بان اسند انزاله اليه تعالى سبحانه ) ولو مجازا عقليا بنون العظمة فيفيد عظم الانزال لان فعل العظيم عظيم وعظم المنزل لازم لعظم الانزال وهذا التعظيم لما كان جليا قوياجعله مشبها به للتفخيم باضماره لما عرفت من انه ليس بكلى والتعظيم بهذا الاسناد كلى مطرد وهذا احسن مما في الكشاف من انه جعل الاسناد وجها اولا والتفخيم بالاضمار وجها ثانيا ولم يتعرض المص قوله وجعله مختصابه دون غير بعد قوله ان اسند انزاله لان الاختصاص غير مفهوم من اللفظ لعدم اداة القصر وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى افادته القصر في الاثبات ليس بمطرد نحو انا عرفته فالظاهر انه حمل تقديم المسند اليه وهو اسم ان في انا على الخبر الفعلى وهو انزلناه على تقوى الحكم والزمخشرى حمله على القصر ٤ ولكل وجهة وهذا القصر حقيقى لايعتبر فيه رد اعتقاد غيره بل هو في القصر الاضافى كما هو المعلوم من بيانهم وان جوزه بعضهم في الحقيقى ايضا ٥ لكنه ليس بمتعارف وان تحقق في بعض المواضع فهو من خصوص المادة واما القول بان المص اعتبر الاختصاص ايضا لكنه اكتفى بالاصل عن ذكر التبع فضعيف لانه يرفع الامان ويقع الالتباس فيما اعتبر الاختصاص وفيما لم يعتبر فيه * **قوله** ( وعظم الوقت الذى انزل فيه بقوله وماادريك) الآية عطف على ان اسند اى كما عظمه بان عظم الوقت الذى انزل القران فيه وهذا اولى ويحتمل ان يعطف على عظمه اوعلى فخمه وهذا وجه ثالث من ثلثة اوجه لبيان تعظيم القرآن ولم يلتفت الى كون المعنى انزلناه في فضلها لضعفه ولو اعتبر لايكون وجها ثالثا لذلك ثم قيل هنا فان قلت كون الضمير للقرآن وهو من جملته يقتضى عوده اليه ويقتضى ايضا الاخبار بجملة انا انزلناه عن نفسها وجوابه ان الضمير راجع الى مجموع القرآن اوالى طائفة منه وليس براجع بجزء منه اذ الجزء يغاير الكل وهذا التوهم انما هو في الكل

٢ وآيها خمس وقيل ست سعد

٣ واستوضح بمثل قوله تعالى ولابويه لكل واحد الآية سعد

٤ ومانقل عن الفاضل اليمنى من انه انما يصح في الضمير المنفصل واما المتصل كما في اسم ان هنا فلا يصح فيه ذلك فغير مسلم لان بيان القوم عام سعد

٥ حيث قال الحصر في بسم الله لرد اعتقاد المشركين حيث بدؤا باسم اللات والعزى مع ان هذا الحصر حقيقى سعد

سورة القدر مختلف فيها وآيها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم

**قوله** فخمه باضماره من غير ذكر يعنى انه جاء بضميره قبل جريان ذكره شهادة له برفعة محله ودلالة على انه لنباهة شانه واشتهاره مستغن عن التصريح باسمه كما فخمه بان اسند انزاله الى ذاته سبحانه وفخم الوقت الذى انزله فيه وفي الكشاف عظم القرآن من ثلاثة اوجه احدها ان اسند انزاله اليه وجعله مختصا به دون غيره والثانى انه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التنبيه عليه والثالث الرفع من مقدار الوقت الذى انزل فيه الى هنا كلامه يريد بقوله وجعله مختصابه دون غيره ان التركيب لكونه من باب تقديم الفاعل المعنوى يفيد التخصيص كما في قولك انا سعيت في حاجتك وانا كفيت مهمك وفي قوله الرفع من مقدار الوقت الذى انزل فيه رعاية لطيفة هى انه ذكر فخامة الوقت الذى انزل فيه القرآن وهو في صدد بيان فخامة القران اشعارا بان الوقت تشرف بشرف نزوله فيه وان نباهة شانه سرت الى الزمان الذى انزل فيه وهذا بيان لرفعة شان القران على ابلغ وجه لكونه من باب اثبات الشئ بالشاهد وتنوير الدعوى بالبرهان





الافرادى دون الكل المجموعى فلو صح ماذكره لكان الضمير راجعا الى سائر الاجزاء ايضا ولم يقل به احد فاذا لم يكن الجزء مرجعا لايلزم الاخبار بجملة انا انزلناه عن نفسها قصدا وان لزم ذلك ضمنا ولامحذور في ذلك لانه كم من شئ يثبت ضمنا ولايثبت قصدا ولو سلم ذلك فلا محذور فيه ايضا لان هذه الجملة من حيث انها اخبار عن جملة القرآن مغايرلها من حيث انها اخبار عن نفسها والتغاير الاعتبارى كاف في مثل ذلك كعلم العالم بذاته فان العالم والمعلوم متحدان ذاتا ومتغايران اعتبارا كما صرح به قدس سره في شرح المواقف ٢ وهذا الاشكال مع دفعه جار في نحو ذلك الكتاب بانه يقتضى الاشارة لذلك بذلك فان ذلك من جملة الكتاب ثم مورد هذا الاشكال قدمر مرارا فالباعث الى تأخيره هنا ٢٢ * **قوله** (وماادريك) اى اى شئ جعلك يا ايها الرسول او يامن يصلح للخطاب دار ياما ليلة القدر والاستفهام للانكار الوقوعى ولذلك بينها بقوله ليلة القدر الخ نقل عن سفيان بن عيينة ان مافي القران من قوله تعالى "ماادريك" علمه بنبيه ومافيه من قوله مايدريك لم يعلمه به ووجهه ان صيغة المضارع تقتضى عدم الدراية في المستقبل والتعليم والاعلام ينافيه بخلاف الماضى فان الاعلام يلائمه * **قوله** ( وانزاله فيها بان ابتدأ بانزاله فيها ) مبتدأ وخبر هذا منقول عن الشعبى واختاره المص عكس الكشاف لان المتبادر من الانزال الانزال اليه عليه السلام ويكون مجازا في الاسناد لاسناد ماللجزء الى الكل والظاهر ان المراد بالقرآن حينئذ بعض القرآن مجازا باطلاق اسم الكل على الجزء فلا مجاز في الاسناد تأمل والقول بان مانزل اولا قوله اقرأ الى قوله مالم يعلم وكان نزوله بجزء من النهار دون الليل ضعيف لانه لاقطع فيه بل هذا احتمال وماذكره المعترض احتمال آخر ولاجزم فيه ولاينبغى ان يرد احتمالا ويختار احتمالا آخر واما الجواب بانه يجوز ان يقال انزل ذلك في الليل واتفق وحيه في النهار ومع ذلك يحتاج الى اثبات كون هذا في رمضان فغريب لانه تردد بين الاحتمالات فالباعث الى ذلك مع عدم القطع في شئ من الاحتمالات والترتيب بين السور سماعى فلا يرام له نكتة حتى يقال وبه يظهر وجه الترتيب بين السورتين فان اوائل سورة العلق اول مانزل فماذا يقول هذا القائل في وجه الترتيب على الوجهين الاخيرين وفي وجه الترتيب بين السور الاخر * **قوله** (او انزله جملة واحدة من اللوح الى السماء الدنيا على السفرة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نجوما في ثلث وعشرين سنة) جملة واحدة فحينئذ لامجاز في النسبة ولافي الطرف لكن لا انزال الى الرسول عليه السلام وهو المقصود كما صرح به في عموم المواضع ولذا اخره فلا وجه لما قيل وهو الاصح اذ المعنى كما في سائر المواضع انا انزلناه اليك في ليلة القدر والقول بان انزاله الى السماء الدنيا بمنزلة انزاله الى الارض ضعيف لان انزاله الى الارض يوجب العمل به دون الانزال الى السماء قال المص في اوائل البقرة ولعل نزول الكتب الالهية على الرسل بان يتلقفه الملك من الله تعالى تلقفا روحانيا او يحفظها من اللوح المحفوظ فينزل به فيلقنها على الرسول ولم يتعرض لهذا الاحتمال هناك ولم يبينوا ماهو الحكمة في ذلك فالظاهر ان هذا الاحتمال غير مرضى عند المص ٣ وان اختاره صاحب الكشاف ورضى به بعض ارباب الحواشى والسفرة جمع سافر بمعنى كاتب من السفر بمعنى الكتبة والمراد هنا الملائكة الكرام في السماء الدنيا قوله نجوما متفرقا على حسب المصالح في ثلث وعشرين سنة وهى مدة ارساله الى ارتحاله لدار البقاء وهذا هو الاصح وقيل في عشرين سنة قوله خير من الف شهر ليس فيها ليلة القدر لئلا يلزم تفضيلها على نفسها ولئلا يلزم التسلسل * **قوله** (وقيل المعنى انزلناه في فضلها ) وهذا جواب ثالث عما يقال ان القرآن لم ينزل جملة واحدة في وقت واحد اخره لانه خلاف الظاهر مع انه يحتاج الى تقدير مضاف كما قال في فضلها والظرفية حينئذ مجازية في اللباب على نحو قول عمر رضى الله تعالى عنه لقد خشيت ان ينزل فى اى في شانى القران فيكون استعارة تبعية كما حقق في زيد في نعمة اى الاستعارة اعتبرت اولا في الظرفية التى هى اسم ثم اعتبر في لفظة في تبعا لها والمراد بالقران حينئذ السورة لما عرفت من ان القران في الاصل اسم جنس يطلق على الكل والبعض وكونه علما لمجموعه باعتبار الغلبة وكون انا انزلناه من السورة لاياباه لما مر في اول الدرس من ان مرجع الضمير هو المجموع من حيث المجموع ولايلزم الاخبار عن نفسها والبعض اختار كون المراد بالمرجع قوله وماادريك ماليلة القدر الى آخره احترازا عن الاشكال المذكور لكن فيه الاضمار قبل الذكر فلاتغفل * **قوله** ( وهى في اوتار العشر الاخير من شهر رمضان ) لقوله تعالى شهر رمضان الذى انزل فيه القران مع قوله انا انزلناه في ليلة القدر وكونه في اوتار

٢ قال المص في اوائل البقرة ان الم ونحوه اسم للسورة فاورد عليه انه حينئذ يلزم اتحاد الاسم والمسمى فاجاب بان المسمى هو مجموع السورة والاسم جزءها فلا اتحاد وكذا هنا فلا تغفل سعد

٣ وان كان مرويا عن ابن عباس رضى الله عنه لانه خبر واحد سعد

العشر الخ لقوله عليه السلام التمسوها فى العشر الاواخر من رمضان فاطلبوها فى كل وتر * قوله ( ولعلها السابعة منها ) لانها مختار اكثر العلماء وانما قال ولعلها لعدم الجزم ولذا قال والداعى الى اخفائها فقوله وهى فى اوتار العشر الخ بطريق الترجى ايضا بقرينة قوله ولعلها السابعة * قوله ( والداعى الى اخفائها ) فيه اشارة الى ان كون ابتداء النزول فيها لايفيد التعيين مع ان ابتداء النزول معلوم عند الصحابة لانه دائر بين العشر الاخير وشهر رمضان كله ولذا قيل هى الليلة الاولى من رمضان او الليلة السابعة عشر منه او التاسعة عشر منه وغير ذلك ولما كانت تنتقل فى كل شهر رمضان لاسبيل للتعيين والقول تنقل فى كل سنة يخالف ظاهر النظم الكريم لما عرف من ان القرآن انزل فى شهر رمضان وانزل فى ليلة القدر الا ان يقال ان انزال القران فى شهر رمضان صادف فى ليلة القدر وتحققت ليلة القدر فى رمضان فى زمن الوحى وقيل هى متعينة لاتنتقل ثم اختلفوا فى تعيينها على ثمانية اقوال كما مر بيان بعضها والمص اختار عدم تعيينها فقال والداعى الى اخفائها اى على القول بانها اخفيت اى حكمة اخفائها والتعبير بالداعى للمبالغة * قوله ( ان يحيى من يريدها ليالى كثيرة ) اى من يريد اصابتها ليالى كثيرة من رمضان او من السنة واحياء الليل مجاز عن العبادة فى كلها او اكثرها كما ان احياء الارض انما هو بالنباتات والخضروات فان العبادة يعطى شرفا وزينة وضياء معنويا كما ان الحيوة يوجب شرف الحى وزينته فهو استعارة تبعية وهذه الحكمة فى الاخفاء كحكمة اخفاء ساعة الاجابة فى الجمعة والاسم الاعظم من بين الاسماء ليعظموا كل الاسماء وليدعوا بكل الجمعة تشويقا للاجتهاد وتنشيطا للمبرات فى عموم الاوقات وهذا من دأب العباد من السلف الزهاد * قوله ( وتسميتها بذلك لشرفها ) اى بليلة القدر لشرفها من القدر بمعنى الشرف وهذا بناء على ان للزمان شرفا بجعل الله تعالى له شرفا * قوله ( او لتقدير الامور فيها لقوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم ) من القدر بمعنى التقدير اى لتقدير الارزاق والاجال فيها لقوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم اى فى تلك الليلة وهى ليلة القدر يفرق كل امر حكيم اى محكم او ملتبس بالحكمة التى يستدعى ان ينزل فيها القران الذى من عظايم الامور فان نزولها سبب للمنافع الدينية والدنيوية وهذا بناء على ان مرجع الضمير ليلة القدر وان كان راجعا الى ليلة البرأة فلا يتم الاستدلال والمراد اظهار تقديره للملائكة فان التقدير ازلى لقوله عليه السلام جف القلم فالمراد فى مثله الابداء لا الابتداء وفى هذا المعنى لايلاحظ معنى الشرف لكن فيه شرف لتقدير الامور فيها وقيل شرافتها لشرافة المنزل وفيه خفاء اذ المبادر الشرف قبله نعم يزداد الشرف به * قوله ( وذكر الالف اما للتكثير او لما روى انه عليه الصلاة والسلام ذكر اسرائيليا لبس السلاح فى سبيل الله تعالى الف شهر ) اما للتكثير فان العرب تذكر الالف ولا تريد حقيقتها بل تريد المبالغة فى الكثرة اما فوق الالف او دونه فعلى الثانى ذكر الكل وارادة الجزء وعلى الاول بالعكس هذا اذا وجد قرينة على ذلك وهنا القرينة غير ظاهرة ولذا قال او لما روى الخ قيل رواه ابن ابى حاتم مرسلا اسرائيليا اى رجلا منسوبا الى بنى اسرائيل ولم يعين لعدم تعينه مع عدم تعلق الغرض بتعيينه قيل انه خرقيل والاولى عدم التعيين قوله لبس السلاح اى الدرع لانه الملبوس فذكر السلاح تغليبا * قوله ( فتعجب المؤمنون وتقاصرت اليهم اعمالهم فاعطوا ليلة هى خير من مدة هذا الغازى ) وتقاصرت اى قصروا اعمالهم وظهرت لهم قلة اعمالهم بالنسبة الى ذلك الرجل الاسرائيلى فانه اعطى عمرا طويلا وعملا كثيرا فحزنوا لذلك فاعطوا ليلة هى خير عملا وثوابا الخ لكن المصادفة اصعب والوصول اليه اتعب فمن اراد ان ينال هذا الخير الجزيل فليجاهد فى العمل الجميل فعلى هذا الالف فى بابه ولعل مراده بهذه الرواية ترجيح هذا على ارادة التكثير مجازا وهذا تفضل وكرم محض من الله ذى الفضل العظيم على هذه الامة بكثرة الثواب فى عمل قليل بغير حساب كما جعلهم خير امة من الامم الذين اوتوا الكتاب ٢٢ * قوله ( بيان لماله فضلت على الف شهر ) اى جملة تنزل الملائكة جملة مستأنفة مسوقة لبيان ماله فضلت على الف شهر اشارة الى اختيار كون الالف على حقيقته وفيه مبالغة عظيمة حيث لم يبين مقدار الفضيلة على الف شهر * قوله ( وتنزلهم الى الارض او السماء الدنيا ) اى الملائكة باسرهم من كل سماء[٢] الى الارض فوجا بعد فوج الى الارض وهو المختار وصيغة التفعل الدال على التدريج للتنبيه على ماذكرنا من ان نزولهم فوجا بعد فوج لا مجتمعين فان الارض لاتسعهم بحسب العادة وكذا القول الى السماء الدنيا * قوله ( او تقربهم الى المؤمنين ) عطف على قوله الى الارض لانه خبر لقوله وتنزلهم وهذا



٢ وهذا اولى وبعضهم خص بكان سدرة المنتهى ومقام جبريل فى وسطها والتخصيص لاوجه له بل المراد عام لهم ولغيرهم سعد

قوله بيان لماله فضلت على الف شهر اى قوله عزوجل تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم بيان لسبب ارتقاء فضل ليلة القدر الى هذه الغاية وهى مايوجد فيها من المصالح الدينية التى ذكرها من تنزل الملائكة والروح وفصل كل امر حكيم



معطوف عليه يعنى التنزل اما بمعنى النزول من كل سماء الى الارض او بمعنى دنوهم من المؤمنين المطيعين قيل وتنزلهم على هذا الوجه رتبى هو اشتغالهم بما قدر للناس فى تلك السنة عن اشتغالهم بالله واستغراقهم فى مطالعة جماله وهذا المعنى ليس بمناسب لانهم لخلوهم عن العلائق البشرية لايمنع اشتغالهم بما قدر للناس عن استغراقهم فى مطالعة جماله وجلاله فالاولى ان يكون المعنى او تقربهم الى المؤمنين لاجلهم فهو تفسير على قراءة من كل امرئ اولسلامهم على المؤمنين كما يفهم من قوله سلام هى على التفسير الثانى وهذا بعد تنزلهم الى الارض لكن هذا المعنى لايقصد من عبارة النص بل يفهم باقتضاء النص فان تنزلهم وتقربهم الى المؤمنين يتوقف على تنزلهم الى الارض فهو لازم مقدم فيثبت اقتضاء ثم المراد الملائكة المدبرات وهم يدبرون الامر من السماء الى الارض واما الملائكة العليون والمقربون فشانهم الاستغراق فى معرفة الحق فقط فانهم وان نزلوا لكن ليسوا متقربين الى المؤمنين لاجلهم بل لاجل ان يسلموا على المؤمنين ان اريد هذا المعنى من قوله سلام هى والا فلا والروح يجوز رفعه بالابتداء والجار والمجرور بعده خبره وان يرتفع بعطفه على الملائكة وفيها يتعلق بقوله تنزل والضمير لليلة وعلى الاول للملائكة كذا نقل عن المعرب والثانى اولى واظهر لان نزول الروح يفهم صريحا وعلى الاول يستفاد التزاما اذ جملة والروح حال من الملائكة على طريقة قوله جاءنى زيد والشمس طالعة فيفهم تنزل الروح التزاما والمراد به جبريل او ملائكة اخر او جند من جنوده او خلق اعظم او عيسى عليه السلام لكن الاولى ان يراد به جبريل عليه السلام لانه سبب للحيوة المعنوية لانه امين الوحى الذى يحيى به القلوب[٢] ٢٢* قوله ( من اجل كل امر ) هذا بيان احوال جنس الملائكة التى لبعضهم كما عرفته اشار به الى ان من بمعنى اللام متعلق بقوله تنزل الملائكة قوله من اجل كل امر من قبيل انقسام الاحاد الى الاحاد * قوله ( قدر فى تلك السنة ) اى اظهر تقديره وسلم الى المدبرات وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبرائيل كذا قيل ويؤيد ماذكرناه من انه من قبيل اسناد ما للبعض الى الكل لكن تخصيص هؤلاء بالذكر لانهم موكلون بالامور العظام والا فالمدبرات اكثر من ان تحصى قال المصنف فى اوائل البقرة فالمدبرات منهم سماوية ومنهم ارضية وينكشف منه ان التنزل مختص بالمدبرات السماوية واما المدبرات الارضية فليس لهم نزول فالمراد اما ملائكة السموات او المطلق فحينئذ يكون اسناد التنزل اليهم مجازا وقيل وهذا عادة الهية لحكمة خفية لايعلمها الا هو والا فلا حاجة الى النزول الا ان يقال ان بعض المدبرات ارضية وايضا لما كان التدبير فى الامور الارضية فى الاغلب ناسب النزول لذلك اشار المصنف الى ان الجار متعلق بقوله لكن بتقدير المضاف[٣] اى من اجل تفويض كل امر من الامطار والصواعق والزلازل والارزاق والاجال وغير ذلك قدر اى اظهر تقديره فى تلك السنة الى السنة الاتية الى اربابها ولم يلتفت الى تعلقه بسلام كما قيل لانه يحتاج الى التمحل بانه على التوسع فى الظرف فيجوز تقديمه على المصدر او على انه متعلق بمحذوف يفسره المذكور فالمعنى حينئذ تنزل سلامة من كل امر مخوف * قوله ( وقرئ من كل امرئ اى من اجل كل انسان ) قدمر ان معنى تنزل الملائكة تقربهم الى المؤمنين بناء على هذه القراءة على ما اختار الفاضل السعدى وقد اوضحناه آنفا والبعض ذهب الى ان هذا المعنى ليس بناء على هذه القراءة بل على التفسير الثانى لسلام ولاطائل تحته ٢٣ * قوله ( اى ماهى الا سلامة ) اشار به الى ان تقديم الخبر للحصر والسلام بمعنى السلامة من كل آفة فيكون قصر الموصوف على الصفة قصرا اضافيا مثل تميمى انا * قوله ( اى لايقدر الله تعالى فيها الا السلامة ويقضى فى غيرها السلامة والبلاء ) نبه به على ان الليلة ظرف للسلامة لاعينها لكن اريد المبالغة فجعلت عين السلامة ولم يذهب الى ان فيه تقدير المضاف اى ذو سلامة لانه يخل المبالغة ومعنى لايقدر انه لايوجد وينفذ تقديره ومتعلق قضاؤه لان التقدير ازلى لا معنى لظرفية الزمان له الا باعتبار انجازه وتعلقه كذا نقل عن مجاهد وحاصله انه تعالى لم يقدر فى الازل حدوث شئ من الآفات كالزلازل والصواعق والرياح الشديدة ونحوها بل قدر فيه وقوع سلامة فيها الى طلوع الفجر فان مانقل عن مجاهد فيه نوع كدر * قوله ( او ماهى الا سلام لكثرة مايسلمون فيها على المؤمنين ) اى سلام مصدر بمعنى التسليم قوله لكثرة مايسلمون يخل الحصر فى الجملة وما مصدرية اى لكثرة السلام وجعلها عين التسليم مجاز للمبالغة اخره لما عرفته من ان الحصر غير تام وايضا المعنى الاول يناسب شرفها ٢٤ * قوله ( اى وقت مطلعه اى طلوعه ) اى المطلع مصدر ميمى بمعنى الطلوع والمضاف اى الوقت مقدر قبله ليتحد الغاية والمغيا اذ المغيا وهو ليلة القدر زمان فلو لم يقدر الزمان فى الغاية لايكونان من جنس واحد وحتى متعلق بالسلام

٢ وفى التيسير هو ملك من تحت العرش ورجلاه فى تخوم الثرى السابعة ورأسه تحت العرش وله الف رأس اعظم من الدنيا وفى كل رأس الف وجه وفى كل وجه الف لسانه يسبح الله تعالى بكل لسانه الف نوع من التسبيح والتحميد لكل لسانه لغة لاتشبه الاخرى فاذا فتح افواهه بالتسبيح خرت ملائكة اهل سبع سموات سجدا مخافة ان يحرقهم نور افواهه وانما يسبح الله تعالى غدوة وعشية فينزل تلك الليلة فيستغفر للصائمين والصائمات من امة محمد عليه السلام بتلك الافواه كلها الى طلوع الفجر سعد

٣ وقيل لانفاذه واعلامه سعد

قوله ماهى الاسلامة معنى التخصيص مستفاد من تقديم الخبر فان هى مبتدأ وسلام خبره وجعلت الليلة نفس السلامة مبالغة روى الطيبى عن صاحب الكشف انه قال هى ابتداء وسلام خبر مقدم وهو بمعنى الفاعل اى هى مسلمة ولابد من هذا التقدير ليصح تعلق حتى به لانه اذا حمل على المصدر لم يجز تعلق حتى به لانه لايفصل بين الصلة والموصول ويجوز تعليقه بقوله تنزل الملائكة ولا يجوز ان يكون هى مبتدأ وحتى الخبر لانه لافائدة فيه اذ كل ليلة بهذه الصفة

قوله اى وقت مطلعه اى طلوعه جعل المطلع مصدرا وقدر قبله مضافا ولا يجوز ان يحمل على موضع الطلوع ولا على زمان الطلوع لان اسم الزمان منه يجئ بالكسر قال الزجاج فمن فتح فهو المصدر بمعنى الطلوع يقال طلع الفجر طلوعا ومطلعا ومن كسر فهو اسم لوقت الطلوع

تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل التحية والسلام اللهم بك اعتصم وبنورك استفيض ومتوكلا عليك اشرع واقول

واحتياج التقدير بناء عليه وقيل يجوز ان يتعلق بقوله تنزل فحينئذ لا يحتاج الى تقدير الوقت والغاية غير داخل في حكم المغيا عـلى الاحتمالين * قوله (وقرأ الكسائي بكسر اللام) والفتح قراءة الباقين وابو عمرو في رواية عنه مع الكسائي * قوله (على انه كالمرجع اواسم زمان على غير قياس كالمشرق عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القدر اعطى من الاجر كمن صام رمضان واحيي ليلة القـدر) على انه كالمرجع في انه مصـدر ميمي جاء على خـلاف القياس وكذا المطلع اسم زمان بكسر اللام شـاذ ايضا لكن وقع في القرآن لانه ليس بشاذ مردود لمطابقة الاستعمال فعلى هذا لا يحتاج الى تقدير الوقت وان تعلق الجار بسلام وكذا لا يحتاج الى تقديره اذا جعل المطلع بفتح اللام اسم زمان ولم يتعرض له المصنف لظهوره مما ذكره وماذكره من الحديث موضوع * الحمد لله على ما انعم علينا باتمام ما يتعلق بسورة القدر * والصلاة والسلام على افضل من احيى ليلة القدر * وعلى آله واصحـابه الذين هم احرزوا الشرف والخير * اللهم بجاه نبيك اسـألك ان توفق مصادفة ليلة القـدر * بانواع المبرات * واصنـاف القربات *

* تمت بحمده وحسن توفيقه في وقت الضحوة الكبرى من يوم الاحد في شهر ربيع الآخر * سنه ١١٩٣

*(بسم الله الرحمن الرحيم) * وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب

* قوله (سورة لم يكن) وتسمى سورة القيمة وسورة المنفكين وسورة البرية وسورة البينة واكتفى المصنف بالاول لانه هو الاشهر * قوله (مختلف فيها) اى في كونها مكية اومدنية وايد الثاني بما ورد في الحديث من انها لما نزلت قال جبريل للنبي عليه السلام ان الله يأمرك ان تقرأها ابيا رضى الله تعالى عنه ولذا جزم ابن كثير بانها مدنية وهو الاصح خلافا لمن رجح مقابله كذا قيل وقال ابو حيان مكية في قول الجمهور وفيه اختلاف كثير كما بينه السعدي وبعضهم قال ان كونها مدنية قول الجمهور ولما كان ترجيح احد الطرفين مشكلا قال المصنف مختلف فيها والحكم بصحية احد الطرفين لا يلايم مذاق المصنف * قوله (وآيها ثمان) وقيل تسع ٢٢* قوله (اى اليهود والنصارى فانهم كفروا بالالحاد في صفات الله) بيـان اطلاق الكافر على اهل الكتاب قبل مجيء الرسول اوالقران مع انهم آمنوا بكتابهم ونبيهم كما دل عليه قوله تعالى "حتى تأتيهم البينة" وبين ان كفرهم بالعدول عن الحق في شان صفاته تعـالى لا سيما في التوحيد فانه قيل ان اليهود مجسمة الا يرى ان السامري افترى وقال هذا آلهكم وآله موسى وهـذا بناء على القول بالحلول والنصارى لقولهم بالتثليث والاتحاد وان الله هو المسيح ابن مريم ٢ ومن اسباب كفرهم قول النصارى ليست اليهود على شيء وقول اليهود ليست النصارى عـلى شيء * قوله (ومن للتبيين) وهذا حكم على الكل بحال بعض افراده فهذا لا يقتضى كفر جميع اهل الكتاب قبل مجيء النبي عليه السلام والقرينة على ماذكرناه تصريح المصنف في سورة المائدة ان الملكائية من النصارى على الاعتقاد الحق في شان عيسى عليه السلام وكذا اليهود ادعاء كفر جميعهم مشكل ولذا قيل والاظهر ماروى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اهل الكتاب اليهود الذين كانوا باطراف المدينة وهم قريظة وبنوا النضير وبنوقينقاع ونقل عن الامام الماتريدى في التأويلات انه قال ان من تبعيضية لان اهل الكتاب منهم من آمن ومنهم من كفر فقول المصنف للتبيين اشارة الى رده لانه يستلزم ان لا يكون بعض المشركين كافرا كما يستلزم ان لا يكون بعض اهل الكتاب كافرا وهو المطابق للواقع دون ذلك فهى للتبيين فهو بالنسبة الى اهل الكتاب الحكم على الكل بحال بعض افراده وبالنسبة الى المشركين على ظاهره ٢٣ * قوله (وعبدة الاصنام) خصهم بها لان المراد مشركوا العرب ويعرف حال غيرهم بدلالة النص اذ المشرك من اعتقد لله شريكا في استحقاق العبادة صنما اوغيره وفيه اشارة الى حسن مقابلة المشركين باهل الكتاب مع انهم مشركون ايضا لما مر من ان النصارى يعتقد بعضهم ان الله ثالث ثلثة وبعضهم ان الله هو المسيح ابن مريم وبعضهم المسيح ابن الله وكذا اليهود قالوا عزير ابن الله فاشار الى ان المراد بالمشركين في عرف الشرع من عبد للصنم ولغيره وهم ليسوا كذلك ولذا قال مولانا ابو السعود حين استفتى بعضهم عن هذه المسئلة ليس المراد من اهل الكتاب من عمل بما في الكتاب بل آمن بالكتاب وعد نفسه من صاحب ملة سماوية واليهود والنصارى وان كان اعتقادهم في هـذا قبيحا لكنهم يعدون انفسهم من اصحاب ملة سماوية فظهر حسن مقابلة المشركين لهم هنا وفي سائر المواضع ٢٤ * قوله (عما كانوا عليه من دينهم) اطلاق الدين على ما كانوا عليه مع انه باطل كما عرفته اذ الدين مشترك اشتراكا لفظيا ٣ بين الحق والباطل * قوله



٢ ولقولهم ان المسيح ابن الله وقول اليهود عزير ابن الله سعد

٣ ومشترك اشتراكا معنويا بين الدين الحق سعد

سورة لم يكن مختلف فيهـا وآيهـا ثمـان

(بسـم الله الرحمن الرحيم)

قوله منفكين عمـا كانوا عليه من دينهم اوالوعد باتباع الحق اذ جاءهم الرسول كان الكفار من فريق اهل الكتاب وعبدة الاصنـام يقولون قبـل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسـلم انا لا ننفك مما نحن عليه من ديننـا ولا نتركه حتى يبعث النبي صلى الله عليه وسلم الموعود به في التورية والانجيل وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحكى الله تعـالى ما كانوا يقولونه قبل مبعث الرسول ثم قال وما تفرق الذين اوتوا الكتاب يعني انهم كانوا يعدون الاتفـاق على الحق اذ جاءهم الرسول ثم ما فرقهم عن الحق الا مجيء الرسول ونظيره في كلام النـاس ان يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لست بمنفك ممـا انا فيـه من الفسق حتى يرزقني الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقـا فيقول له واعظـه لم تكن منفكا عن الفسق حتى توسر وما توغلت في الفـسق الابعد اليسار بل كان يسـارك الذى تزعمه سببا لانقطاعك عن الفسق سببا حاملا لازدياد فجورك بذكره ماكان بقوله توبيخا والزاما



(اوالوعد باتباع الحق اذ جاءهم الرسول) فاولمنع الخلو والانفكاك المفـارقة حسية كانت اومعنوية وان خص بالحسى يكون مجازا في المعنوى ٢ كما هنا تشبيها للمعنوى بالحسي في مطلق الانفكاك ٢٢ * قوله (الرسول) عليه السلام قدمه لان اتيانه حقيقي واتيان القران مجاز * قوله (اوالقرآن فانه مبين الحـق) اشار به الى ان البينة اسم فاعل من بان المتعدي اوصفة بمعنى اسم الفاعل والاوضح ما قيل من انه لم يرد ان البينة بمعنى المبين بل اشار الى وجه التشبيه بالبينة ٣ تصحيحا للاطلاق اذ التاء يمنع كونها بمعنى المبين * قوله (اومعجزة الرسول عليه السلام باخلاقه اوالقرآن بافحامه من تحدى به) او معجزة فالبينة على هذا بمعناها المتعارف لانها مثبتة لدعوى الرسالة فالمراد حينئذ اما الرسول من حيث دلالته على رسالته باخلاقه الحميدة ومنها كان علمه مع كونه اميا كما قاله الامام البوصيرى في البردة * كفاك بالعلم في الامي معجزة * اوالقرآن بملاحظة افحام من تحدى به فالتقابل بين هذا وبين ما سبق بهذا الاعتبار والتقديم لان اعتبار ذات الموصوف مقدم على اعتبار وصفه لفظة او قوله او القران للتخيير في التفسير نحو جالس الحسن اوابن سيرين لا لمنع الخلو فانه لا يلايم تفسيره بقوله اومعجزة الخ فانه يفيد الخلو لا لمنع الجمع الا ان يقال انهما لا يجتمعان في اطلاق واحد لاستلزامه الجمع بين المعنيين المجازيين وهو غير جائز عندنا وان جوزه المصنف وكلمة او في او معجزة للانفصال الحقيقي وهذا مراد المحشى بقوله اولمنع الخلو ولم يتعرض لكونه منع الجمع لظهوره ولذا لم يقيد بقوله فقط قوله اومعجزة بالرفع والتنوين معطوف على مبين ثم حاول التفصيل فقال الرسول مبتدأ خبره باخلاقه والقرآن عطف عليه قوله بافحامه الخ عطف على قوله باخلاقه واعادة الباء في بافحامه الخ يدفع المحذور والقول بانه يجوز اضافة المعجزة يؤدى الى عطف القران على المضاف اليه وهو غير مستحسن عند بعضهم ٢٣ * قوله (بدل من البينة بنفسه اوبتقدير مضاف) بدل اى بدل الكل من البينة واعجاز اوصفها كامر في ناصية كاذبة بنفسه ان اريد بها الرسول اوبتقدير مضاف ان اريد بها القران اوالمعجزة وفائدة البدل زيادة التقرير ولذا قدم هذا الاحتمال على الثاني اى وحى رسول اوكتابه اومعجزة على ان الاضافة بيانية اى معجزة هى الرسول بملاحظة اخلاقه ولا يتناول معجزة القران اى معجزة هى القران بافحامه * قوله (اومبتدأ) اوصفه ٢٤ * قوله (صفته اوخبره) صفته ناظر الى البدلية اوخبره ناظر الى الابتدائية والجملة مفسرة للبينة ان اريد بها الرسول عليه السلام والافتكون اجنبية ٤ وهذا مراد الفاضل المحشى فالاولى كونه خبرا للمحذوف اى هى رسول بنفسه او بتقدير المضـاف فحينئذ يكون يتلو صفته ايضا وصيغة المضارع للاستمرار او لحكاية الحـال الماضية * قوله (والرسول عليه السلام وان كان اميا لكنه لما تلا مثل ما في الصحف كان كالتالى لها) جواب سؤال مقدر منشأ السؤال حمل الصحف على الكتب المنزلة عـلى الرسـل المتقدمين كصحف ابراهيم وموسى عليهما السلام والجواب بتحرير ان المراد بالصحف هو القران وهو مثل الصحف في اشتمـاله ما نطقته الصحف من اصول الشرايع والعقايد الحقة والفروع المتفق عليها فكان تلاوته القران تلاوة الصحف فيكون المضاف مقدرا وهو المثل كما قال لما تلا مثل ما في الصحف اوعلى جعل النسبة الى المفعول مجازا لانه لما تلا ما فيهـا فكانه تلاهـا وتقدير المضاف اوفق لاشارة المص ونبه بقوله مثل ما في الصحف على ان المراد بتلاوة الصحف تلاوة ما في الصحف اذ الصحف هى القرطـاس وفي الكشـاف صحفا قراطيس وهى ظرف المكتوب ومحـله ففى النسبة الى المفعول مجاز بمرتبتين اذ المراد تلاوة ما في الصحف واسند الى الصحف مجازا ثم المراد به تلاوة مثل ما في الصحف واسند الى ما في الصحف مجازا واو اريد بالصحف ما فيها مجازا بعـلاقة الحالية والمحليـة ثم اريد بما في الصحف مثل ما في الصحف مجازا لاشتماله ما فيه لكان مجازا لغويا بمرتبتين وفي جوازه اختلاف والصواب جوازه ثم حكمة التعبير عن القران بالصحف توبيخ اهل الكتاب بان معنى القران في زبرهم وكتابهم كما قال تعالى "وانه" اى القران "لفى زبر الاولين" فما بالهم ان يؤمنوا به فان اريد بالصحف ما فيها مجازا ففي قوله فيها كتب استخدام لعوده على الصحف بالمعنى الحقيقي لكن الراجح الاحتمالان الاولان تقدير المثل اوالمجاز في النسبة * قوله (وقيل المراد به جبرائيل) فلا اشكال في التلاوة ولو كان المراد الصحف المتقدمة وفي الكشاف وهو التالى للصحف المطهرة المستنسخة من اللوح التى ذكرت في سورة عبس ولا بد حينئذ من مضاف محذوف اى وحى رسول وهذا مقدم في الكشاف والمص اخره ومرضه لبعده عن المقام كما فهم من تقرير المص اذ تفرقهم بعد مجيء البينة وهى الرسول عليه السلام اوالقرآن وغاية الامر ان لجبريل مدخلا في ذلك والباعث على حمل الكشـاف صحة



٢ ويؤيده ان الانفكاك ان يزايل الشيء عن الشيء بعد التحامه كالعظم اذا انفك عن مفصله سعد

٣ اذ البينة هى الحجة الواضحة كما في الكشاف فالتاء لكون موصوفها مؤنثا سعد

٤ ولا يصح تقدير المضاف حين كونه مبتدأ لقوله يتلو سعد

قوله بدل من البينة بنفسه ان كان المراد بالبينـة الرسول او بتقدير مضـاف ان كان المراد بها القران والمعجزة والتقدير بينـة رسول من الله قال الامام فائدة الابدال الاعلام بان ذاته كانت بينة على نبوته لانه كان في نهـاية من الجد في تقرير النبوة وفي غاية من الصدق وكمال العقل روى عن حجة الاسـلام ان مجموع الاخلاق الفـاضلة كان بالغـا فيه الى حد الاعجـاز وان معجزاته كانت في غاية الظهور والكثرة قال الطيبي والدليل على ان المراد بالبينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قولهم لا ننفك ممـا نحن عليه من ديننـا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود به ولعل السر في جعـل البينـة توطئة لذكر الرسول التعريض بهم وبقولهم حتى يبعث النبي الموعود الذى هو مكتوب في التورية والانجيل كما وبخهم بقولهم اولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى ولهذا السر افرد ذكرهم عن المشركين في قوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب كانهم عيروا ووبخوا بالتفرق وهم اهل الكتاب لان جحود العـالم اقبح من انكار الغافل واشار القـاضي رحمه الله الى هـذا المعنى بقوله وافراد اهل الكتاب بعد الجمع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك اولى

ارادة المعنى الحقيقى للصحف بلا تمحل وفيما اختاره المص مبالغة مع مساسه المقام اشد مساس * قوله ( وكون الصحف مطهرة ان الباطل لاياتى ما فيها وانها لايمسها الا المطهرون ) وكون الصحف سواء اريد بها المعنى الحقيقى لها او المجازى مطهرة ان الباطل لاياتى مافيها اى لايتطرق اليها الباطل من جهة من الجهات اوفى اخبارها ماضيا اومستقبلا فيكون التطهير استعارة مصرحة اذ الباطل كالوسخ فتنزيهها عنه مثل التطهير فذكر اسم المشبه به واريد المشبه والمطهرة من باب ضيق فم البئر قوله وانها لايمسها الخ فعلى هذا نسبة التطهير الى الصحف مجازية والواو اما بمعنى او اذ الجمع بين المعنيين يؤدى الى الجمع بين النسبة الحقيقية والمجازية وفى جوازه تردد وان التزمته فالواو فى بابه اخره لان المبالغة فى المدح فى الوجه الاول ٢٢ * قوله ( فيها كتب ) الخ صفة لصحفا مادحة وكونها حالا من ضمير مطهرة لايخلو عن ابهام فيها خبر مقدم كتب مبتدأ مؤخر اوفيها وحده صفة وكتب مرتفعة به على الفاعلية * قوله ( مكتوبات مستقيمة ناطقة بالحق ) اى كتب جمع كتاب بمعنى المكتوب كاللباس بمعنى الملبوس اومصدر بمعنى المفعول ولذا جمع والمثبت فى الصحف هو الصور والاشكال حقيقة كما نقل عن شرح المقاصد لا الالفاظ التى هى مستقيمة ناطقة بالحق فالاسناد مجازى اوعلى حذف المضاف وانقلاب الضمير المضاف اليه مستترا بعد حذف المضاف اى المكتوب دواله والاستقامة كما يوصف بها المعانى يوصف بها الالفاظ الدالة على المعانى المستقيمة حقيقة اومجازا وقوله ناطقة صفة الالفاظ وفى قوله ناطقة استعارة تبعية كما هو المشهور قوله ناطقة بالحق صفة كاشفة لقوله مستقيمة وفيه ٢ استعارة تبعية فكن على بصيرة ٢٣ قوله ( وما تفرق الذين ) كلام مستأنف بيانى كانه قيل مابال الذين اوتوا الكتاب حين جاءتهم البينة فاجيب بذلك ومنشاء السوأل ماقبله فانه لما قيل لم يكن هؤلاء منفكين حتى تأتيهم البينة فانه وان فهم منه انهم كانوا منفكين حين جاءتهم البينة فان مفهوم الغاية معتبر بالاتفاق اما عند الشافعى فبطريق مفهوم المخالفة واما عندنا فباشارة النص لكن اريد التصريح فسئل عنه واجيب بهذا ولك ان تقول انه استيناف نحوى مسوق لبيان مايفهم من الغاية صراحة * قوله ( عما كانوا عليه بان آمن بعضهم اوتردد فى دينه ) عما كانوا عليه من دينهم ناظر الى الوجه الاول فى تفسير منفكين قوله بان آمن متعلق بتفرق قوله اوتردد فى دينه عطف عليه والبعض الاخر بان اصر على كفرهم واشار المص بهذا المعنى الى دفع مايتوهم من التناقض بينها وبين الاية الاولى فانه قدعرفت ان مفهوم الغاية معتبر اتفاقا فيقتضى الاية الاولى انهم كانوا منفكين عن دينهم الباطل وهذا القول يقتضى ان كفرهم باق بعد مجئ البينة واشار الى دفعه بان المراد تفرقهم بعد مجئ البينة بان آمن بعضهم اوتردد فى دينه واصر بعضهم على الكفر فالآيتان اخبار من الله تعالى فلا تناقض ولا توهم التناقض اما على الاول فلان المراد بالانفكاك عن دينهم التفرق المذكور والانفكاك لايقتضى انفكاك الجميع عن دينهم بل يكفى انفكاك بعضهم عنه مع اصرار بعضهم على الكفر وان ابيت عن ذلك فاجعل ذلك من قبيل اسناد ما للبعض الى الكل مجازا قال المص فى قوله تعالى وما املك لك من الله من شئ من سورة الممتحنة من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه انتهى ونقول ههنا ولا يلزم من الحكم على المجموع بانفكاكه عن دينهم انفكاك جميع افراده عنه بل هذا اظهر مما ذكره فى الاستثناء * قوله ( اوعن وعدهم ) باتباع الحق والايمان بالرسول عليه السلام * قوله ( بالاصرار على الكفر ) متعلق بالمنفى وهو التفرق بملاحظة توجه النفى اليه اى ماتفرقوا عن ذلك الا من بعد ماجاءتهم البينة فحينئذ تفرقوا بانجاز الوعد وعدمه اى فمنهم من وفى بالوعد بسبب الايمان به اى بالحق ومنهم من ترك الوفاء ومعنى تفرقهم انهم صاروا فرقا مختلفة على الوجهين ٤ والقول بان تفرقهم على الثانى بمعنى انفصالهم ومفارقتهم ضعيف لانه يشعر ان احدا منهم لم يؤمن ولم يوف بالوعد وليس تفرقهم بان اوفى وعده بعضهم وعدم وفاء بعض آخر وهذا مخالف للوجه الاول ٢٤ * قوله ( فيكون كقوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به ) فيكون هذا اى على الوجه الثانى والتعميم الى الوجه الاول غير مناسب وكانوا اى اهل الكتاب يستفتحون اى يستنصرون به على الذين كفروا على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بنبى آخر الزمان المنعوت فى التورية فلما جاءهم جاءهم من الحق كفروا به اى كفر بعضهم لما مر من تفرقهم بان آمن بعضهم الخ فاسناده الى الجميع مجاز وهذا وعد من اهل الكتاب فهم لم يكونوا منفكين عن هذا الوعد وما تفرقوا الا من بعد ماجاءتهم البينة واما وعد المشركين فليس بمعلوم بل المتبادر من استفتاح اهل الكتاب عليهم انهم لم يعدوا باتباع الرسول اوالقران فتعميم الوعد اليهم مطلوب البيان ولعل

٢ اى فى قوله مستقيمة منه

٣ وقد عرفت ان وفاء بعضهم كان فى تحقق مفهوم الغاية منه





لهذا اخره مع ان دفع الاشكال به اسهل وقد تصدى بعضهم لبيانه فقال واما من المشركين فلعله قد وقع من متأخريهم بعد ماشاع ذلك من اهل الكتاب واعتقدوا صحته بما شاهدوا من نصرتهم على اسلافهم كما يشهد به انهم كانوا يسئلونهم عن رسول الله عليه السلام هل هو المذكور فى كتابهم وكانوا يغرونهم بتغيير نعوته انتهى وقد عرفت ان استنصارهم به على المشركين لايلايم هذا التوجيه وصاحب الكشاف لم يتعرض لهذا الوجه بل اكتفى بالحمل على الدين لكنه جعله حكاية لما زعموه فانهم كانوا يقولون لانفارق ما نحن فيه من الدين حتى يبعث الله النبى المبشر به فى كتابنا وما تفرق الذين الاية الزام لهم على سبيل التوبيخ والتعيير وفى التفسير الكبير قال الواحدى فى كتابه الوسيط هذه الاية اصعب ما فى القران نظما وتفسيرا كذا قيل واشار المص الى دفع الصعوبة كما اوضحناه انفا * قوله ( وافراد اهل الكتاب بعد الجمع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك اولى ) وافراد الخ يعنى فى قوله تعالى وما تفرق الذين الخ للدلالة على شناعة حالهم اى حال اهل الكتاب اى من لم يؤمن منهم وجه الدلالة انهم اصروا على الكفر مع علمهم الحق بخلاف المشركين ولذا قيل وهو السر فى وصفهم بايتاء الكتاب المنبئ عن كمال علمهم بالحق افمن يعلم كمن لايعلم والاعراض عن الحق مع العلم به اقبح من الاعراض عنه مع الجهل به هذا نكتة افرادهم بالذكر واما كون المشركين مرادين هنا فيعلم بدلالة النص والى ذلك اشار بقوله وانهم لما تفرقوا مع علمهم بالحق كان غيرهم وهم المشركون واظهوره عبر عنهم بالامر العام اولى بذلك فهذا دلالة النص فعلم منه ان قوله وانهم لما تفرقوا الخ من تتمة الجواب لا جواب آخر وقيل انه جواب آخر وهو المذكور فى الكشاف وهذا انما يتم اذا كان بيان نكتة الافراد وليس كذلك بل بيان انفهام تفرق المشركين بدلالة النص والحاصل ان قوله وافراد اهل الكتاب متضمن لامرين الاول انه ينبغى افراد اهل الكتاب بالذكر والثانى ان تفرق المشركين مراد هنا وانه يعلم بدلالة النص وماذكره فى التعليل فالاول ناظر الى الاول والثانى الى الثانى ولعل هذا مراده بالجواب الاخر واما جمعهم عند الاخبار بوقوع الانفكاك فلا يرام له نكتة لوقوعه على مقتضى الظاهر نعم يطلب النكتة فى عدم عكسه وهى انهم والمشركون باعتبار اتفاقهم على الرأى المذكور فى حكم فريق واحد وبعد ٢ التنبيه على ذلك اشير الى الفرق المذكور وهو ان اهل الكتاب اشد شناعة من المشركين قوله الا من بعد ماجاءتهم البينة استثناء مفرغ من اعم الاوقات بقرينة قوله من بعد ماجاءتهم وكلمة من صلة فالمعنى وما تفرقوا فى وقت من الاوقات الا بعد ماجاءتهم البينة والتعبير بالبينة للاشعار بغاية وضوحه اى الحجة الناطقة بالحق وفيه تشنيع ايضا وهذا ابلغ من قوله تعالى وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ماجاءهم العلم الاية والمراد بالاختلاف هذا التفرق وفى اختيار الماضى هنا تنبيه على ان قوله حتى تأتيهم البينة بمعنى الماضى عبر بالمضارع لحكاية الحال الماضية الدالة على الاستغراب ٢٢ * قوله ( اى فى كتبهم ) الجمع يراد به مافوق الواحد او المراد كتابهم مع الكتب المتقدمة لاتحادهم فى التوحيد * قوله ( بما فيها ) صلة الامر اشار به الى ان المراد بالامر الامر التكليفى فيعم النهى اذ النهى عن الشئ امر بضده فى الاكثر لكن المذكور فى سياق الاستثناء الامور الثلثة فالتعميم الى النهى مشكل فالاولى انه اكتفى بالامر لكونه امس بما قبله ولم يتعرض للنهى لظهوره لان قوله وما امروا الخ حال تجرى مجرى التعليل ومفيدة لغاية قبح ماصنعوا والاستثناء من عموم العلل مفرغ اى والحال انهم ما امروا بما امروا لشئ من العلل الا لاجل عبادة الله تعالى لاسيما لاجل اقامة الصلوة ولايتاء الزكوة ان كان لهم غناء وكون اللام بمعنى الباء على انه صلة الامر تكلف واذا لم يلتفت اليه المصنف لكن المأمور به العبادة مطلقا والصلوه والزكوة وجعلها علة للامر غير ظاهر وكون العبادة علة للخلق فى قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ظاهر وما نقل عن الماتريدى من ان هذه الآية علم فيها معنى قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى لامرهم بالعبادة فيعلم المطيع من العاصى لايعرف وجهه لو سلم كون العبادة المطلقة علة للمأمور به اوللامر به فلا يسلم كون الصلوة والزكوة علة للامر بهما لافضائه الى اتحاد العلة والمعلل فتأمل ٣ فى توجيهه ٢٣ * قوله ( اى لايشركون به ) تفسير للاخلاص المراد هنا وهو عدم الاشراك شركا جليا اوخفيا اذ لو اشرك له لكان العبادة له لا لله تعالى لانه تعالى اغنى الشركاء وانه هو الاخلاص المتعارف لكن قيل انه ليس الاخلاص المتعارف

٢ وفى مثل هذا لايناسب العكس منه

٣ وسببية العبادة للامر بها فى الذهن ومسببية الامر بها للعبادة فى الخارج ولذا قال فتأمل منه

ولا يظهر وجهه ٢٢ * **قوله** ( مائلين عن العقايد الزايغة ) لان الحنف لغة الميل مطلقا وهنا الميل عن العقايد الزايغة اى الباطلة فيكون حالا مؤكدة ٢٣ * **قوله** ( ولكنهم حرفوه وعصوا ) معطوف على مقدر اى مافعلوا بما امروا به ولكنهم حرفوه وعصوا اى بالتحريف وهذا اقبح من ترك العمل فلو قال بل حرفوه لكان اولى ٢٤ * **قوله** ( وذلك دين القيمة ) الاشارة الى جميع ماذكر من عبادة الله تعالى بالاخلاص * **قوله** (دين الملة القيمة ٢) قدره لئلا يلزم اضافة الشئ الى صفته كما فى صلوة الاولى ومسجد الجامع اى صلوة الساعة الاولى ومسجد الوقت الجامع واضافة الدين الى الله تعالى لكونه واضعا له ويطلق على العقايد والفروع جميعا وقد يطلق على الفروع خاصة وهو المراد هنا وهذه الجملة تذييلية مقررة لما قبله وهذا التقدير اولى من تقدير الملة او الامة او الكتب لان فيه تشريفا للدين والمراد بالصلوة والزكوة مافى شريعتهم ولا يراد بهما مافى شريعتنا لانهم ما امروا فى كتابهم بما فى شريعتنا بل انما امورون بما فى شريعتهم اذا قصها الله ورسوله بلا نكير ٢٥ * **قوله** (ان الذين كفروا من اهل الكتاب) قد سبق وجه كفرهم فى اول السورة هذا ان اريد بهم قدماؤهم وان اريد بهم من كانوا فى زمن النبى عليه السلام فكفرهم ظاهر فمن تبعيضية فى الاول وبيانية فى الثانى والمشركين عطف على اهل الكتاب فى الاحتمال الثانى وعطف على الموصول فى الاول لان من تبعيضية ودخولها على المشركين غير صحيح واما فى الاحتمال الثانى فبيانية وقد عرفت ان المراد بالمشركين عبدة الاصنام ونحوها فهو اخص من الكفر مطلقا وقد يطلق الشرك على مطلق الكفر كما فى قوله تعالى "ان الله لا يغفر ان يشرك به" اى يكفر به باى وجه كان لكن المراد به هنا الشرك الاخص بمعونة المقابلة وقد عرفت ان اهل الكتاب مشرك حقيقة موحد ادعاء ٣ قدم التوضيح فى اول السورة * **قوله** ( اى يوم القيمة او فى الحال لملابستهم مايوجب ذلك ) اى المعنى المتبادر من النظم الكريم انهم فى النار حالا وفى الدنيا فاوله اما اولا فبان المراد انهم سيدخلون فى نار جهنم فى يوم القيمة لكنه لتحقق وقوعه عبر بما يدل على تحققه الآن استعارة كما قالوا فى مثل قوله تعالى "ونادى اصحاب الجنة" الآية وعبرهنا بالجملة الاسمية مبالغة شبه النسبة الاستقبالية بالنسبة الواقعة حالا فى تحقق الوقوع فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه واما ثانيا فبان المراد فى الحال على ظاهر الكلام لكن يكون المراد بنار جهنم مايوجبها من الكفر والشرك مجازا بطريق ذكر المسبب وارادة السبب قدم الاول لان فيه مبالغة وقد جوز فى الثانى كون النسبة مجازية وكونه استعارة والمعنى كالكائنين فيها والمتعارف فى مثله كون المجاز فى الطرف مجازا مرسلا * **قوله** ( واشتراك الفريقين فى جنس العذاب لا يوجب اشتراكهما فى نوعه فلعله يختلف لتفاوت كفرهما ) جواب سؤال بان مقتضى قوله تعالى "لها سبعة ابواب" الآية ان عذاب المشركين كونه اشد من عذاب اهل الكتاب وهنا يوهم خلافه فاجاب بان الاشتراك فى جنس العذاب غير ملحوظ فيه اشديته واخفيته واما فى نوع العذاب وهو العذاب المقيد بالدرك المخصوص فهم غير مشتركين فيه فان المشركين يعذبون فى الدرك السادس واليهود من اهل الكتاب فى الثانى والنصارى فى الثالث وعذاب السادس اشد فعلم منه ان المراد من اهل الكتاب غير المنافقين فان عذابهم اشد من المشركين قوله فلعله من عادات العظماء حيث استعملوا صيغة الترجى والطمع فى مقام الجزم وقد عرفت ان التفاوت والاختلاف متحقق جزما لما نطق به النص الكريم ٢٦ * **قوله** (اى الخليقة) اشار به الى ان البرية بالياء المشددة الاصل فيه الهمزة اى البريئة كما قرأه نافع وابن ذكوان فهو من برأ بمعنى خلق فالبريئة فعيلة بمعنى المفعول فمعناه الخليقة والمخلوقة فقلب الهمزة ياء فادغم * **قوله** ( وقرأ نافع البريئة بالهمزة على الاصل فى الموضعين ) بدون قلب الهمزة ياء فالقراءتان متفقتان مبنى ومعنى وقيل البرية غير مهموز من البرا المقصور بمعنى التراب فالقراءتان مختلفتان لفظا اصلا ومادة متفقتان معنى لانه بمعنى انه مخلوق من تراب اى ابتدأ خلقهم من تراب وهذا عام لافراد البشر جميعا غير مختص بادم عليه السلام فانه غير مناسب هنا والاحتمال الاول هو الراجح المعول لان فى الثانى تكلفا ولانه غير شامل للملائكة بل الجن ايضا وقيل قرأ نافع وابن ذكوان بالهمزة فيهما والباقون بياء مشددة والمصنف اقتصر على نافع ولم يذكر ابن ذكوان وضمير الفصل مع كون الخبر محلى باللام يفيد الحصر فلا يتناول عصاة الموحدين كما ان الثانى لا يتناولهم ايضا فحالهم مسكوت عنها ٢٧ * **قوله** ( ان الذين آمنوا ) لم يعطف لان المسند فيهما متغايران اذ هو فى الاول فى نار جهنم وفى الثانى اولئك هم خير البرية بخلاف قوله تعالى "ان الابرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم" والبرية ان اريد البريئة اى الخليقة يعم الملائكة فيكون دليلا على افضلية البشر من الملائكة عوامهم من عوامهم



٢ القيمة بمعنى المستقيمة منه

٣ ولذا حل نساؤهم لنا بالنكاح وملك اليمين وحل ذبايحهم منه

**قوله** واشتراك الفريقين فى جنس العذاب الخ لما ظهر من بيان نكتة افراد اهل الكتاب بالذكر فى الاية الاولى ان حالهم فى الجحود اشنع من حال المشركين فيقتضى ذلك ان يكونوا بذلك مستحقين لزيادة العذاب واشتراك الفريقين فى عذاب النار المفهوم من الاية الثانية يوهم استواء حاليهما فى العذاب وهذا لا يليق بفعل الحكيم حمل رحمه الله عذاب النار فى الاية الثانية على الجنس فيجوز ان يزيد عذاب اهل الكتاب على عذاب اهل الشرك ويتفاوت عذابا هما بتفاوت دركات جهنم بعد اشتراكهما فى جنس عذاب النار



وخواصهم من خواصهم وان اريد من البرى مقصورا بمعنى التراب فلا تدل على ذلك وتغيير الاسلوب لانه قصد هنا شرح جزائهم فجعل اولا مدحهم خبرا ثم شرع شرح جزائهم بخلاف الاول فان جزاءهم لم يقصد شرحهم فجعل خبراله ثم سجل عليهم بالذم المذكور وقدم الفريق الاول لكونه امس به قبله لانه تعالى بين اولا حال اهل الكتاب والمشركين فى الدنيا ثم بين حالهم فى الاخرة وبيان حال الفريق الثانى فى الدنيا ولاثم بيان حالهم فى الاخرة ثانيا لان عادة القران ان يشفع الترغيب بالترهيب وبالعكس تنشيطا لما ينجى وتثبيطا عما يردى وايضا ليد كون مقطع الكلام بحلية المؤمنين وثوابهم * **قوله** ( فيه مبالغات تقديم المدح ) اى فيه فقط مبالغات ليست فى مقابلها فتقديم الخبر للحصر الاولى تقديم المدح وجهه ماذكرناه من شرح جزائهم وايذانا فى اول الامر انهم فازوا باقصى المطالب واعلى المأرب والمراد بالمدح قوله اولئك هم خير البرية * **قوله** ( وذكر الجزاء الموذن بان ما منحوا فى مقابلة ماوصفوا به ) اى ذكر لفظ الجزاء واما فى عديله فجزاؤهم وان ذكر بقوله تعالى "فى نار جهنم" لكن لم يذكر لفظ الجزاء الموذن ولا ايذان بذلك ذكر نار جهنم قوله بان ما منحوا اى اعطوا فى مقابلة ماوصفوا به من الايمان والعمل الصالح هذا بناء على الوعد ولا ينافى كونه تفضلا محضا مع قطع النظر عن الوعد اذ لا يجب عليه شئ ولذا قال تعالى "جزاء من ربك عطاء حسابا" لكن فى العديل وقع الحكم على المشتق وهو يقتضى علية مأخذ الاشتقاق فيؤذن ان ما ابتلوا به فى مقابلة ماصدر منهم من الكفر فيوجد فى العديل هذه المبالغة فى عديله ايضا * **قوله** ( والحكم عليه بانه من عند ربهم وجمع جنات وتقييدها اضافة ووصفها بما يزداد لها نعيما ) والحكم عليه اى على الجزاء بانه من عند ربهم اى عند ربهم ظرف مستقر خبر جزاؤهم المفيد لكمال نفاستهم وفخامتهم وانه لا يبلغ كنهه علم احد سواه تعالى وهو استعارة تمثيلية شبه الهيئة المأخوذة من جزائهم وكمال نفاستهم وانحصار علم كنهه به تعالى بالهيئة المنتزعة من امر نفيس محفوظ عند الملك بحيث لا يصل يد غيره فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه وجمع جنات اما لانقسام الاحاد الى الاحاد اولكل مؤمن جنات منكرة وتقييدها اضافة اى الى عدن والمراد بالعدن هنا الاقامة وجنات عدن ليست علما هنا وادعاء علميتها فى قوله تعالى "جنات عدن التى وعد الرحمن" الاية لكونها موصوفة بالمعرفة فالمراد بالوصف النعت النحوى وعدن هنا ليس اسما مخصوصا من درجات الجنة بل عام لجميع الدرجات من الفردوس والمأوى وعليون كيف لا وجنة عدن ليس مأوى لجميع المؤمنين تجرى من تحتها ٢ الانهار ٣ اى من تحت اشجارها كما تراها جارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها وعن مسروق انهار الجنة تجرى من غير اخدود كذا قاله المص فى البقرة وقيل ان اريد بالجنات الاشجار الملتفة الاغصان فالجر بان ظاهر وان اريد بها مجموع الارض وماعليها فباعتبار الجزء الظاهر وفى عرف القران المراد بها دار الثواب وهو البستان المشتمل للاشجار والقصور العالية والحور العين وغير ذلك فالترديد المذكور ليس بمناسب هنا وضمير يزداد لما قوله نعيما لان الماء الجارى اشرف ما يتلذذ به * **قوله** ( وتأكيد الخلود بالتأبيد ) من جملة المبالغة الخالى عنها عديله واما نفس الخلود فمشترك بينهما وجه التأكيد هو ان الخلود فى الاصل الثبات المديد دام اولم يدم فاكد بالتأبيد ليفيد ان المراد بالخلود الدوام فالمراد بالخلود فى العديل الدوام لتأكيده بالتأبيد فى موضع آخر والاجماع على ذلك وارادة المكث الطويل غير صحيح ٢٢ * **قوله** ( استيناف بما يكون لهم زيادة على جزائهم ) اى استيناف نحوى وان امكن جعله استينافا بيانيا سواء كان اخبارا او دعاء وفى كل منهما مبالغة اما الاول فلافادته وقوع الرضاء او التعبير بالماضى لتحققه والمراد الرضاء فى الآخرة لقوله زيادة على جزائهم ويحتمل العموم فى الدنيا والاخرة وان خص بالاخرة فيعلم رضاءه فى الدنيا باقتضاء النص واما الدعاء فلانه طلب من ذاته ان يرضى عنهم وفيه من المبالغة الحسنة ما لا يخفى واما عطف رضوا عنه حينئذ فباعتبار اصله او عند من جوز عطف الاخبار على الانشاء او حال بتقدير قد او انشاء ايضا بمعنى الامر او الواو استيناف اى ومابالهم حين رضاء الله تعالى عنهم فاجيب بانهم رضوا عنه ومعنى الرضاء عنهم ثبوتهم فى اعلى المقام مع ترك السخط قال تعالى "ورضوان من الله اكبر" لانه المبدأ لكل كرامة والنيل الى المقصود والفوز باللقاء ورضوان العبد عنه تعالى كونهم مستغرقين فى نعمه مجازا اذ الرضاء ترك الاعتراض وذلك مستلزم له ورضاء الله تعالى مجاز عن قبول طاعتهم واكرامهم بانواع الكرامات ٢٣ * **قوله** ( لانه بلغهم اقصى امانيهم ) اشارة الى ماذكرناه من ان رضاء العبد مجاز عن كونهم مستغرقين فى النعم ٢٤ * **قوله** ( اى المذكور



٢ واللام فى الانهار اما للجنس او للعهد والمعهود هو المذكور فى قوله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن الآية منه

٣ اى تجرى من تحتها ماء الانهار او الانهار مجاز من الماء او النسبة منه

**قوله** فيه مبالغات تقديم المدح المستفاد من وصفهم بالايمان والعمل الصالح وذكر لفظ الجزاء الموذن بان تلك الجنات تعطى اياهم فى مقابلة الايمان والعمل الصالح

**قوله** استيناف بما يكون لهم زيادة على جزائهم قال الراغب رضى العبد عن الله ان لا يكره ما يجرى به قضاؤه ورضى الله عن العبد هو ان يراه مؤتمرا لامره ومنتهيا عن نهيه قال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه والرضوان الرضى الكثير ولما كان اعظم الرضى رضى الله تعالى جعل الرضوان فى القران بما كان من الله تعالى قال يبتغون فضلا من الله ورضوانا وقال الجنيد الرضى يكون على قدر قوة العلم والرسوخ فى المعرفة والرضى حال يصحب العبد فى الدنيا والآخرة وليس محله محل الخوف والرجاء والصبر والاشفاق وسائر الاحوال التى تزول عن العبد فى الاخرة بل العبد يتنعم فى الجنة بالرضى ويسأل الله تعالى حتى يقول لهم رضائى احلكم وقال محمد بن الفضل الروح والراحة فى الرضى واليقين والرضى باب الله الاعظم ومحل استرواح العابدين * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم معتصما بحبل توفيقك اشرع

* ٢٢ لمن خشى ربه * ٣٢ ( بسم الله الرحمن الرحيم ) اذا زلزلت الارض زلزالها



من الجزاء والرضوان ٢ فان الخشية ملاك الامر والباعث على كل خير عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لم يكن كان يوم القيمة مع خير البرية مساء ومقيلا ) من الجزاء والرضوان توجيه لافراد اسم الاشارة مع ان المشار اليه متعدد والرضوان زيادة على الجزاء ولذا عطف على الجزاء واللام فى لمن خشى اما للاختصاص اوللاستحقاق وهذا فذلكة لماسبق واجمال بعد تفصيل تنبيها على ان المراد بالذين امنوا وعملوا الصالحات هم الذين يخشون ربهم فان الايمان والعمل الصالح مسبب عن الخشية ولذا قال فان الخشية ملاك الامر والباعث على كل خير والزاجر عن كل شر الملاك بكسر الميم اصل الامر كانه ملاك الامر ولولا الخشية لم تفعل خيرا قط ولم تترك المناهى والشرور اصلا وكل من عرف الله تعالى لامحالة يخشاه قال الله تعالى *انما يخشى الله من عباده العلماء* والمراد بالعلماء من كان عالما به تعالى وصفاته وافعاله اذ شرط الخشية معرفة المخشى واولم يحمل قوله تعالى *ذلك لمن خشى ربه* على الفذلكة لكان منافيا لماقبله ومارواه من الحديث موضوع * الحمد لله على توفيق اتمام مايتعلق بسورة لم يكن * والصلوة والسلام على افضل خير البرية * وعلى آله واصحابه الذين جاهدوا مع شر البرية *

تمت بلطفه بين الصلاوتين من يوم الاحد فى شهر ربيع الاخر سنه ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب

* قوله ( سورة الزلزلة مختلف فيها وآيها تسع ) مختلف فيها قيل وهى مدنية وقيل مكية وفى الاتقان رجح الاول بالخبر الشريف والثانى قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعطاء ومجاهد ولما لم يكن احد القولين مجزوما قال المص مختلف فيها ولم يرجح احد القولين وآيها تسع وهو الراجح عنده وفى التيسير ثمان آيات ٢٢ * قوله ( اذا زلزلت الارض ) اى حركت تحريكا شديدا منكرا لقوله تعالى اذا دكت الارض دكادكا اى دكا بعد دك والشدة لقوله تعالى ان زلزلة الساعة شئ عظيم وفى التعبير بصيغة المبنى للمفعول تهويل عظيم فهو ابلغ من قوله يوم ترجف الارض والجبال لانه لازم اذ المعنى تضطرب وهذا متعد والاضطراب الحاصل من التحريك اشد من الاضطراب الحاصل بنفسه الغير الملحوظ ٣ حصوله من التحريك * قوله ( اضطرابها المقدر لها ) معنى زلزالها لانه مصدر مبنى للمفعول لوقوعه بعد الفعل المجهول فان معناه كونه محركا بفتح الراء وماذكره من الاضطراب ٤ حاصله والاضطراب هو الحركة وعبر به تنبيها على شده الحركة مع التكرر وكون المراد به الحاصل بالمصدر بعيد وان امكن بالتمحل ولم يذكر تحريك الجبال كما فى قوله تعالى *يوم ترجف الارض والجبال* لقوله واخرجت الارض اثقالها *ولا يبعد تعميم الارض الى الجبال قوله المقدر لها توجيه للاضافة مع ان الظاهر فى مثله زلزالا ولعل المراد به بيان شدتها والا فهو معلوم كانه قيل الزلزال الشديد الذى لاغاية وراءها لانه قدر هكذا بمقتضى الحكمة قوله ( عند النفخة الاولى اوالثانية ) وهذا فى كل احتمال وان ذكره فى عقيب الاحتمال الاول هذا رد على الزمخشرى لانه جزم بانها الثانية لقوله واخرجت الارض الخ اى لان خروج الاثقال عندها والنزاع لفظى لانه ان اريد به الوقت الممتد ٥ فالظاهر ماقاله المص وان اريد به الوقت الواحد المتعين فالاحسن ماقاله العلامة لان خروج الاموات عند النفخة الثانية والظاهر ان خروج الدفائن عندها ايضا * قوله ( اوالممكن لها اواللائق بها فى الحكمة ) توجيه للاضافة وان الاضافة للاستغراق العرفى نحو جمع الامير الصاغة اى صاغة بلده اشار اليه بقوله اوالممكن لها وهذا ايضا اضطرابها المقدر لها والفرق ملاحظة التقدير دون الامكان فى الاول وبالعكس فى الثانى وكذا الكلام فى قوله اواللايق لها فى الحكمة فعلم منه ان او لمنع الخلو فقط والغرض فى الكل بيان كمال شدة الاضطراب والحركة لوقوعه بتحريك عنيف * قوله ( وقرئ بالفتح وهو اسم الحركة ) اى لا مصدر بل اسم المصدر وهو الدال على مادل على الحدث كالسلام بمعنى التسليم فيكون انتصابه على المصدرية تجوزا لسده مسد المصدر وقيل جعله غير الزمخشرى مصدرا ولعل مراده ماذكرناه من انه اسم مصدر وفى القاموس زلزلة وزلزالا مثلثة حركة اشارة الى ان الفتح مصدر لكن المعلوم من كلامهم ان الزلزال بمعنى التحريك وهو المراد من النظم لا الحركة ففيه نوع مخالفة فتدبر * قوله ( وليس فى الابنية فعلال بالفتح الا فى المضاعف ) اى ليس على الكثرة والغلبة الا فيه فلا ينتقض بخزعال ٦ وقسطال وخزطال وفى اللباب قيد بغالبا والمصنف تركه لعدم اعتنائه لكمال قلته

٢ واسم الرب هنا اوقع اذ الخشية من اثار التربية وايضا التربية سبب الخشية سعد

٣ اشار به الى انه حاصل بالتحريك ايضا لكنه لم يلاحظه سعد

٤ والحركة لازمة لكونه محركا لاعينه سعد

٥ المتسع للنفخة الاولى والثانية كما قال فى سورة التكوير سعد

٦ واما بهرام وبسطام فمعرب والاغلب فيه اذا فتح ان يكون بمعنى اسم الفاعل كصلصال ووسواس لانه بمعنى مصلصل وموسوس كذا قيل سعد

* سورة الزلزال مختلف فيها وآيها تسع *

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله اضطرابها المقدر لها اوالممكن لها اواللايق بها هذه المعانى مستفادة من اضافة الزلزال الى ضمير الارض فان هذا مثل قولك اكرم التقى اكرامه واهن الفاسق اهانته ومنه قوله احسن كل شئ خلقه



* ٢٢ واخرجت الارض اثقالها * ٢٣ وقال الانسان مالها * ٢٤ يومئذ تحدث اخبارها



٢٢ * قوله ( واخرجت الارض ) الاسناد مجاز اظهرت الارض فى موضع المضمر لزيادة التقرر اولان اخراج الاثقال حال بعض اجزائها والارض لتشابه اجزائها يطلق على البعض كاطلاقه على الكل فالمراد بالاول الكل وبالثانى البعض فهى مغايرة لها واما القول اوالايماء الى تبدل الارض فضعيف لان المخرج للاثقال هو الارض الموجودة الان * قوله ( ما فى جوفها من الدفائن اوالاموات ) اطلاق الجوف مع كون الارض مصمتة مجاز مشابه للجوف فى عدم كونه مرئيا كجوف الليل من الدفائن خلقيا اوجعليا او الاموات اى الاموات اى بعد جمع العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة وكونهم ابدانا كما كان فى الدنيا ونفخ الروح فيها هذا فى الاموات البالية التى صارت ترابا وعظاما واما الاموات الذين هم باقون كما دفنوا فاخراج الارض اياهم ظاهر قوله من الدفائن اذا كان ذلك عند النفخة الاولى لانه من اشراط الساعة وقوله اوالاموات هو عند النفخة الثانية كذا قالوا وهذا بناء على الاختلاف فى الزلزال المذكور فمن حمله على الزلزال الاول وهو عند النفخة الاولى حمل الاثقال على الدفائن ومن حمله على الزلزلة الثانية وهى عند النفخة الثانية حمل الاثقال على الاموات والمصنف جمع بين القولين اذ لادليل على تعيين احدهما وصاحب الكشاف حمله على الزلزلة الثانية وتبعه صاحب الارشاد وهى عند النفخة الثانية لقوله تعالى *واخرجت الارض اثقالها* واخراج الدفائن عند النفخة الثانية كاخراج الموتى كما هو الظاهر من كلامهما وقوله وقال الانسان مالها الى اخره يؤيد ماذهب اليه صاحب الكشاف * قوله ( جمع ثقل وهو متاع البيت ) ثقل بفتحتين نقل عن القاموس انه قال الثقل محركة متاع المسافر وكل نفيس مصون وماذكره المصنف هو المعنى الثانى لان متاع البيت من شانه ذلك شبه مافى بطن الارض بالامتعة بكونها معمورة بها فالدفائن والموتى لها كالمتاع للبيوت فى سببية الزينة فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه مع كون النسبة مجازية كما مر وقد فرق بين الثقل على الشئ وبين الثقل له كما حكى عن الاخفش بانه اذا كان الشئ فى بطن الارض فهى ثقل لها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها قال المصنف فى سورة الرحمن سمى الانس والجن ثقلين لثقلهما على الارض فالاضافة هنا لامية اى اثقال لها فعلم مما تقدم ان الاخراج مسبب عن الزلزال فالظاهر فاخرجت الارض بالفاء لكن اختير الواو للاحالة على ذهن السامع اوالتنبيه على انه بمجرد القدرة القاهرة لابسبب الزلزال لانه سبب عادى لاموجب ٢٣ * قوله ( وقال الانسان ) اى جنس الانسان بعد اخراجه حيا من القبور * قوله ( لمايبهرهم من الامر الفظيع ) اى يغلب على عقولهم ويعرض لهم الدهشة والحيرة من الامر الخ بيان ما اى من الامر الهائل والطامة الكبرى اى الداهية التى تطم وتعلو على سائر الدواهى فسأل عن سبب تلك الزلزلة فقال مالها زلزلت بهذه المرتبة الشديدة بهذا الزلزال حتى اخرجت بسببه العادى مافيها ومن جملته الانسان المدفون فيها كانه لفخامته خفى جنسه فسأل بلفظ ماالتى يسأل بها عن الجنس غالبا فالمعنى مالها اى اى اجناس الاسباب حاصل لها فى تلك الزلزلة الشديدة واخراجها اثقالها والمراد بالزلزلة هنا الحركة القائمة الحاصلة لها بتحريك الله تعالى اذ السؤال عن سبب حركتها واضطرابها لاعن سبب التحريك والاخراج مسند اليها فالسؤال عن سبب اخراجها * قوله ( وقيل المراد بالانسان الكافر ) فاللام للعهد اوللاستغراق اى لاستغراق كل فرد من الكفار مرضه لان العموم هو الظاهر ولايلزم منه انكار البعث لما عرفت من ان الداعى الى السؤال هو كمال الدهشة والحيرة ولايناسب تخصيصه بالكفار لفوات المقصود وهو بيان هوله التام فالمراد افراد الانسان جميعا * قوله ( فان المؤمن يعلم مالها ) وهو قيام الساعة للفصل والقضاء بين العباد لكن لكمال شدتها قد يغفل عنها فيسأل عن سبب ذلك فلايتم التقريب هذا فى اول الامر ثم زال عن المؤمن هذه الغفلة ويقول هذا ماوعد الرحمن وصدق المرسلون فلا منافاة ٢٤ * قوله ( تحدث الخلق بلسان الحال ) اشار به الى ان المفعول محذوف وهو الخلق وهو الانسان السائل بلسان الحال ولسان الحال مايعلم منها بالقرينة وهى ان الارض لما خرجت عن حالتها الاصلية بسبب الزلزلة دلت على ان الساعة قد قامت اوقد قرب قيامها وهذه الدلالة شبهت بالنطق والتحديث فعبر عنها بالتحديث استعارة وهذا التحديث وان كان متحققا فى زمن الزلزال والاخراج لكن ذهل عنه المؤمن فسأل وبعد زوال الدهشة فهم هذه الدلالة وكانت تحديثا له وكذا الكافر

بعدانكاره البعث فهم تلك الدلالة فكانت تحديثاله ايضا وجوابا للسؤال المذكور كمانبه عليه بقوله اخبارها مالاجله
زلزالها واخراجها وهذا الجواب يشعربان الاستفهام على ظاهره فظهر ضعف ماقيل انه للاستعظام بالنظر الى
المؤمن وللتعجيب بالنسبة الى الكافر وماقيل ايضا من ان قوله يبهرهم اشارة الى ان الاستفهام فى مالها للتفظيع
والتهويل فان اعتبار كون يومئذ تحدث جوابا له لايلايم ذلك والفظاعة والتهويل بل منشأ السؤال المذكور
* قوله (اخبارها) منصوب بنزع الخافض اى باخبارها اومفعول ثان اذا قيل ان حدث ينصب مفعولين
ولم يذكر المفعول الاول لعدم تعلق غرض بذكره وانما الغرض اى الحكمة بيان اخبارها امابلسان الحال اوالمقال
* قوله (مالاجله زلزالها واخراجها) بدل من اخبارها اومن ضميرها بدل الاشتمال وجوزكونه خبر مبتدأ
محذوف اى وهومالاجله الخ والاخبارجمع خبروالخبراماالكلام المخبربه اوالاخبار والمرادهناالمخبربه لاالاخبار
اذلا معنى لتحديث الاخبار الا ان يراد بالتحديث المطلق والاخبار الاخبار المضاف الى الارض مبالغة وجمع
الاخبار لان المخبربه متعدد كماعرفته من انقضاء الدنيا واقبال الاخرة والفصل والقضاء والسؤال والجزاء
* قوله (وقيل ينطقها٢ الله تعالى فتخبر بماعمل عليها) كماانطق الحجر والشجر وكماينطق الجوارح فتخبر بما
عمل عليها من خيروشرواستعمل الاخباروهوالتحديث بالباء وحمل الاخبار على الكلام المخبربه كماهوالظاهر فى كل
احتمال وعلى هذا التحديث على حقيقته ومع ذلك مرضه وان ذهب اليه الجمهور كماقاله الامام لان ارتباطه بماقبله
غيرظاهر اذالمحدث به ماعمل عليها والسوق يقتضى كونه مالاجله الزلزال والاخراج ولم يحمل على مالاجله
الزلزلة لانه فهم بلسان الحال اوحمل لسان المقال على ذلك لزم التكرار واوقيل تكلمت ماعلم بلسان الحال تقريراله
لم يبعد ولعل هذا مراد الجمهور فتمريض المصنف غيرمناسب * قوله (ويومئذ بدل من اذا) بدل الكل
وفائدة البدل هى زيادة التقرير ولذا قدمه * قوله (وناصبها تحدث) اى ناصب اذا والبدل تابع له
فى الاعراب فيكون ناصبا ليومئذ ويؤيده مافى بعض نسخة وناصبهما ونبه به على ان اذا شرطية ملحوظ فيها
معنى الظرفية كماهومذهب البصريين فان اذاعندهم حقيقة فى الظرف وقد يجئ للشرط بلاسقوط معنى
الظرفية والعامل فيها جوابها كماذهب اليه البعض واختاره المصنف * قوله (اوهواصل واذا منتصب
بمضمر) اوهواى يومئذ اصل غيرتابع بكونه بدلا عطف على قوله بدل وهومنصوب بتحدث واذا فى اذا زلزلت حينئذ
منصوب بمضمر على الظرفية فلاجواب له والمضمر نحووقعت الواقعة اوتقوم الساعة اواذكر على ان اذاظرفية
بتقدير المفعول اى اذكر الحادث وقت زلزال الارض واخراجها اثقالها قال المصنف فى البقرة اذ واذا محلهما
النصب ابدا على الظرفية والقول او باذكر على انه مفعول به فهى خارجة عن الظرفية والشرطية ذهول
عن مسلك المصنف وتجويز كونها شرطية حينئذ منصوبة بالجواب المقدر اى يكون مالايدرك كنهه ونحوه
مخالف لبيان الائمة فى مثله من انه منصوب بمقدر على الظرفية ولم يتعرضوا الشرطية وان كان صحيحا فى نفسه
بالتقدير المذكور ٢٢ قوله (اى تحدث بسبب ايحاء ربك لها) اى الباء سببية ايحاء ربك الخطاب ٣ للنبى عليه
السلام تشريفاله وهى متعلقة بتحدث * قوله (بان احدث فيها مادلت على الاخبار) بيان الايحاء على ان
الباء سببية مادلت على الاخبار من انقضاء الدنيا واقبال العقبى والفصل والقضاء الخ اى الايحاء مجاز عن تلك
الدلالة ناظر الى الاول وهو كون التحديث دلالة حالها * قوله (او انطقها بها) ناظر الى الثانى وهو كون
تحديثها بالتكلم الحقيقى بانطاق الله تعالى ففيه نشر مرتب فالايحاء مجاز عن ٤ انطاقها بلفظ يدل على ذلك
والايحاء يلايم الوجه الثانى ولعل لهذا اختاره الجمهور * قوله (ويجوز ان يكون بدلا من اخبارها) كانه قيل
تحدث باخبارها بان ربك اوحى لها على ان الباء للتعدية فحينئذ يكون المخبربه ايحاء الرب اى الخبر الذى حدثت
الارض ايحاء الرب لها والايحاء وان كان خبرا واحدا ظاهرا لكنه لتضمنه معانى كثيرة جعل اخبارا متعددة فعبر عنه
بلفظ الجمع وهذا الاخبار ايضا امابلسان الحال اوبالمقال والايحاء الذى حدثته الارض متعلقه امابيان مالاجله
زلزالها واخراجها اوتكلم ماعمل عليها من خير وشر فآله الوجه الاول فحينئذ الخطاب للانسان السائل كمايجوز
ان يكون الخطاب له ايضا فى الوجه الاول ويحتمل ان يكون متعلق الايحاء الزلزال والاخراج فيكون وجها
اخر مغايرا للاول لكن مساس الجواب حينئذ بالسؤال غيرواضح * قوله (اذ يقال حدثته كذا وبكذا)
اى التحديث فى كلام العرب يستعمل بالباء وبلاباء فعدى الى المبدل منه بنفسه والى البدل بالباء فالمآل امااعتبار



٢ عطف على مقدر كانه قيل تحدث الخلق بلسان الحال وقيل ينطقها بان يخلق الله تعالى الكلام فيها و قيل بان يجعلها حيوانا عاقلا والاول ادل على القدرة سعد

٣ اوالانسان كماسيجئ سعد

٤ اى مجاز مرسل لارادة لازمه ويحتمل الاستعارة سعد

قوله وقيل ينطقها الله فتخبر بماعمل عليها عن ابى هريرة قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاية يومئذ تحدث اخبارها قال اتدرون مااخبارها قال الله ورسوله اعلم قال فان اخبارها ان تشهد على كل عبد وامة بماعمل على ظهرها تقول عمل كذا وكذا فهذه اخبارها

قوله اواصل اى اوهو نصب بتحدث اصالة لاتبعا وبدلا فيكون نصب اذا بمضمر لم يذكر تهويلا وهو وقع ماوقع

قوله اذ يقال حدثته كذا وبكذا يعنى يستعمل المفعول الثانى لحدث بالباء وبدونها فاستعمل فى تعلقه بالمتبوع بغير الباء وفى التابع بالباء

٢٢ يومئذ يصدر الناس ٢٣ اشتاتا ٢٤ ليروا اعمالهم ٢٥ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره



الباء فى المبدل منه اواسقاطها من البدل اى تحدث باخبارها بان ربك اوحى لها اوتحدث اخبارها ان ربك اوحى لها
فلااشكال بان البدل تابع للمبدل منه فى الاعراب وهنا ليس كذلك لان المبدل منه مفعول ثان لتحدث بلاواسطة
الجار والبدل بواسطة الجار وانت خبير بان ماذكره المصنف لايدفع الاشكال المذكور لان البدل مادام مجرورا
بالباء مع انها ليس بصلة لايكون موافقا للمبدل منه فى الاعراب والموافقة واجبة كماصرحوا فى كتبهم برمتهم
والتفصى عنه ان اخبارها منصوب بنزع الخافض بقرينة استعمال البدل بالباء فيحمل استعماله بالباء فى المبدل منه
ايضا واما القول فى دفع اعتراض ابى حيان بان الفعل المتعدى بالحرف تارة وبدونه اخرى لايجوز فى تابعه
الاموافقته فى اعرابه فلايجوز استغفرت الذنب العظيم بنصب الذنب وجر العظيم على اعتبار قولهم من الذنب
فهذا قياس مع الفارق لانه منع البدل من المنصوب اعتبارا لحال جره بالباء لامتناع النعت فى مثله لان البدل
هوالمقصود فهو فى قوة عامل آخر وحالة الجرهنا اصلية فضعيف جدا اذلافرق بين تابع وتابع فمايجوز فى تابع
يجوز فى تابع آخر فيمايتعلق بالاعراب قوله فهو فى قوة عامل آخر مطلوب البيان بل هو فى قوة اعادة عامل المبدل منه
* قوله (واللام بمعنى الى) لان الايحاء يتعدى بالى قال فاوحى الى عبده مااوحى وله نظائر لاتحصى * قوله (اوعلى
اصلها اذلها فى ذلك تشف من العصاة) اى اللام للمنفعة كما اشار اليه بقوله اذلها اى الارض تشف فى ذلك
من العصاة لتفضيحها اياهم بذكر قبائحهم فالارض تشفى بذلك واما تحديثها بمحاسن المطيعين فلامنفعة لها بل المنفعة
للعاملين فحينئذ يكون فى الكلام تغليب ولذا اخره ثم هذا على تفسير التحديث بالاخبار عن اعمالهم وكونها
بمعنى الى منتظم على التفسيرين واختيار اللام للفاصلة مع مافيه من الاشارة الى نفعها فى الجملة والتشفى تفعل
من الشفاء ومعناه ازالة مافى النفس من الحزن والالم وهو كالمرض لها لكن فى ذوى الارواح لاسيما فى ذوى العقول
ظاهر واما فى الجمادات فمحمول على التمثيل والتخييل اوالفرض ٢ والتقدير اويخلق الله تعالى حيوة وفهما
كمامر فى الانطاق ٢٢ * قوله (من مخارجهم من القبور الى الموقف) وهذا عند النفخة الثانية ويؤيده مسلك
الزمخشرى وحمله على النفخة الاولى يقتضى اعتبار امتداده ومن الاولى ابتدائية ومن الثانية بيانية ولم يكتف بقوله
من قبورهم لان الاجمال اولا والبيان ثانيا اوقع فى النفوس والى متعلق بيصدر كماتعلق من الاولى اليه والصدور
الخروج للبعث والتعبير به للتنبيه على ان خروجهم بالسرعة وهذا القول مثل قوله واخرجت الارض اثقالها
اذا اريد بها الاموات اعيد لبيان كونهم اشتاتا ليروا اعمالهم ٢٣ * قوله (متفرقين بحسب مراتبهم)
بعض الوجوه ضاحكة مستبشرة ووجوه عليها غبرة ترهقها قترة ومنهم من يذهب الى الموقف راكبا
منفردا اومشتركا ومنهم من يذهب ماشيا مع الذلة كمامر فى قوله تعالى فتأتون افواجا ولم يقيد التفرق بالقيد
اشارة الى التعميم ٢٤ * قوله (جزاء اعمالهم) قدر المضاف اذ الاعمال لاترى واوترى لافائدة فى رؤيتها
وانما المراد الجزاء خيرا اوشرا والرؤية بصرية اوقلبية والاعمال شاملة للتروك * قوله (وقرئ بفتح الياء)
وهو الموافق لقوله يره واماموافقة الاولى فلان الاراءة تستلزم الرؤية ٢٥ * قوله (تفصيل ليروا ولذلك قرئ
يره بالضم وقرأ هشام باسكان الهاء) تفصيل الخ اى الفاء فى فمن يعمل تفصيلية لان هذا تفصيل لرؤية جميع اعمالهم
صغيرة اوكبيرة لانه بمنطوقه يدل على رؤية العمل الصغير وبدلالة النص يدل على رؤية العمل الكبير اى جزائه
* قوله (ولعل حسنة الكافر وسيئة المجتنب عن الكبائر تؤثران فى نقص الثواب والعقاب) ولعل الخ جواب سؤال مقدر
وتقريره ظاهر ٣ وهذا بناء على عموم من البر والفاجر ولااشكال فى رؤية المؤمن جزاء حسناته وفى رؤية الكافر
جزاء سيئته وانما الاشتباه فى رؤية جزاء حسناته وفى رؤية المجتنب عن الكبائر جزاء سيئته الصغيرة فحاول المصنف
بيانه فقال ولعل الخ بالترجى لانه لاجزم فى الاول لكن بعض الاخبار يدل على ان الكفار ينتفعون بحسناتهم
بتخفيف العذاب اذلاسبيل بالمنفعة بالثواب كماهومشهور فى حديث ابى طالب وحاتم طى لكن شراح الحديث
كعلى القارى صرحوا بان هذا مخصص بابى طالب لاعانته عليه السلام وحاتم طى لكمال جوده وليس بعام
بسائر الكفار لقوله تعالى لايخفف عنهم العذاب والنفى لعموم الاوقات والاشخاص لكنه خص بابى طالب
وحاتم طى والمخصص هو الخبر الشريف والمراد بعدم التخفيف عدم تخفيف عذاب يستحق الكافر به فلا
يقال عذاب ابى طالب ليس كعذاب ابى جهل ولاعذاب المعطلة كعذاب اهل الكتاب مشيرا به الى تخفيف
العذاب لانه ليس من باب التخفيف كيف لا وقد قال تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم



٢ كمامر نظيره فى قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات الاية سعد

٣ وهوكيف يرى كل احد ثواب الاعمال خيرها وشرها واعمال الكفرة محبطة وسيئات المؤمنين منها مايغفر وهذا ينافى الكلية المذكورة اجاب باجوبة ثلثة وحاصل الاول ان الاحباط بالنسبة الى الثواب لابالنسبة الى التخفيف كما عرفته مفصلا سعد

قوله اوعلى اصلها اذلها فى ذلك تشف من العصاة اى اويكون اللام فى لها على اصل التعليل والمعنى بان ربك اوحى لاجلها اى لاجل حصول التشفى لها من العصاة الذين عملوا عليها الاعمال الخبيثة قوله ولذلك قرئ يره بالضم اى بضم حرف المضارعة على صيغة المجهول اى ولكون ومن يعمل مثقال ذرة الآية تفصيلا ليروا اعمالهم قرئ يره بالضم رعاية التوافق بين التفصيل والمجمل

قوله ولعل حسنة الكافر وسيئة المجتنب عن الكبائر تؤثران فى نقص الثواب والعقاب نظر رحمه الله الى عموم الاية فذهب الى ان حسنة الكافر تؤثر فى نقص عقابه وسيئة المؤمن المجتنب عن الكبائر تؤثر فى نقص ثوابه والمعتزلة لما لم يذهبوا الى هذا مستدلين بان حسنة الكافر محبطة بكفره وسيئة المجتنب عن الكبائر مغفورة خصصوا الاية الاولى بالسعداء والثانية بالاشقياء بقرينة اشتاتا كماقال صاحب الكشاف فان قلت حسنات الكافر محبطة بالكفر وسيئات المؤمن مغفورة باجتناب الكبائر فما معنى الجزاء بمثاقيل الذر من الخير والشر قلت المعنى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا من فريق السعداء ومن يعمل مثقال ذرة من فريق الاشقياء لانه جاء بعد قوله يصدر الناس اشتاتا تم كلامه قال صاحب الانتصاف سؤاله مبنى على قاعدتين احديهما ان حسنات الكافر محبطة بالكفر وفيه نظر فان اريد انه لايثاب بها فصحيح واما تخفيف العذاب فغير مسلم وقد ورد الاحاديث ان حاتما يخفف الله عنه لكرمه وفى حق ابى طالب وغيره فلها اثر فى تخفيف العذاب وثانيتهما ان اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر فهو خلاف مذهب اهل السنة فيكفر الصغائر باحدالامرين امابالتوبة واما بمشيئة الله تعالى المغفرة فهذا السؤال ساقط عندنا وقال الامام يجوز ان يقال ان حسنات الكافر وان كانت محبطة بكفره لكن الموازنة معتبرة عندكم فيعدل بدل الحسنات فيحط من عقاب كفره وكذا القول فى الجانب الآخر فلايكون ذلك قادحا فى عموم الاية

ولاريب فى تفاوت دركات السبعة فلايقال انه تخفيف واوسلم انه تخفيف فلبس هذا التخفيف المتنازع فيه وقيل ان الكفار مخاطبون بالتكاليف فى المعاملات والجنايات اتفاقا واختلفوا فى غيرها فلاشك انه لامعنى الخطاب بها الاعقاب تاركها وثواب فاعلها واقله التخفيف انتهى ولانزاع فى تعذيبهم بالمعاصى ٢ وانما النزاع فى ثوابهم بالحسنات والحسنات يشترط فى صحتها الايمان فلا ثواب حتى يخفف بها العذاب المقابل للمعاصى سوى الكفر كما ادعى القائل المذكور فاهو موافق لقوله تعالى فلا يخفف عنهم العذاب عدم تخفيفه مطلقا سواء كان المقابل للكفر اوللمعصية والمجوزون لهم منع عموم الاوقات كامنع عموم الاشخاص لكنه ضعيف لان مثل هذاالاحتمال اوصح بلاقرينة رفع الامان ويؤدى الى تشويش البيان فاواجب ابقاء قوله تعالى على ظاهره والقول بانه مايقابل الكفر من العذاب لايخفف لانه لايغفران يشرك به وما فى مقابلة غيره قد يخفف بالحسنات ومعنى الاحباط المجمع عليه انه لاتنجيهم من العذاب المخلد كاعمال غيرهم وهذا معنى كونه سرابا وهباء بعيد جدا لان قوله تعالى "مثل الذين كفروا بربهم" الى قوله لايقدرون مما كسبوا على شئ" نص صريح فى الاحباط بالكلية واعتبار المعنى المذكور فيه خارج عن الانصاف لانه نص فى السلب الكلى قال المصنف لحبوطه فلا يرون ثوابها وهذا يقطع التأويل بالمرة فضلا عن التأويل المذكور ومانقل عن شرح المقاصد من انه ثابت بالاجماع كلام حق لايحسن المناقشة فيه ومانقل من التبصرة وشرح المشارق وتفسير الثعلبى من ان اعمال الكفرة التى لايشترط فيها الايمان كانجاء الغريق واطفاء الحريق واطعام ابناء السبيل يجزى عليها فى الدنيا ولايدخرلهم فى الآخرة كالمؤمنين بالاجماع للتصريح به فى الاحاديث انتهى صريح فيماذكرناه لكن قولهم لايشترط فيها الايمان الخ مخالف لماصرح به عامة العلماء من ارباب الاصول وغيرهم من ان الايمان شرط فى صحة الاعمال الحسنة ولم يستثنوا شيأ منها من تلك القاعدة فهى مطلوبة البيان وان عمل فى كفره حسنات ثم اسلم اختلف فيه هل يثاب عليها فى الآخرة ام لابناء على ان اشتراط الايمان فى الاعتداد بالاعمال وعدم احباطها هل هو بمعنى وجود الايمان عند العمل اووجوده ولوبعده لقوله عليه السلام فى الحديث اسلمت على ماسلف لك من خير كذا قيل وشراح الحديث كزين العرب وعلى القارى صرحوا فى قوله عليه السلام ثلثة لهم اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد عليه السلام الحديث ٣ بانه جعل الايمان به عليه السلام سببا لقبول اعمال اهل الكتاب نصرانيا كان اويهوديا وقيل النصرانى فقط وان كان منسوخا كما ورد فى الحبران مبرات الكفار وحسناتهم مقبولة بعد اسلامه انتهى والكفار فى قوله ان مبرات الكفار عام لاهل الكتاب والمشركين وهذا لطف من الله تعالى والا فالشرط لابد وان يوجد عند وجود المشروط ووجوده بعد وجود المشروط غير مفيد وكونه مفيدا فى غير هذا المحل غير مسموع اصلا فالشارع جعل المبرات موقوفة عند وجودها فاذا وجد الشرط بعد وجودها اعتبر وجوده مقدما على وجودها كما هو شان الشرط وله نظائر فى الشرع ونقل عن الكرمانى انه قال ان التخفيف واقع لكنه ليس بعملهم بل لامر آخر كشفاعة النبى عليه السلام وهذا عجب منه لان قوله تعالى "ولايقبل منها شفاعة" وقوله ولا شفيع يطاع نص فى عدم قبول الشفاعة لهم الا ان يقال انه خاص لابى لهب كما نقل عن الزركشى انه قال من انواع الشفاعة التخفيف عن ابى لهب لسروره بولادة النبى عليه السلام واعتاقه لثوبية جاريته حين بشرته بذلك واليكن هذا منى رسالة للعاشقين * **قوله** ( وقيل الآية مشروطة بعدم الاحباط ) وحسنات الكفار محبطة فلا يعم الكلام لها وهذا مناف للجواب الاول لانه يشعر بعدم الاحباط بالنسبة الى نقص العقاب لكن القائل هذا القول غير ذلك القائل فلاتناقض * **قوله** ( والمغفرة ) اى مشروطة بعدم المغفرة فان صغائر المؤمن المجتنب عن الكبائر مغفورة بالنص فلايتناول الاية جميع سيئاته وحاصله ان المحبط عمله وهو الكافر والمغفور له مخصوصان من عموم الايتين لدلالة النصوص على الاحباط والمغفرة قال المحشى مرضه لانه لايناسب مذهب الحق ولعل مراده ان النص وان دل بحسب الظاهر على ان صغائر المؤمن المجتنب عن الكبائر مغفورة لكن علماء علم الكلام صرحوا بانه يجوز العقاب على الصغيرة ولومع اجتناب الكبائر ردا للمعتزلة فالنص الكريم مقيد بقيد لمن يشاء



٢ كمادل عليه قوله تعالى يضاعف لهم العذاب وقوله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب منه

٣ تمامه والعبد المملوك اذا ادى حق الله وحق مواليه ورجل كانت عنده امة يطأها فادبها فاحسن تاديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها تزوجها فله اجران متفق عليه اى روى البخارى ومسلم عن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه والحديث فى مشكاة المصابيح منه



* **قوله** ( اومن الاولى مخصوصة بالسعداء والثانية بالاشقياء ) فالعموم فى بابه فلا اشكال لان السعيد يرى جزاء كل عمل خير والشقى يرى جزاء عمل شركله ولامحذور فيه سوى انه لايفهم رؤية السعيد جزاء سيئة صغيرة كانت اوكبيرة لوجود لفظ الخير وماذكر مفهوم من موضع آخر فليس هذا بمحذور والجواب الثانى والثالث متحدان فى المآل فلاتغفل هذا امامن مقول الاول اوابتداء كلام من المص وهو الظاهر الموافق لماذكره فى تفسير قوله تعالى "وقدمنا الى ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا" وقوله الاول ليس بمرضى عنده ولهذا قال ولعل اشارة الى ضعفه فلاوجه لماقيل انه نسى ماقدمه فى تفسير قوله تعالى "وقدمنا الى ماعملوا من عمل" الاية * **قوله** (لقوله اشتاتا ) تعليل لكون المراد بالاول السعداء وبالثانى الاشقياء ونبه به على ان المراد بها فريق فى الجنة وفريق فى السعير واشار به الى انه مختار عنده لكونه مدلولا به وقيل انه تعليل لقوله تفصيل وهو بعيد اذلا موجب للفصل بين العلة والمعلل * **قوله** ( والذرة النملة الصغيرة اوالهباء ) والمراد تصوير العمل بالقلة والحقارة وليس خصوص الوزن مقصودا وان الكلام يعم مافوقها بالاولوية ودلالة النص كاعرفته * **قوله** ( عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا زلزلت اربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله ) اذازلزلت اسم السورة الخ قيل هو وان كان مرويا بسند ضعيف فى تفسير الثعلبى فيقويه ويعضده مارواه ابن ابى شيبة مرفوعا اذا زلزلت تعدل ربع القرآن فظهر انه حديث صحيح ليس كغيره من الفضل انتهى اى ليس بموضوع ومآل الحديثين واحد لان قوله اربع مرات يدل على انه يعدل ربع القران وبالعكس والمعنى ان من قرأ سورة اذا زلزلت اربع مرات يثاب بمثل ختم القرآن مرة واحدة اى ما عدا اذا زلزلت كما مر فى ليلة القدر و قيل يثاب بثواب ختم القرآن الذى يعطى لاجل ختمه زائدا على ثواب قراءته * الحمدلله على حسن توفيقه لاتمام مايتعلق بسورة اذازلزلت * والصلوة والسلام على افضل من اوتى الحكمة والرسالة * وعلى اله واصحابه الذين تقوى بهم الدين والشريعة

تمت بعونه تعالى يوم السبت وقت الضحى من شهر جمادى الاولى * سنة ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) له العون لمن توكل عليه واليه اناب

* **قوله** ( سورة العاديات مختلف فيها وآيها احدى عشرة ) مختلف فيها فقيل انها مكية ونسب الى ابن مسعود والجابر والحسن وعطاء وعكرمة وقيل انها مدنية ونسب الى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقتاده رحمه الله تعالى وايد الثانى بمارواه المص من انه عليه السلام بعث خيلا الحديث ومع ذلك لم يعين كونها مدنية لعل الحديث لم يثبت عنده جزما لكونه خبرا واحدا اولغير ذلك والافاكثر ماعينه من كون السورة مكية اومدنية ثابت بالحديث الشريف ولاخلاف فى عدد اياتها ٢٢ * **قوله** (اقسم بخيل ٢ الغزاة) اى الموصوف بالعاديات خيل الغزاة لان ماذكر بعده صفات خيل الغزاة كما هو الظاهر من العدو ضبحا وماذكر بعده وكون اقسم ماضيا اى الله اولى من كونه مضارعا متكلما وهذا يؤيد كون السورة مدنية لان الغزو بعد الهجرة الا ان يقال انه مدح انها قبل الوقوع ولم يتعرض المص لماروى عن على رضى الله عنه من ان المراد بها الابل للحجاج ولم يرض بهذا التفسير حيث قال اول الغزوة غزوة بدر وما كان معنا الافرسان فرس للزبير وفرس للمقداد ٣ والعاديات ضبحا الابل من عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى لان صحة الرواية غير معلومة ولذا قال فى الكشاف فان صحت الرواية فقد استعير الضبح الابل كما استعير المشافر للانسان وهو تكلف على ان المراد القسم على الخيل للغزاة الى يوم القيمة لا على خيل الغزاة المخصوصين وسبب الخصوص لاينافى العموم * **قوله** ( تعدو ) اشار به الى ان المراد بالعاديات معنى المضارع وهو الاستمرار فيؤيد ماذكرناه من ان المراد خيل الغزاة الى يوم القيام * **قوله** ( فتضبح ضبحا وهو صوت انفاسها عند العدو) اشار به الى ان ضبحا مفعول مطلق للفعل المحذوف

٢ الخيل اسم جمع نحو ركب وصحب وقيل جمع لاواحد له من لفظه منه

٣ وفى رواية فرس للمرثية منه

قوله عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا زلزلت الحديث مروى عن ابن عباس قال قال رسول الله من قرأ اذا زلزلت الى اخر الحديث تمت السورة الحمدلله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم معتصما بحبل توفيقك اشرع

سورة العاديات مختلف فيها وآيها احدى عشرة

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله اوبالعاديات وعلى التقديرين يكون انتصاب ضبحا على انه مفعول مطلق اما للفعل المقدر واما للعدو المدلول عليه بالعاديات لكن لا لصريح العدو بل لفعل دل هو عليه بالالتزام فان عدو الفرس يستلزم ان تصوت انفاسها فكانه قيل والضابحات ضبحا قال الراغب الضبح قيل انفاس الفرس تشبيها بالضباح وهو صوت الثعلب وقيل هو الخفيف العدو

* ٢٢ فالموريات قدحا * ٢٣ * فالمغيرات * ٢٤ * صبحا * ٢٥ * فأثرن به * ٢٦ *
نقعا

والفاء للتنبيه على انه مسبب عن العدو قوله عند العدو اشارة الى ماذكرناه ونبه به على ان العاديات جمع عادية واوى اصله عادوة ولكسر ماقبلها قلبت ياء والعد والمشى بسرعة وليس المراد بالصوت الصهيل والحمحمة بل قولها احاح كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما * قوله (ونصبه بفعله المحذوف او بالعاديات فانها تدل بالالتزام على الضابحات ) منصوب بفعله المحذوف وهو الراجح ولهذا اقدمه واشار اليه اولا او بالعاديات اى نصبه بالعاديات فحينئذ لاتقدير فانها تدل على الضابحات بالالتزام فكانها ملفوظ بها وبهذا القدر يكفى فى نصب المصدر فيكون ضبحا مفعول مطلق للعاديات بغير لفظه لاتحاد المعنى نظيره قعدت جلوسا فان الضبح مدلول التزامى فكان الضابحات مذكورة بهذا الاعتبار وفيه نوع تكلف لان المتعارف فى مثله اتحاد المعنى المطابقى ولذا اخره * قوله ( اوضبحا حال ) اى المصدر حال للمبالغة مثل رجل عدل وذو الحال هو المنوى فى العاديات * قوله ( بمعنى ضابحة ) لتأويل العاديات بالجماعة ٢ كما نبه عليه فى قوله فتضبح اوبمعنى ضابحات ولكون المصدر يحتمل القليل والكثير لم يجمع ومراده انه اولم يكن المبالغة مرادة لكان الظاهر ان يقال ضابحة اوضابحات لكن المراد هنا المبالغة فلا يحسن التأويل كما قال عبد القاهر فى قول الخنساء وانماهى اقبال وادبار ٢٢ * قوله ( فالتى تورى النار ) تنبيه على فائدة اخرى التى سكت عنها اولا وهى ان اللام فى هذه اسم موصول لاحرف تعريف ومدخولها بمعنى المضارع صلته * قوله ( والايراء اخراج النار ) اشارة الى ان اعتبار النار فى الموريات لانها مأخوذة فى مفهومه فحينئذ فى قوله التى تورى النار تجريد ولوقال فالتى تخرج النار لسلم عن التمحل * قوله ( يقال قدح الزند فاورى ) بيان ذلك اذ القدح هو الصك والضرب والزند الشجر الذى يوضع فوق المرخ بفتح الميم وسكون الراء الشجر الذى يوضع تحته وهو بمعنى الزندة فالمعنى قدح اى ضرب الزند على الزندة فاورى اى فاخرج النار وايراء الخيل مايرى من صدم حوافرها للحجارة ويسمى نار الحباحب بضم اولى الحائين المهملتين وبالبائين الموحدتين وفى القاموس الحباحب ذباب يطير بالليل له شعاع كالسراج ثم قال ومنه نار الحباحب يريد ان اصله ذلك كذا قيل وانتصاب قدحا كانتصاب ضبحا على الوجوه الثلثة وفى الكشاف وتقدم القدح على الايراء فى الخارج كما يدل عليه قوله فاورى على عكس مابين العدو والضبح لاينا فى تأخره عنه فى الذهن وهو المعتبر فى الدلالة الالتزامية وجوزان ينتصب على التميز اى المورى قدحها وفيه اذ الايراء ليس بواقع على القدح فالاحتمال الاول هو المعول ٢٣ * قوله ( يغير اهلها على العدو ) اى نسبة الاغارة الى الخيل مجاز للملابسة المحلية اوالسببية وتقدير المضاف يحتاج الى التكلف اذ المعنى حينئذ فالمغيرا هلها بتغيير النظم فلا وجه له هنا على العدو اشارة الى ان صلته محذوفة يقال اغار على العدو بخيله عليهم بغتة لقتل اونهب ثم شاع فى الهجوم عليهم مطلقا بغتة اوجهرة ٢٤ * قوله ( اى فى وقت الصبح ) اى نصب صبحا على الظرفية قال المص فى اواخر والصافات فى قوله « فساء صباح المنذرين » والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت لوقت نزول العذاب ولما كثرت فيهم الهجوم والغارة فى الصباح سموا الغارة صباحا وان وقعت فى وقت آخر انتهى وكذا المراد هنا العموم ولايختص بالصباح بان يقال انهم فى الليل يكونون فى الظلمة فلا يبصرون شيأ واما فى النهار فالناس يكونون كالمستعدين للمدافعة والمحاربة لانه خلاف الواقع والمشاهدة مؤيدة لما ذكرناه ٢٥ * قوله ( فهيجن بذلك الوقت ) لان الاثارة تحريك الغبار والمعنى فحركن ان كان الغبار مأخوذا فى مفهوم الاثارة فذكر النقع بعده محمول على التجريد فيكون المعنى فحركن بذلك الوقت اى وقت الصباح والباء بمعنى فى ومراده بيان وجه ترتب الاثارة على الاغارة وقت الصبح والافهن يحركن الغبار قبل الاغارة ايضا ووجه التخصيص به هو ان اثارة النقع حينئذ تورث الهيبة والخوف للعدو وبهذا ظهر وجه الاقتصار على الوقت ولم يلتفت الى جواز كون الضمير للاغارة تأويلها بالجرى على ان يكون الباء سببية اوللملابسة لاحتياجها الى التأويل مع انتفاء المبالغة الكائنة فى الاحتمال الاول ومع ان السبب له جرى الخيل لا الاغارة فان المتبادر السبب القريب والاغارة سبب بعيد ان سلم سببيته وكذا الكلام فى كون الضمير للعدو فعلم انه لامدخل لكونهم مختلفين حال الاغارة يمينا وشمالا واماما وخلفا اذ السبب كما عرفته جرى الخيل فى حال الفر والكر وان لم يختلفوا على النهج المذكور وظهور الغبار فى وقت الصبح وفى النهار مطلقا لاينا فى اثارته فى الليل لانه ظاهر فيه ايضا فى الجملة فلا يقتضى التخصيص بوقت الصبح لما مر بيان عمومه ٢٦ * قوله ( غبارا ) وهو المعروف ولذا

٢ بالجماعة لان كل جمع جماعة منه

قوله اوضبحا حال المعنى اقسم بالخيل التى عدون ضابحات على نحو قولك اتيته مشيا اى ماشيا

قوله تورى النار اى النار المنقدحة من حوافرها

قوله فهيجن به فأثرن من الاثارة اى فهيجن به غبارا





* ٢٢ فوسطن به * ٢٣ جمعا * ٢٤ ان الانسان لربه لكنود

قدمه * قوله ( اوصياحا ) اى يطلق النقع على الصياح ايضا حقيقة لانه قال فى القاموس النقع رفع الصوت وشق الجيب فالمراد به صياح المغار عليهم لاصياح المغيرين المحار بين اذ الترتب على الاغارة صياح من هجم عليهم صياح الخوف والتحسر لاصياح المغيرين بل الامر بالعكس فظهر ضعف القول بانه وان جاز على بعد فيه اى يهجن الصياح بالاغارة على العدو قد عرفت ان معنى التهييج التحريك واسناد التحريك الى الصياح يحتاج الى التمحل قوله فأثرن ٣ نقل عن اللباب انه قال فأثرن عطف الفعل على الاسم لانه فى تأويل الفعل يريد ان صلة اللام بمعنى الذى اسم فى صورة الفعل كما صرح به النحاة قيل ولاشذوذ فيه لانه تابع فلايلزمه دخول ال على الفعل فانه ضرورة اذ المعنى واللاتى عدون فأثرن واللازم دخول ال بمعنى التى على الفعل وان لم يجز دخولها ابتداء على الفعل اذ التابع يسوغ فيه مالايجوز فى المتبوع مثل قوله تعالى « انك انت العليم الحكيم » فان انت تأكيد للكاف مع انه لايجوز ان يقال ان انت وهذا العطف يقتضى ان يقال فيما اقسم بخيل الغزاة عدون فضبحن ضبحا ولعل وجه اختيار الماضى فى الموضعين هو ان غرض الغاز بن اثار الغبار وقت الصبح والتوسط المذكور فودوه قبل العدو والايراء والاغارة وللتنبيه على ذلك اختير الماضى لكون مودتهم ذلك قبل كل شئ حيث يكون حصول المقصود بهما ٣ * ٢٢ * قوله ( فتوسطن بذلك الوقت او بالعدو او بالنقع اى ملتبسات به ) فتوسطن نبه به على ان الثلاثى بمعنى التفعل اذ الوسط قد يستعمل بمعنى العدل والخيار ولامساس له هنا بذلك الوقت اى الضمير راجع الى الصبح والباء ايضا بمعنى فى ثم جوز رجوعه الى العدو والى النقع سواء كان المراد الغبار اوالصياح اى ملتبسات به ناظر الى الاخير واما على الثانى فالباء سببية اذ المراد العدو المفهوم من العاديات فالمعنى حينئذ فتوسطن بسبب العدو اى المشى على السرعة ولامعنى لملابسة التوسط بالعدو اذ العدو آلة التوسط وسببه وفى مثله الملابسة غير متعارفة وان صح فى الجملة ٢٣ * قوله ( جمعا ) مفعول به لوسطن به على اى معنى كان * قوله ( من جموع الاعداء ) احتراز عن الاحتمال الاخير فانه جمع من جموع العليين والمراد بالتوسط الدخول فى وسطهم وهو كناية عن استيلائهم لان الدخول فى الوسط يشعر تملك الطرفين وهو يستلزم الاستيلاء والغلبة وايضا المراد بتوسط الخيل توسط اهلها كناية فهو ابلغ بالطريقين * قوله ( روى انه عليه السلام بعث خيلا فمضى شهر لم يأت منهم خبر فنزلت ) قيل انه لم يرد فى كتب الحديث المشهورة فنزلت اى تبشيرا له بظفر سريته وفيه اشارة الى ماذكرناه من ان المراد بالوسط الاستيلاء وان المراد اهلها * قوله (ويحتمل ان يكون القسم بالنفوس العادية اثر كمالهن ) هذا معنى على طريقة ارباب المكاشفة بالنفوس اى الموصوف بالعاديات النفوس اى الارواح اثر كمالهن شبه سعيهم فى تحصيل الكمال بالعدو والجرى والجامع سببية الوصول الى المقاصد تشبيها للمعقول بالمحسوس * قوله ( الموريات بافكارهن ) اى المخرجات مجازا بافكارهن استعير العدو للفكر لانه سبب الوصول الى البغية سبب قريب * قوله (من انوار المعارف) اى المعارف كالنار فى استضاءة الاشياء بهما وهذا فى حال السلوك * قوله ( والمغيرات على الهوى والعادات اذا ظهر لهن مبدأ انوار القدس فأثرن به شوقا فوسطن به جمعا من جموع العليين ) والعادات اى المخالفين لها فالاغارة مستعارة لهذه المخالفة وهذا الى اخر حال الوصول مثل انوار القدس وهى المعارف الالهية فالاموال الغنيمة التى تكتسب بالجهاد الاصغر مستعارة لتلك المعارف ٣ لكونها مشابهة بها فى كونها مقاصد فأثرن تلك النفوس وحركن به اى بمثل انوار القدس شوقا الى دخول جمعا فوسطن به الخ وهذا معنى لطيف لوساعده الرواية قيل وهو على هذا تمثيل مركب اواستعارات متعددة والثانى هو الظاهر ولذا اخترناه فى حل المعنى ومثل جمع مثال بالمثلثة اى صورها والضمير فى فوسطن به راجع الى الشوق والمعنى اى فوصلن لمنازلهم كما نبهت عليه آنفا وابعده عن سوق الكلام ومخالفة الرواية قال ويحتمل والفاءات للدلالة على ترتب مابعد كل منها على ماقبلها وترتب الاغارة على الايراء مع ملاحظة العدو والافمجرد اخراج النار لايكون سببا للاغارة ٢٤ * قوله ( ان الانسان ) اى جنس الانسان لكن وصف له بصفة اكثر افراده فالاسناد مجازى واسم الرب هنا اوقع لان فيه تنبيها على ان مقتضى الربوبية خلاف ماذكر باى معنى كان ففيه تقبيح له جدا * قوله ( لكفور من كند النعمة كنودا ) اذا انكرها ولم يشكرها اشار به الى ان المراد كفران النعمة اى ان اكثر الناس لكفور لنعمة ربه وهذا

٢ اصله اثور فاعل فصار اثرن ووزنه افلن منه

٣ نظيره قوله تعالى ان يثقفوكم يكونوا لكم اعداء الى قوله وودوا لوتكفرون وتو ضيحه فى المطول فى بحث الشرط منه

٤ التى تكتسب بالجهاد الاكبر منه

قوله فتوسطن بذلك الوقت او بالعدو او بالنقع اى ملتبسات به جمعا يعنى الضمير فى به يحتمل ان يكون راجعا الى الوقت وهو وقت الصبح فيكون الباء بمعنى فى اوالى العدو والمتضمن له والعاديات فالباء للسببية اوالى النقع فالباء على هذا للمصاحبة وجمعا مفعول به لوسطن فان وسطه بمعنى توسطه الفاء فى فأثرن وماعطف عليه لعطف على الفعل الذى هو صلة اللام فى العاديات والموريات لان التقدير واللاتى عدون فاورين فاغرن فأثرن فوسطن

يعم بالكافر والمؤمن الفاجر وان كان المتبادر هو الاول ٭ **قوله** ( اولعاص ) وهذا ايضا عام للكافر والفاجر فلاحاجة حينئذ الى التقدير لكن اللام حينئذ صلة لان العصيان يتعدى بنفسه اى ان الانسان لعاص ربه ولم يطيعوه حق الاطاعة ٭ **قوله** ( بلغة كندة ) قيل فيه تجنيس وقع اتفاقا وفى الحديث انزل القرآن على سبعة احرف اى على سبعة لغات ولم يعد الشراح لغة كندة منها ٭ **قوله** ( اولبخيل بلغة بنى مالك ) والكلام فيه مثل مامر والمعنى ان الانسان لبخيل بما امر به لاستغنائه بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى اوالمعنى انه لخبيث حيث لم ينفق ما تاه الله تعالى الفقراء الذين هم كعيال الله تعالى ولك ان تعم كلا المعنيين ٭ **قوله** ( وهو جواب القسم ) قسم الله تعالى بخيل الغزاة اظهار الشرفها ما اوقاو اظهار الشرافة الغازين بالاولوية ودلالة النص ففيه مدح لهم بانهم خالفوا النفس والهوى حيث بذلوا اموالهم وانفسهم فى سبيل الله ولم يكونوا كنودا بل كانوا شكورا ومطيعين والمنفقين وان كان المراد النفوس العادية الخ فالامر واضح ٢٢ ٭ **قوله** (وان الانسان على كنوده ٢٣ يشهد على نفسه ) فاذا شهد على نفسه يلزم شهادته على كنوده اذ هو المراد بالشهادة على ٢ نفسه ٭ **قوله** ( لظهور اثره عليه ) فيه تنبيه على ان المراد بالشهادة ظهور اثر الكنود عليه فالشهادة مستعارة لذلك الظهور والجامع تبيين الشئ مطلقا والشهادة بالمقال والظهور بالحال وقد اشتهر ان لسان الحال انطق من لسان المقال ٭ **قوله** ( اوان الله على كنوده لشهيد فيكون وعيدا ) هذه الشهادة ايضا مستعارة لانها بالفعل والتعذيب ولذا قال فيكون وعيدا اى صريحا وان كان الاول ايضا وعيدا لكنه ليس بصريح بل التزاما ماخره لان فيه تفكيك الضمير وفى الاول اتساق الضمائر ولذا قدمه مع انه يفيد الوعيد على ابلغ وجه فعلم ان المص لم يسو بين المعنيين وقرب المرجع فى الثانى لايفيد التسوية بينهما ٢٤ ٭ **قوله** ( المال من قوله ان ترك خيرا ) اى المراد من الخير المال اى المال الكثير كذا قيده فى قوله تعالى ان ترك خيرا وانما سمى المال خيرا للترغيب على تحصيله بوجه شرعى خال عن الشبهة فضلا عن الحرمة فيكون خيرا محضا والطلاقه عليه اما لكونه من افراد الخير فيكون حقيقة اولخصوصه فيكون مجازا بذكر العام وارادة الخاص ٢٥ ٭ **قوله** ( لبخيل اولقوى مبالغ فيه ) لبخيل تفسير لشديد مجازا اذ البخل وهو امساك المال فيما يجب بذله او يحسن بذله مروة من لوازم شدة الخلق المذموم اولقوى مبالغ فيه اى البخل فيكون حقيقة واعتبار الشدة فى البخل لدلالة لحب الخير عليه ولذا حمله على البخل واللام للتعليل فى الاول وفى الثانى ان كان مرجع الضمير فى مبالغ فيه البخل فهى للتعليل وان كان الحب الخير فهى صلة لشديد قدم عليه كالاولين للاهتمام به ولرعاية الفاصلة دون التخصيص وان صح فى الجملة وهذا البخل غير البخل المذكور ان اريد به الكنود لانه بخل فى طاعة الله كما هو الراجح وان اريد به البخل فى المال فهذا بيين علته ٢٦ ٭ **قوله** ( افلا يعلم ) والفاء للعطف على المقدر اى ايفعل ماذكر من الخصال الرذيلة فلايعلم الامر الهائل اذا بعثر الخ والهمزة للانكار الواقعى اى ماكان ينبغى ان يكون كذلك فيكون توبيخا وتشديدا فى الوعيد ٭ **قوله** ( بعث ) اى بعثرت بمعنى بعث وقيل انه مركب من بعث وراء الاثارة كبسمل ونظيره بحثر لفظا ومعنى كذا قاله فى اول سورة الانفطار وقدم تحقيقه هناك والمعنى اذا قلب ترابها واخرج موتيها ٢٧ ٭ **قوله** (من الموتى وقرئ بحثر وبحث ) والتعبير بما لكونهم اذ ذاك بمعزل عن رتبة العقلاء والتعبير بمن فى قوله تعالى "يبعث من فى القبور" باعتبار اصله او بما يؤول عليه اوحين البعث والاخراج يكونون من العقلاء فالاولى ان يقال هنا وعبر بما للازدواج بما فى قوله مافى الصدور اولارادة الوصف كقوله تعالى "وماولد" اى المخلوق الذى خلق خلقا جديدا عجيبا يحير العقول فالجواب الاول ضعيف فانهم احياء حين البعث وعقلاء ٢٨ ٭ **قوله** (جمع محصلا فى الصحف اوميز ) نقل عن الراغب انه قال اصل معنى التحصيل اخراج اللب من القشور كاخراج البر من التبن والذهب من المعدن فهو مستلزم اظهاره وجمعه وتمييزه فالتفسير الاول ناظر الى الاول والثانى الى الثانى لكن فى قوله جمع محصلا نوع مصادرة فالاولى ان يقال جمع حاضرا فى الصحف مافى الصدور وحصل هنا من قبيل ضيق فم البئر لانه فى الدنيا مجموع فى الصحف وكذا الكلام فى اوميز ٢٩ ٭ **قوله** ( من خير اوشر ) من خير كالايمان بالله تعالى وبصفاته وسائر المؤمن به والاخلاق المرضية اوشر ضد ذلك وكذا النيات الحسنة والعزم المصمم للمعصية ٭ **قوله** ( وتخصيصه لانه الاصل ) اى تخصيص مافى الصدور بالذكر مع ان افعال اللسان واعمال الاركان كذلك لانه اى مافى الصدور

٢ فلا ينافى ماقبله وهو ان الانسان على كنوده
سعد

**قوله** من قوله ان ترك خيرا فان المراد بالخير فيه المال الكثير وقالوا الايقال للمال خير حتى يكون كثيرا ومن مكان طيب روى ان عليا دخل على مولى له فقال له الا اوصى قال لا لان الله تعالى قال ان ترك خيرا وليس لك مال كثير

**قوله** لبخيل يقال فلان شديد ومتشدد اى بخيل ممسك او اريد بالشديد القوى من الشدة بمعنى القوة اى انه لحب المال وايثار الدنيا وطلبها لقوى وهو لحب عبادة الله وشكر نعمته ضعيف وفى الكشاف اواراد انه لحب الخير غير هش منبسط ولكنه شديد منقبض

**قوله** جمع محصلا معنى الجمع مستفاد من صيغة التكثير اى جمع محصلا فى الصحف ودواوين الاعمال قال صاحب الكشاف معنى حصل جمع فى الصحف اى ظهر محصلا مجموعا قال الراغب التحصيل اخراج اللب من القشر كاخراج الذهب من حجر المعدن والبر من التبن قال تعالى وحصل مافى الصدور اى اظهر مافيه وجمع كاظهار اللب من القشر وجمعه اوكاظهار الحاصل من الحساب وحصوله الطير مايحصل فيه من الغذاء





الاصل اى مايبتنى عليه عمل سائر الاركان لان القلب الذى فى الصدور كالملك فى الجسد اذا صلح صلح الجسد واذا فسد فسد الجسد كما ورد فى الحديث فيفهم جمع مافى الصدور دلالة وبالاولوية والعامل فى اذا مدلول قوله "ان ربهم بهم يومئذ لخبير" اى فلا يعلم الانسان فى الدنيا ان الله تعالى يجازيه لان الخبير بمعنى العليم والعلم يراد به الجزاء وهذا مراد من قال اى اذا بعثر جوزى سواء كان اذا ظرفية اوشرطية فاذا كان شرطية فجوابه مثل جوزوا ولايجوز ان يكون يعلم فى افلا يعلم عاملا لان الانسان لايراد منه العلم فى وقت البعث بل يراد منه ذلك فى الدنيا ليتدارك احواله ولا بعثر لانه مضاف اليه والمضاف اليه لايعمل فى المضاف ولاخبير لان مابعد ان لايعمل فيما قبلها وقيل العامل فى اذا بعثر لانها شرطية غير مضافة وهو ضعيف على ٢ ان الظاهر انها ظرفية ولو قيل ان اذا اسم الظرف لانفس الظرف فيكون مفعولا به فيكون المعنى افلا يعلم الانسان وقت بعثه لم يبعد لكنه خلاف مختار المص لانها لاتخرج عن الظرفية مثل لفظة اذ ٢٢ ٭ **قوله** ( وهو يوم القيمة ) ومعنى علمهم بهم يوم القيمة مجازاتهم على مقادير اعمالهم والا فعلمه تعالى غير مقيد بوقت ومعنى خبير بهم باحوالهم واعمالهم وتعلق العلم بذواتهم للمبالغة اذ العلم بالذات مستلزم لزوما عرفيا العلم باحوالها والمراد هذا اللازم كناية والعامل فى بهم ويومئذ لخبير ولرعاية الفاصلة قدما عليه ٢٣ ٭ **قوله** (عالم بما اعلنوا وما اسروا فيجازيهم) والخبير هو العالم بالباطن ويدل على العلم بالظاهر بالاولوية وبدلالة النص لكن الاولى تقديم ما اسروا فيجازيهم قدم بيانه وفيه اشارة الى ان المراد بالعلم تعلقه الحادث وهو العلم بانه وجد الاعمال الآن اوقبل والجزاء يترتب عليه لاعلى تعلقه القديم وهو العلم بانه سيوجد وهذا العلم لايترتب عليه الجزاء ٭ **قوله** ( وانما قال ما ثم قال بهم لاختلاف شانهم فى الحالين ) اى فى قوله مافى القبور التى لغير العقلاء ثم قال بهم وهو ضمير العقلاء لاختلاف شانهم فى الحالين لانهم فى القبور اموات جماد فعبر عنهم فى تلك الحالة مايعبر به عن غير اولى العلم وانهم يوم القيمة اواحياء عقلاء فعبر عنهم بضمير ذوى العلم كذا قالوا برمتهم وقدمر مايتعلق بهذا المرام وحاصله ان البعث يكون للاحياء لاللجمادات فانهم حين تعلق البعث بهم احياء غاية الامر ان البعث مقدم تقدما ذاتيا الاترى الى قوله تعالى "وان الله يبعث من فى القبور" عبر بمن حين تعلق البعث بهم فما هو جوابهم هناك فهو جوابنا هنا على ان ما عند المص عام لذوى العقول وغيرهم كما صرح به حيث قال فى سورة الفرقان فى قوله تعالى "ويوم يحشرهم ومايعبدون من دون الله" يعم كل معبود سواه اما لان وضعه اعم الى آخر ماقال وكذا صرح به فى سورة النحل والظاهر ماذكرناه آنفا فلاتغفل ٭ **قوله** (وقرئ ان وخبير بلالام عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعاديات اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعا) وقرئ ان بالفتح وخبير بلالام لانه مع وجود اللام علق فعل القلب عنها فكسرت فاذا سقطت لم يعلق عنه قرأه ابو السماك كما فى الكشاف وماذكره من الحديث موضوع ٭ الحمد لله على كمال منه علينا باتمام مايتعلق بسورة

والعاديات ٭ والصلوة والسلام على اشرف الموجودات ٭ وعلى
آله واصحابه الطاهرات الطيبات ٭

تمت بعونه تعالى فى يوم الاثنين من شهر جمادى الاولى سنه ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) ٭ وبه نستعين ٭ عليه توكلت واليه انيب ٭

٭ **قوله** (سورة القارعة مكية وآيها عشرة) مكية لاخلاف فى مكيتها واختلف فى عدد آياتها قيل عشرة آيات وهى التى اختارها المص لدليل لاح له وقيل احدى عشرة واختاره صاحب التيسير ٢٤ ٭ **قوله** (سبق بيانه فى الحاقة ) حيث قال هناك بالحالة التى تقرع الناس بالافزاع والاجرام بالانفطار والانتشار اى تقرع القلوب والاسماع بانواع الافزاع والاهوال هذا عام للسعداء والاشقياء لان المراد به مايلحق الانسان من التهيب لمايرى من الاهوال والامور العظايم واما الفزع بمعنى خوف عذاب يوم القيمة فمختص بالكافر قال تعالى "من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون" فلا منافاة بينه وبين قوله تعالى "ونفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله" الآية وانكشف منه لوقال المص بالحالة التى تقرع من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله لكان اوفق لما فى النظم حتى يتناول الانس والجن والملائكة سوى المستثنى اصل القرع هو الضرب الشديد مثل من قرع الباب ولج ولج واذا كان الضرب بشدة يحصل منه صوت

٢ بنى الضعف على ان الظاهر انها ظرفية لان المحققين اختار واكون عامل اذا الشرطية شرطه
عد

**قوله** وانما قال اولا ما ثم قال بهم لاختلاف شأنهم فى الحالين فان ما لكونه موضوعا لغير ذوى العقل يناسب ان يعبر به المقبورون لكونهم حينئذ جمادات ثم انهم بعد البعث والحيوة الثانية عقلا فيناسب ان يكنى عنهم بضمير العقلا وهذا هو المعنى باختلاف شأنهم فى الحالين

**قوله** وقرئ ان وخبير اى وقرئ ان بفتح الهمزة وخبير بلالام فانه مفعول يعلم فهو فى موقع المفرد فيجب فتح الهمزة والكسر لدخول اللام فى الخبر فاذا طرحت عن الخبر فتحت الهمزة على الاصل قال ابو البقاء العامل فى اذا بعثر مادل عليه خبير وهو قوله لخبير والمعنى اذا بعثر جوزوا وروى الطيبى عن صاحب الكشف انه قال لايجوز ان يعمل فيه لخبير نفسه لان مابعد ان لايعمل فيما قبله قال الامام دلت هذه الآية على انه تعالى عالم بالجزئيات الزمانيات وغيرها لانه تعالى نص على كونه تعالى عالما بكيفية احوالهم فى ذلك اليوم فكيف لايكون منكره كافرا ٭ تمت السورة الحمد لله اولا وآخرا ٭ اللهم متوكلا عليك ومستفيضا من نورك اشرع

٭ سورة القارعة مكية وآيها عشرة ٭

( بسم الرحمن الرحيم )

**قوله** كالفراش المبثوث فى كثرتهم وذلتهم قال صاحب الكشاف شبههم بالفراش فى الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطاير الى الداعى من كل جانب كما يتطاير الفراش الى النار قال جرير ان الفرزدق ما علمت وقومه ٭ مثل الفراش غشين نار المصطلى ٭ وامثالهم اضعف من فراشة واذل واجهل وسمى فراشا لتفرشه وانتشاره

هائل فحصل الفزع الاكبر وهذا المعنى اللازم هو المراد هنا مجازا ثم صار حقيقة عرفية اسما ليوم القيمة التى مبدؤها النفخة الاولى ومنتهاها الى دخول الفريقين فى مقرهم او الى غير النهاية * ما القارعة * ما استفهامية خبر والقارعة مبتدأ لا بالعكس كما قيل وذهب بعضهم الى ان ما مبتدأ ثان والقارعة خبره والجملة خبر المبتدأ الاول وكذا فى الاول الجملة خبر المبتدأ الاول والرابطة فى الجملة اسم الظاهر القائم مقام الضمير اصله ماهى عدل الى ما القارعة مبالغة فى تهويلها اذ لفظ القارعة يفيد الفزع الاكبر كما مر وماادريك اى اى شئ جعلك داريا عالما * ما القارعة * وهذا يفيد زيادة التهويل اى فانها واقعة عظيمة تخرج بسببها الاجرام العلوية والسفلية من حال الى حال كما مر بالانفطار والانشقاق مثلا فى السماء والدك والنسف فى الارض والجبال فهى حالة لا تحيط بها دراية احد حتى يعلمك قيل ومافى حيز الرفع على الابتداء وادريك خبره ولا سبيل الى العكس ههنا وما القارعة جملة كما مر محلها النصب على نزع الخافض لان ادرى يتعدى بالباء ٢ كما فى قوله تعالى * ولا ادريكم به * والجملة الاستفهامية معلقة واقعة موقع المفعول الثانى وجملة وماادريك معطوفة على جملة ما القارعة وفائدة الخبر فى مثله العلم بان هذه القارعة ليست كقوارع اخر لانها فى الشدة لا قارعة فوقها فلا اشكال بان هذا تجهيل وليس فيه فائدة الخبر على ان التجهيل فائدة مستفادة من الخبر ٢٢ * **قوله** ( فى كثرتهم وذلتهم وانتشارهم واضطرابهم ) فى كثرتهم هذا بناء على تفسير الفراش بالجراد كذا نقل عن التأويلات وفى الدر المصون انه الهمج من البعوض والجراد وغيرهما قوله وذلتهم الخ اشارة الى مافى الدر المصون اوليه والى مافى التأويلات ايضا ولذا لم يعين واحدا منهما * **قوله** ( وانتصاب يوم بمضمر دلت عليه القارعة ) اى تقرع يوم يكون الخ ودلالة القارعة عليه باعتبار اصل معناها والا فقد عرفت انها اسم القيمة لكن اصل المعنى ملحوظ فيها اما اصالة او تبعا وبهذا تحقق اعلامها لما عرفته فى سورة القدر من ان كل ما ذكر وما يدريك لم يعلم الله تعالى وكل ما ذكر وماادريك اعلمه الله تعالى ٣ فههنا اعلمه تعالى بانها تقرع الناس يوم يكون الناس الخ وقيل انه منصوب باذكر المقدر اى اذكر يوم يكون الناس وهذا اعلام ايضا فان الامر بذكره يتضمن العلم به بوصفه المختص به وان لم يفد العلم بكنهه وهكذا فى اكثر المواضع وقيل يوم مرفوع على انه خبر مبتداء محذوف وحركة الفتح لاضافته الى الفعل وان كان مضارعا اى هى كالفراش المبثوث فى الكثرة والتطاير الى الداعى كتطاير الفراش الى النار ولم يلتفت المصنف اليه لما قال فى اواخر سورة المائدة وقيل ان يوم ينفع الصادقين خبر ولكن بنى على الفتح لاضافته الى الفعل وليس بصحيح لان المضاف اليه معرب والقائل المذكور وهو ابو السعود بنى كلامه على رأى الكوفيين ولعل سره ان الاضافة الى الجملة لا الى الفعل المضارع فقط والجملة مطلقا مبنية وهذا ظاهر فى الاعلام فهو حسن لكن قوله كتطاير الفراش يشعر بان المراد الفراش المعهود الذى يلقى نفسه الى النار بالتطاير وقد عرفت انه ليس بمراد بل جراد كما فى التأويلات او الهمج من البعوض كما فى الدر المصون ولو كان المراد ما ذكره لورد عليه ان الفراش لا يعرف بالكثرة حتى يشبه به اهل المحشر كما اورده الفاضل المحشى ٢٣ * **قوله** ( كالصوف ذى الالوان ٢٤ المندوف لتفرق اجزائها وتطايرها فى الجو ) كالصوف ذى الالوان اى الصوف المصبوغ الوانا لان الجبال مختلفة الالوان قال تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها الآية فاذا بست وطيرت فى الهواء شبهت بالعهن المنفوش اذا طيرته الريح واذا قال لتفرق اجزائها الخ بيان لوجه الشبه واشارة الى ما ذكرناه ٢٥ * **قوله** ( بان ترجحت ) وظاهره انه حمل الموازين على انه جمع موزون وهو العمل الذى له خطر ووزن عند الله تعالى كما قاله الفراء وجمع الموازين حينئذ ظاهر او جمع ميزان وثقلها رجحانها وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن بان يوزن كل جنس على حدة فجعل ذلك بمنزلة تعدد الالة فجمع وان كان الميزان واحدا والميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلايق اظهارا للمعدلة وقطعا عن المعذرة * **قوله** ( مقادير انواع حسناته ) اشارة الى ما ذكرناه من انه يوزن كل جنس على حدة وهذا مراد من قال اضافة المقادير الى الانواع من باب مقابلة الجمع بالجمع فيفيد انقسام الاحاد الى الاحاد اى اذا ترجح مقادير كل نوع من انواع اعماله الصالحة على مقدار ما يقابل ذلك النوع من سيأته مثلا يوزن الصلوة على حدة وكذا الزكوة والحج وغير ذلك من انواع الحسنات لكن ما يقابل من سيأته تعيينه مشكل الا ان يقال انه السيئة التى وجدت بالبدن يوزن بالصلوة والتى حصلت بالمال



٢ وفيه خفاء لان الظاهر ان ادرى متعد الى المفعولين لانه بمعنى اعلم والباء فى الاية المذكورة لتقوية العمل سعد

٣ وقد بينا وجهه فى سورة القدر سعد



توزن بالزكوة والمركبة من البدن والمال توزن بالحج وثقل الميزان او الموزون عبارة عن ترجح الحسنات وان كان عاما بحسب المفهوم ترجح السيئات لكن الشرع خصه بالحسنات وكذا الكلام فى الخفة فانها فى عرف الشرع مخصوص بترجح السيئات والثقل كناية او مجاز ٢ عن الترجح وكذا الخفة ومن قال ان المراد آلة افترقوا فمنهم من قال يوزن الاشخاص فيثقل ويخفف بحسب اعمالهم بان يوضع شخص فى كفة ميزان والاخر يوضع فى كفة اخرى فمن ثقلت فقد افلح ومن خف فقد هلك وهذا القول ضعيف جدا ومنهم من قال يجعل الحسنات اجساما نورانية والسيئات اجساما ظلمانية فتوزن ومنهم من قال يوزن صحايف اعمال وهو قول الجمهور صرح به النص فى سورة الاعراف ومن حمله على القضاء والعدل بان الوزن كناية عنه او فسره بمقابلتها للجزاء فقد استغنى عن هذا التمحل المذكور وتمام الكلام فى سورة الاعراف ٢٢ * **قوله** ( فى عيش ٢٣ ذات رضى ) فى عيش اى فى حيوة راضية ذات رضاء اى الصيغة للنسبة كلابن وتامر فلا مجاز فى النسبة ولا فى الكلمة ولذا اختاره * **قوله** ( اى مرضية ) حاصل معناه لان صاحب الرضاء يطلق على الراضى وعلى المرضى فان اريد به المبنى للفاعل فهو قائم بالفاعل وان اريد به المبنى للمفعول فهو حال المفعول او ان اريد قيامه بالفاعل فهو الاول وان اريد به وقوعه على المفعول فهو الثانى وفى نسخة او مرضية فيكون اشارة الى ان الاسناد مجازى او استعارة مكنية وتخييلية كما فى المطول او راضية بمعنى مرضية فيكون المجاز فى الكلمة والمص لم يتعرض لها اذ الاول هو المعول وما ورد عليه انما للنسبة لا يؤنث لانه لم يجر على موصوف فالحق بالجوامد ولذا قيل طالق ان اريد النسبة وطالقة ان اريد جريانه على الموصوف فمدفوع بان التاء فى مثل هذا للمبالغة لا للتأنيث ٣ فان هذا ليس بمختص بفعال ٢٤ * **قوله** ( بان لم يكن له حسنة يعبأ بها ) هذا يحتمل احتمالين الاول ان له حسنة لا يعبأ به كحسنات الكفار والثانى انه لا يكون له حسنة اصلا * **قوله** ( او ترجحت سيئاته على حسناته ) هذا العصاة الموحدين كما هو الظاهر والاول للكفار قد عرفت ان الترجح يعبر بالثقلة فى ترجح الحسنات ويعبر بالخفة فى ترجح السيئات بناء على عرف الشرع وموازين هنا ايضا اما جمع موزون او جمع ميزان وتفسير الموزون بالعمل الذى له شرف وخطر مشكل لانه غير متناول لهذا الا ان يقال التفسير المذكور للموزون الذى اسند الثقلة اليه والموزون الذى نسبت اليه الخفة العمل الذى ليس له خطر وقدر عند الله تعالى قال تعالى فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا * اى لا نضع لهم ميزانا يوزن اعمالهم لانحباطها او المراد بالموزون فى الموضعين ما من شانه ان يوزن وان لم يوزن بالفعل ٢٥ * **قوله** ( فأويه النار والهاوية ٤ من اسمائها ولذلك قال وما ادريك ) الاية فأويه النار سواء كان مخلدا فيها اولا وان خص من خفت بالكفار فالمراد الخلود المؤبد كما هو المتبادر من التعبير بالام على التشبيه ٥ ونقل عن التأويلات انه قال قيل المراد ام رأسه اى يلقى فى النار منكوسا على رأسه وهذا يؤيد كون المراد الكفار لكن قوله او ترجحت سيئاته على حسناته ظاهر فى العموم والقول بانه اشارة الى عدم احباط عملهم الخير وتخفيف عذابهم كما مر فى سورة الزلزال ضعيف لانه ليس بمرضى عنده وقد عرفت ما فيه وعليه فى تلك السورة ولم يتعرض لمن يساوى حسناته سيئاته قيل انه غير موجود والمشهور انهم اصحاب الاعراف يحبسون فى الاعراف الى ماشاء الله تعالى ثم يدخلون الجنة والاعراف اعراف الحجاب الذى هو السور المضروب بين اهل الجنة واهل النار والاعراف اعاليه ٢٦ * **قوله** ( وماادريك ما هيه ) قدمر تحقيقه معنى واعرابا فى اول السورة والهاء للسكت اصله ماهى وهى ثابتة وقفا ووصلا وقيل وبحذف وصلا ولذا قيل وحقه ان لا يدرج لئلا يسقطها الادراج لانها ثابتة فى المصحف اى مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه * **قوله** ( ذات حمى عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القارعة ثقل الله بها ميزانه يوم القيمة ) ذات حمى مصدر كنصر وحمله على النسبة مثل راضية وفيه لطافة عظيمة لان صيغة الفاعل للنسبة لا للحدوث مثل طالق وحائض اى ذات طلاق وحيض من غير تعرض لحدوثهما ولو اريد الاجراء على الفعل لاتوا بالتاء فقالوا حائضة الان وطالقة غدا كانك قلت تحيض الآن وتطلق غدا وكذا حامية اريد ثبوت الحمى للنار من غير تعرض لحدوثها فيكون للنسبة لتفيد المبالغة فعلم الفرق بين راضية وحامية حيث يصح ارادة اسم الفاعل فى حامية ٦ حقيقة دون راضية والحمى اشتداد الحرارة وقيل هذا بناء على انه من حيث القدر فانا حام والقدر ٧ محمية فلذا حملها على النسب فحينئذ لا فرق بينهما فلا تغفل وفى القاموس حمى الشمس والنار حمى وحميا وحموا اشتد حرهما وعلى هذا فلا وجه



٢ اذ المعنى الحقيقى هنا غير مراده سعد

٣ كذا فى الجاربردى وفيه تفصيل فارجع اليه

٤ قوله من اسماء القيمة سميت بها لغاية عمقها وبعد مهواها روى ان اهل النار يهوى اليها سبعين خريفا وقيل انها اسم للباب الاسفل منها سعد

٥ لان اهلها يأوون اليها كما يأوى الولد الى امه سعد

٦ بناء على ان الحمى متعد كما قال القائل من حيث القدر فان صح ذلك فالامر كما قلنا اولا والا فالصواب ما ذكرنا ثانيا من عدم الفرق بينهما سعد

٧ فيكون النار محمية لا حامية حقيقة سعد

**قوله** فأواه النار قال صاحب الكشاف فامه هاوية من قولهم اذا دعوا على الرجل بالهلكة هوت امه لانه اذا هوى اى سقط وهلك فقد هوت امه ثكلا وحزنا فكانه قيل واما من خفت موازينه فقد هلك وقيل هاوية من اسماء النار وكانها العميقة لهوى اهل النار فيها مهوى بعيدا كما روى يهوى فيها سبعين خريفا اى فأواه النار والقاضى رحمه الله اختار من الوجهين هذا الوجه الثانى قال الطيبى التفسير الاول اظهر لان فامه هاوية مقابل لقوله فهو فى عيشة راضية فكما بولغ فى القرينة الثانية بما اردف به بولغ فى السابقة بالاسناد المجازى تم كلامه والقاضى رحمه الله استرجح الوجه الثانى لما لم يفسر راضية على الاسناد المجازى ليتناسب القرينتان فى افادتهما المبالغة وفى الكشاف وقيل للمأوى ام على التشبيه لان الام مأوى الولد ومفزعه وعن قتادة فامه هاوية فام رأسه هاوية فى قعر جهنم لانه يطرح منكوسا

**قوله** ولذلك قال وماادريك ماهيه نار حامية اى ولكون الهاوية من اسماء النار فسرها تعالى بالنار حيث قال نار حامية بعد قوله وماادريك ماهيه قال صاحب الكشاف والهاء فى ماهيه للسكت واذا وصل القارى حذفها وقيل حقه ان لا يدرج لئلا يسقطها الادراج لانها ثابتة فى المصحف وقد اجيز اثباتها مع الوصل تم كلامه قال صاحب المرشد ماهيه وقف كاف وقال ابو حاتم وقف جيد ثم فسر بقوله نار حامية * تمت السورة الحمد لله اولا واخرا * اللهم بتوفيقك اعتصم واشرع

لجعلها للنسب كذاقاله المحشى ووجه جعلها للنسب هوماذكرناه من انه لاتعرض لحدوثهما كما فى طالق وحايض ٢ فالحامية من الفعل اللازم على مافهم من القاموس يجوزان يراد به اسم الفاعل ان التفت الى حدوثها وان يراد بها النسبة ان لم يتعرض لحدوثها وهو المختار وماروا من الحديث موضوع * الحمد لله الذى اكرمنا بالتوفيق على اتمام مايتعلق بسورة القارعة * والصلوة والسلام على افضل من اوتى الحكمة والحجة الدامغة القامعة * وعلى آله واصحابه الذين تمسكوا بالادلة القاطعة

تمت فى يوم الخميس بعد العصر من جمادى الاولى سنه ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) * له العون عليه توكلت واليه انيب *

* قوله ( سورة التكاثر مختلف فيها ) واستدل على كونها مدنية بما اخرجه ابن ابى حاتم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انها نزلت فى قبيلتين من قبائل الانصار تفاخروا الحديث اخرج البخارى عن ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه قال كنا نرى هذا من القرآن يعنى لو كان لابن آدم واديان من ذهب حتى نزلت الهيكم التكاثر والمصنف لم يرجح احدهما واذا قال مختلف فيها قال القرطبى هى مكية فى قول جميع المفسرين وقال البخارى انها مدنية وفى الاتقان الاشهر مكية ومسلك المصنف اسلم * قوله ( وآيها ثمان ) آيات اى بالاتفاق ٢٢ * قوله ( شغلكم واصله الصرف الى اللهو ) شغلكم اى عن ذكر الله تعالى وسائر المبرات الخطاب عام لمن كان حاله كذلك وان كان سبب النزول خاصا وهذا المعنى معنى عرفى له ولذا قال واصله الصرف الى اللهو بناء على ان افعل للتعدية وماذكره حاصله ثم صار حقيقة عرفية فى الشغل المذكور * قوله ( منقول ) اى مأخوذ من لهى الخ وهذا هو معنى المنقول هنا نقل عن الراغب انه قال اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه قال المصنف فى سورة الاعراف واللهو صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب وما فى الراغب انسب بالمقام مع ان مآلهما واحد وهو قريب من اللعب بكلا التفسيرين فقوله اى التباهى بالكثرة يؤيد ماذكرناه اذ التباهى هو طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب كما انه صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به * قوله ( من لهى اذا غفل ) اذ اللهو مبنى على الغفلة عما يعنيه وتعدية الهى بعن قال تعالى يا ايها الذين آمنوا لاتلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله الآية وهنا حذف المفعول الثانى للتعميم كما اشرنا اليه ويشير المصنف اليه ٢٣ ( التباهى بالكثرة ٢٤ * قوله ( اذا استوعبتم عدد الاحياء صرتم الى المقابر فتكاثرتم بالاموات عبر عن انتقالهم الى ذكر الموتى بزيارة القبور ) اذا استوعبتم الخ اشار به الى ان حتى فى حتى زرتم المقابر لا يصلح لان يكون لانتهاء الغاية لكن يصلح ان يكون سببا للثانى نحو اسلمت حتى ادخل الجنة كما فى التوضيح فقوله اذا استوعبتم الخ تنبيه على ذلك حيث ذكر صرتم اى رجعتم فى موضع حتى زرتم المقابر وجعل جزاء لقوله اذا استوعبتم واسقط حتى فجعل الاول وهو التكاثر بعدد الاحياء سببا فى الجملة للانتقال الى ذكر الموتى كما نطق به الرواية ولعل هذا مراد من قال فهو اما كناية او مجاز والاحسن جعله تمثيلا ولم يتعرضوا الحل حتى بل تصدوا لبيان زيارة المقابر فبينوا انها اما كناية عن التكاثر بالاموات لانه لازم لزيارة القبور بمعونة ماقبله من الالهاء بالتكاثر بالاحياء او مجاز بالنظر الى عدم صحة المعنى الحقيقى اذ زيارة القبور لتذكر الموت والاتعاظ وهم لبسوا كذلك بل انتقالهم الى القبور للتفاخر بالتكاثر وبالنظر الى ظاهره يصح المعنى الحقيقى فيكون كناية او تمثيلا اى استعارة تمثيلية وكن على بصيرة وفى الكشاف عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكما بهم اى التعبير بالزيارة للتهكم لما عرفت من ان الزيارة للاتعاظ وهم عكسوه وجعلوها للغفلة والافتخار ولم يتعرض المصنف التهكم لان فيه خفاء قيل صرتم الى المقابر اى انتقلتم لذكر من فيها فالغاية داخلة فى المغيا انتهى وانت تعلم ان حتى ليست للغاية ٣ لان صدر الكلام لا امتداد له قال فى التوضيح والا اى وان لم يحتمل الصدر الامتداد فان صلح لان يكون سببا للثانى يكون بمعنى كى نحو اسلمت حتى ادخل الجنة والا فلمطلق العطف الخ الا ان يأول بانه الهيكم التكاثر واستمر تباهيكم بالكثرة الى ان زرتم المقابر اى الى ان تباهيكم بكثرة الموتى لكنه تكلف * قوله ( روى ان بنى عبد مناف وبنى سهم تفاخروا بالكثرة فكثرهم بنو عبد مناف ) اى غلب بنو عبد مناف فى الكثرة بنى سهم وهو من باب المغالبة لا المبالغة اى كاثروا فكثر من الثلاثى ولما دل عليه التكاثر قال فكثر * قوله ( فقال بنو سهم ان البغى اهلكنا فى الجاهلية فعادونا بالاحياء والاموات فكثرهم بنو سهم ) ان البغى اى التعدى والتجاوز عن الحد والاستقامة فى الحرب

( اهلكنا )

٢ والبحث التام فى الجار بردى منه

٣ واسقاط حتى فى الاول وذكرها فى المعنى الثانى ظاهر فيما ذكرناه منه

( سورة التكاثر مختلف فيها وآيها ثمان )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله اذا استوعبتم عدد الاحياء اى اذا احطتم عدد الاحياء رجعتم الى عد الاموات التكاثر التباهى والتفاخر فى الكثرة وان يقول هؤلاء نحن اكثر وهؤلاء نحن اكثر عبر عن بلوغهم الى ذكر الموتى فى العد بزيارة القبور تهكما بهم قوله صرتم الى المقابر مشعر بان زرتم المقابر مجاز مستعار للانتقال الى ذكر الاموات وانما كان هذا تهكما لان زيارة القبور شرعت لتذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباهاة والتفاخر وهؤلاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القسوة والاستغراق فى حب الدنيا والتفاخر فى الكثرة وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان عند تفاخرهم فعلى هذا يكون الزيارة حقيقة والمعنى الهاكم ذلك وهو مما لا يهمكم ولا ينفعكم فى دنياكم وعقباكم عما يهمكم من امر دينكم الذى هو اهم من كل مهم

قوله فكثرهم بنو عبد مناف بضم الثاء اى غلبتهم فى الكثرة من قولهم كاثرته فكثرته والتكاثر تكلف الكثرة مالا وعددا قوله وانما حذف الملهى عنه للتعظيم والمبالغة فان الحذف يفيد معنى اشغلكم التكاثر عن امر عظيم لا يكتنه كنهه



اهلكنا اهلا كا يقرب من الاستيصال والفناء فى فكثرهم فصيحة اى فعدوا الاحياء والاموات فكثرهم اى فغلبهم فى الكثرة بعد ماكانوا مغلوبين * قوله ( وانما حذف الملهى عنه ) وانما جعل الملهى التكاثر دون الاموال والاولاد كما فى الآية المذكورة لان سبب النزول التكاثر بالعدد لكنه يفهم ان الالهاء مذموم جدا سواء كان الملهى مالا او اولادا او غير ذلك * قوله ( وهو مايعنيهم من امر الدين للتعظيم والمبالغة ) وهو مايعنيهم كذكر الله وسائر الطاعات من امر الدين لا من امر الدنيا للتعظيم اذ الابهام قد يجيء للتعظيم وقد يجيء للتحقير بمعونة المقام وهنا للتعظيم بمقتضى المقام قوله والمبالغة فى الزجر بسبب انه يفيد ان كل ما يلهى عن ذكر الله تعالى وسائر امر الدين مذموم كله لا يختص بامر دون امر مع الاختصار فيجب الاحتراز عنه * قوله ( وقيل معناه ) وجه التمريض مخالفته للرواية المذكورة * قوله ( الهاكم التكاثر بالاموال والاولاد ) بقرينة قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لاتلهكم اموالكم الآية فيكون الخطاب عاما للمؤمنين ايضا بخلاف الاول فانه مختص بالكافرين سيجيء الاشارة اليه * قوله ( الى ان متم وقبرتم ) والتكاثر بالاموال والاولاد امر ممتد يصلح للغاية وهى غير داخلة فى المغيا بخلاف التكاثر بالعدد كما عرفته وفيه اشارة الى ان زيارة القبور كناية او مجاز عن الموت بقرينة ان التباهى بالاموال والاولاد منتاه بالموت والعلاقة اللزوم فذكر قوله وقبرتم لبيان الواقع دون الارادة من اللفظ فان الجمع بين الحقيقى والمجازى مختلف فيه وان جوزه المصنف * قوله ( مضيعين اعماركم فى طلب الدنيا ) منفهم من التعبير بالالهاء وفيه اشارة الى ان التباهى بها اذا كان بطريق تحديث النعمة غير مذموم * قوله ( عما هو اهم لكم وهو السعى لاخراكم ) بيان الملهى عنه وجه الحذف مامر وصيغة افعل اما لكون طلب الدنيا مهما لكونه ذريعة الى الآخرة او هو بمعنى اصل الفعل * قوله ( فيكون زيارة القبور عبارة عن الموت ) لما عرفته من القرينة والعلاقة قيل وفيه اشارة الى انهم يبعثون وهذا هو الداعى الى المجاز وروى عن عمر بن عبد العزيز انه قرأها ثم قال ما ارى المقابر الا زيارة ولا بد لمن زاره ان يرجع الى بيته اما الى الجنة واما الى النار يعنى ان الزائر منصرف لا مقيم ورد عليه ان الزائر منصرف الى حيث جاء منه والجنة والنار ليسا كذلك فتأمل فى جوابه وايضا هذا فى الزيارة الحقيقية وهنا مجاز عن الموت فلا تغفل ٢٢ * قوله ( ردع وتنبيه على ان العاقل ) ردع وزجر عن التباهى بالكثرة مطلقا وتنبيه على ان العاقل الخ عبر بالتنبيه على انه بديهى لا يحتاج الى دليل بل يحتاج الى تنبيه ليزيل خفاءه وذكر العاقل للاشارة الى ان من كان على خلافه ليس من العقلاء * قوله ( ينبغى له ان لا يكون جميع همه ومعظم سعيه للدنيا فان عاقبة ذلك وبال وحسرة ) جميع همه الخ وكون بعض همه لها غير مذموم اذا كان على وجه شرعى فان عاقبة ذلك وبال لكونه مضيعا اعمارهم فى طلب الدنيا عما هو اهم لهم وهذا التنبيه من لوازم الردع عن الاشتغال بما لا يعنيه فلا حاجة الى ماقاله الامام من انه رد لما قبله وتنبيه على ما يأتى بعده وهو متصل بما قبله وما بعده انتهى فان ذلك اتفاقى واولم يذكر فيما بعده ما يدل على خطائه فالتنبيه المذكور متحقق ايضا وما ذكر فى المفصل عن الزجاج من ان كلا ردع وتنبيه وذلك نحو قولك كلا لمن قال لك شيأ تنكره نحو فلان يبغضك وشبهه اى ارتدع عن هذا وتنبيه على الخطأ فيه انتهى يدل على ماذكرناه اذ الردع عن الشئ لكون ذلك خطأ وخلاف الصواب فلا ينافى ماذكره المصنف ٢٣ * قوله ( خطاء رأيكم اذا عاينتم ماوراءكم ) يوم تبلى السرائر ومايترتب عليه من طول الحساب وسوء العذاب اعتبر مفعول تعلمون خطأ رأيكم اذ الردع يدل عليه * قوله ( وهو انذار ليخافوا وينتبهوا من غفلتهم ) اى المراد بالاخبار انشاء الانذار ٢ لكونه لازماله وهذا اللازم هو المراد ليخافوا عن المنذر به وهو العذاب وينتبهوا عن غفلتهم عطف المعلول على العلة ٢٤ * قوله ( تكرير للتأكيد ) وهو من شعب البلاغة * قوله ( وفى ثم دلالة على ان الثانى ابلغ من الاول ) اى اشد مبالغة فى الدلالة على خطأ رأيهم لما فيه من التأكيد ولان ثم للتراخى فى الرتبة اذ لا معنى للتراخى فى الزمان فيفيد ان ما بعدها اقوى رتبة والابلغ من المبالغة لا من البلاغة وان صح فى الجملة وفى هذا الكلام تنبيه على ان العطف مع كونه تأكيدا لمغايرته فى الجملة فلا حاجة الى ماقيل والمؤكد قد يعطف كما صرح به المفسرون والنحاة وتصريح اهل المعانى بمنعه لما بينهما من شدة الاتصال مخالف له بحسب الظاهر فانه لا مخالفة لان مراد اهل المعانى التأكيد الصرف والعطف فيما يكون مغايرا له فى الجملة * قوله ( او الاول عند الموت

٢ والانذار لازم لهذا الخبر فان اريد على انه لازمه فيكون مجازا مرسلا وان اريد على انه انشاء الانذار فيكون انشاء معنى وخبرا لفظا منه

قوله وقيل معناه الهيكم التكاثر بالاموال ذكر رحمه الله فيه ثلاثة اوجه الوجه الاول على ان المراد بالزيارة الانتقال من ذكر الى ذكر والثانى على ان الزيارة محمولة على الحقيقة والثالث على ان المراد بها الموت على التجوز

قوله كلا ردع وتنبيه الخ اى رد للكلام السابق وتنبيه على مادل عليه الكلام الثانى فاعتبر فى كلا كلا مفهوميه وهما الردع والتنبيه قال الامام هذا متصل بما قبله على وجه الرد والتكذيب يعنى ليس الامر كما توهمه هؤلاء من ان السعادة الحقيقية بكثرة العدد والاموال والاولاد ومتصل بما بعده على معنى حقا سوف تعلمون لكن يصير الفاسق تائبا والكافر مسلما والحريص زاهدا وفى قوله رحمه الله سوف تعلمون خطأ رأيكم اذا عاينتم ماوراءكم اشعار بهذين المعنيين وفى الكواشى الوقف على المقابر تام ان جعل كلا تنبيها وان جعل ردعا الوقف على كلا

قوله وفى ثم دلالة على ان الثانى ابلغ من الاول اى ابلغ فى الانذار اد لالتها بطريق استعمال العرف على الانذار فوق الانذار كما تقول للمنصوح اقول لك ثم اقول لك لا تفعل هذا والمعنى سوف تعلمون الخطأ فيما انتم عليه اذا عاينتم ماقدامكم من هول لقاء الله وان هذا التنبيه نصيحة لكم ورحمة عليكم

قوله او الاول عند الموت او فى القبر والثانى عند النشور فعلى هذا يكون ثم على الحقيقة بخلاف الوجه الاول فانه على المجاز منه

اوفى القبر والثانى عند النشور) فحينئذ لاتأكيد ولاتمحل فى العطف اخره مع ان التأسيس خير من التأكيد لان
كمال العلم عند البعث والمطلق ينصرف الى الكمال * كلا تكرير للردع والزجر ٢٢ * قوله (اى لوتعلمون)
اصله لوعلمتم فعدل الى المضارع لقصد استمرار الفعل فيما مضى وقتا بعد وقت * قوله ( مابين ايديكم) مفعوله المقدر
والعلم يتعدى هنا الى مفعول واحد والمراد بمابين ايديكم هو الآتى من امور الاخرة وهو المراد بالوراء فيما مر فى قوله
ماوراءكم اذ الوراء وان كان من الاضداد يحتمل ان يكون المراد به الامام والخلف لكن المراد هنا الامام بقرينة قوله
مابين ايديكم فان مابين الايدى كناية عن الامام * قوله ( علم الامر اليقين اى كعلمكم ماتستيقنونه ) نبه به
على ان اليقين صفة لموصوف محذوف وهو الامر اذ اليقين بمعنى المتيقن وهو بمعنى الصفة الامر المعلوم باليقين والعلم
مفعول مطلق لتعلمون على نهج التشبيه والى مجموع ماذكر اشار كعلمكم ماتستيقنونه فالاضافة من قبيل اضافة المصدر
الى مفعوله وفاعله متروك كما قال كعلمكم مالخ ولو جعل من اضافة العام الى الخاص لكان له وجه لكن لايلايم كلام
المصنف والمآل واحد وجه اختيار المصنف لانه انسب مابين ايديكم * قوله ( لشغلكم ذلك عن غيره اولفعلتم
مالا يوصف ولايكتنه ) لشغلكم الخ جواب محذوف وكذا قوله اولفعلتم الخ اى لكن لما انتفى العلم المذكور انتفى الشغل المذكور
اوا الزبور بل كان شغلكم التفاخر بكثرة العدد والاموال والاولاد فقوله كلا لو تعلمون الخ بمنزلة العلة لاشتغالهم
الدنيا عن السعى للاخرى * قوله (وحذف الجواب للتفخيم) وهو وقوله لشغلكم الخ وانما تعرض الحذف مع انه قدعلم
البيان عنده ولذا قال للتفخيم المستفاد من الابهام بسبب الحذف لانه يفيده لانه خارج عن البيان باختصار * قوله
( ولايجوز ان يكون قوله * لترون الجحيم ٢٢ جوابا لانه محقق الوقوع) وجواب لو لايكون محقق الوقوع * قوله (بل هو
جواب القسم محذوف اكد به الوعيد واوضح به ماانذرهم منه بعد ابهامه تفخيما ) بل هو جواب القسم اى القسم
المحذوف المفهوم من السوق اكد به اى القسم الوعيد والمراد بالوعيد ماتضمنه جوابه اذ القسم انما يؤكد جوابه
لكن لافائدة فيه لظهوره فالاولى ارجاع الضمير الى ماذكر من القسم وجوابه والمراد بالوعيد مامر من قوله كلا
سوف تعلمون الى هنا ويؤيد قوله واوضح به ماانذرهم منه وهو احوال العيمة فيكون المراد به الوعيد والتفنن عبر
بالانذار وبالايضاح بعد التعبير بالوعيد والتأكيد بعد ابهامه اى بالحذف والمعنى اى ابهام المنذر به المحذوف
( قراء ابن عامر والكسائى لترون بضم التاء ٢٤ * قوله ( تكرير للتأكيد او الاولى اذا رأتهم
من مكان بعيد والثانية اذاوردوها ) تكرير للتأكيد وفى ثم دلالة على ان الثانى ابلغ فالعطف بناء عليه كما مر آنفا
وهذا بناء على ان قوله عين اليقين معتبر ايضا فى قوله لترون الجحيم *اذ الرؤية لاتكون الا بالعين اليقين وايضا بناء
على اتحاد المكان واذا اريد خلاف ذلك بارادة اختلاف المكان اوبارادة معنى الرؤية فى احدهما مغاير المعنى الاخر
فى الاخر فحينئذ لايكون تأكيدا لعدم التكرير معنى ولااعتبار فى التكرر لفظا فقوله اوالاولى اذا رأتهم الخ اشارة
الى ماذكرناه ولو عكس لم يكن تأكيدا ايضا لكن كلمة ثم يأبى عن عكس ذلك * قوله ( اوالمراد بالاولى المعرفة
وبالثانية الابصار )اوالمراد بالاولى المعرفة اى الرؤية القلبية ولو عكس لكان الامر كذلك لكن قوله عين اليقين
يأبى عنه فحينئذ لايكون عين اليقين معتبرا فى لترون الجحيم واخر هذا الاحتمال اذ المتبادر من الرؤية الرؤية البصرية
٢٥ * قوله ( اى الرؤية التى هى نفس اليقين ) اشار به الى ان العين هنا بمعنى النفس مثل جاءنى زيد نفسه
ونبه به على ان عين اليقين صفة لمقدر وهو الرؤية وهى مفعول مطلق لترونها * قوله ( فان علم ٣ المشاهد
اعلى مراتب اليقين ) تعليل لكون الرؤية البصرية نفس اليقين دون غيرها من العلوم ولما كان المشاهدة فوق
سائر الانكشافات فهو احق بان يكون عين اليقين وفيه اشارة الى ان اليقين يقبل الشدة والضعف وهو مختار
المحققين خلافا لبعضهم ومثل هذا يكون حجة على المخالفين ورد عليه ان حق اليقين اعلى مرتبة من عين اليقين
فان علم حرارة النار بمسها جسدها اقوى من العلم بالرؤية كما ان العلم بالرؤية اقوى من علم اليقين فالاقسام ثلثة
فتدبر ٢٦ * قوله ( الذى الهاكم والخطاب مخصوص بكل من الهاه دنياه عن دينه ) خصه به لانه المناسب
لماقبله وارتباط هذا القول بماقبله بملاحظة ذلك وللاشارة الى ذلك قال والخطاب مخصوص الخ اذ الخطاب
بماقبله مخصوص بكل من الهاه الخ وكذا الخطاب فى قوله لتسئلن مخصوص بهم وثم للتراخى فى الاخبار ان اريد
بالثانية الرؤية اذاوردوها اذالسؤال قبل دخول النار فلا يرد اشكال الامام بان هذا التفسير ليس بحسن لانه
قال ثم لتسئلن والسؤال قبل دخول النار * قوله ( والنعيم مخصوص بمايشغله عن السعى فى الاخرة للقرينة )



٢ على طريق التنازع منه
٣ اى بالمحسوسات فلا يردان اعلى اليقينيات الاوليات
قوله ولايجوز ان يكون قوله لترون الجحيم جوابا لانه محقق الوقوع يعنى ان رؤيتهم الجحيم امر سيقع لامحالة لايتوقف وقوعها على شرط فانهم سيرونها البتة سواء علموا ماقدامهم اولم يعلموا
قوله اكد به الوعيد اى الوعيد المستفاد مما قبله من قوله كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون وقوله كلا لوتعلمون علم اليقين مع جوابه المحذوف تهويلا وتفخيما
قوله اى الرؤية التى هى نفس اليقين لمفهوم منه ان نصب عين اليقين على المصدر اى لترونها رؤية هى عين اليقين حذف الموصوف واقيم الصفة مقامه
قوله فان علم المشاهدة اعلى مراتب اليقين هذا يخالف ماقال فى سورة البقرة فى تفسير قوله تعالى وبالآخرة هم يوقنون من ان اليقين مايحصل بالبرهان وعقيب رفع الشبهة ولذا لايوصف به علم البارى والعلم الضرورى وجعل علم المشاهدة ههنا مع كونه علما ضروريا من مراتب اليقين ويمكن ان يجاب عنه بان استعمال افعل التفضيل هنا على طريقة جواز قولك البشر افضل من الملائكة على احد استعماليه قال شيخ الاسلام قدس الله روحه فى العوارف علم اليقين ماكان من طريق النظر والاستدلال وعين اليقين ماكان بطريق الكشوف والنوال وحق اليقين ماكان بتحقق الانفصال عن لوث الصلصال بورود الوصال وقال الجنيد حق اليقين مايتحقق العبد بذلك وهو ان شاهد الغيوب كما يشاهد المرئيات مشاهدة عيان
قوله اى الذى الهاكم يريد به ان اللام فى النعيم للعهد والمعهود هو النعيم الذى الهاهم عما يهمهم من امر دينهم

قوله والخطاب مخصوص بكل من الهاه دنياه عن دينه يعنى المخاطب بقوله عز وجل ثم لتسئلن هم الذين خوطبوا بقوله الهاكم وزرتم والنعيم هو النعيم الشاغل لهم



اذالسؤال سؤال عتاب للقرينة الدالة على ذلك اذالكلام فى بيان من الهاه التكاثر عمايعنيه والمراد بالنعيم نعيم
من الهاه عكوف همته على اللهو واللعب بقرينة ذكره عقيب ذكر الهائه عن تحصيل مرضاة ربه واما من تنعم
بانواع النعم ليتقوى بها على احتمال العبادات وكان قائما بشكره حسب طاقته فهو ليس بمذموم قوله ( والنصوص
الكثيرة كقوله قل من حرم زينة الله *كلوا من الطيبات) والنصوص عطف على القرينة اى وللنصوص الكثيرة الدالة
على جواز التنعم بالنعم من غير شغله عمايعنيه كقوله قل من حرم زينة الله فانه يدل على ان احدا لم يقدر تحريم
زينة الله وان التزين بالزينة حسبما ساعده الشرع ممدوح والاكل بالطيبات مباح اذا لم يتجاوز الحد وكل ذلك
تنعم بالنعم مع انه ليس بمذموم * قوله ( وقيل يعمان ) اى الخطاب يعم من الهاه دنياه الخ ومن لم يله
وكذا النعيم عام بمايشغله ومالايشغله وارتباطه بماقبله باعتبار شموله بمن الهاه الخ * قوله ( اذكل يسأل
عن شكره ) فمن شكر نجا ومن لم يشكر خاب وطغى والنزاع فى الحقيقة لفظى اذ من خصص فاراد سؤال عتاب
ومن عمم فراده السؤال عن الشكر وليس بسؤال توبيخ ولانزاع فى هذا السؤال لماورد فى الحديث الصحيح
من انه قال عليه السلام وقداكل مع اصحابه رطبا وشرب ماءباردا والذى نفسى بيده هذا من النعيم الذى يسأل
عنه يوم القيمة * قوله ( وقيل الاية مخصوصة بالكفار ) فالسؤال سؤال توبيخ والفرق بين الاول وبين هذا
ان المراد من الهاه دنياه سواء كان كافرا ومؤمنا فاجرا وهذا مخصوص بالكفار * قوله (عن النبى صلى الله
عليه وسلم من قرأ الهاكم التكاثر لم يحاسبه الله بالنعيم الذى انعم عليه فى دار الدنيا واعطى من الاجر كانما قرأ الف آية)
اوله وآخره شاهد فى سنن الحاكم والبيهقى ولفظه لايستطيع احدكم ان يقرأ الف آية قالوا
ومن يستطيعه يارسول الله قال امايستطيع احدكم ان يقرأ الهاكم التكاثر كذا قالوا
* الحمد لله على تسهيل اتمام مايتعلق بسورة التكاثر * والصلوة على افضل
من اوتى اشرف التفاخر * وعلى آله واصحابه الموصوفين
باعلى التناصر *
تمت بين الصلوتين فى يوم الاثنين فى جمادى الاولى سنه ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) * وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب *

* قوله (سورة العصر) روى الشافعى انها سورة لولم ينزل الى الناس الاهى لكفتهم وهو معنى قول غيره انها
شملت جميع علوم القرآن كذا قيل * قوله (مكية) اختلف فى انها مكية او مدنية واختار بعضهم الاول والبعض
الآخر الثانى وعند المص المختار كونها مكية لدليل لاح له ولم يلتفت الى القول الثانى * قوله ( وهى ثلث
آيات) اى بالاتفاق ٢٢ * قوله ( اقسم بصلوة العصر لفضلها ) اقسم يحتمل المضى والمتكلم وحده بصلوة
العصر بتقدير المضاف لفضلها بيان وجه كونها مقسما بها اذ هى صلوة الوسطى عند الجمهور ولابد من كل
مقسم به من شرافة وفضيلة دنيوية او اخروية او كلاهما والاقسام بها تنبيه على فضلها واظهار له والمص
قدنبه عليه هنا وكثيرا ماسكت عنه * قوله ( او بعصر النبوة ) اى زمن النبوة فانه اشرف الاوقات ونزول
فيه الاهوال والآفات انتشر بعث النبى عليه السلام ويحتمل ان يراد عصر مطلق النبوة ولعل التعبير بالنبوة دون
الرسالة اشارة اليه ولم يبينه لظهور شرفه وقد عرفت ان المص كثيرا ماسكت عنه وقال المحشى او بعصر النبوة
الذى مقداره فيما مضى من الزمان مقدار وقت العصر من النهار ومراده بيان مناسبته لوقت العصر وانه مختص
بحياة النبى عليه السلام اذ المراد وقت نزول الوحى بالنبوة ولم يتعرض لكونه قسما بوقت العصر نفسه كالفجر
لبيان الاهم ولاينكر جواز القسم به لانه وقت خلق فيه ابو البشر آدم عليه السلام كما قيل * قوله
( او بالدهر لاشتماله على الاعاجيب ) اى الزمان مطلقا ولما كان الاقسام بالشئ لاظهار شرفه والزمان من حيث
انه زمان لايظهر له فخامة حاول بيانه فقال لاشتماله على الاعاجيب وبهذا الاعتبار حصل له شرافة اذ الزمان
والمكان يكتسبان الفخامة من شرافة مافيهما وبعض الاعاجيب كالسراء والصحة واللذة والحيوة والغنى له فخامة
وهذا كاف فى الاكتساب المذكور وان لم يكن لبعضها فخامة كالضراء والسقم والفقر والالم وغير ذلك مما
لايكاد ان يحصى اخره لمامر من انه لاشرافة للزمان من حيث هو زمان * قوله ( والتعريض بنفى
مايضاف اليه من الخسران) عطف على اشتماله والمراد بمايضاف اليه مايضيف اليه الناس مثل قولهم ومابه لكنا

عما يعنيهم للقرينة لا التى لم تشغل صاحبها عما يعنيه قال صاحب الكشاف النعيم الذى يسال عنه الانسان ويعاتب عليه هو نعيم من عكف همته على استيفاء اللذات ولم يعش الا ليأكل الطيب ويلبس اللين ويقطع اوقاته باللهو والطرب لايعبأ بالعلم والعمل ولا يحمل نفسه مشاقهما فاما من تمتع بنعمة الله وارزاقه التى لم يخلقها الا لعباده وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل وكان ناهضا بالشكر فهو من ذلك بمعزل واليه اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروى انه اكل هو واصحابه تمرا وشربوا عليه ماء فقال الحمد لله الذى اطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين القرينة وهى الخطاب الاول فى بدء السورة والنصوص الكثيرة الواردة فى اباحة تناول الطيبات
قوله وقيل يعمان اى قيل الخطاب فى لتسألن يعم كل من يصلح ان يخاطب من المكلفين والنعيم يعم لكل مايصح ان يطلق عليه لفظ النعمة فيسال كل مكلف عن شكر كل ماانعمه الله عليه ومنحه من النعم المستوجبة لشكر مانحه
قوله وقيل مخصوصة بالكفار بقرينة صدر السورة فانه فى حق الكفرة المتفاخرين بكثرة العدد والاموال والاولاد * تمت السورة الحمد لله مفتتحا ومختتما * والصلاة على رسوله * اللهم بك اعتصم ومن نورك استفيض
( سورة العصر مكية وآيها ثلاث )
( بسم الله الرحمن الرحيم )
قوله اقسم بصلوة العصر بدليل قوله تعالى والصلوة الوسطى صلاة العصر فى مصحف حفصة وقوله عليه الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكانما وتر اهله وماله شبه من فاتته صلوة العصر بمن قتل حميمه وضاع ماله ولان التكليف فى ادائها اشق لتهافت الناس فى تجاراتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بمعايشهم
قوله او بعصر النبوة اقسم الله به لانه اشرف الاعصار
قوله او بالدهر لمافى مروره من اصناف العجائب قال الزجاج العصر اليوم والعصر الليلة قال حميد ولم يلبث العصران يوم وليلة * اذا طلبا ان يدركا ماتيمما * فعلى هذا الوجه يكون القسم من باب وثناياك انها اغريض * اذ المعنى والعصران الانسان لفى خسر فى صرف زمان عمرهم الى مطالبهم الدنيوية الدنية
قوله والتعريض بنفى مايضاف اليه من الخسران معنى التعريض مستفاد من جعله مقسما به لان الاقسام بالشئ يدل على انه امر عظيم القدر ورفيع الشان وما هذا شانه لايليق ان ينسب اليه الآثار الخسيسة كالخسران وامثاله كما يقال اهلك الدهر اهله وماله واصابه من المكاره كذا وكذا

* ٢٢ ان الانسان لفى خسر * ٢٣ الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات * ٢٤ وتواصوا بالحق * ٢٥ وتواصوا بالصبر



الا الدهر وغير ذلك كما قالوا افقرنى الدهر وجعلنى مريضا ومنأ لما والتعريض بالنفى من حيث ان الاقسام بالشئ اعظام له ومايضاف اليه الخسر ان لايعظم اصلا فضلا عن ان يعظم باقسام الله تعالى ولذا ورد لا تسبوا الدهر الحديث ٢٢ * قوله ( ان الناس لفى خسر ) وهذا ابلغ من ان الانسان لخاسر * قوله ( فى مساعيهم ) جمع سعى على خلاف القياس * قوله ( وصرف اعمارهم فى مطالبهم ) كعطف تفسير لمساعيهم فى مطالبهم اذ اكثرهم تحصيل الدنيا والتمتع بزخارفها الا من عصمه الله تعالى وهم الذين استثنوا والحكم بعد الثنيا * قوله ( والتعريف للجنس ) اى للاستغراق بقرينة الاستثناء والاستثناء يفيد العلم بكون اللام للاستغراق وصحة الاستثناء المتصل تتوقف على كون اللام للاستغراق فى الخارج وفى نفس الامر فلا دور اذ العلم بالاستغراق يتوقف على الاستثناء وصحة الاستثناء تتوقف على الاستغراق فى الخارج فلا يلزم الدور المحال * قوله ( والتنكير للتعظيم ) اذ المراد الخسران العظيم لكن المنفى فى المستثنى المقيد والقيد معا لا القيد فقط والقرينة ظهور الفساد ولو حمل على النوعية اى نوع من الخسران غير مايعرفه الانسان لكان اسلم ٢٣ * قوله ( فانهم اشتروا الاخرة بالدنيا ففازوا بالحيوة الابدية والسعادة السرمدية ) اشتروا الخ اى اختاروها على الدنيا الخ ففيه اشارة الى ان الخسران هنا استعارة مصرحة اذ هو فى الاصل اضاعة رأس المال وعدم الربح فى التجارة فاستعير لابطال الفطرة السليمة واختلال العقل الذى هو بمنزلة رأس مال لانه سبب الوصول الى الحق ونيل الكمال ولما اعتقدوا الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال فبقوا فى الخسران آيسين عن الربح واما المؤمنون فقد ربحوا فى تجارتهم واشترائهم واستكملوا عقلهم الصرف محصلين به الهدى ففازوا فى بيعهم وسلمهم بالربح العظيم ولذا قال ففازوا بالحيوة الابدية الخ واشتراء الاخرة استعارة لتحصيل الهدى بالعقل السليم اولاختيارهم الهدى على الضلال كما كان الخسران عكس ذلك كما عرفته ٢٤ ( بالثابت الذى لا يصح انكاره من اعتقاد او عمل ٢٤ * قوله ( عن المعاصى او على الحق او ما بلوا الله به عباده ) عن المعاصى ويستلزم الصبر على الطاعات وعلى البليات ولذا اكتفى به اولا ثم صرح بالثانى فقال على الحق اى على الطاعات او ما بلوا الله الخ اى من المصائب والبليات واذا استعمل بعن يكون بمعنى الاجتناب عنه واذا استعمل بعلى يتضمن معنى العكوف عليه والمواظبة فى الطاعات ويتضمن عدم الجزع فى المصائب ولذا استعمل عن فى المعاصى وعلى فى الاخيرين لكن او فى قوله او ما بلوا الله تعالى الخ لمنع الخلو وفى قوله او على الحق لمنع الجمع فقط لامكان الجمع فى الاخيرين دون الاول والاخيرين لكن الاول يستلزم الاخيرين وبهذا الاعتبار يتحقق التعرض بانواع الصبر يحتمل ان يكون بناء التفاعل على حاله او بمعنى اوصى اووصى * قوله ( وهذا من عطف الخاص على العام ) اى عطف تواصوا الخ على عملوا الخ وكذا عطف تواصوا بالصبر على تواصوا بالحق لكن كون التواصى بالصبر اخص باعتبار تعلق الصبر به وكذا كون الاول عاما فالخاص هو الصبر والعام هو الحق وانما اعاد تواصوا تنبيها على انه مقصود على حياله والوصية بمعنى الامر والترغيب لا بالمعنى المتعارف * قوله ( للمبالغة الا ان يخص العمل بما يكون مقصورا على كماله ) للمبالغة اى لكمال العناية به ولكماله بلغ الى مرتبة كانه فرد آخر ليس من جنس العمل الصالح كما قيل فى عطف جبريل على الملائكة فيكون المراد بالعمل مابه كمال العامل فلا يتناول التواصى بالامرين فانه تكميل الغير ان عمل الموصى له وهذا كاف فى تكميل الغير والقرينة عليه التعبير بالتواصى بعد التعبير بالعمل الصالح والتواصى وان كان عملا صالحا فى نفسه لكن المراد به تكميل الغير بلا نظر الى كونه كمال العامل به وهذا خلاف الظاهر ولذا اخره * قوله ( ولعل سبحانه انما ذكر سبب الربح دون الخسران ) جواب سؤال مقدر انما ذكر سبب الربح اى ذكر سبب الربح صريحا وهو مجموع الامور الاربعة ولم يذكر الربح صريحا وذكر الخسران وهو المسبب صريحا ولم يذكر السبب وهو ضد الامور المذكورة صريحا بل فهم ضمنا من المقابلة ولذا قال المص واشعارا بان ماعدا الخ والسبب القوى فى الخسران الكفر بالله تعالى * قوله ( اكتفاء ببيان المقصود واشعارا بان ماعداه ما عدا يؤدى الى خسران ونقص حظ ) اكتفاء ببيان المقصود اى المقصود من الابداء والاعادة الايمان والطاعة والثواب عليهما واما الخسران والعقاب عليه فواقع بالعرض * قوله ( اوتكرما فان الابهام فى جانب الخسر كرم عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العصر غفر الله له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر ) اوتكرما اى كرما وصيغة التفعل للمبالغة فى الكرم ولذا

قوله وهذا من عطف الخاص على العام فان التوصى بالحق والصبر بعض من مطلق العمل الصالح فعطفه عليه مع كونه مندرجا فيه للمبالغة وجه المبالغة ايهام انه لعلوه وانفراده كانه خرجت من جنس العمل الصالح كالمسك بالنسبة الى الدم كقوله وان تفق الانام وانت منهم * فان المسك بعض دم الغزال

قوله الا ان يخص العمل بما يكون مقصورا على كماله فحينئذ يكون التوصى غير داخل تحت قوله وعملوا الصالحات فعطفه عليه وارد فه على سبيل التتميم وهذا الاعتبار على عكس الاعتبار الاول فان الكمال فى الاول للتواصى دون العمل الصالح وفى الثانى للعمل الصالح دون التواصى

قوله ولعله سبحانه انما ذكر سبب الربح دون الخسران الخ اى ذكر سبب الربح وهو الايمان والعمل الصالح والتواصى بالحق والصبر ولم يذكر سبب الخسران حيث لم يقل ان الانسان الذى كفر بالحق واعرض عن طاعة مولاه لفى خسر

قوله واشعارا بان ماعداها عديؤدى الى خسر هذا الاشعار انما هو بطريق المفهوم كما هو مذهبه فانه رحمه الله شفعوى المذهب

قوله فان الابهام فى جانب الخسر كرم لان فيه ترك التصريح بمثالب عبده المؤدية الى الخسران وهذا من كرم المولى * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى رسوله افضل الصلاة والسلام * اللهم بك اعتصم ومن نورك استفيض واقول



* ٢٢ ( بسم الله الرحمن الرحيم ) ويل لكل همزة لمزة * ٢٣ الذى جمع مالا



قال فان الابهام فى جانب الخسر كرم ولك ان تقول ان فى الابهام تهويلا فى قبح سببه وانه لا ينبغى ذكره صريحا والظاهر ان عصاة الموحدين حالهم مسكوت عنها اذ المراد بالاول الكفار والثانى المؤمنون الكاملون وادخالهم فى الاول بعيد وسبب الربح كما يكون وجوديا يكون تركا ايضا مثل كف النفس عن الزنا وشرب الخمر ونحوهما عند تهيؤ الاسباب كما صرح به فى اوائل التلويح فلا يتم ماذكر فى التفسير الكبير من انه انما لم يذكر سبب الخسران لان الخسر كما يحصل بالفعل وهو فعل المعاصى يحصل بالترك وهو ترك الطاعة اما الربح فلا يحصل الا بالفعل وهذا عجب منه لان ترك المعاصى عند الفرصة مما لا شك فى حصول الربح به والحديث المذكور موضوع * الحمد لله على حسن توفيقه لاتمام مايتعلق بسورة العصر * والصلوة والسلام على افضل البشر وعلى آله واصحابه الذين آمنوا بالبعث والمحشر

تمت بعونه تعالى وقت الضحى يوم الاربعاء من شهر جمادى الاولى سنه ١١٩٣

( بسم الله الرحمن الرحيم ) له العون وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب

* قوله ( سورة الهمزة مكية وآيها تسع ) مكية اى بالاتفاق ولا خلاف فى كون آيها تسعا ٢٢ * قوله ( ويل ) اى تحسر وهلاك وهو فى الاصل مصدر لافعل له وانما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء وان كان جملة خبرية اى ان اصله مصدر منصوب وقد حول عن المصدر المنصوب مثل سلام عليكم واما اذا جعل علما للوادى او الجبل فمعرفة * قوله ( الهمز الكسر كالهزم واللمز الطعن كاللهز ) الكسر اى الكسر الحسى واللمز الطعن اى الطعن الحسى كالطعن بالرمح * قوله ( فشاعا فى الكسر من اعراض الناس والطعن فيهم ) الاولى ثم شاعا فى الكسر اى فى الكسر المعنوى تشبيها للمعقول بالمحسوس فى مطلق الكسر قوله من اعراض الناس من تبعيضية او ابتدائية والطعن اى المعنوى فيهم اى فى الناس فصارا حقيقة عرفية فيه اذ الكسر والطعن الحقيقى مختصان بالاجسام قيل وفى هذه الآية دليل على ان الكفار مكلفون بالفروع لذمهم بماذكر وهذا ان كان مختصا بالكفار والظاهر انه عام لكل من اتصف بهذه الصفة القبيحة وذم المجموع باعتبار بعض افراده وهم المؤمنون فالدلالة المذكورة فى حيز المنع ولو سلم فالذم لترك اعتقاد حرمتهما وهذا وان كان خلاف الظاهر لكن للمنكر ذلك ان يقول ذلك وماذكر فى النار وبلات من انه كيف يعير الكافر ويذم به مع ان فيه ماهو اقبح منه فمدفوع بان الذم كما يكون بالاقبح يكون بالقبيح ايضا كما قال تعالى * ولا تطع كل حلاف مهين * الى قوله بعد ذلك زنيم لاسيما اذا قيل انه مكلف بالفروع فان الذم به للتنبيه على مضاعفة عذابه * قوله ( وبناء فعلة يدل على الاعتياد فلا يقال ضحكة ولعنة الا للمكثر المتعود ) فعلة بضم الفاء وفتح العين يدل على الاعتياد اى يدل بالوضع كما هو الظاهر لكن هذا يوهم ان الويل للمتعود المكثرون من فعل احيانا فالاولى ان يراد بهما من اتصف بهذه الصفة الذميمة سواء كان متعودا اولا لان العدول عن مقتضى الصيغة بالقرينة شايع واستوضح بقوله تعالى * وماربك بظلام للعبيد * فانه بمعنى ظالم على وجه والقول بان ماذكر ملتزم ضعيف لانه يلزم منه عدم مؤاخذة الغير المتعود وهو بعيد * قوله ( وقرئ همزة ولمزة بالسكون على بناء المفعول ) همزة بضم الهاء وسكون الميم على البناء للمفعول اى بالحذف والايصال اشار اليه بقوله فيضحك منه والاول على البناء للفاعل واستعمال الاول فى معنى اسم المفعول فى مثل اللقطة امامجازا او للنسبة كراضية * قوله ( وهو المسخرة الذى يأتى بالاضاحيك فيضحك منه ويشتم ) منه من ابتدائية اى فيقع الضحك مبتديا من جانبه وكذا قوله ويشتم بصيغة المجهول ايضا قيل وهذا اصل معناه ثم عم لكل من يكثر الغيبة وان لم يكن كذلك ولا يلزم ان يكون هذا بحضر منه فلا يرد ان ماذكر ينافى نزول الآية فى الرجلين المذكورين وهما من عظماء قريش * قوله ( ونزولها فى اخنس بن شريق فانه كان مغتابا او فى الوليد بن المغيرة واغتيابه رسول الله صلى الله عليه وسلم ) شريق بفتح الشين قدم مرارا ان خصوص السبب لاينافى عموم الحكم فانه كان مغتابا اى من ورائه بطعن فى وجهه مغتابا بالكسر كثير الغيبة بوزن المبالغة قوله واغتيابه بالجر معطوف على الوليد او بدل اشتمال منه ٢٢ * قوله ( بدل من كل ) لكن المبدل منه ليس فى حكم السقوط ومن جعله صفة لكل جعل تعريف الذى للعهد الذهنى لكنه تكلف ولذا لم يلتفت اليه المصنف * قوله ( اوذم منصوب او مرفوع وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى

٢ وانما قال الاولى لان ترك هنا بمعنى صيرة خالدا لكن الظاهر ماذكرناه منه ٣ ويمكن ان يكون استعارة تمثيلية فى الوجه الاول ايضا منه

(سورة الهمزة مكية وآيها تسع) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله اوعده مرة بعد اخرى معنى تكرر العد مدلول صيغة التكثير حمله على تكثير الفعل

❊ ٢٢ وعدده ❊ ٢٣ يحسب ان ماله اخلده ❊ ٢٤ كلا ❊ ٢٥ لينبذن ❊ ٢٦ فى الحطمة ❊ ٢٧ وما ادريك ما الحطمه ❊ ٢٨ نار الله ❊ ٢٩ الموقدة ❊ ٣٠ التى تطلع على الافئدة



بالتشديد للتكثير) اوذم منصوب بتقدير اذم اومرفوع بتقدير هوالذى مبتدأ محذوف واجب الحذف وقدم الاول لان الذم فيه صريح وان كان الجملة الاسمية اكد وهذا اولى من البدلية لكن لسلامته عن الحذف اختاره وتنوين مالا للتكثير بقرينة قوله وعدده وكونه للتحقير والتقليل لحقارته فى نفسه وبالنظر الى ماعند الله تعالى قوله للتكثير اى فى المفعول يؤيد كون التنوين للتكثير ٢٢ * قوله (وجعله عدة للنوازل) بضم العين ماجعل معدا ومدخرا الدفع النوازل والمصائب وهذا منشأ قبح جمع المال وعبر بالنوازل لكونها نازلة على الناس سواء نزلت من السماء اولا ففيه تغليب اوحقيقة عرفية لمطلق المصائب * قوله (اوعده مرة بعد اخرى) وهذا يشعر فرط المحبة واشغاله عما يعنيه وهذا منشأ الذم * قوله (ويؤيده انه قرئ وعدده على فك الادغام) والتأييد ظاهر وهو اسم لافعل معطوف على مالا اى جمع مالا وعدده من قبيل علفتها تبنا وماءا باردا اى جمع مالا كثيرا اوضبط عدده كما هو دأب اهل الدنيا وقيل فعل ماض معطوف على جمع لكن فك الادغام لايلايمه ولذا جعله اسما راجح وان كان فيه تمحل فى العطف والبعض ادعى ان ميل المصنف كونه فعلا لانه لوكان اسما لم يكن فيه ادغام حتى يفك ولايخفى ان فك الادغام شايع فى ترك الادغام وفى التأويلات ان عدده بمعنى جعله اصنافا كعقار ومتاع ونقود وهذا المعنى لذلك المبنى بعيد وفى قوله جعله اصنافا اشارة الى ان عدده فعل ماض وقيل المراد بعدده اعوانه وانصاره يقال فلان ذو عدد ان كان له عدد وافر من الانصار ولايخفى انه ضعيف اذ لاتعرف العبارة المشتهرة بهذا المعنى ٢٣ * قوله (تركه خالدا فى الدنيا) الاولى ٢ جعله خالدا فى الدنيا اذ همزة اخلده للتعدية * قوله (فاحبه كما يحب الخلود) اى جمعه لاجل حبه المفرط فوضع المسبب موضع السبب كما يحب الخلود اى لمحبة الخلود فيحب المال لكونه سببا للمقصود وهو الخلود فى الدنيا المراد بالخلود المكث الطويل واما ارادة الغير المتناهى بالخلود فبعيد * قوله (اوحب المال اغفله عن الموت اوطول امله حتى حسب انه مخلد) وهذا على الاول ظاهر واما على الثانى فغير واضح الا ان يقال انه اراد بالخلود المكث الطويل * قوله (فعمل عمل من لايظن الموت) تفريع على الوجهين واشارة الى انه استعارة تمثيلية ٣ على كلا الوجهين الاخيرين والمراد بعمل من لايظن الموت البناء العالى المشدد بالصخر العظيم وغرس الاشجار وكرى الانهار العظام والمشبه به لا يجب ان يكون محققا فلا يقال ان من لا يظن الموت غير متصور فكيف يجعل مشبها به وقدمر توضيحه فى قوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيمة * قوله (وفيه تعريض بان المخلد هو السعى فى الآخرة) اى فى غير الوجه الاول فان فيه تقييد الخلود بالدنيا كذا قيل وانت خبير بان تقييد الخلود بالدنيا معتبر فى الوجوه كلها فالتعريض على الوجوه كلها كما هو الظاهر والمراد بالتعريض هنا ان يذكر شئ يدل به على شئ اخر وقال ابن الاثير فى المثل السائر والتعريض هو اللفظ الدال على معنى لا من جهة الوضع الحقيقى او المجازى بل من جهة التلويح والاشارة كذا فى المطول فالمراد الدلالة العقلية ٢٤ * قوله (ردع له عن حسبانه) كانه اشاربه الى رد من قال انه ردع عن الهمز واللمز لبعده لفظا واما معنى فلا بعد فيه لكن فاعل يحسب كل همزة لمزة لانه اما حال على الوجوه كلها من المنوى فى جمع او استيناف على الاول وحال على الاخيرين فالردع عن الحسبان مستلزم للردع عن الهمز واللمز بل عن جمع مال واختير المضارع فى يحسب لانه مستقبل بالنسبة الى جمع المال ٢٥ * قوله (لبطرحن ٢٦ فى النار التى من شانها ان تحطم كل مايطرح فيها) اى تكسر واختير هنا الحطمة من بين اسامى جهنم لانها مماثلة لعمله لفظا وهو ظاهر ومعنى لان الهمز واللمز كسر اعراض الناس معنى وانما قال من شانها ان تحطم اذ الحطم بالفعل ليس بلازم ٢٧ * قوله (ومادريك ما الحطمة ما النار التى لها هذه الخاصية) ومادريك ما الحطمة اظهرت فى مقام المضمر لكمال التقرر فى الذهن واعراب ومادريك الخ قدمر مرار ٢٨ * قوله (تفسيرلها ٢٩ التى اوقدها الله تعالى وما اوقده لايقدر ان يطفئه غيره) تفسير لها وفى هذه الاضافة تهويل عظيم جدا وكذا فى وصفها بالموقدة اذ المراد التى اوقدها الله تعالى واومجازا وكذا وصفها التى الخ بيان شدتها واختيار الموقدة والفعل فى تطلع للاشارة الى ان الايقاد ثابت على الدوام والاطلاع على التجدد ٣٠ * قوله (تعلوا اوساط القلوب وتشتمل عليها) اشاربه الى انه من طلع الجبل واطلع عليه اذا علاه * قوله (وتخصيصها بالذكر لان الفؤاد الطف مافى البدن واشد تألما) وتخصيصها بالذكر مع انها تعلوا على جميع البدن لان الفؤاد الخ اى تألمه اشد من سائر الاعضاء * قوله (اولانه محل العقايد الزائغة) وهذا بيان سبب موجب خارجى والاول سبب ذهنى



قوله ويؤيده انه قرئ وعدده اى يؤيد انه من العددون العدة قراءة وعدده فانها لاتحتمل معنى العدة

قوله تركه خالدا فى الدنيا فاحبه كما يحب الخلود ذكر رحمه الله فى يحسب ان ماله وجوها ثلاثة الوجه الاول مبنى على ان الحسبان المذكور علة محبة المال وسببه والثانى والثالث على ان الحسبان معلول اغفال المال وطول الامل فقوله حتى يحسب الخ غاية لكل واحد من الوجهين الاخيرين

قوله وفيه تعريض بان المخلد هو السعى للآخرة معنى التعريض مستفاد من وقوع يحسب حالا من فاعل جمع وعدد الجاريين على الموصول على سبيل الذم مع مافى تقديم المسند اليه المعرف على المسند اعنى قوله عز وجل ان ماله اخلده اى جمع مالا حاسبا ان ماله هو الذى اخلده لا العمل للآخرة فلينأمل

قوله كلا ردع له عن حسبانه قال الامام اى ليس كما ظن ان المال والعد يخلصه بل العلم والصلاح قال على رضى الله عنه مات خزان المال وهم احياء والعلماء باقون مابقى الدهر

قوله فى النار التى من شانها ان تحطم كل مايطرح فيها هذا بيان او جه تسمية نار جهنم بالحطمة فانها من الحطم بمعنى الكسر مع مايستفاد من صيغة فعل من معنى الاعتياد

قوله التى اوقدها الله وما اوقده لايقدر غيره ان يطفئه هذا المعنى مستفاد من الاضافة فى نار الله

قوله اولانه محل العقايد الزائغة فلكونه منبع الاقتراف الجرايم وحاملا على اكتساب الآثام كان محلا ومورد للعذاب وفى الكشاف ولاشئ فى بدن الانسان الطف من الفؤاد ولااشد تألما منه بادنى اذى يمسه فكيف اذا اطلعت عليه نار جهنم واستولت عليه ويجوز ان يخص الافئدة لانها مواطن الكفر والعقايد الفاسدة والنيات الخبيثة ومعنى اطلاع النار عليها ان تعلوها وتغلبها وتشتمل عليها او تطالع على المجاز معادن موجبها وفى اختصاص لفظ معادن تلويح الى معنى قوله صلى الله عليه وسلم الناس معادن كمعادن الذهب والفضة ولما كانت افئدة هؤلاء الكفرة مقار الرجس والخبائث من العقائد الفاسدة الموجبة للنار واريد احراق كل احد على قدر استحقاقه قيل تطالع على المجاز معادن موجبها قال ابو سعيد انها تعلم مقدار مايستحق كل منهم من العذاب لما كان فى قلبه من الكفر والعقايد الفاسدة من قولك اطلع فلان على امر اى وقف عليه وعلمه اى جعلها الله بحيث تحرق كل احد على استحقاقه لايزيد ولا ينقص كانها وقفت على مبلغ استحقاقه قال والمجاز وصفها بالتغيظ وبانها تدعو من ادبر وتولى جاز وصفها بهذا

❊ ٢٢ انها عليهم موصدة ❊ ٢٣ فى عمد ممددة ❊ ٢٤ ❊ بسم الله الرحمن الرحيم الم تركيف فعل ربك باصحاب الفيل



واولمنع الخلوفقط * قوله (ومنشأ الاعمال القبيحة) اذ القلب فى الجسد كالملك مامن عمل من الاعمال الجارحة خيرا كان اوشرا الا ينشأ من قصد القلب وارادته والعقائد من اعمال القلب فالتقابل لما ذكرناه من ان المراد بالاعمال اعمال الجوارح فيدخل فيه اعمال اللسان ٢٢ * قوله (مطبقة من اوصدت الباب اذا اطبقته) اشاربه الى ان موصدة مهموز لاناقص * قوله (قال * تحن الى اجبال مكة ناقتى * ومن دونها ابواب صنعاء موصده) قال اى الشاعر تحن اى تميل الى اجبال مكة جمع جبل كاجبل قوله موصدة اى مطبقة مغلقة قال فى سورة البلد مطبقة من اوصدت الباب اذا اطبقته واغلقته من الناقص فعلم منه انهما اى اوصد وآصد بمعنى واحد ومحل الاستشهاد قوله موصدة (وقرأ حفص وابو عمرو وحمزة بالهمزة) ٣٢ * قوله (اى موثقين فى اعمدة ممدودة) اشارة الى ان فى عمد حال من ضمير عليهم وانه ظرف مستقر وتقدير الخاص اذ اقام قرينة عليه لاينافى كونه ظرفا مستقرا فى اعمد من قبيل انقسام الاحاد الى الآحاد وعمد جمع الكثرة لعمود واعمدة جمع قلة ولايظهر وجه تعبيره بجمع القلة اذ المقام مقام جمع الكثرة الا انه ظاهر كونه جمع عمود فالجمع القلة هنا مستعار لجمع الكثرة وكذا الكلام فى ممددة لانه ظاهر فى المعنى المراد والا فممددة ابلغ * قوله (مثل المقاطر) جمع مقطرة بالفتح وهى جذع كبير فيه خروق يوضع فيها ارجل المحبوسين من اللصوص ونحوهم * قوله (التى يقطر فيها اللصوص) اى يوضع ويجعل كل فى جنب الآخر ولذا قيل لجذوع مذكورة مقاطر يقطر من القطر بمعنى الجانب يقال طعنه فقطره تقطيرا اى القاه على احد قطريه وهما جانباه ولما جعل كل من اهل النار فى جنب الاخر سمى تلك الخشبة والجذوع مقاطر * قوله (وقرأ ابوبكر وحمزة والكسائى بضمتين وقرئ عمد بسكون الميم مع ضم العين عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الهمزة اعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزأ بمحمد واصحابه) بضمتين اى فى عمد بضم العين والميم جمع عمود ايضا ومانقله من الحديث موضوع * الحمد لله الذى اكرمنا بتسهيل اتمام مايتعلق بسورة الهمزة * والصلوة والسلام على افضل الاخيار والبررة وعلى آله واصحابه الذين هم اسوة المهرة الكملة

تمت بعونه تعالى فى وقت العصر يوم السبت من شهر جمادى الاولى سنة ١١٩٣

بسم الله الرحمن الرحيم * وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب

* قوله (سورة الفيل مكية وآيها خمس) مكية لاخلاف فى كونها مكية ولافى كون آيها خمسا ٢٢ * قوله (الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يشهد تلك الواقعة) من الشهود بمعنى الحضور اى وان لم يحضر تلك الوقعة الوقعة الحادثة العظيمة فهى اخص من الحادثة * قوله (لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر اخبارها فكانه رآها) لكن شاهد اى رأى آثارها اشاربه الى ان الاستفهام لانكار النفى واثبات المنفى وحمل الرؤية على الرؤية البصرية لان فيها مبالغة كما نبه عليه بقوله فكأنه رآها فى الحقيقة هى بمعنى العلم لكنها استعيرت له فان علم المشاهدة اقوى مراتب اليقين كما مر قوله فكانها رآها اشارة الى الاستعارة وكونها مجازا مرسلا لكون الرؤية سبب العلم ضعيف لان المبالغة فى الاستعارة وانه يخالف كلام المصنف حيث قال فكانها الخ * قوله (وانما قال كيف ولم يقل مالان المراد تذكير مافيها) لاتذكير ماهيتها لان السؤال بما عن الجنس وعن الماهية والسؤال بكيف عن الحال والمراد هنا تذكير الحال التى وقعت فى تلك القصة ولذا اختير كيف على ما * قوله (من وجوه الدلالة على كمال علم الله وقدرته وعزة نبيه وشرف رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم) ووجوه الدلالة كيفية تلك الوقعة اشارة الى ماقاله الامام من ان الاشياء لها ذوات وكيفيات والكيفيات يسميها المتكلمون وجه الدليل واستحقاق المدح برؤية الكيفيات لابرؤية الذوات ولذا قال تعالى * اولم ينظروا الى السماء كيف بنيناها * انتهى وما وان سئل عن الوصف لكن الغالب السؤال عن الجنس صرح به المصنف فى قوله تعالى * قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ماهى * الآية مع ان الظاهر ان كيف للسؤال عن الاحوال على وجه العموم بخلاف ما * قوله (فانها من الارهاصات) الضمير للوقعة وهذا تعليل للاخير دون الاولين فانهما ظاهر والارهاص مايتقدم على النبوة ودعواها من خوارق العادة من الرهص وهو اسفل الجدار وقيل الارهاص هو الامر الخارق للعادة التى جرت على يدنبى قبل بعثته تأسيسا للنبوة ومقدمة لها فعلى هذا كون الوقعة المذكورة ارهاصا محل اشتباه اذ لم يظهر تلك القصة فى يد الرسول عليه السلام الا ان يعم الجريان على اليد حقيقة اوحكما ولعل قوله اذ روى انها الخ اشارة



قوله مطبقة قال الراغب الوصيد حجرة يجعل للمال فى الجبل يقال اوصدت النار اذا اطبقته واحكمته قال تعالى عليهم نار موصدة

قوله اى موثقين اعمدة يعنى الظرف وهو فى عمد مستقر واقع حالا من الضمير المجرور فى عليهم

قوله مثل المقاطر قال الجوهرى المقطرة خشبة فيها حروق يدخل فيها ارجل المحبوسين

تمت السورة الحمد لله على توفيق الاهتداء والصلاة على رسوله مبلغ الانباء * وعلى آله المفيضين للاضواء * اللهم معتصما بعصمتك اشرع واقول

( سورة الفيل مكية وآيها خمس )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر اخبارها تفسيره هذا مبنى على انه عبر عن العلم الحاصل بالتواتر وشاهدة الآثار بالرؤية بمعنى الابصار مجازا مستعارا تشبيها لذلك العلم بالمشاهدة بالبصر وانما لم يجعل حقيقة فى معنى العلم مع صحة الحمل عليه لان فى الحمل على المجاز مبالغة فى تحقق العلم بتلك الواقعة

قوله فانها من الارهاصات قال الامام الاشياء لها ذوات ولها كيفيات والكيفيات هى التى يسميها المتكلمون وجه الدليل واستحقاق المدح انما يحصل برؤية الكيفيات لابرؤية الذوات ولهذا قال افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها ولاشك ان هذه الواقعة كانت تأسيسا لنبوته وارهاصا لرسالته وهو من الرهص والرهص الساق الاسفل من الجدار وذلك ان يتقدم على دعوى النبوة مايشبه المعجزة كاظلال الغمام لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الحجر والمدر منه

الى ذلك وان الارهاص يجوز قبل وجود النبي لانه من مقدمات النبوة ❊ **قوله** (اذ روى انها وقعت فى السنة
التى ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ) اذ روى ان مولده عليه السلام كان فى ربيع الاول على الاشهر
وقيل فى رمضان وروى ان الفيل اتى مكة فى المحرم وولادته كانت بعد مجيئه بخمسين يوما وهذه الرواية وان لم يكن
مفيدا للقطع لكنها يحصل بها الاستيناس فى الجملة ❊ **قوله** (وقصتها ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك
اليمن من قبل اصحمة النجاشى) ان ابرهة بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وهاتين قال السهيلى معناه بالحبشة
الابيض الوجه والصباح بوزن نصار بفتح الصاد المهملة وتشديد الباء الموحدة والهاء المهملة الاشرم المشقوق
الانف والشفة ملك اليمن بكسر اللام مضاف الى اليمن والاضافة لادنى ملابسة من قبل بكسر القاف وفتح
الباء الموحدة بمعنى الجانب اصحمة بالصاد والحاء المهملتين النجاشى لقب لكل من ملك الحبشة كما ان كسرى لقب
لمن ملك الفرس وقيصر لقب لملك الروم ❊ **قوله** ( بنى كنيسة بصنعاء وسماها القليس ) لما رأى ان الناس
يتجهزون ايام الموسم الى مكة لحج بيت الله الحرام فبنى كنيسة بصنعاء اسم موضع فى اليمن لم يبن ملك مثلها وسماها
القليس بضم القاف وفتح اللام المشددة وبعدها ياء مثناة تحتية ثم سين مهملة ❊ **قوله** ( واراد ان يصرف اليها
الحاج فخرج رجل من كنانة فقعد فيها ليلا فاغضبه ذلك ) ان يصرف الحاج اى حاج العرب فسمع رجل بذلك من
بنى كنانة فخرج اليها فدخلها ليلا فقعد فيها وقضى حاجته وروى انه لطخ بالعذرة تحقيرا لمن بنى بهذه اليها النية
الفاسدة فبلغ ذلك ابرهة فاغضبه غضبا شديدا ❊ **قوله** (فحلف ليهدمن الكعبة فخرج بجيشه ومعه فيل قوى اسمه
محمود وفيلة اخرى فلما تهيأ للدخول) ليهدمن الخ هذا رعاية جانب المعنى والا فالظاهر لاهدمن الكعبة ومعه فيل قوى
اسمه محمود لانه فى الحقيقة محمود الاسماء تنزل من السماء وفيلة بكسر الفاء وفتح الياء جمع فيل قبل الف وقيل ثمانية
والاولى عدم التعيين ولذا عبر عنهم باصحاب الفيل اى الفيل القوى اسمه محمود لانه الذى وجهوه الى الكعبة وبرك
**قوله** ( وعبأ الجيش وقدم الفيل وكان كلما وجهوه الى الحرم برك ولم يبرح واذا وجهوه الى اليمن او الى جهة
اخرى هرول ) عبأ الجيش اى هيأه ويقال عبيته الجيش بغير همز والمآل واحد قوله برك نقل عن السهيلى
انه قال الفيل لايبرك فبروكه اما سقوطه على الارض بامر الله تعالى او المراد لزم مكانه كما يفعله البارك وقيل من الفيل
صنف تبرك كما تبرك الجمال انتهى قوله هرول بمعنى اسرع وهذا يؤيد كون معنى برك لزم مكانه على طريق
الاستعارة ❊ **قوله** ( فارسل الله تعالى طيرا اسم جنس اوجمع طائر ٢ كل طير ٢ فى منقاره
حجر وفى رجليه حجران اكبر من العدسة واصغر من الحمصة ) بكسر الميم المشددة وفتحها وقد روى انها
كانت كبارا تكسر الرؤس وهذا لايلايم قوله فى منقارها حجر الخ ❊ **قوله** ( فرمتهم فيقع الحجر فى رأس
الرجل فيخرج من دبره فهلكوا جميعا ) قيل ولم ينج احد منهم الاوزيره ابو يكسوم فسار وطائر يطير فوقه
ولم يشعر به حتى دخل على النجاشى فاخبره بما نالهم فلما استتم كلامه رماه الطير فسقط فمات فارى الله تعالى
النجاشى كيف كان هلاك اصحابه ❊ **قوله** ( وقرئ الم تر جدا فى اظهار اثر الجازم ) الم تر اى بسكون الراء
جدا فى اظهار اثر الجازم لان جزمه بحذف اخره لكونه ناقصا فاسكان ماقبل الاخر الاجتهاد فى اظهار اثر
الجازم لكن كون الاثرين لمؤثر واحد غير متعارف ولذا لم يوجد فى القراءة المتواترة ❊ **قوله** ( وكيف نصب
بفعل ) ونصبه على المصدرية او الحال وهو الظاهر والاول اختاره فى المغنى وقال واما الحالية فممتنعة من الفاعل
لان فيه وصفه تعالى بالكيفية فهو حال من اصحاب الفيل اى مكيفين بكيفية عجيبة ❊ **قوله** ( لا بتر لما فيه
من معنى الاستفهام ) لانه يراعى وان سلخ معنى الاستفهام ابقاء لحكم اصله فتراعى صدارته فقد جوزه قدس
سره فى شرح المفتاح بناء على انسلاخ معنى الاستفهام ويؤيده عطف الخبر على الانشاء لانسلاخ معنى
الاستفهام عنه كما فى وارسل لانه معطوف على الم يجعل ٢٢ ❊ **قوله** ( فى تعطيل الكعبة وتخريبها ) عبر
بالكيد وهو حيلة يجلب به مضرة وهنا ليس كذلك لان فعلهم فى صورة الكيد وقيل سمى كيدا لانه كان يضمر فى قلبه
الحسد للعرب فكان مقصوده من اظهار هدم البيت ان يصرف الشرف الحاصل للعرب بسبب البيت منهم
الى بلدته والى قومه فيكون من ارادة الشر خفية فيكون كيدا حقيقة وهو ضعيف لان الرواية المذكورة فى قصد
تخريب الكعبة لاتساعده وايضا من اين علم ذلك مع انه امر قلبى الاولى ترك قوله تعطيل الكعبة والاكتفاء
بتخريبها فان الجمع بينهما مشكل فان مرادهم من بناء الكنيسة صرف الزوار اليها وذلك بتخريبها ٣

٢ اسود او اخضر او ابيض ولذا لم يتعرض له منه
٣ لا لتعطيلها مع بقاء عمارتها كما هو المتبادر منه

**قوله** فقعد فيها كناية عن قضاء الحاجة
**قوله** وعبأ جيشه اى هيأه من قولهم عبأت الطيب عبأ اذا هيأته وصنعته وعبأت المتاع عبأ بالتخفيف وعبأته بالتشديد تعبئة وتعبيئا
**قوله** وكيف نصب بفعل لا بتر لما فيه من معنى الاستفهام فانه يقتضى صدر الكلام فلو عمل فيه تر اوقع فى الوسط لتسلط العامل عليه مما قبله اقول يلزم منه ان يعمل مضاف اليه فى المضاف لان كيف من حيث المعنى مضاف الى جملة افعل ربك اذ المعنى الم تر كيفية فعل ربك وايضا معنى كيف فى نفس الامر متعلق الرؤية وعمل فعل انما هو فى ضميره عند التقدير اذ المعنى الم تر وجوه واقعة فعلها ربك باصحاب الفيل





٢٢ ❊ **قوله** ( فى تضييع وابطال ) عطف تفسيرله ❊ **قوله** ( بان دمرهم وعظم شانهم ) دمرهم
بالاستيصال لقصدهم تخريب البيت العتيق ولذا عظم شانها اى اظهر عظم شان الكعبة بذلك عكس
ماقصدوه وللتنبيه على المبالغة فى ذلك جعل تضليل ظرفا للكيد والتضليل مصدر مبنى للمفعول وكذا تضييع وابطال
وحاصله فى ضلال وضياع وبطلان ٢٣ ❊ **قوله** (وارسل عليهم ) عطف على الم يجعل لان الاستفهام
فيه لانكار النفى وتقرير المنفى فالمعنى قد جعل كيدهم وارسل الخ وابطال كيدهم بهذا الارسال والفائدة
فى الترتيب الذكرى لموافقة قوله الم تر كيف فعل الخ والفائدة تصدير الكلام بذلك لانه بيان تدميرهم اجمالا
والتفصيل بعد الاجمال اوقع وان العاين خير من علم واحد وقدم عليهم لان الاهم كون الارسال عليهم
وتعديته بعلى مع ان تعديته بالى شايع لكون الارسال لاضرارهم كما فى نظائره ❊ **قوله** (جماعات جمع ابالة )
بكسر الهمزة وتشديد الموحدة وابابيل كالتأكيد لقوله طيرا فانه كما عرفت اما اسم جمع اوجمع فيفهم منه كونها
جماعة اوجماعات فابابيل اكد لكون المراد جماعات ❊ **قوله** (وهى الحزمة الكبيرة شبهت بها الجماعة
من الطير فى تضامها ) فيكون ابابيل تشبيها بليغا لا استعارة لذكر الطرفين ❊ **قوله** ( وقيل لا واحد لها )
كعباديد وشماطيط) فى القاموس العباديد بلا واحد من لفظها العرق من الناس والخيل الذاهبون فى كل وجه
والاكام والطرق البعيدة وقوم شماطيط متفرقة وثوب شماطيط خلق متشقق وجاءت الخيل شماطيط متفرقة
ارسالا مرضه لان ابالة لما ثبت كونه واحدا فلامعنى لكونها جمعا بلا واحد من لفظها وهذا القائل اما منكر
لكون ابالة واحد لها اومنكر ثبوت ابالة فى كلام الفصيح وكلاهما خلاف الظاهر ٢٤ ❊ **قوله** ( ترميهم
بحجارة) وهذا يقتضى ان يكون حجر فى كل واحدة من الطير لكن فى منقاره حجر وفى رجليها حجران لم يفهم ولعله
ثابت بالخبر وكذا وقوع الحجر فى رأس الرجل وخروجها من دبره ثابت بالرواية ولا قطع فيهما بل المقطوع
المجزوم رمى الحجارة باى وجه كان ومذاق المص فى مثله عدم التعيين والحجارة جمع حجر كجمل وجمالة ❊ **قوله**
( وقرئ بالياء ) وفى الكشاف قرأه ابو حنيفة رحمه الله تعالى لكن نقل عن صاحب النشر ان اباحنيفة لاقراءة له
وان القراءة المنسوبة له موضوعة وقد اثبت العلماء وضعها ولعل لهذا اطلق المص ❊ **قوله** (على تذكير الضمير
لانه اسم جمع ) اى وهو لازم التذكير كما فى شرح الالفية فتأنيثه لتأويله بالجماعة وقيل يجوز فيه الامر ان التذكير
نظرا الى لفظه والتأنيث بالنظر الى معناه ❊ **قوله** (او اسناده الى ضمير ربك ) فيكون مجازا فى الاسناد واذ اخره
ولان المناسب اتحاد القراءتين ٢٥ ❊ **قوله** ( من طين متحجر ) من قولك تحجر الطين اى صار الطين حجرا
واشتقاقه من الحجر اذ الاشتقاق يجرى فى الجوامد ايضا وكلمة من ابتدائية ❊ **قوله** ( معرب سنك كل )
اى سجيل كلمتان بالفارسية جعلتهما العرب كلمة واحدة فالسنك الحجر وكل الطين فعربت اى عربته العرب وصارت
عربية ٢ فالسجيل على هذا فارسى معرب وكانه شئ مركب من الحجر والطين بشرط ان يكون فى غاية الصلابة
وحاصله ان اصله طين ٣ وانقلب حجرا ❊ **قوله** ( وقيل من السجل وهو الدلو الكبير ) بكسر السين وسكون
الجيم اى السجيل مأخوذ منه وهو الدلو الكبير اذا كانت مملوة بالماء اوقريبة من الملآن ومعنى كون الحجارة
من الدلو انها متتابعة كالماء الذى يصب من الدلو ففيه استعارة مكنية وتخييلية كقوله تعالى • فصب عليهم
ربك سوط عذاب • وحاصل المعنى حجارة كائنة مما حبسه الله تعالى من خزائن قهره كذا قيل كانه حمل السجيل
على خزائن قهره لان كلمة من ابتدائية ولامعنى لكون الحجارة مبتدأة من الدلو العظيم فالظاهر انه مستعار لخزائن
قهره استعارة مصرحة ويحتمل ان يكون تمثيلية ❊ **قوله** ( او الاسجال وهو الارسال ) اى السجيل
من الاسجال والمعنى حجارة مما ارسله الله تعالى عليهم او المعنى من مثل الشئ المرسل كذا قاله فى سورة هود وانما قدر
المثل لان الحجارة ليست من المرسل بمعنى الماء المرسل بل من مثله لكن لاحاجة اليه اذ يصح ان يراد مطلق المرسل
فحينئذ يكون فعيلا بمعنى المفعول وعربيا غير معرب ❊ **قوله** ( او من السجل ومعناه من جملة العذاب المكتوب
المدون ) او من السجل بكسرتين وتشديد اللام وهو لما كتب فيه والمراد به هنا الديوان الذى كتب فيه عذاب
الكفار ولذا قال من جملة العذاب المكتوب المدون اشار به الى ان من تبعيضية والمراد جنس السجيل فيصح
ادخال من التبعيضية عليه فلا يكون معربة ايضا والحاصل ان سجيلا معرب فى الوجه الاول من الوجوه الاربعة
وقدم الراجح ثم وثم ٢٦ ❊ **قوله** ( كورق زرع وقع فيه الاكال ) بالضم والكسر كغراب وكتاب وبتخفيف الكاف

٢ والمعتبر فى العربية كون اللفظ مستعملا عند العرب لا الوضع العربى فقط منه
٣ وهذا معنى ماقيل اى الحجر المتكون من الطين منه

**قوله** كعباديد وشماطيط العباديد الفرق الذاهبون فى كل وجه والشماطيط القطع المتفرقة
**قوله** او الاسجال وهو الارسال وفى الاساس هذا مسجل اى مرسل مطلق ان شاء اخذه وان شاء لم يأخذه واسجلت البهيمة مع امها اذا ارسلت
**قوله** او اكل حبه المعنى كعصف مأكول الحب

التأكل * قوله (وهوان يأكله الدود) اى اكله الدود فحصل فيه الشقوق وحصل فيهم ايضا منافذ وشقوق ولهذا شبهوا به * قوله (اواكل حبه) بتقدير المضاف اى فجعلهم كحب عصف مأكول اوماكول حبه او بالاسناد المجازى اومجاز لغوى اريد به حبه * قوله (فبقى صفرا منه) بقى اى الورق صفرا منه اى خاليا من الحب الذى هو كالروح له فهؤلاء بقوا صفرا خاليا عن الارواح وعن هذا شبهوا به * قوله (اوكتبن اكلته الدواب وراثته عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفيل اعفاه الله ايام حياته من الخسف والمسخ) اوكتبن عطف على قوله كورق زرع ولذا اعاد الكاف اى فجعلهم كتبن اكلته الدواب وهو كناية عن الروث قال فى الكشاف اوكتبن اكلته الدواب وراثته ولكنه جاء على ماعليه آداب القرآن كقوله تعالى يأكلان الطعام انتهى فشبه بقطع اجوا فهم بحرارة الحجارة التى ترمى وتفرق اوصالهم بتفرق اجزاء الروث وانما جعل الروث وتفرق اجزائه مشبها به اذلا معنى لتشبيههم بالتبن المأكول وانما جعل مشبها به فى النظم الكريم رعاية لآداب القرآن وانما المراد به ذلك كناية اخره لان فيه نوع تمحل وان كان فيه مبالغة فى بيان اسوأ حالهم وتقبيح شؤنهم لاجل تشبيههم بما هو مستهجن ذكره ومارواه من الحديث موضوع *

الحمد لله الذى من علينا باتمام مايتعلق بسورة الفيل * والصلوة والسلام
على اشرف من قيل فى شانه القال والقيل * وعلى آله واصحابه
الذين هم يشفون القليل والعليل *
تمت فى وقت الضحى من يوم الثلثاء فى شهر جمادى الاولى سنة ١١٩٣

(بسم الله الرحمن الرحيم) * له العون عليه توكلت واليه انيب *

* قوله (سورة قريش ٢مكية وآيها اربع) مكية واختارها المص لدليل لاح له وهو قول الجمهور وقيل انها مدنية واختاره الضحاك ولاخلاف فى عددها وهى اربع ايات ٢٢ * قوله (متعلق بقوله فليعبدوا رب هذا البيت) وتقديم المفعول للاهتمام لا للحصر ولايمنع الفاء عمل ما بعدها فيما قبلها فى مثله كقوله تعالى وربك فكبر الآية * قوله (والفاء لما فى الكلام من معنى الشرط اذ المعنى ان نعم الله عليهم لاتحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لاجله) لما فى الكلام من معنى الشرط تقديره مهما يكن من شئ فليعبدوا هكذا قرره فى قوله تعالى وربك قال النحرير فى المطول فى حل قوله تعالى واما ثمود بنصب ثمود فهديناهم ولايستنكر اعمال مابعد الفاء فيما قبله الخ وكمال التفصيل فيه وقول المص هنا اذ المعنى ان نعم الله تعالى لاتحصى اى لاتحصى بحسب النوع فضلا عن الشخص فان لم يعبدوا الخ بيان حاصل المعنى لان قوله لايلاف قريش تعليل لقوله فليعبدوا فلا يحسن تقدير مهما يكن من شئ على وجه العموم اى بحسب الظاهر والا فيحسن تقديره كما سيجئ فحينئذ عمل مابعد الفاء فيما قبلها مشكل اذ جواز التقديم فى الصورة المذكورة والبعض ذهب الى ان الفاء زائدة حيث قال والم تكن الفاء فى جواب شرط محقق كانت فى الحقيقة زائدة ولايعرف وجه العدول عن تقدير مهما يكن الخ مع ان فيه مبالغة وان اعمال مابعد الفاء ظاهر حينئذ وان ترتب الجزاء على الشرط المذكور غير ظاهر اذ عدم العبادة لسائر النعم لايستلزم العبادة لاجل الايلاف ٣ فالاولى ان يقدر هكذا مهما يكن من شئ فان لم يعبدوا الله لسائر نعمه فليعبدوا لايلاف قريش ايلافهم الخ ولعل هذا مراد المص لكنه اكتفى بحاصل المعنى كما اشرنا اليه انفا ٢٣ * قوله (اى الرحلة فى الشتاء الى اليمن وفى الصيف الى الشام) اشار به الى ان الاضافة بمعنى فى واوجل على ادنى الملابسة لم يبعد والرحلة مفعول به ان كان الايلاف من الالفة اذ الظاهر ان الايلاف مصدر ٤ آلفت الشئ من الافعال اومنصوب ٥ بنزع الخافض ان كان بمعنى المعاهدة لما قيل ان الايلاف عهود بينهم وبين الملوك فكان هاشم يوالف الى ملك الشام والمطلب الى كسرى وعبد شمس ونوفل يوالفان ملك مصر ومعنى يوالف يعاهد ويصالح وفعله آلف كذا قيل والظاهر انه من الالفة بمعنى الايناس ضد الايحاش واصله رحلتى الشتاء والصيف عدل عنه الى رحلة بالافراد لامن الالتباس وظهور المعنى مع الاشارة الى انها واحدة حكما اذ الغرض بها التجارة * قوله (فيمتارون ويتجرون) اى فيطلبون الميرة اى الطعام بالشراء ويتجرون اى يطلبون الربح بالتجارة ويربحون ربحا وافرا وهذه نعمة جسيمة يترتب عليها نعم كثيرة اخرى ولذا خص بالذكر * قوله (اومحذوف مثل اعجبوا

٢ ويسمى سورة لايلاف قريش ❊

٣ وان سلم انه مستلزم الامر بالعبادة لاجل الايلاف ❊

٤ مصدر مبنى للفاعل والفاعل محذوف اى لايلاف الله تعالى قريشا الخ اى مصدر مبنى للمفعول ❊

٥ اى على رحلة الشتاء ❊

قوله اوكتبن اكلته الدواب وراثته هو من الروث لكنه جاء على ماعليه اداب القران * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى رسوله الصلاة والسلام اللهم معتصما بعصمتك اشرع

( سورة قريش مكية وآيها اربع )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله لايلاف قريش متعلق بقوله فليعبدوا اى لام التعليل فى لئيلاف قريش متعلق بقوله فليعبدوا والمعنى فليعبدوا رب هذا البيت لايلاف قريش فورد عليه ان الفاء فى ابتداء الكلام يبقى نظرا الى الظاهر بلا متعلق فحمله رحمه الله على انه جواب شرط محذوف ويجوزان يحمل على التوكيد والفاء للتعقيب والتقدير لايلاف قريش ليعبدوا فليعبدوا وقد قال الزجاج بجوازه ومنه قوله تعالى وربك فكبر قال دخلت الفاء بمعنى الشرط كانه قيل وماكان فلاندع تكبيره

قوله اومحذوف عطف على بقوله فيعبدوا التقدير اعجبوا لايلاف قريش رحلتى الشتاء والصيف





معطوف على قوله بقوله فليعبدوا مثل اعجبوا امر للعقلاء بالتعجب اى اعجبوا لايلاف قريش وتوسيع رزقهم مع انهما كهم على عبادة الاوثان وترك عبادة الرحمن فتعجبوا عن حالهم هذه فانها عجيبة ٢ حيث تركوا عبادة منعمهم وخالقهم واشتغلوا بعبادة مانحتوه وصنعوه اوتعجبوا عن حلمه تعالى حيث لم يقطع احسانهم مع توغلهم فى الكفران والطغيان ثم امرهم بالعبادة بالفاء التفريعية فقال فليعبدوا اى فليوحدوا لان الامر بالعبادة للكفار انما هو بالتوحيد اوبسبب التوحيد اى فليعبدوا بانواع القربات بعد التحصيل بشرطها وهو التوحيد والايمان ففيه دليل على ان الكفار يخاطبون بالفروع اوالتقدير فعلنا ذلك ونحوه اشار اليه بقوله مثل اعجبوا اى فعلنا اهلاك اصحاب الفيل لايلاف قريش الخ اخره لان السلامة عن الحذف اولى * قوله (اوبما قبله كالتضمين فى الشعر) اى اومتعلق بما قبله كالتضمين الخ التضمين فى الشعر هوان يتعلق معنى البيت بما بعده ويتوقف فهم معناه عليه وهو قبيح عند الادباء فالتشبيه به فى مجرد التعلق دون توقف فهم معناه اذ فهم معناه بدون عامله وقيل والمعمول يتوقف فى تمام معناه على عامله فان تم هذا يكون مراد المصنف به رد هذا الاحتمال * قوله (اى جعلهم كعصف مأكول لايلاف قريش ويؤيده انهما فى مصحف ابى سورة واحدة) اى جعلهم الاولى فجعلهم وهذا مستلزم لعدم تسلطهم على اهل حرمه ليبقوا على ماكانوا عليه من التجارة المربحة فتعلق لايلاف قريش بقوله فجعلهم بملاحظة هذا اللازم والا فلا معنى لتعلقه به فيكون ايلاف قريش علة لاهلاك اصحاب الفيل لكنها ناقصة اذ الظاهر ان علة هلاكهم الكفرونية هدم البيت العتيق ٣ ولعل لهذا اخره والتأييد المذكور يدل على جوازه دون رجحانه * قوله (وقرئ ليألف قريش الفهم رحلة الشتاء) بكسر اللام ونصب الفاء وجزمها على انها لام الامر وهو المشهور وبفتح اللام على لغة من فتح اللام وكلام المصنف محمول على ماهو المشهور * قوله (وقريش ولد النضر بن كنانة منقول من تصغير قرش وهو دابة عظيمة فى البحر تعبث بالسفن ولاتطاق الا بالنار) وقريش ولد النضر الخ وهذا هو الصحيح ولذا اختاره المصنف وقيل قريش النضر بن كنانة قوله منقول من تصغير قرش بفتح القاف وكسرها ليس بفصيح وهو سمكة عظيمة وهذا مراد المصنف بقوله وهو دابة عظيمة الخ اوالمراد غير ذلك تعبث اى تتعرض لها وتريد اغراقها لتأكل من فيها ولاتطاق الا بالنار يعنى يشعل النيران فتذهب للخوف منها كما ان الاسد يخاف النار ويهرب منها وكذا قيل ان الفيل كذلك واما الاحراق بالنار فلا يتصور مادامت فى البحر * قوله (وشبهوا بها) اى قبيلة قريش بها اى بتلك الدابة فيكون من قبيل نقل اسم المشبه به وهو المراد بقوله منقول من تصغير قرش فيكون حقيقة عرفية فى قبيلة قريش لااستعارة كما يوهمه قوله وشبهوا بها * قوله (لانها تأكل ولاتؤكل وتعلو ولاتعلى) لانها اى الدابة تأكل مامن شانه ان يؤكل فحذف المفعول للتعميم مع الاختصار ولاتؤكل اى لايقدر حيوان ان يأكلها بالغلبة لانها غالبة على كل حيوان وهذا مراده وهذا لاينافى ان تؤكل بعد موتها والى ذلك اشار بقوله وتعلو ولاتعلى بمنزلة التعليل لماقبله وهم كذلك يغلبون ولايغلبون ولذلك شبه تلك القبيلة بها وجه الغلبة والعلو هوانهم اكثر مالا واعز نفرا وقيل مأخوذ من قرش بمعنى الكسب لانهم كسابون فى تجارتهم ولم يكونوا اهل زرع ولاضرع ولم يلتفت اليه المصنف لان فى الاول تنويه شانهم وبيان كمال عزهم وايضا على هذا يكون قريش تصغير قارش بمعنى كاسب والقياس قويرش كما ان تصغير عالم عويلم فيحتاج الى الاعتذار بان قارش رخم بحذف الالف فصار قرشا ثم صغر فصار قريش وهذا تكلف بارد مع الاستغناء عنه باختيار الوجه الاول * قوله (وصغر الاسم للتعظيم) جواب سؤال مقدر بان التصغير للتحقير فاين يفهم علوهم وغلبتهم على غيرهم باطلاق هذا الاسم عليهم فاجاب بان التصغير هنا ليس للتحقير بل للتعظيم كقول الشاعر دويهية ٤ تصغير الداهية وهى الموت ومنه قول النبى عليه السلام لعائشة رضى الله تعالى عنها حميراء فحمل التصغير هنا على التعظيم بمعونة المقام ونظرا الى المرام وهنا مباحث نفيسة فى شرح الشافية للفاضل الجاربردى * قوله (واطلاق الايلاف ثم ابدال المقيد عنه للتفخيم) واطلاق الايلاف اولا عن قيد الرحلة ثم ابدال المقيد عنه للتفخيم اى لتفخيم الايلاف تنبيها على كونه من اجل النعم وترغيبا على عبادة الرب المنعم ووجه التفخيم لما فيه من الابهام اولا ثم التبيين ثانيا وهذا فيما كان فيه من الاهتمام بشانه ولم يلتفت الى كون الاول عاما لجميع مابينهم من المؤانسة فى الحضر والسفر فى جميع احوالهم والثانى

٢ فيه اشارة الى ماروى عن الكسائى والاخفش ان اللام فى لايلاف للتعجب اى اعجبوا لايلاف قريش ❊

٣ فيكون المجموع علة تامة ❊

٤ كقول الشاعر وكل اناس سوف تدخل بينهم * دويهية تصفر منها الانامل كذا فى الجاربردى ❊

قوله كالتضمين فى الشعر وهوان يتعلق معنى البيت بالذى قبله تعلقا لايصح الا به

قوله اى جعلهم كعصف مأكول لايلاف قريش قال الزجاج المعنى اهلك الله اصحاب الفيل ليبقى قريش وماقد الفوا من رحلة الشتاء والصيف

قوله واطلاق الايلاف ثم ابدال المقيد عنه للتفخيم اى ذكر الايلاف اولا مطلقا عن تعلق المفعول به ثم ذكره مقيدا بالتعلق بالمفعول به وهو الرحلة للتعظيم فان تعرض ذكر الشئ مرة اجمالا ومرة تفصيلا مع مافيه من التشويق من كمال العناية لذكره وذلك فى الغالب انما يكون لكون الشئ ذا بهاء وقدر وفى الكشاف اطلق الايلاف ثم ابدل عنه المقيد بالرحلتين تفخيما لامر الايلاف وتذكيرا بعظم النعمة فيه وانما افرد الرحلة حيث لم يقل رحلتى الشتاء والصيف لامن الالباس كقوله كلوا فى بعض بطونكم تعفوا

من قبيل عطف الخاص على العام كما قيل لانه لاعطف هنا وتقدير حرف العطف مما انكره المحققون وايضا يفوت المبالغة فى بيان عظم نعمة الرحلة لانها سبب قوام معاشهم وانتظام احوالهم فى دينهم ودنياهم وآخرتهم * **قوله** ( وقرأ ابن عامر لاف بغير ياء بعد الهمزة ) نقل عن السمين انه قال ومن الدليل على ان القراء يقيدون بالرواية سماعا دون رسم المصحف انهم اختلفوا فى ثبوت الياء وسقوطها فى الاولى مع اتفاق المصاحف على سقوطها انتهى ولاريب فى ذلك فلاحاجة الى الاستدلال لان رسم المصاحف لامساغ له على رسم موافق لجميع القرآات بل هو موافق لواحدة منها فيما اختلف الرسم اختيارا منه تلك الرواية من القرآت ٢٢ * **قوله** ( اطعمهم ) الاسناد مجازى من جوع اى اطعاما من اجل جوع شديد فلفظة من تعليلية والاطعام من اجل جوع لازالة الجوع فانه لماكان علة باعثة للاطعام يكون المعنى لاجرم الاطعام لازالة الجوع فلاحاجة الى تقدير المضاف قبل الجوع لايجامع الاطعام والظاهر انها اى كلمة من بدلية انتهى والاطعام لاجل جوع ليس من قبيل جمع الجوع والاطعام الخ اذالاطعام للجايع لازالة جوعه لالشبعان ومايكون بدلا للجوع هو الشبع لاالاطعام * **قوله** ( اى بالرحلتين والتنكير للتعظيم ) اشارة الى ارتباطه بماقبله والظاهر انه ناظر الى تعلق لايلاف بقوله فليعبدوا ويحتمل ان يكون ناظرا الى كل احتمال اذالفاء فى قوله فليعبدوا على الوجهين الاخيرين فى التعلق جزائية اومعطوف على مقدر على الوجه الثانى اى لينتهوا عن هذا الكفران فليعبدوا وفى قوله بالرحلتين اشارة الى ان المراد بالجوع هو المجاعة التى حملت هاشما على الرحلتين اذروى ان قريشا اذا اصاب واحدا منهم مخمصة خرج هو وعياله الى موضع وضربوا على انفسهم خبأ حتى يموتوا واستمر واعلى ذلك الى ان جاء هاشم بن عبد مناف فمنع عن ذلك وجمع كل بنى اب على الرحلتين رحلة الشتاء الى اليمن لكون بلاد اليمن حامية حارة ورحلة الصيف الى الشام لان بلاد الشام باردة فاربح الغنى قسم بينهم و بين فقرائهم فكان فقراؤهم كالاغنياء فجاء الاسلام وهم على ذلك وقدمن الله تعالى به عليهم فاتضح معنى قوله والتنكير اى تنكير جوع للتعظيم فالمعنى حينئذ اطعمهم من جوع عظيم كانوا فيه قبل الرحلتين * **قوله** ( وقيل المراد به شدة اكلوا فيها الجيف والعظام ) فيكون المعنى حينئذ اطعمهم من جوع اصابهم اى اطعمهم بعد الجوع الذى اصابهم بدعوة رسول الله عليه السلام بقوله اللهم اجعل عليهم سنين كسنى يوسف فاشتد عليهم القحط حتى اكلوا فيها الجيف والعظام فقالوا ادع الله تعالى فانا مؤمنون فدعا رسول الله عليه السلام فاخصبت البلاد واخصب اهل مكة بعد الشدة فالمراد بالاطعام هذا الاكرام مرضه لان هذا الاطعام لم يحصل بالرحلتين بل بالدعوة المذكورة فهو خلاف الظاهر من السوق وايضا نقل عن صاحب الكشف انه قال الفرق بين من وعن ان عن يقتضى حصول جوع قد زال بالاطعام ومن يقتضى المنع من لحاق الجوع اى اطعمهم فلم يلحقهم جوع ولما كان اطعمهم متعديا بمن كان المعنى اطعمهم بالرحلتين فظهر ضعف القول المذكور ايضا ٢٣ * **قوله** ( خوف اصحاب الفيل ) اذقصدهم تذليلهم بهدم البيت العتيق بعد تشرفهم بقدمه لانه امس بماقبله لكنه مخصوص بقريش الذين كانوا فى ذلك الوقت ولك ان تقول انه عام لان الذل مصيبهم بسبب هدم الكعبة الى يوم القيمة وهو الظاهر المراد * **قوله** ( او التخطف فى بلدهم ومسايرهم ) لقوله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا اى جعلنا بلد اهل مكة مصونا عن النهب والتعدى آمنا اهله عن القتل والسبى * ويتخطف الناس من حولهم * يختلسون قتلا وسبيا اذ كانت العرب حوله فى تغاور وتناهب والى هذا اشار بقوله او التخطف فى بلدهم * **قوله** ( اوالجذام فلايصيبهم فى بلدهم عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لايلاف قريش اعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها ) اوالجذام مرض موحش وهو فضل من الله تعالى حماهم عنه كما حماهم عن الطاعون وهذا المعنى مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اخره لعدم ملايمته بماقبله ولك ان تحمله على جميع هذه الاحتمالات بحمل او على منع الخلو وماذكره من الحديث موضوع

* الحمد لله الذى وفقنا الاتمام ماتعلق بسورة لايلاف قريش * والصلوة

والسلام على افضل عشيرة قريش * وعلى آله واصحابه

الذين سلكوا طريقة من بعث من قريش

**قوله** والتنكير للتعظيم اى تنكير جوع للتعظيم وكذا تنكير خوف قال صاحب الكشاف من جوع شديد كانوا فيه قبلهما وامنهم من خوف عظيم وهو خوف اصحاب الفيل اوخوف التخطف فى بلدهم ومسايرهم وقيل كانوا قداصابتهم شدة حتى اكلوا الجيف والعظام المحرقة وامنهم من الجذام فلا يصيبهم ببلدهم وقيل ذلك كله بدعاء ابرهيم صلوات الله على نبينا وعليه ومن بدع التفاسير وآمنهم من خوف ان تكون الخلافة فى غيرهم * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول افضل الصلاة والسلام * اللهم متوكلا عليك ومستفيضا من فيضك اقول





* ( بسم الله الرحمن الرحيم ) * وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب *

* **قوله** ( سورة الماعون مختلف فيها ) وفى البحر مكية فى قول الجمهور مدنية فى قول ابن عباس وقتاده وقيل نصفها مكية ونصفها الاخر مدنية فقوله مختلف فيها منتظم للاقاويل الثلثة وان كان المتبادر الاولين **قوله** (وآيها سبع ) وفى الاتقان انها ست ٢٢ * **قوله** ( استفهام معناه التعجب ) استفهام تمهيد لقوله معناه التعجب الاولى التعجيب نقل عن الرضى انه قال ارأيت زيدا ماصنع بمعنى اخبرنى منقول من رأيت بمعنى ابصرت اوعرفت كانه قال أبصرت وشاهدت الحال العجيبة اوعرفتها اخبرنى عنها فلايستعمل الا فى الاستخبار عن حالة عجيبة ولذا قال المص معناها التعجب مراده بمعنى اخبرنى كناية وقد صرح به فى مواضع عديدة قال فى سورة العلق اخبرنى عمن ينهى بعض عبادالله عن صلوته الخ ومعنى اخبرنى معنى كنوى اذ المعرفة والرؤية مستلزمة للاخبار فذكر اللزوم واريد اللازم وهذا مراد الرضى بقوله منقول من رأيت الخ واشار الرضى الى ان ارأيت متعد الى مفعول واحد لان البصرية تتعدى الى مفعول واحد وكذا الرؤية القلبية تتعدى الى واحد لكونها بمعنى المعرفة فحينئذ لا تقدير فى الكلام والموصول اعنى الذى مفعوله كانه قيل ابصرت اوعرفت المكذب الخ وان قيل الرؤية القلبية بمعنى العلم يكون متعديا الى المفعول الثانى وهو محذوف هنا وهو البس مستحقا للعذاب كما قيل اومن هو قدر الزمخشرى والمص سكت هنا لكن صرح فى سورة العلق بانه متعد الى مفعولين وهنا وفى مثله احتمالات ثلثه والجملة الاستفهامية هنا وهو من هو كما فى الكشاف اوالبس مستحقا للعذاب مستأنفة لامحل لها ٢ من الاعراب كذا فى الرضى وتبعه السعدى وانكر كونه مفعولا ثانيا لارأيت لكن لم يبين فساده فلاجرم انه لايعبأ به فيجوز ان يكون مفعولا ثانيا ومستأنفة ويؤيده قول الزمخشرى فى سورة العلق قوله تعالى الذى ينهى * مع الجملة الشرطيه وهما فى موضع المفعولين فعلم منه ان ارأيت فى اى موضع كان يصح ان يتعدى الى المفعولين عند الشيخين والانكار مكابرة وقد صرحا فى سورة الانعام فى قوله تعالى * قل ارأيتم * الآية ذلك المذكور وغير ذلك ٣ من مواضع كثيرة من التنزيل * **قوله** ( وقرئ اريت بلاهمزة الحاقا بالمضارع ) يعنى حمل الماضى فى حذف همزته على مضارعه فان حذفها مطرد فى المضارع فان بعض الافعال قد يتبع غيرها فى الاعلال وغيره لتناسبها والتناسب سبب الالحاق ولم يلتفت الى الحاقه بماضى ارى لانه مخالف له فى المعنى وان كان موافقا له فى الماضوية اذ الاعتبار لاتحاد المعنى الدال عليه مادة اللفظ * **قوله** ( ولعل تصديرها بحرف الاستفهام سهل امرها ) اى تصدير رأيت بحرف الاستفهام وهو الهمزة هنا سهل امرها اى امر حذفها لانه حينئذ يشابه المضارع لفظا فى عدد الحروف ومعنى لان الطلب فيه معنى الاستقبال فحسن ان يعامل معاملته لتحقق سبب الالحاق واجتماع الهمزتين ولو بالفصل بينهما فى نفظ واحد فيه نوع ثقلة فحذف روما للتخفيف * **قوله** ( وارأيتك بزيادة الكاف ) قال المص فى قوله تعالى ارأيتك هذا الذى كرمت على الآية الكاف لتأكيد الخطاب لامحل له من الاعراب اى انها حرف الخطاب زيدت لتأكيد الخطاب لااسم فلامحل له من الاعراب فالذى مفعوله الاول الى آخر ماذكر آنفا ٢٣ * **قوله** ( بالجزاء اوالاسلام ) بالجزاء اى المراد بالدين الجزاء لانه احد معانى الدين كما يقال تدان كما تدين قدمه لانه المناسب هنا ويؤيده ماذكره فى سبب النزول ولانه مستلزم لتكذيب الاسلام دون العكس لان بعض من يكذب الاسلام يقر بالجزاء كاليهود والنصارى وان لم يكن اقرارهم على نهج الصواب * **قوله** ( والذى يحتمل الجنس ) اى لفظ الذى يحتمل الجنس فحينئذ يكون قوله * فويل للمصلين * اى فويل لهم عام خص منه البعض وهم الذين صدقوا بالاسلام والجزاء بعده * **قوله** (اوالعهد ويؤيد الثانى قوله فذلك الذى ) الآية اوالعهد والمعهود ماسيجئ بيانه فحينئذ لامحالة يكون المراد الشخص المعهود لان ذلك فى فذلك اشارة الى الموصول ؛ الفاء جزائية وجواب شرط محذوف والمعنى هل عرفت المكذب ان لم تعرفه او ان اردت تعريفه فذلك الذى يدع اليتيم اشير اليه فى الكشاف وانما قال يؤيد ولم يقل يدل لاحتمال كون المراد بالذى الثانى الجنس اذ ماذكر فى سبب النزول فليس بمقطوع به ٢٤ * **قوله** ( اى يدفعه دفعا عنيفا وهو ابوجهل كان وصيا ليتيم فجاءه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه ) دفعا عنيفا معنى الدع وهو اخص من الدفع مطلقا وهو ابوجهل استيناف

٢ بيان حال المستخبر عنها كانه قال المخاطب لماقلت ارايت الذى عن اى شئ من حاله تسئل فقلت ماصنع كذا فى الرضى هذا على تقدير اليس مستحقا للعذاب دون تقدير من هو كما فى الكشاف

منه

٣ وكمال التفصيل هناك وموقعه وقد ذكر فى القران ارأيت ارايتم وموضع التفصيل اول ماذكر لكن ارباب الحواشى حاولوا التفصيل هنا ونحن فصلناه بعض التفصيل منه

( سورة الماعون مختلف فيها وآيها سبع )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

**قوله** الحاقا بالمضارع اى بمضارعه كيرى اصله يرأى فكما حذف فى مضارعه روما للتخفيف حذف فى ماضيه الحاقا له به

**قوله** ولعل التصدير بحرف الاستفهام سهل امرها اى سهل امر الهمزة فى التخفيف لحصول الثقل باجتماع الهمزتين وان كان بينهما حرف فاصل فحذف الثانى طلبا للخفة ويجوز ان يكون حصول الثقل من وقوع حرف الاستفهام فى اول الكلام فانه اذا تقدمت كلمة مؤثرة فى معنى الكلمة المخففة عنها بحيث صار اللفظان كلفظ واحد طويل ثقيل يكون ذلك سببا حاملا على تخفيف كلمة بحذف بعض حرف من حروفها بقدر الامكان قال صاحب الكشاف ولم يصح عن العرب ريت ولكن الذى سهل من امرها وقوع حرف الاستفهام فى اول الكلام ونحوه صاح هل ريت اوسمعت براع * رد فى الضرع ماقرى فى العلاب * القرى جمع الماء فى الحوض والعلاب جمع علبة وهى القدح الذى يحلب فيه من خشب وصاح مرخم من صاحب والمعنى ياصاحب هل رايت اوسمعت براع ردالى الضرع ماحلب من اللبن وجمعه فى القدح يرشد الى اولوية الوجه الاخير لفظ التصدير ولفظ الحرف بدل الهمزة فى قوله رحمه الله ولفظ الحرف لفظ الاول فى كلام الكشاف

**قوله** وارأيتك بزيادة الكاف عن بعضهم اكد معنى الخطاب فى التاء بالكاف

**قوله** ويؤيد الثانى قوله فذلك الذى يدع اليتيم يعنى يؤيد العهد بيان المكذب بالدين بمن يدع اليتيم فان المراد به ابوجهل المعهود بدع اليتيم على ماروى اوابوسفيان على ماحكى اوالوليد اومنافق آخر

لتفسيره على العهدية قوله كان وصيالخ استئناف جواب سؤال مقدر فجاءه عريانا اشاربه الى ان سؤاله فى احوج احواله فاندفع فى غاية الشناعة قوله فدفعه اشاربه الى ان يدع حكاية الحال الماضية استحضارا للصورة البديعة الدالة على كمال شدة شكيمته وفرط عتوه ❊ قوله ( اوابو سفيان نحر جزورا فسأله يتيم لحما فقرعه بعصاه اوالوليد بن المغيرة اومنافق بخيل ) اوابو سفيان اى قبل اسلامه وهذا لايلايم ظاهر النص لان قوله فويل للمصلين معناه فويل لهم فهو وعيد بخصوصه وانه اسلم بعده اوالوليد بن المغيرة وعلى هذه السورة مكية قوله اومنافق بخيل فحينئذ يكون السورة مدنية ويجوز فى الثلثة الاول ان يكون لفظة او لمنع الخلو وقد عرفت ان خصوص السبب لاينافى عموم الحكم ❊ قوله ( وقرئ يدع اى يترك ) اى بتخفيف العين مع تقدير اى يترك شفقة اليتيم وكذا الحكم فى سائر الفقراء فان دعهم اوترك احسانهم مذموم والتخصيص باليتيم اما لسبب النزول او لانه احق بالمرحمة من سائر المساكين كما يدل عليه قوله ولا يحض على طعام المسكين لانه يدل بالاولوية على انه لاينفق المساكين بل يدعه ٢٢ ❊ قوله ( اهله وغيرهم ) عممه هنا لان حذف المفعول للتعميم مع اختصار واما تخصيصه بالاهل فى سورة الفجر فلانه يعلم حال الغير بالاولوية وهودلالة النص والتفنن من عادة المصنف وايضاحث الاهل على مكارم الافعال اهم قال تعالى يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا افكان مأمورا بالحث وتحريض الاهل على تحصيل ما به النجاة فلا مفهوم لان تخصيص الاهل لهذه النكتة فلا يفهم من هذا التخصيص حض غير اهله على الخير ٢٢ ❊ قوله ( على طعام المسكين لعدم اعتقاده بالجزاء ) على طعام المسكين الطعام بمعنى الاطعام هنا وفى مثله كما نقل عن الراغب والنكتة فى التعبير به هى التنبيه على ان للمسكين شركة ونصيبا من مال الاغنياء لاسيما الزكوة فانها حق الفقراء قال الله تعالى والذين فى اموالهم حق معلوم كالزكوة والصدقات الموظفة اى التى يستوجبونها على انفسهم وان اريد به ظاهره فيقدر مضاف اى على اطعام طعام المسكين اوعلى بذله اوعلى اعطائه واحسانه والمراد بالمسكين المحتاج مطلقا سواء كان له مال دون نصاب اولا واختير المفرد لان استغراقه اشمل وقد ذم الله تعالى باوصاف ثلثة التكذيب بالدين ودع اليتيم وعدم الحض على اطعام المسكين وخص الاستفهام بالاول بمعنى هل عرفت المكذب بالجزاء فاخبرنى ان لم تعرفه اوان اردت ان تعرفه فذلك الذى الخ ولم يعكس لان الاخيرين يدلان على الاول ولذا قال المصنف لعدم اعتقاده بالجزاء فهما سبب انى للتكذيب ويعرف بهما المكذب من حيث انه مكذب فحاصله يعرف بهما تكذيبه دون العكس ولذلك اختير اسم الاشارة المتعرض اوصف المشار اليه دون الضمير لانه يراد به الذات فقط كانه قيل فذلك الذى يدع اليتيم لتكذيبه بالجزاء فالتكذيب سبب لمى لهما وهما سبب انى له فلا دور ولما كان المراد المعرفة اختير فى النظم الكريم ماذكر دون العكس ❊ قوله ( ولذلك رتب الجملة على يكذب بالفاء ) اى ولكون ماذكر ناشيا عن انكار الجزاء رتبه بالفاء الدالة على سببية ماقبلها لما بعدها سببا لميا وان كان مابعدها سببا انيا لماقبلها كما عرفته وكلامه لاينافى كون الفاء جواب شرط محذوف فما قاله المحشى يعنى العاطفة السببية لا الجزائية لتبوا اللام التعليلية عن ارادتها للزوم الدور فان المكذب يعرف به فضعيف لما عرفت من ان التكذيب علة لمية لهما وهما علة انية له فلا دور فقوله فالمصنف جعل قوله تعالى فذلك عطفا على ماقبله عطف صفة على صفة لبس فى محله ٢٣ ❊ قوله ( غافلون غير مبالين بها ) فسره به لان السهو اذا عدى بعن يكون بمعنى غافلين معرضين وعدم المبالاة بها وحاصله انهم تاركون للصلوة مع انكار فرضيتها بقرينة قوله الآتى على معنى فويل لهم وهم منكرون بالاسلام ولذا قال تعالى عن صلوتهم ساهون دون فى صلاتهم ساهون اذ السهو فى الصلاة يقع الخواص فضلا عن العوام وهذا فضل من الله تعالى فانه غير اختيارى وهو مرفوع عن هذه الامة فالسهو هنا مجاز عن الغفلة وعدم المبالاة لكونه لازماله وان كان بينهما فرقا بان الغفلة اللازمة للسهو الحقيقى غير اختيارية والغفلة المرادة مجازا اختيارية فان هذا القدر كاف فى العلاقة فحينئذ اطلاق المصلين عليهم مع غفلتهم بل مع تركهم رأسا لان الصلوة من شانهم ان يصلوها فاطلق المصلون عليهم مجازا بعلاقة الاستعداد لها وقيل المراد المتسمين بسمة اهل الصلوة والمصلى فى وقت صلوة لاينافى ترك غيرها فتأمل انتهى وفى الكشاف فاذا كان الامر كذلك فويل للمصلين الذين يسهون عن الصلوة قلة مبالاة بها حتى تفوتهم او يخرج وقتها الى ان قال وذلك فعل المنافقين او الفسقة من المسلمين انتهى وجعل الكلام

قوله ولذلك رتب الجملة على يكذب بالفاء اى ولكون فعله ذلك لعدم اعتقاده بالجزاء رتب جملة فذلك الذى يدع اليتيم على الذى يكذب بالدين بالفاء التسببية الدالة على ان قبلها سبب لمابعدها مع ما فى لفظ ذلك من ملاحظة الوصف المناسب وفى الكشاف والمعنى هل عرفت الذى يكذب بالجزاء من هوان لم تعرفه فذلك الذى يكذب بالجزاء هوالذى يدع اليتيم قال صاحب الكشف حاصل هذا الوجه ان قوله ارايت تشويق الى تعرف المكذب وان ذلك مما يجب على المتدين ان يتحرز عنه وعن فعله وقوله فذلك مسبب عن هذا التشويق وفى قوله فذلك ومافيه من التحقير وقوله الذى يدع ومافى الموصول من الدلالة على تحقيق الصلة اظهر دليل على ان المكذب ينفك عن مثل هذه المساوى وقوله فويل للمصلين كانه ترق منه الى تعرف اقوى تم كلامه وجه الترقى ان المعنى هل عرفت الذى يكذب بالجزاء من هو فان لم تعرفه فاعرف انه الدافع لليتيم المانع بره وهل عرفت ماهو اعظم من ذلك فان تارك الصلوة والزكاة والمرائى اعظم منه لان العبادة هى المقصوده بالذات من خلق العالم فعلى هذا يجب ان يفسر الماعون بالزكاة تتميما لذكر الصلوة لاترقيا فثبت ان انكار الجزاء هوالاصل فى ابطال الحكمة فى خلق السموات والارض وشرعية العبادات والحض على سائر المبرات والخيرات والعياذ بالله من ذلك قال الامام اعلم ان انكار القيمة كالاصل لجميع انواع الكفر والمعاصى لانه تعالى جعل علم التكذيب بالقيمة الاقدام على ايذاء الضعيف ومنع المعروف يعنى انه لوآمن بالجزاء وايقن بالوعيد لماصدر عنه ذلك فوجب الذنب هوالتكذيب بالقيمة

قوله غافلون غير مبالين بها وفى الكشاف فويل للذين يسهون عن الصلاة قلة مبالاتهم بها حتى تفوتهم اويخرج وقتها اولا يصلون كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف لكن ينقرونها نقرا من غير خشوع واخبات ولااجتناب لمايكره فيها تم كلامه وعن انس رضى الله عنه الحمد لله على انلم يقل فى صلوتهم نقله الامام عن ابن عباس رضى الله عنهما ونقل ضعفة بان السهو عن الصلاة لايجوزان يكون مفسرا بتركها للاثبات فى قوله المصلين ولان السهو عن الصلاة لايكون نفاقا ولا كفرا





عاما للفسقة من المسلمين لاينا سب السوق هنا لاسيما اذاكان المعنى فويل لهم فالكلام مختص بالكافرين فالمراد بالمصلين المصلون بالفعل ان اريد بهم المنافقون قال تعالى فى شانهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس الاية وهذا هوالموافق لماذكرهنا وان اريد بهم الكافرون المجاهرون فالمراد بالمصلين من من شانه ان يصلوها بتحصيل شرطها الذى هوالايمان وان اريد بهم الكافرون المجاهرون والمنافقون معا فيجوز كون المصلين من قبيل اسنادما للبعض الى الكل اوالمراد عام للمصلين بالفعل وبالقوة بعموم المجاز هذا مقتضى السوق وماذكره الزمخشرى هنا من التعميم الى الفساق من المسلمين فبالنظر الى نفس الكلام من غير نظر الى السباق والسياق ولايعرف له وجه على الاطلاق ٢٢ ❊ قوله ( يرون الناس اعمالهم ليروهم الثناء عليها ) تنبيه على معنى المفاعلة كما فى الكشاف واورد عليه انه اخذ المفاعلة وهى المراءة من الافعال وهى الاراءة ولانظير له وان الفاعل والمفعول لابد من اشتراكهما فى المفعول الثانى وفى هذا لكل منهما مفعول على حدة وايضا الثناء لايرى بالبصر ففيه الجمع بين الحقيقة والمجاز الا ان يفسر الرؤية هنا بالمعرفة او يجعل عموم المجاز وهذا البحث كله بناء على الذهول عن قوله ليروهم الثناء الخ حيث علل الاول به وبيان المشاركة ليس كذلك ومعنى ضارب زيد عمرا ضرب زيد عمرا وضرب عمرو زيدا الاول صريح والثانى ضمنى لان معناه ضرب زيد عمروا لضرب عمرو اياه فحمل المفاعلة على معنى الافعال واشار الى ان مفعوله محذوف وهو الناس اعمالهم فقدم معنى يراؤن بقوله يرون الناس اعمالهم ثم علله بقوله ليروهم الثناء عليها فاندفع الاشكالات الثلثة بالمرة نعم يرد الاشكال على الزمخشرى حيث قال فان قيل مامعنى المراآة قلت هى مفاعلة من الاراءة لان المرائى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والاعجاب به انتهى لكن المصنف عدل عنه الى ماقاله ولا يردعليه شئ مماذكر على ان صاحب الكشاف امام فى العلوم العربية فما ذكره ثابت وان لم يكن مشهورا وكثيرا مايقولون هذا مختار صاحب الكشاف ويثبتون بكلامه قاعدة كلية فليكن هذا من ذلك القبيل والا فالفرق بين هذا وبين غيره ثم قال الزمخشرى لارياء فى الفرائض اذ من حقها الاعلان وانما الرياء فى التطوع اذاقصد به الثناء دون قصد الاقتداء فانه ممدوح وكون الرياء مختصا بالتطوع دون الفرائض محل شبهة لان الرياء امر قلبى فلم لايجوز ان يتحقق فى اداء مالزم ووجب عليه ولايظهر له وجه ٢٣ ❊ قوله ( الزكوة ) اى المراد بالماعون الزكوة اذالماعون من المعن وهوالشئ القليل لانها قليل لكونها ربع عشر المال وهو قليل جدا وهذا بناء على ان السورة مدنية فان الزكوة فرضت بالمدينة ❊ قوله ( اومايتعاور فى العادة ) اى مايتداوله الناس بالعارية كالفأس والقدر والدلو والملح والنار وغير ذلك من الامور الحقيرة سواء كان الانتفاع باستهلاكه كالملح والنار اوباستعماله ثم رده الى مالكه والعارية متعارفة فى الثانى والتعميم الى الاول للتوسيع وهذا ذم بالبخل وهو اخس الاخلاق الردية ففيه زجر لكافة الناس عن البخل بهذه الامور الحقيرة فمن بخل بهذا الحقير بخل بالامور العظام بالاولوية واذاخص الذكر بالماعون والا فالبخل مذموم مطلقا ❊ قوله ( والفاء جزائية والمعنى اذا كان عدم المبالاة باليتيم من ضعف الدين والموجب للذم والتوبيخ ) والفاء جزائية اى جواب شرط محذوف ولذا قال والمعنى اذاكان الخ هو الشرط المقدر المفهوم من اول السورة الى هنا فقوله اذا كان عدم المبالاة باليتيم مفهوم من قوله فذلك الذى يدع اليتيم قوله من ضعف الدين وهو معنى الذى يكذب وانه اشارة الى انه علة له كما مر بيانه قوله والموجب للذم والتوبيخ لان الكلام مسوق له ❊ قوله ( فالسهو عن الصلاة التى هى عماد الدين والرياء الذى هو شعبة من الكفر ومنع الزكوة التى هى قنطرة الاسلام احق بذلك ولذلك رتب عليها الويل ) فالسهو الخ اشاربه الى انه هوالجواب والجزاء الذى هذا تفسيره فقوله فويل الخ ترق لماهو اقوى اى اذا كان ماذكر بهذه المثابة فمابال الغافل عن صلاته ولذلك قال احق بذلك اى بكونه من ضعف الدين والموجب الخ والحاصل ان ماذكر من اول السورة كونه شرطا وسببا لكون ترتب كون الويل للمصلين الخ بملاحظة كون الساهى عن الصلاة الخ احق بماذكر من كونه ضعف الدين الخ كانه قيل اذا كان الامر كذلك فالسهو والرياء ومنع الزكوة احق بذلك لكونها فوق ذلك واذا كان السهو واخويه احق بذلك فويل للمصلين ففى الكلام شرطان وجوابان لكن فى النظم اختصر وجعل شرطا وجوابا واحدا لظهور المراد ❊ قوله ( اوالسببية على معنى فويل لهم ) عطف على قوله جزائية على معنى فويل لهم فيتحد المصلين مع المكذبين

قوله اوللسببية على معنى فويل لهم وعلى هذا يكون فى الآية دلالة على ان الكفار مكلفون بالفروع لورود الوعيد على سهو المكذب يوم القيمة فى صلوته وعلى ريائه فى عبادته وعلى تركه للزكاة ❊ تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام وعلى رسوله افضل الصلاة والسلام

ويكون المراد المنافقين اوالمصلون بمعنى المكلفون والمستعدون لها بتحصيل شرطها وهوالايمان فيعم المنافقين وغيرهم من المكذبين وهذا هوالظاهر المختاروهذا اشارة الى مافى الكشاف وهوقوله وطريقة اخرى ان يكون فذلك عطفا على الذى يكذب اما عطف ذات على ذات اوعطف صفة على صفة فاذا عطف على قوله الذى يكذب يكون جواب ارأيت محذوفا لان فذلك الذى حينئذ يكون من تتمة الذى يكذب كانه قيل اخبرنى وماتقول فيمن يكذب بالجزاء وفيمن يؤذى اليتيم ولايطعم المسكين انعم مايصنع ثم قيل فويل للمصلين اى اذا علم انه مسيء فويل لهم كذا فى الكشاف اخره لان فيه نوع تمحل فتأمل ❊ قوله ( وانما وضع المصلين موضع الضمير للدلالة على معاملتهم مع الخالق والخلق عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ارأيت غفرالله له ان كان للزكوة مؤديا ) للدلالة على معاملتهم مع الخالق من السهو عن الصلوة والرياء ومنع الزكوة والخلق اى مع الخلق وهو دع اليتيم وعدم الحض وماذكره من الحديث موضوع ❊ الحمدلله الذى هدانا لاتمام مايتعلق بسورة الماعون ❊ والصلوة والسلام على افضل من اقتدى به المهتدون ❊ وعلى آله واصحابه الذين اقتفوا باثرهم السالكون ❊

( بسم الله الرحمن الرحيم ) له العون وحسبنا الله ونعم الوكيل ❊

❊ **قوله** ( سورة الكوثر[٢] مكية وقيل مدنية وآيها ثلاث ) مكية وقيل مدنية قيل فى سبب نزولها ان اباجهل قال ان محمدا ابتر وقيل قاله العاص بن وائل فعلى هذا يكون مكية وهوالمشهور ولذا اختارها المص ولم يلتفت الى القول الاخر ولم يبنه على الاختلاف فيها وقيل قاله كعب بن اشرف من احبار اليهود فنزلت وعلى هذا تكون مدنية ولاخلاف فى عدد آياتها ٢٢ ❊ **قوله** ( وقرئ انطيناك ) بمعنى اعطيناك فى لغة بنى تميم واهل اليمن ايضا وفى البحر قرأة مروية عن رسول الله عليه السلام مراده تقوية هذه القرآءة ولايقال لاحاجة اليه لان كل قرأة كذلك لان ذكره بيان صحته وثبوته عنه عليه السلام وهذا كثير فى كلامهم ٢٣ ❊ **قوله** ( الخير المفرط الكثير ) اشار به الى ان الكثرة معتبرة فى مفهوم الكوثر لانه فوعل من الكثرة يفيد المبالغة لكثرة حروفه بزيادة الواو وهوقد يكون اسما لجوهر ويكون صفة مثل الكوثر اشار الى كونه صفة بتقدير الموصوف حيث قدر الخير قوله المفرط الكثير معنى الكوثر لكن كون وزن فوعل صفة بالمعنى المتعارف ليس بمتعارف فالظاهر انه من الاسماء الشابهة بالصفة كالامام والاله والفرق بين الصفة والاسم المشابه بالصفة قدمر فى اول سورة الفاتحة فى حل الفاتحة ❊ **قوله** ( من العلم والعمل وشرف الدارين ) من العلم اى مع كونه اميا اعطى علوم الاولين والاخرين والعمل قبل النبوة و بعدها وشرف الدارين وهذا المجموع الخير المفرط الكثير ويحتمل ان يكون كل واحد منهما خيرا كثيرا فالكثير اما ان يراد به الكثير كيفا وكما او كيفا فقط اوكما فقط ❊ **قوله** ( روى عنه عليه السلام انه نهر فى الجنة وعدنيه ربى فيه خير كثير ماؤه احلى من العسل ) هوحديث صحيح واوله فى مسلم وآخره فى الحاكم كذا قيل قوله نهر فى الجنة قوله وقيل حوض الخ وقوله اولاده الخ من قبيل الامثلة الجزئية لماسبق من تفسيره بالخير المفرط الكثير فلا منافاة نظيره مامر فى تفسير ربنا آتنا فى الدنيا حسنة اى المرأة الصالحة وفى الاخرة حسنة اى الحور العين وقنا عذاب النار اى المرأة السوء فان هذه من المثال لها وقدنبه عليه المص هناك وايضا قدسبق مثله فى تفسير قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا الاية وقداشار الى ذلك بقوله وشرف الدارين لان النهر والحوض شرف الاخرة والاولاد الخ شرف الدنيا وقيل وقدبينه ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لمافسره بالخير الكثير فقيل ان النبى عليه السلام فسره بالنهر المذكور فقال وهو من الخير الكثير ايضا ومثله لايقال من قبيل الرأى ❊ **قوله** ( وابيض من اللبن ) وهذا شاذ لكنه مقبول وقيل لغة كما هو رأى الكوفيين فى تجويز بناء افعل التفضيل من الالوان وقيل ان التقدير ابيض واشد بياضا[٣] من اللبن كما قيل فى نظائره ❊ **قوله** ( وابرد من الثلج والين من الزبد حافتاه الزبرجد واوانيه من فضة لايظمأ من شرب منه ) والين من الزبد وصف له باللين وبالجملة وصفه بالاوصاف الاربعة وكمالها فيه ❊ **قوله** ( وقيل حوض فيها ) مرضه لان ظاهره مخالف للاحاديث الصحيحة التى صرح فيها انه نهر ووفق بينهما بان يقال لعل ذلك النهر ينصب فى هذا الحوض اولعل الانهار انما تسيل من ذلك الحوض فيكون ذلك الحوض كالمنبع له وهذا التوفيق منشاء جواز القبل

( واولاه )

[٢] وتسمى سورة النحر عد

ويؤيده ماروى فى صفته احلى من العسل واشد بياضا من الخ كذا قال ابوالسعود وكذا فى الكشاف عد

( سورة الكوثر مكية وآيها ثلاث )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

**قوله** الخير المفرط الكثير معنى الافراط فى الكثرة مستفاد من زيادة الواو فان الكوثر من الكثرة زيدت الواو فيه كثر فدل اللفظ على المبالغة



ولولاه لامساغ له قوله فيه خير اشارة الى وجه التسمية بالكوثر لما عرفت انه فى اللغة بمعنى الكثير المفرط قيل من جملة خيراته انه انفجر منه انهار الجنة لماروى انه مافى الجنة بستان الا وفيه نهر جار من الكوثر فمن اجل كونه احلى من العسل انفجر منه انهار من عسل وكونه ابيض من اللبن انفجر منه انهار من لبن واجل انفجار انهار من خمر من اجل كونه الين من الزبد فتدبر ❊ **قوله** ( وقيل اولاده اواتباعه اوعلماء امته اوالقرآن ) اواتباعه لفظة اوقائم مقام قوله وقيل اتباعه وكذا قوله اوعلماء امته اوالقران فاندفع ماقيل ان ظاهره يدل على اتحاد قائل تلك الاقاويل وليس كذلك فكان عليه تكرير لفظ قيل مع كل منها وماسبق من سبب النزول من ان اباجهل اوغيره قال ان محمدا ابتر من اخبار الاحاد فلا اشكال بانه على هذا اى كون المراد بالكوثر الاولاد الخ يتضح موافقة النظم لسبب النزول وعلى غيره لايظهر وجهه وقيل قلت معنى الكوثر موجود فى الدنيا لكثرة اتباعه فيها فمن عذبت ارواحهم بماء الحيوة من علمه وفى الاخرة بمن اشرب من حوضه المورود مافيه الحيوة المؤبدة وعدوه هوالابتر المقطوع ذريته واتباعه فلذا قوبل تعييره له بالبتر بمايضاده فان الكثرة تضاد القلة فلوقيل انا اعطيناك حوضا اونهرا صفته كذا لم يطابقه ولم يشاكله فلذا اختير اسم يتضمن الخير الكثير المضاد للبتر مماله فى الدنيا ما يجمعه لفظ الكوثر ويشمله كما فصله فى روض الانف فلله دره انتهى وانت تعلم ان الاشكال انما يرد على ارادة الحوض فقط اوالنهر فقط والجواب المنقول من روض الانف بناء على الاول من ارادة الخير الكثير من الكوثر فلاجرم انه لامساس له لدفع الاشكال وان كان فى حد ذاته حسنا فى اختيار لفظ الكوثر على الحوض اوالنهر الايرى انه اذا كان المراد به النهر اوالحوض يرد عليه ماورده على ذكر انا اعطيناك حوضا اونهرا فتأمل وانصف فالجواب عن الاشكال ماذكرناه من ان خبر الاحاد لايفيد القطع فلا يمنع احتمالا آخر ٢٢ ❊ **قوله** ( قدم على الصلوة ) اوله به لانه عليه السلام مقيم على الصلوة فاول بالدوام لئلا يلزم تحصيل الحاصل وكذا اول بالزيادة على ماكان عليه ❊ **قوله** ( خالصا لوجه الله تعالى خلاف الساهى عنها المرائى فيها شكر الانعامه ) خالصا الخ اخذ من ان الشئ مصروف الى الكمال وانه حال النبى عليه السلام وانه يصح ان يكون مستفادا من اللام لانها للاختصاص اى خالصا لذات الله تعالى خاليا عن الرياء والغفلة عمافعله وقرأه واذاقال خلاف الساهى عنها الخ اى بخلاف الساهى بنزع الخافض كما ذكر هكذا فى بعض المواضع وكونه حالا بمعنى مخالفا للساهى خلاف المشهور والكلام على اللف والنشر المرتب فان قوله خلاف الساهى ناظر الى قوله فدم قوله المرائى فيها اى فى الصلوة ناظر الى قوله خالصا الخ هذا اذاكان المراد بالمصلين المنافقين فانهم يصلون يراؤن الناس بخلاف الكافرين المجاهرين فانهم لايصلون وقدم تفصيله وتخصيص الرياء بالرياء فى الصلوة بمقتضى المقام والافيراؤن فى كل عمل كما قال فيما مر يراؤن اعمالهم الخ ❊ **قوله** ( فان الصلوة جامعة لاقسام الشكر ) بيان وجه تخصيص الصلوة بالذكر من بين العبادات قوله جامعة لاقسام الشكر وهى الشكر باللسان والاركان والجنان فالمراد الشكر العرفى ووجه الجمع هوان الصلوة جامعة لانواع العبادات قرأة القران وكلمتى الشهادة وغيرهما وهى عمل اللسان والقيام والركوع والسجود ونحوها وهى عمل الجوارح واخلاص نية القلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الرحمن وهى عمل القلب وغير ذلك من الاعمال كما بينها فى قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة الاية واشار به الى ان الفاء للسببية فان وجوب الشكر مسبب عن الانعام فالامر هنا للوجوب واطلق الاقسام على الاجزاء لان القسم يطلق على الجزء كما قالوا تقسيم الكل الى الاجزاء بمعنى تحليله اليها اوالكل مأول بان مايتضمنه الكل فيكون كليا والاجزاء جزئيا ٢٣ ❊ **قوله** ( البدن التى هى خيار اموال العرب ) البدن اى الابل ولذا قال التى هى خيار الخ اشارة الى وجه التخصيص ❊ **قوله** ( وتصدق على المحاويج ) وهذا ثابت باشارة النص اذ الغرض من الامر بالنحر التصدق الخ والنحر مخصوص بالبدن ولذا قدر المفعول البدن بضم الباء وسكون الدال جمع بدنة كخشب وخشبة وهى مختصة بالابل عند الشافعى وعامة لها وللبقرة ايضا والظاهر ان الامر هنا ليس للوجوب بل للندب المحاويج جمع المحواج وهو كثير الحاجة وقيل جمع محتاج على خلاف القياس وهو ضعيف ❊ **قوله** ( خلا فالمن يدعهم ويمنع منهم الماعون فالسورة كالمقابلة للسورة المتقدمة ) يدعهم بتشديد العين اشارة الى ارتباطه بما قبله ولذا قال فالسورة كالمقابلة للسورة الخ لاشتمال مايقابل لمايشتمله السورة المتقدمة امانقابل التضاد او تقابل العدم والملكة اوالايجاب والسلب

**قوله** فدم على الصلاة خالصا لوجه الله حمل الامر بفعل الصلاة على الامر بدوامه لان المخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم مصل بالفعل وامره بفعل نفس الصلاة استحصال الحاصل فلابدان يحمل على الامر بالمداومة كما اذا قيل للقايم قم معناه دم على القيام ومعنى الخلوص لوجه الله مدلول قوله لربك

**قوله** فان الصلوة جامعة لاقسام الشكر يعنى كان مقتضى المقابله ان يذكر فى هذه السورة اضداد كل واحد مماذكر فى السورة المتقدمة من مساوى الافعال وقبايح الاعمال لكن اكتفى بذكر الصلاة لوجه الله عن ذكر اضداد ماذكر هناك لان ذلك كله من قبيل الشكر والصلاة جامعة لاقسام الشكر لان الشكر يكون بالجنان واللسان والاركان وجميع ذلك مندرج فى الصلاة

٢٢ * ان شانئك * ٢٣ * هو الابتر * ٢٤ *بسم الله الرحمن الرحيم قل يا ايها الكافرون



فالكوثر بمعنى الخير الكثير من العلم بالاحكام التى من جملتها التصديق بالدين يقابل التكذيب تقابل التضاد اوالعدم والملكة وكذا اذافسر بالحوض اوالنهر فانه مستلزم للايمان بالجزاء قوله فصل الخ مقابل للساهى عن الصلوة كما ذكره وانحر مقابل لدع اليتيم * قوله (وقد فسرت الصلوة بصلوة العيد والنحر بالتضحية ) بصلوة العيد الاضحى بقرينة وانحر فيكون الامر بالصلوة على حالها ولا يحتاج الى الامر بالدوام فلا يكون الامر للوجوب والنحر اى وقد فسر النحر بالتضحية فلا يكون مختصا بالبدن فيكون النحر شاملا للذبح بعموم المجاز عندنا وبجمع الحقيقة والمجاز عند الشافعى وهذا كله تكلف ولذا ضعفه واخره وايضا هذا يناسب كون السورة مدنية والمختار عند المصنف كونها مكية ٢٢ * قوله (ان من ابغضك ) جعل اسم الفاعل بمعنى المضى لان بغضهم ماض بالنسبة الى وقت النزول فيكون الاضافة معنوية فيكون معرفة مبتدأ والابتر خبره وفى الصحاح الشناءة بالفتح والمد مثل الشفاعة البغض اى عدم المحبة والعداوة * قوله (لبغضه لك) اشاربه الى ان الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق والبغض سبب مستقل لكونه ابتر ٢٣ * قوله ( الذى لاعقب ٢له اذلايبقى منه نسل ولاحسن ذكر ) الابتر من البتر اى القطع ويقال بتر بالكسر بترا اى صار ابتر وهومقطوع الذنب ويقال للذى لاعقب له ولمن انقطع عنه الخير اذلايبقى منه نسل ولاحسن ذكر قاله قريش لمامات اولاده عليه السلام القاسم وعبدالله بمكة وابراهيم بمدينة فرده الله تعالى بان من قاله ذلك هو٣الابتر واما انت فتبقى ذريتك الخ ان كان المراد بمن ابغضه قوما مخصوصين وهم من علم الله انهم يموتون على الكفر فالامر واضح وان كان عاما خص البعض منه وهو ممن آمن بعده واحبه حبا شديدا وبذل ماله وروحه فى تحصيل رضائه نفعنا الله تعالى بشفاعتهم وفى قوله فتبقى ذريتك الى ان اولاد البنات من الذرية كما صرح به المصنف فى سورة الانعام حيث عد عيسى عليه السلام من ذرية نوح عليه السلام * قوله ( واما انت فتبقى ذريتك وحسن صيتك وآثار فضلك الى يوم القيمة ولك فى الاخرة مالايدخل تحت الوصف عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاه الله من كل نهر له فى الجنة ويكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قربه العباد فى يوم النحر ) واما انت فتبقى ذريتك اشارة الى ان اللام فى الابتر وضمير الفصل يفيد الحصر الاضافى اى بالنسبة الى النبى عليه السلام لاحصر حقيقى * الحمد لله على عنايته وتوفيقه على اتمام مايتعلق بسورة الكوثر * والصلوة والسلام على سيد البشر وشفيع المحشر * وعلى آله واصحابه الذين جاهدوا وقاتلوا الابتر *

( بسم الله الرحمن الرحيم ) * وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب *

* قوله ( سورة الكافرون وتسمى سورة العبادة والاخلاص والمقشقشة من قشقش المريض اذاصح * قوله (مكية وآيها ست ) مكية وقيل مدنية واختار كونها لانها قول ابن عباس وعكرمة ٢٤ * قوله (يعنى كفرة مخصوصين قدعلم الله منهم انهم لايؤمنون ) اى لايؤمنون باختيارهم الكفر فلاجبر والقرينة عليه التعبير بياايها الكافرون دون ياءيها الذين كفروا لانه يدل على استمرارهم على الكفر مالم يصرف صارف عنه وايضا التعبير بجمع القلة يؤيده بنوع التأييد لانه يدل على قلتهم بحسب الوضع ولامعنى للقلة هنا الا بملاحظة ذلك وايضا قوله ولاانتم عابدون مااعبد ينافى العموم لان منهم من آمن فيلزم الكذب بحسب الظاهر فيحتاج فى دفعه انه عام خص منه البعض وظاهره ان المراد كفرة مخصوصون والمطلب ظنى يكفى فى اثباته مثل ماذكر وتعبير المصنف بجمع الكثرة بعد التنبيه على قلتهم لايضر المطلوب مع مافيه من الاشارة الى ان المراد بجمع القلة ليس مادون العشرة بل القلة بالنسبة الى من عداهم وفى هذا النداء دليل على ان الله تعالى عصمهم منهم حيث لم يقدروا المخاصمة حين خاطبهم بالكفر فى موطنهم ومفرقوتهم ففيه علم من اعلام النبوة لكن هذا ان كان قبل ظهور شوكة الاسلام وان كان بعد ظهورها ففى الدلالة المذكورة خفاء * قوله ( روى ان رهطا من قريش ) الرهط جماعة من الرجال وهنا لم يخص بعدد وان قيل انه يخص بعدد كما دون العشرة كما فى قوله تعالى "وكان فى المدينة تسعة رهط" الآية قال المصنف هناك والفرق بينه وبين النفر انه من الثلثة الى العشرة والنفر من الثلثة الى التسعة * قوله ( قالوا يامحمد تعبد الهتنا سنة ونعبد الهك سنة فنزلت) نعبد خبر بمعنى الامر اى



٢ فهو استعارة شبه الولد والاثر الباقى بالذنب لكونه خلفه كانه بعده منه

٣ وقد انقطع نسل من بعضه وقال له ذلك اما حقيقة اوحكما لان من اسلم منهم انقطع منه انتفاع من لم يسلم منه

قوله واما انت فتبقى ذريتك هذا المعنى مما افاده التخصيص فى قوله هوالابتر اى ان شانئك هوالابتر المقطوع النسل لاانت وفى الكشاف والمعنى اعطيت مالاغاية لكثرته من خير الدارين الذى لم يعط احد غيرك ومعطى ذلك كله انا اله العالمين فاجتمعت لك الغبطتان السنيتان اصابة اشرف عطاء واوفره من اكرم معط واعظم منعم فاعبد ربك الذى اعزك باعطائه وشرفك وصانك من منن الخلق مراغما لقومك الذين يعبدون غيرالله وانحر لوجهه وباسمه اذا نحرت مخالفا لهم فى النحر للاوثان ان من ابغضك من قومك لمخالفتك لهم هوالابتر لاانت لان كل من يولد الى يوم القيمة من المؤمنين فهم اولادك واعقابك وذكرك مرفوع على المنابر وعلى لسان كل عالم وذاكر الى اخر الدهر يبدأ بذكر الله ويثنى بذكرك ولك فى الآخرة مالا يدخل تحت الوصف فمثلك لايقال له ابتر انما الابتر هو شانئك المنسى فى الدنيا والاخرة وان ذكر ذكر باللعن وكانوا يقولون ان محمدا صنبور اذامات ذكره قال الامام المبشره بالنعم العظيمة وقدعلم ان كمال ذلك انما يكون بقهر الاعداء قيل ان شانئك هوالابتر ونقل السلمى عن جعفر الصادق انا اعطيناك نورا فى قلبك ولك على قطعك عما سواى ان شانئك لمنقطع عن خير الدارين والله اعلم تمت السورة الحمد لله اولا واخرا اللهم بحبل توفيقك اعتصم ومن فيض جودك استفيض واشرع

٢٢ * لااعبد ماتعبدون * ٢٣ ولا انتم عابدون مااعبد * ٢٤ ولا انا عابد ماعبدتم * ٢٥ ولاانتم عابدون مااعبد



اعبد الهتنا سنة لانه ابلغ فى طلب الاجابة واكد كانه امر محقق ينبغى ان يخبر عنه فيسرع الى الاجابة لئلايلزم كذبه ولاتكذيبه وهذا مرادهم بزعمهم الباطل قوله ونعبد فى بابه وعد٢ على تقدير اجابته عليه السلام فنزلت رداعليهم واقناطا بالمرة وبيانا ان كلاالامرين لبسا بمحققين ٢٢ * قوله (اى فيما يستقبل فان لا لاتدخل الاعلى المضارع بمعنى الاستقبال كما ان مالاتدخل الاعلى المضارع بمعنى الحال ) فيما يستقبل متعلق بلااعبد والحال داخل فيه لانها اوآخر الماضى واوائل المستقبل قوله فان لالاتدخل الخ اى انها اذادخل على المضارع يجب ان يكون المضارع مستقبلا وظاهره انها لاتدخل الاعلى المضارع ليس بمقصود لظهور دخولها على الماضى بشرط التكرير ان لم يكن قسما كقوله تعالى "فلاصدق ولاصلى" اوبشرط القسم كقوله لاعمرك الله تعالى ولدخولها على الاسم نحو لارجل فى الدار ثم هذا قول للنحاة وظاهر كلام سيبويه فى الكتاب لكن هذا اغلبى لاكلى ولوسلم انه كلى فهو يعدل عنه بالقرينة كما شان معنى الكلام فانه يعدل عنه بالقرينة اذلاحجر فى التجوز واعتراض ابى حيان بانه غير صحيح لمجيئها بمعنى الحال الى آخر ماقاله ضعيف لان مراد المصنف بالحصر ماذكرناه من انه مالم يقم قرينة على خلافه كما لم يقصد الحصر فى دخولها على المستقبل كما عرفته مفصلا وان كان ظاهر كلامه يوهم الحصر وكذا الكلام فى قوله كما ان مالاتدخل الخ اى اذادخل على المضارع يجب ان يكون المضارع للحال لظهور دخولها على الماضى نحو قوله تعالى "ماكان محمد ابا احد من رجالكم" الآية وقوله تعالى "ماهذا بشرا" افراده ماذكرناه ثم المراد ايضا بوجوب دخولها على المضارع بمعنى الحال ان لم يقم قرينة على خلافه فلا اشكال بمثل قوله تعالى "قل مايكون لى ان ابدله من تلقاء نفسى" الآية فانه قام قرينة على ان المراد الاستقبال فيكون مجازا لكونهما مشتركين فى كونه زمانا وقد عرفت ان باب المجاز مفتوح والاشتراك خلاف الاصل كما صرح به المحققون وكون اللفظ مستعملا فى المعنى كثيرا امارة الحقيقة وقد صرح به المهرة من العلماء فقول ابن هشام فى المغنى هذا عند الاكثرين وخالفهم ابن مالك لصحة قولك جاء زيد لايتكلم بالاتفاق على ان الجملة الحالية لاتصدر بدليل الاستقبال عجيب جدا لان ابن مالك اعترف بان القرينة قدقامت على ان المراد الحال دون الاستقبال فادعاء انها مشتركة بين المعنيين ذهول عما نقلناه من المحققين ومن المهرة الكاملين وبعض النحاة نظروا الى ظاهر الحال واكثروا فيها القيل والقال ٢٣ * قوله (اى فيما يستقبل لانه فى قران لااعبد ) اى مقارن له لفظا وهو ظاهر ومعنى لان المنفى فيما يأتيه العبادة فيما يستقبل ولانه مستلزم لكون عبادتهم فيما مضى وفى الحال هباء منثورا لان حالهم فى المستقبل كحالهم فى الماضى من عبادة الله تعالى مع عبادة غيره فاذا اخبر بانكم لاتعبدون الله تعالى علم انهم ماعبدوا الله تعالى حقيقة فيما مضى لان عبادته مع عبادة غيره كلاعبادة فيكون الحمل على العبادة فى المستقبل اولى لما ذكرناه ٢٤ * قوله (اى فى الحال اوفيما سلف ) فى الحال قيد ولاانا عابد بناء على ان اسم الفاعل للحال لكونه عاملا فيما عبدتم نفى اولا عبادته فيما يستقبل بقرينة دخول لا على المضارع كما مر بيانه ثم نفى عبادته الهتهم فى الحال ولاحاجة الى نفيها فى الماضى لظهوره ولان طلبهم عبادته عليه السلام آلهتهم فى الحال وفى الاستقبال ولامساغ للطلب فى الماضى ولذا نفى العبادة فى الزمانين على وجه طلبهم ومقتضى ذلك عدم التعرض بالماضى لكنه تعرض به فقال اوفيما سلف تأييدا لنفى عبادة آلهتهم فى المستقبل كانه قال فكما انتفى منى عبادتها فيما مضى جزما لااعبد فى المستقبل قطعا فكما لايمكن عبادتى اياها الآن فيما مضى لايمكن ايضا فى المستقبل واما النفى فداخل فى نفى الاستقبال كما عرفته والى ماذكرناه اشار الزمخشرى بقوله يعنى لم يعهد منى عبادة صنم فى الجاهلية فكيف ترجى منه فى الاسلام ولهذه النكتة الدقيقة اختار صاحب الكشاف كون عابدا بمعنى الماضى واما الاشكال بان اسم الفاعل اذاكان بمعنى المضى لايعمل الاعند الكسائى فامر سهل اذالعامل يجوز ان يكون فعلا ينصب ماعبدتم بطريق الاستيناف اوهو اى عابد عامل على كونه من حكاية الحال الماضية كقوله تعالى "وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد" اوبناء على مذهب الكسائى فالمحذور اللفظى امر سهل يمكن دفعه بوجوه شتى فلايترك المعنى الذى يتضمن الدقايق والبلاغة لاجله ٢٥ * قوله (اى وماعبدتم فى وقت ماما انا عابده) فى وقت ماماضيا كان اوحالا اواستقبالا لاعبادة معتدا بها لما عرفت انهم وان كانوا يعبدون الله تعالى لكنها ليست معتدا بها لاشراكهم به فى عبادة الاصنام فالله تعالى اغنى الشركاء فعبادتهم لغيره تعالى فقط فى جميع الاوقات فعبدوا الله تعالى فى وقت ما ثم هذا العموم مستفاد من الجملة الاسمية لانها



٢ وقيل نعبد ايضا امر وفيه نظر منه

( سورة الكافرين مكية وآيها ست )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله اى فيما يستقبل ظرف لعابدون لالقوله مااعبد اى ولاانتم عابدون فيما يستقبل مااعبد الآن ولا دلالة لعابدون بحسب الوضع على زمان الاستقبال كما لادلالة على زمان الماضى لان اسم الفاعل يدل على مجرد الثبوت لكن المعنى هنا على الاستقبال بقرينة وقوعه فى قران لااعبد الدال بحسب الوضع على الاستقبال

قوله اى فى الحال هو قيد لعابد اى ما انا عابد فى الحال فيما سلف فسره على معنى الاستمرار لانه جملة اسمية دخلت عليها حرف النفى

قوله وماعبدتم فى وقت ما حمله معنى قوله ولاانتم عابدون على الاستمرار فى جانب الماضى بعين ماذكر

تفيد الدوام فاذادخل عليها النفى افاد دوام النفى بمعونة المقام وقد يفيد نفى الدوام لكن لايصح هنا وسره ان النفى اوحظ اولاثم الدوام ثانيا فيفيد الدوام فى النفى وان عكس لافادنفى الدوام وكلا الاعتبارين بمعونة المقام ولاتفيد الجملة الاسمية الاولى بالدوام فى النفى مع ان الدليل جار فيها لان كونها فى قران قوله لااعبد جعلت على النفى فى الاستقبال كما نبه عليه بقوله لانه فى قران لااعبد فتكون تلك الجملة الاسمية مجازا بذكر الكل وارادة الجزء * قوله ( ويجوز ان يكونا تأكيدين ) اى الجملتين وهى قوله تعالى * ولاانا عابد * الى آخره تأكيدين ناريدبهما ماارير بالجملتين الاولين وهو النفى فى الاستقبال فى القرائن كلها ولاننس ماحققناه سابقا من ان طلبهم العبادة فى الاستقبال فالجواب على نهج مطلوبهم فلا يضره النفى فى الماضى والحال على ان الحال داخلة فى الاستقبال واما التعرض بنفى الماضى فى الوجه الاول مع انه ليس بمطلوب لمامر من النكتة الجليلة * قوله ( على طريقة ابلغ ) من الطريقة الاولى فان الجملتين الاولين فعليتين وهذا اللفظان جملتان اسميتان فتفيدان الدوام وثبوت الانتفاء عنه عليه السلام وعنهم دائما بعد افادة الانتفاء فى المستقبل لكن هذا ينبغى ان يكون بحسب الظاهر واما بحسب نفس الامر فالمراد بهما انتفاء العبادة عنه عليه السلام وعنهم فى المستقبل والدوام المستفاد من الجملة الاسمية مصروف الى المستقبل لاالى عموم الاوقات والالم يبق فرق بين كونهما تأسيسين وبين كونهما تأكيدين ولماافادتا الدوام فى المستقبل كانتا ابلغ من الاولين فانهما لاتفيد ان الدوام فى المستقبل الابالقرينة الخارجة كما فيما نحن فيه ولهذه المغايرة ساغ العطف مع كونه تأكيدا وهكذا الامر فى كل تأكيد عطف على المؤكد كقوله تعالى * كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون ولافرق بين حرف عطف وعطف ولا يقال انه مختص ثم على ان عدم عطف المؤكد اصطلاح ارباب المعانى واما النحاة فقائلون بذلك * قوله ( وانمالم يقل عليه السلام ماعبدت ) فى قوله ولاانتم عابدون مااعبد * قوله ( ليطابق ماعبدتم لانهم كانوا موسومين قبل المبعث بعبادة الاصنام وهولم يكن حينئذ موسوما بعبادة الله ) ليطابق الخ قيد للمنفى دون النفى اى لوقال ولاانتم عابدون مااعبد لكان مطابقا لقوله ولاانا عابد ماعبدتم لكنه لم يقل لانهم كانوا موسومين الخ فالمناسب هناك الماضى وهنا المضارع قوله وهو اى عليه السلام لم يكن الخ اشارة الى انه مشغول بعبادة الله تعالى حينئذ لكنه لم يكن معلوما لهم على التفصيل وان كان معلوما اجمالا حيث يتحنث فى جبل حراء وهذا معلوم لهم وبهذا يحل اشكال العلماء كما قاله الفاضل السعدى وحاصله المراد العبادات البدنية وهى معلومة لهم اجمالا دون تفصيل واما التوحيد فامر قلبى لايطلع عليه الابالامارات وهى العبادات البدنية وقد عرفت انها غير معلومة لهم تفصيلا * قوله ( وانما قال مادون من لان المراد الصفة كانه قال لااعبد الباطل ولاتعبدون الحق ) وانما قال ما فى قوله مااعبد مع ان الظاهر من اعبد لكون المرادبه هوالله تعالى لان المراد به الصفة اى المعبود بالحق وماارير به الصفة يطلق على ذوى العلم كما يطلق على غير ذوى العقل كمامر توضيحه فى قوله تعالى والسماء ومابنيها اى القادر الذى بناها * قوله ( اوللمطابقة ) اى للمشاكلة وهى ذكر الشئ بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته تحقيقا اى اطلاق ما على الاصنام فى موقعه واطلاقه على المعبود بالحق للمشاكلة مجازا لكونه بمعنى من فلا يراد به حينئذ الصفة اخره لان الاول قوى حيث استعمل ما فى ذوى العلم بلامشاكلة كمامر فى قوله تعالى والسماء ومابنيها وايضا حملها على الصفة اولى لافادته انه المعبود بالحق قوله كانه قيل لااعبد الباطل بيان حاصل المعنى لان مافيه يراد به الصفة لانه لايلايم قوله اوللمشاكلة وقد ذهب بعضهم الى انه فيه للصفة ايضا والشيخان استعملا المطابقة فى المشاكلة مع ان المطابقة فى اصطلاح اهل البديع الجمع بين المعنيين المتقابلين فى الجملة ٢ لكن لظهور المراد استعملاها بمعنى المشاكلة * قوله ( وقيل ما مصدرية ) فلاحاجة الى التأويل فهى فى محل نصب على انها مفعول مطلق اى ولاانتم عابدون عبادتى اى مثل عبادتى على ان المفعول المطلق للتشبيه اذالشخص لايفعل فعل غيره * قوله ( وقيل الاوليان بمعنى الذى والاخريان مصدريتان ) فالمعنى حينئذ لااعبد عبادتكم اى مثل عبادتكم ولاتعبدون عبادتى اى مثل عبادتى مرضه لانه مع كونه خلاف الظاهر يحتاج الى تقدير حرف التشبيه وايضا المراد بيان اختلاف معبوداتهم ولايفهم ذلك من معنى المصدرية الابالنظر الى الخارج لجواز ان يكون المعبود واحدا والعبادة مختلفة كما اوكيفا فحينئذ يصح ان يقال لااعبد مثل عبادتكم ولاانتم عابدون مثل عبادتى مع قطع النظر عن القرينة الخارجة وان لم يصح هنا لقيام القرينة الدالة على ان اختلاف العبادة باختلاف المعبودات ٢٢ * قوله ( الذى انتم عليه لاتتركونه ) لعلم الله تعالى



٢ اى سواء كان التقابل بالتضاد اوبالعدم والملكة اوبالايجاب والسلب اوبالتضايف ١٢ قوله ويجوزان يكونا تأكيدين على طريقة ابلغ اى ويجوزان يكون قوله ولاانتم عابدون مااعبد تكريرا للاول للتأكيد ومعنى الابلغية مستفاد من جعل الدوام المستفاد من اسمية الجملة قيد النفى فيفيد انكم ممنوعون عن عبادة ماانا عابد له امتناعا مستمرا فعلى هذا لايختلفان فى الدلالة على الزمان كما هما كذلك فى الوجه الاول اقول قوله هذا محل نظر لان التأكيد انما هو الثانى لا الاول والمفهوم من لفظ التثنية ان الاول تأكيد كالثانى اللهم الا ان يراد بالتأكيد تحقيق نفى عبادتهم مايعبده عليه الصلاة والسلام على ابلغ وجه فانه اذاقيل لاتعبدون مااعبد يفيد هذا ماهو المقصود وهو الاخبار عن نفى عبادتهم مايعبده صلى الله عليه وسلم فاريد بتحقيق ذلك النفى جئ بالجملة الاسمية المنفية قوله وهولم يكن حينئذ موسوما بعبادة الله اقول لايلزم من عدم كونه موسوما بعبادة الله ان لايكون عابدالله حينئذ اذيجوزان يعبد الله قبل البعثة ويخبربانكم لاتعبدون ماعبدت قال صاحب الكشاف فان قلت فهلا قيل ماعبدت كما قيل ماعبدتم قلت لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل المبعث وهولم يكن يعبدالله تعالى فى ذلك الوقت فان قلت فلم جاء على مادون من قلت لان المراد الصفة كانه قال لااعبد الباطل ولاتعبدون الحق قال صاحب الانتصاف فى ذلك القول خطأ اصلا وفرعا اما اصله فلان القدرى يعتقدان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن قبل المبعث على دين نبى قبله لان ذلك غيرة فى حقه ومنفر عن عبادته ويعتقدون ان الناس متعبدون بمقتضى العقل بوجوب النظر فى ايات الله تعالى وادلة توحيده ومعرفته وان وجوب النظر بالعقل لابالسمع فتلك عبادة قبل البعث يجب ان لا يظنوابه عليه الصلاة والسلام الاخلال بها فاصلهم حينئذ يقتضى انه صلى الله عليه وسلم كان قبل البعث يعبدالله عزوجل فخالف الزمخشرى هذا الاصل فى عدم اتباعه نبى سابق فاخذ بالتفريع على اصله الآخر فى وجوب العبادة بالحق والحق انه صلى الله عليه وسلم كان متعبدا قبل الوحى ويتحنث فى غار حراء فاذا كان مجئ قوله اعبد لان الماضى لم يحصل فيه هذا العبادة المرادة فيحمل الامر فيما عبدت على مجموع العبادات الحاصلة التى لايعلم الابالشرع لاعلى مجرد توحيد الله ومعرفته فان ذلك لم يزل ثابتا له عليه السلام قبل البعثة واما مجيئه مضارعا فلتصور عبادته فى نفس السامع وتمكنها كقوله ألم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة والاصل اصبحت عدل عنه للمعنى المذكور قال الطيبى رحمه الله يجوزان يحمل على الاستمرار فى الماضى والآتى بقرينة التقابل كما فى قوله تعالى ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلاة لعطف الماضى على المستقبل وقال ابوالوفاء على بن عقيل كان النبى صلى الله عليه وسلم متدينا قبل بعثته لما يصح عنده انه من شريعة ابراهيم عليه السلام واما بعد بعثته فهل كان يتعبد بشريعة من قبل فيه روايتان احدهما انه كان متعبدا بما يصح من شرايع من قبله بطريق الوحى اليه لامن جهتهم ولابنقلهم ولابكتبهم المبدلة واختارها ابوالحسن التميمى وهو قول اصحاب ابى حنيفة رحمهم الله والرواية الثانية انه لم يكن متعبدا بشئ من الشرايع الاما اوحى الله اليه من شريعته وهو قول المعتزلة والاشعرية ولاصحاب الشافعى وجهان كالروايتين واختلف القائلون بانه متعبد بشرع من قبله باى شريعة كان متعبدا قال بعضهم كان متعبدا بشريعة ابراهيم عليه السلام وعليه اصحاب الشافعى رحمهم الله وقيل بشريعة موسى عليه السلام الاما نسخ فى شرعنا وظاهر كلام احمد رضى الله عنه انه كان متعبدا بكل ماصح انه شريعة لنبى قبله مالم يثبت نسخه لقوله تعالى اولئك الذين هداهم الله فبهداهم اقتده وقال ابن قتيبة لم يزل العرب على بقايا من دين اسمعيل عليه السلام من ذلك حج البيت والختان وايقاع الطلاق اذاكان ثلثة والرجعة فى الواحد والاثنين ودية النفس مائة من الابل والغسل من الجنابة وتحريم ذوى المحارم بالقرابة والصهر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كانوا عليه من الايمان بالله والعمل بشرايعهم واما قوله تعالى ماكنت تدرى ماالكتاب ولا الايمان يعنى به شرايع الايمان ولم يرد به الايمان الذى هوالاقرار بالله الى هنا كلام ابن الجوزى وقال الطيبى رحمه الله غرض صاحب الكشاف من ارتكاب هذا المحظور دفع التكرار من الكلام باختلاف الزمانين المستقبل والماضى فانه جعل القرينتين الاولين للاستقبال والاخريين للماضى ولذلك وجه عليه السوال قال الامام فى الآية قولان الاول انه لاتكرار فيها وفيه وجوه احدها ان الاول للاستقبال لان لا لاتدخل الاعلى مضارع فى معنى الاستقبال اى لاافعل فى المستقبل ماتطلبونه منى من عبادة الهتكم ولاانتم فاعلون فى المستقبل ماطلب منكم من عبادة الهى ثم قال ولا انا عابد ماعبدتم اى لست فى الحال٥



انهم يموتون على الكفر ٢٢ * قوله ( الذى انا عليه لاارفضه ) اى لااتركه عبرعنه تفننا وفيه اقناط كلى عن عبادة آلهتهم كما ان قوله لكم دينكم تكذيب لهم فى قولهم نعبد الهك ولذا قدم هذا على ولى دين وهذه الجملتين كالتأكيد لما قبلهما ولذا ترك العطف والقصر المتفهم من تقديم الخبر اعنى لكم ولى على المبتدأ قصر الموصوف على الصفة اى دينكم مقصور على الاتصاف بكونه لكم لايتجاوز الاتصاف بكونه لغيركم وكذا الاتصاف فى ولى دين ولايفهم منه عدم الترك الابالقرينة وكذا الكلام فى الرفض * قوله ( فليس فيه اذن فى الكفر ) تفريع على قوله لاتتركه اخبار بالوحى عن الغيب اى لما كنتم مصرين على الكفر لمامر من انه علم الله منهم انهم لايؤمنون فاخبر بان لكم دينكم الباطل بناء على ذلك الاصرار لاعلى انه اذن فى الكفر حاشاه عن ذلك * قوله ( ولامنع عن الجهاد ليكون منسوخا باية القتال اللهم الا اذا فسر بالمتاركة وتقرير كل من الفريقين الآخر على دينه ) ولامنع عن الجهاد لما عرفت انه ليس بناء على المتاركة بل هذا بناء على انهم لايتركونه قوله ليكون الخ اى حتى يكون منسوخا باية القتال قوله وتقرير كل الخ معطوف على المتاركة الآخر على دينه الآخر مفعول تقرير وهذا لازم المعنى لان تقرير النبى عليه السلام الكافرين على دينهم مستلزم لتقريرهم النبى عليه السلام على دينه والافالنظم ساكت عن تقريرهم النبى عليه السلام على دينه وهذا ضعيف جدا ولذا قال اللهم تنبيها على ضعفه ولعله لم يتعرض له فانه مع ضعفه يوهم الاذن فى الكفر ويحتاج فى دفعه الى مامر توضيحه وفى كلامه اشارة الى الحصر على الوجه الذى صورناه لان الدين مقصور عليهم فهو قصر افراد اذالمخاطب يدعى ويطلب الاشتراك بناء على اعتقادهم الباطل ان كلاهما حق * قوله ( وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والدعاء والعبادة ) بالحساب والجزاء فيكون للمتاركة ولاضير فيه والدعاء والعبادة عطف تفسير للدعاء فلا يكون للمتاركة وهذا التفسير للدين بعضها غير متعارف وهو معنى الدعاء وبعضها غير مناسب للمقام ولذا عبر بصيغة المجهول * قوله ( عن النبى عليه السلام من قرأ سورة قل ياايها الكافرون فكانما قرأ ربع القرآن وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك ) قيل حديث صحيح خرجه الترمذى وغيره بمعناه وهو يعدل ربع القرآن واما بقيته فلم تصح بل قالوا انه موضوع اى من قوله وتباعدت عنه الخ موضوع الى اخره وجه كونه يعدل ربع الخ هوان القرآن يشتمل على امر ونهى وكل منهما متعلق بالقلوب وافعال الجوارح ومافيها نهى عما يتعلق بافعال الجوارح فلذا عدل الربع وقيل مقاصده صفاته تعالى والنبوات والاحكام والمواعظ وهى مشتملة على اساس الاول وهو التوحيد وكل منهما لايخلو عن كدر فالا ولى تفويض علمه اليه عليه السلام قوله مردة جمع مارد وهم الطغاة من الشياطين كانهم لم يتعلق بهم الخير * الحمدلله الذى وفقنا لاتمام مايتعلق بسورة الكافرون * والصلوة والسلام على افضل الانبياء والمرسلين * وعلى آله واصحابه الذين جاهدوا الكفار والمشركين المتمردين

( بسم الله الرحمن الرحيم ) وبه نستعين * عليه توكلت واليه انيب *

* قوله ( سورة النصر مدنية وآيها ثلاث ) سورة النصر وتسمى سورة التوديع وسورة اذاجاء ولا خلاف فى كون آياتها ثلاثا وهى مدنية على القول الاصح ولذا اختارها المص نزلت فى منصرفه من خيبر وقيل فى حجة الوداع فى اواسط ايام التشريق ٢٣ * قوله ( اذاجاء نصرالله ) العامل فى اذا هو سبح ولا يمنع الفاء عن العمل عند الاكثرين اوفعل الشرط وليس اذا مضافا اليه عند المحققين كذا قاله السعدى وفى الكشاف المذكور هو الوجه الاول والقائل بالمنع يختار كون العامل محذوفا اى اذكر الحادث الكائن وقت مجئ النصر على ان اذا ظرف لاالشرطية والفاء فى فسبح للترتيب بما قبله اوسبح فيكون فسبح تفسير اله اونحو ٢ ذلك * قوله ( اظهاره اياك على اعدائك ) من الظهور بمعنى الغلبة وهذا ابلغ من التفسير بالاعانة فقط واشار به الى ان النصر هو النصر المتعدى بعلى كقوله تعالى * وانصرنا على القوم الكافرين * قوله اياك اشارة الى المفعول المحذوف بقرينة قوله فسبح فيكون المراد بالنصر النصر المذكور فى قوله تعالى * وينصرك الله نصرا عزيزا على ان الاضافة للعهد واحتمال كونها للجنس خلاف الظاهر ولذا مرضه المص بقوله وقيل المراد جنس نصرالله الخ فيكون المفعول المحذوف المؤمنين ويعلم نصره عليه السلام بالاولوية وهذا اولى من القول بانه

٥ بعابد معبودكم ولاانتم فى الحال بعابدين معبودى وثانيها ان يقلب فيجعل الاول للحال والثانى للاستقبال وعليه كلام الزجاج والواحدى ومحيى السنة * قال الواحدى وانماجئ بمابدل من ليقابل قوله ماتعبدون حملا للثانى على الاول وقال الزجاج ومحيى السنة هذا خطاب لمن سبق فى علم الله تعالى انه لايؤمن وثالثها قول ابى مسلم المقصود من الاولين المعبود وما بمعنى الذى اى لااعبد الاصنام ولاتعبدون الله وفى الاخريين مصدرية اى ولااناعابد مثل عبادتكم المبنية على الشك ولاانتم عابدون مثل عبادتى المبنية على اليقين ورابعها ان يحمل الاولى على نفى الاعتبار الذى ذكروه والثانية على العام لجميع الجهات اى لااعبد ماتعبدون رجاء ان تعبدوا الله ولاانتم عابدون الله رجاء ان اعبد صنمكم ثم قال ولاانا عابد صنمكم لغرض من الاغراض بوجه من الوجوه وكذا انتم لاتعبدون الله لغرض من الاغراض مثاله مايدعو غيره الى الظلم لغرض التنعم فيقول لااظلم لغرض التنعم بل لااظلم اصلا سواء كان للتنعم اوغيره القول الثانى هو ان يسلم حصول التكرار وهو لوجهين احدهما ان التكرار يفيد التأكيد وكلما كانت الحاجة الى التوكيد اشد كان التكرار احسن ولاموضع احوج الى التأكيد من هذا المقام لانهم رجعوا اليه فى هذا المعنى مرارا وطمعوا فيه من الحرص على ايمانهم وقال محيى السنة قال اكثر اهل العلم ان القرآن العظيم نزل بلسان العرب وعلى مجارى خطابهم ومن مذاهبهم التكرار ارادة التوكيد والافهام كما ان من مذاهبهم الاختصار للتخفيف والايجاز وثانيهما انهم ذكروا تلك الكلمة مرتين يعنى نعبد الهنا شهرا اونعبد الهك شهرا وتعبد الهنا سنة ونعبد الهك سنة فاتى الجواب على التكرير على وفق قولهم وفيه ضرب من التهكم فان من كرر الكلمة الواحدة لغرض فاسد فانه يجاب لدفع تلك الكلمة على سبيل التكرار استخفافا نقل هذا الوجه محيى السنة عن العتبى بعبارة اخصر منه

قوله وقيل ان ما مصدرية اى فى المواضع الاربعة والمعنى لااعبد عبادتكم ولاانتم عابدون عبادتى ولاانا عابد عبادتكم ولاانتم عابدون عبادتى وهذا الايناسب وسبب النزول وقيل الاوليان بمعنى الذى ليطابق سبب النزول والاخريان مصدريتان لئلا يلزم التكرار

٢ مثل كل الامر اواتم نعمة الله تعالى كما قيل اذا كان اذا بمعنى اذ ١٢

قوله اللهم الا اذا فسر المتاركة وتقرير كل من الفريقين الاخر على دينه يعنى اذا فسر بالمتاركة وتقرير كل على دينه يكون منسوخا باية القتال وهى قوله تعالى اقتلوا المشركين حيث ثقفتموهم لان منطوق آية القتال معنى المتاركة والتقرير قال صاحب الكشاف فى معنى لكم دينكم ولى دين لكم شرككم ولى توحيدى والمعنى انى نبى مبعوث اليكم لادعوكم الى الحق والنجاة فاذالم تقبلوا منى ولم تتبعونى فدعونى كفافا ولاتدعونى الى الشرك الى هنا كلامه وفى النهاية الكفاف هوالذى لايفضل عن الشئ ويكون بقدر الحاجة اليه وهو نصب على الحال وقيل اراد به مكفوفا عنى شركم وقيل ان تنالوا منى ولاانال منكم اى تكفوا عنى واكف عنكم فاذن فى قوله لكم دينكم ولى دين معنى المتاركة وتقرير كل من الفريقين الاخر على دينه فيكون منسوخا باية القتال * تمت السورة الحمدلله على الفواتح والخواتيم * وعلى رسوله افضل التحية والتسليم * اللهم بحسن توفيقك اعتصم ومن فيض نورك استفيض فاشرع

( سورة النصر مدنية وآيها ثلاث )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله اظهاره اياك من الظهر بمعنى العون

عليه السلام يدخل فى المؤمنين دخولا اوليا ٢٢ * **قوله** ( فتح مكة ) فاللام للعهد او عوض عن المضاف اليه وسبب العهدية هو كونه حاضرا فى الذهن ٢ ويترقب اليه المؤمنون ولذلك سمى فتح الفتوح او وقوع الوعد به فى اول سورة الفتح على قول وهذا بناء على انها نزلت قبل فتح مكة وهو قول الاكثرين لان اذا للاستقبال وان قيل انها نزلت بعد فتح مكة كما رواه ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انها نزلت فى حجة الوداع فى اواسط ايام التشريق فيكون اذا حينئذ بمعنى اذ كما فى التأويلات فهى متعلقة بمقدر مثل كمل الامر او اتم الله النعمة وليس بمتعلق بقوله فسبح حتى يقال كيف يصح قوله فسبح وقيل فكلمة اذا حينئذ باعتبار ان بعض ما فى حيزها اعنى رؤية دخول الناس افواجا غير منقض بعد فحينئذ يكون اذا للاستقبال بذلك الاعتبار فيصح تعلقها بقوله فسبح على ما اختاره الاكثرون * **قوله** ( وقيل المراد جنس نصر الله المؤمنين وفتح مكة وسائر البلاد عليهم ) مرضه لما عرفته من ان العهد ممكن ومهما امكن لا يصار اليه كاللام فان العهد اصل فيه عند ارباب البلاغة والاضافة على نهج اللام * **قوله** ( وانما عبر عن الحصول بالمجئ تجوزا ) اى الظاهر التعبير بالحصول اذ المجئ من خواص الاجسام تجوزا اى استعارة لكون العلاقة مشابهة كما يظهر من تقريره * **قوله** ( للاشعار بان المقدرات متوجهة من الازل الى اوقاتها المعينة لها فتقرب منها شيئا فشيئا ) فهذ التوجه ٣ كالسير فى كونه سببا لوصول المطلوب كانها سائرة من الازل الى وقته المعين ولما كان التوجه مشابها للسير كان حصول المقدرات مشابها بالمجيئ وهذا مراد المصنف لكنه لظهوره لم يتعرض له قوله فتقرب اى تلك المقدرات بسبب هذا التوجه المعنوى منها اى من اوقاتها المعينة شيئا فشيئا الاولى آنا ٤ فانا * **قوله** ( وقد قرب النصر من وقته فكن مترقبا لوروده مستعدا لشكره ) قرب النصر اى النصر المعهود السبب لفتح مكة ولذا لم يذكر فتح مكة وهذا هو المراد بقوله بان المقدرات الخ وانما ذكرها لانها بمنزلة الكبرى لدليل يقام على ذلك المطلوب والقرب يشعر بوروده اى بحصوله فكن مترقبا لوروده فانه مفتح الفتوحات ومنبع الخيرات وكن مستعد الشكره اى خاصة لكونه اجل النعم او مع الشكر على سائر النعم التى لا يضبطه العدد ولم يذكر قرب رؤية الدخول لانه من توابع النصر والفتح وهذا اشارة من المصنف الى ان فتح مكة بعد نزول هذه السورة الكريمة وهو قول الاكثرين وكان فتح مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان ومع النبى عليه السلام عشرة الاف من المهاجرين والانصار وطوائف العرب واقام بها خمس عشرة ليلة فقال لهم رسول الله عليه السلام بعد التى واللتيا اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم عليه السلام وقد كان الله تعالى امكنه من رقابهم عنوة وكانوا له فيئا ولذلك يسمى اهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الاسلام ثم خرج الى هوازن كذا فى الكشاف والارشاد وقد نبه عليه المصنف بقوله كاهل مكة والطائف يدخلون فى دين الله فى ملة الاسلام التى لا دين يضاف اليه تعالى بعد نسخ سائر الاديان سواه ٢٣ * **قوله** ( جماعات كثيفة ) اى كثيرة واطلاق الكثيفة عليها استعارة للمبالغة والاشارة الى ان كل جماعة من تلك الجماعات كثيرة كثيفة فلا ينافى التعبير بافواجا اى جماعات متفرقة * **قوله** ( كاهل مكة والطائف واليمن وهوازن وسائر قبائل العرب ) اشار به الى ان المراد بالناس العرب كما قال وسائر قبائل العرب فاللام للعهد ولا اشكال فيه لكن المعهودين من هم واى شئ سبب معهوديتهم والظاهر ان مرادهم به العرب دون العجم وهذا القدر كاف فى العهدية والمراد بهم جميع العرب او بعضهم فذهب ابن عبد البر الى انه لم يمت رسول الله عليه السلام وفى العرب رجل كافر بل دخل الكل فى الاسلام بعد حنين منهم من قدم ومنهم من قدم وافده وهذا ان اراد به جميع الكفار من العرب بين المشرقين فمشكل وان اراد به من مكة وحواليه ومن يقرب اليها فاطلاق الجميع عليه مشكل وعن هذا قال بعضهم الاستغراق العرفى وكلام ابى عمرو بن عبد البر بناء عليه لكن كون هذا مقابلا بالعهدية غير ظاهر ونقل عن ابن عطية انه قال والمراد والله تعالى اعلم العرب عبدة الاصنام واما نصارى بنى تغلب فما اسلموا فى حيوته عليه السلام ولكن اعطوا الجزية فاختار كون المراد به بعض العرب فليتأمل فان فيه نوع دغدغة اذ الحمل على العهد يحتاج الى كون المعهود معلوما والاستغراق لا مساغ لحمله على الحقيق بل المراد الاستغراق العرفى وتقابله العهد على ما اعتبرهنا غير ظاهر ولو قيل ان المراد العهد الذهنى لاندفع الاشكال بالمرة * **قوله** ( ويدخلون حال ان رأيت بمعنى ابصرت او مفعول ثان على انه بمعنى علمت ) حال الخ وهذا هو الظاهر لان الدخول من المبصرات اذ الرؤية وان وقعت على الناس لكن المراد الدخول لكونه قيد اله

٢ كارجاع الضمير فى قوله تعالى انا انزلناه الى القرآن من غير سبق ذكر لكونه حاضرا فى الذهن ونظائره كثير منه

٣ فهذا التوجه معنوى منه

٤ اذ معناه على التدريج بحسب الاستعداد والاسباب العادية وهذا المعنى كثيرا ما يؤدى بما ذكرناه منه





ومحط الفائدة القيد قوله ان كان بمعنى علمت ومنشأ هذا العلم الرؤية فالمآل واحد ولذا قدم الاول ولم يتعرض بكونه بمعنى عرفت لان يدخلون حينئذ حال ايضا فلا يكون فيه كثير فائدة واما القول بان كون رأيت بمعنى عرفت غير ثابت فلذا لم يتعرض له فضعيف لان العرفان معنى مجازى ٣ لها فلا حجر فى المجاز على ان صاحب الكشاف امام فى العلوم العربية وكفى به دليلا لنا ٢٢ * **قوله** ( فتعجب لتيسير الله مالم يخطر ببال احد ) قدمر مرارا ان التسبيح قد يستعمل فى معنى التعجب مجازا مرسلا لان من رأى شيئا عجيبا يقول سبحان الله فيكون سببا له ولذا قال لتيسير الله تعالى مالم يخطر الخ فيكون باعثا للتسبيح وتماحله عليه لان ما قبله امر عجيب فبهذه القرينة حمله عليه الامر بالتعجب امر بالمقدمات المفضية الى التعجب الغير الاختيارى كالامر بالايمان فانه غير اختيارى لكنه امر بالمقدمات الموصلة الى الايمان كالنظر الصحيح فى الايات ونحوها وهو اختيارى فلا حاجة الى ان يقال فى حل قول صاحب الكشاف فتعجب واحمد فيه دلالة على ان التعجب تعجب متأمل شاكر فصح ان يؤمر وليس الامر بمعنى الخبر لما علمت ان الامر بالامور الغير الاختيارية وارد فى الشرع كالايمان باعتبار مباديه ومن هذا القبيل اكثر الاخلاق الحميدة على انه لو صح ما ذكره لافاد فى حل كلام صاحب الكشاف دون كلام المصنف اذ لم يعطف قول احمده على انه عطف تفسير فلا جرم ان كلامه يدل على ان المراد امر مع انه غير اختيارى فتأويله ما ذكرناه نقل عن صاحب الانتصاف انه قال ان التعجب ليس مما يؤمر حقيقة بل المراد الاخبار بان هذه القصة من شانها ان يتعجب منها انتهى واول كلامه حسن واخره ضعيف فالاولى ان يقال بل المراد الامر بمباديه كما قالوا فى الايمان والا فالفرق بينهما * **قوله** ( حامدا له عليه ) معنى فسبح بحمد ربك قوله بحمد ربك حال اى فسبح حال كونك حامدا له عليه هذا القيد من مقتضيات ما قبله وما ذكره حاصل المعنى اذ اصله ملابسا بحمد ربك * **قوله** ( او فصل له حامدا على نعمه روى انه لما دخل مكة بدأ بالمسجد فدخل الكعبة وصلى ثمان ركعات ) او فصل له اى التسبيح مجاز عن الصلاة لان التسبيح من اجزائها هذا بناء على ان مطلق الجزء سواء كان الكل منتفيا بانتفائه كالسجود اولا كالتسبيح وفيه خلاف ولعل لهذا اخره وايضا الاول امس بما قبله كما عرفته قوله روى انه دخل الخ تأييد لهذا المعنى ويفهم منه ان الامر بالصلوة للندب فان ما صلى ٣ نافلة كما هو الظاهر * **قوله** ( او فنزهه عما كانت الظلمة يقولون حامدا له على ان صدق وعده ) اى التسبيح على حقيقته وقد قرر المحقق التفتازانى فى حاشية الكشاف ان قرينة المجاز قد تكون ضعيفة واذا التفت اليها يصار الى المجاز واذا لم يلتفت اليها لضعفها يختار المجاز فلا اشكال بانه انما يصار الى المجاز عند تعذر الحقيقة وهنا لم يتعذر الحقيقة لا مساغ للمجاز لما عرفت انها تكون متعذرة عند الالتفات الى القرينة الضعيفة ولم تتعذر عند عدم الالتفات قوله فدخل الكعبة قال ابن حجر انه يقتضى انه صلاها فى داخل الكعبة والذى فى الصحيحين والسنن انه صلاها فى بيت ام هانئ وهو الصحيح فما ذكره المصنف تبعا للزمخشرى لم يثبت كذا قيل * **قوله** ( او فاثن على الله تعالى بصفات الجلال حامدا له على صفات الاكرام ) هو الوجه الرابع اعم مما قبله اذ المراد بما قبله التنزيه عما يقوله الظالمون من صفات النقصان وهنا الثناء بالتنزيه عن جميع سمات النقص سواء كانت مما يقوله الظلمة اولا ولو عممه اولا لاستغنى عن هذا الاحتمال الرابع وصفات الجلال هى السلبية مثل كونه شريكا له وجسما وغير ذلك من خواص الاجسام ولما كان الثناء شايعا فى الوصف بالجميل مطلقا حمله هنا بالتنزيه عن صفات النقصان باسرها تصحيحا لمقابلته بالحمد والمراد بصفات الاكرام الصفات الثبوتية كالعلم والقدرة وغيرها فان الحمد عليها صحيح وان لم تكن اختيارية لكونها مبدأ الافعال الاختيارية او لاستنادها الى المختار وفى الاحتمالات المذكورة الحمد على النعم كما صرح به فى كل احتمال بما يليق به ويناسبه وفى الاول خص الحمد بتيسير الله تعالى وفى الثانى على نعمه مطلقا وفى الثالث خصه بان صدق وعده الخ ٢٣ * **قوله** ( هضما لنفسك واستقصار العملك واستدراكا لما فرط منك بالالتفات الى غيره ) هضما الخ اى كسر النفس كسرا معنويا بعدها مذنبة محتاجة للاستغفار واستقصارا لعملك ولذا قال عليه السلام ما عبدناك حق عبادتك واستدراكا الخ والمراد بما فرط ترك الاولى وعن هذا قيل حسنات الابرار سيئات المقربين قوله بالالتفات الى غيره كاشتغاله بالنظر الى مصالح الامة ومحاربة الاعداء فانها وان كانت فى حد ذواتها حسنة لكنها بالنسبة اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ترك الاولى لكونها شاغلة عن مراقبة الله تعالى * **قوله** ( وعنه عليه السلام انى استغفر الله فى اليوم والليلة مائة مرة ) وفى البخارى استغفر الله واتوب



٢ وخصوص المجاز لا يتوقف على السمع بل نوعه يتوقف عليه والعلاقة هنا متحققة وهى كون الرؤية سببا للمعرفة منه ٣ اى الضحى وقيل هى صلوة الفتح وهى سنة ايضا منه **قوله** حامدا له يريد ان بحمد ربك فى موضع الحال من فاعل فسبح اى فسبح وانت ملتبس بالحمد فان الباء فيه للمصاحبة وتفسيره بحامدا اخذ لزبدة والاصل فيه ان يسبح الله تعالى فى رؤية العجب من صنايعه ثم كثر حتى استعمل فى كل متعجب قال صاحب الانتصاف الامر على هذا بمعنى الخبر لان الامر فى صيغة التعجب ليس امرا والمراد ان هذه القصة من شانها ان يتعجب منها فاذن لا يكون القصد بذكر التسبيح الذكر لكن قوله او فنزهه وقوله او فاثن على الله مبنيان على ان يكون القصد به الذكر قال صاحب الكشاف اذا منصوب بسبح وهو لما يستقبل والاعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة ثم قال فان قلت ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه قلت النصر الاعانة والاظهار على العدو ومنه نصر الله الارض اغاثها والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على العرب او على قريش وفتح مكة قال الطيبى فى كلام صاحب الكشاف نظر لان فتح مكة مقدم على نزول السورة لما روى عن عبد الله ابن عتبة قال لى ابن عباس اتدرى اخر سورة نزلت من القران جميعا قلت نعم اذا جاء نصر الله والفتح قال صدقت الى هنا كلام الطيبى يعنى انه اذا اريد بالنصر نصر قريش وفتح مكة لا يستقيم قوله والاعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة لان نزول السورة متأخر عن فتح مكة فكيف يكون السورة اعلاما بفتح مكة قبل وقوعه حتى يكون من اعلام النبوة واجاب عنه صاحب الكشف بان قال انه على قول من يحمل النصر على العموم ظاهر لان فيه دلالة على ان ذلك كائن لا محالة ولهذا اوثر اذا وانه امر بالشكر على ذلك قبل الكون واذا حمل على النصر الماضى كما فى القول الآخر مع ان اذا لما يستقبل لم يكن بد من ان يجعل شيأ منه مستقبلا مترقبا باعتبار ما دل عليه وان كان متحققا باعتباره فى نفسه وهذا امر لا بد منه تصحيحا للنظم فاندفع الاعتراض والله اعلم اقول هذا الجواب ليس كما ينبغى لانه مبنى على اخراج لفظ اذا عما وضع هوله من معنى الاستقبال فى بعض اجزاء ما دخل عليه وعلى جعل الفتح متجزيا بان يكون بعضه ماضيا وبعضه مترقبا ولا يجوز ارتكابه لان المعنى الذى وضع له لفظ الفتح لغة وعرفا ان لم يوجد بتمامه لا يقال فيه حصل فيه الفتح وان وجد لا يكون شئ منه مترقبا يرشد الى ذلك الامر بالتسبيح فانه ايجاب للشكر على حصول الفتح لان المعنى حينئذ اذا فتحت مكة سبح فنظر الطيبى رحمه الله على جعل النصر والفتح مخصوصين وارد لا مدفع عنه فالوجه ان يحملا على الجنس والعموم لا على التخصيص ليستقيم النظم سالما عن ارتكاب التكلف فى تصحيحه واعتقادنا فى كمال صاحب الكشف يأبى ان ينسب اليه مثل هذا التصرف

**قوله** واستغفره هضما لنفسك واستقصارا لعملك وفى الكشاف والامر بالاستغفار مع التسبيح تكميل للامر بما هو قوام امر الدين من الجمع بين الطاعة والاحتراس من المعصية وليكون امره بذلك مع عصمته لطفا لامته ولان الاستغفار من التواضع لله وهضم النفس فهو عبادة فى نفسه يعنى استغفاره عليه الصلاة والسلام ينبغى ان يكون لاجل هذا لا لانه ارتكب ذنبا فانه معصوم عنه

قوله تكميل للامر بما هو قوام امر الدين فان الافعال انما تتم وتكمل بالتروك وبالعكس

اليه فى اليوم اكثر من سبعين مرة ومارواه المصنف قريب منه مع انه معصوم مغفور اما تعليما لامته اومن تركه الاولى احيانا كما عرفته اوتواضعا لكسر النفس كما مر وقيل كان دائما فى الترقى واذا ترقى عن مرتبة استغفر لما قبلها كذا قاله شراح الحديث وهذا الوجه الاخير هو الاليق بمنصب النبوة ولك ان تقول استغفاره عليه السلام للتلذذ والتعبد ❊ **قوله** ( وقيل استغفره لامتك ) فيكون شفاعة كما فى قوله تعالى حكاية عن الملائكة ويستغفرون للذين آمنوا الآية لكن هذا لايلايم قوله انى استغفر الله الحديث ولذا مرضه وايضا لايلايم قول عائشة رضى الله تعالى عنها انه كان عليه السلام يكثر قبل موته ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك على الامتثال بالاوامر المذكورة والتوبة لقوله تعالى انه كان توابا فانه ترغيب للتوبة وان لم يكن امرا اذ الظاهر ان الاوامر المذكورة للندب ❊ **قوله** ( وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار ) قيل وهو على الوجوه كلها فى تفسير سبح واستغفر وقيل على الوجهين الاخيرين بل على الاخير فانه اظهر فحينئذ وجه تقديم التسبيح لايكون تاما بل الظاهر ان يكون على الوجوه كلها وان كان فى بعضها اظهر من بعض آخر ووجه تقديم التسبيح على الحمد لان التحلية بعد التخلية ❊ **قوله** ( على طريقة النزول من الخالق الى الخلق ) فان التسبيح ملابسا بحمده توجه لكمال الخالق وتعبده وتلذذ بذكره والاستغفار توجه لحال العبد وتقصيره وتدارك لمافاته ولو عكس على طريق الترقى لكان له وجه لكن مااختير فى النظم انسب بحال العارفين ❊ **قوله** ( كما قيل مارأيت شيئا الا ورأيت الله تعالى قبله ) الرؤية بمعنى العلم او الابصار بآثار قدرته والمراد قبلية ذاتية اوزمانية وهذا حال العارفين فان الموجودات كالمرآة لتجليه وهو يشاهده اولا وبالذات ثم يرى المرآة ثانيا وبالعرض وقد يعكس بان يرى المرآة اولا ويشاهده ثانيا لكن قصدا بتبع المرآة فانه يرى المرآة اولا ولذا قيل مارأيت شيئا الا رأيت الله بعده اومعه اذ مراتب العرفان متفاوتة وكل اناء يترشح بما فيه فمن كان اعلى مرتبة فى العرفان رأى الله تعالى قبل كل شئ وهكذا فى البعدية والمعية ٢٢ ❊ **قوله** ( لمن استغفر ) فيه تنبيه على انه تعليل بالامر بالاستغفار بالتأويل اى واستغفره والاستغفار المقارن للتوبة والندم والعزم على ان لايعود نافع ومنجح لانه تعالى تواب اى قبل التوبة مبالغة والاستغفار الغير المقارن للتوبة يحتاج الى الاستغفار كما نقل عن الرابعة ان استغفارنا يحتاج الى استغفار فلاجرم ان المراد به الاستغفار المقرون بالتوبة ❊ **قوله** ( مذخلق المكلفين ) وهو الجن والانس واولهم الجن قيل انه رد لقوله فى التأويلات معناه كان ولم يزل توابا لانه تواب بامر اكتسبه واحدثه على مايقوله المعتزلة من انه صار توابا اذا اذنب الخلق فتابوا فقبل توبتهم واما قبل ذلك فلم يكن توابا ووجه الرد ان قبول التوبة من الصفات الاضافية ولانزاع فى حدوثها والظاهر ان مراد الشيخ ابى منصور الماتريدى انه تعالى حكم قبول التوبة فى الازل لكن قبوله لافى الازل بل فيما لايزال اى حكم فى الازل بانه اذا اذنب المكلف ثم تاب قبوله فيما لايزال نظيره انه تعالى حكم فى الازل ان زيدا اذا بلغ يجب عليه الصلوة وغيرها وتعلق القدرة عند بعض الاشاعرة قديم مع ان وجود المقدور عندهم بتعلق القدرة بمعنى انه تعلق القدرة بوجود المقدور فى الازل لكن لابوجوده فى الازل بل بوجوده فيما لايزال فكذا هنا وهذا يلايم قوله تعالى انه كان توابا اذ مقتضى كان ماذكره الامام ابو منصور وماذهب اليه المص وجه آخر بالنظر الى حدوث التعلق وماذكره الشيخ فبناء على قدم التعلق وكون قبول التوبة من الصفات الاضافية لاينافى قدمها كتعلق العلم فانه قديم بمعنى التعلق بانه سيوجد وكذا تعلقات القدرة قديمة عند امامنا الماتريدى مع ان التعلق من الصفات الاضافية ❊ **قوله** ( والاكثر على ان السورة نزلت قبل فتح مكة ) وهو المختار عند المص فكلمة اذا على حقيقتها كما مر بيانه والقول الاخر انها نزلت بمنى فى حجة الوداع فكلمة اذا بمعنى اذ كما مر وقد مر ان صاحب الارشاد حملها على الاستقبال ايضا ❊ **قوله** ( وانه لنعى لرسول الله عليه السلام لانه لما قرأها بكى العباس رضى الله عنه فقال عليه السلام مايبكيك قال نعيت اليك نفسك فقال أانها لكما تقول ) لنعى اى خبر الموت نعى مصدر كضرب خبر الموت والمراد هنا اخباره بقرب موته عليه السلام ❊ **قوله** ( ولعل ذلك لدلالتها على تمام الدعوة وكمال امر الدين وهى كقوله اليوم اكملت لكم دينكم ) اى على قرب تمامها وكمالها وهى فى المعنى اليوم اكملت لكم دينكم الآية وعن مقاتل انه قال عاش بعد نزولها حولا والاولى عدم التعيين لاحتمال كونه ناقصا اوزائدا اولم يتعلق به الغرض مع ان النص ساكت عنه ❊ **قوله** ( وفى الامر بالاستغفار تنبيه على دنو الاجل ) ولعله لم يذكر الامر بالتسبيح لانه لاتنبيه

( فيه )

قوله وقيل استغفره لامتك لان الامة لاتخلو عما يوجب الاستغفار من الآثام بخلاف نفسه المطهرة

قوله مذخلق المكلفين هذا المعنى مستفاد من لفظ كان فى كان توابا لانه متوغل فى معنى المضى تمت السورة

الحمدلله على الافتتاح والاختتام ❊ وعلى رسوله افضل التحية والسلام ❊ اللهم بحبل توفيقك اعتصم ومن فيض نورك استفيض ❊



فيه على دنو الاجل قيل وكذا الامر بالتسبيح ❊ **قوله** ( ولهذا سميت سورة التوديع ) لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا او الترغيب على توديع الاحباب والاضافة الى التوديع لادنى ملابسة ولايضره كون التسبيح والاستغفار معلقان بمجئ النصر والفتح لانهما محققا الوقوع كما يدل عليه التعبير باذا والماضى ووعد الكريم يدل على قرب الموعود به فما ظنك بوعد ارحم الراحمين ❊ **قوله** ( وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة اذا جاء نصر الله اعطى من الاجر كمن شهد مع محمد يوم فتح مكة ) ومارواه من الحديث موضوع

❊ الحمدلله الذى من علينا بحسن العناية على اتمام مايتعلق بسورة النصر ❊ والصلوة والسلام على افضل من اوتى الفتح والنصر ❊ وعلى آله واصحابه الذين هم نصبوا انفسهم للاعانة له عليه السلام فى الفتح والنصر ❊

❊ بسم الله الرحمن الرحيم ❊ وبه نستعين ❊ عليه توكلت واليه انيب ❊

❊ **قوله** ( سورة تبت مكية وآيها خمس ) مكية اى بالاتفاق وآيها خمس ولاخلاف فيها ايضا ٢٢ ❊ **قوله** هلكت اوخسرت والتباب خسران يؤدى الى الهلاك ) والظاهر خسرت وهلكت لقوله والتباب خسران يؤدى الى الهلاك[٢] لكن المراد الهلاك والخسران الحقيقى نقصان فى التجارة مطلقا فوصف اليد به لردما اعتقده من نفعه وربحه فى رمى الحجارة لايذائه عليه السلام والتباب اخص منه اذ هو عبارة عن الاستمرار فى الخسران وهو مؤد الى الهلاك[٣] معنويا كان اوحسيا وفى التفسير الكبير قالوا مادة تبت وتب تدور على القطع المؤدى فى اغلب الاحوال الى الهلاك والمص اسقط لفظ الاغلب لكنه مراده ونقل عن ابن دريد انه قال التب مصدر والتباب الاسم لعله اراد به اسم المصدر والاوفق قول المص والتباب خسران الخ لايلايمه ٢٣ ❊ **قوله** ( نفسه كقوله تعالى ولاتلقوا بايديكم الى التهلكة ) على ان ذكر اليد كناية عن الذات لما بينهما من اللزوم فى الجملة كذا ذكر فى شرح المفتاح نقله المحشى والمعتبر فى الكناية اللزوم العربى دون المنطقى اومجاز مرسل بذكر الجزء وارادة الكل كما فى قوله تعالى ولاتلقوا بايديكم الى التهلكة الآية واليه ذهب محيى السنة وقيل يشترط فيه ان يعدم الكل بعدمه كالرأس واليد ليست كذلك وهذا الاشتراط ليس بمسلم عند بعضهم كما صرح به منلاخسرو فى حاشية المطول واشار اليه محيى السنة وكلام المص يحتمل الوجهين الكناية اوالمجاز باعتبار الشرط المذكور وعدم اعتباره ❊ **قوله** ( وقيل انما خصتا لانه عليه الصلاة والسلام لما نزل عليه وانذر عشيرتك الاقربين جمع اقاربه فانذرهم فقال ابو لهب تبالك الهذا دعوتنا واخذ حجرا ليرميه به فنزلت ) انما خصتا الخ فذكر اليدين لرميه وقصد رميه بهما وهذا هو المصحح للمجاز لان الرمى لايكون بدون يد فيكون مثل اطلاق العين على الرقيب فان اطلاق العين على الرقيب ليس من حيث انه انسان بل من حيث انه رقيب وهذا المعنى لايتحقق بدون العين كذلك اطلاق اليد على من قصد الرمى ليس من حيث انه انسان بل من حيث انه رام اوقاصد الرمى والرمى لايتحقق بدون اليد فصح المجاز بلاريب غاية الامر ان اطلاق اليد على النفس ليس بصحيح على اطلاقه ان سلم الشرط المذكور كالعين يطلق على الرقيب دون غيره وبهذا يحصل التوفيق بين القول بان اليد لايطلق على الانسان كما صرح به فى المطول وبين القول بانه يطلق عليه مجازا مرسلا[٤] وكذا الكلام فى اطلاق الجزء الذى لايعدم الكل بانعدامه على الكل مجازا مرسلا كاللسان يطلق على الترجمان دون غيره وسره انه لم يعدم الكل بانعدامه حكما مثل انعدامه بانعدام الرأس والرقبة حقيقة فان الرمى المقصود من الشخص لما عدم بانعدام اليد كان الشخص معدوما بانعدام اليد وكذا اللسان والعين واصطلاح ائمة الاصول فى ذكر الجزء وارادة الكل غير معتبر فى هذا المقام ونحوه وقيل مراد المص وقيل خصتا يعنى الجارحتين المخصوصتين لامجازا عن النفس فحينئذ يكون مقابلا لقوله نفسه وهو المتبادر وان اريد بهما النفس مجازا فيكون هذا بيان وجه تخصيص اليدين فى التعبير وهو اشارة الى مصحح المجاز كما اوضحناه آنفا قوله فاخذ حجرا الخ فمنعه الله ذلك والظاهر انه اخذ حجرا بيديه لفرط غضبه وقيل انه كان يحسن قريشا الى النبى عليه السلام ويقول ان كان الامر لمحمد فلى عنده يد وان كان لقريش فكذلك فاليد بمعنى النعمة وقد اخبر الله تعالى بخسران يده اى نعمته عند النبى عليه السلام وعند قريش اى لم ينفعه كما لم يربح التجار فى تجارته فالخسران هنا مستعار لعدم النفع او مجاز فى الهلاك ولم يتعرض له لانه مخالف للرواية المذكورة والحديث المذكور

[٢] اشار به الى ان ارادة الهلاك تجوز لكن فيه ايهام الجمع بين الحقيقة والمجاز حيث قال هلكت وخسرت ويمكن دفعه بان مراده بيان اصل معناه لان الخسران مراده هنا سعد

[٣] ومنه قوله تعالى وماكيد فرعون الا فى تباب اى فى هلاك لكنه مجاز واستعماله فى الخسران كقوله تعالى ومازادوهم غير تتبيب اى غير تخسير سعد

[٤] كما ذهب اليه محيى السنة سعد

[٥] وقد ذهب المفسرون الى ان المراد باليد فى قوله تعالى ذلك بما قدمت يداك الذات وكذا قوله ذلك بما قدمت ايديكم وقوله تعالى ولتنظر نفس ماقدمت يدل على ان المراد باليد فى تلك الآيات النفس سعد

سورة تبت مكية وآيها خمس

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله والتباب خسران يؤدى الى الهلاك فالتفسير بهلكت تفسير باللازم فكان مجازا بخلاف تفسيره بخسرت قال الراغب التب والتباب الاستمرار فى الخسران يقال تباله وتب له وتبيته اذا قلت له ذلك ولتضمن الاستمرار قيل استتب لفلان كذا اى استمر له وتبت يدا ابى لهب اى استمرت فى الخسران وقال تعالى ومازادوهم غير تتبيب اى تخسير

قوله كما قيل على بن ابو طالب والوجه فيه ان الكنى من قبيل الاعلام والاصل فى الاعلام ان لاتتغير قال صاحب الانتصاف وفيه دليل على ان الرفع اسبق وجوه الاعراب الا ترا هم يحافظون على صورته وصيغته

قوله كقوله جزانى جزاه الله البيت اى هو مثل مافى البيت فى الاخبار بالوقوع بلفظ المضى بعد الدعاء فمعنى وقد فعل وقد جزا فهو فى الاسلوب نحو تبت يدا ابى لهب وتب

صحيح رواه الشيخان * **قوله** ( و قيل المراد بهما دنياه واخراه ) مرضه لضعفه لان استعمالهما
في الدنيا والآخرة مجازا اوكناية غير متعارف مع مخالفة سوق الآية * **قوله** ( وانما كناه والتكنية تكرمة )
مع ان التكرمة ليست بمرادة هنا هذا بناء على الاغلب اذ العادة اذا اريد التعظيم ان يخاطب بكنيته اولقبه لكن
المراد بالكنية هنا اللقب وان كان مصدرا بالاب لاضافته الى غير ذوى العقول * **قوله** ( لاشتهاره بكنيته
اولان اسمه عبد العزى فاستكره ذكره ) لاشتهاره الخ لاللتكريم فاستكره ذكره لانه يشعر بانه عبد العزى والعزى
اسم صنم وهى سمرة لغطفان كانوا يعبدونها * **قوله** ( اولانه لما كان من اصحاب النار كانت الكنية اوفق
بحاله ) لما كان من اصحاب النار كما دل عليه قوله تعالى «سيصلى نارا» الخ كانت الكنية اوفق بحاله اشار به الى ان
الكنية قد يشعر بالذم ٢ كابى جهل وجه الاشعار هو ان المعانى الاصلية تفهم من الاعلام اما اصالة او تبعا
كما حقق فى حاشية مختصر المنتهى وان كان المراد الذات فالذم فى ابى جهل ظاهر باعتبار معناه الاصلى واما فى ابى
لهب فان اريد به اللهب الحقيقى وهو شعلة النار فاشعار الذم ظاهر لكنه يكون باعتبار مايؤل اليه مجازا وان اريد
به اللهب المجازى وهو كمال حسنه لاشراقه افرط ضيائه يكون مشعرا بالمدح وهذا هو الذى كان باعثا للعذر
المذكور بقوله وانما كناه الخ * **قوله** ( اوليجانس قوله ذات لهب ) اى ليوافقه لفظا ومعنا اولفظا فقط * **قوله**
( وقرئ ابولهب كما قيل على بن ابوطالب وقرأ ابن كثير ابى لهب باسكان الهاء ) ابولهب لحكاية الرفع
الذى هو اشرف احوال اللفظ واسبقها ولذا حوفظ عليها فحينئذ يكون اعرابه تقديريا او محليا ٢٢ * **قوله**
( اخبار بعد دعاء ) اى ضمير وتب راجع الى ابى لهب فاذا كان المراد باليد نفسه يكون تأكيدا والعطف لايلايمه بين
انه ليس بتأكيد لان المراد بالاول دعاء عليه بالهلاك والثانى الاخبار عما يستحق له فى الاخرة والماضى
لتحقق وقوعه او فى الدنيا والآخرة لكن يلزم عطف الاخبار على الانشاء ولذا قيل والظاهر
ان هذه الجملة حالية وقد مقدرة كما قرئ به كما سيجئ * **قوله** ( والتعبير بالمضى لتحقق وقوعه كقوله جزانى
جزاه الله شرجزائه «جزاء الكلاب العاويات وقد فعل» ) كقوله اى النابغة العاويات بالواو من عوى الكلب
اذا صاح لاصابة ضرله وروى العاديات بالدال المهملة من عدى اذا اسرع فى المشى لخوف شر يتوقع اصابته
قيل ولعل المراد بها الكلاب الكلبة وهى التى يأخذها شبه الجنون يسرى مرضه الى من يعضه وهذا بعيد والمعنى
وتب اى كان ذلك وحصل كقول من قال وقد فعل بعد قوله جزاه الله الخ والتعبير بشر الجزاء للمشاكلة لكن
قوله وقد فعل للتفأل وما نحن فيه ليس كذلك * **قوله** ( ويدل عليه انه قرئ وقد تب ) وجه الدلالة ان قد
لايدخل على افعال الدعاء فعلم ان الثانى اخبار لادعاء لكن كونها حالا اولى والمصنف سكت عنه * **قوله**
( اوالاول اخبار عما كسبت يداه والثانى عن نفسه ) على ان المراد باليدين الجارحتين المخصوصتين كما مر نقلا
عن البعض على كونه احتمالا وان جزم به صاحب الكشف ورضى به الفاضل المحشى فحينئذ يكون العطف فى موقعه
وقيل كلاهما دعاء عليه بالهلاك ولم يتعرض به لان قراءة وقد تب يأبى عن كونه دعاء ٢٣ * **قوله** ( نفى لاغناء المال عنه
حين نزل به التباب اواستفهام انكار له ومحلها النصب ) نفى الخ اى ما نافية قوله حين نزل به التباب اى الهلاك فى الدنيا
كما سيجئ ولمراد به الهلاك مجازا اواستفهام انكار له اى انكار لوقوعه فرجعه النفى لكنه معرب حينئذ واذا قال
ومحلها النصب على انه مفعول به اومفعول مطلقا اى شئ اغنى او اغناء اغناء ماله وما كسب ٢٤ * **قوله** ( وكسبه
اومكسوبه ) كسبه على ان ما مصدرية لكن المراد الحاصل بالمصدر لا المعنى النسبى فانه غير موجود فى الخارج فرجعه
كون ما موصولة كما اشار اليه بقوله اومكسوبه بتقدير العائد الى الموصول * **قوله** ( عماله من النتايج والارباح والوجاهة
والاتباع ) من النتايج والارباح ناظر الى الاحتمالين وان كان ظاهره ناظر الى الاخير لما عرفت من ان المراد الحاصل
بالمصدر وهو موجود فى الخارج فيكون المراد المكسوب قوله عماله وما موصولة وله صلته ومن بيانية فسربه لئلا
يلزم التكرار لجواز كون المال مكسوبا ولك ان تقول يجوز ان يكون بكسر اللام فلا تكرار ايضا لان المراد به ليس نفس
المال بل ما يحصل بالمال من النتايج وهى ما تتولد من المواشى والارباح وهى ما يحصل من التجارة والوجاهة
اى الشرف والرفعة وهى حاصلة بالمال وكذا الاتباع وهذا الاحتمال الاخير هو المناسب للمقام بل الاحتمال الاول
راجع اليه وحاصل بسبب الاموال * **قوله** ( اوعمله الذى ظن انه ينفعه ) اى عمله الصالح الذى ينفعه ولا ينفعه
اصلا لفقد شرطه الذى هو الايمان كما مر من انه يحسن الى قريش والى النبى عليه السلام الخ * **قوله** ( اوولده



٢ وهو دليل على ماذكرناه من ان كون الكنية مشعرة بالتكريم فى الاغلب الاكثر منه

**قوله** ويدل عليه انه قرئ وقد تب وهى قراءة ابن مسعود لان قد للتحقيق كما فى قول الشاعر وقد فعل اى كان ذلك وقد حصل

**قوله** او الاول اخبار عما كسبت يداه والثانى عن نفسه والنظم يساعد هذا المعنى لان ما بعد هذه الاية بيان وتفسير لها فان قوله ما اغنى عنه ماله وما كسب اشارة الى هلاك عمله وقوله سيصلى نارا ذات لهب اشارة الى هلاك نفسه وقال اولا تبت على المضى ليؤذن بالقطع على سنن اخبار الله عن المستقبل وسيصلى ثانيا على الاستقبال حكاية للحال الاتية تصويرا لها فى نظر السامع

**قوله** ومحلها النصب اى على انه مفعول مطلق والمعنى اى غنى اغنى عنه ماله والاستفهام بمعنى الانكار فيرجع المعنى الى النفى مثل ما اذا كان للنفى ذكر ابو البقاء الوجهين وقال ما لا يكون بمعنى الذى

**قوله** وكسبه اومكسوبه الاول على ما مصدرية والثانى على انها موصولة

**قوله** اوعمله الذى ظن انه ينفعه ولا يتوهم منه ان هذا المعنى على جعل ما مصدرية لان المراد بالعمل الحاصل بالمصدر فهو على جعل ما موصولة ايضا كما فى احد وجهى قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون على تقدير موصولية ما

**قوله** احدق اى احاط



عتبة وقد افترسه اسد فى طريق الشام وقد احدق به العير ) نقل عن ابن حجر انه قال كان تحت عتبة بن ابى لهب
بنت النبى عليه السلام فلما اراد الخروج الى الشام قال لاتين محمدا واوذينه فاتاه وقال يا محمد انى كافر بالنجم اذا هوى
وبالذى دنى فتدلى ثم تفل فى وجهه صلى الله تعالى عليه وسلم ورد ابنته وطلقها فقال عليه السلام اللهم سلط
عليه كلبا من كلابك وكان ابو طالب حاضرا فكره ذلك وقال له ما اغناك يا ابن اخى عن هذه الدعوة فرجع الى ابيه فاخبره
ثم خرجوا الى الشام فنزلوا منزلا فاشرف عليهم راهب من دير وقال ان هذه ارض مسبعة فقال ابو لهب اعينونى
يا معشر قريش فى هذه الليلة فانى اخاف على ابنى دعوة محمد فجمعوا اجمالهم واناخوها حولهم وهذا معنى قول المصنف
وقد احدق به العير بكسر العين اى احاطت به الجمال خوفا من الاسد فجاء اسد يتشمم وجوههم حتى اتى عتبة
فقتله كذا رواه ابو نعيم والبيهقى والطبرانى واهل المغازى فقوا ان عتبة او عتيبة مصغرا وقيل اسمه لهب وبه
كنى ابو لهب وقال الطيبى انه موضوع وضعه بعض الشيعة فان عبد البر فى الاستيعاب وابن الاثير فى جامع الاصول
قالا ان عتبة ابن ابى لهب اسلم هو واخوه اسلما يوم الفتح وسر النبى عليه السلام ودعا لهما وشهدا حنينا
والطائف ورد بانه لم يقف على رواية ابى نعيم وهو ثقة الا انه لايبعد الوهم فى تسمية عتبة وذكر تزوجه بنته عليه
السلام ويكون صاحب القصة غيره وبه يتم التوفيق انتهى والتوفيق مشكل لان القصة ذكر فيها عتبة بن ابى
لهب فى كل موضع فكيف يكون صاحب القصة غيره غاية الامر ان كف اللسان عنه ذما ومدحا انسب للاختلاف
المذكور لكن المصنف رجح رواية ابى نعيم ومعنى افترسه اهلكه وقال الثعلبى ومنه يعلم ان الاسد يطلق عليه
كلب ولما اضيف اليه تعالى كان اعظم افراده قوله افراده اشارة الى ان هذا الاطلاق حقيقة وفيه تأمل
لان الاسد نوع مغاير لنوع الكلب فهو مجاز والعلاقة المشابهة * **قوله** ( ومات ابو لهب بالعدسة بعد
وقعة بدر بايام معدودة وترك ميتا ثلثا حتى انتن ثم استأجروا بعض السودان حتى دفنوه فهو اخبار عن الغيب
طابقه وقوعه ) بالعدسة وهى قرحة كانت العرب تهرب منها لزعمهم انها تعدى اشد العدوى فلما مات
تركوا ثلثا فلما خافوا العار حفروا له حفرة ودفعوه بعود حتى وقع فيها فقذفوه بالحجارة من بعد حتى واروه وهذه
رواية اخرى ابلغ من الرواية الذى ذكرها المصنف وتسمية العدسة بتلك القروح الصغيرة حقيقة وقيل على
التشبيه بها ويقال لمن اصابه معدوس ٢٢ * **قوله** ( اشتعال يريد نار جهنم وليس فيه ما يدل على انه لايؤمن
لجواز ان يكون صليها للفسق ) فلا يلزم من تكليفه بالايمان التكليف بما لايطاق فلا يتم الاستدلال بهذه
الآية على جواز التكليف بالمحال وقيل فلا يتم الاستدلال بهذه الآية على وقوع التكليف بالمحال وهذا يخالف
قوله تعالى «لايكلف الله نفسا الا وسعها» ولا يظن ان احدا ذهب اليه ٢ بل الصواب على جواز التكليف بالمحال
فان العلماء بعد اتفاقهم على ان التكليف بالممتنع لذاته غير واقع اختلفوا فى جوازه فمنعه ائمتنا الحنفية وجوزه
جمهور الاشاعرة قال الفاضل السعدى لكن جواب المصنف لايتمشى اذا استدلوا بقوله «ولا انتم عابدون ما اعبد»
وبقوله «لكم دينكم ولى دين» على الوجه المختار فى تفسيره الا ان يقال لادلالة فيه على استغراق الازمان
الاستقبالية بل ليس نصا فى الاستقبال بل الذين اريدوا بالكافرين غير متعين وخبر الواحد لايفيد فى امثال تلك
المطالب وما ذكروه فى الكتب الكلامية من ان التكليف بالايمان الاجمالى دون التفصيلى لايجدى بعد ان خوطبوا
بالتفصيل وعلموه انتهى والجواب انهم مكلفون بالاجمالى اولا ولا استحالة فى الاذعان الاجمالى لخلوه عن اجتماع
الضدين وهو ممتنع بالغير لتعلق علمه تعالى بانه لايؤمن اجمالا وتفصيلا فاذا لم يؤمن بالايمان الاجمالى لايمكن
لهم الايمان التفصيلى لتوقفه على وجود الايمان الاجمالى لكونه ذريعة اليه اذ الايمان بالمؤمن به على التفصيل
فى زمن واحد مستحيل ولذا قيل اول الواجبات معرفة الله تعالى او النظر فيها او اول النظر فيها فلما لم يكن
المعرفة ممكنة لتعلق علمه تعالى بخلافه لم يمكن التفصيل وهذا مراد علماء علم الكلام ومن هذا انكشف انه لو قيل
ان صليها لكفره لايضر لما مر من الجواب من ان المراد الايمان الاجمالى كيف لا ولو استدلوا بقوله تعالى ان الذين
كفروا سواء عليهم الى لايؤمنون لكان الجواب ما ذكرناه واعتبار عدم الايمان فى تلك الآية كما لا يضر لا يضر هنا ايضا
* **قوله** ( وقرئ سيصلى بالضم مخففا ومشددا ) بالضم اى بضم الياء مخففا اى من الافعال مشددا اى من التفعيل
والمآل واحد اذ المعنى فى الاول سيدخل والدخول انما يكون بالادخال لا باختياره وفى الثانى سيدخل والادخال
يستلزم الدخول ٢٣ * **قوله** ( عطف على المستكن فى سيصلى او مبتدأ وفى جيدها الخبر ) عطف مع المستكن

٢ الا ان يقال انه ذهب اليه بعض بحسب الظاهر من غير نظر الى تأويل كما مر فى سورة اقرأ تأمل منه

للفصل بالمفعول وصفته فلاحاجة الى التأكيد اومبتدأ خبرها فى جيدها والجملة ابتدائية مسوقة لبيان حال امرأته اثربيان حاله وان عداوتها مثل عداوته بل هى اشد عداوة منه * قوله (وهى ام جيل) بنت حرب اخت ابى سفيان عمة معاوية ٢٢ * قوله (يعنى حطب جهنم فانها كانت تحمل الاوزار بمعاداة الرسول عليه السلام وتحمل زوجها على ايذائه) حطب جهنم من اضافة السبب الى المسبب اذالمراد بالحطب الاوزار استعارة كما قال فانها تحمل الاوزار قوله بمعادات الرسول الخ بيان السبب القوى والافلها اوزار كثيرة لاتحصى والحمل فى تحمل الاوزار معنوى مشابه للحمل الحسى وهو حمل الاثقال فيكون استعارة تبعية والحمل فى قوله وتحمل زوجها بمعنى الاغراء ولما كان الاوزار مشابهة للحطب فى ان كلا منهما مبدأ للاحراق وسبب له فالحطب سبب توقد به النار فى الدنيا والاوزار سبب توقد بها نارالجحيم لان كون الانسان وقودانار بسبب الاثام فذكر اسم المشبه به واريد المشبه * قوله (اوالنميمة فانها توقدنار الخصومة) اى الحطب مستعار للنميمة فانها توقد نارالخصومة ايقادا معنويا كما ان الحطب يوقدنار الدنيا ايقادا حسيا فالمشبه معنوى والمشبه به حسى واضافة النار الى الخصومة من قبيل اضافة المشبه به الى المشبه اوبيانية اى النارهى الخصومة وهذا التفسير منقول عن قتادة ومجاهد والسدى * قوله (اوحزمة الشوك والحسك كانت تحملها فتنثرها بالليل فى طريق الرسول الله صلى الله عليه وسلم) الحزمة بضم الحاء المهملة وسكون الزاء مايجمع من الحطب والعشب ونحوهاو يربط والحسك بحاء وسين مهملتين وكاف شوك كبيرمؤذ وعلى هذا فهو حقيقة اخره مع كونه حقيقة لكونه بعيدا والرواية ضعيفة * قوله (وقرأ عاصم بالنصب على الشتم) اى اذم حمالة الخ ولم يلتفت الى كونه حالا لانها لايلايم بعض الاحتمالات المذكورة فى الحطب والمصنف اراد بيان الحطب باوجه ثلثة دفع اشكال بانها من بيت السعة والشرف فاوجه قول انها حمالة الحطب والدفع فى الاولين ظاهر وفى الثالث لما كان حملها الحطب للايذاء دون مصلحة البيت لايضر كونها غنية مستغنية عن حمل الحطب وحمالة على القراءة المشهورة هو نعت اذ الاضافة معنوية لكونها ماضيا اوصيغ المبالغة كالصفة المشبهة اوعطف بيان او بدل الكل والاول اولى لانه ابلغ فى الذم ٢٣ * قوله (فى جيدها) الخ نقل عن روض الانف انه قال لم يقل فى عنقها والمعروف ان يذكر العنق مع الصفع والغل قال تعالى فى اعناقهم اغلالا والجيد مع الحلى كقوله واحسن من عقد المليحة جيدها * ولو قال عنقها كان غثاء من الكلام لانه تهكم نحو * فبشرهم بعذاب اليم * اى لاجيدلها فيحلى ولو كان لكان حليته ذلك وتحقيرها قيل امرأة ولم يقل زوج انتهى والقول الاخير منقوض بمثل قوله تعالى * وامرأته قائمة فضحكت * والاول مطلوب البيان والمثال الجزئى لايفيد فى امثال ذلك * قوله (اى مماسد اى فتل) اشار به الى ان المسد [2] الفتل وان المسد بمعنى المفعول * قوله (ومنه رجل ممسود الخلق اى مجدولة) بفتح الخاء وسكون اللام اى لسوق غيرمتراخ الجلد كانه جدل وفتل ولما كان هذا مغايرا لمعنى المسد ومشابها له فصل عماقبله فقال ومنه الخ اشار به الى انه محمول على التشبيه فاذا كان الرجل قوى الخلق وحسن الاعضاء كان مشابها بالحبل الذى فتل فتلا محكما ولذا قال اى مجدولة اى قوى خلقه وحسن الاعضاء والتاء فى مجدولة للمبالغة مثل علامة ولما كان احكام الفتل معتبرا فى المسد قيل حبل من مسد ولم يكتف بقوله حبل مع ان الحبل يكون مفتولا وكلمة من اما بيانية اوابتدائية * قوله (وهو ترشيح للمجاز) المراد بالمجاز الاستعارة اى قوله فى جيدها الخ ترشيح للاستعارة على الوجه الاول وعلى الثانى اذالحطب فيهما استعارة فى الاول للاوزار وفى الثانى للنميمة والترشيح مايلايم المستعار منه وكون الحبل فى الجيد والعنق من خواص الحطب الحقيقى فهو حينئذ امابا ق على حقيقتها اومستعار لمايلايم المستعار له فعلى الاول يكون المجاز فى الاسناد * قوله (اوتصويرلها بصورة الحطابة التى تحمل الحزمة وتربطها فى جيدها تحقير الشانها) هذا على الوجه الثالث قوله الحطابة بالفتح والتشديد صاحبة الحطب وحاملته اى هى حينئذ من افراد الحطابة التى الخ ومثل هذه العبارة شايع فى الاستعارة التمثيلية وقدجوزها بعضهم اغترارا بظاهر العبارة لكنه بعيد لان الوجه الثالث بناء على كون المراد بالحطب المعنى الحقيقى نعم ان قيل هذا ايضا ناظر الى الوجهين الاولين لكان له وجه فى الجملة فحينئذ يكون الترشيح استعارة وفى قوله وهو ترشيح للمجاز يكون الترشيح باقيا على معناه الحقيقى فحسن التقابل فتدبر * قوله (اوبيانا لحالها فى نار جهنم حيث يكون على ظهرها حزمة



[2] يقال مسدت الحبل امسده اى اجيد فتله فاحكام الفتل معتبر فى المسد ولذا قيل حبل من مسد ولم يكتف بالحبل　منه

قوله وهو ترشيح للمجاز يعنى لما استعير الحطب لاحمال الذنوب ذكر ماهو لازم لحمل الحطب وهو المسد ترشيحا للاستعارة وعلى هذا يكون من باب الاستعارة المفردة واما قوله اوتصويرلها بصورة الحطابة التى تحمل الحزمة فبنى على انه استعارة مركبة وتمثيل وقوله اوبيانا لحالها فى نار جهنم مبنى على الحقيقة لايكون من المجاز فى شئ



من حطب جهنم كالزقوم والضريع ) فهذا ايضا يدل على كون المراد به حقيقة الحطب فيكون حمالة بمعنى الاستقبال فلا يكون صفة لها قوله كالزقوم الخ تمثيل لحطب جهنم اى هى حمالة الزقوم التى اكلها جزاء وفاقا لعملها فى الدنيا * قوله (وفى جيدها سلسلة من النار) فهى شبهت بحبل من مسد فى احاطة الجيد ولواريد بالسلسلة سلسلة من الاغلال لكان اظهر فعلى هذا المعنى يفهم انها من اصحاب الجحيم ويرد البحث المذكور فى تكليف ابى لهب ودفعه فلاتغفل [2] * قوله (والظرف فى موضع الحال) من قوله وامرأته على تقدير كونه معطوفا على المستكن فى سيصلى وحبل فاعله * قوله (اوالخبر وحبل مرتفع به) اوالخبر اى على تقدير كون قوله وامرأته مبتدأ وحبل مرتفع به اى على الوجهين لاعتماده على ذى الحال فى الاول ولاعتماده على المبتداء فى الثانى اوفى جيدها خبرمقدم وحبل مبتدأ مؤخر والجملة حالية ولم يتعرض لها المصنف لما قال الشيخ عبدالقاهر الوجه ان يكون الاسم فى مثل هذا فاعلا للظرف لاعتماده على ذى الحال لا مبتداء وعامله المقدر اسم الفاعل لرجوعه الى اصل الحال وهى المفردة ولذا كثر فيها ترك الواو (عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة تبت رجوت ان لايجمع الله بينه وبين ابى لهب فى دار واحدة) * الحمدلله الذى هدانا لاتمام مايتعلق بسورة تبت * والصلوة والسلام على افضل من اوتى الكتاب والحكمة * وعلى آله واصحابه الذين هم فازوا بالعمل والمعرفة

(بسم الله الرحمن الرحيم) * له العون وبه نستعين

قوله (سورة الاخلاص) سميت بها لمافيها من التوحيد وتسمى قل هوالله احد وسورة الاساس لاشتمالها على اصول الدين وتسمى هى والكافرون المقشقشان بالكسر اى المبرئتان من الشرك لانهما بمنزلة كلمة التوحيد فى النفى والاثبات * قوله (مختلف فيها) قيل انها مكية كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ومقاتل وقيل مدنية كما روى عن ابن عباس ايضا وعن عكرمة ومجاهد وعطاء والتفصيل فى التفسير التيسير * قوله (وآيها اربع) وقيل خمس والاختلاف فى لم يلد ٢٢ * قوله (الضمير للشان كقولك هوزيد منطلق) واراد بقوله كقولك هوزيد منطلق الاشارة الى رد قول الشيخ فى دلائل الاعجاز لايصح ان يكون الضمير للشان بدون ان اولا يحسن بدونها وجه الرد ان الضمير فى هذا القول للشان لايحتمل غيره مع عدم ان لكن هذا انما يفيد اذا كان من كلام الفصحاء والافلا والاولى ان يقال ان مراده ان كونه حسنا بان اكثرى لاكلى وان نفى الصحة للمبالغة بقرينة تعرضه للحسن قيل فان قلت [3] المأمور بقل من شانه اذا امتثل ان يتلفظ بالمقول وحده فلم كانت قل من المتلو فيه وفى نظائره فى القراءة المشهورة قلت المأمور به سواء كان معينا اولا مأمور بالاقرار بالمقول فاثبت القول ليدل على ايجاب المقول له ولزوم الاقرار به على مامر الدهور انتهى هذا من الامور الغريبة لان قل لما كان من القرآن تواترا فكونه من المتلو ثابت قطعا بحيث يكفر جاحده فكانه قاس على ماقاله بعض الناس لبعض مثلا اذا قال زيد لعمر وقل ان زيدا قائم يقول عمرو ان زيدا قائم ولايقول قل [3] ان زيدا قائم وهذا قياس فاحش موحش * قوله (وارتفاعه بالابتداء وخبره الجملة ولاحاجة الى العائد لانها هى هو) اى الخبر وان كان جملة لايحتاج الى الرابط لاتحاد الخبر والمخبر عنه فحينئذ المراد بالوحدة الوحدة فى وجوب الوجود فالوحدة المنفهمة من الله لكونه علما للجزئى الحقيقى الوحدة فى الذات فلايتوهم الاستدراك كذا قاله الخيالى نظيره بدل الكل فانه لكونه عين المبدل منه استغنى عن العائد الى المبدل منه فكذا هنا وضمير انها راجع الى الخبر بتأويل الجملة ولفظة هى تأكيد له بماهو فى صورة المرفوع المنفصل اذ يجوز فى التابع مالايسوغ فى المتبوع صرح به المصنف فى قوله تعالى * انك انت العليم الحكيم * قوله (اولما سئل عنه اى الذى سألتم عنه هوالله) اى الضمير لاللشان بل لما سئل عنه اى الذى سألتم عنه ياقريش هو الله * قوله (اذ روى) تصحيح لعود الضمير على ماعلم من السؤال الجرى ذكره فى كلام آخر فيكون مذكورا حكما * قوله (ان قريشا قالوا يامحمد صف لنا ربك الذى تدعونا اليه فنزلت) فيكون المعنى لماسئل عن وصفه والتعبير بما فى قوله اولماسئل لارادة الوصف كقوله تعالى والسماء ومابنيها * قوله (واحد بدل اوخبر ثان) هذان على كون الضمير لماسئل عنه والا بدال على قول البعض وهو جواز كون النكرة الغير الموصوفة بدلا من المعرفة اذا كانت مفيدة للفائدة مثل كون النكرة

[2] وهذا منقول من التأويلات　منه

[3] ولو قال هكذا لزم الامر الخطير　منه

قوله والظرف فى موضع الحال فى جيدها ظرف وقع حالا من الضمير فى حمالة وحبل فاعل الظرف اى حمالة الحطب كائنا فى جيدها حبل من مسد

قوله اوالخبر عطف على الحال فى قوله على موضع الحال اى فى موضع الخبر من حبل قدم خبره عليه وفى الكشاف وقرئ حمالة الحطب بالتنوين والرفع والنصب تمت السورة الحمدلله على الافتتاح والاختتام * وعلى الرسول اكمل التحيات والسلام * اللهم بحبل توفيقك اعتصم * ومن فيض نورك استفيض *

سورة الاخلاص مختلف فيها وآيها اربع

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله اولما سئل عنه عطف على للشان فعلى هذا يكون هو مبتدأ والله خبره واحد بدل اوخبر بعد خبر مبتدأ محذوف اى هو واحد

مبتداء اذا افادت نحو كوكب انقض الساعة بخلاف رجل قائم وقس عليه البدل وهو المختار عند الشيخين ومن ابى جعله خبرا ثانيا واما جعل الله بدلا من هو واحد خبرا فيفيد ولذا لم يتعرض له ولهذا التكلف قدم كون الضمير للشان وايضا فيه اجمال اولا وتفصيل ثانيا فانه اوقع فى الذهن ويفيد الفخامة والنباهة بمعونة المقام * قوله (يدل على مجامع صفات الجلال) وصفات الجلال هى الصفات السلبية ومجامع جمع مجمع لا مجموع ولا مجموعة وقيل جمع مجموع والمعنى يدل على جميع صفات الجلال باسرها فهو من جوامع الكلم فلذا اختير فى الجواب هذا اللفظ فان ماعداه يدل على بعضها دون بعض والاكتفاء به لايتم الجواب به والاستيعاب يؤدى الى تطويل كثير * قوله (كما دل الله على جميع صفات الكمال) فهو عند المص وصف لكنه صار بالغلبة كالعلم المرتجل وعند بعضهم هو علم مرتجل غير منقول ولما كان علما للذات المخصوصة سواء كان علما بالغلبة او علما ابتداء من غير نقل فهم منه صفات الكمال فى ضمن فهم الذات المخصوصة الموصوف فى نفس الامر بجميع صفات الكمال ومقتضى ذلك ان يدل على جميع الصفات ثبوتية او سلبية لكن المص خص بذلك لقوله احد فانه دال على الصفات السلبية واذا قطع النظر من ذلك يدل على جميعها كما ذهب اليه البعض ودلالة لفظة الله على جميع صفات الكمال فيها اقاويل كثيرة والصحيح المستغنى عن التكلف والتطويل ماذكرناه فهو ايضا من جوامع الكلم حيث دل على جميع صفات الكمال وبهذا يتم الجواب عن السؤال عن وصفه تعالى مع الايجاز المفيد ومقتضى قول التحلية بعد التخلية ان ينعكس الامر هنا لكن لفظة الله لكونه علما دل على الذات بالذات استحق التقديم * قوله (اذ الواحد الحقيقى) لما ذكر ان احدا يدل على جميع صفات الجلال حاول بيانه مع الاشارة الى ان همزته مبدلة من الواو فاصل احد واحد فابدلت الواو همزة فاجتمع الفان لان الهمزة تشبه الالف فحذفت احديهما تخفيفا كذا نقل عن مكى وفى الكشاف اصله وحد وهو الظاهر وانما اختير كون اصله واوا لان ماهمزته اصلية لم ترد الا فى النفى او مع كلمة كل ونقل عن ثعلب انه قال ان احدا لايبنى عليه العدد ابتداء فلا يقال احد واثنان كما يقال واحد واثنان ولا يقال رجل احد كما يقال رجل واحد ولذلك اختص به تعالى انتهى وظاهر هذا الكلام ان اصله ليس واحد بل وحد فقوله اذ الواحد الحقيقى الخ بيان حاصل المعنى لا للاشارة الى ان اصله واحد وقيل انه ليس المراد به الواحد العددى لخلو الفائدة اذ لامنكر له اولامثل له وفى شرح الفقه الاكبر والله واحد لا من طريق العدد حتى يتوهم ان يكون بعده احد والفرق بينهما ان الاحدية تفرد الذات والواحد تفرد الصفات ليس بكلى * قوله (مايكون منزه الذات عن انحاء التركيب) اى اقسام التركيب من التركيب الخارجى والذهنى لانه يقتضى الاحتياج المستلزم الامكان المنافى للوجوب الذاتى هذا فى التركيب الخارجى واما التركيب الذهنى فلانه لو كان مركبا فى العقل لكان مشاركا غيره فى الماهية اذ لك الغير فيحتاج الى فصل يميزه عنه وذلك يستلزم امكان الواجب ايضا لان كل ماهية لماسواه يقتضى الامكان فلو كان تلك الماهية ماهية للواجب لزم امكانه والتالى باطل والمقدم مثله وقيد الواحد بالحقيقى لان الواحد يطلق على معان كثيرة مثل الواحد بالجنس وبالنوع وبالعرض وبالاتصال٣ وغير ذلك كما فصل فى المواقف وشرحه وكلها مجاز فالواحد الحقيقى مالاينقسم الى الاجزاء اصلا سواء كان منقسما الى الجزئيات كالنقطة اوغير منقسم اليها كصفات البارى وذاته فقوله منزه الذات عن انحاء التركيب الخ اشارة الى عدم انقسامه الى الاجزاء وقوله والتعدد اشارة الى عدم انقسامه الى الجزئيات * قوله (والتعدد) اى منزه عن التعدد فى الخارج لقيام الدليل العقلى وهو برهان التمانع كما مر بيانه فى قوله تعالى "لوكان فيهما الهة" الاية وفى قوله تعالى "ان فى خلق السموات والارض" الاية من سورة البقرة وعن التعدد فى العقل وهو كلى ما٤ غيرمانع من قبول الشركة ولذلك ذكر التعدد مطلقا * قوله (ومايستلزم احدهما كالجسمية والتحيز والمشاركة فى الحقيقة وخواصها) ومايستلزم الخ عطف على انحاء قوله كالجسمية والتحيز مثال لمايستلزم التركيب قوله والمشاركة فى الحقيقة الخ مثال لمايستلزم التعدد وانت تعلم ان انتفاء اللازم يستلزم انتفاء الملزوم فالاول مغن عن قوله ومايستلزم احدهما لكنه ذكره توضيحا له زيادة توضيح ولايقال انها تستلزم التركيب ايضا ان جعل التعين والتشخص داخلا فى حقيقة الفرد لانه مذهب الفلاسفة * قوله (كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المقتضية للالوهية) كوجوب الوجود اى بالذات واما وجوب وجود الممكنات فبالغير فالوجوب بالذات وهو كون الذات علة تامة لوجوده بمعنى ان وجوده ليس من غيره من خواصه تعالى والمراد بالقدرة

٢ فيه اشارة الى ان الحمد مقيد بكون المراد من الله صفات الكمال واحد صفات الجلال وهذا جواب آخر غير مانقلناه من الخيالى ســه

٣ والواحد بالاتصال كالماء والواحد بالاجتماع كالشجر ســه

٤ فيكون تصوره مانعا من قبول الشركة ســه

يدل على مجامع صفات الجلال المراد بصفات الجلال الصفات السلبية التنزيهية فقوله اذ الواحد الحقيقى مايكون منزه الذات بيان لدلالة احد على تلك السلبيات فعلم منه ان احدا فى الاصل وحد وهو الواحد فقلبت الواو همزة ثم وضع للنفى العام مستويا فيه المذكر والمؤنث وروى صاحب النهاية عن الازهرى انه قال الفرق بين الواحد والاحد ان الاحد بنى لنفى مايذكر معه من العدد تقول ماجاءنى احد والواحد اسم لمبنى العدد تقول جاءنى واحد من الناس ولاتقول جاءنى احد فالواحد متفرد بالذات فى عدم المثل والنظير والاحد متفرد بالمعنى وقيل الواحد هو الذى لايتجزى ولايثنى ولايقبل الانقسام ولانظير له ولامثل له ولايجمع هذين الوصفين الا الله تعالى وقال الازهرى فى تفسير اسماء الله الحسنى الاحد من صفات الله التى استأثر الله بها فلا يشركه فيها شئ ولايوصف شئ بالاحد غير الله تعالى لايقال رجل احد ولادرهم احد وانما يقال رجل واحد وقال الجوهرى الاحد بمعنى الفرد الواحد وقال صاحب النهاية الواحد هو الذى لم يزل وحده ولم يكن معه اخر وقال صاحب الكشف وعند المحققين بينهما فرق فالواحدية لنفى المشاركة فى الصفات والاحدية لتفرد الذات واليه الاشارة بقول صاحب الكشاف وهو ان الله واحد لاثانى له ولما لم ينفك فى شانه تعالى احدهما من الآخر قيل الواحد الاحد فى حكم اسم واحد وللتلازم المذكور وظهور الاشتقاق والتفاوت فى المبالغة من حيث البناء والابدال جعلهما صاحب الكشاف واحدا نظرا الى الاصل وقال لاثانى له اشارة الى مافيه من التأكيد وغير هذا الوجه فيه تكلف قوله ومايستلزم احدهما كالجسمية والتحيز هذا ممايستلزم التركيب والمشاركة فى الحقيقة ممايستلزم التعدد فيه نشر على ترتيب اللف





الذاتية التى لم تكتسب من شئ بل هى مقتضى الذات وكذا سائر الصفات من العلم والارادة وغيرهما من مقتضى الذات وتخصيصها بالذكر لقوله المقتضية للالوهية فانها صفة الاوصاف المذكورة الثلثة وهى مقتضية للالوهية اى استحقاق العبادة والمراد بالحكمة اتقان العمل وهى زائدة على مفهوم العلم صرح به المصنف فى تفسير قوله تعالى "انك انت العليم الحكيم" وقد تستعمل فى ايقان العلم واتقان العمل فيتحقق التعرض بالعلم وفى كلامه رد لكون الوجوب والقدرة معللان بالالوهية كما ذهب اليه ابوهاشم * قوله (وقرئ هو الله بلا قل) كما قرئ به فى المعوذتين كذا قاله السعدى * قوله (مع الاتفاق على انه لابد منه فى قل ياايها الكافرون ولايجوز فى تبت) مع الاتفاق الخ اى مع الاتفاق على انه نقل عن رسول الله عليه السلام هكذا فقط ولم ينقل عنه عليه السلام القراءة بلا قل وكذا الكلام فى قوله ولايجوز اى لم ينقل عنه عليه السلام القراءة بقل فى تبت لانه لايجوز اى لايليق القرأة بقل ولذا لم ينقل تلك القراءة عنه عليه السلام وظاهره وهو كون الاتفاق من طرفهم ليس بمقصود * قوله (ولعل ذلك) صيغة الترجى لان الترجى فى مقام الجزم من عادات العظماء اولعدم الجزم به اولاحتمال كون ذلك لنكتة اخرى كما قيل من انه لايصح من الله تعالى لا اعبد ما تعبدون ونظائره كثيرة فلابد فيها من ذكر قل وان امكن الجواب بانه حكاية على لسان الرسول عليه السلام كقوله تعالى "وما انا عليكم بحفيظ" * قوله (لان سورة الكافرون مشاقة الرسول عليه السلام وموادعته لهم) مشاقة الرسول اى مفارقته لهم والاخبار عن كونه فى شق وهم فى شق آخر فقوله مشاقة الرسول عليه السلام مسامحة والمراد الاخبار بذلك هذا على التفسير المختار وهو المعنى الاول قوله او موادعته لهم هذا على التفسير الاخر وهو المتاركة والمعنى ايضا اخبار موادعته ولظهور المراد تسامح فيه فاذا كان الامر كذلك ناسب ان يكون منه عليه السلام ذلك ولذلك امر بقل وعادة المصنف عدم ذكر النتيجة ولذا تركها هنا ايضا روما للاختصار * قوله (وتبت معاتبة عمه فلايناسب ان يكون منه) صرح به النتيجة هنا فقال فلايناسب الخ وهذا يؤيد ماقلنا من ان معنى لايجوز فيما مر بمعنى لايناسب لانه عليه السلام موصوف بمكارم الاخلاق وبالرفق والملاءمة فلا يرام ان يعاتب احدا فلو امر بمعاتبة عمه لزم ان يخبر عنه من طرفه سواء كان بالمواجهة اولا فلا يناسب ذلك قضاء لحق القرابة وعدم ذكر النداء هنا لايضر لما عرفت من انه لايلزم المواجهة بل يلزم الاخبار من طرفه سواء كان بالمواجهة اولا فسقط ماقاله المحشى * قوله (واما هذا فتوحيد يقول به تارة ويؤمر بان يدعوا اليه اخرى) يقول به تارة ترغيبا له كانه خبر فى قوة الامر به للمكلف وهذا القيد لابد منه ويؤمر بان يدعوا اليه اخرى اى فى تارة اخرى فلذا ورد بهما لكن المقصود لما كان الدعوة ورد بقل فى القراءة المشهورة والظاهر من كلامه انه اذا لم يصدر السورة بقل يقوله الرسول عليه السلام من عند نفسه بدون الامر به اذ ضمير يقول به راجع الى النبى عليه السلام بقرينة قوله ويؤمر به بصيغة المجهول والظاهر من كلامه فى تبت انه اذا لم يصدر السورة بقل لايكون هذا الكلام من طرفه عليه السلام بل من طرف الله تعالى فبينهما تنافر الا ان يقال ان الكلام يحتملهما فحمل كلا منهما على مايناسب المقام فحمل فى الاخلاص على قوله عليه السلام من قبل نفسه لانه مأمور به وان لم يؤمر هنا مع احتمال كونه من قبل الله تعالى وفى تبت حمل على كونه من الله تعالى بقرينة ان معاتبة عمه لايناسبه وان احتمل كونه منه عليه السلام فالحملان بناء على القرينة لا لعدم احتمال اللفظ لهما حتى يلزم المنافاة ٢٢ * قوله (السيد المصمود اليه فى الحوائج من صمد اذا قصد) اشار به الى ان الصمد فعل بمعنى المفعول اى المحتاج اليه من صمد اذا قصد فاصل معناه هنا المقصود ويلزمه كونه محتاجا اليه وهو المراد هنا قيل وهو يتعدى بنفسه وباللام وبالى فقوله المصمود اليه تفسير له وبيان حاصل المعنى الاشارة الى الحذف والايصال ولابعد فى ذلك لما مر من انه يتعدى بالى وباللام والمعنى على هذا واطلاق السيد على الله تعالى مما ورد فى الحديث السيد مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه لما نزلت هذه الآية قالوا ما الصمد قال عليه السلام هو السيد الذى يصمد اليه فى الحوائج قوله عليه السلام يصمد اليه يؤيد كون قول المصنف المصمود اليه على الحذف والايصال لكن نقل عن السهيلى انه قال لايطلق عليه تعالى مضافا فلايقال سيد الملائكة والناس انتهى ووجهه غير معلوم * قوله (وهو الموصوف به على الاطلاق فانه يستغنى عن غيره مطلقا وكل ماعداه محتاج اليه فى جميع جهاته) وهو اى الله تعالى هو الموصوف به على الاطلاق وكذا سائر الصفات كالرحيم والكريم والوصف يراد به الوصف اللغوى او النعت

النحوى بمعنى الجمل اى ان الله تعالى هو المستحق لان يوصف بالصمد على طريق ٢ الجمل بخلاف من عداه فانه وان كان محتاجا اليه من وجه فهو محتاج من وجه آخر وقد فسر الصمد بما لا جوف له وما لا يأكل ولا يشرب ٣ * قوله (و تعريفه ) مع ان احدا منكر لعلمهم بصمديته فحينئذ الخبر بها الا علام بان الاحدية كالصمدية مخصوصة به ولهذه الفائدة ذكر الصمد * قوله ( لعلمهم بصمديته ) يشعر بانهم يعلمون نسبة الصمدية اليه تعالى كعلمهم بالطرفين ولذا قال الفاضل المحشى لكن يلزم منهم خلو الخبر عن الفائدة الا ان يقال التعريف للقصر انتهى كون التعريف للحصر اذا كان اللام للجنس والظاهر من كلام المصنف كونه للعهد الا ان يراد المبالغة فالقصر لان تمام الصمدية وكمالها منحصر فيه تعالى فلا ينافيه كون الصمدية اى السيادة متحققة فى الجملة فى غيره تعالى * قوله ( بخلاف احديته ) فيه تنبيه على انهم لا يعرفون نسبة الاحدية اليه تعالى وان عرفوا طرفيه فلذا نكر لانهم عارفون الله تعالى ومعنى الاحد لكن الاحدية بمعنى استحقاق العبادة فقط غير معلومة لهم والاحدية وان كان بمعنى الاحدية فى وجوب الوجود كما ذكرناه فى اول السورة لكن المراد بها لازمها وهو التفرد فى استحقاق العبادة لان مشركى العرب وغيرهم كالنصارى لم يدعوا وجوب الوجود لغيره تعالى من الاصنام وغيرها صرح به الفاضل السعدى فى اواخر سورة قد افلح فالمعنى هو الله احد فى استحقاق العبادة لكونه احدا فى وجوب الوجود اذ لو كان المعنى احد فى وجوب الوجود واكتفى به لم يحصل رد المشركين لما عرفت انهم معترفون به * قوله ( وتكرير لفظة الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق الالوهية ) وتكرير لفظة الله مع ان المقام مقام المضمر الاشعار بان من لم يتصف به الخ قيل لانه للحصر فيدل الحصر على انه لا صمد على الاطلاق فى الوجود سوى الله تعالى وقصر الصمدية على من اتصف بالالوهية يشعر بان ما انتفت الصمدية لا يستحق الالوهية اى العبادة وهذا المعنى انما يحصل بحمل الصمد على لفظة الله دون الضمير الراجع اليه فانه يدل على الذات فقط ولا يفهم منه الالوهية وللتنبيه على استقلال كل من الوصفين لم يكتف بقوله الله احد الصمد * قوله (واخلاء الجملة عن العاطف لانها كالنتيجة للاولى او الدليل عليها ) فهى مؤكدة والتأكيد لا يناسب العطف وان صح فى الجملة وهذا اولى من كونها مستأنفة وانما شابه النتيجة لان الاحدية تدل على تنزهه عن شائبة التعدد والتركيب وتوهم المشاركة فى الحقيقة وخواصها مع التنبيه على الالوهية المستتبعة لجميع صفات الكمال تفرع على ذلك كونه تعالى صمدا محتاجا اليه فى جميع المهمات مستغنيا عن جميع ماسواه فالاولى حينئذ دليل لمى للثانية قوله او الدليل الخ اراد به الدليل الانى فيجوز فى مثله الامران بالاعتبارين قوله او الدليل مجرور معطوف على النتيجة وكونه مبتدأ خبره لم يلد غير مناسب وان كان وجهالعدم عطف لم يلد هذا وان كان مفهوما من قوله احد فانه يدل على تنزهه عن سمات النقص دلالة التزامية لكنه ذكر صراحة لرد من قال ذلك وعن هذا قدم على لم يولد وان كانت المولودية اسبق فى المخلوقات ٢٢ * قوله ( لانه لم يجانس ) بصيغة المعلوم او المجهول والمال واحد اى لانه تعالى لم يجانس لانه خالق السموات والارض وما فيهما وكل من كان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لذاته فلا يكون له ولد لان من حق الولد ان يجانس والده وما سواه ممكن محتاج فلا يكون مجانسا للواجب لذاته * قوله ( ولم يفتقر الى ما يعينه او يخلف عنه لامتناع الحاجة والفناء عليه ) ولم يفتقر الخ دليل آخر اى ولان الولد انما يطلب اما لاعانته او يخلف عنه بعد فنائه والاول محال لان الاحتياج ممتنع لانه يقتضى الامكان المنافى للوجوب الذاتى وانه نقص والثانى ايضا محال لامتناع الفناء وقد دل البرهان على ان من ثبت قدمه امتنع عدمه والدلائل الدالة على البقاء كثيرة جدا قوله لامتناع الحاجة ناظر الى الاول والفناء ناظر الى الثانى على سبيل اللف والنشر المرتب ولقوة الدليل الاول قدمه ونفى المجانسة مستلزم لنفى المماثلة دون العكس ولذا نفى المجانسة ولم يعكس * قوله ( ولعل الاقتصار على لفظ الماضى لوروده ردا على من قال الملائكة بنات الله او المسيح ابن الله ) ولعل الاقتصار الخ حيث لم يجئ ولن يولد بعد قوله لم يلد لوروده ردا على من قال الخ واما التولد فى المستقبل فلم يقل به احد فلا مفهوم ولا حاجة الى النفى * قوله ( اوليطابق قوله ولم يولد ) اوالمراد بلم يلد الاستمرار وانما عبر به للمشاكلة ٤ لقوله ولم يولد وقدم ان المص يستعمل المطابقة فى المشاكلة وان كان معناها فى فن البديع الجمع بين المتقابلين ٢٣ * قوله ( وذلك ) اى كونه غير مولود * قوله ( لانه لا يفتقر الى شئ ولا يسبقه عدم ٥) تعليل لعدم كونه والدا وقد بينه اولا فالاولى الاكتفاء بقوله



٢ كما فى النظم الكريم فانه خبر واحد ولذا قيل الوصف بمعنى الجمل سعد

٣ وقد فسر بالدائم الباقى الذى لم يزل ولا يزال وقيل الذى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وبهذه المعانى لا يطلق على غيره اصلا سعد

٤ لان الماضى والمستقبل فى مثله سواء سعد

٥ لانه واجب الوجود يقتضى ذاته وجوده فيمتنع عدمه سعد

قوله وتعريفه الخ يريد بيان وجه تعريف الصمد باللام دون احد يعنى لما كان صمديته تعالى معروفة مسلمة بين الخلق اذ يعلم كل احد من ذى عقل انه تعالى مصمود اليه فى الحوائج وان كل شئ محتاج اليه تعالى كان المقام مقام العهد فعرف لكونه معهودا بينهم فى معنى هذه الصفة بخلاف احديته فانها صفة قد ينكرها القاصرون فى دلائل الوحدانية منهم السائلون المذكورون فى سبب النزول

قوله وتكرير لفظ الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق الالوهية معنى الاشعار مستفاد من اصل معنى الاشتقاق فى لفظة الله وان كان ذلك المعنى غير ملحوظ عند صيرورته علما للذات لكنهم قد يعتبرون المعانى الاصلية المرفوضة لنكتة كقوله لا تعجبي يا سلم من رجل * ضحك المشيب برأسه فبكى وتمام التحقيق فى وجه الاشعار انه وارد على طريق القصر المشتمل على حكمين مختلفين ايجابى صريح وسلبى ضمنى على ما ستقف بعيد هذا

قوله واخلاء الجملة عن العاطف لانها كالنتيجة الاولى والدليل عليها يعنى لاجل اتصال قوله الله الصمد بالجملة الاولى وهى الله احد فى كون الثانية كالنتيجة للاولى واللازمة لها لم يعطف عليه لان العطف يقتضى المغايرة النافية للاتصال ومعنى كونها كالنتيجة للاولى ان السلطان اذا توحد ولم يكن له ثان يلزمه ان يكون مصمودا اليه فى الحوائج اذ لو فرض له ثان يمكن ان لا يصمد اليه بل يصمد الى ذلك الثانى وكذا معنى الاحدية يلزمه انتفاء الولد والوالد اذ يدخل فى معنى الاحدية ان لا يكون له مثل ولا نظير والولد والوالد من امثال الشخص ونظائره واما كونها كالدليل عليها فلان الصمدية يقتضى نفى الاحتياج عن موصوفها وثبوت احتياج الغير اليه فمن كان صمدا كان غنيا مطلقا غير محتاج الى شئ ويحتاج اليه كل شئ وهذا المعنى لا ينبئ عن وجوب الوجود النافى للشركة يدل على ان موصوفه متوحد ليس له ثان لا سيما قد جيئت هذه بالجملة على اسلوب القصر والتخصيص الدال على انه تعالى هو الصمد لا غيره

قوله ولعل الاقتصار على لفظ المضى اى فى قوله لم يلد ولم يولد حيث لم يقل لا يلد ولا يولد لينفى ما اثبتوه بالفعل من الولد فانهم قالوا الملائكة بنات الله وعزير ابن الله وليطابق قوله ولم يولد فان انتفاء كونه مولودا امر كائن ازلى مسلم عندهم فقيل لم يلد رعاية للمطابقة



لانه لا يسبقه عدم الاولى لم يسبقه عدم وقيل وذلك اى كونه غير والد ولا مولود وما بعده لف ونشر مرتب وانت تعلم ان تعليل الاول قدم مفصلا ٢٢ * قوله ( اى ولم يكن له احد يكافئه اى يماثله من صاحبة وغيرها) اى يماثله تفسير لقوله يكافئه اشار به الى ان احد اسم يكن و كفوا خبره والظرف لغو متعلق بكفو اولم يذكر له بل نبه عليه بقوله يكافئه والخ فقوله كفوا بمعنى المثل ويفهم منه معنى الفعل ولذا قال يكافئه فحسن تعلق الظرف به واسقط اللام لانه لما عبر الكفو بالفعل وهو متعد بنفسه قال يكافئه ولم يقل يكافئ له ولا يلزم منه كون اللام زائدة فى النظم لانه صلة كفوا * قوله ( وكان اصله ان يؤخر الظرف لانه صلة كفوا لكن لما كان المقصود نفى المكافأة عن ذاته تعالى قدم تقديما للاهم ) وكان الخ اشارة الى ما ذكره سيبويه من ان المتعارف فى مثله فى كلام فصحاء العرب تقديم الظرف اذا كان مستقرا او خبرا وتأخيره فى غيره وهنا قد تقدم وليس كذلك ولذا قال المص وكان اصله الخ اشارة الى ما ذكره سيبويه قوله لكن لما كان المقصود من سوق هذا الكلام نفى المكافأة عن ذاته تعالى لا نفى مطلق المكافأة قدم على عامله وهو كفوا تقديما للاهم فعلم ان مراد المص بيان ان مقتضى الحال التقديم وان كان ظاهر الحال التأخير كنظائره مثلا تقديم المبتدأ وتقديم الفاعل هو الاصل وكثيرا ما يؤخر ان للمقتضى كما بينه ارباب المعانى وائمة النحاة نظرهم الى ظاهر الحال واصحاب البلاغة نظرهم الى مقتضى الحال فمراده بقوله واصله اى واصله نظرا الى ظاهر الحال ان يؤخر الظرف لما مر من كلام سيبويه لكن الاصل بالنظر الى مقتضى الحال التقديم وفى القرآن يراعى مقتضى الحال لانه منشأ البلاغة وباعث البراعة والامام سيبويه لا ينكر ذلك لكن لم ينبه عليه لانه ليس من وظائفهم وكذا الكلام فى تقديم الخبر على الاسم نبه عليه بقوله لان المقصود نفى المكافأة عن ذاته وبيان تقديم المعمول على عامله بيان تقديم العامل على الاسم او مستلزم له فلله دره ولا حاجة الى ما نقل عن ابن الحاجب من انه قال قدم لرعاية الفواصل وهمزة احدهنا اصلية لاستعماله فى النفى ومعناه ما يصلح ان يخاطب مذكرا كان او مؤنثا مفردا كان او غيره ولوقوعه فى سياق النفى افاد العموم قوله من صاحبة اشارة الى قوله تعالى انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة فيكون هذا الكلام متضمنا لنفى الزوجية المستلزم لنفى الولد فظهر ارتباطه بما قبله * قوله ( ويجوز ان يكون حالا من المستكن فى كفوا ) فتقديمه جائز بناء على تلك القاعدة وبالنظر الى مقتضى الحال * قوله (او خبرا ويكون كفوا حالا من احد) وجوز تقديمه عليه ولو تأخر كان صفة ومحط الفائدة حينئذ حال اذ لا معنى ولم يكن كائنا له او حاصلا له احد بدون ملاحظة الحال فاتضح ضعف هذا الاحتمال ولذا اخره وبهذا البيان وهو كون الحال محط الفائدة اندفع اشكال ابى حيان بان الظرف ليس بتام بل ناقص اذ لا يشك من له ذهن صحيح لا ينعقد كلام من قوله لم يكن له احد فلا يصلح ان يكون خبرا وجه الاندفاع هو قد تقرر فى كلامهم ان محط الفائدة هو القيد فى الكلام المقيد واشكاله انما يرد اذا لم يكن مقيدا بالحال ونظائره كثيرة جدا * قوله ( ولعل ربط الجمل الثلاث بالعاطف) اى الجمل الثلث وهى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا بالعاطف اذ لم يلد معطوف عليه وان لم يكن معطوفا كما ان لم يكن له كفوا معطوف لا معطوف عليه ويصح اطلاق ربطه بالعطف عليهما * قوله ( لان المراد منها نفى اقسام الامثال) فالاول نفى الولد وهو قسم من الامثال وهو المماثلة بكونه ولدا له والثانى نفى المولودية وهو قسم آخر وهو المماثلة بكونه مولودا والثالث نفى النظير وهو قسم اخر وهو المماثلة بكونه نظيرا له فالمقسم وهو المثل مطلقا يتناول هذه الاقسام فبينها تغاير باعتبار الفصول ومناسبة باعتبار الجنس فلتغايرها من وجه واجتماعها فى المقسم حسن العطف والجامع عقلى والمراد بالاخير نفى المماثلة الغير الوالدية والمولودية بقرينة ان العام اذا قوبل الخاص يراد به ما وراء الخاص ووجه التخصيص بالذكر ما مر من رد المشركين والنصارى وذكر الثانى للتتميم والافيدخلان فى قوله ولم يكن له كفوا بل ذكر هذا التصريح بما علم ضمنا لما مر من ان احدا يدل على سلب جميع الصفات السلبية وترك العطف فيما قبله قدم وجهه وكذا ترك عطف لم يلد لانه مؤكد للصمدية لانه الغنى المطلق المحتاج اليه كل ما سواه لا يكون له والد ولا مولود والازم الافتقار المنافى للصمدية * قوله (فهى كجملة واحدة منبهة عليها بالجمل وقرأ حمزة ويعقوب ونافع فى رواية كفوا بالتخفيف وحفص كفوا بالحركة وقلب الهمزة واوا ) منبهة اسم فاعل من التنبيه وهذا اولى من نسخة مبينة من البيان وعدى بعلى لتضمنه معنى الدلالة والمراد بالجملة الواحدة والله تعالى ليس له مثل والجمل المنبه عليها لم يلد الخ والغرض من هذا التفصيل رد المخالفين صراحة والمراد بالتخفيف التسكين وبالضم هو التثقيل

سعد

قوله ولعل ربط الجمل الثلث بالعاطف الخ ولما كان الربط بالواو الجامعة يستدعى تناسب المربوطات بين رحمه الله وجه ارتباط تلك الجملة المصحح للعطف وقد بينا وجه قطع الاولى من هذه الثلث قبلها انفا

قوله لامتناع الحاجة والفناء نشر على ترتيب اللف فان الاول علة لقوله لم يفتقر الى ما يعينه والثانى لقوله او يخلف عنه فان المقصود من الولد اما الاعانة للوالد لاحتياجه الى المعين او كونه خلفا عنه بعد فنائه وكلاهما ممتنع فى شأنه تعالى وترك العطف فيه لكونه ابيان صمديته تعالى فان قوله الله الصمد وصف بكمال الغنى وهذه الجملة نافية للحاجة

قوله وكان اصله ان يؤخر لانه لغو الظرف المستقر هو الذى يحتاج اليه تمام الكلام وذلك بان يكون خبرا كما فى قولك ما كان فيها احد خير منك واللغو ان يكون الكلام تاما بدونه كما فى قولك ما كان احد خيرا منك فيها وانما استحق المستقر التقديم لكونه مقصودا فيكون مقدما للاهتمام به وانما خولف الاصل فى الاية قدم اللغو لان الاية سيقت لبيان التوحيد قال ابن الحاجب انما قدم للاهتمام او تناسب الفواصل فلو قدم على احد يحصل الغرض لكن يقع الفصل بين الجزئين اللذين هما مسند ومسند اليه فقدم عليهما جميعا وحصل الغرض

بالنسبة الى التسكين وهو المراد بقوله بالحركة * قوله ( ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من الحد فيها ) اى بطريق الاشارة والاجمال لا صراحة ولا تفصيلا اذ قد عرفت ان احدا يدل على جميع الصفات السلبية وتنزهه تعالى عنها كما دل الله على جميع صفات الكمال لكن دلالته بطريق الاجمال والالتزام لا التفصيل والمطابقة ومجموع المعارف الالهية منحصر فى التقدس عن جميع صفات النقصان والاتصاف بصفات الكمال فلو قال ولاشتمال اول هذه السورة مع الخ لكفى لكن الآيتان لدلالتهما على بعض الصفات صراحة اعتبر مجموع السورة ولذا قال والرد على من الحد فيها اى بقوله لم يلد ولم يكن له احد يكافئه ولا مدخل فى الرد لقوله ولم يولد وانما ذكر لتوضيح لم يلد والالحاد العدول عن الطريق السوى * قوله ( جاء فى الحديث انها تعدل ثلث القرآن ) اى ثواب قراءة هذه السورة يعدل ثلث ثواب قراءة القرآن وهو ثواب ختم القرآن يعنى ان للقارئ ثوابين تفصيليا بحسب قراءة الحروف لقراءة كل حرف عشر حسنات وآخر اجماليا بسبب ختمه القرآن فثواب قل هو الله احد يعدل ثلث ثواب الختم الاجمالى دون التفصيلى ٢ كذا قاله شراح الحديث وهذا اولى مما قاله الكرمانى فى شرح البخارى من ان التشبيه فى اصل الثواب دون الزوائد وتسع منها اى من العشرة التى تعطى لكل حرف فى مقابلة زيادة المشقة لما ثبت فى الشرع ان الحسنة يجازى بعشرة امثالها ولا يعرف ان واحدا منه اصله ومازاد عليه للمشقة ٣ واما ما قيل من انه للناظر فى معنى كلام الله تعالى المتدبر لآياته ثواب وللتالى له وان لم يفهمه ثواب آخر فالمراد ان من تلاها مراعيا حقوق ادائها فاهما دقيق معانيها كانت تلاوته مع تدبرها تعدل ثواب تلاوة ثلث القرآن من غير نظر الى معانيها فيرد عليه ان التلاوة عبادة اللسان وان الاحاديث دالة على ان يكتب لقارئ القرآن بكل حرف عشر حسنات فيكون ثواب قراءة القرآن بتمامه اضعافا مضاعفة بالنسبة الى ثواب تلاوة هذه السورة وماذكره من تدبر المعانى وفهم دقائق القرآن لم يشترطوا فى الثواب المذكور ولا الاشارة اليه فى الحديث المزبور لعل خواص القرآن ان يعطى قارئه الثواب المذكور وان لم يتدبر معانيه ولم يفهمه بخلاف سائر الاذكار وماذكرنا قد اشار اليه على القارى فى شرح المشكاة ولا ريب فى احسنية التلاوة واكثريته ثوابا بالقيد المذكور كما وكيفا لكن هذه المرتبة مشكل فالتعويل على الجواب الاول * قوله ( فان مقاصده محصورة فى بيان العقائد والاحكام والقصص ) تعليل لقوله انها تعدل الخ اى فان مقاصده سواء كانت مقصودة بالذات اولا ولما كانت المقاصد محصورة فى هذه الثلثة وسورة الاخلاص مشتملة على زبدة العقائد وهى التوحيد وجميع المعارف الالهية كما صرح به المص كان قراءتها كقراءة ثلث القرآن واشتمالها ثلث القرآن باعتبار زبدتها دون جميعه يؤيد كون المراد ثواب الختم الاجمالى * قوله ( ومن عدلها بكله اعتبر المقصود بالذات من ذلك ) اى سورة الاخلاص بكله اى بكل القرآن وهو صاحب الكشاف حيث قال فان قلت لم كان هذه السورة عدل القرآن بكله مع قصرها الخ قلت لامر مايسود من يسود وماذاك الا لاحتوائها على صفات الله وعدله وتوحيده قول المص اعتبر المقصود بالذات منه ماخوذ من هذا الجواب فبهذا الاعتبار صح القول بانها يعدل كل القرآن فيكون كما ذكره المص كما ورد فى الحديث * قوله ( وعن النبى عليه السلام انه سمع رجلا يقرأها فقال وجبت قيل يارسول الله وماوجبت قال وجبت له الجنة ) عن النبى الخ رواه الترمذى والنسائى وليس بموضوع كما قيل وفى الحديث الصحيح ان رسول الله عليه السلام سمع رجلا يقول اللهم انى اسئلك بانى اشهد انك انت الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد فقال والذى نفسى بيده لقد سأل الله بالاسم الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى فان قيل لم قال فى هذه السورة لم يلد وفى سورة بنى اسرائيل لم يتخذ ولدا اجيب بان النصارى فريقان منهم من قال عيسى ولد الله حقيقة ومنهم من قال اتخذه ولدا تشريفا كما اتخذ ابراهيم خليلا تشريفا فنفى الامرين فى الآيتين فقوله لم يلد اشارة الى نفى الولد حقيقة وقوله لم يتخذ ولدا اشارة الى نفى القسم الثانى كذا قيل ويخدشه ان قوله تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا مسوق لبيان انهم قالوا اتخذ الله ولدا حقيقة كما فهم من كلام المصنف هناك فالاولى ان يقال انه تفنن البيان الحمد لله الذى من علينا بتوفيق اتمام ما يتعلق بسورة الاخلاص * والصلوة والسلام على افضل من عمل بالاخلاص * وعلى آله واصحابه الذين اتبعوه عليه السلام فى الاخلاص * اللهم احشرنا فى زمرة المخلصين * الراجين برحمتك الخائفين من وعيدك * بجاه نبيك * ياواسع الغفران *

٢ فلا اشكال بان المشقة فى قراءة الثلث اكثر منها فى قراءتها فيكف يكون حكمه حكمها   منه

٣ واجاب بعضهم انه من المتشابه الذى لا يعلمه الا الله   منه

قوله فان مقاصده محصورة فى بيان العقايد والاحكام والقصص والثلث الواحد من هذه الاثلاث بيان العقايد التى تندرج فى هذه السورة لما فيها من صفات الجلال والاكرام فهذا معنى كون هذه السورة تعدل ثلث القران ومن عدلها بكله اعتبر ماهو المقصود وهو التوحيد ونفى الشركة عن ذاته تعالى والاشارة الى وصف الالوهية التى تشتمل على جميع صفات الكمال والاحاطة بسائر التنزيهات فلكونه مقصودا بالذات من انزال القرآن كان كأن القرآن كله ناطق به ليس فيه شئ غيرما فى هذه السورة وفى الكشاف فان قلت لم كانت هذه السورة عدل القرآن كله على قصر متنها وتقارب طرفيها قلت لامر مايسود من يسود وماذاك الا لاحتوائها على صفات الله وعدله وتوحيده الى هنا كلامه والصحيح فى الحديث عبارة الثلث قال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده انها لتعدل ثلث القرآن

قوله فقال وجبت قال الطيبى رحمه الله الحديث اخرجه مالك واحمد والترمذى والنسائى عن ابى هريرة والحديث الاول القائل انها لتعدل ثلث القرآن اخرجه البخارى ومالك وابوداود عن ابى سعيد تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * وعلى محمد افضل التحيات والسلام * اللهم بحبل توفيقك اعتصم ومن فيض نورك استفيض فاشرع



٢٢ ( بسم الله الرحمن الرحيم ) قل اعوذ برب الفلق



وياقديم الاحسان والرضوان

( بسم الله الرحمن الرحيم ) * وبه نستعين عليه توكلت واليه انيب *

* قوله ( سورة الفلق مختلف فيها وآيها خمس ) مختلف فيها وقال فى الاتقان انهما مدنيتان لانهما نزلتا فى قصة سحر اليهود لبيد بن الاعصم كما اخرجه البيهقى فى الدلائل وسيأتى من المصنف ايضا والسحر فى المدينة كما نقل عن البخارى وغيره فلا يلتفت الى قول من قال انها مكية وهو الصحيح فالمناسب له ان يقال انها مدنية من غير نظر الى الاختلاف كما فعله فى بعض المواضع ولا خلاف فى عدد آياتها وهى خمس بالاتفاق ٢٢ * قوله ( ما يفلق عنه ) اشار به الى ان الفلق فعل بمعنى المفعول كالصمد مع الاشارة الى الحذف والايصال ٢ ولو قال اى المفلوق عنه كما قال فى الصمد اى المصمود اليه لكان اوضح * قوله ( اى يفرق عنه كالفرق فعل بمعنى المفعول ) يفرق عنه اى يشق عنه كالفرق اى الفلق والفرق مشتركان اشترا كالفظيا لكن الفرق اوضح ولذا فسر به تفسيرا لفظيا قوله فعل بمعنى المفعول اى انه صفة مشبهة والظاهر انها شاذ اذ الصفة المشبهة لا يكون الا لازما ولو قيل انه اسم بمعنى الصفة لا الصفة لكان احسن نظيره الامام فانه اسم بمعنى الصفة اى المأموم * قوله ( وهو يعم جميع الممكنات فانه تعالى فلق ظلمة العدم بنور الايجاد عنها ) اى الممكنات الموجودة كما يدل عليه قوله فانه تعالى فلق ظلمة العدم اى العدم كالظلمة بنور الايجاد اى بالايجاد كالنور من اضافة المشبه به الى المشبه وجه الشبه هو ان العدم يستر الممكنات المعدومة كما ان الظلمة اى عدم النور يستر الاشياء الموجودة والايجاد يظهر الموجود كما يظهر النور الاشياء الموجودة قوله عنها اى عن الممكنات فالمفلوق ظلمة العدم والمفلوق عنه الممكنات وهو دليل على الحذف والايصال قيل وانت خبير بان نسبة الفلق اليه ليست على الحقيقة بل تخييل وقيل بل مجاز بمعنى الاظهار قال تعالى فالق الاصباح الاية ظاهره ان اسناد الشق والفلق اليه تعالى على الحقيقة اذ لا مدخل لكسب العبد فيه نعم قالوا فى قوله تعالى "انا شققنا الارض" الاية اسناد الشق اليه تعالى مجاز لان كسب العبد متحقق فيه والنسبة الى الكاسب حقيقة والى الخالق مجاز فيما تحقق الكسب فيه وهنا ليس كذلك * قوله ( سيما ما يخرج من اصل ) فان الفلق بمعنى الاظهار فيه اظهر لتحققه فيه بالمعنى الحقيقى ايضا اى كما تحقق المعنى المجازى لكن المراد المعنى المجازى وهو الاظهار فقط لئلا يلزم الجمع بين المعنى الحقيقى والمجازى فظهر منه ان الفلق مجاز لغوى بمعنى الاظهار ولا مجاز فى النسبة ولا تخييل * قوله ( كالعيون والامطار والنبات والاولاد ) كالعيون مثال لما يخرج من اصل والاصل هو الارض فالعيون مفلوق عنه وظلمة العدم مفلوق والاصل هو الارض والجبال وقس عليه غيره فمعنى المفلوق عنه فيها اظهر بالنسبة الى المفلوق عنه على وجه الابداع فالمفلوق عنه كلى مشكك لا متواطئ * قوله ( ويخص عرفا بالصبح ولذلك فسر به ) ويخص عطف على يعم والضمير المستتر راجع الى الفلق وفى الكشاف الفلق الصبح لان الليل يفلق عنه فيلزم منه ان يكون نور الصبح اصلا سابقا يطرء عليه ظلمة الليل فتستره تارة وتنفلق عنه اخرى مع انهم صرحوا بان الليل اصل ويمكن الجواب بان ذلك لا يقتضى اصالة الصبح لجواز ان يكون المراد الصبح الذى ينفلق الليل عنه بعد انفلاقه من الليل وانسلاخه منه ٣ كما قيل فى قوله تعالى "وآية لهم الليل نسلخ منه النهار" الآية على تفسير ولذلك فسر به وهو مختار الزمخشرى * قوله ( وتخصيصه لما فيه ) بيان سبب ترجيح من فسر به ولم يرض به المص لان العموم هو الاصل ويدخل فيه الصبح بل الليل دخولا اوليا لكن ماذكر من تغير الحال الى آخر ما ذكره لا يفهم من العموم صريحا ولهذا قدمه صاحب الكشاف وتبعه صاحب الارشاد ثم ذكرا ما قدمه المص ولكل وجهة * قوله ( من تغير الحال وتبدل وحشة الليل بسرور النهار ) فيكون مناسبا لحال المستعيذ الطالب لتغير حاله من العسر الى اليسر وكذا تبدل وحشة الليل الخ مناسب لحال المستعيذ ايضا الطالب تبدل وحشة الكدر الذى كالليل بالسرور الذى كالنور * قوله ( ومحاكاة فاتحة يوم القيمة ) لان اليوم آخر الموت والبيوت كالقبور والخارجون من منازلهم صباحا متفاوتون فمنهم من يذهب لنعمة وسرور ومنهم عكس ذلك كذا فى القيمة بعضهم عار عن التقوى محروم عن الثواب يجر الى الملك الجبار اطاب حقوق عليه كما فصله ٤ الامام * قوله ( والاشعار بان من قدر على ان يزيل به ظلمة الليل عن هذا العالم قدر ان يزيل عن العائذ ما يخافه ) والاشعار الخ قيل مع ما بين الظلمة والمكاره من المناسبة وكون الافكار والخوف فى الليل اكثر ولذا ورد الليل

٢ وقد يفسر بالمفلوق كالارض والجبال والسحاب ولعل وجه الاول هو اختيار الاكثر لان التربية فيه اظهر كالمولود كذا قاله السعدى وقيل لا حذف والايصال فى الفلق عنه لما توهم فانه لم يسمع فلق عنه الخ ولم يبين ان المص لم قال عنه والظاهر انه حذف وايصال على هذا التقدير بخلاف تفسيره بالمفلوق والمعترض لم يفرق بين المعنيين كما هو الظاهر من بيانه   منه

٣ بل المراد ما كان كل يوم   منه

٤ وبعضهم مكرم يقدم البراق لكونه عبدا مطيعا على الاطلاق كمن كان فى الدنيا يقدم اليه المراكب والالبسة النفيسة الفاخرة   منه

( سورة الفلق مختلف فيها وآيها خمس )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله كالعيون والامطار يعنى قيل الفلق كل ما يفلقه الله كالارض عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن المطر والارحام عن الاولاد

قوله ويخص عرفا بالصبح والمعنى برب الصبح وكثيرا يضاف الى الصبح يقال فى المثل هوابين من فلق الصبح ومن فرق الصبح ويقال سطع الفرقان اذا طلع الفجر

اذ هى من الويل * قوله ( ولفظ الرب ههنا اوقع من سائر اسمائه ) اى من بين الاسماء التى يجوز اضافتها الى الفلق كالخالق والموجد وهو على تعميم الفلق لسائر الممكنات ظاهر لشموله المستعيذ والمستعاذ منه لينتظم قوله لان الاعاذة الخ وعلى تخصيصه بالصبح ظاهر ايضا لانه مشعر بانه قادر على ازالة اكدار اصابت ودفعها قبل اصابتها كما انه قادر على ازالة ظلمة الليل فقوله لان الاعاذة الخ امس به فلا يتوهم ان الرب اضيف الى الفلق لا الى المستعيذ وفى كلامه اشارة الى ان الفلق اوقع من ذكر الموجودات كما قرره فى ارادة الصبح واما فى التعميم فلان فيه اشارة الى ان ازالة ظلمة العدم بنور الايجاد انموذجة لامكان الحشر بل وقوعه اذ الحشر ايضا ازالة ظلمة العدم بجمع الاجزاء المتفرقة والروح اذا نفخ الصور فلو ذكر الموجودات لا يفهم هذه الاشارة * قوله ( لان الاعاذة من المضار ) اى من المضار الاربعة المعبر عنها بالشرور فى النظم الكريم ولعل تعبيره بالمضار لان فيها نهو بلا وايضا الشر ليس بشر بالنسبة الى بعض وايضا الاستعاذة من الشر الغير المتعدى باعتبار انه مضرة باعتبار سرايته اوما تسبب عنه * قوله ( تربية ) اى من لوازمها اذ التربية تبليغ الشئ الى كماله شيأ فشيأ فالاعادة ليست عين التربية بل من لوازمها لكن جعلها مبالغة وفيه اشارة الى ان الرب فى الاصل بمعنى التربية وصف به تعالى للمبالغة ٢٢ * قوله ( خص عالم الخلق بالاستعاذة عنه ) وهو عالم الاجسام والجسمانيات المحسوسات والمشاهدات ومقابله عالم الامر وهو عالم الغيب وهو المجرد عن الجسمية والمقدار كان الاول عالم الشهادة وانما سمى الاول عالم الخلق لان الخلق فى الاصل التقدير والتقدير فى عالم الاجسام واما عالم الامر فبمجرد كن او بمجرد الارادة من غير مادة ونحوها كالملائكة * قوله ( لانحصار الشر فيه فان عالم الامر خير كله وشره اختيارى لازم ومتعد ) الخلق بعضه خير وبعضه شر قيل فى كون عالم الامر خيرا كله بحث لجواز ان يكون ما يتوجه الى الشخص من عالم الغيب شر الاستعداده واجيب بان المراد بكونه خيرا كله انه لا يصدر عنه شر فان صدر عنه بامره تعالى كما يفعله ملائكة العذاب فلم يصدر الا امتثال امره لا لقصد الشر من حيث هو شر ويرد عليه ان بعض شر عالم الخلق كذلك كالقتل قصاصا والحدود ونحوها فالاولى ان يقال ان المراد بالشر ماذكره المصنف من قوله وشره اختيارى الخ وطبيعى وبهذا المعنى لم يتحقق الشر فى عالم الامر وسره ان تسمية الشر مثل فعل ملائكة العذاب وفعل الحكام فى عالم الشهادة للمشاكلة لكونه جزاء للشر كما صرح حوابه فى قوله تعالى "وجزاء سيئة سيئة مثلها" والا فهى ليست بشر بل فى صورة الشر وفهم عالم الخلق من قوله ما خلق لان الخلق فى اللغة التقدير ثم استعمل فى الايجاد اصطلاحا وايجاد عالم الخلق يلاحظ فيه معنى التقدير بخلاف خلق عالم الامر ومن هذا قيده المص بعالم الاجسام * قوله ( كالكفر والظلم وطبيعى كاحراق النار واهلاك السموم ) كالكفر مثال للازم فان ضرره لا يتعدى الى الغير وحصوله بالنسبة اليه لا بالنسبة الى غيره والظلم بخلافه وهو متعد لف ونشر مرتب والاستعاذة من المتعدى ظاهر واما اللازم فالاستعاذة منه بخوف سريانه منه اليه او من المضار التى تتسبب منه كالهرج والمرج وحبس المطر ونحو ذلك وهذا من نوع المضار البدنية فلا وجه لما قيل من انه لا يلزم من هذا التقسيم ان يكون الشر اللازم مستعاذا منه ليخالف ما سيأتى من ان الاستعاذة فى هذه السورة فى المضار البدنية لان التقسيم ليس للمستعاذ منه ولا معنى للاستعاذة من شر لا يتعدى الى المستعيذ الى آخر ما قال اذ وقوع التقسيم فى محل الاستعاذة قرينة واضحة على ان التقسيم للمستعاذ منه اذ بحث الشر فى نفسه ليس بمطلوب هنا ولعل لهذا قال ولو سلم فليكن المراد مما سيأتى ان الاستعاذة فيها لا تختص بالمضار العارضة للنفوس البشرية بل تعم المضار البدنية ٢٣ * قوله ( ومن شر غاسق ) اعيد من شر تنبيها على انه مراد بحياله ويؤيده انه من عطف الخاص على العام فلا جرم انه مغاير لما قبله ادعاء بانه لما كان الشر فى غايته كانه غير الشر ونوع آخر اقوى من سائر الشرور فى الضرر والاضرار وكذا الكلام فى قوله ومن شر النفاثات ومن شر حاسد اذا حسد * قوله ( ليل عظيم ظلامه ) صفة جرت على غير ما هى له فاشار الى ان اسناد الشر اليه مجاز بملابسة الظرفية كقوله تعالى "والليل اذا يسر" * قوله ( من قوله الى غسق الليل واصله الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلأت دمعا وقيل السيلان وغسق الليل انصباب ظلامه وغسق العين سيلان دمعها ) غسقت العين من باب ضرب وعلم فاريد به هنا عظيم الظلام لان الظلام اذا عظم كانه امتلاء العالم ظلمة فالمناسبة



قوله وشره اختيارى لازم ومتعد اى شر عالم الخلق انواع اختيارى وطبيعى والاختيارى يكون فى الحيوان هو لازم كالكفر ومتعد كالظلم والطبيعى فى الجماد كاحراق النار واهلاك السموم وفى الكشاف من شر ما خلق من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكلفون من الحيوان من المعاصى والمآثم ومضاره بعضهم بعضا من ظلم وبغى وقتل وضرب وشتم وغير ذلك وما يفعله غير المكلفين منه من الاكل والنهس واللدغ والعض كالسباع والحشرات وما وضعه الله فى الموات من انواع الضرر كالاحراق فى النار والقتل فى السم الى هنا كلامه قيل لعل بيان المكلفين بقوله من الحيوان لاخراج الملائكة منهم فانه لا شر فيهم اصلا واشار اليه القاضى رحمه الله بقوله خص عالم الخلق بالاستعاذة عنه لانحصار الشر فيه فان عالم الامر خير كله



بينهما ظاهرة واما السيلان فلا مناسبة بينهما ولذا مرضه وقال وقيل السيلان وقيل لانه لا يناسب ما مر فى سورة ص وعم فى تفسير قوله تعالى "حميما وغساقا" بما يسيل من صديدهم اذ لا شك انه مناسب ثمه لمقارنته الحميم بخلافه هنا فان معنى اصل المادة معتبر هنا ولا يعدل عنه بخلاف ماذكر ثمه فان العدول عن معنى اصل هذه المادة الى غيره بالقرينة على ان بين الامتلاء والسيلان مناسبة حيث ان الامتلاء سبب للسيلان فيكون مجازا وغسق الليل انصباب ظلامه اشار به الى انه استعارة شبه الانصباب المعنوى بالانصباب الحسى فذكر اسم المشبه به واريد المشبه فاعتبر معنى اصل هذه المادة هنا بهذا الوجه وغسق العين سيلان دمعه الناشى من امتلائه فالسيلان هنا حسى مسبب عن الامتلاء فيكون مجازا مرسلا ويجوز معنى غسق العين امتلائها دمعا كما نبه عليه بقوله يقال غسقت العين اذا امتلأت دمعا وماذكر هنا لمناسبة غسق الليل ٢٢ * قوله ( دخل ظلامه فى كل شئ ) يمكن دخول ظلامه العظيم فيه والوقوب الدخول فى شئ آخر بحيث يغيب عن العين وقيل اصل معنى الوقب النقرة والحفرة ولذا استعمل فى المغيب ودخول الظلام لمناسبته لمعنى النقرة اى معنى دخول الظلام للوقوب معنى كنوى او مجازى اذ الدخول يلزم النقرة والحفرة * قوله ( وتخصيصه لان المضار فيه تكثر ويعسر الدفع ) وتخصيصه اى الليل الموصوف بالذكر مع اندراجه فى عموم ما خلق والظلام وان كان عبارة عن عدم النور لكنه عدم الملكات فيتعلق به الخلق لانه عدم صرف حتى لا يتعلق به الخلق فلا حاجة الى القول بان الظلمة عرض يضاد النور فيكون موجودا فى الخارج لانه قول مرجوح وبهذا علم حسن اطلاق الانصباب على الظلام وقد علم مما مر انه من عطف الخاص لنكتة واشار اليها المصنف بقوله لان المضار فيه تكثر الخ فكانه نوع آخر والتعبير بالجمع لان الشر اسم جنس وكثرة المضار لكثرة المضرات كالسباع والهوام والسراق والنهاب فانها يتشرون حتى روى عن عكرمة ان عفاريت الجن ترسل فى تلك الساعة ومع ذلك يعسر الدفع لان بظلمة الليل لا يطلع على هؤلاء المضرات حتى يقصد الدفع باى وجه كان فتأخذ بغتة فلا يتمكن من دفعه بنفسه او بالاستعانة لقلة المعين فيه وبهذا الوجه الليل كان مستعاذا منه واما كونه نعمة جسيمة كما اشير اليه بقوله "وجعلنا الليل لباسا" فلكونه غطاء يستتر به من اراد الاختفاء فلا منافاة * قوله ( ولذلك قيل الليل اخفى للويل ) اى ولعسر الدفع قيل الليل اخفى للويل اى اشد اخفاء افعل التفضيل من المزيد فانه يجوز عند بعض بحذف الزوائد مثل ابلغ فانه من المبالغة على احتمال فيكون شاذا والمعنى افعل ما تريد فانه استر لشرك او احترز نفسك فيه فانه اخفى من كل شئ للويل حتى لا تقع الهلاك واذا ورد الليل ادهى من الويل * قوله ( وقيل المراد به القمر فانه يكسف فيغسق ووقوبه دخوله فى الكسوف ) اى المراد بالغاسق القمر فانه يكسف اى يذهب ضوءه ويصير سوادا ووقوبه دخوله فى الكسوف اى فى ذلك السواد قوله فيغسق كعطف التفسير لقوله يكسف اى يذهب نوره المستفاد من ضوء الشمس على ما قيل المتعارف فى القمر الخسوف وفى الشمس الكسوف فالاولى فانه يخسف والقول او المعنى يسرع بسيره على ان الغسق مستعار للسيلان بعيد اذ اصل المادة معناه الامتلاء وهذا متحقق فيما ذكره المصنف مرضه مع انه مؤيد بالخبر الشريف كما روى الزمخشرى لان المعنى الاول الشر والمضار فيه ظاهر بخلاف خسوف القمر والخبر المذكور فى الكشاف خبر الاحاد ٢ واذا فى قوله تعالى اذا وقب منصوب باعوذ اى اعوذ برب الفلق من كذا اذا وقب وفيه نوع خدشة فالظاهر انه ظرف الشرور فى كلام المصنف اشارة اليه ولم يلتفت الى القول بان التعبير عن القمر بالغاسق لان جرمه مظلم وانما يستنير بضوء الشمس ووقوبه دخوله فى المحاق فى آخر الليل لانه قول الحكماء لا يعبأ به مع ان اطلاق الغاسق عليه مع انه منور بعيد وكذا القول بان المراد بالغاسق الثريا ووقوبها سقوطها لانها اذا سقطت كثرت الامراض ضعيف اذ السقوط ليس بمسلم وكذا كثرت الامراض حينئذ مع ان تخصيصه مع اندراجه فيما مر وجهه غير قوى وكذا الكلام فى ارادة القمر فالمعنى الاول هو المعول ٢٣ * قوله ( ومن شر النفوس او النساء السواحر اللواتى يعقدن عقدا فى خيوط وينفثن عليها والنفث النفخ مع ريق ) ومن شر النفوس وهو الظاهر لعمومه ويدخل فيه النساء السواحر الخ واذا قدمه ولعله اكتفى به اشار به الى ان الموصوف محذوف كما فى غاسق قوله السواحر صفة لكل منهما على البدل التى يعقدن عقدا فى خيوط هذا ثابت باقتضاء النص اذ النفث كما قال النفخ ٣ مع ريق يقتضى المنفوث والمنفوخ وهو الخيط على ما دل عليه الاستقراء والعمل وان كان عاما فى نفسه قوله وينفثن بضم الفاء وكسرها * قوله

٢ ونكتة عطف الخاص على العام غير ظاهر تحققها فيه منه

٤ او له برق ثم التفل ثم النفث ثم النفخ كذا قيل فقوله النفث النفخ مع ريق منظور فيه منه

(وتخصيصه لماروى) اى تخصيص النفث من بين طرق السحر ومقدماته لماروى الخ فلا يقال ان الاستعاذة عن شر كل ساحر مناسب لان السورتين نزلتا لان يستشفى بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم من شر السحر الكائن بالنفث فى العقد ولما كان التخصيص لهذه الفائدة لامفهوم المخالفة عند القائلين بالمفهوم فضلا عن منكره فهى تدل بمنطوقها على الاستعاذة من السحر المذكور وتدل على الاستعاذة عن سائر انواع السحر بدلالة النص *قوله ( ان يهوديا ) وهو لبيد بن الاعصم اليهودى لان زينب اليهودية اعانته على ذلك والاخذة غالبا من عمل النساء وكيدهن فتقدير النساء فى النفاثات بناء على هذا والا فلا يحسن ذلك التقدير لان سبب النزول لابد من دخوله فى النظم فلما كان لزينب اليهودية مدخلا فى ذلك بل هى اصل فى ذلك ساغ تقدير النساء فكان سبب النزول داخلا فى النظم الشريف ويحتمل التغليب فالاصح ان تأنيث النفاثات لان موصوفها المقدر هو النفوس الشاملة للرجال والنساء بلا تمحل والجمع ليعم ماوقع ومالم يقع بعد ففى النفاثات عموم المجاز باعتبار الزمان فلا تغفل وايضا تقدير النفوس فيه تنبيه على ان تأثير السحر انما هو من جهة الارواح الخبيثة الشريرة نقل عن ابن القيم انه قال اذا سحروا استعانوا على تأثير فعلهم بنفس يمازجه بعض اجزاء انفسهم الخبيثة انتهى وبهذا ظهر سر التعرض بالنفاثات وانكشف منه حكمة التفل والنفث حين قراءة الادعية المأثورة للتشفى من الارواح الطيبة استعانوا بنفس يمازجه بعض اجزاء انفسهم الطيبة * قوله ( سحر النبى صلى الله عليه وسلم فى احدى عشرة عقدة فى وتر ) اى وتر القوس معقد فيه احدى عشرة عقدة مغروزة بالابرة وقيل ان غلاما من اليهود كان يخدم النبى عليه السلام فاخذ مشاطة رأس النبى عليه السلام وعدة اسنان من مشطه واعطاها اليهود فسحروا فيها ولم يتعرض له المصنف لضعفه * قوله ( دسه فى بئر فمرض عليه السلام فنزلت المعوذتان واخبره جبرائيل بموضع السحر ) دسه فى بئر لبنى زريق يقال لها ذروان فمرض عليه السلام وانتشر شعر رأسه ولبث ستة اشهر ونزلت المعوذتان بكسر الواو والفتح خطأ فاخبره جبريل وفى البخارى رأى عليه السلام فى منامه ملكين عنده واحدهما يخبر الاخر بذلك وقد يجمع بين الروايتين بان احد الملكين جبريل قوله فى البخارى واحدهما يخبر الاخر بذلك لاينافيه لان اخبار احدهما الاخر بذلك اخبار النبى عليه السلام فان ذلك عنده كما مر بيانه *قوله ( فارسل عليا كرم الله وجهه فجاء به فقرأهما عليه فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد بعض الخفة ) فجاء به فيه اشارة الى رد ماقيل من ان ذلك لم يخرج من البئر لئلا ينتشر شره وقد كفاه الله تعالى ذلك فان ذلك ضعيف يلوح ضعفه مما ذكره من التعليل وهو قوله لئلا ينتشر شره فمن اين الانتشار بعد ابطاله مع ان فيه انتشار الخير حيث بطل كيدهم وانتشار قبح صنعهم وافتضاحهم على رؤس الاشهاد وظهر عند الكافرين حقيته عليه السلام فكلما قرأ آية انحلت عقدة فانحلت بكل آية عقدة اذ العقدة كما عرفت احدى عشر عقدة فالمعوذتان احدى عشر آية فسبحان من دقت حكمته وبرهانه وعظمت سلطانه ووجد بعض الخفة اى كلما قرأ آية انحلت عقدة واحدة ووجد بعض الخفة واذا انحلت العقدة الاخيرة وجد تمام الخفة وقام كما فى الاول *قوله ( ولا يوجب ذلك صدق الكفرة فى انه مسحور لانهم ارادوا به انه مجنون بواسطة السحر ) ولا يوجب الخ جواب سؤال بانه يستلزم ان يكون الكافرون صادقين فى قولهم انه مسحور وقد كذبهم الله تعالى فى ذلك فاجاب المص بانهم ارادوا بقولهم انه مسحور انه مجنون بواسطة السحر وماثبت هنا نفس السحر اثر فى بدنه المنيف وقد ثبت ان السحر تأثيره حق وتأثير السحر فيه عليه السلام من حيث انه بشر وانسان ويعرض له عليه السلام مايعرض لسائر البشر من المرض والعافية والصحة والاكل والشرب وما لازم منهما فعلم ان كون السحر او تأثيره حقا عام لجميع البشر نبيا كان او غير نبى الا يرى انه لا اعظم من فتنة القتل فالممنوع عن الانبياء عليهم السلام تأثير السحر فى العقل كما زعمه الكفرة وكذا تأثيره فى امر النبوة ممنوع ايضا فاضمحل انكار المعتزلة تأثير السحر فى الانبياء عليهم السلام وانكار صحة الرواية وقالوا كيف يمكن القول بصحتها وقد قال الله تعالى والله يعصمك من الناس وجه الاضمحلال هو ان المراد به ما يتعلق بامر النبوة ولا كذلك بالنظر الى الخارج عن النبوة والى البشرية * قوله ( وقيل المراد بالنفث فى العقد ابطال عزائم الرجال بالحيل مستعار من تليين العقدة بنفث الريق ليسهل حلها ) وكذا ابطال عزائم النساء بالحيل وتخصيص الرجال بناء على الاغلب الاكثر قوله مستعار من تليين الخ المراد اما استعارة تمثيلية شبه بالهيئة المأخوذة من العقد وتليينها بنفث الريق وتسهيل الحل الهيئة الخ المنتزعة من العزائم وابطالها بانواع الحيل فذكر ماهو موضوع للمشبه بها واريد المشبه

قوله مستعار من تليين العقدة شبه ابطالهن عزائم الرجال بحيلهن بالنفث الذى يلين به العقدة ليسهل حلها فاستعمل فى المشبه ماهو موضوع للمشبه به ثم سرت الاستعارة من مأخذ الاشتقاق الى المشتق فهو من باب الاستعارة المصرحة التبعية



﴿ ومن شر حاسد اذا حسد ﴾ ٢٢



او استعارة العقد المعقودة عليها للعزائم واستعارة النفث للحل فى ابطال العزائم بالحيل استعارتان مصرحتان والاولى ابلغ مرضه لانه مع كونه مخالفا لسبب النزول خلاف الظاهر من العبارة * قوله ( وافرادها بالتعريف لان كل نفاثة شريرة ) وافرادها اى امتياز النفاثات من بين ما اضيف اليه الشر بالتعريف وافرادها بالجمع ايضا لان كل نفاثة شريرة فالتعريف للاستغراق قولهم استغراق المفرد اشمل ليس بمعتبر ٢ فى المحلى باللام الاستغراقى * قوله ( بخلاف كل غاسق وحاسد ) ولهذا لم يعرفا باللام لانه لو عرفا به لافاد ان كل فاسق شرير وكذا كل حاسد كذلك وليس كذلك اما الثانى فظاهر والتقيد بالظرف يدل عليه ويرد عليه ان اعتبار الاستغراق فى ذلك المقيد صحيح واما الغاسق فلان الغاسق قد يكون خيرا كما قيل *وكم لظلام الليل عندى من يد تخبران المانوية تكذب* وقد عرفت ان قوله تعالى •وجعلنا الليل لباسا• يدل على ان ظلام الليل من جملة النعم فلا جرم ان الغاسق ليس كله شرا وليس بشر بالنسبة الى كل شخص ٣ بل خير بالنسبة الى شخص كما انه شر بالنسبة الى شخص آخر فلا مساغ للعموم فى الغاسق والحاسد فى نفس الامر مع ان النكرة فى الاثبات لا تعم الا بدليل يوجب العموم كما صرح به فى التلويح ولا دليل على العموم هنا بل الدليل على خلافه واما النفث المذكور فشر كله بالنسبة الى كل شخص ولا يضره دفع بعض شخص شره بالرقى لانه لا ينافى كونه شرا فى نفسه ٢٢ * قوله ( اذا ظهر حسده وعمل بمقتضاه ) اوله لئلا يكون اذا حسد مع قوله حاسد خاليا عن الفائدة قوله وعمل بمقتضاه الخ كالتفسير لقوله اذا ظهر حسده اذ الحسد امر قلبى لايظهر بنفسه بل ظهوره بالعمل بمقتضاه فعلم منه ان الاستعاذة من شر حاسد الاستعاذة مما يصيبه من المحن بسبب الحسد وكذا الاستعاذة من شر النفاثات الاستعاذة فيما يصيب ٤ الله به من الشر عند النفث وكذا شر الغاسق * قوله ( فانه لايعود ضرره منه قبل ذلك الى المحسود بل يخص به لاغتمامه بسروره ) قال ابن المعتز اصبر على حسد الحسود • فان صبرك قاتله • فالنار تأكل بعضها • ان لم تجد ماتأكله • ولم يلتفت الى ماذكره صاحب الكشاف من قوله رب حسد محمود وهو الحسد فى الخيرات ومنه قوله عليه السلام لاحسد الا فى اثنين الحديث لانه ليس بحسد بل فى صورة الحسد كما صرح به شراح الحديث بل هو غبطة محمودة وهى تمنى ما لغيره مع عدم محبة زواله عنه والحسد تمنى زوال نعمة المحسود وهو مذموم * قوله ( وتخصيصه لانه العمدة فى اضرار الانسان بل الحيوان غيره ) اى تخصيص ماذكر من الغاسق والنفاثات والحاسد مع انه مندرج تحت ماخلق لانها من عالم الخلق لانه العمدة الخ لان الظلام يكثر فيه المضار ويعسر الدفع كما مر وهذا شامل للانسان وغيره من حيث لايشعر وكذا الحسد ضرر تام للحيوان ايضا اذ الحيوان اذا رأى حيوانا سواء كان من جنسه اولا سبقه لشئ من المأكول وغيره عارضه وربما قتله ومنشأ هذا هو الحسد فعلم ان الحسد لايختص بذوى العقول بل اكثر الاخلاق الذميمة موجودة فى سائر الحيوان مثل الاخلاق الحميدة والسحر يؤثر فى الحيوان ايضا كاصابة العين ولما كان شر الثلاثة عاما للانسان وغيره جعل ضمير تخصيصه لهؤلاء الثلثة بتأويل ما ذكر فلا يحسن جعل ضمير الحسد فقط وان صح فى الجملة * قوله ( ويجوز ان يراد بالغاسق مايخلو عن النور وما يضاهيه ) اشار بقوله ويجوز الى ضعفه وانما تعرضه اشارة الى سخافته وهذا وان كان مبنيا على مذهب الفلاسفة لكنه ذكره للايقاظ بانه لايعبأ به فلا اشكال بان مثل هذا ينبغى ان يصان عنه كتب التفاسير فان هذا انما يرد اذا ذكر على وجه الالتزام * قوله ( كالقوى ) تمثيل لما يضاهى النور والمراد بما يخلو عن النور الخ المعادن شبه القوى النفسانية بالنور لان الادراك الذى هو كالنور انما يحصل بها فهى تعم الى القوى المدركة باسرها سواء كانت القوى الحيوانية او العقلية فحينئذ قيد اذا وقب يكون بيانا لدخول المعدنيات فى حالة الرداءة فان شره انما يتحقق فى تلك الحالة والمراد بشره المضار التى حصلت بالرداءة كنقص المال وعدم الوصول الى المنال * قوله ( وبالنفاثات النباتات فان قواها النباتية من حيث انها تزيد فى طولها وعرضها وعمقها كانها تنفث فى العقد الثلاثة ) وبالنفاثات الخ اى استعيرت النفاثات للقوى النباتية وجه الشبه ماذكره المصنف بقوله فان قويها الخ وشرها المستعاذ منه مايضره البدن والجمع المعرف باللام لان كل نبات مضر ولو بالنسبة الى شخص دون شخص *قوله ( وبالحاسد الحيوان فانه انما يقصد غيره غالبا طمعا فيما عنده ) الحيوان اى غير الانسان ليصح المقابلة بينه وبين مامر ولا يظهر وجه التخصيص * قوله ( ولعل افرادها من عالم الخلق ) اى هذه الثلثة من عالم الخلق مع انها مندرجة فيه والمراد من هذه الثلثة المذكورة بعد قوله ويجوز الخ وجعله عاما لما ذكره اولا من الوجه المختار بعيد لانه قد سبق بيانه * قوله ( لانها الاسباب القريبة للمضرة )

٢ اى ليس بمسلم كما فصل فى المطول سعد

٣ وهذا الاعتبار اولى بالقبول اذ الشر ليس بشر بالنسبة الى كل شخص كما ان الخير كذلك عهد

٤ كذا فى الكشاف وهذا اولى الوجوه التى ذكرها الزمخشرى عهد

قوله وافرادها بالتعريف يريد بيان وجه تعريف النفثات دون غيرها فالوجه ان المقام مقام الاستغراق لان كل نفاثة شريرة بخلاف كل غاسق وكل حاسد لجواز ان يكون غسق من ليل سببا لاصابة خير كثير وكذا يجوز ان يكون حسد شخص لكمال آخر سببا الى نيل مثل ذلك الكمال وفى الكشاف وكذلك كل حاسد لايضر ورب حسد محمود وهو الحسد فى الخيرات ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لاحسد الا فى اثنين وقال ابو تمام * وما حاسد فى الكرمات بحاسد * وقال ان العلى حسن فى مثلها الحسد * الى هنا كلامه هذا على ان يطلق الحسد على الغبطة وهو شايع فى العرف قوله لاحسد الا فى اثنين روى البخارى عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاحسد الا على اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل واطراف النهار فسمعه جاره فقال ليتنى اوتيت مثل ما اوتى فلان فعلمت مثل مايعمل ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه فى حقه فقال ليتنى اوتيت مثل ما اوتى فلان فعلمت مثل مايعمل وفى النهاية الحسد ان يرى الرجل لاخيه نعمة فيتمنى ان يزول عنه ويكون له والغبطة ان يتمنى ان يكون له ولا يتمنى زوالها عنه قال عليه الصلاة والسلام المؤمن يغبط والمنافق يحسد

قوله اذا ظهر حسده يعنى لايعود ضرر الحسد الى المحسود الا اذا ظهر حسده عاملا بمقتضاه ولذا قيد الاستعاذة من شره بوقت حسده واما اذا لم يظهر ولم يعمل بمقتضى حسده لايتجاوز ضرر حسده الى غيره بل يخص به نفسه لتضرره بالاغتمام بسرور غيره * تمت السورة الحمد لله على الافتتاح والاختتام * ورسوله افضل التحيات والسلام * اللهم بحبل توفيقك اعتصم ومن فيض نورك استفيض فاشرع

۞ ٢٢ ۞ بسم الله الرحمن الرحيم ۞ قـل اعوذ ۞ ٢٣ ۞ برب النـاس ۞ ٢٤ ۞ ملك النـاس
اله النـاس



اشاربه الى ان اضـافة الشر الى هذه الثلثة من اضافة المسبب الى السبب وماذكره فيمامر من قوله لان كل نفاثة شريرة بناء على المسامحة * قوله ( وعن النبى صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على سورتان ما انزل مثلهما وانك لن تقرأ سورتين احب ولاارضى عندالله منهما يعنى المعوذتين ) هو حديث صحيح رواه اوله الى قوله وانك لن تقرأ مسلم وآخره رواه ابن حبان كذا قاله ولى الدين العراقى نقله المحشى سعدى وما رواه الزمخشرى فموضوع ٢ ولذا لم يذكره المصنف ولعله فعل هكذا فى كل سورة لكنه تبعه فى رواية الموضوع تجاوز الله عنا وعنهما * الحمد لله اكرمنا بتوفيق اتمام مايتعلق بسورة الفلق * والصلوة والسـلام على افضل من استعاذ برب الفلق * وعلى آله واصحابه الذين عكفوا على الطاعة واستعاذوا من شرما خلق *

( بسـم الله الرحمن الرحيم ) * وهوا لمستعان * وعليه التكلان *

* قوله ( سورة الناس مختلف فيها وآيها ست ) والمصنف لماذكر قصة سحر اليهودى ورضى كان المناسب له ان يقول هى مدنية ولم يلتفت الى الاختلاف فيها كما فعله فى بعض السور وآيها ست لاسبع وان ذهب اليه بعضهم ٢٢ * قوله ( قرئ فى السورتين بحذف الهمزة ونقل حركتها الى اللام ) وهى كاقرئ فخذا ربعة من الطير ولعل وجهه التخفيف قوله قرئ فى السورتين تنبيه على مافى الكشاف من ايهام اختصاصها بهذه السورة وانما اخره لان البيان بعد ذكر السورتين انسب ولو ذكره اولا لكان له وجه ٢٣ * قوله ( لما كانت الاستعاذة فى السورة المتقدمة ) بيان وجه تخصيص الناس بالذكر مع التعميم الى كافة المخلوقات فى السورة المتقدمة * قوله ( من المضار البدنية وهى تعم الانسان وغيره ) البدنية المفهمة من شرما خلق الخ والشر هناك وان لم يقيد بالمضار البدنية لكن لما قسم شرعالم الخلق الى قسمين فهم منه ان المراد المضار البدنية ولو بالواسطة والشر فى الكفر اللازم دون المتعدى اثره وهو مما يضر البدن وهو الهرج والمرج وحبس المطر كما اعترف به السعدى بعد انكاره اولا اوالمراد من المضار البدنية مع المضار العارضة للنفوس البشرية حيث لم يقيد بقيد فقط واما فى هذه السورة فالاستعاذة من المضار العارضة فقط ثم هذا الكلام بناء على مارجحه من شمول الفلق لجميع الممكنات الثابتة فى علم الله تعالى واما اذا اريد به الصبح فوجهه ايضا انه لما كانت الاستعاذة من المضار البدنية وهى تعم الانسان وغيره والاستعاذة فى هذه السورة الخ خص الاضافة ثمه الى الصبح العام نفعه الى الانسان وغيره الخ * قوله ( والاستعاذة فى هذه السورة من الاضرار ) جمع ضر اختير الجمع لانقسام الاحاد الى الاحاد فلا يقال الاحسن الافراد وكسر الهمزة على انه مصدر اضرباى عنه قوله التى تعرض الخ والعارض لها هو الوسوسة * قوله ( التى تعرض للنفوس البشرية وتخصها ) اى تختص بالنفوس دون البدن فلا يقال ان شر الموسوس كما يلحق النفوس يلحق البدن لانه ان اراد بالشر الوسوسة فلاريب فى عدم لحوقها بالبدن وما فعله البدن من المعاصى بسبب الوسوسة لانفس الوسوسة وان اراد به غير الوسوسة كتخبط الشيطان فلايضرنا اذ الكلام فى الوسوسة العارضة للنفوس وان اراد به معنى آخر فليبين حتى نتكلم عليه

* قوله ( عم الاضافة ثمة وخصصها بالناس ههنا فكانه قيل اعوذ من شر الموسوس الى الناس بربهم الذى يملك امورهم ويستحق عبادتهم ) اشارة الى قوله ملك الناس ويستحق عبادتهم اشار اليهما قبل ذكرهما بناء على انهما عطف بيان للرب كما سيذكره فكانه معنى الرب المذكور ٢٤ * قوله ( عطف بيان له ) اى للرب وعطف البيان المقصود منه ايضاح متبوعه اما بتعيينه نحو * اقسم بالله ابوحفص عمر * او بتقليل الشركاء كما فيما نحن فيه * قوله ( فان الرب قد لايكون ملكا والملك قد لا يكون الها ) قد لايكون ملكا ٣ كما يقال رب الدار ورب المتاع قال تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله الاية ولذا ذكر ملك الناس بعد ذكر رب الناس والملك قد لايكون الها كما فى ملوك الدنيا ولهذا ذكر اله الناس بعد ملك الناس فالرب والملك والاله مفهوما متغاير لكن هنا متحد باعتبار ماصدق واتى بقد فى الموضعين للاكتفاء باقل مايتحقق به التغاير باعتبار الصدق واما التغاير باعتبار المفهوم فلايصح فى بيانه لفظة قد فالرب اعم مطلقا من الملك وهو اعم مطلقا من الاله لكن ههنا المراد بالرب الملك والاله ولذا جعلهما عطف بيان له ويحتمل ان يكون بدل الكل اوالوصف الموضح اوالكاشف له

٢ وهو من قرأ المعوذتين فكانما قرأ الكتب التى انزلها الله تعالى كلها سعد

٣ هذا فى مطلق الرب ظاهر واما الرب المضاف الى الناس ففيه تأمل سعد

( سورة الناس مختلف فيها وآيها ست )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قوله ونقل حركتها الى اللام كما فى فخذ اربعة

قوله لما كانت الاستعاذة الخ يريد بيان وجه تعميم اضافة الرب فى السورة المتقدمة وتخصيصها ههنا وحاصل ماذكره ان المستعاذ منه هناك عام فعممت الاضافة وهنا خاص فخصصت وافادت بما فى الرب من معنى التربية انه تعالى احق للاغاثة لعباده اذا استعاذوا به لانه ربهم وولى امرهم فان العبد استعاذ بربه وعلل الاستعاذة باوصاف مناسبة على الترقى ووصفه عز وجل اولا بانه الرب لان اول مايعرف العبد ربه كونه منعما ظاهرة وباطنة ثم ينتقل منه الى المعرفة بانه متصرف فيه ومالك ثم ينتقل الى المعرفة بانه هو المعبود على الاطلاق وان لامصير الا اليه وهذا هو المعنى بقوله بعيد هذا واشعار الى مراتب الناظر ومعنى عموم الاضافة فى السورة المتقدمة انما هو واذا اريد بالفلق مطلق ماينفلق عنه لينا ول جميع الممكنات كما قدره هناك واما اذا اريد به الفجر فلاعموم





وهو اولى لما قال ابوحيان المشهور ان عطف البيان فى الجوامد ولم ينقل عن احد من النحويين تكرر عطف البيان والمعطوف عليه واحد وان امكن الجواب عنه بان الاستقراء الناقص غير مفيد والاستقراء التام مشكل والزمخشرى ثقة فكفى بقوله دليلا لنا * قوله ( وفى هذا النظم دلالة على انه تعالى حقيق بالاعاذة قادر عليها غير ممنوع عنها ) كونه حقيقا بالاعاذة مستفاد من الرب كما مر من المصنف ان الاعاذة من المضار تربية وكونه قادرا منفهم من ملك الناس غير ممنوع عنها مستفاد من الالوهية لان القدرة انما تفيد اذا لم يمنع مانع فاله الناس من قبيل التكميل والاحتراس لدفع الوهم وبهذا يعرف وجه آخر لهذا الترتيب غير ماذكره المصنف ولم يعتبر هذا فى السورة المتقدمة لان النكتة مبنية على الارادة وايضا لما كان الرب مضافا الى غير ذوى العقول لامساغ لاضافة الاله اليه بل لاضافة الملك اليه ايضا وايضا الرب الحقيقى لايكون الاملكا قادرا مستحقا للعبادة وماذكره المصنف هنا بالنظر الى الظاهر وذكرهما فى النظم الكريم بعد رب الناس لمزيد التوضيح وتصريح بما علم ضمنا * قوله ( واشعار ) عطف على دلالة وفى اختيار الاشعار هنا والدلالة فيما قبله اما تفنن فى البيان او لتنبيه على قوة الاول فان الثانى يحتاج الى التأمل وعدى الاشعار بعلى لتضمنه معنى الاطلاع * قوله ( على مراتب الناظر فى المعارف فانه يعلم اولا بما يرى عليه من النعم الظاهرة والباطنة ان له ربا ) الناظر فى المعارف اى المتفكر فى الدلائل المؤدية الى المعارف الالهية واما الغافل فبمعزل عن ذلك فانه يعلم اولا اشارة الى المراتب بما يرى من الرؤية البصرية او العلمية قوله عليه الظاهر انه متعلق بقوله من النعم كقوله تعالى انعمت عليكم وان جاز تعلقه بما يرى الظاهرة كتخليق البدن والقوى الحالة فيه والهيئة العارضة له كالصحة وتناسب الاعضاء وكمالها والباطنة اى النعم الروحانية كنفخ الروح فى البدن واشراقه بالعقل وما يتبعه من القوى والفهم والفكر والنطق هذا موهبى والكسبى منها كتزكية النفس عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق الجيدة والملكات الفاضلة وحصول الجاه والمال ان له ربا متفضلا عليه * قوله ( ثم يتغلغل فى النظر حتى يتحقق انه غنى عن الكل وذات كل شئ له ) يتغلغل اى يتعمق واصل التغلغل دخول الماء الجارى بين النبات والاشجار ثم استعمل فى تعمق النظر استعارة لان فيه دخولا فى النظر المؤدى الى المعرفة التى كالماء الجارى حتى يتحقق انه غنى عن الكل لانه اذا تيقن ان كل وجود وكمال انما هو فائض منه تحقق عنده انه غنى عن كل ما سواه على الاطلاق وذلت اى انقادت كل شئ من الممكنات الموجودة بل المعدومة ايضا انقياد اختيار يا كما فى الحيوانات والانسان او طبعيا كما فى الجمادات * قوله ( ومصارف امره منه فهو الملك الحق ثم يستدل به على انه المستحق للعبادة لاغير ) المصارف جمع مصرف مصدر ميمى اى الصرف وهو الملك الحق على المطلق ثم يستدل به على انه المستحق للعبادة لان سبب العبادة الخالقية قال تعالى خالق كل شئ فاعبدوه حيث فرع الامر بالعبادة على الخالقية ولما انحصر الخالقية فيه تعالى انحصر استحقاق العبادة له تعالى ولذا قال لاغير ولاتنس ماذكرناه من ان هذه الامور الثلثة مجموعها مستفاد من لفظ الرب الحقيقى كما عرفته * قوله ( وتدرج فى وجوه الاستعاذة المعتادة ) عطف على دلالة او على اشعار فى وجوه الاستعاذة المعتادة صفة الوجوه فان من اصابته آفة او خاف اصابته عادته التدرج فانه رفع اولا الى قريبه كالوالدين والاخوة والاعمام فان لم يقدر على رفعه ودفعه رفعه الى سلطانه واذا لم يحصل مرامه يتضرع اليه تعالى ويسأل منه العناية والفوز الى البغية * قوله ( تنزيلا لاختلاف الصفات منزلة اختلاف الذوات ) فلذا لم يكتف بواحد منها بل ذكر مجموعها على سبيل التدرج المذكور وهذا التنزيل هنا لايحسن اعتباره ولاندرى اعتباره فى غير هذا الموضع بل هذا معتبر فى المخلوقات بل يكفى ان يقال انه لما كان الصفات الثلثة متحققة فى شانه تعالى كان الله تعالى كافيا فى دفع المصائب وجلب المنافع فينبغى للعبد ان يتوجه اليه بشراشره معرضا عما سواه وقال عليه السلام واذا استعنت فاستعن بالله واذا سألت اى واذا اردت السؤال فاسئل الله تعالى ولايقال ان فى الاتيان بصورة التعداد وترك العطف دلالة على هذا التنزيل اذ هذا التنزيل انما يعتبر فى العطف الذى يتحد المتعاطفان ذاتا ويختلفان تصحيحا للعطف * قوله ( اشعار بعظم الافة المستعاذة منها ) اذالمار النفسانية اعظم من المفاسد البدنية لسرايتها منها الى البدن دون العكس ولهذا لم يتكرر المستعاذ به هناك وكرره هنا اهتماما به * قوله ( وتكرير الناس لما فى الاظهار من مزيد البيان ) اى فى موضع المضمر لما فيه من مزيد البيان لان عطف البيان للبيان والاظهار اقوى فى البيان لان الغرض

قوله وفى هذا النظم دلالة الخ وجه الدلالة اما فى الوصف الاول فلا من شان الرب المربى اعاذة مربوبه مما يخافه من الشرور واما فى الثانى فلان الملكية تناسب القدرة والتصرف فى ملكه بل الملك هو القادر المتصرف فى ملكه واما فى الثالث فلان الالوهية تقتضى ان لايمنعه احد عما يريده ويشاؤه وقال الراغب الملك هو المتصرف بالامر والنهى فى الجمهور وذلك مختصة بسياسة الناطقين ولذلك يقال ملك الناس ولايقال ملك الاشياء

قوله وتدرج فى الاستعاذة المعتادة الخ الاستعاذة هى ان يقال اعوذ بالله لكن عدل هنا من المعتادة الى ان جيئت باسماء ثلاثة الرب والملك والاله متضمنة لثلاث صفات متدرجة الى الاعلى فالاعلى فان وصف الملكية اعلى من وصف الربوبية لوجود الربوبية فى غير الملك ممن دونه ووصف الالوهية اعلى من وصف الملكية لان الملكية يوجد فى الاله والمألوه والالوهية لاتوجد الافى ذات الواجب الوجود تعالى فالمقصود من الاتيان بهذه الاسماء الثلاثة المتدرجة فى معانيها المفهومة منها تنزيل اختلاف الصفات منزلة اختلاف الذوات والسر فى هذا التنزيل الاشعار بعظم الافة المستعاذ منها وجه اشعاره بذلك ايهام ان الافة لعظمها وعسر الرفع منها من شانها ان يستعاذ منها الى اكثر من واحد

* ٢٢ * من شر الوسواس * ٢٣ * الخناس * ٢٤ * الذى يوسوس فى صدور الناس * ٢٥ *
من الجنة والناس

الايضاح * قوله ( والاشعار بشرف ٢الانسان ) فان ما فيه شرف يعاد ذكره وما لا شرف له لا يتكرر ذكره بل يعرض عن ذكره حسبما امكن ومثل هذا علة مصححة لا موجبة فان اشرف الاشياء لا يعاد ذكره واخس الاشياء قد يعاد ذكره لنكتة اقتضت اعادتها كقوله تعالى * فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا * ولا يقال لا تكرار هنا فانه يجوز ان يكون المراد بالعام بعض افراده فالناس الاول بمعنى الاجنة والاطفال المحتاجين للتربية والثانى الكهول والشبان لانهم المحتاجون لمن يسوسهم والثالث الشيوخ لانهم المتوجهون المتعبدون لله تعالى لانه مع انتفاء المبالغة المذكورة لا قرينة على هذا التخصيص وما ذكره غير تام لان الشبان والشيوخ محتاجون الى التربية كالاطفال والشبان بعضهم متعبدون اكثر من تعبد الشيوخ ٢٢ * قوله ( اى الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة واما المصدر فبالكسر كالزلزال ) اشار به الى ان الوسواس اسم بمعنى الوسوسة لا مصدر اى انه اسم مصدر لا مصدر والفرق ان المصدر ما يدل على الحدث واسم المصدر ما يدل على ما يدل على الحدث سواء كان اسم الجاحد كالعطاء بمعنى الاعطاء او ما بدئ بميم زائدة كالمقتل كما فى الرضى وهذا الفرق اوضح وفيه اقاويل كثيرة وظاهر كلام الشيخين ان الوسواس اسم مصدر كما يؤيده قوله كالزلزال بمعنى الزلزلة واما المصدر الخ ونقل عن ابن مالك انه قال ان فعلل ضربان صحيح كدحرج وثنائى مكرر نحو كبكب وصلصل ولهما مصدر ان مطردان فعللة وفعلال بالكسر كزلزال وهو اقيس فيه واما الفتح فان ورد فيه فشاذ لكنه كعشر فى المكرر كتمتام وفافاء وهو للمبالغة كفعال فى الثلاثى كما قالوا ثرثار للمكثر ووطواط للضعيف انتهى وبينه وبين كلام المص تنافر ظاهر حيث اثبت مصدرية الفتح ونفاه المص * قوله ( والمراد به الموسوس سمى به مبالغة ) به اى بالمصدر وهو الوسوسة مبالغة فلا وجه لما قيل من ان الحق انه صفة وجعله مصدرا بمعنى الموسوس مما لا داعى له لان كونه صفة مثل كونه اسم مصدر وان سلم صحته لكنه يفوت المبالغة ٢٣ * قوله ( الذى عادته ان يخنس اى يتأخر اذا ذكر الانسان ربه ) هذا منفهم من صيغة المبالغة ولا حاجة الى جعله للنسبة قوله اى يتأخر اى عن الانسان اذا ذكر ربه وفهم منه انه اذا غفل عن ذكره اخذ بمجامع قلبه كما قال عليه السلام ان الشيطان جاثم على قلب ابن آدم فاذا غفل وسوس واذا ذكر الله تعالى خنس اى تأخر ولذا قال المص اذا ذكر ربه بقرينة ان تأخره عن الوسوسة انما يكون اذا ذكر الله تعالى باى ذكر كان مع انه مؤيد بالخبر المذكور وانما عبر بالخناس مع ان المناسب للوسواس وما بعده هو التعبير بما يناسب الوسواس كالمكر والكيد ترغيبا للمستعيذ على مواظبة الاذكار واياه الوسواس يغنى عنه ٢٤ * قوله ( اذا غفلوا عن ذكر ربهم ) وذلك كالقوة الوهمية فانها تساعد العقل فى المقدمات فاذا آل الامر الى النتيجة خنست واخذت توسوسه وتشككه ) كالقوة التى تنظر للتمثيل وهو ظاهر فانها تسلط على سائر القوى حتى العقل كما بينه المصنف فى الطوالع بل لها تسلط على مدركات العاقلة فتنازعها فيها وتحكم عليها بخلاف احكامها والى هذا اشار المصنف بقوله خنست واخذت توسوسه وسوسة معنوية مآلها التشكيك ولذا قال وتشككه اى تلقى العقل الشك لتحكم بخلاف احكامه قوله خنست اى تأخرت تأخرا معنويا وقوله توسوسه اى العقل قرينة على ان التشبيه فى الخنوس والوسوسة كما صرح به المحشى الفاضل والانكار مكابرة وقد قيل ان الوهم شيطان رجيم اى كشيطان رجيم فى الخنوس والوسوسة وغاية الامر انهما فى الشيطان كالمحسوس وفيه معنوى * قوله ( ومحل الذى الجر على الصفة ) وهو الظاهر فلا يحسن الوقف حينئذ والغرض من الصفة الذم نبه عليه بقوله على الذم * قوله ( او النصب او الرفع على الذم ) النصب بتقدير الفعل مثل اذم والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وجوبا لانه قطع عن موصوفه والجملة على التقديرين استئناف جواب سؤال وقدم الاول لانه اصرح فى الذم وحينئذ يحسن الوقف على الخناس ولم يتعرض كون من الجنة حالا من ضمير يوسوس والبدلية من قوله من شر باعادة الجار لانه لا يحسن فى الحالية والبدل منه فى حكم السقوط فى البدل مع انه مراد هنا اكتفى بكونه بيانا للوسواس الخ ٢٥ * قوله ( بيان للوسواس او للذى او متعلق بيوسوس اى يوسوس فى صدورهم من جهة الجنة والناس ) نبه على ان من ابتدائية على الاخير فيكون الخناس ضربين جنى وانسى على كونه بيانا للوسواس او للذى وعلى كونه ابتدائية فالخناس واحد لكنه يوسوس تارة من جهة

( الجن )

٢ شرافة الانسان باعتبار خلقته فيعم او باعتبار كماله فحينئذ يكون وصف النوع باحوال بعض افراده

منه

قوله والاشعار بشرف الناس وجه الاشعار انه تعالى عرف ذاته بكونه ربا للناس وملكا للناس والها للناس ولولا ان الناس اشرف مخلوقاته لما عرف ذاته بهذه الصفات المضافة اليه صراحة

قوله واما المصدر فبالكسر وعن بعضهم اراد بالوسواس الاسم الذى هو بمعنى الوسوسة وهو المصدر وقال بعض المغاربة الفرق بين المصدر وبين اسم المصدر هو ان المعنى الذى عبر عنه بالفعل الحقيقى الذى هو مبدأ الفعل الصناعى ان اعتبر فيه تلبس الفاعل به وصدوره منه وتجدده فاللفظ الموضوع بازائه مقيدا بهذا القيد يسمى مصدرا فان لم يعتبر فيه ذلك فاللفظ الموضوع بازاء ذلك مطلقا من هذا القيد المذكور هو اسم المصدر

قوله الذى عادته ان يخنس معنى التعود مستفاد من صيغة المبالغة

قوله فاذا آل الامر الى النتيجة خنست يعنى يساعد الوهم العقل فى تصديق المقدمتين الصغرى والكبرى فاذا آل الامر الى النتيجة لا يساعده حيث لا يصدقها كما اذا قيل الميت جماد وكل جماد لا يخاف منه ينتج هاتان المقدمتان ان الميت لا يخاف عنه فان الوهم يصدق المقدمتين المذكورتين ويوافق العقل فى تصديقهما لكن يخالفه فى تلك النتيجة

قوله ومحل الذى الجر على الصفة او النصب او الرفع قال صاحب الكشاف الذى يوسوس يجوز فى محله الحركات الثلاث فالجر على الصفة والرفع والنصب على الشتم ويحسن ان يقف القارئ على الخناس ويبتدئ الذى يوسوس على احد هذين الوجهين وهما ما عدا الجر فانه اذا رفع او نصب على الشتم يحسن الوقف على الخناس بخلاف الجر على الصفة فانه لا يجوز الوقف عليه لان اتصال الصفة بالموصوف يمنع الوقف على الموصوف

قوله بيان للوسواس فعلى هذا يكون ظرفا مستقرا فى موضع النصب على انه حال وفى المطلع وعن بعضهم على البيان يكون من الجنة والناس حالان من الضمير الذى فى يوسوس



الجن وتارة من جهة الانس ووسوسة شياطين الجن واضح اذ الوسوسة صوت خفى وهو من شياطين الجن ظاهر واما وسوسة الانس فيدعون اخوانهم الى المعاصى باخفاء جهة كونها شرا بل باظهار كونها خيرا بانواع الحيل فان رد تأخر وان قبله زاد فى ذلك اى يوسوس فى صدورهم من جهة الجن بان يلقى اليهم مثلا ان الجن يعلمون الغيب يضرون وينفعون ومن جهة الناس بان يلقى اليهم مثلا ان المنجمين والكهان يعلمون الغيب * قوله ( وقيل بيان للناس ) فى قوله فى صدور الناس نقل عن البغوى انه قال عن الكلبى ذكر بعض العرب انه قال جاء قوم من الجن فوقفوا فقيل من انتم قالوا اناس من الجن اى استدل بمثل هذا على ان الناس يطلق على الجن حقيقة واستدل ايضا بان الجن سمى رجلا ونفرا قال تعالى * وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن الاية وقال تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن * وهذه الالفاظ مستعملة فى الانس فظهر بذلك ان اسم الناس يعم الثقلين * قوله ( على ان المراد به ما يعم الثقلين وفيه تعسف ) اى ميل وعدول عن الصراط السوى وانه من جعل قسم الشئ قسيما له اذ الناس مقابل للجن فى عموم المواضع وان كلا منهما حقيقة مباينة للاخرى حتى قالوا سمى جنا لتستره عن اعين الناس وسمى الانسان انسانا لظهوره فى البصر * قوله ( الا ان يراد به الناسى كقوله يوم يدع الداع فان نسيان حق الله يعم الثقلين عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التى انزلها الله تعالى والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله وصحبه اجمعين ) الناسى من النسيان لا الناس المعهودون وحذف الياء اكتفاء بالكسر كقوله يوم يدع الداع اصله الداعى الداعى فيكون الناسى مفهوما كليا منقسما الى الجن والانس بلا ريب كما قال فان نسيان حق الله يعم الثقلين ثم قيل ان حروف عدد هذه السورة غير المكرر اثنان وعشرون حرفا وكذا حروف الفاتحة بعدد السنين التى نزل فيها القرآن كما قيل ان اول الحروف منه باء واخره سين فكأنه قيل بس لانه اى القرآن كاف عن كل ما سواه اشارة الى قوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ الاية ولك ان تقول انه اشارة الى قوله تعالى تبيانا لكل شئ وهذا الكلام اجمال ما فى الحاشية السعدية لكنه ليس فى موقع الحسن كما لا يخفى على المتأمل ومن محسنات البديع ان هذه السورة الكريمة فيه رد العجز على الصدر والجمع بين المتماثلين والجمع بين المتقابلين واشتمال التوحيد مع دليله مع غاية الايجاز والزجر عن متابعة عدولنا ولا بينا وهو اول الاعداء وفى ختم القرآن بالتنبيه على عداوته لطف لا يخفى * الحمد لله الذى احسن الينا بالهداية على اتمام ما يتعلق بسورة الناس * والصلوة والسلام على من ارسل الى كافة الناس * وعلى آله واصحابه الذين اقتدوا بآثارهم جميع الناس * الهى انا عبدك الضعيف الفقير * ابن عبدك المحتاج الحقير * جئنا باب رحمتك ولطفك على جبين الاستكانة صارخين * ولابواب عفوك ولطفك قارعين * وقد وفقتنى بكمال فضلك * وحسن كرمك لحل تفسير كلامك * المجيد مع قلة الاستطاعة * وعدم البضاعة * نسألك اللهم ان تجعله خير عدة وعتاد * انتفع به يوم الحشر والتناد * وان تجعله قائدا لى ولوالدى الى روضة الجنان ولقاء الرحمن وباعث العفو والمغفرة والرضوان * والى الله نبتهل ونتضرع باطلق ٢لسان * وارق جنان * ان يذيعه نافعا بين العلماء الاعيان النبلاء * ومشتهرا فى الآفاق بين الفحول والفضلاء * الحمد لله على الآئه المتوافرة * لا سيما على توفيق اتمام هذه البغية الرشيقة والمنحة الانيقة * فى اوائل رجب مضر فى سنة اربع وتسعين بعد المائة والالف من الهجرة النبوية * عليه افضل الصلوات * واكمل التحيات * وعلى آله واصحابه اعلى التسليمات * سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين * والحمد لله رب العالمين

مم

طبع فى المطبعة العامرة فى ٢١ من شعبان سنة ١٢٨٦

٢ اى برغبة وافرة توجب طلاقة اللسان ورقة تامة يلزمه الاخلاص المستدعى للاجابة

قوله او متعلق بيوسوس فيكون ظرفا لغوا معناه يوسوس من جهة الجنة والناس اما وسوسته من جهة الناس فمثل ان يوسوس فى قلب مسلم من جهة المنجمين والكهنة بانهم يعلمون الغيب ومن جهة الجن انهم يضرون وينفعون

قوله وفيه تعسف وجه التعسف ان جعل الناس اسم الجنس الذى يندرج فيه الجن والانس بعيد من اللغة

قوله الا ان يراد به الناسى وفى الكشاف واجود منه ان يراد بالناس الناسى اى واجود من هذا الوجه المتعسف لا يريد به ان الاول وجه فيه جودة لكن الثانى اجود منه فوجه صيغة التفضيل الحمل على الزيادة المطلقة او يكون من باب العسل احلى من الخل والصيف احر من الشتاء * تمت السورة حامدا لله * ومصليا على رسوله محمد وآله اجمعين * هذا آخر ما امليته فى حل الكتاب ومعانى القرآن لا آخر لها * الحمد لله الموفق بفضله * قد وقع الفراغ بتوفيق الله وتيسيره من تأليف الحواشى التى امليتها مستعينا بالله ومتوكلا عليه فى حل ما فى التفسير المنسوب الى العالم النحرير المعروف بالقاضى البيضاوى تغمده الله بغفرانه * واسكنه بحابح جنانه * حامدا لله ومصليا على نبيه فى اليوم السابع والعشرين يوم الخميس من شهر الربيع الآخر عمت ميامنه من شهور عام ثمانين وثمانمائة والحمد لله اولا وآخرا

م